

# زاد المسلم

## فيما اتفق عليه البخاري ومسلم

وهو كتاب في أعلى الصحيح اتفق على تخريج أحاديثه البخاري ومسلم

يسمى زاد المسلم فيما اتفق عليه البخاري ومسلم

للعبد الفقير صاحب العجز والتقصير محمد حبيب الله بن الشيخ سيدي عبد الله بن سيدي أحمد المشهور  
بما يأبى الحكيم ثم اليوسفي نسباً المالكي مذهباً الشافعي اقلياً المدني مهاجراً وفقه الله للأعمال الصالحة  
ورزقه الاخلاص فيها بفضلته ومنه وأمانته على الايمان بجوار النبي عليه وآله وأصحابه الصلاة والسلام آمين

وبذيله شرحه المسمى بفتح المنعم ببيان معاني زاد المسلم لؤلؤه المذكور ضاعف الله له الأجور  
ونفع الله بمتنته هذا وشرحه وتقبل من مؤلفهما آمين

( تنبيه ) عدد أحاديث هذا الكتاب ألف ومائتا حديث متصلة الاسناد اتفق عليها البخاري  
ومسلم في صحيحيهما وبهذين الشرطين كان تأليفي هذا هو أصح كتاب في الحديث يوجد اليوم  
حتى أصله الذي هو الصحيحان اذ فيهما من الأحاديث ما لم يتفقا عليه بل هو الأكثر مع سهولة  
حفظ تأليفي هذا لحذف الأسانيد منه بعد تحقق كونها متصلة ولترتيبه على حروف المعجم ولغير  
ذلك من التهذيب . قيده مؤلفه المذكور

حقوق الطبع محفوظة للناسخ

( الجزء الخامس )

طبع في المطبعه الكائنه في مكة المكرمة

اصحابها عيسى بن الحسين وشركاه  
بجوار سيدنا الحسين بمصر

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## (حرف الهاء)

٩٥٨ هَذَا مِنْ<sup>(١)</sup> أَهْلِ النَّارِ « يَعْنِي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ رَجُلًا مِمَّنْ يَدْعَى  
الْإِسْلَامَ » فَلَمَّا حَضَرَ الْقِتَالُ قَاتَلَ الرَّجُلُ قِتَالًا شَدِيدًا فَأَصَابَتْهُ جِرَاحَةٌ فَقِيلَ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( هذا من أهل النار ) والعياذ بالله تعالى من النار ومما يقرب إليها من قول أو عمل أو اعتقاد أراد به رجلا ممن يدعى الاسلام كما أشرت اليه بقولي ( يعني عليه الصلاة والسلام رجلا ممن يدعى الاسلام ) وهذا الرجل قد قيل ان اسمه قزمان الظفري وهو معدود من المنافقين ( وعورض ) بأن قصة قزمان كانت في وقعة أحد كما في حديث سهل بن سعد والقول الأول مبنى على أن القصة التي في حديث سهل متحدة مع قصة حديث أبي هريرة هذا قال القسطلاني وفيه نظر لما وقع بينهما من الاختلاف على ما لا يخفى لكن صنيع البخاري حيث ساق الحديثين في غزوة خيبر يشعر باتحادهما عنده وأما قول أبي هريرة شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر فمحمول على المجاز فالمراد به جنسه من المسلمين لأن الثابت أن أبا هريرة إنما جاء للإسلام بعد أن فتحت خيبر ووقع عند الواقدي أنه قدم بعد فتح معظم خيبر فعرض فتح آخرها وفي الجهاد من طريق عتبة بن سعيد عن أبي هريرة قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخير بعد ما افتتحها فقلت يا رسول الله أسهم لي اه ( قلت ) والمعروف في الصحيح أن أبا هريرة جاء لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقت قسم غنائم خيبر في سفح جبل وقد كان يطلب عبداً قد أبق له فجاء العبد للثني صلى الله عليه وسلم حين مجيء أبي هريرة له فأعفته وأنشد البيت المشهور في متن صحيح البخاري وهو :

بِأَيْلَةٍ مِنْ طَوْلِهَا وَعَنَائِهَا \* عَلَى أَنَّهَا مِنْ دَارَةِ الْكَفْرِ نَجَتْ

قال أبو هريرة ( فلما حضر القتال ) بالرفع فاعل حضر ويجوز نصبه على المفعولية على التوسع بناء على أن في حضر ضميراً يرجع الى الرجل وهو فاعله ( قاتل الرجل ) المذكور ( قتالا شديداً فأصابته جراحة ) بكسر الجيم وتجمع على جراح فيفارقها جمعاً بعدم الهاء فيه وفي التهذيب عن الليث ان الجراحة الواحدة من طعنة أو ضربة وخطأه الأزهرى كما في تاج العروس قال الأزهرى ولكن جرح وجراح وجراحة كما يقال حجارة وجالة وجالة لجمع الحجر والحمل والحبل وفي رواية قاتل الرجل أشد القتال حتى كثرت به الجراحة ( فقيل ) أي قال بعض الصحابة وقد قيل

يَا رَسُولَ اللَّهِ الَّذِي قُلْتَ إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَإِنَّهُ قَدْ قَاتَلَ الْيَوْمَ قِتَالًا شَدِيدًا وَقَدْ مَاتَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى النَّارِ قَالَ فَكَادَ بَعْضُ النَّاسِ أَنْ يَرْتَابَ فَبَيْنَمَا هُمْ عَلَى ذَلِكَ إِذْ قِيلَ إِنَّهُ لَمْ يَمُتْ وَلَكِنَّ بِهِ جِرَاحًا شَدِيدًا فَلَمَّا كَانَ مِنَ اللَّيْلِ لَمْ يَصِبْ عَلَى الْجِرَاحِ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَأَخْبَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ فَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ أَشْهَدُ أَنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ ثُمَّ أَمَرَ بِإِلَاقَةِ فَنَادَى بِالنَّاسِ إِنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا نَفْسٌ مُسْلِمَةٌ

انه أكرم بن أبي الجون (يا رسول الله الذي قلت انه) بكسر همزة إنه لأنه محكى بالقول وفي رواية الذي قلت له انه أى الذى قلت فيه انه (من أهل النار) والعياذ بالله منها (فانه قد قاتل اليوم قتالا شديداً وقد مات فقال النبي صلى الله عليه وسلم الى النار) أى هو ذاهب الى النار أعاذنا الله وأحبائنا منها (قال) أى أبو هريرة راوى الحديث أو غيره (فكاد) بالذال أى قارب (بعض الناس أن يرتاب) أى يشك فى صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم أو فى أصل الاسلام الذى جاء به لأنه أخبر عن رجل ظاهر حاله أنه قاتل فى سبيل الله وقتل شهيداً أنه من أهل النار فكان ذلك سبباً لريب من ارتاب. وفى هذا الحديث جواز دخول أن على خبر كاد وهو قليل مع جوازه عكس الحكم فى عسى كما صرح به ابن مالك فى الألفية بقوله:

وكونه بدون أن بعد عسى \* نزر وكاد الأمر فيه عكسا

وفى بعض الروايات اسقاط أن من خبر كاد هنا وفى رواية فكان بهمزة ونون مشددة بعض الناس أراد أن يرتاب وهى رواية أى ذر عن السكشميين (فيينا) باليم (م على ذلك اذ قيل انه) أى الرجل المذكور (لم يمت ولكن) بتشديد النون (به جراحاً شديداً) صفة لجراحاً مع كونه بصيغة الافراد والتذكير فيجوز وصف الجراح به وان كان الجراح جمعاً وكفى بالحديث شاهداً لجواز ذلك ولفظ مسلم ولكن به جراح شديد بالرفع فيهما على اجمال لكن لتخفيف نونها (فلما كان من الليل لم يصب على الجراح فقتل نفسه) وفى رواية فوجد الرجل ألم الجراحة فأهوى بيده الى كنانته فاستخرج منها أسهما فنحر بها نفسه (فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك) بضم الهمزة من لفظ فأخبر بالبناء للفعول (فقال الله أكبر أشهد أنى عبد الله ورسوله) وفى هذا الحديث أعظم دلالة على أن قتل النفس موجب لدخول النار وأن الانتحار الذى يفعله العاصيون اتباعاً لعمل النصارى بأى صفة كان من شرب سم أو شق بطن أو ترد من شاق من عمل المشركين المدخل للنار وكل ذلك داخل فى عموم آيات قتل النفس والأحاديث الصريحة فى ذلك (ثم أمر) رسول الله صلى الله عليه وسلم (بإلأ) المؤذن رضى الله تعالى عنه (فنادى بالناس) بالياء وفى رواية فى الناس (إنه) بكسر الهمزة (لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة) وفيه اشعار بأن الرجل المذكور

وَأَنَّ اللَّهَ لَيُؤَيِّدَ هَذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ (رواه البخاري<sup>(١)</sup>)  
واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه  
البيخارى في  
كتاب الجهاد  
في باب ان  
الله يؤيد الدين  
بالرجل الفاجر  
وفي كتاب  
المغازي في  
باب غزوة  
خير وفي  
كتاب الفدر  
في باب العمل  
بالخواتيم \*  
ومسلم في  
كتاب الايمان  
بكسر الهمة  
في باب غلظ  
تحريم قتل  
الانسان نفسه  
الخ وفي  
الصحيحين معاً  
حديث بمعناه  
من رواية  
سهل بن سعد  
الساعدي

سلب ايمانه والعياذ بالله تعالى نسأله تعالى أن يثبتنا ومن نحبه عليه في الحياة الدنيا  
وعند الموت وفي البرزخ وفي الآخرة ونستودعه تعالى إياه انه ما استودع شيئاً الا  
حفظه (وان الله) بكسر الهمة وفتحها (ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر) يحتمل  
أن تكون اللام في الرجل للعهد والمراد فرمان المذكور وأن تكون للجنس وهذا  
لا يعارضه قوله عليه الصلاة والسلام المروى في صحيح مسلم انا لا نستعين بمشرك  
لأنه خاص بذلك الوقت قالوا وحجة النسخ شهود صفوان بن أمية حينما معه صلى الله  
عليه وسلم وهو مشرك وقصته مشهورة في المغازي قال ابن المنير في قوله وان الله  
ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر من الفقه أن لا يتخيل في الامام أو السلطان الفاجر  
اذا حى حوزة الاسلام أنه مطرح النفع في الدين لفجوره فيجوز الخروج عليه وأن  
يخلع لأن الله قد يؤيد به دينه وفجوره على نفسه فيجب الصبر عليه والسمع والطاعة  
له في غير المعصية ومن هذا استجاز العلماء الدعاء لاسلاطين بالتأييد والنصر وغير ذلك  
من الخير وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* هذا من أهل النار فلما  
حضرنا القتال قاتل الرجل قتالا شديدا فأصابته جراحة فقبل يارسول الله الرجل  
الذى قلت آتفا انه من أهل النار فانه قاتل اليوم قتالا شديدا وقد مات فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم الى النار فكاد بعض المسلمين أن يرتاب فبيناهم على ذلك اذ قيل  
انه لم يمِتْ ولكن به جراح شديد فلما كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه  
فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال الله أكبر أشهد أنى عبد الله ورسوله  
ثم أمر بلالا فتادى في الناس لانه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة وان الله يؤيد هذا  
الدين بالرجل الفاجر \* وفي الصحيحين من رواية سهل بن سعد الساعدي حديث  
يعنى حديث المتن مع زيادة في آخره وهى قوله صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليعمل  
عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار وان الرجل ليعمل عمل أهل النار  
فما يبدو للناس وهو من أهل الجنة اه جعلنا الله تعالى من أهلها بدون سبق عذاب  
بجاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمانتنا على الايمان بحواره ورزقنا أكل  
شفاعته المقولة عليه الصلاة والسلام اللهم آمين \* وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى  
الى سواء الطريق



٩٥٩ هَذَا (١) يَوْمٌ عَاشُورَاءَ وَلَمْ يُكْتَبْ عَلَيْكُمْ صِيَامُهُ وَأَنَا  
صَائِمٌ فَمَنْ شَاءَ فَلْيَصُمْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُفْطِرْ (رواه البخارى) (١)  
واللفظ له ومسلم عن معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنهما عن رسول  
الله ﷺ  
في باب الصوم  
يوم عاشوراء  
كتاب الصيام  
في باب الصوم  
يوم عاشوراء  
ثلاثة أسانيد

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( هذا يوم عاشوراء ولم يكتب عليكم صيامه )  
هو بضم أول يكتب وفتح ثالثة مبنياً للفعول وصيامه بالرفع نائب عن الفاعل وفي  
رواية للبخارى وهى لأبوى ذر والوقت وابن عساكر ولم يكتب الله عليكم صيامه  
بالنصب على الفعولية وتوافقها رواية مسلم وقوله هذا يوم عاشوراء الخ أى هذا  
اليوم الذى هو عاشر المحرم يوم عاشوراء ولم يكتب الله عليكم صيامه . وهذا الكلام  
كله من كلامه صلى الله عليه وسلم لا من لفظ الراوى كما بينته رواية النسائى \*  
واستدل به الشافعية والحنابلة على أنه لم يكن فرضاً قط ولا نسخ برمضان وتعب  
بأن معاوية راوى هذا الحديث من مسلة الفتح فان كان سماع هذا بعد اسلامه فانما  
يكون سمعه سنة تسع أو عشر فيكون ذلك بعد نسخه بإيجاب رمضان ويكون المعنى  
لم يفرض عليكم بعد إيجاب رمضان جمعاً بينه وبين الأدلة الصريحة فى وجوبه وان  
كان سمعه قبله فيجوز كونه قبل افتراضه ونسخ عاشوراء برمضان فى الصحيحين عن  
ثائفة كما هو معلوم من متنيهما ثم قال بعد قوله ولم يكتب عليكم ( وأنا صائم )  
ولفظ أنا هنا يقرأ بدون مد لأن القاعدة فى لفظ أنا أنه اذا كان قبل همزة مفتوحة  
أو همزة مضمومة يمد واذا كان قبل غير همزة أو قبل همزة مكسورة لا يمد كما أشار  
إليه الناظم بقوله :

مد أنا من قبل همز افتتح \* أو همزة مضمومة قد انضج

وقبل غير همزة أو همزة \* مكسورة مد أنا لم يثبت

وقول الناظم مد أنا لم يثبت أى بعد غير الهمزة أو بعد الهمزة المكسورة فيه نظر  
لثبوت الخلاف عن قالون فى مدان أنا الانذير كما أشار إليه صاحب الدرر اللوامع بقوله :

وأنا الامده بخلف \* وكلهم يده فى الوقف

لكن المشهور عنه فى أنا الا عدم المد ( فن شاء فليصم ) وفى رواية فليصمه  
بضمير المفعول ( ومن شاء فليفطر ) بخذف ضمير المفعول وهو بضم الياء التحتية من  
أفطر الرباعى . وقد تقدم لنا استبقاء مبحث صيام يوم عاشوراء فى الجزء الرابع  
عند حديث نحن أولى بموسى منهم فصوموه وعند حديث من أصبح مفطراً فليتم

٩٦٠ هَذِهِ <sup>(١)</sup> « يَعْنِي الدِّمْعَةُ » رَحْمَةً جَعَلَهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ

وَإِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مَنْ عِبَادِهِ الرَّحَمَاءُ (رواه البخاري <sup>(١)</sup>) ومسلم عن

أسامة بن زيد رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

بقية يومه الخ بما فيه كفاية فمن شاء الوقوف عليه وجد ما فيه آتم الافادة وقولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه عن راويه معاوية رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول \* لهذا اليوم يوم عاشوراء ولم يكتب الله عليكم صيامه وأنا صائم فمن أحب منكم أن يصوم فليصم ومن أحب أن يفطر فليفطر \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الصوم من سننه . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( هذه رحمة الخ ) \* سلبه كما في الصحيحين واللفظ لمسلم عن راويه أسامة بن زيد رضي الله عنهما قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فأرسلت اليه إحدى بناته تدعوه وتخبره أن صبيها لها أو ابناً لها في الموت فقال للرسول أرجع اليها فأخبرها أن لله ما أخذ وله ما أعطى وكل شيء عنده بأجل مسمى فمرها فلتصبر ولتحتسب فعاد الرسول فقال إنها قد أقسمت لتأتيها قال فقام النبي صلى الله عليه وسلم وقام معه سعد بن عباد ومعاذ بن جبل وانطلقت معهم فرفع اليه العصي ونفسه تقفع كأنها في شنة ففاضت عيناه فقال له سعد ما هذا يا رسول الله قال \* هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباد الخ \* وقوله ( هذه ) أي الدمعة كما بينته بقولي ( يعني الدمعة ) التي تراها من حزن القلب من غير تعمد ولا استدعاء ولا مؤاخذه عليها ( رحمة جعلها الله ) تعالى ( في قلوب عبادهم وأما ) بالواو وفي رواية فأما بالفاء ( يرحم الله من عباده الرحماء ) بالنصب على أن ما في قوله وأما كافة وبالرفع على أنها موصولة أي ان الذين يرحمهم الله تعالى من عباده الرحماء والرحماء جمع رحيم وهو من صيغ المبالغة ومقتضاه أن رحمته تعالى تختص بمن انصف بالرحمة الكاملة بخلاف من فيه أدنى رحمة ما لكن في حديث عبد الله بن عمر وعند أبي داود وغيره الراحمون يرحمهم الرحمن الخ الحديث وهو الحديث المسلسل بالأولية والراحمون فيه جمع راحم فيدخل فيه كل من فيه أدنى رحمة وأما بولغ في حديث المتن لأن القصد به الرد على من منع قبض الدعاء ولأن ذكر لفظ الجلالة فيه دال على العظمة فتناسب فيه التعظيم والمبالغة بخلاف حديث الرحمة المسلسل بالأولية فان لفظ الرحمن فيه دال على العفو فتناسب أن يذكر معه كل ذي رحمة وإن قلت \* وفي

(١) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد في باب قول الله تبارك

وتعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أي ما تدعوا فله الأسماء الحسنى . وفي كتاب الجنائز

في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه إذا كان النوح من سننه الخ وفي كتاب المرضى

والطب في باب عيادة النساء الرجال وفي كتاب الأيمان والنذور في باب قول الله تعالى وأقسموا بالله جهنم أيمانهم \*

ومسلم في  
كتاب الجنائز  
في باب البكاء  
على الميت  
بإسنادين

هذا الحديث الثريد في الشفقة على خلق الله تعالى والرحمة لهم . وفيه الترهيب من  
قساوة القلب وجود العين . وفيه جواز البكاء من غير نوح ونحوه . وروى  
الترمذي في السمائل من رواية سفيان الثوري والنسائي من رواية أبي الأحوص  
كلهما عن عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال  
لما حضرت بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صغيرة فأخذها رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فضعها الى صدره ثم وضع يده عليها وهي تئن فبكى رسول  
الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبكت أم أيمن فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم أتبكين يا أم أيمن ورسول الله عندك فقالت مالي لا أبكي ورسول الله صلى  
الله تعالى عليه وسلم يبكي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اني لست أبكي  
ولكنها رحمة ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ( المؤمن بخير على كل حال  
تنزع نفسه من بين جنبيه وهو يحمد الله تعالى ) ولابن عباس حديث آخر رواه  
أبو داود الطيالسي عنه قال بككت النساء على رقية فجعل عمر رضي الله تعالى  
عنه ينهاهن فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مه يا عمر ثم قال اياكم ونبيق  
الشیطان فانه مهما يكون من العين ومن القلب فمن الرحمة وما يكون من اللسان  
واليد فمن الشيطان قاله وجعلت فاطمة رضي الله تعالى عنها تبكي على شفير قبر  
رقية فجعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يمسح الدموع عن وجهها باليد أو  
بإثياب ورواه البيهقي في سننه ثم قال وهذا وان كان غير قوى فقوله في الحديث  
الثابت ان الله لا يعذب بدمع العين يدل على معناه ويشهد له بالصحة وروى الطبراني  
من رواية شريك عن أبي اسحاق عن عامر بن سعد قال شهدت ضيعة فيه أبو مسعود  
وقرظة بن كعب وجوار يفتين فقلت سبحان الله هذا وأتم أصحاب محمد صلى الله  
عليه وسلم وأهل بدر فقالوا ( رخص ) لنا في القناء في العرس والبكاء في غير نياحة  
وروى النسائي من حديث أبي هريرة قال مات ميت من آل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فاجتمع النساء يبكين عليه فقام عمر رضي الله تعالى عنه ينهاهن ويطردهن  
فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعهن يا عمر فان العين دامة والقلب مصاب  
والعهد قريب \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أيضاً أبو داود والنسائي  
في الجنائز من سننهما وكذا أخرجه ابن ماجه . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي  
الى سواء الطريق

٩٦٦ هَذِهِ <sup>(١)</sup> طَابَةُ وَهَذَا أَحَدٌ وَهُوَ جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنَحْبُهُ (رواه البخاري <sup>(٢)</sup>) ومسلم واللفظ له عن أَبِي مُحَمَّدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب المغازي في الباب الذي بعد باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم الحجر وفي كتاب الزكاة في باب خرم التمر وفي أبواب العمرة في باب المدينة طابة ذكر أوله فقط \* وأخرجه مسلم في فضل المدينة في باب أحد جبل يحبنا ونحبه

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هذه طابة) بألف بعد الطاء وفتح الموحدة مخففة فهو من أسماء المدينة ومعناها الطيبة ويقال لها طيبة سماها رسول الله صلى الله عليه وسلم بطابة وطيبة وكان اسمها في الجاهلية يثرب وذكرت باسم يثرب في القرآن في قوله تعالى « يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا » ولها أسماء كثيرة وقد ذكرنا منها جملة في الجزء الثالث في شرح حديث ما بين لابتيها حرام وذكرنا هناك منظومة لجملة من أسماها لشيخنا العلامة الشيخ عبد القادر بن محمد سالم الشنقيطي اقلها ذكر فيها أن من كتبها وعلقها على المحموم شق بإذن الله . وفي وفاء الوفا في أخبار دار المصطفى عدد كثير من أسماها أزيد مما ذكره شيخنا عن القسطلاني في المحل المذكور وطابة اسم غير منصرف للعامة والتأنيث ولفظ هذه اسم إشارة قبله هاء تنبيه أشار به عليه الصلاة والسلام للمدينة لما رآها راجعاً من غزوة تبوك ولما رأى أحداً قال ( وهذا أحد وهو جبل ) مشهور وقعت عنده ملحمة الغزوة المشهورة بغزوة أحد ثم وصفه بقوله ( يحبنا ونحبه ) وفي بعض روايات البخاري هذا جبل تصغير التعظيم وقوله عليه الصلاة والسلام يحبنا فسرره الخطائي وغيره بأن المراد به أهله الذين هم أهل المدينة وسكانها وهم الانصار رضوان الله عليهم لأنه لهم فيكون مجازاً كما في قوله تعالى واستل القرية أي أهلها فيكون على حذف مضاف ولا مانع من أن الجبل يحبنا صلى الله عليه وسلم ومن معه حقيقة فلا حاجة الى إضمار فيه اذ قد ثبت أنه ارتج تحته يوم ائققال له اثبت فليس عليك الا نبي وصديق وشهيدان وقد حن الجذع الياس اليه حتى نزل عن التمر فضبه وقال لولم أضمه لحن الى يوم القيامة وقد أشار صاحب قرة الأبصار لحنين الجذع له حتى ضمه بقوله :

والجذع قد حن حنين الشكلى \* اليك حتى نال منك وصلا

وكله الذئب وسجده البعير وسلم عليه الحجر كما أخبر صلى الله عليه وسلم بأن حجرا كان يسلم عليه قبل الوحى وكلمه اللهم المسموم بأنه مسموم فلا ينسكرك أن يكون جبل أحد يحبه كجميع أجزاء المدينة فانها تحبه وتحن الى لقائه حال مقارفته اياها أما حب النبي صلى الله عليه وسلم إياه فلأن به قبور الشهداء ولأنهم لجأوا اليه يوم أحد وامتنعوا به ولأنه من جبال المدينة التي حبيبها الله اليه بسبب

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الصلاة  
في باب قوله  
تعالى واتخذوا  
من مقام

إبراهيم مصلى  
\* ومسلم في  
كتاب الحج  
في باب بيان  
أن السنة  
يوم النحر أن  
يرمى ثم ينحر  
ثم يحلق النحر

٩٦٢ هـ (١) الْقِبْلَةُ « يَعْنِي الْكَعْبَةَ » (رواه) البخارى (١) عَنْ  
أَبْنِ عَبَّاسٍ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنْ رَسُولِ  
اللَّهِ ﷺ

دعائه الوارد في الصحيح وهو اللهم حبيب الينا المدينة كحبنا مكة أو أشد الحديث \*  
وقولى واللفظ له أى سلم وأما البخارى فلفظه \* في إحدى رواياته وهى التى فى  
المغازى \* هذه طابة وهذا أحد جبل يحبنا ونحبه وفى رواية أخرى له وهى التى  
فى كتاب الزكاة \* هذه طابة فلما رأى أحداً قال هذا جبل يحبنا ونحبه ألا أخبركم  
بغير دور الأنصار قالوا بلى قال دور بنى النجار ثم دور بنى عبد الأشهل ثم دور بنى  
ساعدة أو دور بنى الحرث بن الخزرج وفى كل دور الأنصار يعنى خيراً وفى  
رواية وفى كل دور الأنصار خير زاد فى فضائل الأنصار ثم دار بنى الحرث ثم دار  
بنى ساعدة \* وفى هذا الحديث فضل المدينة وفضل أحد . وفيه فضل الأنصار رضى  
الله عنهم وفيه اظهار محبة صلى الله عليه وسلم للمدينة وضواحيها الى غير ذلك \*  
وحديث المتن كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى الجراح من سننه . وبالله  
تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( هذه القبلة ) أشار به للكعبة بعد أن خرج  
منها وصلى ركعتين فى قبلتها بضم القاف والموحدة وقد تسكن الموحدة أى فى وجهها  
فلهذا بينت المشار اليه منه عليه الصلاة والسلام بقولى ( يعنى ) صلى الله عليه وسلم  
( الكعبة ) البيت الحرام كما فى التزيل أى هذه القبلة التى استقر الأمر على استقبالها  
بعد نسخ استقبال بيت المقدس فلا تنسخ كما نسخ استقبال بيت المقدس أو انما قال  
هذه القبلة ليعلمهم بذلك سنة موقف الامام فى وجهها دون أركانها وجوانبها وان  
كان الكل جائزاً أو المراد أن من حكم من شاهد البيت وجوب مواجهة عينه جزماً  
بخلاف الغائب أو المراد أن الذى أمرتم باستقباله هو هذه الكعبة نفسها ليس هو  
الحرم كله ولا مكة ولا المسجد حول الكعبة وهذا التأويل يوافقه من فقه مذهبنا  
قول خليل فى مختصره ومع الأمن استقبال عين الكعبة لمن بمكة أو المراد الإشارة  
الى وجه الكعبة أى هذا موقف الامام ويؤيده ما رواه البزار من حديث عبد الله  
ابن حبشى الخثعمى . قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الى باب  
الكعبة وهو يقول أيها الناس ان الباب قبلة البيت وهو محمول على الندب لقيام الاجماع  
على جواز استقبال البيت من جميع جهاته والله أعلم اهـ ملخصاً من فتح البارى

وغيره . ( تنبيهان ) الأول حديث المتن جزم البخارى برفع ابن عباس له كما هو ظاهر  
صنيعه فظاهره أنه سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد خروجه من البيت وبعد صلته  
ركعتين قوله هذه القبلة وصريح رواية مسلم كروايي الاسماعيلي وأبي نعيم في مستخرجيهما أنه من  
رواية ابن عباس عن أسامة بن زيد . وفي فتح الباري أن هذا هو الأرجح والذي يظهر لى أنه  
لا وجه لترجيحه ذلك مع جزم البخارى في صحيحه برواية ابن عباس له عن النبي صلى الله عليه وسلم  
وتقد البخارى ودقة فهمه لصناعة الحديث أمر مقطوع به عند أهل هذا الشأن فلو كان موقفاً على  
ابن عباس عنده أو من مرسل الصحابي لأشار الى ذلك أو أتى بأسناد صريح يدفع هذا الاحتمال كما هو  
دأبه فيما كان ظاهره الوقف على الصحابي أو غيره وإن كان وجه ترجيح الحافظ ابن حجر أنه من  
مسند أسامة بن زيد كون مسلم في صحيحه صرح بأن ابن عباس أخبره به أسامة بن زيد فهذا  
لا يرجح كونه من مسند أسامة فقط وأن ابن عباس لم يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لأنه لا يلزم من كون أسامة بن زيد رضى الله عنهما دخل البيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اختصاصه بسماع هذا الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ابن عباس لأن ظاهر رواية  
البخارى جزم ابن عباس به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيحمل على أنه سمعه منه بعد  
خروجه من البيت وهو بعد خروج النبي صلى الله عليه وسلم لا فرق بينه وبين أسامة الذي دخل  
معه البيت فكل من حضر بعد خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصحابة يساوى في  
سماع هذا الحديث أسامة وبلا لا الذين دخلوا البيت معه عليه الصلاة والسلام لأنه نطق به بعد خروجه من  
البيت فلا ترجيح لكون ابن عباس إنما سمعه من أسامة بن زيد لا من رسول الله صلى الله عليه  
وسلم مع أن مرسل الصحابي متصل أيضاً كما هو معلوم واليه الإشارة بقول صاحب ملعة الأنوار  
ومرسل الصحابي قل متصل \* اذ غالباً عن الصحابي يحصل

لا سيما مع التصريح بسامعه من الصحابي كما في هذا الحديث فتحصل من هذا أن هذا الحديث  
متصل في الصحيحين ومتفق عليه ( الثاني ) يستفاد من دخول النبي صلى الله عليه وسلم البيت أول  
مادخل المسجد الحرام وصلاته به الثابتة في الصحيح من رواية بلال رضى الله عنه أن قول العلماء  
تحية مسجد مكة الطواف مخصوص بغير داخل الكعبة لكونه صلى الله عليه وسلم جاء فأناخ عند  
البيت فدخله فصلى فيه ركعتين فكانت تلك الصلاة أما لكون الكعبة كالمسجد المستقل أو هو  
تحية المسجد العام كما قاله الحافظ في فتح الباري في كتاب الحج في باب اغلاق البيت الخقال وفيه استحباب  
دخول الكعبة وقد روى ابن خزيمة مرفوعاً من حديث ابن عباس ( من دخل البيت دخل في حسنة  
وخرج مغفوراً له ) قال البيهقي تفرد به عبد الله بن المؤمل وهو ضعيف ومحل استحبابه ما لم يؤد  
أحد بدخوله اه وقول رضى الله عنهم أى عن الأربعة المذكورين وهم عبد الله بن عباس ووالده العباس  
وأسامة بن زيد ووالده زيد بن حارثة رضى الله عنهم أجمعين وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان  
أخرجه النسائي أيضاً . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

## ٩٦٣ هَلْ<sup>(١)</sup> أَنْتِ إِلَّا إِصْبَعٌ دَمِيتِ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَقِيتِ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( هل أنت الا إصبع ) الألفصح فيه كسر الهمزة وفتح الباء الموحدة كما في نظم مالك بن المرحل لفصيح ثعلب حيث يقول فيه :

والاصبع اكسر ألفاً ثم انتح \* باء وما أردت غير الألفصح

وقد أشار الى أن فيه من اللغات غير هذا وأنه إنما أراد الألفصح منها فقط بقوله وما أردت غير الألفصح وهو كذلك لأن فيه عشر لغات نلت الهمزة مع تثنية الباء والعاشرة أصبوع ( دميت ) بفتح الدال المهملة وكسر الميم بعدها ياء تحتية ساكنة ثم مشناة فوقية مكسورة صفة للأصبع والستنى فيه أعم عام الصفة أى ما أنت باصبع موصوفة بشيء الا بأن دميت فتثني فأنك ما ابتليت بشيء من القطع لا أنك دميت ( وفي سبيل الله ) تعالى ورضاه ( ما ) أى ذلك الذى ( لغيت ) بفتح اللام وسكون التحتية وكسر الفوقية ولغير أبى ذر لغيت ودميت بفتح التحتية وسكون المشناة الفوقية فيهما وهذان الشطران من الرجز والتاء في آخرها مكسورة على وفق الشعر قل في فتح الباري وجزم الكرماني بأنهما في الحديث بالسكون وفيه نظر . وزعم غيره أن انشئ صلى الله عليه وسلم تعمد اسكانهما ليخرج التسمين عن الشعر وهو مردود فانه يصير من ضرب آخر من الشعر وهو من ضروب البحر الملقب بالسكامل وفي الثانى زحف جائز . قال عياض وقد غفل بعض الناس فروى دميت ولغيت بغير مد فخالف الرواية ليسلم من الاشكال فلم يصب وقد اختلف هل قلته النبي صلى الله عليه وسلم متمثلاً أو قاله من قبل نفسه غير قاصد لانشائه فخرج موزوناً وبالأول جزم الطبرى وغيره ويؤيده أن ابن أبى الدنيا في محاسبة النفس أو ردها لعبد الله بن رواحة فذكر أن جعفر بن أبى طالب لما قتل في غزوة مؤتة بعد أن قتل زيد بن حارثة أخذ اللواء عبد الله بن رواحة فقاتل فأصيب أصبعه فارتجز وجعل يقول هذين القسمين وزاد .

يأنس ان لا تقتلى تموتى \* هذا حياص الموت قد صليت

وما تميت فقد لغيت \* ان تفعل فعلهما هديت

وهكذا جزم ابن التين بأنهما من شعر ابن رواحة اه وهذا الكلام انشبه بالبيت من بحر الرجز مما تعلق به المحدثون في الطعن في الرسالة فقالوا هذا شعر نطق به والقرآن ينطق به أن يكون شاعراً وأجيب بأنه رجز والرجز ليس بشعر على مذهب الأخفش وإنما يقال لصاحبه فلان اراجز لا شاعر اذ الشعر لا يكون الا بيتاً تاماً مقفى على أحد أنواع العروض المشهورة وبأن الشعر لا بد فيه من قصد ذلك فالأمر لا يمكن مقصوداً عن نية له وروية فيه ليس بشعر وإنما هو اتفاق كلام يقع موزوناً كما أشار اليه صاحب مجد العوافي بقوله :

الشعر موزون الكلام العربى \* مع قصد وزنه بوزن العرب

فلم يكن حديثاً او تنزيلاً \* كذلك قطوفها تنذيلها

فلنفي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صنعة الشاعرية لا موافقة لفظه عليه الصلاة والسلام نادراً لشطر موزون أو بيت موزون لأن هذا أمر اتفاق لا يسمى به شاعراً ولا يسمى ذلك اللفظ الذي وافق الوزن من غير قصد شعراً كما علم من حد الشعر لأت الشعر كان أمراً معلوماً مشهوراً عند العرب يقولونه بقصد وروية . وقد كان زهير المشهور يكتث حولا كاملاً في تنقيح قصيدة أو قصيدتين أو ثلاث قصائد كما أشار إليه العالم الشاعر الأديب الشيخ سيدي محمد بن الشيخ سيدي بقوله :

والحول يمكنه زهير حجة \* أن القوافي لسن طوع الامعي

فلاجل كون الشعر لا يسمى شعراً الا اذا قصد كان نطقه صلى الله عليه وسلم بمجمل موافقة لبيت من بحر الرجز مثلاً ليس قادحاً في كونه ليس شاعراً ولا في قول الله تعالى « وما علمناه الشعر وما ينبغي له » فلها ثبت أنه قال في غزوة حنين \* أنا النبي لا كذب \* أنا ابن عبد المطلب وقد وقع الكثير من ذلك أيضاً في القرآن العظيم لكن غالبه أشطار أبيات والقليل منه وقوع وزن بيت تام فمن التام قوله تعالى « نبيء عبادي أتى أنا الغفور الرحيم » وقوله تعالى « ومن الليل فسبحه وادبار النجوم » ومنه قوله تعالى « وبخزم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين » ومن الأشطار قوله تعالى « فن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر » وقوله تعالى « في أمة قد خلت من قبلها أمم » الى غير ذلك . وقد ذكر الحافظ بن حجر في فتح الباري من ذلك جملة وافرة وبين أن ذلك كله لا يسمى شعراً كما بين أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحوز له أن يحكي الشعر عن ناظمه ويتمثل به وأن جواز ذلك هو الصحيح . وفي صحيح البخارى من رواية أبي هريرة رضى الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم أصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد \* ألا كل شيء ما خلا الله باطل \* وقد أخرج البخارى في الأدب المفرد والترمذى وصححه النسائى من رواية القدماء بن شريح عن أبيه قلت لعائشة أ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتمثل بشيء من الشعر قلت كان يتمثل من شعر بن رواحة . وأخرج البخارى في الأدب المفرد أيضاً عن عمر بن الشريد عن أبيه قال استشدق النبي صلى الله عليه وسلم من شعر أمية بن أبي الصلت فأشدته حتى أنشدته مائة قافية . وأخرج أحمد وابن أبي شعبة والترمذى وصححه من حديث جابر ابن سمرة قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتذاكرون الشعر وحديث الجاهلية عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينهائم وربما يتبسّم . وقد أخرج البخارى من رواية أبي ابن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من الشعر حكمة ومعناه أن من الشعر ما هو قول صادق مطابق للحق فلذلك كان عليه الصلاة والسلام يسمع ما كان منه حقاً ويتمثل به وليس ذلك بقادح في نبوته ولا في كونه ما علمه الله الشعر وقد قال الطبرى في هذا البيت انه صلى الله عليه وسلم كان يتمثل أحياناً بالبيت فقال هل أنت الا إصبع الخ وقال تارة أخرى وأصدق كلمة قالها الشاعر ألا كل شيء ما خلا الله باطل وفي حديث ان من الشعر حكمة رد على من كره الشعر مطلقاً



« قَالَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا دَمِيتَ إِصْبَعُهُ فِي بَعْضِ الْمَشَاهِدِ »

رواه البخارى<sup>(١)</sup> ومسلم عن جُنْدُبِ بْنِ سُفْيَانَ الْبَجَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ

عنه عن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

٩٦٤ هَلْ<sup>(١)</sup> تَجِدُ رَقَبَةً تُعْتَمَتُهَا قَالَ لَا قَالَ فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ

تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ قَالَ لَا فَقَالَ

كما قاله الطبري وغيره \* وقول (قاله صلى الله عليه وسلم لما دمت اصبعه في بعض المشاهد) بينت به سبب نطقه عليه الصلاة والسلام بهذه الجملة الشبيهة ببيت الرجز ومعنى بعض المشاهد أى بعض أمكنة الشهادة أى المغازى لأنها مواضع الشهادة قيل كان ذلك في غزوة أحد فقال عليه الصلاة والسلام هذا القول مخاطباً لأصبعه حقيقة على سبيل المعجزة تسلياً لها . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في التفسير وفي السمائل وأخرجه النسائى في اليوم واليلة . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( هل تجد رقبة تعتمتها ) بضم التاء المثناة الفوقية وسكون العين المهملة بعدها مثناة فوقية مكسورة من أعتق الرباعى لأنه لا يتعدى بنفسه بل بالهمزة فيقال أعتقته فهو معتق على قياس الباب قال في البارع لا يقال عتق العبد وهو ثلاثى مبنى للمفعول ولا أعتق هو بالألف مبنياً للفاعل بل الثلاثى لازم والرباعى متعد ولا يجوز عبد معتوق لأن مجيئ مفعول من أفعلت شاذ مسموع لا يقاس عليه وهو عتيق فاعل بمعنى مفعول وجمعه عتقاء مثل كرماء وربما جاء عتاق وأمة عتيق أيضاً بغير هاء وربما ثبتت فصيل عتيقة وجمعها عتائق اه ملخصاً من المصباح \* ومعنى قوله عليه الصلاة والسلام هل تجد رقبة أى هل تقدر فالمراد بالوجود الوجود الشرعى ليدخل فيه القدرة بالشراء ونحوه ويخرج عنه مالك الرقبة المحتاج إليها بطريق معتبر شرعاً وفي رواية عند أحمد أستطيع أن تعتق رقبة (قال الرجل لا) أجد رقبة وفي رواية ابن اسحاق ليس عندي وفي رواية عند الطحاوى فقال لا والله يا رسول الله وفي حديث ابن عمر فقال والذى بعثك بالحق ما مكنت رقبة قط (قال) عليه الصلاة والسلام ( فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين قال الرجل لا ) وفي حديث سعد قال لا أقدر وفي رواية ابن اسحاق عند البزار وهل لقيت ما لقيت الا من الصيام ( فقال ) رسول الله عليه الصلاة

(١) أخرجه البخارى في كتاب الجهاد في باب من ينكب في سبيل الله وفي كتاب الأدب في باب ما يجوز من الشعر والرجز والخذاء وما يكره منه \* ومسلم في كتاب الجهاد والسير في باب ما لى النبي صلى الله عليه وسلم من أذى المشركين والمنافقين بأسادين

## فَهَلْ تَجِدُ إِطْعَامَ سِتِّينَ مَسْكِينًا قَالَ لَا

والسلام وفي رواية للبخارى قال بدون فاء مثل لفظ مسلم ( فهل تجد اطعام ستين مسكيناً ) ولفظ مسلم فهل تجد ما تطعم ستين مسكيناً ( قال ) الرجل ( لا ) والمسكين مأخوذ من السكون لأن المعدم ساكن الحال عن أمور الدنيا والمراد بالمسكين هنا ما هو أعم من الفقير لأن كلا منهما حيث أفرد يشمل الآخر وإنما يفرقان عند اجتماعهما نحو قوله تعالى « إنما الصدقات للفقراء والمساكين » فالفقير هو مالك دون قوت عامه والمسكين هو من لم يملك شيئاً فلهذا قال خليل في مختصره في فصل مصرف الزكاة ومصرفها فقير ومسكين وهو أحوج الخ قال ابن دقيق العيد قوله اطعام ستين مسكيناً يدل على وجوب اطعام هذا العدد لأنه أضاف الاطعام الذي هو مصدر أطعم الى ستين فلا يكون ذلك موجوداً في حق من أطعم عشرين مسكيناً ثلاثة أيام مثلاً ومن أجز ذلك فكأنه استنبط من النص معنى يعود عليه بالابطال والمشهور عن الحنفية الأجزاء حتى لو أطعم الجميع مسكيناً واحداً في ستين يوماً كفى اهـ قال القسطلاني والحكمة في ترتيب هذه الكفارة على ما ذكر أن من انتهك حرمة الصوم بالجوع فقد أهلك نفسه بالمعصية فناسب أن يعتق رقبة فيفدى نفسه وقد صرح من أعتق رقبة أعتق الله بكل عضو منها عضواً من النار اهـ قول القسطلاني قد صرح من أعتق رقبة انج هذا بمعنى حديث الصحيحين المتفق عليه من رواية أبي هريرة وقد تقدم في الجزء الرابع في الأحاديث الصادرة عن وهو قوله صلى الله عليه وسلم \* من أعتق رقبة مؤمنة أعتق الله بكل عضو منها عضواً من أعضائه من النار حتى فرجه بفرجه رواه البخارى ومسلم واللفظ له عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القسطلاني وأما الصيام فإنه كاتفاضة بخمس الجنابة وكونه شهرين لأنه لما أمر بعصايرة النفس في حفظ كل يوم من شهر رمضان على الولاة فلما أفسدته يوماً كان كمن أفسد الشهر كله من حيث أنه عبادة واحدة بالنوع وكلف بشهرين مضاعفة على سبيل المقابلة لتقيض قصده \* وأما الاطعام فناسبته ظاهرة لأنه مقابل كل يوم اطعام مسكين وإذا ثبتت هذه الحصائل الثلاث في هذه الكفارة فهل هي على الترتيب أو على التخيير قال البيضاوى رتب الثانى بالقاء على فقد الأول ثم الثالث بالقاء على فقد الثانى فدل على عدم التخيير مع كونها في معرض البيان وجواب السؤال فينزل منزلة الشرط للحكم وقال مالك بالتخيير اهـ قوله وقال مالك بالتخيير قد تقدم لما في الجزء الثانى في حرف اللام عند حديث لعلك آذاك هوامك الخ الكلام على جميع الكفارات وما هو منها على التخيير وما هو منها على الترتيب عند امامنا مالك وغيره وذكرت هناك بيتين لابن غازى جمع فيهما ما هو منها على التخيير وما هو منها على الترتيب وما اجتماعا فيه وقد ذلت بيتيه بيت بيت في أن جميع هذه الكفارات في القرآن الا كفارة الصوم فهي في الحديث وذكرت هناك مدرك كل كفارة من القرآن أو الحديث بنصه وبيتا ابن غازى المذكوران هما قوله .

خير بصوم وبصيد وأذى \* وقل لكل خصلة يا حبيذا

ورب الظهار والتمتعا \* والقتل ثم في البيعت اجتماعا

قَالَ فَكَتَّ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَبَيْنَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ بِعَرَقٍ فِيهِ  
تَمْرٌ وَالْعَرَقُ الْمِكْتَلُ قَالَ أَيْنَ السَّائِلُ فَقَالَ أَنَا قَالَ خُذْ هَذَا فَتَصَدَّقْ بِهِ فَقَالَ  
الرَّجُلُ عَلَى أَفْقَرِمَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ

والبيت الذى ذبتهما به هو قول :

وكلها فى أحسن الحديث \* سوى الصيام فعلى فى الحديث

وقول فى أحسن الحديث المراد به القرآن العزيز لأن الله تعالى سماه أحسن الحديث بقوله الله  
نزل أحسن الحديث الآية ( قال ) أى الراوى وهو أبو هريرة ( فكث ) بضم الكاف وفتحها  
وبهما قرئ فى القراءات السبع المتواترة بإجماع ( عند النبي صلى الله عليه وسلم ) وفى رواية فقال  
له النبي صلى الله عليه وسلم اجلس \* قيل وإنما أمره بالجلوس لانتظار الوحي فى حقه أو لأنه صلى  
الله عليه وسلم كان عرف أنه سيؤتى بشيء يعينه به ( فبينما ) بدون ميم ( نحن على ذلك ) أى  
على ذلك الحال ( أتى النبي صلى الله عليه وسلم ) بضم الهمزة وكسر المثناة الفوقية مبنياً للمفعول ولم  
يسم الآتى لكن عند البخارى فى الكفارات فجاء رجل من الأنصار ( بعرق ) بفتح العين والراء  
( فيه تمر ) وفى رواية فيها بالتأنيث على معنى القفة ( والعرق المكتل ) بكسر الميم وفتح الفوقية  
الزنبيل الكبير يسع خمسة عشر صاعاً قال القاضى عياض المکتل والثقة والزنبيل سواء وقوله  
والعرق المکتل مدرج من قول أبى هريرة أو الزهرى أو غيرها والمدرج هو ما اتصل من كلام  
الراوى بالحديث دون بيان له كما أشار له صاحب طلعة الأنوار بقوله :

كلام راو بالحديث اتصالا \* دون بيان مدرج ولتسجلا

وقد أشار الناظم بقوله ولتسجلا أى ولتطلق اق اتصال كلام الراوى بالحديث فى كونه فى آخر  
الحديث أو وسطه أو أوله وأما قول صاحب أصله وهو الزين العراقى فى ألفيته :

المدرج الملحق آخر الخبر \* من نفظ راو ما بلا فصل ظهر

فقد جرى فيه على الغالب وهو كون المدرجات الغالب فيها أن اتصل بأواخر الأحاديث وقد  
تكون فى أواسطها كما هنا وكما فى قول الراوى لحديث جيب الى من دنيا كم الطيب والنساء الخ  
جيب الى من دنيا كم ثلاث الطيب والنساء وجعلت قرة عيني فى الصلاة فلفظ ثلاث مدرج من قول  
الراوى وهو فى وسط الحديث وقد يكون فى أول الحديث فلهاذا أطلق الناظم فى قوله . كلام راو  
بالحديث اتصالا . الخ ( قال ) وفى رواية فقال بالفاء أى رسول الله صلى الله عليه وسلم ( أين السائل )  
وسماه سائلا لأن كلامه متضمن للسؤال لأن قوله هلكتم مؤداه ما ينجيني أو ما يخلصنى مثلاً ( فقال )  
الرجل ( أنا قال ) عليه الصلاة والسلام ( خذ هذا ) أى هذا المکتل وفى رواية خذها أى القفة  
وقد تقدم عن عياض أنها ترادف المکتل كالزنبيل ( فتصدق به ) أى بالتمر الذى فيه ( فقال الرجل )  
أتصدق ( على ) شخص ( أفقر منى يا رسول الله ) بالاستفهام التعجبي وحذف الفعل دلالة تصديق

قَوْلُهُ مَا يَنْ - لَا بَتِيهَا « يُرِيدُ الْحَرَّتَيْنِ » - أَهْلُ بَيْتٍ أَفْقَرُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي فَضَحِكَ  
النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى بَدَتْ أَنْيَابُهُ ثُمَّ قَالَ أَطْعِمَهُ أَهْلَكَ

به عليه ( فوالله ما بين لابتيا ) بغير همزة ثنية لابة يعنى المدينة المنورة بأبواب النبى صلى الله عليه وسلم قال بعض رواته ( يريد ) باللابتين ( الحرتين ) بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء وال فيه للعهد الذهبى فالمدينة بين حرتين والحرة أرض ذات حجارة سود ردنا الله تعالى لها وختم لنا بالآيمان بها بحاجه ساكنها رسولنا عليه وعلى آله وأصحابه أفضل الصلاة والسلام ( أهل بيت أفقر من أهل بيتى ) برفع أهل اسم ما ونصب أفقر خبرها ان جعلت ما حجازية وبالرفع ان جعلتها تميمية قاله الزكشى وغيره وقال الدمامنى وكذا ان جعلناها حجازية ملفاة من عمل النصب بناء على أن قوله ما بين لابتيا خبر مقدم وأهل بيت مبتدأ مؤخر وأفقر صفة له وفي رواية ما أحد أحق به من أهلى ما أحد أحوج اليه منى وفي حديث عائشة عند ابن خزيمة ما لنا عشاء ليلة ( فضحك النبى صلى الله عليه وسلم حتى بدت أنيابه ) أى حتى ظهرت أنيابه الشريفة تعجباً من حل الرجل في كونه جاء أولاً هالكا محترقا خائفاً على نفسه راغباً في فدانها مهما أمكنه فلما وجد الرخصة طمع أن يأكل ما أعطيه في الكفارة والضحك غير التبس وقد ورد أن ضحكه في غلب أحواله عليه الصلاة والسلام كان تنبهاً والأنياب جمع نب وهى الأسنان الملاصقة للرباعيات وهى أربعة ( ثم قال ) عليه الصلاة والسلام للرجل المواقم لأهله في نهار رمضان ( أطعمه ) أى ما في المسكتل من التمر ( أهلك ) أى من تنزك نفقته أو زوجتك أو مطلق أقاربك وفي رواية أضعه عيالك ولا ين اسحق خذها وكلها وأتقها على عيالك لا عن الكفارة بل هو تمليك مطلق بالنسبة اليه والى عياله وأخذهم اياه بصفة الفقر وذلك لأنه لما عجز عن العتق لاعساره وعن الصيام لضعفه وحضر ما يتصدق به ذكر أنه وعياله محتاجون فتصدق به رسول الله عليه الصلاة والسلام عليه . وكان هذا من مال الصدقة وصارت الكفارة في ذمته وليس استقرارها في ذمته مأخوذاً من هذا الحديث بعينه وقد ورد الأمر بالقضاء في رواية الى أبى اويس وغيره عن الزهرى وأخرجه البيهقى من طريق ابراهيم بن سعد عن الليث عن الزهرى وأما حديث على رضى الله عنه بنفط فكله أنت وعيالك فقد كفر الله عنك فضعيف لا يحتج به ( وقد استنبط ) بعض العلماء من هذا الحديث ألف مسألة وأكثر كما نقله القسطلانى قال . ومن ذلك أن من ارتكب معصية لاحد فيها وجاء مستغنياً أنه لا يعاقب لأن النبى صلى الله عليه وسلم لم يعاقبه مع اعترافه بالمعصية لأن معاقبة المستغنى تكون سبباً لتترك الاستفتاء من الناس عند وقوعهم في ذلك وهذه مفسدة عظيمة يجب دفعها \* وقولى

« قَالَ لِرَجُلٍ وَقَعَ عَلَى أَمْرَاتِهِ فِي رَمَضَانَ نَهَارًا » (رواه البخاري<sup>(١)</sup>)  
واللفظ له عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ  
٩٦٥ هل<sup>(١)</sup> تَذَرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ  
أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ فَأَمَّا مَنْ قَالَ مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ  
وَرَحْمَتِهِ فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي كَافِرٌ بِالْكَوَاكِبِ وَأَمَّا مَنْ قَالَ

(قاله لرجل وقع على امراته في رمضان نهارا) بينت به سبب هذا الحديث والرجل  
فيل انه سلمة بن صخر أو سلمان بن صخر أحد بني بياضة وهذا القول الثاني هو الذي  
في التمهيد لابن عبد البر وقل بتعدد القصة وأن صاحب هذه القصة اعرابي \* وقولي  
واللفظ له أي للبخاري وأمامسلم فقط في أقرب رواياته للفظ البخاري \* هل تجد ما تعتق  
رقية قال لا قال فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تجد ما تطعم ستين  
مسكينا قال لا قال ثم جلس فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بعرق في تمر فقال تصدق  
بهذا قال على أفقر ما فإني لا أيتها أهل بيت أحوج اليه منا فضحك النبي صلى الله  
عليه وسلم حتى بدت أنيابه ثم قال اذهب فأطعمه أهلك \* وهذا الحديث كما أخرجه  
الشبخان أخرجه أصحاب السنن الأربعة وكلهم أخرجه في كتاب الصوم من سننه  
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( هل تدرّون ماذا قال ربكم ) نطق به صلى الله  
عليه وسلم بلفظ الاستفهام ومعناه التوبيخ وللنساء من رواية سفيان عن صالح ألم  
نسمعوا ما قال ربكم اللبلة ( قالوا الله ورسوله أعلم ) قال ( أصبح من عبادي مؤمن  
بني وكافر ) أي كافر اشراك لمقابته للإيمان أو كافر نعمة بدلالة روايه في صحيح مسلم  
وهي قال الله ما أنعمت على عبادي من نعمة الا أصبح فريق منهم بها كافرين والاضافة  
في عبادي لملك لا للتشريف بخلاف الاضافة في قوله تعالى « ان عبادي ليس لك  
عليهم سلطان » فان الاضافة فيه للتشريف ( فأما من قال مطرنا ) بضم الميم وكسر  
الطاء المهلة مبنياً للمفعول ( بفضل الله ورحمته فذلك ) أي القائل ( مؤمن بني كافر  
بالكواكب ) بصيغة الجمع وفي رواية بالكواكب بالافراد وفي رواية وكافر  
بالكواكب بزيادة الواو قبل لفظ كافر ( وأما من قال ) مطرنا ولفظ مطرنا ثابت  
( ٢ — زاد — خامس )

(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب الصوم  
في باب اذا  
جامع في  
رمضان ولم  
يكن له شيء  
وفي الباب  
الذي بعده

وهو باب  
المجامع في  
رمضان هل  
يطعم أهله من  
الكفارة اذا  
كانوا محاييج  
وفي كتاب  
الهبة في باب  
اذا وهب هبة  
فقبضها الآخر  
ولم يقل قبلت  
وفي كتاب  
الأدب في  
باب التيسر  
والضحك النخ  
وفي غير هذا  
الموضع منه  
وفي كتاب  
الإيمان  
والنذور في  
باب قوله تعالى  
قد فرض الله  
لكم تحلة

بِنَوْءٍ كَذَاً وَكَذَا فَذَلِكَ كَافِرٌ بِي مُؤْمِنٌ بِالْكَوَاكِبِ (رواه)  
 البخارى<sup>(١)</sup> واللفظ له<sup>(٢)</sup> ومسلم عن زيد بن خالد الجهني رضى الله عنه  
 عن رسول الله ﷺ

اعلمكم الخ  
 وفي باب من  
 أعان المسر  
 في الكفارة  
 وفي كتاب  
 المحاربين في

في بعض روايات البخارى ( بنوء كذا وكذا ) بفتح النون وسكون الواو وبالهز  
 أى بكوكب كذا وكذا متقدماً ما كان عليه أهل الشرك من اضافة المطر الى النوء  
 وأن المطر كان من أجل أن الكوكب ناه أى سقط وغاب أو نهض وطلع وأنه  
 هو الذى حاجه ( فذلك كافر بى ) لأن النوء وقت والوقت مخلوق ولا يملك لنفسه  
 ولا لغيره شيئاً ( مؤمن بالكواكب ) ومن قال مطرنا فى وقت كذا فلا يكون  
 كفراً وهذا الحديث من الأحاديث القدسية فالضائر فيه راجعة لله عز وجل \*  
 ( والحاصل ) \* أن من زعم أن المطر يحصل عند سقوط الثريا مثلاً فأنما هو اعلام  
 للوقت والوصول فلا محذور فيه وليس من وقت ولا من زمن الا وهو معروف  
 بنوع من مرافق العباد يكون فيه دون غيره وحكى عن أبى هريرة رضى الله عنه  
 أنه كان يقول مطرنا بنوء الله تعالى وفى رواية مطرنا بنوء الفتح ثم يتلو قوله تعالى  
 « ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها » وقال ابن العربى أدخل الامام مالك  
 هذا الحديث فى أبواب الاستسقاء لوجهين : أحدهما ان العرب كانت تنتظر السقياف  
 الأنواء فقطع النبي صلى الله عليه وسلم هذه العلاقة بين القلوب والكواكب .  
 الوجه الثانى أن الناس أصابهم القحط فى زمن عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال  
 للعباس رضى الله عنه كم بى من أنواء الثريا فقال له العباس زعموا يا أمير المؤمنين أنها  
 تعترض فى الأفق سبعة فامرت حتى نزل المطر فانظروا الى عمر والعباس وقد كرا  
 الثريا ونوأها وتوكفا ذلك فى وقتها ثم قل ان من انتظر المطر من الأنواء على أنها  
 فاعلة له من دون الله فهو كافر ومن اعتقد أنها فاعلة بما جعل الله فيها فهو كافر لأنه  
 لا يصح الحق والأمر الا لله كما قال الله تعالى ألا له الخلق والأمر ومن انتظرها  
 وتوكف المطر منها على أنها عادة أجراها الله تعالى فلا شيء عليه لأن الله تعالى قد  
 أجرى العوائد فى السحاب والرياح والأمطار لمعان ترتب فى الخلقة وجاءت على نسق  
 فى العادة اه وقوله كذا وكذا كل منهما كلمة مركبة من كاف التشبيه وذال الإشارة  
 مكناً بها عن العدد وتكون كذلك مكناً بها عن غير عدد كما فى الحديث انه يقال  
 لا بعد يوم القيامة أنذكر يوم كذا وكذا فعلت كذا وكذا وتكون أيضاً كلمتين  
 باقيتين على أصلهما من كاف التشبيه وذال الإشارة كقوله رأيت زيدا فاضلا ورأيت

باب من أصاب  
 ذنبا دون الحد  
 فأخبر الامام  
 فلا عقوبة  
 عليه الخ وفى  
 كتاب النفقات  
 فى باب نفقة  
 المسر على أهله  
 \* وأخرجه  
 مسلم فى كتاب  
 الصوم فى باب  
 تقليظ تحريم  
 الجماع فى نهار  
 رمضان على  
 الصائم  
 ووجوب  
 الكفارة  
 الكبرى فيه  
 وبيانها الخ  
 بروايات ثلاث  
 بأسانيد ستة  
 عن أبى هريرة  
 وثلاثة أسانيد  
 عن عائشة  
 بسنده .

(١) أخرجه  
 البخارى فى  
 كتاب الصلاة  
 فى باب الذكر  
 بعد الصلاة

عمراً كذا وتدخل عليها ما التنيه كقوله تعالى « أهكذا عرشك » فهذه الثلاثة الأوجه المعروفة في ذلك . (قال الامام النووي) في شرح صحيح مسلم عند هذا الحديث ما نصه وأما معنى الحديث فاختلف العلماء في كفر من قال مطرنا بنوء كذا على قولين : أحدهما هو كفر بالله سبحانه وتعالى سالب لأصل الايمان مخرج من ملة الاسلام قالوا وهذا فيمن قال ذلك معتقداً أن الكوكب فاعل مدبر منشيء للمطر كما كان بعض أهل الجاهلية يزعم . ومن اعتقد هذا فلا شك في كفره وهذا القول هو الذي ذهب اليه جماهير العلماء والشافعي منهم وهو ظاهر الحديث قالوا وعلى هذا لو قال مطرنا بنوء كذا معتقداً أنه من الله تعالى وبرحمته وأن البوء ميقات له وعلامة اعتباراً بالعادة وكأنه قال مطرنا في وقت كذا فهذا لا يكفر واختلفوا في كراهته والأظهر كراهته لكنها كراهة تنزيه لا اثم فيها وسبب الكراهة أنها كلمة متروكة بين الكفر وغيره فيساء الظن بصاحبها ولأنها شعار الجاهلية ومن سلك مسلكهم والقول الثاني في أصل تأويل الحديث أن المراد كفر نعمة الله تعالى لاقتصاره على اضافة النيت الى الكوكب وهذا فيمن لا يعتقد تدبير الكوكب ويؤيد هذا التأويل الرواية الأخيرة في الباب أصبح من الناس شاكر وكافر وفي الرواية الأخرى ما أعلمت على عبادي من نعمة الا أصبح فريق بها كافرين وفي الرواية الأخرى ما أنزل الله تعالى من السماء من بركة الا أصبح فريق من الناس بها كافرين وقوله بها يدل أنه كفر بالنعمة والله أعلم \* وأما النوء ففيه كلام طويل قد لحصه الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله فقال النوء في أصله ليس هو نفس الكوكب فانه مصدر ناء النجم ينوء نوءاً أى سقط وغاب وقيل أى نهض وطلع ويبان ذلك أن ثمانية وعشرين نجماً معروفة المطالع في أزمنة السنة كلها وهى المعروفة بمنازل القمر الثمانية والعشرين يسقط في كل ثلاث عشرة ليلة منها نجم في المغرب مع طلوع الفجر ويطلع آخر يقابله في المشرق من ساعته وكان أهل الجاهلية اذا كان عند ذلك مطر ينسبونه الى الساقط الغارب منها وقال الأصمى الى الطالع منها قال أبو عبيد ولم أسمع أحدا ينسب البوء للسقوط الا في هذا الموضع ثم ان النجم نفسه قد يسمى نوءاً تسمية للعامل بالمصدر وقال أبو اسحاق الزجاج في بعض أماليه الساقطة في المغرب هى الأنواء والطائفة في المشرق هى البوارج والله أعلم اه \* هذا حاصل فقه ما قرروه في هذا الحديث \* وقول واللفظ له أى للبخارى . وأما مسلم فلفظه \* هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال أصبح من عبادي مؤمن بنى وكافر فأمم من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بنى كافر بالكوكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بنى مؤمن بالكوكب \* ويستفاد من هذا الحديث أمور منها جواز طرح الامام المسألة على أصحابه تنبيها لهم على أن

وفي أبواب الاستسقاء في باب قول الله عز وجل وتجمعون رزقكم انكم تكذبون وفي كتاب المغازى في باب غزوة الحديبية وفي كتاب التوحيد مختصراً في باب قول الله تعالى يريدون أن يسئلوا كلام الله النخ \* وأخرجه مسلم في كتاب الايمان بكسر الهمزة في باب بيان كفر من قال مطرنا بالنوء

٩٦٦ هل<sup>(١)</sup> تَرَوْنَ قِبَلَتِي هُنَا فَوَاللَّهِ مَا يَخْفَى عَلَيَّ خُشُوعُكُمْ وَلَا رُكُوعُكُمْ إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِي (رواه) البخاري<sup>(١)</sup> واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الصلاة في باب عظة الامام الناس في أعام الصلاة وذكر الفيلة وفي كتاب الأذان في باب الخشوع في الصلاة . ومسلم في كتاب الصلاة في باب الأمر بتحسين الصلاة وإتمامها والخشوع فيها ورواه بمعناه من رواية أبي هريرة أيضا في هذا الباب ومن رواية أنس ابن مالك ثلاث مرات فيسه أيضا

بتأملوا ما فيها من الدقة \* ومنها أن الله تعالى خلق لسلك شيء سببا يضاف إليه حكم وفي الحقيقة الفاعل هو الله تعالى القادر على كل شيء ومنها أن الناس في الاعتقاد في هذا الباب على نوعين كما تقدمت الإشارة إليه \* ومنها بيان جلالة قدر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث أخبر عن الله عز وجل بلا واسطة \* ومنها تعليم الله لعباده أن نسبة الغوث لا تحوز الا له تعالى لأنه هو الذي جعلها حياة لعباده وبلاده فلا تحوز نسبتها الى الأنواء لأنها لا تخلق شيئا فأمر الله عباده أن يضيقوها اليه لأنها من نعمته عليهم فالواحب عليهم أن يفردوه بالشكر عليها \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الطب من سننه وأخرجه النسائي في الصلاة من سننه وفي اليوم واليلة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( هل ترون ) ففتح التاء أى أتخشون ( قلتي هها ) بكسر قاف قلتي وهذا استفهام انكسارى أى أتخشون انى لأرى الاما ههنا أى ما فى مواجهتي ( فوالله ما يخفى على خشوعكم ) ماها ناية فقد أقسم عليه الصلاة والسلام بالله على أنه لا يخفى عليه خشوع أصحابه في جميع أركان صلاتهم خلقه أو المراد في سجودهم خاصة لأن فيه الخشوع وفي رواية مسلم النصريح به أى بالسجود ( ولا ) يخفى على ( ركوعكم ) أى اذا كنت مستديرا لكم في الصلاة فرؤيتى لا تختص بجهة قبلتي خاصة واذا قبل ان الخشوع المراد به الخشوع الأعم كان ذكر الركوع بعده من باب ذكر الأخص بعد الأعم وانما أمرده بالذكر للاهتمام به لكونه أعظم أركان الصلاة ولأن المسبوق يدرك به الركعة ثم بين وجه كونه لا يخفى عليه ما ذكر بقوله ( انى لأراكم ) وهو بدل من ما يخفى أو بيان له ولفظ أنى بفتح الهزرة ( من وراء ظهري ) أى لأراكم رؤيتى حقيقة اختص بها عنكم والرؤية عند أهل السنة لا تشترط لها مواجهة ولا مقابلة ولا قرب وانما تلك أمور عادية يجوز حصول الادراك مع عدمها عقلا فلذلك حكموا بجواز رؤيه الله تعالى في الدار الآخرة خلافا للمعتزلة في الرؤية مطلقا والشبهة والكرامية في خلوها عن المواجهة والمكان فانهم انما جوزوا رؤيه الله تعالى لاعتقادهم كونه تعالى في الجهة والمكان وأهل السنة أنبتوا رؤيته تعالى بالنقل والعقل وقد تقدم بعض ما يتعلق



برؤيته تعالى من المباحث في أواخر الحزب الرابع من شرحنا هذا عند حديث نعم هل تضارون في الشمس الخ \* وقد اختلف في كيفية رؤية النبي صلى الله عليه وسلم من خلف ظهره فقيل كانت له عين خلف ظهره يرى بها من وراء دائماً . وقيل كانت له عليه الصلاة والسلام عينان بين كتفيه مثل سم الحياض أى مثل خرق الابرة يبصر بهما لا يحجبهما ثوب ولا غيره . وقيل بل كانت صورهم تطبع في حائط قبلته كما تطبع في المرآة أمثلتهم فيها فيشاهد بذلك أفعالهم وقال الجمهور وهو الصواب ان رؤيته من خلف ظهره من خصائصه صلى الله عليه وسلم وان ابصاره ادراك حقيقى انخرقت له فيه العادة ولهذا أخرج البخارى هذا الحديث في علامات النبوة وفيه دلالة للأشاعرة حيث لا يشترطون في الرؤية مواجهة ولا مقابلة ولا قرب مكان وهذا هو الحق عند أهل السنة \* ويستفاد من هذا الحديث أنه ينبغي الامام اذا رأى أحدا مقصرا في شيء من أمور دينه أو ناقصا للكمال منه أن ينهيه عن فعله ويحضه على ما فيه جزيل الأجر . ألا ترى كونه صلى الله عليه وسلم وبخ من نقص كمال الركوع والسجود ووعظهم في ذلك بأنه يراهم من وراء ظهره كما يراهم من بين يديه وكذلك قال للمسيء صل فانك لم تصل \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* هل ترون قبلتى ههنا فوالله ما يخفى على ركبكم ولا يسجدكم انى لأراكم من وراء ظهري \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه مالك فى موطنه وهو أصل الصحيحين فيه اذ أخرجه الشيخان معا من طريق مالك فالبخارى أخرجه فى باب عظه الامام الناس فى أتمام الصلاة عن عبد الله ابن يوسف عن مالك الى آخر اسناده وأخرجه فى باب الخشوع فى الصلاة عن اسماعيل بن أبى أويس عن مالك باسناده الى آخره ومسلم أخرجه عن قتيبة بن سعيد عن مالك الى آخر اسناده ( ومن عجب قصور متأخرى المحدثين ) عدم انتباههم لكون صاحبى الصحيحين وغيرهما من بقية الستة يخرجون أحاديث موطأ مالك باسناده وهم لا يرجون على أن مالكا أخرج تلك الأحاديث فى موضعه فلا يصرحون بذلك غالبا وتراهم يتكفون فى طلب من أخرجهما من الستة أو من غير الستة كما يعلم من استقراء صنيعهم أما مثل ابن الأثير فى جامع الأصول والحافظ المنذرى فى الترغيب والترهيب وشبههما فلا يكتفون باخراج غير مالك لأحاديثه بل يبتدئون أولا بأن مالكا أخرجهما ثم يعطفون عليه غيره ممن تابعه على اخراجها لاسيما ان كان أخرجهما من طريقه كصاحبى الصحيحين غالبا . وقد أشرت الى ذلك فى صدر نظمى السمعى دليل السالك الى موطأ الامام مالك بقولى

واقعدما من علماء الأثر \* قد صدروا به عن المصدر

كما انتحى فى جامع الأصول \* ابن الأثير حافظ المعول

والحافظ المنذرى فى الترغيب \* وكان فى ذا الفن كالطيب

وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

٩٦٧ هـ<sup>(١)</sup> تَرَوْنَ مَا أَرَىٰ إِنِّي لَأَرَىٰ مَوَاقِعَ الْفِتَنِ خِلَالَ بُيُوتِكُمْ  
كَمَوَاقِعِ الْقَطْرِ (رواه) البخاري<sup>(١)</sup> ومسلم عن أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ  
رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه  
البخاري في  
آخر كتاب  
الحج في باب  
آطام المدينة  
وفي كتاب

المظالم والغصب  
في باب الغرفة  
والعلية المشرفة  
وغير المشرفة  
في السطوح  
وغيرها وفي  
كتاب المناقب  
في باب علامات  
النبوّة . وفي  
كتاب الفتن  
في باب قول  
النبي صلى الله  
عليه وسلم  
ويل للعرب  
من شر قد  
اقترب \*  
ومسلم في كتاب  
الفتن وأشراف  
الساعة في  
باب نزول  
الفتن كمواقع  
القطر بإسنادين

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( هل ترون ) بفتح التاء المشاة الفوقية  
( ما أرى ) بفتح الهمزة ( أني ) بكسر الهمزة ( لأرى ) بفتح الهمزة أى لأرى  
بالبصر ( مواقع ) أى مواضع سقوط ( الفتن ) السكّانة في آخر الزمن ( خلال  
بيوتكم ) بكسر الحاء جمع خلال بفتحها كجبل وجبال وهو الفرجة بين الشيتين  
والرؤية قيل بصرية وقيل علمية فعلى أنها بصرية تكون الفتن مثلت له حتى نظر  
إليها كما مثلت له الجنة والبار في القبلة حتى رآهما وهو يصلى عليه الصلاة والسلام  
( كمواقع القطر ) بفتح القاف وسكون الطاء المهملة أى للمطر شبه سقوط الفتن  
وكثرتها بالمدينة بكثرة سقوط القطر وعمومه وقد وقع ما أخبر به النبي صلى الله  
عليه وسلم فهو من أعلام نوبته لأنه من أخباره بما سيكون وقد ظهر مصداق  
ذلك بالمدينة من قتل عثمان بن عفان رضي الله عنه وغيره كما وقع في يوم الحرة وهلم  
حرا . قال في فتح الباري وأما اختصت المدينة بذلك لأن قتل عثمان رضي الله عنه  
كان بها ثم انتشرت الفتن في البلاد بعد ذلك فالقتال بالجل وبصفين كان بسبب قتل  
عثمان والقتال بالنهر وان كان بسبب التحكيم بصفين وكل قتال وقع في ذلك العصر إنما  
تولد عن شيء من ذلك أو عن شيء تولد عنه ثم ان قتل عثمان كان أشد أسبابه  
الطعن على أمرائه ثم عليه بتوليته لهم وأول ما نشأ ذلك من العراق وهي من جهة  
المشرق فلا منافاة بين حديث الباب وبين الحديث الآتي ان الفتنة من قبل  
المشرق وحسن التشبيه بالمطر لارادة التعميم لأنه اذا وقع في أرض معينة عمها  
ولو وقع في بعض جهاتها قال ابن بطال أنذر النبي صلى الله عليه وسلم في  
حديث زينب بقرب قيام الساعة كي يتوبوا قبل أن تهجم عليهم وقد ثبت  
أن خروج يأجوج ومأجوج قرب قيام الساعة فاذا فتح من ردمهم ذاك القدر  
في زمنه صلى الله عليه وسلم لم يزل الفتح يتسع على مر الأوقات وقد جاء في حديث  
أبي هريرة رفعه وبل للعرب من شر قد اقترب موتوا ان استطعتم قال وهذا غاية  
في التحذير من الفتن والخوض فيها حيث جعل الموت خيرا من مباشرتها اهـ بلفظه

٩٦٨ هل<sup>(١)</sup> تضارون في رؤية القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله قال فهل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال فإنكم ترونه كذلك

وعوله فلا منافاة بين حديث الباب والحديث الآتي الخ المراد به حديث الفتنة من قبل المشرق الآتي في صحيح البخاري الآتي بعد هذا بأبواب وقوله فإذا فتح من ردمهم ذاك القدر في زمنه صلى الله عليه وسلم الخ المراد بذلك القدر حديث الصحيحين الذي تقدم في متن كتابنا هذا في الجزء الأول في حرف الفاء وهو قوله صلى الله عليه وسلم من رواية أبي هريرة فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه اه وحلق بإصبعيه السبابة والابهام وأحاديث الفتن كثيرة منها حديث أبي هريرة في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم قال يتعارب الزمان وينقص العلم ويبقى الشج وتظهر الفتن ويكثر الهرج قالوا يا رسول الله أيما هو قال القتل القتل الى غير ذلك قال في فتح الباري بعد ذكر أن أصل الهرج في اللغة العربية الاختلاط وأن ذلك موافق للسان الحبشة في أن الهرج القتل مانسه. واستعمال العرب الهرج بمعنى القتل لا يمنع كونها لغة الحبشة وإن ورد استعمالها في الاختلاط والاختلاف كحديث معقل ابن يسار رفعه « العبادة في الهرج كهجرة الى » أخرجه مسلم وذكر صاحب المحكم للهرج معاني أخرى ومجموعها تسعة شدة القتل وكثرة القتل والاختلاط والفتنة في آخر الزمان وكثرة النكاح وكثرة الكذب وكثرة النوم وما يرى في النوم غير منضبط وعدم الاثان للشيء وقال الجوهري أصله الكثرة في الشيء يعني حتى لا يتميز اه وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( هل تضارون ) بضم التاء المثناة العوقية وتشديد الراء أصله تضارون بالبناء للمفعول فسكنت الراء الأولى وأدغمت في الثانية أى لاتخالفون ولا تتجادلون في صحة الظن اليه تعالى لوضوحه وظهوره لكم يوم القيامة وفي رواية بتخفيف الراء من الضير وهو بمعنى الأول ( في ) رؤية ( القمر ليلة البدر ) أى عند تمام نوره ( قالوا لا يا رسول الله قال هل تضارون ) ضبطه كضبط السابق ( في ) رؤية ( الشمس ليس دونها سحاب ) يحجبها عن أعين الناظرين اليها ( قالوا لا يا رسول الله قال ) صلى الله عليه وسلم ( فإنكم ترونه ) تعالى اذا تحلى لكم ( كذلك ) أى بلا شك ولا مشقة ولا اختلاف ولا مزاحمة فلكلف في قوله كذلك ليست لتشبيه المرتى وانما هي لتشبيه الرؤية بالرؤية في الوضوح وهى فعل الرأى ومعناه انها رؤية يزاح عنها الشك فالمنى أنه لا يحجب بعضكم بعضا عنه ولا يضره ولا يجادله ولا يزاحه كما يفعل عند رؤية الأهلة أول ليلة بل الحال كالحال عند رؤية الشمس والقمر ليلة البدر في عدم الازدحام

يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ شَيْئًا فَلْيَتَّبِعْهُ  
فَيَتَّبِعْ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الشَّمْسَ وَالشَّمْسَ وَيَتَّبِعْ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الْقَمَرَ الْقَمَرَ  
وَيَتَّبِعْ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الطَّوَاغِيتَ الطَّوَاغِيتَ وَتَبَقَى هَذِهِ الْأُمَّةُ فِيهَا شَافِعُوهَا  
أَوْ مُنَافِقُوهَا

لا في غير ذلك فالتشبيه في أمر خاص وهو ما أشرنا إليه لا في تميزه تعالى بحجة لأنه تعالى منزله عن  
الجهة كما هو معلوم واليه أشار العلامة أحمد القرني في اضاءة الدجنة بقوله :

لا أنه من كل وجه أشبهه \* جل الإله أن يكون في جهه

فالتشبيه برؤية القمر ليقين الرؤية دون تشبيه المرئي سبحانه وتعالى « ليس كمثل شيء وهو السميع  
البصير » وإنما خص الشمس والقمر بالذكر مع أن رؤية السماء بغير سحاب أكر آية وأعظم خلفاً  
من مجرد الشمس والقمر لما خصا به من عظيم النور والضياء حتى صار التشبيه هما فيمن يوصف  
بالجمال والكمال سائغاً شائعاً في الاستعمال \* وقد روى ولا تضامون بالاصاد المعجمة وتشديد الميم  
من الضم وهو الازحام أيضاً أى لا تردحون عند رؤيته تعالى وروى بتخفيف الميم من الضم الذى  
هو الذل أى لا يدل بعضكم بعضاً بالمزاحمة والمنافسة والمنازعة وفي البخارى لانضمامون أولاً تضاهون  
بالماء على الشك كما في فضل صلاة الفجر ومعنى الذى بالماء لا يشبهه عليكم ولا ترتابون فيه فيعارض  
بعضكم بعضاً وفي باب فضل السجود من صحيح البخارى هل تمارون ضم الفوقية وتخفيف الراء أى  
تجادلون في ذلك أو يدخلكم فيه شك من المرية وهى الشك وروى بفتح أوله وبفتح الراء على  
حذف إحدى التاءين وفي رواية البيهقي تمارون باتباعهما ( يجمع الله ) سبحانه وتعالى ( الناس يوم  
القيامة فيقول ) عز وجل ( من كان يعبد شيئاً فليتبعه ) يروى بسكون الفوقية وفتح الموحدة  
ويروى بتشديد الفوقية وكسر الموحدة ( فيتبع ) بالضبطين المذكورين ( من كان يعبد الشمس  
الشمس ) بالنصب فيهما فالأول مفعول لقوله يعبد والثاني مفعول لقوله فيتبع كما هو ظاهر ( ويتبع )  
ضبطه كضبط سابقه ( من كان يعبد القمر القمر ) بالنصب فيهما واعرابه كاعراب سابقه ( ويتبع )  
فيه من الضبط ما تقدم في السوابق ( من كان يعبد الطواغيت الطواغيت ) بالنصب فيهما واعرابه  
كاعراب ما قبله والطواغيت بالثناة الفوقية فيهما جمع طاغوت فعلت من طغى أصله طغيت ثم طغوت ثم  
طاغوت الشياطين والاصنام وفي الصحاح الكاهن وكل رأس في الضلال وصبو الطبرى أنه كل  
طاغ طغى على الله تعالى فعبد من دونه واتباعهم لمن يعبدونهم حينئذ استمرارهم على الاعتقاد غيهم أو  
بأن يساقوا الى البارقيها كما دل عليه قوله تعالى « انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم  
لها واردون الآية » ( وتبقى هذه الأمة فيها شافعوها ) بالشين المعجمة والعين المهملة أصله شافعور  
لها فعذف اللام للتخفيف وحذفت النون للاضافة أى شافعو الأمة ( أو ) قال ( منافقوها ) شك

فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ فَيَقُولُ أَنَا رَبُّكُمْ فَيَقُولُونَ هَذَا مَكَانُنَا حَتَّى يَأْتِينَا رَبُّنَا فَإِذَا جَاءَنَا رَبُّنَا عَرَفْنَاهُ فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ فِي صُورَتِهِ الَّتِي يَعْرِفُونَ فَيَقُولُ أَنَا رَبُّكُمْ فَيَقُولُونَ أَنْتَ رَبُّنَا فَيَتَّبِعُونَهُ وَيَضْرِبُ الصَّرَاطُ بَيْنَ ظَهْرَيْ جَهَنَّمَ

ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الراوى لهذا الحديث هل قال من رواه عنه شافعوها أو قل منافقوها وجزم البخارى في كتاب الرقاق بقوله فيها منافقوها وكذلك جزم به مسلم في رواية هذا الحديث (فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ) عز وجل آتيا لا بكيف خاليا عن الحركة والانتقال أو يكون على جبة الاسناد المجازى بمعنى أن الله تعالى يخلق له ملك من ملائكته فأضافه الى نفسه تعالى مثل قولنا قطع الأمير اللص وبى الأمر القرية وفي رواية زيادة في غير الصورة التي يعرفونها ( فيقول ) لهم ( أما ربكم فيقولون هذا مكاننا ) زاد البخاري في كتاب الرقاق وكذا مسلم في صحيحه فيقولون معوذ بالله ملك هذا مكاننا ( حتى يأتينا ربنا فإذا جاءنا ) وفي رواية جاء ( ربنا عرفناه فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ ) فيتجلى لهم بعد تمييز المارقين عنهم ( في صورته التي يعرفون ) أى التي هو عليها من العالي عن صفات الحدوث بعد أن عرفهم بنفسه القدسة ورفع عن أبصارهم الموانع وقال في المصاييح في صورته التي يعرفون أى في علامة جعلها الله دليلا على معرفته والفرقة بينه وبين مخلوقاته فسمى الدليل والعلامة صورة مجازا كما نقول العرب صورة أمرك كذا وصورة حديثك كذا والأمر والحديث لا صورة لها وإنما يريدون حقيقة أمرك وحديثك وكثيرا ما يجرى على ألسنة الفقهاء صورة هذه المسألة كذا ( فيقول ) لهم ( أنا ربكم فيقولون أنت ربنا فيتبعونه ) بالتخفيف والتشديد أى فيتبعون أمره إياهم بذهابهم الى الجة أو ملائكته التي تذهب بهم اليها ( ويضرب الصراط ) بضم الشنة التحتية وفتح ثالثة مبني للمفعول والصراط بانضم نائب عن الفاعل وهو الجسر ( بين ظهري جهنم ) بصيغة التثنية أى على وسطها . ونقظه في رواية البخارى في باب فضل السجود في كتاب الأذان فيضرب الصراط بين ظهري جهنم يقال نزلت بين ظهريهم وظهرانيهم بفتح النون أى في وسطهم متمسكا بينهم لا في أطرافهم والالاف والنون زيدتا للمبالغة وقيل لفظ الظهر مقحم ومعناه يمد الصراط عليها أعادها الله تعالى منها وجعلها ومن تحه ممن يمر عليه كابرقي فسكل شئ متوسط بين شيئين فهو بين ظهرينها وظهرانيهما ( فالخصل ) أن الصراط جسر ممدود على متن جهنم أحد من السيف وأرق من الشعر يمر عليه الناس كلهم وقد أشار المقرئ في اضاءة الدجنة الى ما ذكرناه بقوله :

جسر على متن جهنم التي \* سهوى بها من رجله قدزات  
وما يقال انه أرق \* من شعر صدقه فهو حق  
وفي صحيح مسلم ما أرشدا \* اليه والضير فيه أنشدا  
والرب لا يعجزه امشاؤهم \* عليه اذ لم يبعه انشاؤهم

فَأَكُونُ أَنَا وَأُمْتِي أَوَّلَ مَنْ يُحْيِيهَا وَلَا يَتَكَلَّمُ يَوْمَئِذٍ إِلَّا الرُّسُلُ وَدَعَوَى  
الرُّسُلِ يَوْمَئِذٍ اللَّهُمَّ سَلِّمْ وَسَلِّمْ وَفِي جَهَنَّمَ كَلَالِيْبٌ مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ هَلْ  
رَأَيْتُمُ السَّعْدَانِ قَالُوا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَإِنَّهَا مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ غَيْرَ أَنَّهُ  
لَا يَعْلَمُ قَدْرَ عَظَمِهَا إِلَّا اللَّهُ تَخَطَّفُ النَّاسَ بِأَعْمَالِهِمْ فَمِنْهُمْ الْمُؤَبَّقُ بِعَمَلِهِ

( فأكون أنا وأمتي أول من يحييها ) من أجزت الوادى وجزته بمعنى أى سرت عليه وقطعته  
وفى رواية أول من يجوز بأمنه وعلى الأولى المحيى هو النى صلى الله عليه وسلم وقيل الله تعالى  
وقال النوى أى أكون أنا وأمتي أول من يجوز على الصراط ويقطعه وإذا كان صلى الله عليه  
وسلم هو وأمنه أول من يجوز على الصراط لزم تأخير غيرهم عنهم حتى يجوزوا وفى رواية أبى ذر  
عن الأصيلي وابن عساكر أول من يحيى ( ولا يتكلم يومئذ ) فى حل الاجازة ( الا الرسل )  
عليهم الصلاة والسلام لئلا أهوال هذا اليوم أنجانا الله تعالى منها بمنه وسعة رحمته نحن ومن نحب  
( ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم سلم ) بفتح السين المهملة وكسر اللام المشددة فيها وهو دعاء  
منهم عليهم الصلاة والسلام مكرر فى الحديث مرتين بصيغة الأمر وانما سمى دعاء لأنه كائن منهم  
للعلى الأعلى تبارك وتعالى فلهذا كان لفظ الحديث ودعوى الرسل الخ وظاهر هذا الحديث أنهم  
يلجئون بهذا اللفظ كثيرا ( وفى جهنم ) أعاذنا الله تعالى وأحبابنا منها ( كلاليب ) بغير صرف  
ككونه على صيغة متبهى الجوع وتلك علة تقوم مقام علتين وهذه الكلاليب معلقة مأمورة بأخذ  
من أسرت به أعاذنا الله منها ( مثل شوك السعدان ) فثل صفة لكلاليب والسعدان بفتح السين  
والدال بينهما عين ساكنة والثلاث مهملات وبعد الدال ألف ثم نون وهو نبات ذو شوك وهو  
معروف ( هل رأيتم السعدان ) هذا استفهام منه عليه الصلاة والسلام تقريرا لاستحضار الصورة  
المذكورة ( قالوا نعم يا رسول الله قال ) رسول الله صلى الله عليه وسلم ( فإنها مثل شوك السعدان  
غير أنه لا يعلم قدر عظمها ) بكسر العين المهملة وفتح الطاء المعجمة وضبطه بعضهم بضم العين وسكون  
الطاء أى شوكه السعدان ففيه الاستغناء عن مفسر الضمير بذكر الكل الذى هو الشوك وذلك  
سائق كما أشار اليه صاحب الاحرار بقوله

واستغن عن مفسر الضمير \* بالجزء والكل وبالنظير

وفى رواية ما قدر عظمها بزيادة ما ( الا الله ) تعالى وهو علام الغيوب ( تخطف الناس )  
بفتح الطاء المهملة ويجوز كسرها ( بأعمالهم ) أى بسبب أعمالهم الفبيحة أو بقدر أعمالهم ( فمنه  
المؤبِق ) بفتح الباء الموحدة بعدها قاف أى الهالك من وبى اذا هلك وبوقا وأوبقته ذنوبه أهلكته  
( بعمله ) وهو الكافر وفى رواية المؤمن بالميم والنون بى بعمله بالموحدة والفاء المكسورة

وَمِنْهُمْ الْمُخَرَّدَلُ أَوِ الْمُجَازَى أَوْ نَحْوُهُ ثُمَّ يَتَجَلَّى حَتَّى إِذَا فَرَغَ اللَّهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ الْعِبَادِ وَأَرَادَ أَنْ يُخْرِجَ بِرَحْمَتِهِ مَنْ أَرَادَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ أَمَرَ الْمَلَائِكَةَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا مِمَّنْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَرْحَمَهُ مِمَّنْ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَيَعْرِفُونَهُمْ فِي النَّارِ بِأَثَرِ السُّجُودِ

من البقاء . وفي رواية يقى بالتعنية من الوقاية عمله أى يستره . وفي رواية فمنهم الموثق بالملئنة المتوعدة من الوثاق عمله والفاء في قوله فمنهم للتفصيل في الداس الذين تحفظهم الكلابيل بحسب أعمالهم ( ومنهم المخردل ) بالخاء المعجمة المفتوحة بعدها راء سا كنة ثم دال مهملة مفتوحة بصيغة اسم المفعول أى الملقط الذى تقطعه كلابيل الصراط حتى يهوى في النار والعباد بالله تعالى وقيل المخردل المصروع . قال ابن طلال وهذا الوجه يوافق معنى الحديث ( أو المجارى ) ضم الميم وفتح الحيم المحففة وبالراى المفتوحة بينهما ألف من الجزاء وفي مسلم ومنهم المخارى حتى ينجى ( أو نحوه ) شك من الراوى كما في رواية البخارى ومسلم المجازى بغير شك ( ثم ينجى ) بياء تحتية فوقية يحيم معنونه فلام مشددة مفتوحة أى يتبين قال في الفتح ويحتمل أن يكون بالخاء المعجمة أى يخلى عنه فيرجع الى معنى ينجو وفي رواية للبخارى ثم ينجو أى من هذه الأحوال وعن أبى سعيد مما رواه ابن ماجه مرفوعا يوضع الصراط بين ظهرائى جهنم على حسك كحسك السعدان ثم يستجيز الناس فنانج مسلم ومخدوش به ثم ناج ومحتبس به ومنكوس فيها وفي حديث أبى سعيد فنانج مسلم ومخدوش مكدوس في جهنم حتى يمر آخرهم فيسحب سحبا والمكدوس بالمهملة في مسلم وروى بهجمة ومعناه السوق الشديد ويؤخذ منه كما في بهجة النفوس أن المارين على الصراط ثلاثة أصناف ارج لا خدش وهالك من أول وهلة ومتوسط بينهما يصاب ثم ينجو وكل قسم منها يقسم أقساما كما يعرف من قوله بقدر أعمالهم وفيه مما ذكره في بهجة النفوس أن الصراط مع دقته وحدته يسع جميع الخائقين منذ آدم الى قيام الساعة ( حتى اذا فرغ الله ) عز وجل ( من القضاء بين العباد ) أى أتم القضاء بينهم قال ابن المنير الفراغ اذا أضيف الى الله تعالى معناه القضاء وحلوله بالمضى عليه والمراد اخراج اللوحدين من النار وادخلهم الجنة واستقرار أهل النار في النار أعاذنا الله منها ( وأراد ) تعالى ( أن يخرج ) بضم أوله وكسر ثالثه ( برحمته من أراد من أهل النار ) ممن كان يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله ( أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله ) عز وجل ( شيئا ممن أراد الله ) عز وجل ( أن يرحمه ممن يشهد أن لا اله الا الله ) أى ويعهد أن محمدا رسول الله ( فيعرفونهم في النار بأثر السجود ) وفي رواية بآثار السجود

## تَأْكُلُ النَّارُ ابْنَ آدَمَ إِلَّا أَثَرَ السُّجُودِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ أَنْ تَأْكُلَ أَثَرَ السُّجُودِ فَيَخْرُجُونَ مِنَ النَّارِ

( تأكل النار ) أعادنا الله تعالى منها وأعاد أجبانا وقرابتنا ( ابن آدم الا أثر السجود حرم الله ) عز وجل ( على النار أن تأكل أثر السجود ) وهو موضعه من الجهة أو مواضع السجود السبعة ورجحه النووي سكن في مسلم الا دارات الوجوه وهو يدل على أن المراد بأثر السجود الوجه خاصة كما قاله القاضي عياض ويؤيده أن في بقية الحديث أن منهم من غاب في النار الى نصف ساقه وفي مسلم من حديث سمرة والى ركبته وفي رواية هشام ابن سعد في حديث أبي سعيد والى حقوبه لكن حمله النووي على قوم مخصوصين \* وقوله حرم الله على النار أن تأكل أثر السجود جواب عن سؤال مفدر كأنه قيل كيف يعرف الملائكة أثر السجود مع قول أبي سعيد عن مسلم فأمانهم الله حتى اذا كانوا فجأ أذن بالشفاعة فاذا صار فجأ كيف يتميز محل السجود من غيره حتى يعرف أثره وحاصل الجواب تخصيص أعضاء السجود من عموم الاعضاء التي دل عليها خبر أبي سعيد وأن الله تعالى منع النار أن تخرق أثر السجود . وقد تقدم الخلاف هل المراد أعضاء السجود السبعة وهي الجهة واليدان والركبتان والقدمان أو المراد الجهة خاصة قال النووي المختار الأول ( واستنبط ) صاحب بهجة النفوس أنه كل من كان مسلماً ولكنه لا يصلي لا يخرج من النار إذ لا علامة له وقه تأييد لمذهب من قال ان تارك الصلاة كافر لكن يحتمل أن يخرج من لا يصلي ممن دل لا اله الا الله جزء ما بها في القبضة لعموم قوله لم يعمل خيراً قط كما في حديث أبي سعيد في التوحيد من صحيح البخارى وفي حديث معبد عن الحسن البصرى عن أنس في التوحيد أيضاً فأقول يا رب ائذن لي فيمن قال لا اله الا الله قال ليس ذلك لك ولكن وعزتي وجلالى وكبريائى وعظمى وجبروتى لأخرجن من قال لا اله الا الله وهو مخصص لعموم حديث أسعد الناس بشفاعتى من قال لا اله الا الله وحمله الحافظ في فتح البارى على ليس لك مباشرة الاخراج لأصل الشفاعة وتكون هذه الشفاعة الأخيرة وقعت في اخراج المذكورين فأجيب الى أصل الاخراج ومنع من مباشرته فنسبت الى شفاعته فدخل من كان يشهد أن لا اله الا الله الجنة بعد اخراجه من النار بشفاعة نبينا صلى الله عليه وسلم وقع في الصحيح في حديث عمران بن حصين رضى الله عنه وبشفاعة ابراهيم كما في حديث حذيفة عند البيهقي وأبي عوامة وابن حبان أو آدم كما في حديث عبد الله بن سلام عند الحاكم أو المؤمنين كما في حديث أبي سعيد في كتاب التوحيد من صحيح البخارى ويجمع بأنهم كلهم شفعوا وبدل لذلك حديث أبي بكره عند ابن أبي عاصم والبيهقي مرفوعاً يحمل الناس على الصراط ثم ينجي الله من يشاء رحمته ثم يؤذن في الشفاعة للملائكة والبيّن والشهداء والصالحين فيشفعون ويخرجون ويحتمل أن الاقتصار على آثار السجود أى على عدم أكل النار آثاره للتوحيه بها لشرفها ( فيخرجون من النار )



قَدْ اُتَحِشُوا فَيَصَّبُ عَلَيْهِمْ مَاءُ الْحَيَاةِ فَيَنْبُتُونَ تَحْتَهُ كَمَا تَنْبُتُ الْجِبَّةُ فِي حِمِلِ  
السَّيْلِ ثُمَّ يَفْرُغُ اللَّهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ الْعِبَادِ وَيَبْقَى رَجُلٌ مُقْبِلٌ بِوَجْهِهِ عَلَى النَّارِ  
هُوَ آخِرُ أَهْلِ النَّارِ دُخُولًا الْجَنَّةَ فَيَقُولُ أَيُّ رَبِّ أَصْرَفَ وَجْهِي عَنِ النَّارِ فَإِنَّهُ  
قَدْ قَسَبَنِي رِيحَهَا وَأَخْرَفَنِي ذَكَوْهَا فَيَدْعُو اللَّهَ بِمَا شَاءَ أَنْ يَدْعُوهُ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ  
هَلْ عَسَيْتَ إِنْ أُعْطِيتَ ذَلِكَ أَنْ تَسْأَلَ لِي غَيْرَهُ فَيَقُولُ لَا وَعِزَّتِكَ لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهُ  
وَيُعْطِي رَبُّهُ مِنْ عَهْدٍ

بالباء للفاعل وفي رواية للبخارى فخرجونهم أى الملائكة حالة كونهم (قد امتحشوا) بضم المشاء  
فوقية والذين المعجمة بينهما حاء مهملة مكسورة أو بفتح القوقية والحاء المهملة وضم الشين المعجمة أى  
احترقوا هكذا نقله القاضي عن متقى شيوخه دل وهو وجه الكلام وكذا ضبطه الخطاين والهرورى  
وفي الصحاح المحش احراق النار الجلد وفيه لغة أمحشته النار وامتحش الجلد احترق (يصب عليهم)  
ضم التحتية وفتح الصاد (ماء الحياة) بقاء التأنيث في آخره أى عند الموت (فينبتون) بضم الباء  
لموحدة (تحت) أى تحت ذلك الماء (كما تنبت) بضم الموحدة أيضا أى مثل ما تنبت (الجبنة)  
بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة المفتوحة من بزور الصحراء (في حميل السيل) بفتح الحاء  
المهملة وكسر الميم أى ما يحمله من طين ونحوه والمراد أن الغناء الذى يحمى به السيل تكون  
فيه الجبة فقع في جانب الوادى فتصبح من يومها نابتة وانما شبه بها لانها أسرع في النابت من غيرها  
وفي السيل أسرع لما يجتمع فيه من الطين الرخو الحاد مع الماء (ثم يفرغ الله) بضم الراء  
للمهملة (من القضاء بين العباد ويبقى رجل) وفي رواية زيادة منهم (مقبل بوجهه على النار)  
أعاذنا الله تعالى منها (هو) أى ذلك الرجل (آخر أهل النار دخولا الجنة) وفي حديث حذيفة في  
أخبار بنى اسرائيل أنه كان نباشا وعند الدارقطى في غرائب الامام مالك أنه رجل من جهينة  
قال له جهينة فيقول أهل الجنة عند جهينة الخير اليقين وعند السهلى اسمه هناد (فيقول أى)  
سكون الباء (رب اصرف وجهي عن النار فإنه قد قسبني) بالالف والشين المعجمة والباء الموحدة  
مفتوحات أى آذاني وأهلكنى (ريحا) أى النار (وأحرقنى ذكاوها) بفتح الدال المعجمة وبعد  
الكاف همزة فهاء أى شدة حرها والتهابها وفي رواية ذكاها بغير همزة (فيدعو الله) عز وجل  
(بما شاء أن يدعوه) تعالى (ثم يقول الله) عز وجل له (هل عسيت) بكسر السين وفتحها  
وبها قرئ في السبع قوله تعالى فهل عسيت ان توليتم الآية (ان أعطيت ذلك) بضم الهمزة مبني  
للفعل وفي رواية ان أعطيتك بفتحها وبالكاف (أن تسألى غيره فيقول) الرجل (لا وعزتك  
لا أسألك غيره) أى صرف وجهه عن النار (ويعطى ربه) وفي رواية ويعطى الله (من عهود

وَمَوَائِيقَ مَا شَاءَ فَيَصْرِفُ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ فَإِذَا أُقْبِلَ عَلَى الْجَنَّةِ  
 وَرَأَاهَا سَكَتَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسْكُتَ ثُمَّ يَقُولُ أَيُّ رَبِّ قَدَّمَنِي إِلَى بَابِ  
 الْجَنَّةِ فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ أَلَسْتَ قَدْ أُعْطِيتَ عَهْدُكَ وَمَوَائِيقَكَ أَنْ لَا تَسْأَلَ لِي غَيْرَ  
 الَّذِي أُعْطِيتَ أَبَدًا وَيَلِكُ يَا ابْنَ آدَمَ مَا أَغْدَرَكَ فَيَقُولُ أَيُّ رَبِّ وَيَدْعُو اللَّهَ حَتَّى  
 يَقُولَ هَلْ عَسَيْتَ إِنْ أُعْطِيتَ ذَلِكَ أَنْ تَسْأَلَ غَيْرَهُ فَيَقُولُ لَا وَعِزَّتِكَ لَا أَسْأَلُكَ  
 غَيْرَهُ وَيُعْطِي مَا شَاءَ مِنْ عُهُودٍ وَمَوَائِيقَ فَيُقَدِّمُهُ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ فَإِذَا قَامَ إِلَى بَابِ  
 الْجَنَّةِ انْفَهَقَتْ لَهُ الْجَنَّةُ فَرَأَى مَا فِيهَا مِنَ الْحَبْرَةِ وَالسَّرُورِ

وموائيق ماشاء فيصرف الله ( تبارك وتعالى ) وجهه عن النار ) أعادنا الله تعالى وأقاربنا وأحبابنا  
 منها ( فاذا أُقبل على الجنة ) نعمنا الله منها بالفردوس نحن ومن نحبه ( ورأها سكت ماشاء الله )  
 عز وجل ( أن يسكت ) حياء من الله تعالى لأنه أعطاه عهوده وموائيقه أن لا يسأله غير صرف  
 وجهه عن النار ( ثم يقول ) طمعا في رحمة الله الواسعة وفي كرمه الذي لا ينقصه اعطاء ( أي رب  
 قدمني ) بسكون الميم بعد كسر الدال المهملة المشددة ( الى باب الجنة فيقول الله ) تبارك وتعالى ( له )  
 أي لهذا الرجل ( ألسنت قد أعطيت ) بفتح تاء الخطاب فيهما ( عهودك وموائيقك أن لا تسألني غير  
 الذي أعطيت ) بضم الهمزة وفتح تاء الخطاب ( أبدا ) والذي أعطيه هو صرف وجهه عن النار  
 أعادنا الله منها ( ويلك يا ابن آدم ما أغدرك ) بالغين ، المعجمة الساكنة ، والدال المهملة المفتوحة  
 فعل تمجيد من الغدر وقضى العهد وترك الوفاء ( فيقول ) الرجل ( أي رب ) بأسكان الياء بعد  
 فتح الهمزة لأن أي من أحرف النداء كما أشار إليه ابن مالك في ألفيته بقوله

والله نادى الناء أو كالناء يا \* وأي وآ كذا أيا ثم هيا

( ويدعو الله ) عز وجل ( حتى يقول ) عز وجل له ( هل عسيت ) بالوجهين المذكورين ( ان  
 أعطيت ذلك ) بضم الهمزة وفتح تاء الخطاب ( أن تسأل غيره فيقول ) ارجل ( لا وعزتك لا  
 أسألك غيره ويعطى ) الله تعالى ( ما شاء من عهود وموائيق ) بمنع الصرف لكونه على صيغة  
 منتهى الجموع ( فيقدمه الى باب الجنة فاذا قام الى باب الجنة انفهقت ) بنون ساكنة ففاء مفتوحة  
 فهاء كذلك فقاء مفتوحة أيضا ففوقية ساكنة أي انفتحت واتسعت ( له الجنة ) أدخلنا الله فيها نحن  
 ومن نحبه بلا سبق عذاب نجاه سيدنا ووسيلتنا لرَبنا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه وسلم  
 ( فرأى ما فيها من الحبرة ) بفتح الحاء المهملة وسكون الباء الموحدة ثم راء مفتوحة ثم تاء تأنيث  
 أي من العمة وسعة العيش وحرور العين وسائر ما تشبهه الأنفس وتلذ الأعين ( والسرور ) الدائم

فَيَسْكُتُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسْكُتَ ثُمَّ يَقُولُ أَيُّ رَبِّ أَدْخَلَنِي الْجَنَّةَ فَيَقُولُ اللَّهُ  
أَلَسْتَ قَدْ أُعْطِيتَ عَهْدَكَ وَمَوَاقِيقَكَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَ مَا أُعْطِيتَ فَيَقُولُ وَبِالْكَ  
يَا ابْنَ آدَمَ مَا أَغْدَرَكَ فَيَقُولُ أَيُّ رَبِّ لَأُكُونَنَّ أَشَقَى خَلْقِكَ فَلَا يَزَالُ يَدْعُو حَتَّى  
يَضْحَكَ اللَّهُ مِنْهُ فَإِذَا ضَحِكَ مِنْهُ قَالَ لَهُ أَدْخُلِ الْجَنَّةَ فَإِذَا دَخَلَهَا قَالَ اللَّهُ لَهُ تَمَنَّهُ  
فَسَأَلَ رَبَّهُ وَتَمَنَّى حَتَّى إِنَّ اللَّهَ لَيَمْدَحُ كَرَّهُهُ يَقُولُ كَذَا وَكَذَا حَتَّى انْقَطَعَتْ بِهِ الْأُمَانِيُّ

العجيب ( فيسكت ما شاء الله ) عز وجل ( أن يسكت ثم يقول أي رب ) باسكان الياء كما سبق  
( أدخلني الجنة فيقول الله ) عز وجل ( ألسنت قد أعطيت ) بفتح تاء الخطاب فيها ( عهودك  
ومواقيقك أن لا تسأل غير ما أعطيت ) بضم الهمزة وفتح تاء الخطاب ( فيقول ) الله تعالى ( وبالك  
يا ابن آدم ما أغدرتك ) تقدم ضبطه ومعناه ( فيقول أي رب لا أكون ) بنون التوكيد الثقيلة وفي  
رواية لا أكون باسقاطها ( أشقى خلقك ) « فان قيل » كيف يكون أشقى خلق الله مع أنه خلص  
من العذاب وزحزح عن النار وان لم يدخل الجنة « فالجواب » انه ان لم يدخلها يكون أشقى أهل  
التوحيد الذين هم أبناء جنسه فيه كما أفاده في الكواكب وكونه أشقاهم لو استمر خارج الجنة  
وحجج أهل التوحيد فيها ظاهر فل الطيبي « قال قلت » وكيف طابق هذا الجواب قوله أليس  
قد أعطيت عهودك ومواقيقك « قلت » كأنه قال يارب بلى أعطيت العهود والمواقيع ولكن  
تأملت كرمك وعفوك ورحمتك وقوله تعالى لا تيأسوا من روح الله انه لا ييأس من روح الله الا  
القوم الكافرون . فوقف على آتى است من الكفار الذين يئسوا من رحمتك وطمعت في كرمك  
وسعة رحمتك فسألت ذلك وكأنه تعالى رضي بهذا القول فضحك بالمعنى الذى يليق به تعالى كما دل  
عليه قوله عليه الصلاة والسلام ( فلا يزال يدعو ) الله تعالى ( حتى يضحك الله ) عز وجل ( منه )  
والمراد بضحكه تعالى لازمه الذى هو رضاه تعالى ( فاذا ضحك ) تعالى ( منه ) أى من كثرة تقضيه  
عهوده ومواقيقه ( قال له ادخل الجنة فاذا دخلها قال الله ) عز وجل له ( له تمنه ) بهاء السكت  
ويجوز وصلها بكل ما حرك تحريك ١٠٠ كما أشار اليه ابن مالك فى ألفيته بقوله :

ووصل ذى الهاء اجز بكل ما \* حرك تحريك بناء لزما

( فسأل ربه ) تبارك وتعالى ( وتمنى حتى إن ) بكسر الهمزة ( الله ) تعالى ( ليمدحه ) أى  
ليذكر التمنى ( يقول ) وفي رواية ويقول له تمن ( كذا وكذا ) أى يسمي له أجناس ما يتمنى  
فضلا منه تعالى ورحمة لعبده هذا ( حتى انقطعت به الأمانى ) بتشديد الياء وتخفيفها جمع أمنية  
وشاهد تشديد الياء فى الأمانى قول كعب بن زهير :

فلا يفرنك ما مننت وما وعدت \* ان الأمانى والاحلام تفضيل

قَالَ اللَّهُ ذَلِكَ لَكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ « قَالَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمَّا  
قَالَ لَهُ نَاسٌ مِنَ الصَّحَابَةِ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ تَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ »  
(رواه) البخاري<sup>(١)</sup> واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه  
عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه  
البخاري  
في كتاب  
التوحيد في  
باب قول الله  
تعالى وجوه  
يومئذ ناضرة  
إلى ربها ناظرة  
وفي كتاب  
الزكاة في باب  
الضرائب  
جهم وأخرجه  
بعنه في كتاب  
الأذان في باب  
فضل السجود  
بلفظ هل  
تأرون الخ .  
وأخرجه مسلم  
في كتاب  
الإيمان بكسر  
الهمزة في باب  
إثبات رؤية  
المؤمنين في  
الآخرة لأربهم  
سبحانه وتعالى  
بإسنادين وفي  
أول كتاب  
الزهد مع  
مخالفة كثيرة  
بعد أول  
الحديث

( قال الله تعالى ( ذلك ) أى الذى سألت وتمنيت ( لك ومثله معه ) أى ولك مثله  
أيضا معه . قال لدمامى في مصابحه فان قلت قد علم أن الدار الآخرة ليست دار  
تسكيف فالحكمة في تكرير أخذ العهود والمواثيق عليه أن لا يسأل غير ما  
أعطيه مع أن إخلاصه لقوله وما تقتضيه يمينه لا يتم عليه فيه « قلت » الحكمة  
فيه ظاهرة وهى إظهار التمن والاحسان اليه مع تكريره لنقض عهوده ومواثيقه ولا  
شك أن لعنة في نفس العبد مع هذه الحالة انى انصف بها وقعا عظيما وقال الكلاباذى فيا  
فله عه في الفتح سكوت هذا العبد أولا عن السؤال يعنى في قوله في الحديث  
فيسكت ما شاء الله حياء من ربه والله يجب أن يسأل لأنه يجب صوت عبده  
المؤمن فباسطه أولا بقوله لعلك ان أعطيت هذا تسأل غيره وهذه حلة المقصر  
فكيف حلة المطيع وايس تقض هذا العبد عهده وتركه ما أقسم عليه جهلا منه ولا  
قلة مبالاة بل علما منه بأن تقض هذا العهد أولى من الوفاء به لأن سؤاله ربه  
أولى من ترك السؤال وقد قال صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين فرأى خيرا  
منها فليسكفر عن يمينه وليأت الذى هو خير فعمل هذا العبد على وفق هذا الخبر .  
والتكفير قد ارتفع عنه في الآخرة اه ( قاله عليه الصلاة والسلام ) أى قال هل  
تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الى آخر هذا الحديث ( لما قال له ناس من  
الصحابة يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة ) وفي قوله يوم القيامة إشارة الى أن السؤال  
لحق عن رؤيته تعالى في الدنيا بل عن رؤيته يوم القيامة هذا وقد أخرج مسلم من حديث  
أبي أمامة واعلموا أنكم ان تروا ربكم حتى تموتوا وفيه دليل أن رؤية المؤمنين له  
تعالى بعد الموت واقعة ونصوص الآيات والأحاديث صريحة في ذلك ويكفى في ثبوته  
قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وحديث البخارى من رواية جرير  
ابن عبد الله البجلي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنكم سترون ربكم عيانا وحديث المتن قد  
وقع عليه اجماع أهل السنة بل ظهور أهل البدع وقد لحص حاصل القول فيها شيخنا  
وشيوخ مشايخنا العلامة الشيخ عبد القادر بن محمد سالم الشافعى إقليميا في نظمه  
الواضح المبين بقوله :

وجوز الرؤية بالأبصار \* جميع أهل السة الأخيار  
 دون تقابل ولا مكان \* كلا ولا جهة او زمان  
 لوصف مولانا الوجوه الناضرة \* بأنها الى الاله ناظره  
 لسؤالها الكلم موسى \* اذ مثله لا يسأل القدوسا  
 مالمس جأثرا وكم من خبر \* صح بها عن خير كل البشر  
 وقبل ما انتحله أهل البدع \* سلفنا على سؤالها اجتمع  
 فخلقها في حقه يحوز \* لا ومن ينالها يفوز  
 وحكمت لها بالاستحاله \* فرقة الاعتزال والصلاله  
 لمسطهم لها بأن تنبثا \* أشعة العين وان تشبثا  
 بما رأى الرأى ودا يمتنع \* فى حق من له الكمال أجمع  
 وانما الرؤية معنى يوجد \* فى العين منا تارة ويفقد  
 ان قيل كيف نبصر الشئ وما \* قابلنا قيل كما قد علما  
 بلا تقابل يرى اذ البصر \* واللم سيان بعقل من نظر  
 وما ذكرت فهو أمر عادى \* يحوز خرقه بلا عناد  
 ويجب الايمان أن المؤمنين \* يرون فى الحجة رب العالمين  
 وعندها ينسون ما فى الجنة \* من النعيم يالها من منه  
 وجوز الرؤية فى الدنيا ولم \* تقع بها لغير سيد الأمم  
 يقظة فانما تمتنع \* شرعا اذ المحال ليس يقع  
 ولم تقع للسيد الكلم \* عليه منى أفضل التسليم  
 على الصحيح وانتفاؤها ثبت \* فى مسلم فى حقنا مالم نمت  
 ومن من الناس ادعاها الآنا \* فالحلف فى تكفيره قد بانا  
 ومنكر الرؤية فيه اختلفا \* بالكفر والبدعة من قد سلفا  
 والمتأخرون ما كفروا \* بذنا ومنهم الجزولى يذكر  
 كدلائل التناى مع أبى الحسن \* وبعضهم توهينه للكفر عن  
 جعلنا الله من الدنيا \* يروونه نحن ووالديا

وقد تقدم الكلام على الرؤية والرد على أهل البدع من المعتزلة والخوارج وبعض المرحضة النافين  
 لها عند حديث . نعم هل تضارون فى رؤية الشمس فى آخر الجزء الرابع من كتابنا هذا وكنت قد  
 وهدت ببسط الكلام عليها عند حديث أبى هريرة هذا ثم بدالى الاقتصار على ملخصه شيئا  
 المذكور فى نظمه الواضح المبين حسب ما ذكرته هنا فقيه كفايه لمن خصه الله بالعناية \* وقولى  
 ( ٣ - زاد - خامس )

واللفظ له أى للبخارى وأما سلم فلفظه : هل تضارون فى القمر ليلة البدر قالوا لا يارسول الله قال هل تضارون فى الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا قال فانكم ترونه كذلك يجمع الله الناس يوم القيامة فيقول من كان يعبد شيئا فليبعه فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس ويتبع من كان يعبد القمر القمر ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها فيأتهم الله تبارك وتعالى فى صورة غير صورته التى يعرفون فيقول أنا ربكم فيقولون نعوذ بالله منك هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فاذا جاء ربنا عرفناه فيأتهم الله فى صورته التى يعرفون فيقول أنا ربكم فيقولون أنت ربنا فيتبعونه ويضرب الصراط بين ظهري جهنم فأكون أنا وأمتى أول من يعجز ولا يتكلم يومئذ الا الرسل ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم سلم وفى جهنم كالليب مثل شوك السعدان هل رأيتم شوك السعدان قالوا نعم يارسول الله قال فانها مثل شوك السعدان غير أنه لا يعلم ما قدر عظمها الا الله تخطف الناس بأعمالهم فمنهم المؤمن يقى بعمله ومنهم الجأزى حتى ينجى حتى اذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئا ممن أراد الله أن يرحمه ممن يقول لا اله الا الله فيعرفونهم فى النار ويعرفونهم بأثر السجود تأكل النار ابن آدم الا أثر السجود حرم الله على النار أن تأكل أثر السجود فيخرجون من النار قد امتحشوا فيصب عليهم ماء الحياة فيذبون منه كما تنبت الحبة فى حميل السيل ثم يفرغ الله من القضاء بين العباد ويبقى رجن مقبل بوجهه على النار وهو آخر أهل الجنة دخولا الجنة فيقول أى رب اصرف وجهى عن النار فانه قد قسنى ريحها وأحرقى ذكاؤها فيدعو الله ما شاء الله أن يدعوه ثم يقول الله تبارك وتعالى هل عسيت ان فعلت ذلك بك أن تسأل غيره فيقول لا أسألك غيره ويعطى ربه من عهود ومواثيق ما شاء الله فيصرف الله وجهه عن النار فاذا أقبل على الجنة ورآها سكنت ما شاء الله أن يسكت ثم يقول أى رب قدمنى الى باب الجنة فيقول الله أليس قد أعطيت عهودك ومواثيقك لا تسألنى غير الذى أعطيتك ويلك يا ابن آدم ما أغدرك فيقول أى رب ويدعو الله حتى يقول له فهل عسيت ان أعطيتك ذلك أن تسأل غيره فيقول لا وعزتك فيعطى ربه ما شاء الله من عهود ومواثيق فيقدمه الى باب الجنة فاذا قام على باب الجنة انفتحت له الجنة فرأى ما فيها من الخير والسورور فيسكت ما شاء الله أن يسكت ثم يقول أى رب أدخلنى الجنة فيقول الله تبارك وتعالى له أليس قد أعطيت عهودك ومواثيقك أن لا تسأل غير ما أعطيت ويلك يا ابن آدم ما أغدرك فيقول أى رب لا أكون أشقى خلقك فلا يزال يدعو الله حتى يضحك الله عز وجل منه فاذا ضحك الله منه قال ادخل الجنة فاذا دخلها قال الله له تمنه فيسأل ربه ويتمنى حتى ان الله ليذكره من كذا وكذا حتى اذا انقطعت به الأماني قال الله تعالى ذلك لك ومثله معه اه . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى فى الصلاة وفى التفسير من سننه \* أما

٩٦٩ هـ (١) عِنْدَكُمْ شَيْءٌ فَقَالَتْ عَائِشَةُ لَا إِلَّا شَيْءٌ بَعَثَتْ بِهِ إِلَيْنَا نُسَبِّهُ

راوى الحديث أبو هريرة فهو في قول الأكثر عبد الرحمن بن صخر الدوسي وهو حافظ الصحابة وقد اختلف في اسمه واسم أبيه على نحو عشرين قولاً أو أزيد ذكرها الحافظ بن حجر في تقريب التهذيب ثم قال واختلف في أبيها أرجح فذهب الأكثرون الى الأول يعنى عبد الرحمن بن صخر وذهب جمع من النساين الى عمرو بن عامر وهو أحفظ المسكتين من الحديث له خمسة آلاف وثلاثمائة وأربعة وسبعون حديثاً اتفق البخارى ومسلم على ثلاثمائة وخمسة وعشرين منها وانفرد البخارى بتسعة وسبعين ومسلم بثلاثة وتسعين روى عنه ابراهيم بن حنبل وأنس وبسر بن سعيد وسالم وابن المسيب وتمام ثمانمائة نفس تفات قال ابن سعد كان يسبح كل يوم اثنتى عشرة ألف تسبيحة مائة سنة سبع أو ثمان وتسع وخمسين وهو ابن ثمان وسبعين سنة (وقد تقدم) بسط ترجمته في هذا الفرح في أواخر الجزء الرابع عند حديث من يبسط رداءه حتى أقضى مقالتي الخ فليجمع لها من شاء الوقوف على فضله وسر اكثاره من حديث رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هل عندكم شيء) أى من الطعام خاطب به عائشة رضي الله عنها في وقت دخل فيه عليها (فقال عائشة) رضي الله عنها (لا) أى لا شيء من الطعام عندنا وقد أظهرت الضمير المستتر في لفظ فقالت بقول عائشة لأن المقدر كالمذكور فليس فيه ادراج حقيقة بل هو اظهار في محل الاضمار فقط لنسكتة الايضاح (الا شيء بعثت به إلينا نسبية) بضم النون وفتح السين وفتح الموحدة بينهما تحية ساكنة والمجمل صفة لشيء ونسبية هذه هي المسكنة أم عطية وتأت ترجمتها في آخر شرح هذا الحديث ان شاء الله وليست هي نسبية بنت كعب المسكنة أم عمارة فهي وأم منيع ممن تابع بالعقبة الكبرى اذ كانا في وفد الأنصار الى النبي صلى الله عليه وسلم فيها وعددهم ثلاثة وسبعون وامرأتان كما أشار اليه ابن عمن العالم الأديب الشيخ محمد بن أحمد بن بى في نظمه المسمى باللباب بقوله :

سبعون مع ثلاثة وامرأتان \* نسبية أم منيع الحيرتان

وكما شهدت بيعة العقبة أم عمارة شهدت أيضاً بيعة الرضوان وشهدت أحداً مع زوجها وولدها منه في قول ابن اسحق ثم شهدت قتال مسيلمة باليامة وجرحت يومئذ اثنتى عشرة جراحة وقطعت يدها وقتل ولدها خبيب كما أشار اليه صاحب نظم عمود النسب بقوله :

وقتل ابنها وثلث يدها \* وللتبرك الورى يقصدها

وكانت تقايل دون رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وترمى بالفوس وقيل انها قتلت يومئذ

مِنَ الشَّاةِ الَّتِي بَعَثَتْ بِهَا مِنْ الصَّدَقَةِ فَقَالَ إِنَّهَا بَلَغَتْ مَحَلَّهَا (رواه البخاري<sup>(١)</sup>)  
واللفظ له ومسلم عن أم عطية الأنصارية رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب الزكاة  
في باب اذا  
تحولت الصدقة  
وفي باب قدركم  
يعطى من  
الزكاة والصدقة  
ومن أعطى  
شاة بلفظ  
عندكم شيء  
الخ وفي  
كتاب الهبة  
في باب قبول  
الهبة بلفظ  
عندكم شيء الخ  
أيضا في آخر  
كتاب الزكاة  
في باب اباحة  
الهبة للنبي  
صلى الله عليه  
وسلم ولبنى  
هاشم وبني  
المطلب وان  
كان المهدي  
ملكها بطريق  
الصدقة الخ

فارسا من المشركين رضي الله تعالى عنها وقوله ( من الشاة ) للبيان والدلالة على  
التبعية ( التي بعثت بها ) أى بعثت أنت بها اليها ( من الصدقة فقال ) رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ( انها ) بكسر الهمزة أى الصدقة التي بعثت بها اليها ( قد  
بلغت محلها ) بكسر الحاء أى وصلت الى الموضع الذي يحل لها شامي والمطلي تناولها  
منه لأنه صلى الله عليه وسلم لما بعث لأم عطية شاة من الصدقة صارت ملكا لها  
فلما أهدتها لى صلى الله عليه وسلم انتقلت عن حكم الصدقة فجاز له قبولها والأكل  
منها \* وفي هذا الحديث دليل على تحويل الصدقة الى الهدية لأنه لما كان يجوز  
التصرف للمتصدق عليه فيها بالبيع والهبة لصحة ملكه لها حكم لها بحكم الهبة  
وبخروجها عن معنى الصدقة فصارت حلالا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وانما  
كان يأكل الهدية دون الصدقة لما في الهدية من التألف والدعاء الى المحبة لحديث  
أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم تهادوا تحابوا أخرجه أصحاب السنن الأربعة  
ولحديث أبي هريرة رضي الله عنه أيضا عنه صلى الله عليه وسلم تهادوا ان الهدية  
تذهب وحر الصدر ولا تحقرن جارة لحارتها ولو شق فرسن شاة أخرجه أحمد في  
مسنده والترمذي في سننه وغير ذلك مما هو بمعنى هذين الحديثين وجاز أن يثبت  
عليها وبأفضل منها فيرفع الذلة واللثة بخلاف الصدقة . وفيه أيضا بيان أن الأشياء  
المحرمة لعل معلومة اذا ارتفعت عنها تلك العلل حلت وأن التحريم في الأشياء ليس  
لعينها \* وقول واللفظ له أى للبخاري وأما مسلم فلفظه \* هل عندكم شيء قالت لا  
الا أن نسيبة بعثت لنا من الشاة التي بعثتم اليها بها قال انها قد بلغت محلها . وهذا  
الحديث بمعنى قوله صلى الله عليه وسلم في لحم بريرة الذي تصدق به عليها فأهدته  
لنبي صلى الله عليه وسلم \* هو لها صدقة ولنا هدية . وسيأتي هذا الحديث في متن  
زاد المسلم عن قريب ان شاء الله \* وأم عطية الأنصارية راوية الحديث هي نسيبة  
بضم النون بالتصغير كما تقدم ويقال بالفتح مع كسر المهملة بنت كعب وقيل بنت  
الحارث صحابية جليلة لها أربعون حديثا اتفق البخاري ومسلم على سبعة منها وانفرد  
كل منهما بحديث روى عنها أنس بن مالك واسماعيل بن عبد الرحمن بن عطية وعبد الملك  
ابن عمير ومحمد وحفصة ابنا سيرين وآخرون وقد سكنت البصرة في الصحيح  
عن حفصة بنت سيرين أن أم عطية قدمت البصرة فنزلت قصر بني خلف فقد كانت  
رضى الله عنها من كبار نساء الصحابة وفي صحيح مسلم عنها غزوت مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم سبع غزوات كنت أخلفهم في رحلهم وقد كانت رضي الله عنها



٩٧٠ هـ<sup>(١)</sup> اُنْتَفَعْتُمْ بِجِلْدِهَا» يَعْنِي شَاةَ مَيْتَةٍ مَرَّ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ «قَالُوا إِنَّهَا مَيْتَةٌ قَالُوا إِنَّمَا حَرَّمَ أَكْلُهَا» (رواه البخاري)<sup>(١)</sup> ومسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

تمرض المرضى في الغزوات وتداوى الجرحى وشهدت غسل ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحكت ذلك فأنتفت (قل الحافظ بن عبد البرقي الاستيعاب) وحديثها أصل في غسل الميت وكان جماعة من الصحابة وعلماء التابعين بالبصرة يأخذون عنها غسل الميت ولها عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث أه فحديثها في غسل ابنة النبي صلى الله عليه وسلم مشهور في الصحيح ومن أحاديثها في الصحيحين أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نخرج في العيدين العواتق وذوات الخدور الحديث إلى غير ذلك ما روى عنها رضي الله عنها. والله تعالى التوفيق. وهو الهادي إلى سواء الطريق (١) قوله صلى الله عليه وسلم (هلا) حرف تمحيض يدخل على الفعل كلولا ولوما وألا بالتشديد وألا بالتخفيف وقد يدخل على الاسم على وجهين. الأول. أن يكون مفعولا بفعل مضمر وشمل نوعين أولهما أن يكون مفسراً بالفعل الواقع بعد الاسم نحو هلا زيدا أكرمه فيكون من باب الاشتغال وثانيهما أن يفسره سياق الكلام كقول الشاعر:

الأرجل جزاء الله خيراً \* يدل على محصلة تبيت  
التقدير ألا تروني محصلة بكسر الصاد المهملة المشددة وهي المرأة تحصل تراب المعدن. والثاني. أن يكون معمولاً للفعل الذي يليه المتأخر عنه نحو هلا زيدا ضربت وإلى هذا أشار ابن مالك في أليته بقوله

وبها التخصيض مز وهلا \* ألا وأولئها الفعلا  
وقد يليها اسم بفعل مضمر \* علق أو بظاهر مؤخر

وقوله (انتفعتم بجلدها) هو الفعل الذي وليته هلا ثم بينت المراد بصير جلدها بقول (يعني) رسول الله صلى الله عليه وسلم (شاة ميتة) بالتخفيف والتثنية على قول أكثر أهل اللغة وقيل بالتخفيف لما مات والتشديد لما لم يمت بعد وعند حذاق أهل البصرة والكوفيين هما واحد (مر بها رسول الله عليه الصلاة والسلام قالوا) أي الصحابة ولفظ مسلم فقالوا بالفاء ولم يخالف لفظه لفظ البخاري في هذا الحديث إلا في التعبير بالفاء مع فعل قلوا ليس غير ولسهولة الخطب في هذه المخالفة وبيانها في الشرح اكتفيت بذلك عن قول واللفظ للبخاري (إنها) بكسر الهمزة (ميتة) بالتخفيف والتشديد على ما سبق قريباً (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (إنما حرم) بالتشديد على صيغة المحول وروى بتخفيف الراء وضمه بعد الحاء المهملة المفتوحة (أكلها) أي لحمها حرام لا الانتفاع بجلدها بعد دبه

(١) أخرجه البخاري في كتاب الركاة في باب الصدقة على موالى أزواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي كتاب البيوع في باب جلود الميتة قبل أن تدنغ وفي كتاب الذبائح والصيد والتسمية على الصيد في باب جلود الميتة. ولفظه هنا هلا استمتعتم باهابها \* ومسلم في آخر كتاب الطهارة في باب طهارة جلود الميتة بالدباغ بخمس روايات

فيجوز استعماله في الياسات والماء وحده كما هو مذهبن كما أشار اليه خليل في مختصره بقوله ورخص فيه مطلقا الا من خنزير بعد دبعه في يابس وماء والدبغ هو كل ما يزيل الريح والرطوبة ويحصل به حفظ الجلد من الاستحالة والتقطع كما أشار اليه الشيخ على الاجهوى بقوله : مزيل ريح ورطوبة وقد \* أوجب حفظ الجلد بدبغ يعتمد \* أما الرواية التي ذكرها الباجي وهو أن الدبغ هو ما أزال الشعر والريح والدم فغير ظاهرة على مذهبن لأن زوال الشعر انما يارم على مذهب الشافعي القائل بأن صوف الميتة نجس وأن طهارة الجلد بالدبغ لا تنعدي الى طهارة الشعر لأنه تحلة الحياة فلا بد من زواله وأما عندنا فلا ومن أدلنا على ذلك ما رواه مسلم في صحيحه بإسناده الى يزيد بن أبي حبيب أن أبا الخير حدثه قال رأيت على ابن وعلة السبي فروا فسسته قال ذلك تمسه قد سألت عبد الله بن عباس قلت انا نكون بالمغرب ومعنا البربر والمجوس نؤتى بالكبش قد ذبحوه ونحن لا نأكل ذبائحهم ويأتوننا بالسقاء يجمعون فيه الودك فقال ابن عباس قد سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال دباغه طهوره . وابن وعلة يفتح الواو وسكون الدين المهملة والسبي بفتح السين المهملة بعدها باء موحدة بعدها همزة بعدها ياء النسب قل الأبي وظهر الأحديث أى كحديث المتن وكل ما هو بمنه أن الدبغ مطهر حتى من الكافر وحديث ابن وعلة المذكور نص في ذلك والأظهر أن ما دبغوه مستثنى مما أدخلوا أيديهم فيه لا مما نسجوه ( قال محي الدين النوى ) ولا يكفي في الدبغ تبييته وتبيسه بالشمس خلافا للحنفية ولا التراب والرمد والمخ على الأصح في الجميع والأصح صحته بالادوية النجسة والمتنحسة كذرق الحمام والشب المتنجس ثم يجب غسله بعد الدبغ انما قال وفي غسله بعد دبعه بظاهر وجهان ولا يفقر الدبغ الى فعل فاعل فلو وقع جلد في مدبغة طهر قال المازرى منع الامام أحمد الانتفاع بجلد الميتة وان دبغ لقوله تعالى حرمت عليكم الميتة والجلد ميتة لأنه تحلة الحياة والحديث لا تنتفعوا من الميتة باهاب ولا عصب ( وأجاب ) عن الحديث بأنه خرج على سبب شاة ميمونه فيقصر عليها . وقال ابن شهاب ينتفع به وان لم يدبغ لحديث لم يشترط فيه الدبغ . وقال مالك والجمهور ينتفع به ان دبغ للحديث وهو خاص يرد عموم الآية والحديثين اليه اذ أن الخاص بيان للعام على أن في تخصيص عموم القرآن بالسنة خلافا قالوا وكونه خرج على سبب لا يوجب قصره عليه وفي هذا الأصل أعنى قصر العام الخارج على سبب خلاف ( قل القرطبي ) وكل من قال الدبغ يبيح الانتفاع قال يطهر طهارة تامة سوى مالك في إحدى الروايتين عنه قال يطهر طهارة خاصة يستعمل في الياسات والماء وحده ولا يباع ولا يصلى به ولا عليه واتى الماء في خاصة نفسه قال الأبي رواية انه يطهر طهارة تامة هي عنه في العتبة والأخرى في الدونة ولا وجه لها الا أن يكون للعمل ووجهت بأنه نجس ولكن استخف استعماله في الياسات والماء وحده ولذا قال لا يصلى عليه قال ابن حارث وانتفقوا على جواز الجلوس والطحن عليه واتى بعضهم الطحن خوف تحلل شيء

منه في الدقيق وأجاز ابن حبيب أن يجعل قرية لزيت أولين وهذا بناء على أنه يطهر بالدبغ  
 ظهارة تامة وقال الباجي هو بناء على أن قليل النجاسة لا ينجس كثير الطعام المائع اذا لم يغير قال  
 المازري والمائلون بأنه يطهر بالدبغ اختلفوا في جلد الخنزير والكلب وما لا يؤكل لحمه فقال  
 أبو يوسف يطهر الجميع بالدبغ كالميتة لعموم الالهاب وقال مالك يطهر الجميع الا الخنزير وقال  
 الشافعي الا الخنزير والكلب وقال الاوزاعي الا مالا يؤكل لحمه \* وأجاب المالكية عن حديث  
 الالهاب بأنه عام خصصته العادة لأنها لم تجز باتخاذهم الخنازير وفرقوا بينه وبين مالا تنفع فيه الذكاة  
 لأن الخنزير محرم بالقرآن فقصر عنه غيره قال الشافعي وكما لم تجز عادتهم باتخاذ الخنازير فكذلك لم  
 تجز باتخاذهم جلود الكلاب وفرقوا بينهما وبين مالا يؤكل لحمه بنحو ما فرقت به المالكية قالوا  
 مع أنه خص في الشرع بتقليظ لم يرد في غيره واحتج الأوزاعي بحديث داود الأديم ذكاته قال  
 فنزل الدبغ منزلة الذكاة فاذا لم تبغ الذكاة اللحم لم يبع الدبغ المشبه بها (قال الأبي) ابن عبد الحكم  
 وسبعون يقولان كقول أبي يوسف وفي سماع أشهب وابن نافع نص لا يطهر به الا جلود  
 الأنعام وفيه ظاهر كقول الأوزاعي \* وقوله عليه الصلاة والسلام . انما حرم أكلها قال فيه  
 القرطبي هذا خرج مخرج الغالب بما ترادله اللحوم والا فيحرم حملها في الصلاة ويبعها واستعملها كغيرها  
 من النجاسات قال الأبي يحتج به أي بظاهر قوله انما حرم أكلها من يرى الانتفاع بما لا يؤكل كالقرن  
 والسن والشعر لأنه وان خرج مخرج الغالب فانما حرم من حيث كونه ميتة وهذه ليست بميتة  
 لأنها لا تحلها الحياة ويحرم أكل الجلد لأنه تحلها الحياة اه وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه  
 أبو داود في كتاب اللباس من سننه وأخرجه النسائي في الدبائح من سننه \* ( وراوى الحديث ) هو  
 عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما البحر حبر الامة أحد المكثرين من حديث رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم المجموعين في قول صاحب طلعة الأنوار

والمكثرون مجرم وأنس \* عائشة وجابر المقدس

صاحب دوس وكذا ابن عمرا \* رب قتي بالمكثرين الضرا

وهو رباني هذه الامة كما قاله محمد بن الحنفية حين صلى على جنازته فقد قال اليوم مات رباني هذه  
 الامة ومنابعه رضى الله عنه لا يسعها الا مجلد عظيم وجملة ما روى عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ألف حديث وستائة وستون في الصحيحين منها مائتان وأربعة وثلاثون وقد قبلت دعوات  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه وظهرت بركاتها عليه فاشتهرت علومه وفضائله قال عمرو بن دينار  
 ما رأيت مجلسا أجمع لكل خير من مجلس ابن عباس . الحلال والحرام والعرية والانساب والشعر  
 ( قلت ) ويكفي من بيان فضله وتبرزه على اقرانه كون عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه كان يعد له المضلات  
 مع اجتهد عمر ودقة نظره للمسلمين وقد تقدمت لنا جملة كافية من ترجمته في الجزء الرابع من شرحنا  
 هذا عند حديث \* من وضع هذا النسخ في ضمن الاحاديث المصدرة بمن فيرجع الي ذلك من شاء الوقوف  
 على ترجمته \* وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

٩٧١ هَلْ (١) لَكَ مِنْ إِبْلِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَمَا أَلْوَانُهَا قَالَ تُحْمَرُ قَالَ هَلْ فِيهَا مِنْ  
أَوْزَقٍ قَالَ إِنَّ فِيهَا لَوْزَقًا قَالَ فَأَنَّى تَرَى ذَلِكَ جَاءَهَا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عِرْقٌ  
نَزَعَهَا قَالَ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هل لك من ابل) مخاطبا لأعرابي قال له ان امرأتى ولدت غلاما  
أسود كانهيت عليه في المتن كما سبأني قريبا ان شاء الله (قال) الاعرابي (نعم) أى نعم لى ابل (قال)  
عليه الصلاة والسلام للاعرابي (فما ألوانها) ما اسم موصول مستفهم به وهو مبتدأ وألوانها خبره  
أى فما ألوان ابلك (قال) الاعرابي (حمر) أى ألوانها حمر . وحمر بضم الحاء المهملة وسكون  
الميم جمع أحمر وحمراء لأن الابل تطلق على الاناث والذكور معا والاناث أكثرها غالبا وأفعل  
كأحمر يجمع على فعل بضم فسكون وفعلاء كحمراء كذلك أيضا يجمع على فعل بضم فسكون كما  
أشار اليه ابن مالك في جمع التكسير من ألفيته بقوله

فعل لنحو أحمر وحمر \* وفعلة جمعا بنقل يدرى

وحمر خبر مبتدأ محذوف قدرناه بقولنا أى ألوانها حمر (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قاصدا ازالة ما رابه من سواد ابنه (هل) وفي رواية للبخارى فهل بالفاء كاحدى روايتى مسلم  
(فيها من أوزق) بفتح الهزة والراء بينهما واو ساكنة وآخره قاف وهو ممنوع الصرف  
لوصفية ووزن الفعل قال الأصمعي الاورق من الابل الذى فى لونه يياض يميل الى سواد وهو  
أطيب الابل لحما وليس بمحمود عندهم فى عمله وسيره (قال) الاعرابي (ان فيها لوزقا) بضم الواو  
وسكون الراء جمع أوزق واعراب ان فيها لوزقا ظاهر لأن تقديم الاسم على الخبر يراعى الا اذا  
كان الخبر مجرورا أو ظرفا كما أشار اليه ابن مالك بقوله

وراع ذا الترتيب الا فى الذى \* كليت فيها أو هنا غير البذى

فلفظ فيها هو خبر ان ولفظ لوزقا هو اسمها ونظير ذلك فى القرآن كثير فثاله فيه قوله تعالى  
ان فى ذلك لعبرة لمن يخشى وشبهه (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (فانى ترى) بفتح التاء  
الفوقية أو بضمها على أنه بمعنى نظن وقوله فانى استفهام بمعنى كيف أتاها (ذلك) أى اللون الذى  
ليس فى أبوى كل ما كان منها أوزق (جاءها) أى الابل (قال) الاعرابي المذكور (يارسول  
الله عرق) بكسر العين وسكون الراء بعدها قاف (نزعها) بالزاي والمراد بالعرق هنا الأصل من  
السب شبه بعرق الشجرة ومنه فلان معرق فى النسب والحسب ومعنى نزعها اجتنبها اليه حتى ظهر لومه  
عليها وأصل النزع الجذب فكان الأصل اجتذب القرع اليه (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم

وَلَمَلَّ هَذَا عِرْقٌ نَزَعَهُ \* قَالَ لِأَعْرَابِيٍّ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمَّرَأَتِي  
وَلَدَتْ غُلَامًا أَسْوَدَ (رواه) البخاري<sup>(١)</sup> واللفظ له ومسلم عن  
أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

( ولعل هذا ) أى لون الغلام الأسود ( عرق ) ضبطه كما تقدم ( نزعه ) أى نزع  
الغلام اليه بمعنى اجتذبه ومن هذا علم أنه عليه الصلاة والسلام لم يرض بانتفائه منه  
كما هو واضح وفى صحيح البخارى بعد قوله ولعل هذا عرق نزعه مانعه ولم يرخس  
له فى الانتفاء منه ولا يخفى أن ذلك من كلام الراوى وفهمه من الحديث واضح \*  
قال الخطابى وأما سأله عن ألوان الابل لأن الحيوانات تجرى طباع بعضها على مشاكلة  
بعض فى اللون والحلقة وقد يندر منها شيء لعارض فكذلك الأدمى يختلف بحسب  
نواذر الطباع ونوازع العروق اهـ ( وفائدة الحديث ) النع من نقي الولد بمجرد  
الامارات الضعيفة بل لابد من تحقق وظهور دليل قوى كأن لا يكون وضئها  
أو أنت بولد قبل ستة أشهر من مبدئ وضئها أو لأكثر من أربع سنين بل يلزمه  
نقي الولد لأن ترك نفيه يتضمن استلحاقه واستلحاق من ليس منه حرام كما يحرم نقي  
من هو منه لحديث أبى داود وصححه الحاكم على شرط مسلم ايما امرأة أدخلت على  
قوم من ليس منهم فليست من الله فى شيء ولم يدخلها جنته وأيما رجل جعد ولده  
وهو ينظر اليه احتجب الله منه يوم القيامة وفضحه على رءوس الخلائق يوم القيامة .  
فقد نص فى الأول على المرأة وفى الثانى على الرجل ومعلوم أن كلا منهما فى معنى  
الآخر . فإن لم يكن ولد فالأولى أن يستر عليها ويطلقها . قال القسطلانى واستدل  
به الشافعى على أن التعريض بالتقذف لا يعطى حكم التصريح اهـ وقال المالكية التعريض  
من غير الأب اذا أفهم الرمى بالزنا أو اللواط أو نقي النسب كالتصريح فى ترتيب الحد  
كقوله لمن يخاصمه أما أنا فليست بزنا أو لست بلائط أو أبى معروف وهو ثمانون  
جلدة \* وقولى قاله لأعرابى الخ بينت به من خطبه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بقوله \* هل لك من ابل الخ \* وحديث المتن حجة على من أسكر القياس كحديث  
ابن عباس فى قصة المرأة التى ذكرت أن أمها نذرت أن تحج فانت فسأت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم . أفأحج عنها فقال نعم حجى عنها أرايت لو كان على أمك  
دين أ كنت قاضيته قلت نعم قال فاقضوا الذى له فان الله أحق بالوفاء رواه البخارى  
فى كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة من صحيحه فالذى عليه الجمهور هو القول  
بالقياس فقد قاس الصحابة فن بعدم من التامين وفقهاء الأمصار كما صرح به

(١) أخرجه  
البخارى  
فى كتاب  
الاعتصام  
بالكتاب  
والسنة فى  
باب من شبه  
أصلا معلوما  
بأصل مبین الخ  
وفى كتاب  
الطلاق فى باب  
اذا عرض  
بنقى الولد  
وفى كتاب  
المحاريين من  
أهل الكفر  
والردة فى  
باب ما جاء فى  
التعريض \*  
ومسلم فى آخر  
كتاب اللعان  
بروايتين  
بأربعة أسانيد  
مؤداهما واحد

ابن بطل وغيره ( وأما ماورد مما يشعر بدم القياس وكرهته ) فطريقة الجمع بينه وبين حديث المتن وما أشبهه أن القياس على نوعين صحيح وهو المشتمل على جميع الشرائط وفاسد وهو بخلاف ذلك فالذموم هو الفاسد وأما الصحيح فلا مذمة فيه بل هو مأمور به اهـ من فتح البارى بتصرف يسير وتنخيص نافع ثم قال فى فتح البارى مانصه وقد ذكر الشافعى شرط من له أن يقيس فقال يشترط أن يكون عالما بالأحكام من كتاب الله تعالى ويناسخه ومنسوخه وعامه وخاصة ويستدل على ما احتمل التأويل بالسنة وبالإجماع فان لم يكن فبالقياس على ما فى الكتاب فان لم يكن فبالقياس على ما فى السنة فان لم يكن فبالقياس على ما اتفق عليه السلف واجماع الناس ولم يعرفه لم يخالفه ولا يجوز القول فى شيء من العلم الا من هذه الأوجه ولا يكون لأحد أن يقيس حتى يكون عالما بما مضى قبله من السنن وأقوال السلف واجماع الناس واختلاف العلماء ولسان العرب ويكون صحيح العقل ليفرق بين المشبهات ولا يعجل ويستمع ممن خالفه ليتنبه بذلك على غفلة ان كانت وأن يبلغ غاية جهده وينصف من نفسه حتى يعرف أين قال ما قال ( والاختلاف على وجهين ) فما كان منصوباً لم يحل فيه الاختلاف عليه وما كان يحتمل التأويل أو يدرك قياساً فذهب التأويل أو القائل المسمى بالمعنى يحتمل وخالفه غيره لم أقل أنه يضيق عليه ضيق المخالف للنص وإذا قاس من له القياس فاختلفوا وسع كلا أن يقول بمبلغ اجتهاده ولم يسعه اتباع غيره فيما أذاه اليه اجتهاده وقال ابن عبد البر فى بيان العلم بعد أن ساق هذا الفصل قد أتى الشافعى رحمه الله فى هذا الباب بما فيه كفاية وشفاء والله الموفق . وقال ابن العربى وغيره ( القرآن هو الأصل ) فان كانت دلالة خفية نظر فى السنة فان بينته والا فالجلى من السنة وان كانت الدلالة منها خفية نظر فيما اتفق عليه الصحابة فان اختلفوا رجح فان لم يوجد عمل بما يشبه نص الكتاب ثم نص السنة ثم الاتفاق ثم الرجح كما سقته عنه فى شرح حديث أنس لا يأتى عام الا والذى بعده شر منه فى أوائل كتاب الفتن وأنشد ابن عبد البر لأبى محمد اليزيدى الحوى المقرئ مشهور برواية أبى عمر وابن العلاء من أبيات طويلة فى اثبات القياس

لا تسكن كالحمار يحمل أسفا \* رأ كما قد قرأت فى القرآن

ان هذا القياس فى كل أمر \* عند أهل العقول كالميزان

لا يجوز القياس فى الدين الا \* لفقيره لديه صوان

ليس يغنى عن جاهل قول راو \* عن فلان وقوله عن فلان

ان أنام مسترشد أفتاه \* بمحدثين فيهما معنيان

ان من يحمل الحديث ولا يع<sup>رف</sup> فيه المراد كالصيد لاني

حكم الله فى الجزاء ذوى عد \* ل لذى الصيد بالذى يريان

لم يؤقت ولم يسم ولسكن \* قال فيه فليحكم المدلان

ولنا فى النبى صلى عليه الله والصالحون كل أوان

أسوة فى مقاله لماذ \* اقض بالرأى ان أتى الحصان

وكتاب الفاروق يرحمه الله الى الأشعرى فى تبيان

قس اذا أشكلت عليك أمور \* ثم قل بالصواب والعرفان

٩٧٢ هل (١) لَكُمْ مِنْ أَلْمَاطٍ « قَالَ جَابِرٌ » قُلْتُ وَأَنْتَى تَكُونُ لَنَا  
 الْأَلْمَاطُ قَالَ أَمَّا إِنَّهَا سَتَكُونُ لَكُمْ الْأَلْمَاطُ « قَالَهُ خِطَابًا لِجَابِرٍ  
 لَمَّا تَزَوَّجَ » (رواه) البخارى (١) واللفظ له ومسلم عن جابر رضى الله  
 عنه عن رسول الله ﷺ

وكما أن في هذا الحديث اثبات القياس فيه أيضا اثبات الشبهة وفيه الزجر عن  
 تحقيق ظن سوء وفيه تقديم حكم الفراش على اعتبار المشابهة وسيأتى حديث الولد  
 للفراش وللماهر الحجر في حرف الواو في متن كتابنا هذا ان شاء الله \* وقولى  
 واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ البخارى \* هل لك  
 من ابل قال نعم قال فما ألوانها قال حم قال هل فيها من أ ورق قال ان فيها لورقا  
 قال فأنى أناها ذلك قال عسى أن يكون نزع عرق قال وهذا عسى أن يكون نزع  
 عرق \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى وأبو داود \* وراوى  
 الحديث هو أبو هريرة وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث من يبسط  
 رداءه الحج باستيفاء وتقدمت لنا قريبا باختصار والله تعالى التوفيق \* وهو الهادى  
 الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( هل لكم من أَلْمَاطٍ ) الأَلْمَاط جمع نمط بفتح  
 مثل خبر وأخبار وسبب وأسباب والنمط بساط له خمل رقيق وفي القاموس النمط  
 محركة ظهارة فراش ما أو ضرب من البسط النخ وقوله ظهارة فراش هو بكسر الظاء  
 المعجمة تقيض البطانة في القاموس أيضا الظهارة بالكسر تقيض البطانة وفي التهذيب  
 النمط ظهارة الفراش وفي الأساس والنهاية والقاموس النمط أيضا ثوب صوف يطرح  
 على المودج له خمل رقيق . وقال الأزهري النمط عند العرب ضرب من الثياب  
 المصغرة ولا يكادون يقولون نمط الا لما كان ذا لون من حمرة أو خضرة أو صفرة  
 فأما البياض فلا يقال له نمط اه \* أقول وقد كانت الأَلْمَاط معروفة عند العرب فمن  
 ذلك حديث ابن عمر انه كان يحمل بدنه الأَلْمَاط والظاهر أنها هي التي تعرف عند  
 المغاربة الآن بالحيطى وقد بينت جواب جابر بقولى ( قال جابر ) رضى الله عنه  
 ( قلت وانى ) أى ومن أين ( تكون لنا الأَلْمَاط قاله ) رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم (أما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم ( انها ستكون لكم الأَلْمَاط ) ثم بينت من خاطبه  
 النبي صلى الله عليه وسلم بقوله هل لكم من أَلْمَاط بقولى ( قاله ) رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ( خطابا لجابر لما تزوج ) وكان يحبه ويلاطفه رضى الله عنه

(١) أخرجه  
 البخارى في  
 آخر علامات  
 النبوة . وفي  
 كتاب الكاح  
 في باب الأَلْمَاط  
 ونحوها  
 للنساء \*  
 ومسلم في  
 كتاب اللباس  
 والزينة في  
 باب جواز  
 اتخاذ الأَلْمَاط  
 بروايتين  
 بثلاثة أسانيد

وهذا من قبيل قوله له أيضا فهلا تزوجت بكرا تلاعها وتلاعك الحديث وفي الصحيحين بعد ذكر هذا الحديث واللفظ للبخارى عن جبر يخاطب امرأته \* فأنا أقول لها يعنى امرأته أخرى عنا أتعاطك فتقول ألم يقل النبي صلى الله عليه وسلم إنها ستكون لكم الأعاط فأدعها \* وامرأة جابر هي سهلة بنت أوس بن مالك الأنصارية الأوسية كما ذكره ابن سعد . قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري وفي استدلالها على جواز اتخاذ الأعاط بأخباره صلى الله عليه وسلم بأنها ستكون نظر لأن الاخبار بأن الشيء سيكون لا يقتضى إباحته إلا ان استدلل المستدل به على التقرير فيقول أخبر الشارع بأنه سيكون ولم ينه عنه فكأنه أقره وفي مسلم من حديث عائشة رضى الله عنها قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاته فأخذت نطا فنشرته على الباب فلما قدم رأى النمط فعرفت الكراهية في وجهه فجذبه حتى هتكه أو قطعه فقال ان الله لم يأمرنا أن نكسو الحجة والطين قالت فقطعت منه وسادتين فلم يعب ذلك على فيؤخذ منه أن الأعاط لا يكره اتخاذها لذاتها بل لما يصنع بها وقد أطال الحافظ ابن حجر في الكلام على ستر الجدر في باب هل يرجع اذا رأى منكراً من أبواب الوليمة في كتاب النكاح بما يطول جلبه الآن وقد كنت عزمت على عدم التطويل جدا في آخر هذا المرح لعل الله تعالى يكمله في حياتي ويجعله خالصا لوجهه الكريم وسببا للموت على الايمان بالمدينة النورة ودخول جنات الفردوس والنعيم فلذلك أعرضت عن نقل كلامه فليرجع اليه من شاء الوقوف عليه وأخذ القاضي عياض من قوله إنها ستكون لكم الأعاط جواز اتخاذ الأعاط فرشاً اذا لم تكن حريراً أو كانت حريراً جلوس النساء خاصة لأنه عليه الصلاة والسلام لم ينكر الأعاط . وفيه علم من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم لأنه أخبر عما لم يكن ووعد أنه سيكون فكان وقول جابر لامرأته أخرى عنا أتعاطك أى أبعديها عن بيتي لأنها من زينة الدنيا وان لم تكن حريراً وفي قوله بعد ذلك فأدعها أى أترك الأعاط بمجالها مفروشة دليل على أن جابراً كان لا يرى تحریمها شرعاً وإنما أحب تأخيرها عنه لأنها من زينة الدنيا وملهياتها فسكرها لذلك كراهة تنزيه ثم بعد ما راجعته امرأته بظاهر الحديث كان يدعها فيترك الأعاط بمجالها مفروشة وظاهر حديث جبر هذا أنها فرش وظاهر حديث عائشة أنها غير فرش ولا مانع من اطلاقها عليهما معا وهو ظاهر كلام العلماء \* والحاصل أنه اختلف في ستر البيوت والجدر والذي جزم به جمهور الشافعية الكراهة بل صرح الشيخ أبو نصر المقدسى منهم بالتحريم لحديث عائشة المذكور وقال غيره ليس في السياق ما يدل على التحريم وإنما فيه نفي الأمر بذلك ونفي الأمر بالاستئذان نفي ثبوت النهي قال القسطلاني نعم يمكن أن يحتج بفعله صلى الله عليه وسلم في هتكه وفي حديث ابن عباس عند أبي داود وغيره النهي صريحاً ولفظه ولا تستروا الجدر بالثياب لكن في اسناده ضعف وله



شاهد مرسل عن علي بن الحسين اه وظاهر كلام فقهاءنا كراهة ذلك كراهة تنزيهية لم يكن بالحرير والافيجرم ولوللنساء ما فيه من المفالاة والمباهاة \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ البخارى عن جابر بن عبد الله قال لما تزوجت قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم \* أتخذت أنما طأ قلت وأتى لنا أنما طأ قال أما أنها ستكون قال جابر وعند امرأتى نمط فأنا أقول نحيه عنى وتقول قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها ستكون زاد فى رواية فأدعها والحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى فى الاستئذان من سننه ( تنبيهان ) الأول. قد أخرج مسلم حديث صفة الفراش الذى كان يتكئ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صحيحه بإساده عن عائشة قالت كان وساد رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى يتكئ عليه من آدم حشوها ليف وأخرج فيه عنها أيضا قالت إنما كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى يتام عليه أدما حشوه ليف قال القاضى عياض وفيه جواز اتخاذ الوسائد والانسكاء عليها واتخاذ الفرش المحشوة للثوم عليها واستعمال الادم وهى الجلود اه ( قال مقبده وفقه الله تعالى ) وفيه تواضعه صلى الله عليه وسلم وزهده فى فرش الدنيا فيتبعن على ذى الديانة اتباعه فى ذلك وترك المباهة بالفرش الزائدة على الحاجة ( الثانى ) أخرج مسلم عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له \* فراش للرجل وفراش لامرأته والثالث للضيف والرايع للشيطان اه قال عياض أى لأن مازاد على الحاجة إنما هو للمباهاة فهو من المسكروه المذموم وكل مذموم مضاف للشيطان . ويحتمل أنه على ظاهره وان ما اتخذ لغير حاجة يكون للشيطان عليه مبيت ومقبل كما تقدم فى البيت اذا لم يذكر الله عند دخوله وفيه أنه لا يلزم الرجل أن يبيت مع أهله فى فراش واحد وهو كذلك بالاجماع وكون كل واحد منهما بمزلة الا عند الاستمتاع مما يستحب لأنه أصبح للجسم وأقل لاستدعاء الموافقة وتحريك الشهوة اه قال محي الدين النووى كل واحد منهما بفراش جائز لكن بدليل غير هذا . وأما الاحتجاج بهذا فضعيف لأن تعداد الفرش المذكورة فى هذا الحديث إنما هو لأنه قد يحتاج كل منهما الى فراش عند المرض والصواب أن اجتماعهما فى فراش واحد أفضل لأنه الذى كان صلى الله عليه وسلم يفعل مع ملازمته قيام الليل فاذا أراد القيام لوظيفته قام وتركها لاسيما ان علم من حل المرأة الحرس على المباشرة فيجمع بين وظيفته وقضاء حقها المدوب وعشرتها بالمعروف اه قال الطيبي ولأن قيامه من فراشها مع ميل النفس اليها متوجها الى البرأصعب وأشق اه \* ورواى الحديث هو جابر بن عبد الله ابن عمرو بن حرام بمهمة وراء الأنصارى ثم السلمى يفتحون صباحى شهرين وابن صباحى غزا تسع عشرة غزوة وهو أحد المسكرين من الحديث المتقدم ذكرهم يكى أبأ عبد الرحمن أو أبأ عبد الله أو أبأ محمد الدنى له ألف وخمسمائة حديث وأربعون حديثا اتفق البخارى ومسلم على ثمانية وخمسين حديثا منها وانفرد البخارى بستة وعشرين ومسلم بمائة وستة وعشرين روى عنه بنوه وطاوس والشعبي وعطاء وخلق قال فى تقريب التهذيب مات بالمدينة بعد السبعين وهو ابن أربع وتسعين بتقديم المشاة العوقية على السين وقال الحررجى فى الخلاصة قال الفلاس مات سنة ثمان وسبعين بالمدينة عن أربع وسبعين سنة بتقديم السين بعدها موحدة وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

٩٧٣ هَلْ<sup>(١)</sup> مَعَ أَحَدٍ مِنْكُمْ طَعَامٌ فَإِذَا مَعَ رَجُلٍ صَاعٌ مِنْ طَعَامٍ أَوْ نَحْوُهُ  
فَعَجِنَ ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ مُشْرِكٌ مُشْعَانٌ طَوِيلٌ بَغِمَ يَسُوفُهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْعًا أَمْ عَطِيَّةً أَوْ قَالَ أَمْ هِبَةً قَالَ لَا بَلْ يَبِيعُ فَاشْتَرَى مِنْهُ شَاةً فَصُنِعَتْ  
وَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَوَادِ الْبَطْنِ أَنْ يُشْوَى وَائِمُ اللَّهِ مَا فِي أَثْلَاثَيْنِ  
وَالْعِائَةِ إِلَّا وَقَدْ حَزَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ حِزَّةٌ مِنْ سَوَادِ بَطْنِهَا إِنْ  
كَانَ شَاهِدًا

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( هل مع أحد منكم طعام ) وقع خطأ بلن كان معه من الصحابة  
في وقت ذلك الخطاب وهم مائة وثلاثون كما في صدر هذا الحديث من لفظ راويه عبد الرحمن  
ابن أبي بكر الصديق رضى الله عنهما ( فإذا مع رجل ) كلمة اذا لل مفاجأة ( صاع أو نحوه ) بالرفع  
عطفًا على الصاع والضمير فيه يرجع الى الصاع ( فعجن ) بالبناء للمفعول أى صاع الطعام ( ثم جاء  
رجل مشرك ) قال الحافظ ابن حجر القسطلانى لم أقف على اسمه ولا اسم صاحب الصاع ( مشعان )  
بضم الميم وسكون الثين المعجمة بعدها عين مهملة مفتوحة ثم نون مشددة وهو منصرف ( طويل )  
زاد المستملى جدا فوق الطول ويحتمل أن يكون تفسيرًا للمشعان وقيل المشعان الجافى النائر الرأس  
وقيل طويل شعر الرأس جدا البعيد العهد بالدهن الشعث وقال الفاضى نائر الرأس متفرقه ( بغم  
يسوقها ) قوله بغم يتعلق بقوله جاء ( فقال النبي صلى الله عليه وسلم ) لذلك الرجل المشرك ( بيعا  
أَمْ عَطِيَّةً ) هما منصوبان بفعل مقدر تقديره تبيع بيعا أَمْ تعطى عطيّة ( أو قال ) رسول الله عليه  
الصلاة والسلام ( أَمْ هِبَةً ) بالنصب عطف على المنصوب السابق والشك من الراوى قال المشرك  
( لا ) أى ليس هبة ( بل ) هو ( بيع ) أى مبيع وأطلق عليه بيعا باعتبار ما يؤول اليه ( فاشترى )  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ( منه ) أى من ذلك المشرك ( شاة ) وفي رواية منها أى من الغنم  
( فصنعت ) بالبناء للمجهول أى ذبحت ( وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بسواد البطن ) من تلك  
الشاة وهو كبدها أو كل ما فى بطنها من كبدها وغيرها لكن الأول أبلغ فى المعجزة وأوفق للواقع  
لان سواد البطن متحقق حقيقة فى الكبده ونحوها كالكليتين والقلب ( أن يشوى ) بالبناء  
للمجهول ( وائِم الله ) قسم وهو بوصل الهمزة ويجوز قطعها ( ما فى الثلاثين والمائة ) الذين كانوا  
معه صلى الله عليه وسلم ( الا وقد حَزَّ ) بفتح الحاء المهملة وتشديد الزاى أى قطع ( النبي صلى الله  
عليه وسلم له حِزَّة ) بضم الحاء المهملة أى قطعة من سواد بطنها ( ان كان شاهدا ) أى حاضرا

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الهبة فى باب قبول الهدية من المشرى وفى كتاب الأطعمة فى باب من أكل حتى شبع وفى كتاب البيوع فى باب الفراء والبس مع المشرى وأهل الحرب مختصرا \* ومسلم فى آخر كتاب الأثرية فى باب الأكرام الضيف وفضل إثاره

أَعْطَاهَا إِيَّاهُ وَإِنْ كَانَ غَائِبًا خَبَأَ لَهُ فَجَعَلَ مِنْهَا قِصْعَتَيْنِ فَأَكَلُوا أَجْمَعُونَ وَشَبِعْنَا فَفَضَّلَتِ الْقِصْعَتَانِ فَحَمَلْنَاهُ عَلَى الْبَعِيرِ أَوْ كَمَا قَالَ (رواه) البخارى<sup>(١)</sup> واللفظ له ومسلم عن عبد الرحمن بن أبى بكر الصديق رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

( أعطاهما إياه ) قال الحافظ ابن حجر أى أعطاه إياها فهو من القلب وقال العيني أى أعطى الحزة الشاهد أى الحاضر ولا حاجة الى دعوى القلب بل العبارتان سواء فى الاستعمال وما قاله الحافظ أوضح عند التأمل ( وان كان غائبا خبا له ) أى أمسك وأخفى له نصيبه منها ( فجعل منها ) من تلك الشاة ( قيصعتين ) بفتح الفاف ( فأكلوا أجمعون ) تأكيد للضمير الذى فى أكلوا أى أكلوا من القيصعتين مجتمعين عليهما أو أكلوا منها فى الجملة أعم من الاجتماع أو الافتراق وعلى أنهم أكلوا منهما مجتمعين فى آن واحد يكون فى ذلك معجزة أخرى لكونهما وسعنا أيدي النجوم كلهم ( وشبعنا ففضلت القيصعتان فحملناه ) أى الطعام الذى فضل ( على البعير أو كما قال ) شك من الراوى \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* هل منع أحد منكم طعام فاذا مع رجل صاع من طعام أو نحوه فبعين ثم جاء رجل مشرك مشعان طويل بنم يسوقها فقال النبي صلى الله عليه وسلم أبيع أم عطية أو قال أم همة قال لا بل بيع فاشتري منه شاة فصنعت وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بسواد البطن أن يشوى قال وإيم الله مامن الثلاثين ومائة الا حزل له رسول الله صلى الله عليه وسلم حزة حزة من سواد بطنها ان كان شاهدا أعطاه وان كان غائبا خبا له قال وجعل قيصعتين فأكلنا منهما أجمعون وشبعنا وفضل فى القيصعتين فحملته على البعير أو كما قال اه ( ويستفاد من هذا الحديث ) أربع معجزات الأولى تكثير الصاع \* والثانية تكثير سواد البطن \* والثالثة اتساع القيصعتين لتكن أيدي هؤلاء العدد \* والرابعة الفضلة التى فضلت بعد شبعهم. ويستفاد منه أيضا المواساة بالطعام عند المسغبة وتساوى الناس فى ذلك وفيه أيضا ظهور البركة عند الاجتماع على الطعام وفيه تأكيد الخبر بالقسم وان كان الخبر صادقا. وفيه مواساة الرفقة فيما يعرض لهم من طرفة وغيرها وأنه اذا غاب بعضهم خفي له نصيبه \* وراوى الحديث هو عبد الرحمن ابن أبى بكر الصديق التيمي أبو محمد شقيق عائشة رضى الله عنهما وعن والدهما

٩٧٤ هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ حَقًّا فَإِنِّي قَدْ وَجَدْتُ مَا وَعَدَنِي اللَّهُ حَقًّا « خَاطَبَ النَّبِيُّ بِهِ كُفَّارَ قَلِيلٍ بَدْرٍ » قَالَ عُمرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تُكَلِّمُ أَجْسَادًا لَا أَرْوَاحَ فِيهَا

تأخر اسلامه الى قبيل الفتح وشهد اليمامة والفتوح وكان شجاعا راميا له ثمانية اَحَادِث انفق البخاري ومسلم على ثلاثة منها روى عنه ابنه عبد الله وأبو عثمان النهدي قال ابن سعد مات سنة ثلاث وخمسين وفي تقريب التهذيب مات سنة ثلاث وخمسين في طريق مكة فجأة وقيل بعد ذلك \* وبالله تعالى التوفيق \* وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ ) \* سببه كما في الصحيحين واللفظ لمسلم عن عمر بن الخطاب قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرينا مصارع أهل بدر بالأمس يقول هذا مصرع فلان غدا ان شاء الله قال فقال عمر فوالذي بعثه بالحق ما أخطؤا الحدود التي حد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فجعلوا في برر بعضهم على بعض فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتهى اليهم فقال يا فلان بن فلان ويا فلان بن فلان \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا فاني قد وجدت ما وعدني الله حقا الخ الحديث \* ومعنى قوله ( هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا ) أى هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله به من العذاب حقا وهذا الحديث فيه استعمال وعد في الشر كما يستعمل في الخير وعدى هما بنفسه وقد يعدى بالباء فيقال وعده الخير وبالخير ووعدته شرًا وبالشر وفي الصباح . وقالوا في الخير وعده وعدا وعدة وفي الشر وعده وعيدا فالصدر فارق وأوعده ايعادا وقالوا أوعده خيرا وشرًا بالآلأ أيضا وأدخلوا الباء مع الألف في الشر خاصة والخلف في الوعد عند العرب كذب وفي الوعيد كرم قال الشاعر

واني وان أوعدته أو وعدته \* لخلف ايعادى ومنجز موعدى

( فاني قد وجدت ما وعدني الله ) تعالى من النصر عليكم وغلبت اياكم في قوله تعالى قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد وفي غير هذه الآية ( حقا ) لامرية فيه لمشاهدة كل الناس له ولأن وعد الله حق لا خلف فيه ( خاطب به النبي ) عليه الصلاة والسلام ( كفار قليب بدر ) أى الكفار المضامين لقلب بدر لكونهم ألقوا فيه بأمر النبي صلى الله عليه وسلم وهم أبو جهل بن هشام وأممية بن خلف وعتبة وشيبة ابنا ربيعة ومن ألقى معهم فيه وكانوا أربعة وعشرين رجلا من صناديد قريش كما هو صريح في احدى روايات مسلم ومن جملة ما خاطبهم به ما ذكره ابن اسحق قال حدثني بعض أهل العلم أنه صلى الله عليه وسلم قال يا أهل القليب بئس عشيرة النبي كنتم كذبتموني وصدقتي الناس الحديث ( قال عمر ) حينما سمع خطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لقتلى المشركين ( يا رسول الله كيف تكلم أجسادا لا أرواح فيها ) فأجابه رسول الله

قَالَ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ غَيْرَ أَنَّهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَرُدُّوهُ  
عَلَى شَيْئًا (رواه البخاري<sup>(١)</sup>) عن أبي طلحة وابن عمر. ومسلم واللفظ  
له عن عمر وأبي طلحة وكلهم رضى الله عنهم عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب المغازى  
في قصة غزوة  
بدر في باب قتل  
أبي جهل وفي

صلى الله عليه وسلم بأزيد مما سأل عنه لأنه ( قال ) عليه الصلاة والسلام ( ما أتم  
بأسمع لما أقول منهم ) وفي هذا غاية التصريح بسمع الموتى ولو كفره ثم بين عدم  
استطاعتهم الرد بقوله ( غير أنهم لا يستطيعون أن يردوا على شيئا ) أى لسكنهم  
لا يقدرُوا أن يجيبوا كما في إحدى روايات مسلم وقوله لا يقدرُوا الخ هو من غير  
نون وهى لغة صحيحة وإن كانت قليلة الاستعمال ومنها حديث لا تدخلوا الجنة  
حتى تؤمنوا وقد أشار ابن مالك في الكافية الى هذه اللغة في ضمن قوله  
وحذف نون الرفع قبل نى آتى \* والفك والادغام أيضا ثبتا  
وقل حذف دون نى نثرا كما \* لا تدخلوا حتى ومما نظما  
أبيت أسرى وتبقي تدلكنى \* وجهك بالعنبر والمسك الذكى

باب شهود  
المسائكة  
بدر\* ومسلم  
في آخر كتاب  
الجنة وصفة  
نعيم أهلها  
في باب عرض  
مقعد الميت  
من الجنة أو  
النار عليه  
وابتات عذاب  
القبر والنعوذ  
منه بثلاث  
روايات احداها  
عن عمرو اثنتان  
عن أنس  
وأبي طلحة  
رضى الله عنهم

قال المازرى فى معنى قوله ما أتم بأسمع لما أقول منهم قال بعض الناس الميت  
يسمع عملا بظاهر هذا الحديث ثم أنكره أى المازرى وادعى أن هذا خاص فى  
هؤلاء ورد عليه القاضى عياض وقال يحمل سماعهم على ما يحمل عليه سماع الموتى  
فى أحدث عذاب القبر وفتنته التى لا مدفع لها وذلك باحيائهم أو احياء جزء منهم  
يعقلون به ويسمعون فى الوقت الذى يريد الله تعالى . قال النووى . هذا كلام القاضى  
عياض وهو الظاهر المختار الذى تقتضيه أحدث السلام على القبور والله أعلم \*  
وفى الصحيحين انكار عائشة لسماع قتلى بدر المشركين لما خاطبهم به رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وزعمت رضى الله عنها أنه عليه الصلاة والسلام ما أخبر بأنهم  
يسمعون ما يقوله فقالت إنما قال منهم ليعلمون أن ما كنت أقول لهم حق ثم قرأت  
أنك لا تسمع الموتى . وما أنت بسمع من فى القبور الخ ما ذكرته والتحقيق انه  
لا معارضة بين انكار عائشة واثبات ابن عمر وغيره كولد عمرو وأبي طلحة الأنصارى  
وقولها رضى الله عنها إنما قال أنهم الآن ليعلمون أن ما كنت أقول لهم حق الخ  
قال فيه الحفاظ فى فتح البارى قال البيهقى العلم لا يمنع من السماع والجواب عن الآية  
أنه لا يسمعهم وهم موتى ولكن الله أحيائهم حتى سمعوا ولم يفرد عمر ولا ابنه بحكاية  
ذلك بل وافقهما أبو طلحة كما تقدم وللطبرانى من حديث ابن مسعود مثله بإسناد  
صحيح ومن حديث عبد الله بن سيد أن نحوه فيه قولوا يا رسول الله وهل يسمعون  
قال يسمعون كما تسمعون ولكن لا يجيبون وفى حديث ابن مسعود ولكنهم اليوم

لا يجهلون ومن الغريب أن في المغازي لابن اسحاق رواية يونس بن بكير باسناد جيد عن عائشة مثل حديث أبي طلحة وفيه ما أنتم بأسمع لما أقول منهم وأخرجه احمد باسناد حسن فان كان محفوظا فكأنها رجعت عن الانكار لما ثبت عندها من رواية هؤلاء الصحابة لكونها لم تشهد القصة \* قال الاسماعيلي كان عند عائشة من الفهم والذكاء وكثرة الرواية والفوص على غوامض العلم مالا مزيد عليه لكن لسبيل الرد رواية الثقة الا بنص مثله يدل على نسخه أو تخصيصه أو استحالة فكيف والجمع بين الذي أنكرته وأثبتته غيرها ممكن لأن قوله تعالى انك لا تسمع الموتى لا ينافي قوله صلى الله عليه وسلم انهم الآن يسمعون لأن الاسماع هو ابلاغ الصوت من المسمع في اذن السامع فانه تعالى هو الذي أسمعهم بأن أبلغهم صوت نبيه صلى الله عليه وسلم بذلك وأما جوابها بأنه انما قال انهم ليعلمون فان كانت سمعت ذلك فلا ينافي رواية يسمعون بل يؤيدها . وقال السهيلي ماحصله ان في نفس الخبر ما يدل على خرق العادة بذلك للنبي صلى الله عليه وسلم لقول الصحابة له آتخاطب أقواما قد جيفوا فأجابهم . قال واذا جاز أن يكونوا في تلك الحالة عالين جاز أن يكونوا سامعين وذلك اما بأذان رموسهم على قول الأكثر أو بأذان قلوبهم قال وقد تمسك بهذا الحديث من يقول ان السؤال يتوجه على الروح والبدن ورد من قال انما يتوجه على الروح فقط بأن الاسماع يحتمل أن يكون لاذن الرأس ولاذن القلب فلم يبق فيه حجة . قال في فتح الباري اذا كان الذي وقع حيثئذ من خوارق العادة للنبي صلى الله عليه وسلم حيثئذ لم يحسن التسك به في مسألة السؤال أصلا \* وقد اختلف أهل التأويل في المراد بالموتى في قوله تعالى انك لا تسمع الموتى وكذلك في المراد بمن في القبور فحملته عائشة على الحقيقة وجعلته أصلا احتاجت معه الى تأويل قوله ما أنتم بأسمع لما أقول منهم وهذا قول الأكثر وقيل هو مجاز والمراد بالموتى ومن في القبور الكفار شبهوا بالموتى وهم أحياء والمعنى من في حل الموتى أو في حل من سكن القبر وعلى هذا لا يبق في الآية دليل على ما نفته عائشة رضى الله عنها والله أعلم اه \* وقولي واللفظه أى لمسلم . وأما البخاري فلفظه في احدي روايته وهى رواية أبى طلحة الأنصاري \* قال فجعل يناديهم بأسمائهم وأسماء آبائهم يا فلان بن فلان ويا فلان بن فلان \* أيسركم أنسكم أظعم الله ورسوله فانا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا قال فقال عمر يارسول الله مانكلم من أجساد لا أرواح لها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم قال فتادة أى باسناد هذا الحديث المذكور في صحيح البخارى أحياء الله حتى أسمعهم قوله تويخا وتصغيرا وشمة وحسرة وندما \* ومراد فتادة بهذا التأويل الرد على من أنكر أنهم لا يسمعون \* ولفظ البخارى في روايته الثانية باسناؤه عن ابن عمر رضى الله عنهما قال وقف النبي صلى الله عليه وسلم على قليب بدر فقال \* هل وجدتم ما وعد ربكم حقا ثم قال انهم الآن يسمعون ما أقول الخ \* ( تنبيه ) يؤخذ من قول رسول الله عليه وعلى آله الصلاة والسلام في صدر حديث المتن يا فلان بن فلان ويا فلان بن فلان الخ جواز نداء الأموات في قبورهم سواء كان ذلك على سبيل السلام عليهم ان كانوا مؤمنين كما وردت به الأحاديث الصريحة وشبه ذلك من كل ما تنبيهه أدلة الشرع أو كان لتوبيخ

للكفرة خاصة كما في هذه الواقعة فيقاس عليها مثلها اذا أراد أحد من المسلمين توبيخ كافر محقق الكفر كأصحاب القلب فيؤخذ من هذا الحديث جواز توبيخه بمثل هل وجدت يا فلان ما وعدك الله به من العذاب حقا وشبه ذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم مشرع فلنا أن تقتدى به في أفعاله وأقواله كما صرح به علماء الأصول الا فيما كان خاصا به عليه الصلاة والسلام والى ذلك أشار ابن عاصم في المرتقى بقوله

وجئز ماقل الرسول \* لنا سوى ماخصه الدليل

(وأما زعم الجهلة) أن كل نداء للبيت عبادة فهو من التخطي في الجهل القبيح اذ ليس النداء عبادة بل النداء يسمى نداء ودعاء ولا يكون عبادة الا اذا كان لله تعالى كيارب ارحمني أو ارزقني فليس كل دعاء عبادة فمن الدعاء ماهو نداء فقط لادخل له في معنى العبادة ولا في معناها الشرعى بل ولا اللغوى وقد تقدم لنا معناها لغة وشرعا في الجزء الرابع عند حديث . من مات يترك بالله شيئا دخل النار . ومنه ماهو عبادة . (أما الدعاء) بمعنى النداء فوجود بكثرة في كلام العرب وفي القرآن الكريم . فن وروده في كلام العرب قول الشاعر وهو دثار بن شيبان النمرى

فقلت ادعى وأدعوا أندى \* لصوت أن ينادى داعيان

وهذا البيت من شواهد النحاة على نصب المضارع بعد الواو بعد الأمر كما صرح به الأشموني وغيره عند قول صاحب الألفية

والواو كالفا ان تفد مفهوم مع \* كلا تكن جلدا وتظهر الجزع

ومعنى قوله ادعى نادى فهو خطاب لأشئ وهى حليلة دثار المذكور كما أن معنى وأدعوا وأنادى أنا ومعنى قوله ان أندى لصوت أى ان أبعد وأرفع لصوت أن ينادى داعيان أى مناديان فقد ظهر من هذا البيت أن الدعاء عند العرب يأتى بمعنى النداء . ومن وروده بمعناه في القرآن قوله تعالى في آية الباهلة « قل تمالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين » أى تمالوا تناد أبناءنا الخ ومنه قوله تعالى « لاتجملوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا » أى لاتجملوا نداء بينكم كما ينادى بعضكم بعضا باسمه الذى سماه به أبواه فلا تقولوا يا محمد ولكن قولوا يابى الله ويارسول الله مع التوقير والتعظيم والصوت المنخفض لقوله تعالى « ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون » ومنه قوله تعالى يوم ندعوك أى نتادىكم الى غير ذلك من الآيات الصريحة في الدعاء الذى هو بمعنى النداء \* (وأما الدعاء) الذى هو بمعنى العبادة فوجود في كلام العرب أيضا وفي القرآن بكثرة أيضا ومثاله في القرآن قوله تعالى « وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا . أى لاتعبدوا معه تعالى أحدا » وقوله تعالى والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير الخ الآيتين أى والذين تعبدون من دونه أى من غيره وهم الأصنام ما يملكون من قطمير الخ . وقوله تعالى ومن يدع مع الله آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا يفلح الكافرون فمعنى قوله تعالى ومن يدع مع الله الها آخر أى

ومن يعبد مع الله الها آخر وقوله تعالى ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك أى ولا تعبد من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك الى غير ذلك من الآيات التى ذكر فيها الدعاء بمعنى العبادة \* وقد جاء الدعاء فى القرآن لغير النداء وغير العبادة على وجوه منها الاستعانة نحو وادعوا شهداءكم . ومنها السؤال نحو ادعوني أستجب لكم . ومنها الثناء نحو قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن . ومنها التسمية نحو قوله تعالى ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها أى سموها الى غير هذا من المعانى التى ورد الدعاء فى القرآن لها فهو لفظ مشترك لمعان كثيرة كما أشرنا اليه . وأما ما أخرجه أبو داود والترمذى وقال حديث حسن صحيح عن النعمان بن بشير رضى الله تعالى عنهما عن النسي صلى الله عليه وسلم أنه قال الدعاء هو العبادة فالخصر فيه غير حقيقى بل ادعائى نظير حديث الحج عرفة ولا التفات لزعم من ظن أنه حقيقى وإن كان هو المتبادر من تعريف الجزئين وضمير الفصل بل المراد به أن الدعاء من أعظم العبادة فهو كحديث الحج عرفة ويؤيده ما أخرجه الترمذى عن أنس مرفوعا الدعاء مخ العبادة . ومع الشيء خالصه الذى يقوم به كفتح الدعاغ فالمعنى أن العبادة لا تقوم الا بالدعاء كما أن الانسان لا يقوم الا بالمخ وقال القاضى أى هو العبادة الحقيقية التى تستأهل أن تسمى عبادة لدلالته على الاقبال على الله والاعراض عما سواه اه أى ولاظهار العبد من نفسه العجز والاحتياج لله تعالى والاعتراف له بأنه قادر على اجابته \* فقد تبين بما قررناه أن الدعاء يطلق لغة وشرعا على النداء ويطلق لغة وشرعا أيضا على العبادة كما يطلق على غيرها مما أشرنا اليه فهو من المشترك ، والقارئان تعين المراد من المعانى المذكورة فلا ينبغي لمن له اللام بالعالم أن يتبس عليه الدعاء الذى هو بمعنى النداء بالدعاء الذى هو بمعنى العبادة فيلبس الحق بالباطل ويزعم أن كل من نادى ميتا كان عابدا له وأنه أشرك بالله تعالى غيره بذلك النداء . فان كان جاهلا بأن لفظ الدعاء يطلق على العبادة تارة وعلى النداء تارة وعلى غيرهما تارة أخرى فمن المتعين عليه أن يراجع كتب التفسير وكتب الحديث واللغة حتى يصرف لفظ الدعاء المشترك الى ما يبقى به من المعانى وإن كان عالما بهذا الاشتراك السكائى فى لفظ الدعاء وانما يعتمد لبس الحق بالباطل فهذا من التحريف والضلال بمكان عظيم وفاعل هذا واقع فيما نهى الله عنه بقوله تعالى « ولا تبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون » فالواجب عليه أن يتوب الى الله تعالى توبة نصوحا ولا يكرر المسلمين بتأويلات باطلة وحجج داحضة آفلة فهو آثم مرتين : الأولى اثم بتأويل القرآن برأيه الفاسد الذى لم يستند فيه لدليل شرعى تظمن اليه النفس . والثانية اثم بتفكير جميع المسلمين بفهمه الفاسد السقيم . ومن المعلوم شرعا كائنص عليه الأئمة أن من أدخل الف ملحدا فى الاسلام بلفظ يحتمل الاسلام من وجه واحد ويحتمل الكفر من وجوه أقرب الى الله تعالى ممن أخرج مسلما واحدا من الاسلام بلفظ يحتمل الكفر من وجوه ويحتمل الاسلام من وجه واحد ، اذ لا يجوز حمل المسلم على الارتداد بلفظ يحتمل الكفر اذا كان



يحتمل الاسلام كما هو مقرر في محله وقد أشار اليه أخونا الشقيق المرحوم ذو المناقب الشيخ محمد العاقب في نظم فتاوى المالكية لمجدد العلم بالقطر الشنقيطى سيدى عبد الله بن الحاج ابراهيم العلوى الشنقيطى اقلما بقوله :

والارتداد لا عليه يحمل \* لفظ له على سواء يحمل  
فمدخل ألفا من الملاحدة \* أقرب من مخرج نفس واحده

وقد تقدم ذكر هذين البيتين في الجزء الثانى عند حديث ليس على رجل نذر فيما لا يملك ولعن المؤمن كفته الخ وقد أشرت في شرح ذلك الحديث لأحاديث النهى عن قول الرجل لأخيه المسلم يا كافر أو يامشرك وتقدم لنا أيضا في متن زاد المسلم في الجزء الأول في حرف الهمة حديث أيعا امرئ قال لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما ان كان كما قال والا رجعت عليه وهو يؤيد ما قررناه هنا من منع تكفير المسلمين بنداء أصحاب القبور للسلام عليهم أو للتوسل بهم الى الله ان كانوا أهل صلاح يجوز بمثلهم التوسل لله تعالى كما اذا قال المنادى لصاحب القبر الصالح يا فلان أتوسل بك لله تعالى في انجاح مقاصدى الشرعية أى أتوجه بك لله تعالى في ذلك فهذا ليس من الشرك فى شئ وحكم التوسل بشير الأنبياء فيه الخلاف واختار ابن عرفة جوازه واحتج على ذلك بسؤال عمر بالعباس فى قضية الاستسقاء قال الخطاب بعد نقل كلامه وهذا كله توسل وهو غير قسم ( قلت ) وقد وافق ابن عرفة من متأخري علماء المذاهب الأربعة الجم الفسير ولم يخالف فى ذلك الا من لا يعتد بأقواله عند أهل السنة المطهرة أما المتقدمون فلا أعلم عنهم خلافا فى ذلك ولا فرق بين التوسل بالحي والتوسل بالميت لأنه فى الحالين توجه بعبد صالح لله تعالى ولا تأثير للحي مع الله تعالى ولو دعا الله كالاتي لميت أيضا . أما التوسل بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام فلا خلاف فى جوازه بين أهل السنة ونصوص الأحاديث الصحيحة به أكثر من أن تحصى ومن أصحها وأصرحها فى التوسل بالنبي عليه الصلاة والسلام حديث الأعمى وقد ذكرت من أخرجه ببسط واستيعاب فى منظومتى السماة بحجج التوسل ونصرة الحق بنصر الرسل . وسيأتى قريبا فى حرف الواو فى متن كتابنا هذا \* وانا بفرافك يا ابراهيم المحزونون وهو نداء من رسول الله عليه وعلى آله الصلاة والسلام لولده ابراهيم عند قبض روحه وتحققه لفرافقه بدليل قوله وانا بفرافك يا ابراهيم أى بموتك الذى يلزم منه فراقنا لك مادامنا فى دار الدنيا المحزونون وهو صريح فى نداء الميت بعد قبض روحه من الشارع عليه وعلى آله الصلاة والسلام . لم يبق بعده فى جواز نداء الميت من شك ولا كلام . وقد جرى عليه بعده عمل الصحابة العظام الكرام . فقد أخرج البخارى فى صحيحه فى أول كتاب الجنائز منه فى باب الدخول على الميت بعد الموت اذا أدرج فى أكفانه باسناده الى عائشة أن أبا بكر رضى الله تعالى عنه نيم النبي صلى الله عليه وسلم وهو مسجى يردد حبرة فكشف عن وجهه ثم أكب عليه فقباها

ثم بكى فقال بأبى أنت يا بني الله لا يجمع الله عليك موتتين أما الموتة التي كتبت عليك فقدمتها الخ الحديث فنداء الصديق له بعد أن كفن وسجى ببرد حبة صريح في جواز هذا النداء عند الصحابة بلا نزاع . ولا يتوهم فيه الملع أخرى أن يكون شركا كما يزعمه من لا معرفة له بأدلة الشرع ولا بعمل السلف الصالح الا من لا فهم له ولا اطلاع . والأحاديث الصحيحة صريحة في جواز السلام على أهل القبور بصيغة النداء منها ما أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الجنائز في باب ما يقال عند دخول القبور والدعاء لأهلها من رواية بريدة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم اذا خرجوا الى القابر السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين والمسلمات وانا ان شاء الله بكم للاحقون الخ وأخرج مسلم في هذا الباب أيضا عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما كانت ليلى من رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من آخر الليل الى البقيع فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين الحديث الى غير هذا من الأحاديث الصريحة في نداء الأموات ولا يتوهم أن نداءهم عبادة لهم الا من لم ينور الله بصيرته فاستولت على قلبه الشكوك والأوهام حتى التبس عليه النداء بالعبادة ، وظن بغيره أسوأ الظن فمنعه ذلك من طاب التحقيق والافادة . أما ندائهم للتوسل بهم فجار على ما أشرنا اليه في التوسل بهم وسيأتى لنا ان شاء الله تعالى عند حديث . وانا بقرائك يا ابراهيم الحزونون زيادة كلام على نداء الأموات ربما أشقى فيه ان شاء الله الغليل . واكتب فيه من الأدلة ان شاء الله تعالى ما يرى الغليل . ( أمارواة هذا الحديث ) من الصحابة ثلثة أبو طلحة الأنصاري وعبد الله بن عمرو والده عمر بن الخطاب رضى الله عنهم \* أما أبو طلحة فهو صحابي مشهور بكنيته وهوزيد بن سهل بن الأسود بن حرام بمكة ابن عمرو الأنصاري التجارى المدني كان من كبار الصحابة شهد بدرا والمشاهد وكان من ثقباء الأنصار له اثنان ونسعون حديثا اتفق البخارى ومسلم على حديثين منها واقرء البخارى بحديث ومسلم بآخر روى عنه ابنه عبد الله وأنس وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وطائفة قال أنس قتل أبو طلحة يوم حنين عشرين رجلا وأبلى يوم أحد بلاء عظيما وشلت يده التي وقى بها النبي صلى الله عليه وسلم ، قيل مات سنة أربع وثلاثين وصلى عليه عثمان بن عفان كما في الخلاصة للخزرجي وجزم به الحافظ ابن حجر في تقريب التهذيب . وقال أنس عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم أربعين سنة وهذا أثبت وبه قال أبو زرعة الدمشقي . (وأما عبد الله بن عمر) رضى الله عنهما فترجمته شهيرة وهو أحد المكثرين من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ثبت عنه أنه كان له يوم بدر ثلاث عشرة سنة وبدر كانت في السنة الثانية وقد أسلم مع أبيه وهاجر وعرض على النبي صلى الله عليه وسلم بيدر فاستصغره ثم بأحد فكذلك ثم في الخندق فأجازه وهو يومئذ ابن خمس عشرة سنة كما ثبت في الصحيح وأخرج البغوى في ترجمته من طريق على بن زيد عن أنس وسعيد ابن المسيب قال شهد ابن عمر بدرا ويؤيد هذه الرواية كونه روى حديث المتن جازما به كالحاضر له المشاهد فهو متصل من روايته فيما يظهر لا مرسل صحابي فقط والمعروف أنه شهد الخندق وبيعة الرضوان وما بعد ذلك . له ألف وستائة حديث وثلاثون حديثا اتفق البخارى ومسلم على مائة وسبعين منها واقرء البخارى بأحد وثمانين ومسلم بأحد وثلاثين ، روى عنه بنوه سالم وحزة

وعبيد الله وابن السبب ومولاه نافع وخلق كثير ، كان اماما متينا واسع العلم كثير الاتباع للسنة وافر النفس كبير القدر متين الديانة عظيم الحرمة ذكر للخلافة يوم التحكيم وخوطب في ذلك فقال على أن لا يجري فيها دم . وقد تقدمت ترجمته باطناب واسع في أواخر الجزء الرابع من كتابنا هذا عند حديث نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل مات رضى الله عنه سنة أربع وسبعين كما قاله أبو نعيم وبه جزم الحافظ في فتح الباري فقال مات في أوائل سنة أربع وسبعين وزعم الحافظ ابن عبد البر أنه مات سنة ثلاث وسبعين بلا خلاف . وقد علمت مما ذكرناه هنا وفي محل ترجمته السابق أنه خلاف الواقع فضلا عن أن يكون لا خلاف فيه ، لكن الجمع بينه وبين قول الحافظ ابن حجر مات في أوائل سنة أربع وسبعين يمكن بحمل كلام ابن عبيد البر على آخر سنة ثلاث وسبعين بحيث لم يبلغ السنة الرابعة وحمل كلام الحافظ ابن حجر على أنه بلغها والله أعلم بالواقع \* (وأما عمر بن الخطاب) رضى الله عنه فقد ألقت التأليف في ترجمته ، ولنتبرك بقليل منها فأقول : هو عمر بن الخطاب رضى الله عنه بن قنيل بن عبد العزى بن رباح بن عبد الله بن قرط بن رزاح ابن عدى بن كعب القرشى العدوى أبو حفص ، وأمه حنثمة بنت هاشم بن المغيرة بن عبد الله بن عمر ابن مخزوم . قال الزبير كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه من أشرف قريش وإليه كانت السفارة في الجاهلية وذلك أن قريشا كانت اذا وقعت بينهم حرب أو بينهم وبين غيرهم بعثوه سفيرا وإن نافرهم منافر أو فآخرهم مفاخر رضوا به وببعثوه منافرا ومفاخرا . أسلم بعد أربعين رجلا واحدى عشرة امرأة فكان اسلامه عزا ظهر به الاسلام بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم فقد أخرج أبو يعلى من طريق أبي عامر العقدي عن خارجة عن نافع عن ابن عمر قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم أعز الاسلام بأحب الرجلين إليك بعمر بن الخطاب أو بأبى جهم بن هشام وكان أحبهما الى الله عمر بن الخطاب وأخرجه عبد بن حميد وأخرج الدار قطنى عن أنس رفعه اللهم أعز الدين بعمر أو بعمر بن هشام في حديث طويل فأجاب الله تعالى دعاءه في عمر رضى الله عنه قال ابن عبد البر في الاستيعاب وشهد عمر بدرأ وبيعة الرضوان وكل مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض . وقال ابن الأثير في أسد الغابة شهد عمر بن الخطاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرأ وأحدًا والحندي وبيعة الرضوان وخيبر والفتح وحبينا وغيرها من المشاهد وكان أشد الناس على الكفار فلما أسلم كان اسلامه فتحا على المسلمين وفرجا لهم من الضيق ، قال عبد الله بن مسعود وما عبدنا الله جبهة حتى أسلم عمر . وأخرج احمد من رواية صفوان ابن عمرو عن شريح بن عبيد قال قال عمر خرجت أتعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدته سبغى الى المسجد فمعت خلفه فاستفتح سورة الحاقة فجعلت أتعجب من تأليف القرآن فقلت هذا واه شاعر كما قالت قريش قال فقرأ ( انه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليلا ما تؤمنون ) فقلت كاهن قال ( ولا بقول كاهن قليلا ما تذكرون ) حتى ختم السورة قال فوقع الاسلام في قلبي كل موقع . وهو رضى الله عنه أحد فقهاء الصحابة وثانى الخلفاء الراشدين وأحد العشرة المشهود لهم بالجنة وأول

من سمي أمير المؤمنين وولي الخلافة بعد أبي بكر يبيع له بها يوم مات أبو بكر رضى الله عنه باستخلافه له سنة ثلاث عشرة فصار باحسن سيرة أنزل نفسه من مال الله منزلة رجل من الناس وفتح الله له الفتوح بالشام والعراق ومصر ، ودون الدواوين في العطاء ورب الناس فيه على سوابقهم وكان لا يخاف في الله لومة لائم ، وهو الذي نور شهر الصوم بصلاة الاشفاق فيه وارخ التاريخ من الهجرة الذي بأيدي الناس انى اليوم وهو أول من اتخذ الدرة وكان نقش خاتمه « كفى بالموت واعظا يا عمر » وكان آدم شديد الأدمة طوالا كث اللحية أصلع أعسر أيسر يخضب بالحناء والكحل هكذا ذكره زر بن حبیش ، ومكث في الخلافة عشر سنين ونصفا حتى قتل شهيدا قتله غلام المعيرة بن شعبة العليج ، له خمسمائة وتسعة وثلاثون حديثا اتفق البخارى ومسلم على عشرة منها وانفرد البخارى بتسعة ومسلم بخمسة عشر . روى عنه أنباؤه عبد الله وعاصم وعبيد الله وعلقمة بن وقاص ، وعن ابن عمر مرفوعا ان الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه ، ولما دفن قال ابن مسعود ذهب اليوم بتسعة أعشار العلم . استشهد في آخر سنة ثلاث وعشرين ودفن في الحجرة النبوية في أول سنة أربع وعشرين وهو ابن ثلاث وستين وصلى عليه صهيب ، وكان رضى الله عنه من المحدثين أى الملمهين فى الصحيحين من رواية عائشة وأبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كان فيما قبلكم من الأمم محدثون فان يكن فى أمتى أحد فانه عمر . وقد تقدم هذا الحديث فى حرف اللام فى الجزء الثانى من متن زاد المسلم . وموافقاته رضى الله عنه للوحى كثيرة جمعها الجلال السيوطى فى منظومة سماها قطف الثمر فى موافقات عمر وها هى ذه بهما

الحمد لله وصلى الله \* على نبيه الذى اجتبه  
ياسائلى والحادثات تكثر \* عن الذى وافق فيه عمر  
وما يرى أنزل فى الكتاب \* موافقا لرأيه الصواب  
خذ ما سألت عنه فى آيات \* منظومة تأمن من شتات  
فى المقام وأسارى بدر \* وآتى تظاهر وستر  
وذكر جبريل لأهل القدر \* وآتين أنزلا فى الخمر  
 وآية الصيام فى حل الرث \* وقوله نساؤكم حرث بيت  
وقوله لا يؤمنون حتى \* يحكموك اذ يقتل أفتى  
 وآية فيها لبدر أو به \* ولا تصل آية فى التوبة  
 وآية فى النور هذا بهتان \* وآية فيها بها الاستيدان  
 وفى ختام آية فى المؤمنين \* تبارك الله بحفظ التقين  
 وثلة من فى صفات السابقين \* وفى سواء آية المنافقين

وعددوا من ذاك نسخ الرسم \* لآية قد نزلت في الرجم  
وقال قولاً هوفى التوراة قد \* نبه كعب عليه فسجد  
وفي الاذان الذكر للرسول \* رأيته في خبر موصول  
وفي القرآن جاء بالتحقيق \* ماهو من موافق الصديق  
كقوله هو الذي يصلى \* عليكم أعظم به من فضل  
وقوله في آخر المجادلة \* لا تجحد الآية في الخاللة  
نظمت مارأيتها منقولاً \* والحمد لله على ما أولى اهـ

أقول وما هو صريح منها في موافقة ما أنزل في القرآن ما أخرجه البخارى في كتاب التفسير من صحيحه في تفسير سورة البقرة في باب واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى عن أنس قال قال عمر وافقت الله في ثلاث أو وافقني ربي في ثلاث قلت يا رسول الله لو اتخذت مقام ابراهيم مصلى زاد في كتاب الصلاة في باب ما جاء في القبلة \* فنزلت واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى قلت يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فأنزل الله آية الحجاب قال وبلغني معاتبه النبي صلى الله عليه وسلم بعض نساؤه فدخلت عليهن قلت ان اتهمتين أو ليلدن الله رسوله صلى الله عليه وسلم خيراً منك حتى أتيت احدى نساؤه قالت يا عمر أما في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يعظ نساءه حتى تعظن أنت فأنزل الله عسى ربه ان طلقك أن يبدله أزواجاً خيراً منك مسلمات الآية ، ونزل القرآن بموافقة أيضاً في أسارى بدر وفي تحريم الخمر ومن حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب صدر عمر بن الخطاب رضى الله عنه حين أسلم ثلاث مرات وهو يقول اللهم أخرج ما في صدره من غل وأبدله إيماناً يقولها ثلاثاً . ومن حديثه أيضاً قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه وروى من حديث عقبة بن عامر وأبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لو كان بعدى نبي لكان عمر . وقصة اسلامه رضى الله تعالى عنه على يد أخته فاطمة بنت الخطاب المسكنة أم جميل ولقبها أميمة رضى الله تعالى عنها زوج سعيد بن زيد أحد العشرة المبشرين بالجنة خبرها عجيب ، قال الحافظ ابن حجر في الاصابة أخرجه محمد بن عثمان بن أبي شيبة في تاريخه وأبو نعيم في طريقه ومن طريق اسحاق بن عبد الله عن أبان بن صالح عن مجاهد عن ابن عباس قال سألت عمر عن اسلامه قال خرجت بعد اسلام حمزة بثلاثة أيام فاذا فلان بن فلان المحزومى فقلت له أرغبت عن دين آبائك الى دين محمد قال قد فعل ذلك من هو أعظم عليك حقاً منى قال قلت ومن هو قال أختك وختك قال فانطلقت فوجدت الباب مغلقاً وصمت مهممة قال ففتح لى الباب فدخلت فقلت ما هذا الذى أسمع قالت ما سمعت شيئاً فما زال الكلام بيننا حتى أخذت برأسها فقالت قد كان ذلك على رغم أنفك ، قال فاستحييت حين رأيت الدم وقلت أرونى الكتاب فذكر القصة بطولها . وروى الواقدي عن

## ٩٧٥ هـ<sup>(١)</sup> أ كْتُبْ لَكُمْ كِتَابًا

فاطمة بنت مسلم الأشجعية عن فاطمة الخزاعية عن فاطمة بنت الخطاب أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لاتزال أمتي بخير ما لم يظهر فيهم حب الدنيا في علماء فساق وقراء جهال وجابرة فإذا ظهرت خشيت أن يعمهم الله بعقاب . فنسئله تعالى أن لا يعنا جميع من نحب بذلك الغاب . بحاج نبينا رسول الله عليه الصلاة والسلام وآله وأصحابه جميعا ، وبجاه المترجم عمر بن الخطاب . رضى الله تعالى عنه وعنا به وعن سائر الأقارب والأحباب . ومناقبه رضى الله عنه جمة والحكايات عنه في عبادته وسيرته وزهده وشدة في الدين ممتعة لو ذكرناها لطال بنا الحديث وخرجنا عن المقصود . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( هلم ) على صيغة الافراد على لغة أهل الحجاز اذ يستوى فيها الجمع والمفرد وعليها جاء القرآن في قوله تعالى والقاتلين لاخوانهم هلم الينا أى تعالوا فقد ورد هذا الحديث كما وردت الآية مع أن النداء كان لجمع لأنها في لغة أهل الحجاز تكون بلفظ واحد للذكر والمؤنث والمفرد والجمع . وفي لغة نجد تلحقها الضائير وتطابق فيقال هلمي وهلموا وهلمن لأنهم يعملونها فلا يبلحقونها الضائير كما يلحقونها قم وقومى وقوما وقوموا وقن وتستعمل لازمة نحو هلم الينا أى أقبل ومتعدية نحو هلم شهداءكم أى أحضروهم ( أكتب ) باسكان الباء جواب الطلب الذى هو اسم فعل الأمر ويجوز الرفع على الاستئناف وفيه مجاز ان كان المراد به أمر بالكتابة ويحتمل أن يكون على ظاهره وفي مسند أحمد من حديث على أنه المأمور بذلك ولفظه أمرنى النبي صلى الله عليه وسلم أن آتبه بطبق أى كتف ليكتب ما لا تضل أمته من بعده ( لكم كتابا ) وفي رواية لمسلم قال اثبتوني بالكشف والدواة والمراد بالكشف عظم الكشف لأنهم كانوا يكتبون فيها في هذه الرواية التصريح بتعيين ما طلب أن يكتب فيه والمظنون عند جماهير هذه الأمة أن هذا الكتاب ان كانت فيه شىء في شأن الخلافة بعده ما كان فيه الا استخلاف أبى بكر الصديق رضى الله عنه لأن الأدلة طافحة بذلك وأقل ما يستفاد منها عزمه صلى الله عليه وسلم على العهد له ثم لما ترك التصريح بذلك نطق بما يفيد أن خلافته بعده واقعة لا محالة في قوله ويأبى الله والمؤمنون الا أبابكر وقد أبى الله والمؤمنون الا أبابكر رضى الله عنه فقد بايعه جميع المهاجرين والأنصار وغيرهم من المؤمنين بعد النزاع أولا وبايعه على كرم الله وجهه مطيعا غير مكره فكان ذلك من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم . وهذا الحديث المشتمل على قوله ويأبى الله والمؤمنون الا أبابكر أخرجه مسلم في صحيحه في فضائل أبى بكر الصديق رضى الله عنه عن عائشة قالت قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مرضه ادعى لى أبابكر أبابكر وأباك حتى أكتب كتابا فأنى أخاف أن يتمنى متمن ويقول قائل

لَا تَضِلُّوا بَعْدَهُ فَقَالَ عُمَرُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ غَلَبَ عَلَيْهِ  
الْوَجَعُ وَعِنْدَكُمْ الْقُرْآنُ حَسْبُنَا كِتَابُ اللَّهِ فَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْبَيْتِ فَاخْتَصَمُوا  
فِيهِمْ مَنْ يَقُولُ قَرَّبُوا

أنا أول ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر. وأخر ج البخارى نحوه عنها في كتاب الأحكام من صحيحه  
في باب الاستخلاف وفي كتاب المرضى والطب في باب قول المريض ائى وجع وقد تقدم لنا استيفاء  
هذا المعنى في الجزء الثالث عند حديث مروا أما بكر فليصل بالناس وذكرنا من أدلة كونه الخليفة  
بعده أيضا جملة سالحة في الجزء الثانى من كتابنا هذا عند حديث لو كنت متخذا خليلا لاتخذت  
أبا بكر خليلا الخ ( لا تضلوا بعده ) أى بعد ذلك الكتاب ولا ترتابوا بالحصول الاتفاق على النصوص  
عليه وقوله لا تضلوا نقي وقد حذف النون في الروايات التى اتصلت لتأولمن قبلنا في صحيح البخارى  
لأنه بدل من جواب الأمر وتعدد جواب الأمر من غير حرف العطف جائز ( فقال عمر ) بن الخطاب  
رضى الله عنه ( ان النبي صلى الله عليه وسلم قد غلب عليه الوجع ) فلا تشقوا عليه باملاء الكتاب  
المقتضى للتطويل مع شدة الوجع أو بمباشرة الكتابة على أنه يريد الكتب بنفسه لأنه بعد الوحى  
والنبوة لا مانع من كتبه لفهم الظرف في قوله تعالى « وما كنت تتلوا من قبله من كتاب  
ولا تخطه يمينك » الآية وكان عمر رضى الله عنه فهم من ذلك أنه يقتضى التطويل فقال ( وعندكم  
القرآن ) فيه تبيان كل شىء وقد قال تعالى ما فرطنا في الكتاب من شىء ( حسبنا ) أى يكفيننا  
أو كافينا ( كتاب الله ) تعالى المنزل فيه قوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شىء وقوله اليوم أكملت  
لكم دينكم فلا تقع واقعة الى يوم القيامة الا في القرآن والسنة يبانها نصا أو دلالة لأن السنة بيان  
للقرآن وجميع العلم في القرآن لكن تنقاصر أفهام الرجال عن فهمه واستنباط جميع الأحكام منه  
الا بالسنة لقوله تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم فهى بيان للقرآن المنزل الينا وقد أشار بيت حبر الأمة  
عبد الله بن عباس رضى الله عنهما الى هذا المعنى حيث قال

جميع العلم في القرآن لكن \* تنقاصر عنه أفهام الرجال

وهذا الذى فعله عمر من موافقانه للصواب رضى الله عنه ومن دقيق نظره فانظر كيف اقتصر  
رضى الله عنه على ماسبق بيانه تخفيفا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولئلا ينسد باب الاجتهاد  
والاستنباط وفي تركه صلى الله عليه وسلم الانكار على عمر رضى الله عنه واقاراره عليه دليل على  
استصواب رأيه وهو صلى الله عليه وسلم لا يقر على باطل ( فاختلف أهل البيت ) النبوى أو من  
ضمنهم البيت اذ فيهم عمر وهو ليس من أهل البيت رضى الله عنهم ( فاخصموا منهم من يقول )  
امثالاً لأمره صلى الله عليه وسلم ولا فيه من زيادة الايضاح للناس ( قربوا ) أدوات الكتابة

يَكْتُبُ لَكُمْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِتَابًا لَنْ تَضِلُّوا  
بَعْدَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ مَا قَالَ عُمَرُ فَلَمَّا أَكْثَرُوا اللَّغْوَ وَالْإِخْتِلَافَ  
عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُومُوا (رواه البخاري<sup>(١)</sup>) واللفظ له ومسلم عن

ابن عباس رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى  
في كتاب  
المرضى والطب  
في باب قول  
المرضى قوموا  
عنى . وفى  
كتاب  
الاعتصام  
بالكتاب

( يكتب ) يحزم يكتب جواب الأمر ( لكم النبي صلى الله عليه وسلم كتابا لن تضلوا  
بعده ) أى لن تتصفوا بالضلال بعده والضلال ضد الرشاد ( ومنهم من يقول ما قال  
عمر ) رضى الله عنه وما قاله هو انه صلى الله عليه وسلم قد غلب عليه الوجع  
وعندكم القرآن حسينا كتاب الله وكانهم فهموا من قرينة قامت عندهم اذ ذاك أن  
أمره صلى الله عليه وسلم بذلك لم يكن للوجوب بل هو موكول الى اختيارهم فلذا اختلفوا  
بحسب اجتہادهم ( فلما أ كثروا اللغو والاختلاف عند النبي صلى الله عليه وسلم قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا ) زاد البخارى في كتاب العلم عنى . وفى الصحيحين  
بعد هذا الحديث قال عبيد الله فكان ابن عباس رضى الله عنهما يقول ان الرزية  
كل الرزية ما حل بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين أن يكتب لهم ذلك  
الكتاب من اختلافهم ولغظهم . وعبيد الله الناقل لقول ابن عباس هذا هو عبيد الله  
ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود أحد فقهاء المدينة السبعة فهو مذكور فى استاد  
هذا الحديث فى الصحيحين واللفظ بفتح اللام وفتح الفين المعجمة هو الصوت والجلبة  
أى أن الاختلاف الذى حصل بين أهل البيت كان سببا لترك كتابة الكتاب وابن عباس  
رضى الله عنهما ممن اشتد تأله فيكى من عدم تمكنه صلى الله عليه وسلم من كتابة  
هذا الكتاب فى هذه الحالة فقد أخرج مسلم من رواية سعيد بن جببر عنه رضى  
الله عنه أنه قال يوم الخميس وما يوم الخميس ثم جعل تسبل دموعه حتى رأيت على  
خديه كأنها نظام الأولئ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنتونى بالكشف  
والدواة أو اللوح والدواة أكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده أبدا فقلوا ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يهجر وقوله فى الحديث يهجر يضم الجيم من باب نصر أى  
يخلط ويهذى والمراد به عند من قاله أن المريض فى هذه الحالة لا ينتظم كلامه ولا  
يعد به وهذا القول خطأ من قائله لأن وقوع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم

والسنة فى  
باب كراهية  
الخلافا .  
وفى كتاب  
الغازى فى  
باب مرض  
النبي صلى الله  
عليه وسلم  
ووفاته وفى  
كتاب العلم  
فى باب كتابة  
العلم . ومسلم  
فى كتاب  
الوصية فى باب  
ترك الوصية  
لمن ليس له  
شئ يوصى  
فيه برواية  
واحدة  
وبروايتين  
معناها اشتملتا  
على زيادة لم  
نكن فى  
زاد المسلم



مستحيل لأنه معصوم في صحته ومرضه لقوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى  
ولقول رسول الله صلى عليه وسلم اني لا أقول في الغضب والرضا الا حقا اللهم الا اذا كان قائل  
ذلك منهم قاله على سبيل الاستفهام الانكارى كما تدل عليه رواية ما شأنه أهجر كما هو لفظ  
البخارى فهو فيه بهمز الاستفهام لجميع رواية البخارى الا في الجهاد ففيه فقالوا هجر فتكون همزة  
الاستفهام مقدرة في هذه الرواية \* وحاصل ماخصه القرطبي في ذلك أن الراجح فيه اثبات همزة  
الاستفهام مع الفعل الماضي فكأن قائل ذلك قال كيف تتوقعون أنظنون أنه كغيره يقول الهذيان  
في مرضه امثلوا أمره وأحضروا ماطلب فانه لا يقول الا الحق هذا أحسن الأجوبة كما قاله القرطبي.  
قال ويحتمل أن بعضهم قال ذلك عن شك عرض له ونكس بعده أن لا ينكره الباقر عليه  
مع كونهم من كبار الصحابة ولو أنكروه عليه لنقل ويحتمل أن يكون الذى قال ذلك صدر منه  
عن دهش وحيرة كما أصاب كثيرا منهم عند موته. قال في فتح البارى وقال غيره ويحتمل أن يكون  
قائل ذلك أراد أنه اشتد وجعه فأطلق اللزوم وأراد اللزوم لأن الهذيان الذى يقع للمريض ينشأ عن  
شدة وجعه وقيل غير ذلك ولفظ مسلم المذكور لا ينطبق على أن قائل ذلك قاله مستفهما بل يوافق  
التأويل بأن قائله قاله عن دهش وحيرة لأن لفظه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهجر ( تنبيهات )  
الأول : اختلاف الصحابة في تقريب آلة الكتابة له وعدم تقريبها مشعر بأن بعضهم كان مصمما  
على الامتثال والرد على من امتنع منهم ولما وقع منهم الاختلاف ارتفعت البركة كما جرت العادة  
بذلك عند وقوع التنازع والتشاجر ونظير ذلك ما أخرجه البخارى في صحيحه من أنه خرج  
يخبرهم ببلية القدر فتلاحى رجلان فرفعت ( فان قيل ) كيف جاز للصحابة الاختلاف مع صريح  
أمره صلى الله عليه وسلم بذلك ( فالجواب ) ما قاله المازرى من أنه انما جاز الاختلاف لهم في هذا  
الكتاب مع صريح أمره لهم به لأن الأوامر قد يقارنها ما ينقلها من الوجوب فكأنه ظهرت منه  
قرينة دلت على أن الأمر ليس على التحتم بل على الاختيار فاختلف اجتهادهم وصمم عمر رضى الله عنه  
على الامتناع لما قام عنده من القرائن على أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك عن غير قصد جزم وعزمه  
صلى الله عليه وسلم كان اما بالوحي واما بالاجتهاد وكذلك تركه ان كان بالوحي فبالوحي والافعالاجتهاد  
أيضا ، وفيه حجة لمن قال بالرجوع الى الاجتهاد في الشرعيات \* وقال النووي اتفق قول العلماء  
على أن قول عمر حسبنا كتاب الله من قوة فقه ودقة نظره لأنه خشى أن يكتب أمورا ربما  
عجزوا عنها فاستحقوا العقوبة لكونها منصوبة وأراد أن لا يندب باب الاجتهاد على العلماء وفي  
تركه صلى الله عليه وسلم الانكار على عمر اشارة الى تصويبه رأيه كما أشرنا اليه سابقا ثم قال  
وأشار بقوله حسبنا كتاب الله الى قوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء ويحتمل أن يكون  
قصد التخفيف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا رأى ما هو فيه من شدة الكرب وقامت  
عنده قرينة بأن الذى أراد كتابته ليس مما لا يستغنون عنه اذ لو كان من هذا القبيل لم يتركه صلى  
الله عليه وسلم لأجل اختلافهم ولا يعارض ذلك قول ابن عباس ان الرزية كل الرزية الحج لأن

عمر كان أفتة منه قطعا اه وهو نفيس وقد لخص السندی في حواشي صحيح البخاری حاصل مذكروا في الاعتذار عن عدم امثال أمره صلى الله عليه وسلم بأن أمره ما كان أمر عزيمة وإيجاب حتى لا تجوز مراجعته ويصير المراجع عاصيا بل كان أمر مشورة وكانوا يرجعون به صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض تلك الأوامر لاسيما عمر وقد علم من حاله أنه كان موافقا للصواب في درك المصالح وكان صاحب الهام من الله عز وجل ذكره وثناؤه ولم يقصد عمر بقوله قد غلب عليه الوجع أنه يتوهم عليه الغلط به وإنما أراد التخفيف عليه من التعب اللاحق به من املاء الكتاب بواسطة مامعه من الوجع فلا ينبغي للناس أن يباشروا ما يصير سببا للحوق غاية المشقة به في تلك الحالة فرأى أن ترك احضار الورق أولى مع أنه خشى أن يكتب النبي صلى الله عليه وسلم أمورا يعجز عنها الناس فيستحقون العقوبة بسبب ذلك لأنها منصوصة لا محالة لا اجتهاد فيها أو خاف لعل بعض المنافقين يتطرقون به الى القدح في بعض ذلك المكتوب لكونه في حال المرض فيصير سببا للفتنة فقال حسبنا كتاب الله أهوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء وقوله اليوم أكملت لكم دينكم فعلم أن الله تعالى أكمل دينه فأمن الضلال على الأمة اه كلامهم بخلاصته قال وفيه نظر لأن قوله لا تضلوا يفيد أن الأمر للإيجاب اذ السعي فيما يفيد الامن من الضلال واجب على الناس وقول من قال لو كان واجبا لم يتركه لاختلافهم كما يترك التبليغ لمخافة من خالف يفيد أنه ما كان واجبا عليه صلى الله تعالى عليه وسلم كتابته لهم وهو لا ينافي الوجوب عليهم حين أمرهم به وبين أن قائدته الامن من الضلالة ودوام الهداية فان الأصل في الأمر هو الوجوب على الأمور لا على الأمر سيما اذا كانت قائدته ما ذكر والوجوب عليهم هو محل الكلام لا الوجوب عليه على أنه يمكن أن يكون واجبا عليه وسقط الوجوب عنه بعدم امتثالهم للأمر وقد رفع تعيين ليلة القدر عن قلبه صلى الله عليه وسلم بتلاحي رجلين فيمكن رفع هذا كذلك . ثم المطلوب تحقيق أنه كيف لا يكون للوجوب مع وجود قوله لا تضلوا وهذه المعارضة لا تنفع في افادة ذلك التحقيق واما أنه خشى أن يكتب أمورا تصير سببا للعقوبة أو سببا لقدح المنافقين المؤدى الى الفتنة فغير متصور مع وجود قوله لا تضلوا لأن هذا بيان أن الكتاب سبب الامن من الضلال ودوام الهداية فكيف يتوهم أنه سبب للعقوبة أو الفتنة بقدر أهل النفاق ومثل هذا الظن يومهم تكذيب ذلك الخبر . وأما قولهم في تفسير حسبنا كتاب الله أنه قال تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء وقال تعالى اليوم أكملت لكم دينكم فكل منهما لا يفيد الأمن من الضلال ودوام الهداية للناس حتى يتجه ترك السعي في ذلك الكتاب للاعتماد على هاتين الآيتين كيف ولو كان كذلك لما وقع الضلال بعد مع أن الضلال والتفرق في الأمة قد وقع بحيث لا يرجى رفعه ولم يقل صلى الله عليه وسلم ان مراده أن يكتب الأحكام حتى يقال انه يكفى في فهمها كتاب الله تعالى فلعله كان شيئا من قبيل أسماء الله تعالى أو غيره مما لبركته مكتوبا عندهم بأمر نبيهم صلى الله تعالى عليه وسلم بأمن الناس من الضلالة ولو فرض أن مراده كان كتابة بعض الأحكام فلعل النص على تلك الأحكام منه صلى الله تعالى عليه وسلم سبب

للأمن من الضلالة فلا وجه لترك السعي في ذلك النص اكتفاء بالقرآن بل لو لم يكن فائدة للنص إلا الأمن من الضلالة لكان مطلوباً جداً ولم يصح تركه للاعتماد على أن الكتاب جامع لكل شيء كيف والناس محتاجون إلى السنة أشد احتياج مع كون الكتاب جامعاً وذلك لأن الكتاب وإن كان جامعاً إلا أنه لا يقدر كل أحد على الاستخراج منه وما يمكن لهم استخراجاً منه فلا يقدر كل أحد على استخراج منه على وجه الصواب ولهذا فوض إليه البيان مع كون الكتاب جامعاً فقال تعالى لتبين للناس ما نزل إليهم ولا شك أن استخراجاً صلى الله تعالى عليه وسلم من الكتاب على وجه الصواب وهذا يكفى ويغنى في كون نصه مطلوباً لنا لا سيما إذا أمرنا به سيما إذا وعد على ذلك الأمن من الضلال فما معنى قول أحدنا في مقابلة ذلك حسبنا كتاب الله بالوجه الذي ذكروا (قلت) فالوجه عندي طلب مخرج هو أحسن وأولى مما ذكروا إن شاء الله تعالى . وهو أن عمر رضي الله تعالى عنه لعلمه فهم من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تضلوا بعده انكم لا تجتمعون على الضلالة ولا تسرى الضلالة إلى كلكم لا أنه لا يضل أحد منكم أصلاً ورأى أن اسناد الضلال إلى ضمير الجمع لإفادة هذا المعنى لما قام عنده من الأدلة على أن ضلال البعض متحقق لاحتمال ذلك لأنه صلى الله عليه وسلم قد أخبر في حال صحته أنه ستفترق الأمة وتمرق المارقة وستحدث الفتن وهذا وغيره يفيد ضلال البعض قطعاً فلم أن المراد بقوله لا تضلوا هو أمن الكل بذلك الكتاب من الضلالة لا أمن كل واحد من الآحاد فلما فهم عمر رضي الله عنه هذا المعنى وقد علم من آيات من الكتاب مثل قوله تعالى وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض وقوله سبحانه كنتم خير أمة أخرجت للناس وقوله لتكونوا شهداء على الناس وكذا من بعض أخباراته صلى الله تعالى عليه وسلم كحديث لا تجتمع أمتي على الضلالة وحديث لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق ونحو ذلك أن هذا المعنى حاصل لهذه الأمة بدون ذلك الكتاب الذي أراد صلى الله عليه وسلم أن يكتبه ورأى أن ليس مراده صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك الكتاب إلا زيادة احتياط في الأمر لما جبل عليه صلى الله تعالى عليه وسلم من كمال الشفقة ووفور الرحمة والرأفة صلى الله تعالى عليه وسلم تسليماً كما فعل صلى الله تعالى عليه وسلم مثله يوم بدر حيث تضرع إلى الله تعالى في حصول النصر أشد التضرع وبالغ في الدعاء مع وعد الله تعالى إياه بالنصر وإخباره صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ذلك بمصارع القوم ورأى أن أمره صلى الله تعالى عليه وسلم أيام باحضار الكتاب أمر مشورة بأنه يختار تبعه لأجل كمال الاحتياط في أمرهم فلما كان كذلك أجاب عمر بما أجاب للتنبيه على أنهم أحق بمراعاة الشفقة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم في تلك الحالة التي هي حالة غاية الشدة ونهاية المرض وأن ما قصده حاصل لما أن الله تعالى قد وعد به في كتابه وهذا معنى قوله حسبنا كتاب الله أي يكفى في حصول هذا المعنى ما وعد الله تعالى به في كتابه وهذا مثل

ما فعل أبو بكر رضى الله تعالى عنه يوم بدر حين رأى النبي صلى الله عليه وسلم في شدة التعب والمشقة بسبب ماغلب عليه من الدماء والضرع حيث قال خل بعض مناشدتك ربك فإن الله منجز لك ماوعده فقال كذلك شفقة عليه لا علم أن أصل المطلوب حاصل بوعد الله تعالى وهذا منه صلى الله تعالى عليه وسلم زيادة احتياط بمقتضى كرم طبعه والله تعالى أعلم . وبالجملة فهو صلى الله تعالى عليه وسلم قد ترك الكتاب والظاهر أنه ماترك الكتاب إلا لأنه ما كان يتوقف عليه شيء من أمر الأمة من أصل الهداية أو دوامها بل كان لزيادة الاحتياط والا لما تركه مع مايجب عليه من كرم طبعه اهـ ( الثاني ) أخرج البخارى في صحيحه في باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته الخ بإسناده عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعد ما تنازعوا دعوى فالذى أنا فيه خير مما تدعونى اليه وأوصاهم بثلاث قال أخرجوا المشركين من جزيرة العرب وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم وسكت عن الثالثة أو قال فنسيها وكذا أخرجه مسلم عن ابن عباس أيضا في باب ترك الوصية لمن ليس له شيء يوصى فيه بلفظ دعوى فالذى أنا فيه خير أوصيكم بثلاث أخرجوا المشركين من جزيرة العرب وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم قل وسكت عن الثالثة لكنه قال بعد وسكت عن الثالثة أو قلها فنسيها وقد تقدم هذا الحديث لنا في المتن في الجزء الأول في حرف الهمزة \* وقوله وسكت عن الثالثة أو قال فنسيها . قال فيه الحافظ ابن حجر في فتح البارى يحتمل أن يكون القائل ذلك سعيد بن جبير ثم وجدت عند الاسماعيلى التصريح بأن قائل ذلك هو ابن عينة وفي مسند الحميدى ومن طريقه أبو نعيم في المستخرج قال سفيان قال سليمان أى ابن أبى مسلم لا أدري أذكر سعيد بن جبير الثالثة فنسيها أو سكت عنها وهذا هو الأرجح ( قال مقيد وفقه الله تعالى ) ووجه هذا التردد ان الاسناد الذى روى به هذا الحديث اشتمل على ثلاثة بعد قتيبة شيخ البخارى وم سفيان بن عينة وسليمان الأحول وسعيد بن جبير فاحتمل أن يكون القائل ذلك كل واحد من الثلاثة وقد علمت من كلام ابن حجر ما هو الأرجح من الاحتمالات . واختلف أيضا في الثالثة التى سكت عنها فقد قال في فتح البارى قال الداودى الثالثة الوصية بالقرآن وبه جزم ابن التين وقال المهلب بل هو تجهيز جيش أسامة وقواء ابن بطال بأن الصحابة لما اختلفوا على أبى بكر في تنفيذ جيش أسامة قال لهم أبو بكر ان النبي صلى الله عليه وسلم عهد بذلك عند موته . وقال عياض تحتمل أن تكون هي قوله ولا تتخذوا قبرى وتنا فمنها ثبتت في الموطأ مقرونة بالأمر بإخراج اليهود ويحتمل أن يكون ما وقع في حديث أنس أنها قوله الصلاة وما ملكت أيمانكم اهـ وقد نظم بعض الفضلاء آخر ما أوصى به النبي صلى الله عليه وسلم بقوله

آخر ما أوصى به الصلاة \* والرفق بالملوك والزكاة

٩٧٦ هـ<sup>(١)</sup> أَشَدُّ أُمِّي عَلَى الدَّجَلِ « يَعْنِي بَنِي تَمِيمٍ » قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَجَاءَتْ  
صَدَقَاتُهُمْ

(الثالث) أخرج مسلم في كتاب الوصية من صحيحه في باب ترك الوصية لمن ليس له شيء يوصى فيه بإسناده عن عائشة رضي الله عنها قالت ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم دينارا ولا درهما ولا شاة ولا بعيرا ولا أوصى بشيء أه فقولها ولا أوصى بشيء يعلم منه أنه لم يوص بالخلافة لأحد لا لعل ولا لأبيها إلا ما دل عليه ما روى عنها من كونه عزم على أن يعهد لأبي بكر كما سبق وقولها ولا أوصى بشيء نكرة في سياق التثنية نعم لكن يخص هذا العام بما ثبت أنه أوصى به من إخراج المشركين من جزيرة العرب وإجازة الوفد ونحو ذلك مما قدمناه \* وقولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخاري \* هلم اكتب لكم كتابا لا تضلون بعده فقال عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قد غلب عليه الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله تعالى فاختلف أهل البيت فاخصموا فمنهم من يقول قربوا يكتب لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا لن تضلوا بعده ومنهم من يقول ما قل عمر فلما أكتروا اللغو والاختلاف عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا \* (ورأى الحديث) هو عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ترجان القرآن وأحدا الكثيرين من حديث سيد المرسلين عليه وآله الصلاة والسلام وأبو الخلفاء العباسيين العظام . وقد تقدمت ترجمته بالاستيفاء في الجزء الرابع عند حديث من وضع هذا في الأحاديث المصدرة بلفظ من فأغنى ذكرها هناك عن أعادتها مرارا \* وفي هذا الحديث دليل على جواز كتابة العلم وعلى أن الاختلاف قد يكون سببا في حرمان الخير كما وقع في قصة الرجلين اللذين تخصصا فرفع تعيين ليلة القدر بسبب ذلك . وفيه وقوع الاجتهاد بمحضرة النبي صلى الله عليه وسلم فيما لم ينزل عليه فيه شيء كما قاله الحافظ ابن حجر وقولنا وفي هذا الحديث دليل على جواز كتابة العلم الخ يؤيد خلاف كراهة جماعة من الصحابة والتابعين كتابة الحديث حيث استحسبوا أن يؤخذ عنهم حفظا كما أخذوه حفظا لأنه لما قصرت المهم وخشي الأئمة ضياع العلم دونوه . (وأول) من دون الحديث ابن شهاب الزهري على رأس المائة بأمر عمر بن عبد العزيز ثم كثر التدوين ثم التصنيف إلى وقتنا هذا وحصل بذلك خير كثير ولله الحمد . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في العلم من سنته . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هم أشد أمتي على الدجل) بتشديد الدال المهملة والهمزة مع فتحهما عند ظهوره وخروجه على الناس الموعود به في الأحاديث الصحاح ثم بينت المراد بالذين هم أشد أمتي صلى الله عليه وسلم على الدجل بقولي (يعني) رسول الله صلى الله عليه وسلم (بنو تميم) وتميم هو تميم بن مرة بن أد بن طابخة بن إلياس بن مضر يجتمع نسبه بنسب رسول الله صلى الله عليه وسلم في إلياس بن مضر (قل أبو هريرة) راوى هذا الحديث رضي الله تعالى عنه (وجاءت صدقاتهم) أي صدقات بني تميم ولفظ صدقات بفتح الصاد المهملة والدال المهملة بعدها جمع صدقة (هـ — زاد — خامس)

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ صَدَقَاتُ قَوْمِي وَكَانَتْ  
سَبِيَّةً مِنْهُمْ عِنْدَ عَائِشَةَ فَقَالَ أَعْتَقِيهَا فَإِنَّهَا مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ عَلَيْهِ  
السَّلَامُ (رواه البخاري<sup>(١)</sup>) واللفظه ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه  
عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب العتق  
في باب من  
ملك من  
العرب رقبا  
فوهب وباع  
وجامع وفدى

وأما فتح الدال في لفظ صدقاتهم لأنه محرك العين بالفتح في المفرد فلا يغير في حالة جمعه جمع  
سلامة بل يجب إبقاء عينه على ما كانت عليه قبل الجمع كصدقات وشجرات ( فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم هذه صدقات ) بالضبط السابق ( قومي ) بالجر بالإضافة وإنما  
أضافهم لنفسه الشريفة لاجتماع نسبهم بنسبه الشريف عليه وآله الصلاة والسلام في  
الياس بن مضر كما ذكرناه قريبا ( وكانت سبية منهم ) بفتح السين وكسر الواو  
( عند عائشة ) أم المؤمنين رضى الله تعالى عنها أى من تميم والمراد من بطن منهم  
وقد وقع عند اسماعيل من طريق أبي معمر عن جرير وكانت على عائشة نسمة  
من بنى اسماعيل فقدم سبي خولان فقالت عائشة يا رسول الله ابتاع منهم قال لا فلما قدم  
سبي بنى العنبر قال ابتاعى فاتهم ولد اسماعيل ووقع عند أبي عوانة من طريق الشعبي  
عن أبي هريرة أيضا وحىء بسبي بنى العنبر اه وبنو العنبر بطن شهير أيضا من  
بني تميم ينسبون الى العنبر وهو بلفظ الطيب المعروف ابن عمرو بن تميم وقد بين  
الطبرانى في الأوسط من رواية الشعبي المراد بالذى كان على عائشة رضى الله عنها  
وأنه كان نذرا وعنده في الكبير أنها قالت يابى الله انى نذرت عتيقا من ولد اسماعيل  
فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اصبرى حتى يحىء فى بنى العنبر غدا فجاء فى  
بنى العنبر فقال خذى منهم أربعة فأخذت منهم رديحا بمحملات مصغرا وزبيبا بالزاي  
والموحدتين مصغرا أيضا وهو ابن ثعلبة وزخيا بالزاي والحاء المعجمتين مصغرا أيضا  
وسمرة أى ابن عمرو ففسح النبي صلى الله عليه وسلم على رءوسهم وبرك عليهم قال  
الحافظ ابن حجر والذي تعين لعنق عائشة من هؤلاء الأربعة اما رديح واما زخى  
ففى سنن أبى داود من حديث الزبيب بن ثعلبة ما يرشد الى ذلك اه ملخصا من  
فتح البارى ( فقال ) رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضى الله تعالى عنها  
( أعتقيها ) بصيغة الأمر للأئى فهو بفتح الهزرة واسكان العين وكسر المثناة الفوقية  
من أعتق الرباعى أى السبية أو النسمة بناء على رواية وكانت على عائشة نسمة  
من بنى اسماعيل ( فاتها من ولد اسماعيل عليه السلام ) وهو اسماعيل بن ابراهيم  
عليهما الصلاة والسلام وهو ثانى الديهجين في القول الصحيح \* وسبب هذا الحديث  
كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى باسناده الى أبى هريرة قال ما زلت أحب بنى تميم

وسى الذرية  
باسنادين .  
وفى آخر  
كتاب المغازى  
في باب قيل  
باب وفد عبد  
القيس \*  
ومسلم فى  
كتاب فضائل  
الصحابه رضى  
الله عنهم فى  
باب فضائل  
غفار وأسلم  
وجهينة  
وأشجع  
ومزينة وتميم  
ودوسوطى  
بثلاث روايات  
قال فى احداها  
هم أشد  
الناس قتالا  
فى الملاحه ولم  
يذكر الدجال

منذ ثلاث سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فيهم سمعته يقول \* هم أشد أمتي على الدجال الخ حديث المتن أى من حين سمعت هذه الحاصل الثلاث التى أولها قوله هم أشد أمتي على الدجال . وثانيها قوله هذه صدقات قومنا . وثالثها أمره صلى الله تعالى عليه وسلم لعائشة بعثت السبية المذكورة لكونها من ولد اسماعيل عليه السلام وزاد فيه احمد من وجه آخر عن أبى زرعة عن أبى هريرة وما كان قوم من الأحياء أبغض الى منهم فأحببتهم اه وكان ذلك لما كان بينهم وبين قومه فى الجاهلية من العداوة \* وفى قوله عليه الصلاة والسلام لعائشة أعتقها فانها من ولد اسماعيل عليه السلام دليل للجمهور على صحة تملك العرب واسترقاقهم كسائر فرق العجم وان كان الأفضل عتق من يسترقت منهم ولذلك قال عمر رضى الله عنه من العار أن يملك الرجل ابن عمه وبنت عمه حكاه ابن بطل عن المهلبى لكن قال ابن المنير تملك العرب لا بد عندى فيه من تفصيل وتخصيص للشرفاء فلو كان العربى مثلاً من ولد فاطمة رضى الله عنها فلو فرضنا أن حنسياً أو حسينياً تزوج أمة بشرطه لاستبعدنا استرقاق ولده قال واذا أفاد كون المسمى من ولد اسماعيل يقتضى استحباب اعتاقه فالذى بالمثابة التى فرضناها يقتضى وجوب حريره حتماً والله أعلم وفى القسطلانى فى كتاب العتق قبل حديث متنا هذا بنحو حديثين أن جواز استرقاق العرب هو قول الامام الشافعى فى الجديد وبه قال مالك وجمهور أصحابه وأبو حنيفة وقال جماعة من العلماء لا يسترقون لعرفهم وهو قول الشافعى فى القديم . وقد تقدم لنا فى الجزء الرابع فى شرح حديث من قال عشر آلا له الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير كان كفى أعنتى رقة من ولد اسماعيل الكلام على جواز استرقاق العرب وقد ذكرت هناك أنه ينبغى تخصيص جواز استرقاق العرب غير القبائل المذكورة فى حديث الصحيحين من رواية أبى هريرة وهو قوله عليه الصلاة والسلام قريش والأنصار وجبينة ومزينة وأسلم وأشجع وغفار موالى ليس لهم مولى دون الله ورسوله وبينت هناك بعض فضل قريش والأنصار الذى يتضح به عدم جواز استرقاقهم فمن تأمله بانصاف علم أن منع استرقاق تلك القبائل بالخصوص هو الصواب \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى \* هم أشد أمتي على الدجال قال وجاءت صدقاتهم فقال النبى صلى الله عليه وسلم هذه صدقات قومنا قال وكانت سبية منهم عند عائشة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعتقها فانها من ولد اسماعيل . وفى هذا الحديث دليل على جواز استرقاق العرب وعتقهم كالعجم الا أن عتقهم أفضل الا القبائل التى ذكرنا عدم جواز استرقاقها . وفيه أيضاً فضيلة ظاهرة لبني تميم وكان فيهم فى الجاهلية وصدر الاسلام جماعة من الأشراف والرؤساء \* وفيه الاخبار عما سياتى من الأحوال الكائنة آخر الزمان ( وراوى ) الحديث هو أبو هريرة الدوسى وقد تقدمت ترجمته مختصرة فى آخر شرح حديث هل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر فى هذا الجزء وتقدمت أيضاً مطولة فى الجزء الرابع فى شرح حديث من يبسط رداءه حتى أقضى مقاتل الخ فليرجع الى الموضعين من شاء الوقوف عليها . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

٩٧٧ هُمْ<sup>(١)</sup> الْأَخْسَرُونَ وَرَبَّ الْكُفَّةِ هُمْ الْأَخْسَرُونَ وَرَبَّ  
 الْكُفَّةِ قُلْتُ مَا شَأْنِي أَرَى فِي شَيْءٍ مَا شَأْنِي فَجَلَسْتُ إِلَيْهِ وَهُوَ يَقُولُ  
 فَمَا اسْتَطَعْتُ أَنْ أَسْكُتَ وَتَغَشَّانِي مَا شَاءَ اللَّهُ فَقُلْتُ مَنْ هُمْ بِأَبِي  
 أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْأَكْثَرُونَ أَمْوَالًا إِلَّا مَنْ قَالَ هَكَذَا  
 وَهَكَذَا وَهَكَذَا (رواه) البخاري<sup>(١)</sup> واللفظ له ومسلم عن  
 أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
 البخاري في  
 كتاب الايمان  
 والتذوق في  
 باب كيف  
 كانت عيني  
 النبي صلى الله  
 عليه وسلم  
 وأخرجه  
 بمعناه في  
 كتاب الزكاة  
 في باب زكاة  
 البقر وأخرج  
 حديثا بمعناه  
 أيضا في كتاب  
 الرقاق في باب  
 المكثرون في  
 المفلون أي  
 يوم القيامة \*  
 ومسلم في  
 كتاب الزكاة  
 في باب تغليظ  
 عقوبة من  
 لا يؤدى الزكاة  
 بروايتين

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هم الأخسرون ورب الكعبة) المراد بهم الأكثرون  
 مالا الا من قال هكذا وهكذا كما سيأتى في هذا الحديث نفسه وقد أقسم  
 رسول الله عليه الصلاة والسلام على كونهم الأخسرين يوم القيامة بقوله ورب الكعبة  
 ثم كرر ذلك مرتين بقوله (هم الأخسرون ورب الكعبة) ولفظ رب مجرور بواو  
 القسم في الموضعين قال أبو ذر (قلت ماشأني) أي ماحالي (أرى) بصم الباء التحتية  
 (في) بتشديد الباء (شيء) أي أيظن في نفسى شيء يوجب أخسرتي وفي رواية  
 أرى في شئ أي أرى النبي صلى الله عليه وسلم في شئ يوجب أخسرتي (ماشأني)  
 أي ماحالي وإنما توهم أن فيه شيئا يوجب أخسرتيه لما سمع من قول رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهو في ظل الكعبة هم الأخسرون ورب الكعبة ثم انه جلس  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم كما قال (فجلست اليه) أي الى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم (وهو يقول) أي يقول قوله المذكور وهو هم الأخسرون ورب الكعبة  
 مرتين قل أبو ذر (فما استطعت أن أسكت وتغشاني) بفتح الغين والشين المعجمتين  
 مع تشديد الشين (ماشاء الله) أن يتغشاني أي أصابني من الحزن والحذر من  
 الأخسرية ماشاء الله أن يصيبني (فقلت من هم) بفتح ميم من أي من هم الأخسرون  
 أفديك (بأبي أنت وأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ) عليك الصلاة والسلام (قال) رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم هم (الأكثرُونَ أَمْوَالًا) منصوب على التمييز (الا من قال  
 هكذا وهكذا وهكذا) ثلاث مرات فيه اطلاق القول على الفعل اذ معنى قوله الامن  
 قال هكذا الخ الا من صرف ماله على المستحقين شرعا أماما وعينا وشمالا فغير عن  
 الفعل بالقول وهو كثير في الأحاديث وفي كلام العرب وقوله صلى الله عليه وسلم  
 الامن قال هكذا وهكذا الخ ظاهره عام يشمل الزكاة الواجبة وصدقة التطوع  
 لكن ظاهر الحديث يخص بالصدقة الواجبة لأن الوعيد الشديد لا يقع الا على منع



الواجب ولأن في آخر رواية مسلم لهذا الحديث زيادة صريحة في أن الوعيد لمن لا يؤدي الزكاة الواجبة لقوله فيه مامن صاحب ابل ولا بقر ولا غنم لا يؤدي زكاتها الا جاءت يوم القيامة أعظم ما كانت وأسمه تنطحه بقرونها وتطؤه بأظلافها الخ ما يأتي بلفظه قريبا \* وقولي واللفظه أى للبخارى وأما مسلم فنفظه في أقرب روايته للفظ البخارى \* عن أبي ذر قال انتهيت الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأيته قال \* هم الأخسرون ورب الكعبة قال فبحثت حتى جلست فلم ألتق أن قت فقلت يا رسول الله فذاك أبي وأمي من هم قال هم الأكثرون أموالا الا من قال هكذا وهكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه عن يمينه وعن شماله وقليل ما هم ما من صاحب ابل ولا بقر ولا غنم لا يؤدي زكاتها الا جاءت يوم القيامة أعظم ما كانت وأسمه تنطحه بقرونها وتطؤه بأظلافها كلما فذت أخراها عادت عليه أولها حتى يقضى بين الناس \* وفي هذا الحديث تسلية للفقراء لسلامتهم غالبا من الحسرات بخلاف الأكثرين أموالا الا من صرفه مصارف الشرع لقوله عليه الصلاة والسلام الا من قال هكذا وهكذا وهكذا \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في الزكاة من سننه وقال حسن صحيح \* (ورأى الحديث) هو أبو ذر الغفاري رضى الله عنه أحد النجباء من الصحابة وفي اسمه أقوال أشهرها وأصحها أن اسمه جندب بن جنادة وقيل بربر بموحدة مكبرا ومصغرا وكان من السابقين الى الاسلام وقصة اسلامه في الصحيحين على صفتين بينهما اختلاف ظاهر كما قاله الحافظ ابن حجر وهو واضح لمن تأمل فيهما وقد ذكرت في أوائل الجزء الثالث من هذا المرح لفظ البخارى في أول اسلامه وقصته عند حديث ما أحب أن أحدا لي ذهب الخ وفي صحيح مسلم من طريق عبد الله بن الصامت عن أبي ذر في قصة اسلامه وفي أوله صليت قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم حيث وجهني الله وكنا نزل مع أنما على خال لنا فأتاه رجل فقال له ان أنيسا يخلفك في أهلك فيبلغ أخى فقال والله لا أساكنك فارتحلنا فانطلق أخى فأتى مكة ثم قال لي أنيت مكة فرأيت رجلا يسميه الناس الصابي هو أشبه الناس بك الخ ما ذكره فراجع ان شئت ومناقبه رضى الله عنه كثيرة جدا ومع تقدم اسلامه قد تأخرت هجرته فلم يشهد بدرا قال أبو اسحاق السبيعي عن هاني بن هاني عن علي بن أبي ذر وعاء مليء علما ثم أوكى عليه أخرجه أبو داود بسند جيد وأخرج أبو داود أيضا وأحمد عن عبد الله بن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما أثلت الغبراء ولا أظلت الخضراء أصدق لهجة من أبي ذر وحسنه الترمذي ومع كونه لم يشهد بدرا ألحقه عمر بهم وكان يوازي ابن مسعود في العلم . وفي السيرة النبوية لابن اسحاق عن ابن مسعود قال كان لا يزال يتخفف الرجل في تبوك فيقولون يا رسول الله تتخفف فلان فيقول دعوه فان يكن فيه خير فسيلحقه الله بكم وان يكن غير ذلك فقد أراكم الله فتلوم أبو ذر على بغيره فأبطل عليه فأخذ متاعه على ظهره ثم خرج ماشيا فنظر ناظر من المسلمين فقال ان هذا

٩٧٨ هُوَ <sup>(١)</sup> لَهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ (رواه البخارى <sup>(١)</sup>) ومسلم عن

عائشة وأنس رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الهبة  
في باب قبول  
الهبة

لرجل يمشى على الطريق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن أبا ذر فلما تأملت القوم قالوا يا رسول الله هو والله أبو ذر فقال يرحم الله أبا ذر يعيش وحده ويموت وحده ويمشى وحده \* له رضى الله عنه مائتا حديث وأحد وعشرون حديثا اتفق البخارى ومسلم على اثني عشر منها وانفرد البخارى بمحدثين منها ومسلم بنسبة عشر روى عنه ابن عباس وأنس والأحف بن قيس وأبو عثمان النهدي وخلق . قال الحافظ في الاصابة وكانت وفاته بالربذة سنة احدى وثلاثين وقيل في التي بعدها وعنه الأكثر وجزم في تقريب التهذيب بما قال في الاصابة ان عليه الأكثر وهو الذى عزاه صاحب الخلاصة لابن المدائني . وكانت وفاته في خلافة عثمان بن عفان رضى الله عنه ويقال انه صلى عليه عبد الله بن مسعود في قصة رويت بسند لا بأس به وقال المدائني انه صلى عليه ابن مسعود بالربذة ثم قدم المدينة فأت به بقليل . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

بروايتين  
أولاهما عن أنس  
ابن مالك والثانية  
عن عائشة  
رضى الله عنهما  
وفي كتاب  
التسكح في  
باب الحرية  
تحت العبد  
وفي كتاب  
الطلاق في الباب  
الذى بعد باب  
شفاعة النبي  
صلى الله عليه  
وسلم في  
زوج بريرة .  
وفي كتاب  
الزكاة في باب  
الصدقة على  
موالى أزواج  
النبي صلى الله  
تعالى عليه  
وسلم عن  
عائشة وفي باب  
إذا تحولت  
الصدقة عن  
أنس \* ومسلم  
في كتاب

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( هو لها صدقة ولنا هدية ) \* سببه كما في الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بلحم قليل ان هذا ما تصدق به على بريرة فقال هو لها صدقة ولنا هدية فقله عليه الصلاة والسلام هو أى اللحم للتصدق به على بريرة لها صدقة ولنا هدية قال ابن مالك يجوز في صدقة الرفع على أنه خبر هو ولها صفة قدمت فصارت حالا كقوله \* والصالحات عليها مغلقة باب \* فهو قصد القائل بقاء الوصفية لقول والصالحات عليها باب مغلقة وكذلك هذا الحديث فلو قصدت فيه الوصفية بلها لقل هو صدقة لها ويجوز النصب فيها على الحال والخبر لها بنحو لفظه . والفرق بين الهبة والصدقة . أن الهبة تملك الغير شيئا بلا عوض تقريبا لله واكراما له والصدقة عطية لثواب الآخرة كما أشار اليه خليل في مختصره بقوله . الهبة تملك بلا عوض ولثواب الآخرة صدقة . والهبة هي الهدية بتشديد الياء وإنما جازت الهدية للنبي صلى الله عليه وسلم ولم تجز الصدقة عليه ولا على آله لأن في الصدقة نوع ذل للآخذ فذلك حرمت عليه صلى الله عليه وسلم دون الهدية وقل لأن الهدية يثاب عليها في الدنيا فتزول المنة بذلك والصدقة يراد بها ثواب الآخرة

فتبقى المنة ولا ينبغي لنبي أن يمن عليه غير الله تعالى أما وجه قوله صلى الله عليه وسلم ولنا هدية مع أن هذا اللحم كان صدقة على بريرة فهو أن المحتاج إذا تصدق عليه بشيء ملكه وصار له كسائر ما يملكه فله اهداؤه لغيره كما له أن يهدي سائر أمواله ولولم يكتسبها بوجه الصدقة بلا فرق \* وفي هذا الحديث دليل على تحويل الصدقة الى الهدية لأنه لما كان يجوز التصرف بالتصدق عليه في الصدقة بالبيع والهبة لصحة ملكه لها خرجت عن معنى الصدقة فصارت حلالا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولآله رضى الله عنهم وهو إنما يأكل الهدية دون الصدقة لما في الهدية من دواعي المحبة في قوله تهادوا تحابوا وجائز أن يثيب عليها بمثليها وبأفضل منها فيرفع ذلك الدلة والمنة بخلاف الصدقة \* وفيه بيان أن الأشياء المحرمة لعل معلومة إذا ارتفعت عنها تلك العلل حلت وأن التحريم في الأشياء ليس لعينها . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الزكاة من سننه وأخرجه النسائي في العمري من سننه وفي البيوع وفي الفرائض وفي الطلاق والشروط \* (وأما راويا الحديث) فاثنتان عائشة وأنس (أما عائشة) فهي أم المؤمنين بنت أبي بكر الصديق التيمي رضى الله عنهما تكنى أم عبد الله وأما أم رومان بنت عامر بن عويمر الكنانية ولدت بعد البعث بأربع سنين أو خمس فقد ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها وهي بنت ست وقيل بنت سبع ويجمع بينهما بأنها كانت أكلت السادسة ودخلت في السابعة كما قاله الحافظ بن حجر في الإصابة ودخل بها عليه الصلاة والسلام وهي بنت تسع وكان دخوله بها في شوال في السنة الأولى كما أخرجه ابن سعد عن الواقدي عن أبي الرجال عن أبيه عن أمه عمرة عنها قالت أعرس بي على رأس ثمانية أشهر وقيل في السنة الثانية من الهجرة وقد أشار صاحب قرعة الأبصار لتأريخ تزوجه بها ودخوله بها وسنها وقت موته عليه الصلاة والسلام أيضا بقوله

ثم تزوج ابنة الصديق وعمرها ست على التحقيق  
بالبلد الحرام قبل الهجرة بستين عند أهل الخبر  
ثم بنى بها بعد ما ارتحل لطيفة وعمرها تسعا وصل  
ومات عنها وهي بنت حى صلى الله عليه رب كل شئ

وفي الصحيح من رواية أبي معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت تزوجني رسول الله صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم وأنا بنت ست سنين وبنى بي وأنا بنت تسع وقبض وأنا بنت ثمان عشرة سنة . وفي الصحيح أيضا أنه لم ينكح بكرا غيرها قبل إنما كنيت

العتق في باب  
أنما الولاء لمن  
أعتق بخمس  
روايات عن  
عائشة . وفي  
كتاب الزكاة  
في باب إباحة  
الهدية للنبي  
صلى الله عليه  
وسلم ولبنى  
هاشم وبني  
المطلب وأن  
كان المهدي  
ملكها بطريق  
الصدقة الخ  
بخمس روايات  
أيضا أولاها  
عن أنس  
وباقيا عن  
عائشة

أم عبد الله لأنها ولدت من النبي صلى الله عليه وسلم ولداً فأتى طفلاً ولم يثبت هذا وقيل كناها بابن أختها عبد الله بن الزبير وهذا الثاني ورد عنها من طرق . كانت فقيهة ربانية من أحب نساء النبي صلى الله عليه وسلم عليه وهي من المكثرين من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لها ألفا حديث ومائتا حديث وعشرة أحاديث اتفق البخاري ومسلم على مائة وأربعة وسبعين منها وانفرد البخاري بأربعة وخمسين ومسلم بثمانية وستين وكانت راوية لأشعار العرب وقد صرح صاحب نظم عمود النسب بأنها حفظت من شعر لبيد بن ربيعة اثني عشر ألفاً في قوله .

منه لبيد بن ربيعة الأبي \* فاز بصحبة وفضل أدب  
روت له من الألوف اثني عشر \* عائشة وكل شعره درر

قال الزهري لو جمع علم عائشة إلى علم جميع أمهات المؤمنين وعلم جميع النساء لكان علم عائشة أفضل وقال عطاء بن أبي رباح كانت عائشة أفقه الناس وأعلم الناس وأحسن الناس رأياً في العامة وقال هشام بن عروة عن أبيه ما رأيت أحداً أعلم بفقه ولا بطب ولا بشعر من عائشة وقال أبو بردة ابن أبي موسى عن أبيه ما أشكل علينا أمر فسألنا عنه عائشة الا وجدنا عندها فيه علماً وقد تقدم في الجزء الأول من متن كتابنا هذا فيها اتفاق عليه البخاري ومسلم من رواية أنس قوله صلى الله عليه وسلم فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام وقال القاسم كانت تصوم الدهر ومناقبها رضى الله عنها لا يسعها الا تأليف مستقل مانت سنة ثمان وخمسين في ليلة الثلاثاء لسيح عشرة خلت من رمضان عند الأكثر وقيل سنة سبع وخمسين وهو مروى عن هشام بن عروة ودفنت بالقيع ليلاً \* (وأما أنس رضى الله عنه) فهو ابن مالك بن الضر بن ضمضم بن زيد بن حرام ابن جندب بن عامر بن غم بن عدى بن النجار الأنصاري الحررجي خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم خدمه عشر سنين وهو أحد المكثرين من حديثه المجموعين في قول صاحب طلعة الأنوار والمكثرون بحرم وأنس \* عائشة وجابر المقدس

صاحب دوس وكذا ابن عمرا \* رب قني بالمكثرين الضررا

وقد صح عنه أنه قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم وأنا ابن عشر سنين وأن أمه أم سليم أتت به النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم فقالت له هذا أنس غلام يخدمك فقبله وأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كناه أبا حزة ببقلة كان يجتنيها ومازحه النبي صلى الله عليه وسلم فقال له إذا الأذنين وقال محمد بن عبد الله الأنصاري خرج أنس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بدر وهو غلام يخدمه أخبرني أبي عن مولى لأنس أنه قال لأنس أشهدت بدرأ قال وأين أغيب عن بدر لا أم لك قال ابن حجر في الإصابة وإنما لم يذكره في البدرين لأنه لم يكن في سن من يقتال وأخرج الترمذي أنه خدم رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين ودعاه وكان له

بستان يحمل الفاكهة في السنة مرتين وكان فيه ريحان ويجيء منه ريح المسك وكانت اقامته بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالمدينة ثم شهد الفتوح ثم قطن البصرة ومات بها قال علي بن المديني كان آخر الصحابة موتا بالبصرة قال ابن عبد البر وما أعلم أحدا مات بعده ممن رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أبا الطفيل ، (قلت) وأبو الطفيل هو عامر بن واثلة وهو آخر الصحابة موتا بلا نزاع كما جزم به صاحب نظم عمود السب بقوله

أبو الطفيل عامر بن واثله \* آخر من مات من الأصحاب له

قال ابن عبد البر ويقال إن أنس بن مالك قدم من صلبه من ولده وولد ولده نحوًا من مائة قبل موته وذلك لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا له فقال اللهم ارزقه مالا وولدا وبارك له فقال أنس رضي الله عنه فأنى لمن أكثر الأنصار مالا وولدا ويقال انه ولد لأنس بن مالك ثمانون ولدا منهم ثمانية وسبعون ذكرا وابنتان واحدة تسمى حفصة والثانية تسمى أم عمر وروى البخاري بإسناده عن موسى بن أنس أن أنسا عزي مع النبي صلى الله عليه وسلم ثمان غزوات ( وروى ابن السكن ) من طريق صفوان بن هيرة عن أبيه قال قال ثابت البناني قال لي أنس بن مالك هذه شعرة من شعر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ( فضعها تحت لسانى ) قال فوضعها تحت لسانه فدفن وهي تحت لسانه وقال معمر عن أبيه سمعت أنس بن مالك يقول لم يبق أحد صلى القبلتين غيري وذكر ابن سعد أنه شهد بدرًا . له رضى الله عنه ألف ومائتا حديث وستة وثمانون حديثا اتفق البخاري ومسلم على مائة وثمانية وستين منها وانفرد البخاري بثلاثة وثمانين ومسلم بأحد وسبعين روى أنس أيضا عن طائفة من الصحابة وروى عنه بنوه موسى والنضر وأبو بكر والحسن البصري وثابت البناني وسليمان التيمي وخلق لا يحصون قال العجلي كان به وضع وروى الطبراني بإسناده عن أنس قال قالت أم سديم يارسول الله ادع الله لأنس فقال اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيه قال أنس لقد دفنت من صبي سوى ولد ولدى مائة وخمسة وعشرين وأن أَرْضِي لثمر في السنة مرتين \* واختلف في وقت وفاته فقيل سنة إحدى وتسعين هذا قول الواقدي وقيل سنة اثنتين وتسعين وقيل سنة ثلاث وتسعين قاله خليفة بن خياط وغيره قال خليفة ومات وهو ابن مائة سنة وثلاث سنين وقيل كانت سنه اذ مات مائة سنة وعشر سنين وقيل ابن مائة سنة وسبع سنين وقيل انه مات وهو ابن بضع وتسعين سنة قال الحافظ بن عبد البر وأصح ماحدثنا به عبد الله بن محمد قال حدثنا احمد بن سلمان حدثنا عبد الله بن احمد بن حنبل حدثني أبي حدثنا معتمر عن حميد أن أنس بن مالك عمر مائة سنة الا سنة قال ابن عبد البر قال الحسن ابن عثمان مات أنس بن مالك في قصره بالطف على فرسخين من البصرة سنة إحدى وتسعين ودفن هناك رحمه الله ورضي عنه وعنا به . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

٩٧٩ هـ<sup>(١)</sup> فِي ضَحَضَاحٍ مِنْ نَارٍ وَلَوْلَا أَنَا لَكَانَ فِي الدَّرَكِ  
 الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ « يَعْنِي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَمَّهُ أَبَا طَالِبٍ »  
 (رواه) البخاري<sup>(٢)</sup> واللفظ له ومسلم<sup>(٣)</sup> عن العباس رضي الله عنه عن  
 رسول الله ﷺ

(١) أخرجه  
 البخاري في  
 آخر كتاب  
 المناقب في  
 باب قصة  
 أبي طالب  
 وفي كتاب  
 الأدب في باب  
 كنية المشرك  
 بلفظ نعم هو  
 في ضحضاح  
 الخ وأخرج  
 في باب صفة  
 الجنة والنار  
 سببه وهو  
 قول العباس  
 هل نعت أبا  
 طالب شيء  
 \* ومسلم  
 في كتاب  
 الايمان بكسر  
 الهمزة في باب  
 شفاعة النبي  
 صلى الله  
 عليه وسلم  
 لأبي طالب  
 والتخفيف  
 عنه بسببه  
 بأسانيد

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( هو ) أى أبو طالب لتقدم ذكره في قول  
 العباس لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما أغنيت عن عمك فانه كان يحوطك  
 وينضبط لك فقال عليه الصلاة والسلام ( هو في ضحضاح ) بفتح الضادين المعجمتين  
 بينهما هاء مهملة ساكنة وآخره هاء مهملة ( من نار ) يبلغ كعبه . قال ابن الأثير  
 الضحضاح في الأصل مارق من الماء على وجه الأرض ما يبلغ الكعبين فاستعاره  
 صلى الله عليه وسلم للنار وقد دل هذا الحديث على أن أبا طالب مات كافرا والعباد  
 بالله تعالى قال الشيخ زكريا الأنصاري وما روى من أنه أسلم ان صح لا يقاوم ما في  
 الصحيح ( ولولا أنا ) أى ولولا أنى شفعت فيه ( لكان في الدرك الأسفل من النار )  
 والدرك بفتح الراء وسكونها وبهما قرىء في المتواتر وهو أقصى قعر النار أعذنا  
 الله وأجابتنا منها قال ابن مسعود رضي الله عنه الدرك الأسفل نوابيت من حديد  
 مقفلة في النار وقال أبو هريرة رضي الله عنه هو بيت يقفل عليهم تتوقد فيه النار  
 من فوقهم ومن تحنهم اللهم بجاه نبيك بل بذاتك العلية وصفاتك السنية نسألك  
 اللهم أن تعيذنا ووالدينا ومشايخنا وأجابتنا من دخولها . وقول ( يعنى عليه الصلاة  
 والسلام عمه أبا طالب ) أى يعنى بقوله هو عمه أبا طالب المشهور بكنته هذه واسمه  
 عبد مناف وهو شقيق عبد الله والد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذلك أوصى  
 به اليه عبد المطلب عند موته فكفله الى أن اكبر واستمر على نصرته بعد أن بعث  
 الى أن مات قبل الهجرة ورسول الله صلى الله عليه وسلم خمسون سنة الا ثلاثة  
 أشهر وأياما \* وفي هذا الحديث التصريح بتفاوت عذاب أهل النار ( فان قلت )  
 أعمال الكفرة هباء منثور لا فائدة فيها لقوله تعالى « وقدمنا الى ما عملوا من عمل  
 فجعلناه هباء منثورا » وغيرها من الآيات المصرحة بعدم نفع أعمال الكفار لهم  
 والأحاديث الصحيحة كحديث ابن جدعان حيث سألت عائشة رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم عما كان يفعله في الجاهلية من اطعام المسلمين وصلة الرحم فهل ذلك نافعه  
 فقال لا ينفعه انه لم يقل رب اغفر لى خطيئتي يوم الدين ( فالجواب ) أن هذا النفع  
 الذى يقع لأبي طالب من بركة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخصائصه

( فان قلت ) روى ابن اسحاق من حديث ابن عباس ان أبا طالب لما تقارب منه الموت بعد أن عرض عليه النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول لا اله الا الله فأبى فنظر العباس اليه وهو يحرك شفقيه فأصغى اليه فقال يا ابن أخي والله لقد قال أخى السكلمة التى أمرته أن يقولها ( فالجواب ) أن فى سنده من لم يسم قال الحافظ بن حجر والعمى ولو كان صحيحا لمعارضه حديث الباب أى حديث التين عندنا الذى هو أصح منه فضلا عن أنه لم يصح وقد قدمنا قريبا نحو هذا الجواب عن الشيخ زكريا الانصارى \* وقد تقدم فى الجزء الثانى فى حرف اللام حديث . لعله تنفعه شفاعتى يوم القيامة فيجعل فى ضحضاح من النار يبلغ كعبه يغلى منه دماغه فيما اتفق عليه الشيخان من رواية أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه وقد قدمنا هناك فى شرحه الأدلة القوية الصريحة فى عدم نجاته وأنه يكفى من ذلك ما أخرجه البخارى ومسلم من كون هذه الآية أنزلت فيه وهي قوله تعالى « انك لا تهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء وهو أعلم بالمتدين » وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال بعد موته لأستغفرون لك ما لم أنه عنك فأنزله الله عز وجل « ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم » فترك الدعاء له كما هو نص الصحيحين أيضا وحيثذفأى احتجاج نجاته بعد هذا فغاية أمره أنه من أخف أهل النار عذابا والعياذ بالله تعالى من جميع عذابها قليلا كان أو كثيرا . ووقع فى حديث ابن عباس عند مسلم أن أهون أهل النار عذابا أبو طالب له نعلان يغلى منهما دماغه ولأحمد من حديث أبى هريرة مثله لكن لم يسم أبا طالب وللبزار من حديث جابر قبل للنبي صلى الله عليه وسلم هل نعتت أبا طالب قال أخرجه من النار الى ضحضاح منها . وقد روى أبو داود والنسائى وابن خزيمة وابن الجارود من حديث على قال لا مات أبو طالب قنت يا رسول الله ان عمك الشيخ الضال قد مات قال اذهب فواره قنت انه مات مشركا فقال اذهب فواره الحديث قال الحافظ فى فتح البارى ووقفت على جزء جمعه بعض أهل الرفض أكثر فيه من الأحاديث الواهية الدالة على اسلام أبى طالب ولا يثبت من ذلك شيء وقد لحصت ذلك فى ترجمة أبى طالب من كتاب الإصابة اه وقد بين فى الإصابة تضعيف كل رواية أوردتها ذلك الرافضى فى تأليفه بما يطول علينا الآن تتبعه وذكره بلفظه وقال بعد ذكر حديث الصحيحين هذا فى أثناء كلامه فهذا شأن من مات على الكفر فلو كان مات على التوحيد لنجا من النار أصلا والأحاديث الصحيحة والأخبار المتكاثرة طافحة بذلك اه ( وأقول وعلى الله تعالى أعتمد فى كل فعل ومقول ) من أوضح ما يزيل الشك فى كونه مات كافرا ما أخرجه الامام أحمد من طريق حبة العرنى قال رأيت عليا رضى الله عنه ضحك على المنبر لم أره ضحك ضحكا أكثر منه حتى بدت نواجذه ثم قال ذكرت قول أبى طالب وقد ظهر علينا وأنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونحن نصلى ببطن نخلة فقال ماذا تصنعان يا ابن أخى فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم

الى الاسلام فقال ما بالذى تصنعان بأس أو بالذى تقولان بأس ولكن والله لا تعلمونى استى أبدا  
وضحك تعجبا لقول أبيه ثم قال اللهم لا أعترف أن عبدا لك من هذه الأمة عبدك قبلى غير نبيك  
ثلاث مرات لقد صليت قبل أن يصلى الناس سبعا وأخرج عبد الرزاق عن ابن عباس في قوله تعالى  
« وهم ينهون عنه وينأون عنه » قال نزلت في أبي طالب كان ينهى عن أذى النبى صلى الله عليه  
 وآله وسلم ويتأى عن ما جاء به \* ومما يؤيد أنه مات على الكفر والعياذ بالله تعالى وأن ذلك  
كان أمرا معلوما عند بنى هاشم وغيرهم كون المنصور فخر على محمد بن عبد الله بن الحسن لما خرج  
بالمدينة وكاتبه المكاتب المشهورة ومنها في كتاب المنصور لقد بعث النبى صلى الله عليه وآله  
وسلم وله أربعة أعمام فآمن به اثنان أحدهما أبى وكفر به اثنان أحدهما أبوك ومن شعر عبد الله  
ابن المعتز يخاطب الفاطميين :

وأنتم بنو بنته دوننا ونحن بنو عمه المسلم

( فالخاصل ) أنه والعياذ بالله تعالى لم يمت الا كافرا كما دلت عليه الأدلة الصحيحة وأن كل  
مؤمن يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وآل بيته الطاهرين يود ويتبعى أن لو أقر الله عين  
نبيه عليه الصلاة والسلام باسلام عمه الذى كان يدافع عنه لكن لا معقب لحكم الله ولا راد لقضائه  
ولا اله غيره تعالى يفعل ما يشاء فى خلقه « لا يستل عما يفعل وهم يسئلون » ( فان قيل ) ان  
أبا طالب قد عززه ونصره وقد قال تعالى « فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذى  
أنزل معه أولئك هم المفلحون » فربما يدخل فيما اقتضته هذه الآية من فلاح من عززه عليه الصلاة  
والسلام ونصره ( فالجواب ) أن شرط دخوله فى هذا الفلاح العظيم الايمان به واتباع النور الذى  
أنزل معه كما دلت عليه هذه الآية وغيرها وأبو طالب لم يؤمن به ولم يتبع النور الذى أنزل معه وهو  
القرآن لأن القرآن قد أمر باقامة الصلوات وإيتاء الزكاة وغير ذلك من أحكام الدين وأبو طالب قد  
مر لك قريبا فى الحديث الذى أخرجه الامام أحمد قوله والله لا تعلمونى استى أبدا فهو قول دال على  
عاية الامتناع من الصلاة والازدراء بدين الاسلام وبالصلاة التى هي عماده فلو هداه الله تعالى وألهمه  
التقوى لعلم أن علو الأست على صاحبه اذا كان لله تعالى الذى خلقه وصور جميع بدن صاحبه لا  
يتأفف عنه العاقل الموفق بل إنما يتأفف عن فعل ذلك المخلوق مثله أما الخالق جل وعلا فلا يأفف  
العبد عن غاية الخضوع له والتذلل الا اذا لم يوفقه تعالى للايمان به وبرسوله عليه الصلاة والسلام  
وهذا أمر فى غاية الوضوح لا يحتاج للتطويل بأزيد مما سقتنا \* ( أما نجات ) آباء رسول الله عليه  
وعلى آله الصلاة والسلام وإسلامهم فهو الأصح كما عليه غير واحد من المحققين من علماء الشريعة  
المطهرة وقد صرح بذلك الشيخ على القارى فى شرح الشفا فى الباب الرابع فيما أظهره الله تعالى  
على يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم من المعجزات الخ فى آخر فصل تعجير الماء ببركته وانبعائه



بسمه ودعوته ولفظه \* هذا وأبو طالب لم يصح إسلامه وأما إسلام أبيه فقيه أقوال والأصح إسلامهما على ما اتفق عليه الأجلة من الأمة كما بينه السيوطي في رسائله الثلاث المؤلفة اه وهذا من الشيخ على القارى رجوع واضح عن ما نسب اليه الألوسي في روح المعاني عند قوله تعالى « وتقبل في الساجدين » من عدم إيمان أبيه عليه الصلاة والسلام فإن كان قال ذلك في شرح الفقه الأكبر أو غيره فقد رجع عنه في شرح الشفاء بما ذكرناه هنا بنفذه وقد صرح الشيخ على القارى في شرح الشفاء أيضا في فصل إحياء الموتى وكلامهم بأن الأصح كما عليه الجمهور إحياء أبيه حتى آمن به ولفظه \* وأما ما ذكروا من إحيائه عليه الصلاة والسلام أبيه فالأصح أنه وقع على ما عليه الجمهور الثقات كما قال السيوطي في رسائله الثلاث المؤلفات اه ( قال مقيد وفقه الله تعالى ) قد سطت الكلام على نجاته عليه الصلاة والسلام وإسلامهم في شرح الجزء الثانى في حرف اللام عند حديث لعنه تفعله شفاعتى يوم القيامة الخ بما فيه كفاية لمن وفقه الله للحق في نجات آباء رسول الله عليه الصلاة والسلام ثم بدا لى أنى أفرد فى إسلامهم ونجاتهم تأليفا مستقلا أبين فيه ان شاء الله تعالى اعلان حديثى مسلم الدالين على عدم نجات أبيه عليه الصلاة والسلام . بما لم يبق بعده لعنة ولا لطالب علم بضد ذلك من كلام . أسأله تعالى أن ييسر لى تبيضه وأتمامه قريبا ان شاء الله تعالى \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه هو عين لفظ البخارى ماعدا زيادته لفظة نعم قبل هو فى ضحضاح الخ وهذا الحديث هو آخر حرف الهاء من كتابنا زاد المسلم .

أتمه الله تعالى بتمته ونفع به كل مسلم . وجعله سببا لنجاته مؤلفه وموته شهيدا على أخلص الايمان بالمدينة المنورة اللهم آمين . ( وأما راوى هذا الحديث ) فهو العباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم بن هاشم بن عبد مناف القرشى الهاشمى يكنى أبا الفضل وأمه نائلة بنت جناب ابن كلب ولد قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم بسنتين وضاع وهو صغير فنزلت أمه ان وجدته أن نكسو البيت الحرير فوجدته فكست البيت الحرير فهى أول من كساه ذلك . وكان اليه فى الجاهلية السقاية والعمارة أما السقاية فعروفة وأما العمارة فهى عمارة المسجد الحرام فانه كان لا يدع أحدا يسبق للمسجد الحرام ولا يقول فيه هجرا لا يستطيعون لذلك امتناعا لأن قريشا كانوا قد اجتمعوا وتماقدوا على ذلك فكانوا له أعوانا عليه كما ذكره علماء النسب . وحضر بيعة العقبة مع الأنصار قبل أن يسلم لتوثق لابن أخيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد بدرآ مع المشركين مكرهاً فأسر ففدى نفسه وابنى أخويه عقيل بن أبى طالب ونوفل بن الحارث ولما أسر يوم بدر فبين أسر كان قد شد وثاقه فسهر النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة ولم يمه فقال بعض أصحابه ما يسهرك يا نبي الله فقال أسهر لأئين العباس فقام رجل من القوم فأرخى وثاقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالى لا أسمع أئين العباس فقال الرجل أنا أرخيت من وثاقه فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم فافعل ذلك بالأسرى كلهم وأسلم عقيب ذلك . وقيل ان سبب اسلامه أنه لما أرسلت قريش فداء أسرارها وبقى العباس وابنا أخويه المذكورين أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بدفع الفداء عن نفسه وعن ابني أخويه فاعتذر بأن لاشئ عنده يفترى به فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم عندك المال الذى أوصيت عليه أم الفضل آخر الليل وقلت لها ادفيه في موضع كذا فان مت انتفعتم به بعد موتى وان رجعت رجعت اليه أو كما قال فقال له العباس ومن أخبرك بهذا فقال أخبرني به جبريل آتفا فقال العباس أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فوالله ما علم به أحد غيرى غير أم الفضل آخر الليل فلما تشهد وثب أبو بكر الصديق عليه وحل الوثاق عنه والروايات في وقت اسلامه مختلفة قيل انه أسلم قبل الهجرة وكان بكم اسلامه قال ابن عبد البر أسلم العباس قبل فتح خيبر وكان يكتنم اسلامه ثم ظهر اسلامه يوم فتح مكة وقيل ان اسلامه كان قبل بدر وكان رضى الله عنه يكتب بأخبار المشركين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان المسلمون يتقوون به بمكة وكان يحب أن يقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مقامك بمكة خير فذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر من لى منكم العباس فلا يقتله فانما أخرج كارها وكان العباس رضى الله عنه أشد الناس نصرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أبي طالب وقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنت آخر المهاجرين كما أنى آخر الأنبياء ثم قال له لا استأذنه في الهجرة ياعم أقم مكانك الذى أنت به فان الله تعالى يختم بك الهجرة كما ختم بى النبوة كما أخرجه أبو يعلى الموصلى من رواية سهل ابن سعد الساعدى ثم هاجر الى النبي صلى الله عليه وسلم وشهد معه فتح مكة واقطعت الهجرة الواجبة اليه صلى الله عليه وسلم التى كانت شرطا في الاسلام لا يقبل دونها لا الهجرة عن محل حكم عليه الكافر فلا ينقطع وجوبها أبدا حتى تنقطع التوبة كما رواه أبو داود في سننه عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها رواه فى باب الهجرة هل انقطعت فى صدر كتاب الجهاد من سننه وشهد حنيناً وثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انهزم الناس بمحني كما ثبت معه فيه أبو سفيان بن الحرث فى عدد سمي ابن اسحاق منه سبعة وكذلك شهد فتح مكة والطائف وتبوك كما صرح به الحافظ ابن عبد البر فى الاستيعاب ومن شعره رضى الله عنه لما ثبت يوم حنين قوله

ألاهل أتي عرسى مكروى وموقى \* بواد حنين والأسنة تشرع  
وقولى اذا ما النفس جاست لها قدى \* وهام تد هدى والسواعد تقطع  
وكيف رددت الخيل وهى مغيرة \* يزوراء تعطى باليدين وتتم  
نصرنا رسول الله فى الحرب سبعة \* وقد فر من قد فر عنه فاقسموا  
ونا مننا لاقى الحام بسيفه \* بما مسه فى الله لا يتوجم

وقد تقدم ذكر الآيات الأربعة الأول من هذه الآيات فيما ذكرناه من أشعار الصحابة في الجزء الثاني عند حديث لأن يمتلي جوف رجل قبحا يريه خير له من أن يمتلي شعرا فذكرتها هنا مع زيادة البيت الخامس في محل ترجمة صاحبها . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعظمه ويكرمه بعد اسلامه وكان وصولا لأرحام قريش محسنا اليهم ذا رأى سديد وعقل غزير وقال النبي صلى الله عليه وسلم له هذا العباس بن عبد المطلب أجود قريش كفا وأوصلها رحما وقال هذا بقية آبائي . وقد دخل العباس على النبي صلى الله عليه وسلم يوما مغضبا فقال ما أغضبك فقال يارسول الله مالنا ولقريش اذا تلاقوا بينهم تلاقوا بوجوه مبشرة واذا لقونا لقونا بغير تلك قال فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احمر وجهه ثم قال والذي نفسي بيده لا يدخل قلب رجل الايمان حتى يحكم الله ولسوله ثم قال أيها الناس من آذى عمي فقد آذاني فأما عم الرجل صنو أبيه وروى عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا ومنزلي ومنزل ابراهيم تجاهين في الجنة ومنزل العباس بن عبد المطلب بيننا مؤمن بين خليلين وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فيه العباس مني وأنا منه وروى عن العباس قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت علمني شيئا أدعو به فقال يا عباس ياعم رسول الله سل الله العافية في الدنيا والآخرة وعنه أيضا رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولا وروى ابن أبي الزناد عن أبيه عن الثقة أن العباس بن عبد المطلب لم يمر بعمر ولا جثمان وهما راكبان الا نزلا حتى يحوز العباس اجلالا له ويقولان عم النبي صلى الله عليه وسلم . روى أن عمر بن الخطاب كان اذا قعط أهل المدينة استسقى بالعباس فقد أخرج البخارى في أبواب الاستسقاء وفي كتاب المناقب في ذكر العباس بن عبد المطلب عن أنس رضى الله عنه أن عمر بن الخطاب كان اذا قعطوا استسقى بالعباس فقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبينا فتسقيننا وانا نتوسل اليك بعم نبينا فأسقنا قال فيسقوناه بلقطه في الموضعين قال ابن عبد البر في الاستيعاب وكان سبب ذلك أن الأرض أجذبت اجدابا شديدا على عهد عمر زمن الرمادة وذلك سنة سبع عشرة فقال كعب يا أمير المؤمنين ان بنى اسرائيل كانوا اذا أصابهم مثل هذا استسقوا بعصبة الأنبياء فقال عمر هذا عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وصنو أبيه وسيد بى هاشم فمشى اليه عمر وشكا اليه ما فيه الناس من القحط ثم صعد المنبر ومعه العباس فقال اللهم انا قد توجهنا اليك بعم نبينا وصنو أبيه فأسقنا الغيث ولا تجعلنا من القانطين الخ ما رواه ابن عبد البر ثم قال وروينا من وجوه عن عمر أنه خرج يستسقى وخرج معه العباس فقال اللهم انا نتقرب اليك بعم نبيك صلى الله عليه وسلم ونستشفع به فاحفظ فيه لنبيك صلى الله عليه وسلم كما حفظت الغلامين لصالح أبيهما وأتيناك مستغفرين ومستشفعين الخ ما رواه \* وعلم من قول عمر بعم نبينا وبعم نبيك ومن قوله فاحفظ فيه لنبيك صلى الله عليه وسلم كما حفظت الغلامين لصالح أبيهما ان مقصود عمر بالتوسل به دون غيره من الصحابة كونه عما للنبي

صلى الله عليه وسلم وإكرامه من إكرامه صلى الله عليه وسلم وإجلاله فالتوسل به هو في الحقيقة توسل بالنبي صلى الله عليه وسلم وما عدا ذلك من الاحتمالات لا يعول عليه، ولشدة ظهور حديث ابن عبد البر هذا في قصد التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم أشرت في منظومتي في حجج التوسل لاعتبار ابن عبد البر لذلك بقولي :

ونجل عبد البر ذا قد اعتبر \* فيما رواه انه قصد عمر  
وقد افتخر الفضل بن عباس بن عتبة بن أبي لهب بسقيا الله لأهل الحجاز بعه العباس في قوله  
بعمى سقا الله الحجاز وأهله \* عشية يستسقى بنشيبته عمر  
توجه بالعباس في الجذب راغبا \* فما كر حتى جاد بالديعة المطر  
وقال حسان بن ثابت

سأل الامام وقد تتابع جدبنا \* فسقى الغمام بفرة العباس  
عم النبي وصنو والده الذي \* ورث النبي بذاك دون الناس  
أحيا الاله به البلاد فأصبحت \* مخضرة الأجناد بعد الياس

قال ابن عبد البر في الاستيعاب بعد ذكره روايات الحديث توسل عمر بالعباس مؤداها واحد مع اختلاف قليل في ألفاظها مانصه وهذه الألفاظ كلها لم تنحى في حديث واحد ولكنها جاءت في أحاديث جمعها واختصرتها ولم أخالف شيئا منها وفي بعضها فسقوا والحمد لله وفي بعضها قال فأرخت السماء عزاليها فجاءت بأمثال الجبال حتى استوت الحفر بالآكام وأخصبت الأرض وعاش الناس فقال عمر رضى الله عنه هذا والله الوسيلة الى الله عز وجل والمكان ثم قال ووفق الناس بالعباس يمسحون أركانهم ويقولون هنيئا لك ساقى الحرمين \* قال ابن شهاب كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرفون للعباس فضله ويقدمونه ويشاورونه ويأخذون برأيه قال ابن الأثير في أسد الغابة وكفاه شرفا وفضلا أنه كان يعزى بالنبي صلى الله عليه وسلم لما مات ولم يخلف من عصبائه أقرب منه وكان له من الولد عشرة ذكور منهم الفضل وعبد الله وعبيد الله وقثم وعبد الرحمن ومعبد والحارث وكثير وعون وتمام وكان أصغر ولد أبيه \* وله من الأحاديث خمسة وثلاثون حديثا اتفق البخارى ومسلم على حديث واحد منها وهو حديث اللّين عندنا وانفرد البخارى بحديث ومسلم بثلاثة \* روى عنه بنوه عبد الله وهو أبو ملوك بنى العباس وكثير وعبيد الله وعامر بن سعد . وأضر العباس في آخر عمره . وتوفي بالمدينة يوم الجمعة لاثنتي عشرة ليلة خلت من رجب وقيل بل رمضان سنة اثنتين وثلاثين على أكبر الروايات وقيل سنة ثلاث وثلاثين أو أربع وثلاثين وكانت قبل قتل عثمان بستين وصلى عليه عثمان ودفن بالبقع وهو ابن ثمان وثمانين سنة وكان طويلا جيلًا أبيض ذا ضفيرتين ولما أسر يوم بدر لم يجدوا قيصا يصلح عليه الاقيص عبد الله ابن أبي ابن سلول فألبسوه اياه ولهذا لما مات عبد الله بن أبي كفته رسول الله صلى الله عليه وسلم في قيصه وقد أعنت العباس سبعين عبدا كما وردت به الأحاديث ودخل قبره ابنه عبد الله بن عباس كما صرح به ابن عبد البر في الاستيعاب . والله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

## ( حرف الواو )

(١) أخرجه

البخارى فى

كتاب الجنائز

فى باب قول

النبي صلى الله

عليه وسلم

انا بك

لحزونون \*

ومسلم فى

كتاب الفضائل

فى باب رحمته

صلى الله عليه

وسلم الصبيان

والعيال

وتواضعه

وفضل ذلك

٩٨٠ وَإِنَّا<sup>(١)</sup> بِفِرَاقِكَ يَا إِبْرَاهِيمَ لَمَحْزُونُونَ (رواه) البخارى<sup>(١)</sup>

واللفظه ومسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( وانا بفراقك الخ ) \* سببه كما فى الصحيحين

واللفظ للبخارى عن راويه أنس بن مالك رضى الله عنه قال دخلنا مع رسول الله

صلى الله عليه وسلم على أبي سيف الفين وكان ظئرا لابراهيم فأخذ رسول الله

صلى الله عليه وسلم ابراهيم فقبله وشمه ثم دخلنا عليه بعد ذلك وابراهيم يجود

بنفسه فجعلت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم تذرفان فقال له عبد الرحمن

ابن عوف وأنت يارسول الله فقال يا ابن عوف انها رحمة ثم اتبعها بأخرى فقال

صلى الله عليه وسلم ان العين تدمع والقلب يحزن ولا شول إلا ما رضى ربنا \*

وانا بفراقك يا ابراهيم لمحزونون \* وفى قوله ( وانا بفراقك ) دليل لأنه عليه

الصلاة والسلام تحقق فراق ابراهيم لا شاهد حلة نزع له لأنه وجده يجود بنفسه

أى يخرجها ويدفعها كما يجود الانسان بماله ويدفعه ( يا ابراهيم ) هو اسم ابنه هذا

الذى أمه مارية القبطية وقد وقع التصريح بأنه مماء على أبيه ابراهيم خليل الله عليه

الصلاة والسلام فى رواية أنس عند مسلم كما سيأتى فى لفظه فقيه ولد لى الليلة غلام

فسميته باسم أبى ابراهيم ( لمحزونون ) عبر بصيغة المفعول لا بصيغة الفاعل تنبيها

على أن الحزن ليس من فعله فساكنه قال ليس الحزن من فعلنا ولكنه واقع بنا

من غيرنا ولا يكلف الانسان بفعل غيره والفرق بين دمع العين ونطق اللسان ان النطق

يملك بخلاف الدمع فهو للعين كالنظر ألا ترى أن العين اذا كانت مفتوحة نظرت شاء

ذلك صاحبها أو لم يشأ فافعل لها ولا كذلك نطق اللسان فانه لصاحب اللسان كذا

عن ابن المنير \* وقول أنس دخلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبى سيف

الفين ، أبو سيف يسمى البراء بن أوس كما قاله القاضى عياض وزوجه أم سيف

وهى أم بردة واسمها خولة بنت النضر وقال الحافظ ابن حجر ان هذا غير مستبعد

الا أنه لم يأت عن أحد من الأئمة التصريح بأن البراء بن أوس يكنى أبا سيف ولا

أن أبا سيف يسمى البراء بن أوس. وقوله الفين هو بفتح القاف وسكون التحتانية

بعدها نون وهو الحداد ويطلق على كل صانع يقال فان الشيء اذا أصلحه. وقوله

وكان ظئرا لابراهيم الخ الظئر بكسر المعجمة وسكون الهضرة بعدها راء هو الموضع

وأطلق ذلك على الرجل لأنه كان زوج الموضع وأصل الظئر من ظأرت الناقة اذا عظمت على غير ولدها فقيل ذلك للتي ترضع غير ولدها وأطلق ذلك على زوجها لأنه يشاركها في تربيتها غالبا \* وفي قوله فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم إبراهيم فقبله وشمه مفروعية فقيل الولد وشمه وقوله تذر فان هو بالذل المعجمة وكسر الراء وبالفاء أى يجرى دمهما وقول عبد الرحمن بن عوف وأنت يا رسول الله تعجب وهو بواو المطف على محذوف تقديره الناس لا يصبرون عند المصائب ويتفجعون وأنت يا رسول الله تفعل كفعلمهم مع حثك على الصبر ونهيك عن الجزع فقد استغربه من مخالفته عادته فأجابه رسول الله عليه الصلاة والسلام فقال يا ابن عوف انهارمة أى الدمعة أو الحالة التى شاهدتها منى وليست يجزع ولا قلة صبر كانتوها ( ثم أتبعها بأخرى ) أى بدمعة أخرى أو بكلمة انهارمة فقال صلى الله عليه وسلم إن العين تدمع والقلب يحزن ولا تقول الا ما يرضى ربنا الخ حديث المثنى \* وقولى واللفظ له أى للبخاري وأما مسلم فلفظه عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولد لى الليلة غلام فسميته باسم أبى إبراهيم ثم دفعه الى أم سيف امرأة فبين ما يقال له أبوسيف فانطلق يأتيه واتبعته فاتتهنا الى أبى سيف وهو يتفخ بكبره قد امتلأ البيت دخانا فأسرعت المشى بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا أبا سيف أمسك جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمسك فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بالصبى فضمه اليه وقال ما شاء الله أن يقول فقال أنس لقد رأيته وهو يكيد بنفسه بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدمعت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تدمع العين ويحزن القلب ولا تقول الا ما يرضى ربنا والله يا إبراهيم إنا بك لمخزونون. وقد أخرج مسلم بعد هذا الحديث عن أنس بن مالك أيضا قال ما رأيت أحدا كان أرحم بالعيال من رسول الله صلى الله عليه وسلم قل كان إبراهيم مسترضعا له في عوالى المدينة فكان ينطلق ونحن معه فيدخل البيت وانه ليدخن وكان ظئره فينا فيأخذه فيقبله ثم يرجع . قال عمرو فلما توفى إبراهيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان إبراهيم ابني وانه مات في الثدى وان له لظئرين يكملان رضاعه في الجنة والمراد بعمرو في قوله قال عمرو الخ عمرو بن سعيد الراوى عن أنس وظاهره ارسال هذا الحديث من عمرو وهو يحتمل الرفع كما هو عادة مسلم فيكون من روايته عن أنس وهو مرفوع حكما أيضا اذلا يقال من قبل الراى وفي آخر حديث محمود بن لبيد وقال ان له مرضعا في الجنة ومات إبراهيم وهو ابن ثمانية عشر شهرا وقيل وهو ابن ستة عشر شهرا وثمانية أيام وقيل سبعة عشر شهرا وقيل سنة وعشرة أشهر وستة أيام وفي سنن أبى داود توفى وله سبعون يوما وقد جزم الواقدي بأنه مات يوم الثلاثاء لعشر خلون من شهر ربيع الأول سنة عشر وقال ابن حزم مات قبل النبي صلى الله عليه وسلم بثلاثة أشهر واتفقوا على أنه ولد في ذى الحجة سنة ثمان . ومن المعلوم أن إبراهيم كان أصغر أولاد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن جميع أولاده صلى الله عليه وسلم

ثمانية القاسم وبه كان يكنى والظاهر والطيب ويقال ان الظاهر هو الطيب وابراهيم المذكور وزينب زوج ابن أبي العاص ورقبة وأم كلثوم زوجا عثمان على الترتيب وفاطمة زوج علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وجميع أولاده عليه الصلاة والسلام من خديجة رضى الله عنها الا ابراهيم فانه من مارية القبطية . وقال الزهرى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو عاش ابراهيم لوضعت الجزية عن كل قبطنى وعن مكحول أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في ابراهيم لو عاش مارق له خال وقد جاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه لو عاش كان نبيا . قال ابن بطلان وغيره هذا الحديث يفسر البكاء المباح والحزن الجائز وهو ما كان يدمع العين ورقة القلب من غير سخط لأمر الله وهو أي شيء وقع في هذا المعنى قال الحافظ بن حجر وغيره \* وفي هذا الحديث مشروعية تقبيل الولد وشبهه ومشروعية الرضاع وعيادة الصغير والحضور عند المحتضر ورحمة العيال وجواز الاخبار عن الحزن وان كان الكتبان أولى ( قال مقيده وفقه الله تعالى ) . وفي هذا الحديث نداء الميت أو من هو في حكم الميت بحيث لا يفهم الخطاب لأن ابراهيم بن النبي عليه الصلاة والسلام في هذه الحالة لا يفهم الخطاب لوجهين : أحدهما صفره جدا . والثاني كونه في حالة التزع لأنه يجود بنفسه بل ظاهر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنا بفراقك يا ابراهيم لحزونون دال على أنه ما قال هذا القول الا بعد تحقق فراقه . ولا حذر شرعا في نداء الميت فلا فرق بين نداء ابراهيم الصغير في هذه الحالة وبين نداءه صلى الله عليه وسلم أهل القبور وتعليمه ذلك لأصحابه كما رواه مسلم فقد أخرج عن بريدة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم اذا خرجوا الى المقابر السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين والمسلمات واما ان شاء الله بكم لاحقون وكما رواه مسلم أيضا عن عائشة أنه كان يخرج من آخر الليل الى البقيع فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين فقله دار قوم منصوب على النداء أى يا أهل دار فنحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وكذا يقال في أهل الديار فهذا كله ( نداء للميت ) وخطاب له من رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى جاء بنى الشرك وسد جميع ذرائعه وقا تل الساس على كلمة القوى وهي لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أحق بها وأهلها كما دل عليه القرآن فيه وفي أصحابه رضوان الله عليهم وقد كان عمل الصحابة بعده صلى الله عليه وسلم على ذلك كما قدمته عند حديث . هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا من فعل أبى بكر الصديق رضى الله عنه بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم وبعد أن كفن وسجى يردد حبرة حيث قال بأبى أنت يا نبي الله بيا النداء للميت التى يزعم الجبهة أن نداهم بها شرك أكبر يبيع الدم والمال فكيف يتوهم أن أبا بكر صار مشركا بقوله يا نبي الله بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم ومع هذا يتفق جميع المهاجرين والأنصار بل وجميع المسلمين من التابعين أيضا على بيعته وانه الأحق بخلافة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن حصل من النزاع ما حصل في سقفة

بى ساعدة حسبا هو معلوم . وصح أن ابن عمر كان اذا قدم من سفر آتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا أبا بكر الصديق السلام عليك يا أبنائه وهذا نداء للثلاثة وهم في قبورهم وقع مرارا من ابن عمر الصحابي الجليل أحد المكثرين من الحديث المشهود له بالورع والاحتياط في الدين وشدة اتباع سنة سيد المرسلين عليه الصلاة والسلام وعلى آله وأصحابه أجمعين وكذا وقع من غيره من الصحابة والتابعين الأجيال وسائر الأئمة المجتهدين وأتباعهم من العلماء العاملين المحققين ( فان قال ) المانع لهذا النداء انه لا يمنع منه الا ما كان يتضمن استغاثة بصاحب القبر ( فالجواب ) أنه اذا جاز واستمر عليه عمل الصحابة حسبا بيناه لا يمنعه تضمنه للاستغاثه لأن الاستغاثه بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام جائزة بلا خلاف كما بسطت أدلته في غير هذا الموضع ومما يدل لجواز هذا النداء المتضمن للاستغاثه ما أخرجه الحافظ ابن السني في عمل اليوم والليلة والامام النووي في الاذكار من طريقه أن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما خدرت رجله فجلس فقال له رجل اذكر أحب الناس اليك فقال يا عمده فقام فبشي . وأخرج في رواية أخرى عن ابن عمر أيضا أنه لما خدرت رجله قال يا عمده صلى الله عليه وسلم فقام وكأنا نشط من عقالي وكذا أخرجه أبو نعيم في المستخرج على كتاب ابن السني . وروى ابن السني أيضا مثل ذلك عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما أنه خدرت رجل رجل عنده فقال ابن عباس اذكر أحب الناس اليك فقال محمد صلى الله عليه وسلم فذهب خدته . وأخرج في رواية أخرى عن عبد الرحمن بن سعد قال كنت عند ابن عمر فخدرت رجله فقلت يا أبا عبد الرحمن مالرجلك قال اجتمع عصبها من ههنا قلت ادع أحب الناس اليك فقال يا عمده فانيستطت وقوله ادع الخ أى ناد أحب الناس اليك فهذه الروايات كلها فيها نداؤه صلى الله عليه وسلم بقصد الاستشفاء باسمه المبارك من الخدر وفيها حصول الاجابة بسرعة لمن ناداه أيضا كما وقع لابن عمر وابن عباس رضى الله تعالى عنهم وهذا هو عين الاستغاثه به صلى الله عليه وسلم . ومما هو صريح في ندائه مطلقا في حياته وبعد مماته وفي غيبته ماوردت به الأحاديث الصحاح في التشهد التلوي في الصلوات من يوم شرعت الصلاة الى وقتنا هذا بل والى آخر الدنيا مادامت الصلاة اذ فيه السلام عليك أيها النبي ورحمة الله تعالى وبركاته . ومما هو صريح في ندائه مطلقا حيا كان أو ميتا ما علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم للأعمى في حديث التوسل من قوله قل اللهم انى أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد انى أتوجه بك الى ربك الخ الحديث فقله يا عمده نداء له صلى الله عليه وسلم كلما دعا داع بهذا الدعاء على مر الدهور ولم يقل في هذا الحديث يا محمد في حياتك كما يقيد به الجهلة فهو عام في سائر الأحوال والأوقات وبين عمومه أوضح بيان كون الأعمى سأل النبي عليه الصلاة والسلام أن يدعو الله له برد بصره فعدل عن الدعاء له وعلمه هذا الدعاء ليكون عاما له ولجميع الأمة على مر الدهور . وفيه النداء يا محمد وهو دليل لجواز ندائه عند التوسل به كما أشرت له في منظومي في حجب التوسل بقولي

وذا الحديث فيه أن تنادى \* عند التوسل الشفيع الهادي



وقد صرح الامام أبو الحسن محمد المعروف بالسندی الحنفی فی حاشيته علی سنن ابن ماجه بمثل ما نظمته وذكرته هنا عند كلامه علی هذا الحديث ولفظه قوله . يا محمد فيه جواز النداء باسمه فی مقام التشفع به لأن المقام يؤدي من التعظيم ما يؤدي به ذكره بالقلب . وفيه أن احضاره فی أثناء النداء والخطاب معه فيه جائز كاحضاره فی أثناء الصلاة والخطاب فيها اه ( قلت ) بل لو قيل بنسب ندائه فی أثناء الدعاء ما بعد لأن تشييه احضاره فی الدعاء علی احضاره فی أثناء الصلاة يقتضى ذلك اذ احضاره فی أثناء التشهد باللفظ المروى فيه وهو السلام عليك أيها النبي ورحمة الله تعالى وبركاته مندوب فالمشبه به يكون مندوبا أيضا ولأن الله تعالى ببركة ذكر نبيه صلى الله عليه وسلم الذى جملة رحمة للعالمين وواسطة لكل خير يتقبل العمل ويحبب من ذكر نبيه فی أثناء عمله أو صلى الله عليه وسلم فلا بعد فی شيء من هذا ولا منع أصلا أخرى أن يكون شركا . ( فقد علم ) مما سقناه هنا عند هذا الحديث وبما قدمناه فی شرح حديث هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا ان نداء الأموات جائز شرعا ولا يسمى عبادة . ( أما ما يقوله ) من نادى بعد ندائه إياهم فينظر فيه فان قال يارسول الله السلام عليك صلى الله عليه وسلم أو يارسول الله عليك الصلاة والسلام أتى أتوسل بك الى ربى فی قضاء حاجتى فهو أمر جائز بلا خلاف عند أهل السنة سلفا وخلفا وقد فعله الصحابة والأئمة الكبار والعلماء العالمون الأخيار، وان قال بعد ندائه يارسول الله أنت ربى أو أنت معبودى فهو كافر بلا شك مرتد عن دين الاسلام وان قال يارسول الله ارحمنى أو اغفر لى فقد قال ما لا يجوز وخالف الشرع لأن الرحمة والغفران إنما يطلبان من الله تعالى لكن لا يكفر بذلك بل يؤول قوله بأن يحمل علی أنه عنى باغفر لى أو ارحمنى كن لى سببا بشفاعتك فی غفران الله لى أو رحمته لى علی أن هذا القول لا ينبغى صدورہ من موحد ولو كان عاميا كما لا ينبغى (وان كان) النادى من الأموات غير نبي فينظر فی قول من ناداه بعد ندائه فان توسل به وكان الميت ممن هو أهل لذلك بأن كان ممن اشتهر بالعلم والصلاح فى التوسل به خلاف والختار عند المحققين جوازه وعليه عمل جمهور الأمة سلفا وخلفا ولا وجه لتكفير فاعله وقد بسطت القول علی ذلك فی غير هذا الشرح، وان كان النادى من غير أهل الصلاح والعلم فلا وجه للتوسل به اذ لم تشهد له أدلة السنة الطاهرة، وبما حققناه هنا مع الايضاح والبيان والتزام الانصاف يعلم ما فى اجمال بعض أهل العلم المانعين لنداء الأموات مطلقا من التلبس وعدم التحقيق وعدم الذوق والتسرع الى تكفير المسلمين بلا دليل قاطع علی ذلك . عفا الله عنا وعنهم وأنجانا وإياهم من أنواع المهلك . ( وأما نداء الغائب ) فينبغى الكلام علیه لمناسبته عند السلام علی نداء الميت لأن من يمنع نداء الميت يمنع أيضا . فما يدل علیه دلالة واضحة ما أخرجه مسلم فی آخر صحيحه قبل انتهائه بورقتين فی باب حديث الهجرة ويقال له حديث الرجل بالحاء المهملة من رواية أبى بكر رضى الله عنه فی آخر حديثه عن الهجرة وفيه فصعد الرجال والنساء فوق البيوت وتفرق الغلمان والحدم فی الطرق ينادون يا محمد يارسول الله يا محمد يارسول الله مرتين فی كل منهما . ومن المعلوم أن نطقهم بهاتين

اللفظتين وهما يا محمد يا رسول الله والحال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل على بنى النجار أحوال عبد المطلب وأخذ أبو أيوب الأنصاري رحله وأدخله في منزله ولم ينادونه باللفظتين المذكورتين ثم تفرقوا في الطرق على هذا النداء وهو غائب عن أعينهم يجعله سنة لاقراره أيام عليه وعدم نهيهم عنه لأن السنة تنقسم لقوله عليه الصلاة والسلام وفعله وتقريره كما أشار إليه صاحب المرتقى بقوله .  
للقول والفعل وللأقرار \* قسمت السنة بأحصار

ولاشك أنه بعد دخوله منزل أبي أيوب غاب عن أعين المتفرقين في الطرق وفوق البيوت ولم ينادونه بتكرار اسمه الشريفين وقد علم بذلك ولم يرد أنه نهاهم عنه فهو حيثئذ من السنة بهذا الاعتبار لا من البدعة فكيف يقال إنه شرك أكبر والعايد بالله تعالى من الشرك بنوعه أكبر كان أو أصغر . ومما يدل لنداء الغائب أيضا ما رواه الطبراني عن زيد بن عتبة بن غديوان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أضل أحدكم شيئا أو أراد عونا وهو بأرض ليس بها أنيس فليقل يا عباد الله أعينوني فإن الله عبادا لا يرام فهذا صريح في نداء الغائب وقد روى بطرق شتى يعضد بعضها بعضا وقد رواه الحاكم في مستدركه وأبو عوانة والبيهقي بسند صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا اللفظ قال إذا انفلت دابة أحدكم بأرض فلاة فليناد يا عباد الله احبسوا . ففيه طلب العون من عباد الله الغائبين بتنهيص سيد المرسلين عليه وعلى آله الصلاة والسلام . وقد روى من رواية ابن مسعود مرفوعا ومن روايته موقوفا عليه فليناد أعينوني يا عباد الله . وقد نقل عن عبد الله بن الإمام أحمد بن حنبل أنه قال سمعت أبي يقول حجبت خمس فضلت في أحدها من عن الطريق وكنت ماشيا فجعلت أقول يا عباد الله دلونا على الطريق فلم أزل أقول ذلك حتى وقفت على الطريق فقله عن عبد الله بن الإمام أحمد غير واحد، ومن نقله ابن مفلح في آدابه الشرعية فهذا كله من قبيل الاستغاثة بعباد الله الصالحين . ومنها أيضا حديث هاجر لما عطشت هي وابنها اسماعيل عليه السلام وسمعت صوتا فقالت إن كان عندك غوات فأغث كما رواه البخاري بطوله في صحيحه من رواية ابن عباس فلو كانت الاستغاثة بغير الله شركا لما طلبت هاجر الغوث ولما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لأصحابه وسكت عن إنكاره ولما نقلته الصحابة بعده لمن وراءهم حتى رواه المحدثون إلى غير ذلك من أدلة نداء الغائب والاستغاثة به إن كان أهلا لذلك وقولها غوات مثلك النين من الاغاثة \* وإنما أطلقت في هذا المعنى وإن كان كتابي زاد السلم وشرحه بمعزل عن تتبع مثل هذه الشبه وردها لعموم البلوى بسؤال العامة في ولغيري من أهل العلم عن قال يا رسول الله أو ياسيدي البدوي أو ياسيدي زينب هل هذا شرك أو هو جائز وماذا يترتب على قوله فتعين على بيان ما علمني الله به في هذا المعنى خروجاً من عهدة كتم العلم المنهي عنه بقوله تعالى « أن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللعنون الا الذين تابوا وأصلحو وبينوا » الخ الآية ( وأما راوى هذا الحديث ) فهو أنس بن مالك رضى الله عنه . وقد تقدمت ترجمته قريبا عند حديث \* هو عليها صدقة الخ بيسط . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق

٩٨١ وَأَيْضًا<sup>(١)</sup> وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ قَالَتْ « هِنْدُ بِنْتُ عُتْبَةَ » يَارَسُولَ  
اللَّهِ إِنَّ أَبَا سُفْيَانَ رَجُلٌ مَسِيكٌ فَهَلْ عَلَى حَرْجٍ أَنْ أُطْعِمَ مِنَ الَّذِي لَهُ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( وأيضاً الخ ) . سببه كما في الصحيحين واللفظ للبخارى عن عائشة رضى الله عنها قالت ان هند بنت عتبة بن ربيعة قالت يارسول الله ما كان مما على ظهر الأرض أهل أخباء أو خباء أحب الى أن يذلوا من أهل أخبائك أو خبائك ثم ما أصبح اليوم أهل أخباء أو خباء أحب الى أن يعزوا من أهل أخبائك أو خبائك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وأيضاً والذي نفس محمد بيده الخ وقوله عليه الصلاة والسلام ( وأيضاً ) أى وستريدين من ذلك اذيتمكن الايمان في قلبك فيزيدحك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم والله لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من أهله وماله والناس أجمعين يريد أنه لا يبلغ حقيقة الايمان وأعلى درجاته حتى أكون أحب اليه الخ و قيل معناه وأنا أيضاً بالنسبة اليك مثل ذلك والأول أولى ( والذي نفس محمد ) صلى الله عليه وسلم ( بيده ) لأن الايمان اذا تمكن في القلب ازدادت محبة صاحبه لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولآل بيته الطاهرين ولأصحابه أجمعين ( قالت ) وبينت الفائلة بقولى ( هند ) لفظها غير منصرف على القول الأحق كما أشار اليه ابن مالك في الألفية بقوله وجهان في العادم تذكيراً سبق \* وعجمة كهند والمنع أحق

( بنت عتبة ) بضم عين عتبة وسكون الفوقية ابن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف القرشية أم معاوية بن أبي سفيان أسلمت يوم الفتح بعد اسلام زوجها أبي سفيان واسمه صخر بن حرب ابن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف فأقرها رسول الله صلى الله عليه وسلم على نكاحهما وتوفيت هند في خلافة عمر رضى الله تعالى عنه في اليوم الذى مات فيه أبو قحافة والد أبي بكر الصديق رضى الله عنهما . ومات أبو سفيان سنة ثلاث وثلاثين في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه وصلى عليه ابنه معاوية وقيل عثمان ودفن بالقيع وهو ابن ثمان وثمانين سنة وقيل ابن بضع وتسعين سنة ( يارسول الله ان أبا سفيان ) بن حرب المذكور تعنى زوجها ( رجل مسيك ) بكسر الميم وكسر السين المهملة المشددة كما هو الأشهر عند المحدثين وفتح الميم وتخفيف السين مكسورة كما عند أهل العربية وهو البخيل وانما سمى بذلك لأنه يحسك مافى يديه ولا يخرج له لأحد لكن قال القرطبي ويحمله إنما هو بالنسبة الى امرأته وولده لا مطلقاً لأن الانسان قد يفعل هذا مع أهل بيته لأنه يرى غيرهم أحوج وأولى والا فأبو سفيان لم يكن معروفاً بالبخل فلا دلالة في هذا الحديث على بخله مطلقاً اهـ ( فهل على ) بتشديد الياء المفتوحة ( حرج ) أى اثم ( ان أطعم ) بضم الهمزة وكسر العين ولفظ مسلم من أن أطعم ( من الذى له ) عيالاً كما هو لفظ مسلم في احدى روايتيه القرية

قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا بِالْمَعْرُوفِ « قَالَ لَهُنْدُ الْمَذْكُورَةُ » (رواه البخارى)<sup>(١)</sup>  
واللفظ له ومسلم عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الايمان  
والنذور في  
باب كيف  
كانت عين  
النبي صلى الله  
عليه وسلم  
وفي مناقب  
الصحابة في  
باب ذكر هند  
بنت عتبة بن  
ربيعة وفي  
كتاب النفقات  
في باب نفقة  
المرأة اذا غاب  
عنها زوجها  
ونفقة الولد\*  
ومسلم في  
اول كتاب  
الأفضية في  
باب قضية  
هند بروايتين  
وقبلهما في هذا  
الباب نحوهما  
بإسنادين

من لفظ البخارى وهو لفظ البخارى أيضا في كتاب مناقب الصحابة ( قال )  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ( لا ) تطعمى ( الا ) بالتشديد أن تطعمى من ماله  
( بالمعروف ) أى بالقدر الذى عرف عادة أنه كفاية ويفسر المعروف في كل موضع  
بحسبه لأن المعروف هو المعلوم عادة فالعرف والمادة مترادفان وهما ما يفتل عند  
الناس كما أشار اليه ابن عاصم في مرتقى الوصول الى علم الأصول بقوله

العرف ما يفتل عند الناس \* ومثله العادة دون باس

ومقتضاها معا مشروع \* في غير ما خالفه المشروع

فالمعروف هو الذى يتعارف عند الناس في النفقة على أولادهم من غير اسراف  
ولا تقتير وقيل معناه لا تسرفى وانفق بالمعروف \* وفي هذا الحديث دلالة على وجوب  
نفقة الولد الصغير وانها تؤخذ من مال أبيه ولو بدون اذنه . وفي بعض روايات  
مسلم عن هند التصريح بسؤالها عن الأخذ من ماله بغير علمه ولفظه عنها فقالت  
يا رسول الله ان أبا سفيان رجل شحيح لا يعطينى من النفقة ما يكفينى ويكفى بى  
الا ما أخذت من ماله بغير علمه فهل على فى ذلك من جناح فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم خذى من ماله بالمعروف ما يكفيك ويكفى بذك . وقد بينت من قال  
له رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأيضا الخ بقول ( قاله لهند المذكورة )  
أى فى هذا الحديث وهى هند بنت عتبة رضى الله عنها \* وقول واللفظ له أى  
للبخارى . وأما مسلم فلفظه فى أقرب روايته للفظ البخارى عن عائشة \* قالت  
جاءت هند بنت عتبة بن ربيعة فقالت يا رسول الله والله ما كان على ظهر الأرض  
خباء أحب الى من أن يذلوا من أهل خبائك وما أصبح اليوم على ظهر الأرض  
خباء أحب الى من أن يمزوا من أهل خبائك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وأيضا والنزى نفسى بيده ثم قالت يا رسول الله ان أبا سفيان رجل مسيك فهل  
على حرج من أن أطعم من الذى له عيالنا فقال لها لا الا بالمعروف ( وأما راوى  
الحديث ) فعائشة أم المؤمنين رضى الله عنها وقد تقدمت ترجمتها قريبا عند حديث \*  
هو عليها صدقة ولنا هدية فليرجع اليها من شاءها وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى  
الى سواء الطريق .

٩٨٢ وَالَّذِي <sup>(١)</sup> نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ إِنِّي لَا أَرْجُو أَنْ تَكُونُوا نِصْفَ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَذَلِكَ أَنَّ الْجَنَّةَ لَا يَدْخُلُهَا إِلَّا نَفْسٌ مُسْلِمَةٌ وَمَا أَنتُمْ فِي أَهْلِ الشَّرِّ إِلَّا كَالشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي جِلْدِ الثَّوْرِ الْأَسْوَدِ أَوْ كَالشَّعْرَةِ الْأَسْوَدَاءِ فِي جِلْدِ الثَّوْرِ الْأَحْمَرِ (رواه البخاري <sup>(٢)</sup>) ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( والذي نفس محمد بيده ) أى والله الذى نفس محمد بيده أى قبضها حيث أراد أو تأخيرها وفيه إقامة الظاهر مقام المضمر وهذا القسم كان كثيرا منه صلى الله عليه وسلم فتارة يقول والذى نفسى بيده وتارة يقول والذى نفس محمد بيده ( انى لأرجو ) من الله تعالى ( أن تكونوا ) يا أمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ( نصف ) بالنصب خبر تكونوا ( أهل الجنة ) فى الآخرة ( وذلك ) ولفظ مسلم وذاك بدون لام أى ووجه ذلك ( ان الجنة لا يدخلها الا نفس مسلمة ) فلا تدخلها نفس كافرة كما صرحت به آيات القرآن العظيم الذى لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه . ثم زاد عليه الصلاة والسلام بيان رجاء كون أمته نصف أهل الجنة بقوله ( وما أنتم فى أهل الشرك الا كالشعرة البيضاء ) بالهزرة ( فى جلد الثور الأسود ) وهو تشبيه فى غاية الحسن لأن الشرك يناسبه السواد والايمن يناسبه البياض فجعل أهل الايمان مع قتلهم كالشعرة البيضاء فى جلد الثور الأسود من محسنات هذا التشبيه كما لا يخفى . ثم قال ( أو كالشعرة السوداء فى جلد الثور الاحمر ) وفى رواية عن الفريرى فى جلد الثور الأبيض بدل الأحمر والتشبيه فى هذا الشطر الأخير لم يقد غير قوة بيان قوة المسلمين بالنسبة للكفرة فان الشعرة السوداء فى جلد الثور الأحمر أو الأبيض فى غاية الظهور أيضا لتمييزها باللون الأسود عن أحد اللونين اللذين وصف بهما جلد الثور على الروايتين . وعند احمد وابن أبي حاتم من حديث أبي هريرة قال لما نزلت « ثلثة من الأولين وثلثة من الآخرين » شق ذلك على الصحابة فنزلت « ثلثة من الأولين وثلثة من الآخرين » فقال النبي صلى الله عليه وسلم انى لأرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة بل ثلث أهل الجنة بل أنتم نصف أهل الجنة وهما سمونهم فى النصف الثانى . وأخرج احمد والترمذى وصححه من حديث بريدة رفعه أهل الجنة عشرون ومائة صف أمنى منها ثمانون صفا فتكون أمته صلى الله عليه وسلم ثلثى أهل الجنة جعلنا الله تعالى ووالدينا وذريتنا ومشايخنا وقرابتنا وجمع أحببنا من أهلنا فى جوار رسول الله

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الرقاق فى باب كيف الحشر . وفى كتاب الايمان والنذور فى باب يعين النبي صلى الله عليه وسلم مختصرا \* وأخرجه مسلم فى آخر كتاب الايمان بكسر الهزة فى باب بيان كون هذه الأمة نصف أهل الجنة بثلاث روايات ألفاظها متقاربة من رواية ابن مسعود وأخرجه الشيخان من رواية أبى سعيد الخدرى بنحو رواية ابن مسعود

صلى الله عليه وسلم بالفردوس الأعلى \* ولهذا الحديث شاهد من حديث ابن مسعود بنحوه وأثم منه أخرجه الطبراني فكأنه صلى الله عليه وسلم لما رجا من رحمة ربه أن تكون أمته نصف أهل الجنة أعطاه ما ارتجاه وزاده وهو نحو قوله تعالى « ولسوف يعطيك ربك فترضى » . قال النووي في شرح صحيح مسلم . وقد ثبت في الحديث الآخر أن أهل الجنة عشرون ومائة صف هذه الأمة منها ثمانون صفا . فهذا دليل على أنهم يكونون ثلثي أهل الجنة فيكون النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أولا بحديث الشطر ثم تفضل الله سبحانه بالزيادة فاعلم بحديث الصفوف وأخبر به النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك ولهذا نظائر كثيرة في الحديث معروفة الخ كلامه . وإلى ما في حديث المتن أشار شيخنا العلامة الشيخ عبد القادر بن محمد سالم الشنقيطي أقليا رحمه الله تعالى في الواضح المبين بقوله

والنصف في الجنة حظ أمته \* من أجل اظهار علو رتبته

وسياتى في حرف الياء ان شاء الله تعالى حديث بمعنى هذا الحديث من رواية أبي سعيد الخدري مما اتفق عليه الشيخان أوله يقول الله تعالى يا آدم الخ \* وسبب حديث المتن كما في الصحيحين واللفظ لمسلم عن عبد الله بن مسعود قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبة نحوا من أربعين رجلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة قال قلنا نعم فقال أترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة قلنا نعم فقال \* والذي نفس محمد بيده الخ حديث المتن وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في صفة الجنة من سننه . وأخرجه ابن ماجه في الزهد من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن مسعود الهذلي رضى الله عنه وهو عبد الله بن مسعود بن غافل بمعجمة وفاء بن حبيب بن شخص بن قار بن مخزوم بن صاهلة ابن كاهل بن الحارث بن تيم بن سعد بن هذيل الهذلي أبو عبد الرحمن حليف بني زهرة وكان أبوه حالف عبد الحارث بن زهرة وأمه أم عبد الله بنت عبد ود بن سؤدة أسلمت وصحبت وهو أحد السابقين الأولين . قد أسلم عبد الله قديما وهاجر المهجرتين وشهد بنرا والمشاهد بعدها ولازم النبي صلى الله عليه وسلم وكان صاحب نعليه وحدث عنه بالكثير . وعن عمر وسعد بن معاذ روى عنه ابنه عبد الرحمن وأبو عبيدة وابن أخيه عبد الله بن عتبة وامراته زينب الثقفية ومن الصحابة العبدلة وأبو موسى وأبو رافع وأبو شريح وأبو سعيد وجابر وأُس وأبو جحيفة وأبو أمامة وأبو الطفيل . ومن التابعين علقمة وأبو الأسود ومسروق والربيع بن خيثم وشريح القاضي وأبو وائل وزيد بن وهب وزر بن حبيش وأبو عمر الشيباني وعبيدة بن عمرو السمانى وعمرو بن ميمون وعبد الرحمن بن أبي ليلى وأبو عثمان النهدي والحارث بن سويد وربيع بن خراش وآخرون وأخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين الزبير قبل الهجرة وبعدها أخى بينه وبين سعد بن معاذ \* كان اسلامه قديما في أول الاسلام في حين اسلام سعيد بن زيد وزوجته فاطمة بنت الخطاب قبل اسلام عمر بن الخطاب . وكان سبب اسلامه أنه كان يرمى غنما لعقبة بن أبي معيط وأخذ شاة حنظلة من تلك الغنم فنرت عليه لبنا غزيرا وفي رواية عن ابن مسعود قرر في رسول الله صلى الله عليه

وسلم فقال لي يا غلام هل من ابن فقلت نعم ولكنني مؤتمن قال فهل من شاة حائل لم ينز عليها الفحل فأتيته بشاة فسح ضرعها فنزل ابن فجلبه في اناء وشرب منه وسقى أبا بكر ثم قال للضرع اقلس فقلس ثم أتيت به هذا فقلت يا رسول الله علمني من هذا فسح رأسي وقال یرحمك الله فانك غليم معلم ثم ضمه اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يلج عليه ويلبسه نعليه ويمشي أمامه ومعه ويستتره اذا اغتسل ويوقظه اذا نام وقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اذنك على أن ترفع الحجاب وأن تسمع سوادى حتى أنهاك وكان يعرف في الصحابة بصاحب السواد والسواك وزاد بعضهم والفراش والوساد والى ذلك أشار صاحب نظم عمود النسب بقوله

ومن هذيل صاحب السواد \* والنعل والفراش والوساد

وهو ابن مسعود مبشر النبي \* برأس عمرو بن هشام النبي

يعنى به عمرو بن هشام أبا جهل المخزومي لعنه الله وقال علقمة قال لي أبو الدرداء أليس فيكم صاحب التلحين والسواك والوساد يعنى عبد الله بن مسعود وعند البخارى في التاريخ بسند صحيح جاء نبي عبد الله بن مسعود الى أبي الدرداء فقال ماترك بعده مثله وقال البخارى مات قبل قتل عمر وقال أبو نعيم وغيره مات بالمدينة سنة اثنتين وثلاثين وقيل مات سنة ثلاث وقيل مات بالكوفة والأول أثبت وقال حذيفة كان أقرب الناس هديا ودلا ومحتا برسول الله صلى الله عليه وسلم ابن مسعود \* شهد بدرًا والحديبية وهاجر المجرتين جميعا الأولى الى أرض الحبشة والهجرة الثانية من مكة الى المدينة وصلى القبلتين وشهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة فيما ذكرني حديث العشرة بأسناد حسن جيد . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استقرئوا القرآن من أربعة نفر فبدأ بعبد الله بن مسعود وقال من أحب أن يسمع القرآن غصا فليسمع من ابن أم عبد . ومن أخبراره بعد النبي صلى الله عليه وسلم أنه شهد فتوح الشام وسيره عمر الى الكوفة ليعلمهم أمور دينهم وبعث عمارا أميرا وقال انهما من الجباء من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فافتدوا بهما ثم أمره عثمان على الكوفة ثم عزله فأمره بالرجوع الى المدينة . وأخرج احمد بسند حسن عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل عبد الله أثقل في الميزان من أحد وأخرج البيهقي عن تميم بن حرام جالس أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فآرأيت أحدا أزهد في الدنيا ولا أرغب في الآخرة ولا أحب الى أن أكون في صلاحه من ابن مسعود . وعن أبي وائل أن ابن مسعود رأى رجلا قد أسبل ازاره فقال ارفع ازارك فقال الرجل وأنت يا ابن مسعود فرفع ازارك فقال انى لست مثلك ان بساقى حوشة وأنا آدم الناس قبلك ذلك عمر فضرب الرجل ويقول حين ضربه أترد على ابن مسعود . وأخرج الترمذى عن علي رفعه لو كنت مؤمرا أحدا بغير مشورة لأمرت ابن أم عبد \* وقد روى ثمانمائة حديث وثمانية وأربعين حديثا اتفق البخارى ومسلم على أربعة وستين منها وانفرد البخارى بأحد وعشرين ومسلم بخمسة وثلاثين وتقدم ذكر من روى عنه وقد روى عنه خلق كثير من الصحابة والتابعين . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

٩٨٣ وَالَّذِي <sup>(١)</sup> نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَمَنَادِيلُ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ فِي الْجَنَّةِ أَحْسَنُ مِنْ هَذَا (رواه) البخاري <sup>(١)</sup> ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الهبة في باب قبول هدية المشركين وفي كتاب بدء الخلق في باب ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة من رواية أنس في هذين الموضعين ورواه بمعناه في هذا الباب أيضا من كتاب بدء الخلق عن البراء بن عازب ورواه من رواية البراء أيضا في باب كيف كانت يمين النبي صلى الله عليه وسلم من كتاب الإيمان والنذور وأخرجه في كتاب اللباس في باب مس

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( والذي نفس محمد بيده ) أى بقدرته تعالى ان شاء قبضها وان شاء أخرجها كما أشرنا اليه في شرح ما قبله وقد قدمنا أن الحلف بهذا اللفظ وبقوله والذي نفسى بيده كان هو أغلب أحواله الشريفة في أيمانه عليه الصلاة والسلام ( لمناديل ) ولفظ مسلم . ان مناديل وهى جمع منديل بكسر الميم في المفرد وهو هذا الذى يعمل في اليد قال ابن الاعرابى وابن فارس وغيرهما هو مشتق من الندل وهو النقل لأنه ينقل من واحد الى واحد وقيل من الندل وهو الوسخ لأنه يندل به قال أهل العربية يقال منه تندلت بالمنديل قال الجوهري ويقال أيضا تمندلت قال وأنكرها الكسائى قال ويقال أيضا تمدلت ( سعد بن معاذ ) بضم الميم رضى الله تعالى عنه ( في الجنة ) التى أعدها الله تعالى لجزاء لأنبيائه وأوليائه ومسلمي عباده جعلنا الله ومشايخنا وأقاربنا وأحبابنا ممن أعد الله له أعلاها بحاء صاحب الشفاعة رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم \* وفي هذا الحديث اثبات الجنة له كما قاله النووي وهو ظاهر ( أحسن من هذا ) أى من ثوب حرير أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم كما هو صريح لفظ البخاري في كتاب اللباس \* وخير ما فسرته بالوارد تفسير اسم الإشارة بالثوب أحسن لأن لفظ الثوب مذكر وهذا يشار بها للمفرد المذكور ورواية أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم جبة سندس تؤول بأن الجبة ثوب كما هو الواقع لأن الجمع بين الروايات واجب متى ما أمكن اليه سبيل \* وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين من رواية أنس واللفظ للبخاري قال أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم جبة سندس وكان ينهى عن الحرير فعجب الناس منها فقال \* والذي نفس محمد بيده الخ . وأما ضرب المثل بالمناديل لأنها ليست من عليا الثياب بل تبذل فتمسح بها الأيدي وينفض بها الثياب عن البدن ويفطى بها ما يهدى في الأطباق وتتخذ ألقافا للثياب فصار سبيلها سبيل الخادم وسبيل سائر الثياب سبيل المخدم فاذا كان أدنى ما في الجنة هكذا فما ظلك بعليتها قاله الخطابي وغيره \* وتخصيص سعد بن معاذ بهذا اما لأن مناديل سعد كانت من جنس هذا الثوب أو الجبة واما لأن الحال كان اقتضى استئالة قلبه وأما لأنه كان اللامسون المتعجبون من الأنصار فكأنه قال لهم مناديل سيدكم خير منه وإما لأن سعدا كان يحب ذلك الجنس أو ذلك اللون . وفيه منقبة عظيمة لسعد رضى الله تعالى عنه وان أدنى ثيابه في الجنة كذلك لأن المنديل أدنى الثياب لما علم من أنه معد للوسخ والامتهان . وفي هذا الحديث بيان



تباين فضل الجنة وفضل الدنيا لأنه اذا كانت متاديل هذا الصباحي الجليل فيها أفضل من هذا النوع العجيب من حرير الدنيا الذي تعجب منه الصحابة فثياب أهلها أعجب وأعجب وذلك معلوم من نصوص القرآن والسنة فقد أخرج البخاري في صحيحه عن سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها . فاذا كان موضع السوط فيها خيرا من الدنيا وما فيها وقد اشتملت الدنيا على ما هو أعلى من الحرير وعلى جميع أنواع الحرير فلا غرابة في كون متاديل أهلها خيرا من ثوب حرير من الدنيا وكون الجنة فيها متاديل لا يتوهم منه أن متاديلها يصيبها الدنس أو أن طعامها فيه ما يدنس حتى يفتر أهلها الى المتاديل قال القرطبي ولا يظن أن طعام الجنة فيه ما يدنس الآكل حتى يفتر الى متديل وانما ذلك كان اظهارا لأن الله سبحانه وتعالى أوجد في الجنة كلما يحتاج اليه في الدنيا لكن على حالة هي أعلى وأشرف فأعد فيها أمشاطا ومفارق وألوة ومتاديل وأسواقا وغير ذلك من المتعارف في الدنيا وان لم يحتاج اليها تماما للنعمة ويكفي الجنة من الفضل ما علم من الاجماع على ان الله تعالى يكلم أهلها بغير حجاب ولا واسطة . وقول أنس وكان ينهى عن الحرير الخ لم يذكر فيه علة النهي عنه وليست هي نجاسة عينه بل لأنه ليس من لباس المتقين . قال ابن بطال النهي عن لبس الحرير ليس من أجل نجاسة عينه بل من أجل أنه ليس من لباس المتقين وعينه مع ذلك ظاهرة فيجوز مسه وبيعه والانتفاع بثمنه اه ( تنبيه ) تحريم لبس خالص الحرير لبالغي الرجال محرم اجماعا كما وردت به نصوص الشرع ويكفي في عقوبته في الآخرة كون من لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة التي هي دار نعيم دائم فقد أخرج البخاري في صحيحه من رواية عمر رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم \* من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة وتقل ابن حجر في فتح الباري عن النووي منع افتراش الرجل الحرير مع امرأته في فراشها ووجهه المحيز لذلك من المالكية بأن المرأة فراش الرجل فكما جاز له أن يفترشها وعليها الحل من الذهب والحرير فكذلك يجوز له أن يجلس وينام معها على فراشها المباح لها . ثم اعلم أن الذي يمنع من الجلوس عليه هو مامنع من لبسه وهو ماصنع من حرير صرف أو كان الحرير فيه أزيد من غيره كما قررناه في غير هذا الموضع وقد بسطت الكلام على لبس الحرير وما فيه من الأقسام وعلى استعمال ائاء النقد في أكل أو شرب أو غيرها وما أشبه هذا في آخر الجزء الثاني من شرحنا هذا عند حديث الذي يشرب في آنية الفضة انما يجرجر في بطنه نار جهنم فليرجع اليه من شاء استيفاء الكلام على استعمال الحرير وآنية النقد . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه ابن ماجه في السنة من سننه ( وسعد بن معاذ ) الذي ورد هذا الحديث

الحرير من غير لبس من رواية البراء أيضا \* وأخرجه مسلم في كتاب فضائل الصحابة رضى الله عنهم في باب فضائل سعد بن معاذ رضى الله عنه عن أنس بثلاثة أسانيد . وأخرج في هذا الباب أيضا نحوه بإسنادين من رواية البراء بن عازب .

بأن مناديه في الجنة أفضل من ثوب الحرير الذي أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم هو سعد بن معاذ ابن النعمان بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الأشهل بن جشم بن الحارث بن الخزرج بن النبيت ابن مالك بن الأوس الأنصاري الأشهلي سيد الأوس وأمه كبشة بنت رافع لها صعبة ويكنى أبا عمرو شهد بدرا باتفاق وله حكم من شهد العقبة الأولى لاسلامه بينها وبين الثانية على يدى مصعب بن عمير وباسلامه أسلم جميع بني عبد الأشهل ثم جميع الأوس ماعدا قبائل من أهل العوالى تعرف بأوس الله تأخر اسلامهم الى الخندق . شهد بدرا باتفاق والخندق ورمى يوم الخندق بسهم فعاش شهرا حتى حكم في بني قريظة وأجبت دعوته في ذلك ثم انتقض جرحه فمات شهيدا أخرج ذلك البخارى وذلك سنة خمس . والذي رماه بسهم حبان بن العرقه وقال خذها وأنا ابن العرقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرق الله وجهه في النار والعرقه هى قلابة بنت سعيد ابن سهم بن عمرو بن هصيص وحبان ابنها هذا هو ابن عبد مناف بن متقد بن عمرو بن معيص ابن عامر بن لؤى وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر بضرب قسطاط في المسجد لسعد ابن معاذ فكان يعود في كل يوم حتى توفي سنة خمس من الهجرة وذلك بعد الخندق بشهر وبعد قريظة بليال كما حزم به ابن عبد البر في الاستيعاب . وقال المناقبون لما خرجت جنازته ما أخفها فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الملائكة حملته وفي الصحيحين وغيرها من طرق أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اهتز العرش لموت سعد بن معاذ . وعن عائشة كان في بني عبد الأشهل ثلاثة لم يكن أحد أفضل منهم سعد بن معاذ وأسيد بن حضير وعباد بن بشر وذكر ابن اسحاق أنه لما أسلم على يد مصعب بن عمير قال لبني عبد الأشهل كلام رجالكم ونساءكم على حرام حتى تسلموا فكان من أعظم الناس بركة في الاسلام وفيه سعد بن عباد جاء الخبر المشهور ان قريشا سمعوا صائحا يصيح ليلا على أبي قبيس

فان يسلم السعدان يصبح محمد \* بمكة لا يخشى خلاف المخالف

قال فظننت قريش أنهما سعد بن زيد مناة بن تميم وسعد بن هديم من قضاة فلما كان الليلة الثانية سمعوا صوتا على أبي قبيس أيضا

أيا سعد سعد الأوس كن أنت ناصرا \* ويأسعد سعد الخزرجين الفطارف

أجيبا الى داعي الهدى وتمنيا \* على الله في الفردوس منية عارف

فان ثواب الله للطالب الهدى \* جنان من الفردوس ذات رفاف

قال فقالوا هذان والله سعد بن معاذ وسعد بن عباد \* له حديث موقوف في صحيح البخارى وروى عنه ابن مسعود . وفي الصحيحين أن بني قريظة لما نزلوا على حكمه وجاء على حمار قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم قوموا الى سيدكم أو خيركم وقد تقدم هذا الحديث في متن زاد المسلم في آخر الجزء الأول منه وتقدم في شرحه ذكر جملة كافية في ترجمته رضى الله عنه أغنتنا عن الاطالة فيها هنا . وذكر ابن اسحاق بغير سند لما مات قالت

ويل أم سعد سعدا \* حزامه وجدا الخ

٩٨٤ وَالَّذِي (١) نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّكُمْ لَأَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ قَالَهَا ثَلَاثَ  
مَرَّارٍ «يَعْنِي الْأَنْصَارَ» (رواه) البخاري (١) ومسلم عن أنس  
ابن مالك رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب الإيمان  
والنذور في  
باب كيف  
كانت يمين  
النبي صلى

الله عليه وسلم  
وفي كتاب  
المناقب في باب  
قول النبي  
صلى الله عليه  
وسلم للأَنْصار  
أَنْتُمْ أَحَبُّ  
النَّاسِ إِلَيَّ  
وأخرجه في  
كتاب النكاح

في باب ما يجوز  
أَنْتَ يَخْبُو  
الرجل بالمرأة  
عند الناس  
بلفظ . والله  
انكسر لأحب  
الناس إلى أي  
يانساء الأنصار  
وليس المراد  
انهم أحب  
إليه من نساء  
أهل بل نساء  
الأنصار أحب  
إليه من نساء  
سائر أئله  
في الجملة وفي  
رواية أبي ذر  
انكم باليم  
بدل التون.

فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم كل نادبة تكذب الا نادبة سعد وأخرج  
الطبراني بسند ضعيف عن ابن عباس قال جعلت أم سعد تقول .  
ويل أم سعد سعدا \* خزيمة وجدا

فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا ترزدي على هذا كان والله ما علمت حزما  
وفي أمر الله قويا \* (وأما راوى) الحديث فهو أنس بن مالك أحد الكثيرين  
وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء عند حديث هو لها صدقة ولنا هدية فليراجعها  
من شاءا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (والذي نفسى بيده) أى والذي روحى بقدرته  
تعالى ان شاء قبضها وان شاء أخرها (انكم) أيها الأنصار (لأحب الناس الى)  
وفي رواية أحب الناس بدون لام والمعنى من أحب الناس فعرف التبعيض مقدر  
كما دل عليه قوله في الحديث الثانى اللهم أنتم من أحب الناس الى وهو الموافق  
لقوله صلى الله عليه وسلم أبو بكر في جواب من قال من أحب الناس اليك قال  
أبو بكر فلا تعارض بينه وبين هذا الحديث حسبا قررناه (قالها) رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أى قال هذه الجملة وهى والذي نفسى بيده الخ (ثلاث مرار)  
ولفظ البخارى في كتاب المناقب مرتين أى قال ذلك مرتين والراوى للحديث في  
الموضعين أنس بن مالك فكأنه اقتصر تارة على المرتين ناسيا ثم تذكر أنه قالها  
ثلاث مرات فجزم بكونه قالها ثلاث مرات لأن رواية مسلم فيها الجزم بذلك لأن  
لفظه \* والذي نفسى بيده انكم لأحب الناس الى ثلاث مرات وهو بمعنى قول  
البخارى الذى بينا عليه اثنتين قالها ثلاث مرار فقد اتفق الشيخان على أنه قالها ثلاث  
مرار واتفاقهما أرجح مما انفرد به البخارى في المناقب من كونه قالها مرتين كما هو  
واضح (يعنى) رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله انكم لأحب الناس الى  
(الأنصار) رضى الله تعالى عنهم وهم الأوس والخزرج \* وفي هذا الحديث منقبة

عظمى للأَنْصار . ومن مناقبهم رضى الله تعالى عنهم قوله صلى الله عليه وسلم  
 الْأَنْصار لا يحبهم إلا مؤمن ولا ينفضهم إلا منافق فمن أحبهم أحب الله ومن أبغضهم  
 أبغضه الله رواه البخارى عن البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه عن النبى  
 صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم. ومن مناقبهم رضى الله تعالى عنهم ما ثبت  
 في الصحيح من رواية أنس عنه صلى الله عليه وسلم قال ان الْأَنْصار كرشى  
 وعيى وان الناس سيكترون ويقولون فاقبلوا من محسنهم واعفوا عن مسيئهم ومنها  
 دعاؤه صلى الله عليه وسلم لهم الثابت في الصحيح من رواية زيد بن أرقم قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر للأَنْصار ولأبناء الْأَنْصار وأبناء  
 الْأَنْصار ، ومنها كون حبهم آية الايمان وبغضهم آية النفاق في الصحيح عن أنس  
 ابن مالك رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال آية الايمان حب الْأَنْصار  
 وآية النفاق بغض الْأَنْصار وانما خصوا بذلك لما فازوا به دون غيرهم من القبائل  
 من ايوائهم صلى الله عليه وسلم ومواساتهم بأنفسهم وأموالهم فكان صنيعهم لذلك  
 موجبا لمعاداتهم جميع الفرق الموجودين اذ ذاك من عرب وعجم والعداوة تجر البغض،  
 ثم ان ما اختصوا به موجب للحسد والحسد يحجر الى البغض أيضا فمن ثم حذر رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من بغضهم ورغب في حبهم حتى جعله من الايمان كما جعل  
 بغضهم من النفاق تنويها بفضلهم الى غير ذلك من مناقبهم رضى الله تعالى عنهم \*  
 وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى في المناقب من سننه ( وراوى  
 الحديث ) هو أنس بن مالك خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحد المكترين  
 من حديثه وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء عند حديث هو لها صدقة ولنا هدية .  
 وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

أى يجميع  
 الْأَنْصار  
 رجالا ونساء  
 وهذه النسخة  
 هى الموافقة  
 لغيرها من  
 روايات المتن  
 ففى أولى .  
 وأخرجه  
 بمعناه عن  
 أنس فى هذا  
 الباب أيضا  
 وفى كتاب  
 النكاح فى  
 باب ذهاب  
 النساء  
 والصبيان الى  
 العرس أيضا  
 \* ومسلم فى  
 كتاب فضائل  
 الصحابة فى  
 باب فضائل  
 الْأَنْصار رضى  
 الله عنهم  
 بإسنادين أو  
 ثلاثة وأخرجه  
 بمعناه فى هذا  
 الباب أيضا

٩٨٥ والذى <sup>(١)</sup> نَفْسِي بِيَدِهِ لِأَذُوْدَنَّ رِجَالًا عَنْ حَوْضِي كَمَا تُذَادُ  
الْغَرِيْبَةُ مِنَ الْإِبِلِ عَنِ الْخَوْضِ (رواه) البخارى <sup>(٢)</sup> واللفظ له  
ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (والذى نفسى بيده) أى والله الذى نفسى  
بقدرته تعالى (لأذودن) بهجرة مفتوحة فذال معجمة مصمومة ثم واو ساكنة  
ثم دال مهملة مفتوحة بعدها نون توكيد مشددة أى لأطردن (رجالاً عن حوضى)  
أى عن حوضه صلى الله عليه وسلم الذى تواترت به الأحاديث فأحاديثه مقطوع  
بتواترها (كما تذاد) أى مثل ماتذاد فالكاف فى قوله كما بمعنى مثل كما أشار إليه  
ابن مالك بقوله

واستعمل اسما وكذا عن وعلى \* من أجل ذا عليهما من دخلا

(الغريبة من الابل) أى مثلما تطرد الناقة الغريبة من الابل (عن الحوض)  
إذا أرادت الشرب منه وأل فى الحوض للعهد الذهبى لأنه معلوم عند العرب عادة كما  
أن ذود الناقة الغريبة عن حياض الابل أمر شائع فعلة من رعاة الابل عند العرب  
وعيرهم ممن يقتنى الابل \* وقوله لأذودن رواه مالك فى الموطأ فى أكثر الرواة  
عه فليزادن ورواه يحيى ومطرف وابن نافع فلا يزدان بالثنى ورواية ابن وضاح  
له على الرواية الأولى وكتباها صحيحة المعنى والنافية أفصح وأعرف ومعناها فلا تفعلوا  
فعلا يوجب ذلك كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا ألفين أحدكم على رقبته بعير أى  
لا تفعلوا ما يوجب ذلك \* والحكمة فى الذود المذكور أنه صلى الله عليه وسلم  
يريد أن يرشد كل أحد الى حوض نبيه لما ورد من أن لكل نبي حوضاً أو أن  
الذودين هم المنافقون أو المبتدعون أو المرتدون الذين بدلوا . قال ابن بطال  
(فان قيل) كيف يأتون غرا والمرتد لاغرة له (فالجواب) أن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال تأتى كل أمة فيها منافقوها وقد قال الله تعالى « يوم يقول المنافقون  
والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم » فصح أن المؤمنين يحسرون  
وفيه المنافقون الذين كانوا معهم فى الدنيا حتى يضرب بينهم بسور . والمنافق  
لا غرة له ولا تحجيل لكن المؤمنين سموا غرا بالجملة وان كان المنافقون فى خلاهم .  
وقال ابن الجوزى (فان قيل) كيف خنى حالهم على سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه  
وسلم وقد قل تعرض على أعمال أمتى (فالجواب) أنه إنما تعرض عليه أعمال  
الموحدين لا المنافقين والكافرين . وقد تقدم فى الجزء الأول حديث حوضى مسيرة

## ٩٨٦ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَقْضِيَنَّ بَيْنَكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ الْوَلِيدَةِ وَالْغَنَمُ رَدٌّ عَلَيْكَ وَعَلَى ابْنِكَ جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِبُ عَالِمٌ أُغْدُ

شهر وزواياه سواء الخ فيما اتفق عليه الشيخان في متن كتابنا هذا وتقدم بعض ما يتعلق بمحوضه صلى الله عليه وسلم هناك \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في احدى روايتيه عن أبى هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال \* لأذودن عن حوضى رجلا كما تزداد الغريبة من الابل ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة المشهور رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته في أوائل هذا الجزء في آخر شرح حديث هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ ذلك الحديث الطويل وتقدم بسطها بوسع في آخر الجزء الرابع عند حديث من يبسط رداءه حتى أقضى مقالتى الخ وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( الذى نفسى بيده الخ ) تقدم معناه مرارا وأن القسم به من عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وسببه كما في الصحيحين واللفظ للبخارى عن أبى هريرة وزيد بن خالد الجهنى رضى الله عنهما أنهما قالا ان رجلا من الاعراب أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله أنشدك الله الا قضيت لى بكتاب الله فقال الخصم الآخر وهو أفضه منه نعم فاقض بيننا بكتاب الله واثنى لى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل قال ان ابنى كان عيفا على هذا فزنى بامرأته وانى أخبرت أن على ابنى الرجم فانتدبت منه بمائة شاة ووليدة فسألت أهل العلم فأخبرونى أنما على ابنى جلد مائة وتغريب عام وأن على امرأة هذا الرجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* والذى نفسى بيده لأقضين بينكما بكتاب الله الخ وقوله ( لأقضين بينكما بكتاب الله ) بتشديد نون لأقضين للتوكيد ومعنى بكتاب الله أى بحكمه المأخوذ منه أو بما كان قرآنا قبل نسخ لفظه كما قيل به ولا حاجة الى هذا القول لأن كل حاكم به الذى صلى الله عليه وسلم مأخوذ من كتاب الله بدليل قوله تعالى ما فرطنا فى الكتاب من شىء وقوله لتعكم بين الناس بما أراك الله ولا ينافى ذلك أنه تنزل عليه أحكام جزئيات مفصلة فى الأحديث لأن الحكم قد يكون مأخوذا من كتاب الله ويزيد الله بيانه لتبنيه عليه الصلاة والسلام بوحى ثان بين به ما تضمنه الكتاب تفصيلا ( الوليدة ) أى الجارية ( والغنم رد ) أى مردود كل منهما ( عليك ) فاقضى المصدر على المفعول مثل نسج اليمن أى منسوجه فالواجب ردّها عليك ولفظ عليك ساقط فى غير رواية أبى ذر من روايات البخارى وساقط من رواية مسلم ( وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام ) أى لأنه كان بكرا واعترف هو بالزنى لأن اقرار الأب عليه لا يقبل اللهم الا ان كان هذا من باب الفتوى فيكون المعنى ان كان ابنك زنى وهو بكر فحده بذلك . قال ابن دقيق العيد وفى هذا دليل على أن ما أخذ بالمعاوضة الفاسدة يجب رده ولا يملك ( قلت ) وما أخذه ابن دقيق العيد من هذا الحديث ظاهر لأن موجب قوله عليه الصلاة والسلام الوليدة والغنم رد عليك هو كون أخذهما كان بمعاوضة فاسدة فوجب ردّها ولم يصح تملكهما ثم قال ( اغد ) أى امش أو رح

يَا أَيُّسُّ إِلَى أُمْرَأَةٍ هَذَا فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَارْجُحْهَا قَالَ فَعَدَا عَلَيْهَا فَاعْتَرَفَتْ  
فَأَمَرَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرُجِمَتْ (رواه البخاري) (١) أخرجه  
ومسلم عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني رضي الله عنهما عن  
رسول الله ﷺ

غدوة ورواية البخاري في باب الشروط لاتحل في الحدود اغد بدون او ورواية  
مسلم وسائر روايات البخاري غير هذه واغد بزيادة او قبل فعل الأمر ( يا أنيس )  
بضم الهزة وفتح النون مصغرا ابن الضحاك الأسلمي على الأصح قال شيخ الاسلام  
زكريا الأنصاري في شرح صحيح البخاري وانما خص أنيسا بذلك لأنه من قبيلة  
المراة وكانوا يغفرون من حكم غيرهم ( الى امرأة هذا فان اعترفت ) أى أقرت بالزنى  
وشهد على اقرارها اثنان ( فارجها ) لأنها كانت محصنة ( قال فعدا عليها ) أنيس  
( فاعترفت ) بالزنى ( فأمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجت ) \* وقوله  
فأمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ يحتمل أن يكون هذا الأمر هو الذى  
في قوله فان اعترفت فارجها وأن يكون ذكره أنها اعترفت فأمره ثانيا أن يرجها .  
قال القرطبي في توجيه قوله فأمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجت ما معه  
وهو يدل على أن أنيسا انما كان رسولا ليسمع اقرارها وأن تنفيذ الحكم كان  
منه عليه الصلاة والسلام ويشكل عليه كونه اكتفى في ذلك بشاهد واحد « وأجيب »  
بأن قوله فاعترفت فأمر بها فرجت هو من رواية الليث عن الزهري وقد رواه عن  
الزهري مالك بلفظ فاعترفت فرجها ولم يقل فأمر بها النبي صلى الله عليه وسلم  
فرجت وعند التعارض فعديث مالك أولى لما تقرر من ضبط مالك وخصوصا في  
حديث الزهري فانه من أعرف الناس به فالظاهر أن أنيسا كان حاكما ولئن سلمنا  
أنه كان رسولا فليس في الحديث نص على اقراره بالشهادة فيحتمل أن غيره شهد  
عليها اه وقال القاضي عياض في قوله عليه الصلاة والسلام فان اعترفت فارجها ان  
الامام اذا قذف عنده أحد يسأل المَقْذُوفَ فان اعترف حد ودرأ الحد عن القاذف  
وان أنكر وأراد الستر درأ الحد عنهما وان لم يرد الستر كلف القاذف البينة فان  
أقامها والا حد للقذف \* واما ان يشهد عند الامام أن فلانا قذف فلانا فقال  
الشافعي وأبو حنيفة لا يحذف فلان حتى يطلبه فلان \* وقال مالك يرسل اليه فان  
أراد الستر تركه والا حده واختلف قوله اذا عفا ولم يرد الستر \* وفي هذا الحديث  
أنه صلى الله عليه وسلم لم يحضرا لرجم وليس فيه أنه حفر للرجوم . وفيه استنباطة  
بازننى عند

(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب الشروط  
في باب الشروط  
التي لاتحل  
في الحدود .  
وفي كتاب  
الصالح في  
باب اذا  
اصطلحو على  
صلح جور  
فان صلح مردود  
وفي كتاب  
الأيمان  
والذور في  
باب كيف  
كانت يمين  
النبي صلى  
الله عليه وسلم  
وفي كتاب  
المحاربين من  
أهل الكفر  
والردة في باب  
الاعتراف  
بازننى وفي باب  
من أمر غير  
الامام بأقامة  
الحد غائبا عنه  
وفي باب اذا  
رمى امرأته  
أو امرأة غيره  
بازننى عند

الحاكم وغيره في مثل هذا وهو أصل في اتخاذ الحاكم والقضاء التواب وهو أصل في الخ وفي باب هل يأمر بالامام رجلا فيضرب الحد غائبا عنه الخ وفي كتاب الأحكام في باب هل يجوز للعالم أن يبعث رجلا وحده للنظر في الأمور وفي باب اجازة خبر الواحد الصدوق الكائن بعد كتاب التتبي وأخرج بعضه في كتاب الوكالة في باب الوكالة في الحدود\* وأخرجه مسلم في كتاب الحدود في باب من اعترف على نفسه بالزنى بأسانيد إلى ابن شهاب عن عبيد الله ابن عبد الله ابن عتبة بن الحاكم وغيره في مثل هذا وهو أصل في اتخاذ الحاكم والقضاء التواب وهو أصل في وجوب الاعتذار لأنه يمحتمل أن يكون ثبت عنده صلى الله عليه وسلم اعترافها بشهادة هذين الرجلين فبعث أنيسا اعتذرا اليها وعندنا في الاعتذار برجل واحد قولان اه وقال النووي بعث أنيس محمول عند العلماء من أصحابنا على اعلام المرأة بأن هذا الرجل قذفها بانه فلها عليه حد القذف فتطالب به أو تمفو عنه الا أن تعترف بالزنى فلا يجب عليه حد القذف بل عليها حد الزنى وهو الرجم قال ولا بد من هذا التأويل لأن ظاهره أنه بعث ليطلب اقامة حد الزنى وهذا غير مراد لأن حد الزنى لا يختاط له بالتجسس بل لو أقر الزاني استحب أن يمرض له بالرجوع اه \* وفي قوله في سبب هذا الحديث اقض بيننا بكتاب الله دليل لأنه يستحب للقاضي أن يصبر على قول أحد الخصمين احكم بيننا بالحق ونحوه اذا تعدى عليه خصمه ونظير ذلك قوله تعالى اخبرنا عن قول الخصمين اللذين دخلا على داود فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط . ويحتمل أن يكون ذلك على حد قوله تعالى . قل رب احكم بالحق في أن المراد التعريض بأن خصمه على الباطل وأن الحكم بالحق سيظهر باطله \* ومعنى قوله بكتاب الله أى بما تضمنه كتاب الله . أو أن المراد به حكم الله المكتوب على المكلفين من الحدود والأحكام اذ الرجم ليس في القرآن بنص صريح ويحتمل أن المراد به القرآن وكان ذلك قبل أن تنسخ آية الرجم لفظا وانما سألاه أن يحكم بينهما بحكم الله وما يملكان أنه لا يحكم الا بحكم الله ليفصل بينهما بالحكم الصرف لا بالنصائح والتغيب فيما هو الأرفق بهما اذ للعالم أن يفعل ذلك ولكن برضا الخصمين وقد أخرج البخارى حديث عمر في باب رجم الحليلي من الزنى اذا أحصنت في كتاب المحاربين من أهل الكفر والردة وفيه قوله . ان الله بعث محمدا بالحق وأنزل عليه الكتاب فكان مما أنزل الله آية الرجم فقرأناها وعقلناها ووعيناها رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجنا بعده فأخشي ان طال بالناس زمان أن يقول قائل والله ما نجد آية الرجم في كتاب الله تعالى فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله والرجم في كتاب الله حق على من زنى اذا أحصن من الرجال والنساء اذا قامت البينة أو كان الحبل أو الاعتراف ورواه مسلم في صحيحه أيضا فهو متفق عليه \* وهذا الحديث أعنى حديث المتن كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في كتاب الحدود من سننه وأخرجه الترمذى في الحدود من سننه أيضا وأخرجه النسائي في القضاء من سننه وفي الرجم وفي غير هذين الموضعين منها وأخرجه ابن ماجه في الحدود من سننه ( وأما راويا الحديث ) فهما أبو هريرة وزيد ابن خالد الجهني رضى الله عنهما ( أما أبو هريرة ) فقد تهدمت ترجمته في أواخر



٩٨٧ وَالَّذِي<sup>(١)</sup> نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ سَرَقَتْ  
لَقَطَعْتُ يَدَهَا

مسعود عن  
أبي هريرة  
وزيد بن خالد  
الجهني عن  
رسول الله  
صلى الله عليه  
وسلم

الجزء الرابع عند حديث \* من يبسط رداءه حتى أقضى مقالتي الخ وفي غير هذا  
الموضع أيضا ( وأما الثاني ) فهو زيد بن خالد الجهني المدني وقد اختلف في كنيته  
وفي وقت وفاته وسنه اختلافا كثيرا كما قاله الحافظ ابن عبد البر في الاستيعاب  
فقال يكنى أبا عبد الرحمن وقيل أبا طلحة . وقيل أبا زرعة روى عن النبي صلى  
الله عليه وسلم وعن عثمان وأبي طلحة وعائشة . وروى عنه ابنه خالد وأبو حرب  
ومولاه أبو عمرة وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وأبو سلمة وآخرون وشهد  
الحديبية وكان معه لواء جهينة يوم فتح مكة وحديثه في الصحيحين وغيرهما . له أحد  
وثمانون حديثا اتفق البخاري ومسلم على خمسة منها وانفرد مسلم بثلاثة قال ابن البرق  
 وغيره مات سنة ثمان وسبعين بالمدينة وله خمس وثمانون وقيل مات سنة ثمان  
 وستين وقيل مات قبل ذلك في خلافة معاوية بالمدينة وقيل توفي بالكوفة في  
 آخر خلافة معاوية والله تعالى أعلم بالواقع من تلك الأقوال . وبالله تعالى التوفيق .  
 وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( والذي نفسى بيده ) تقدم معناه مرارا وأنه  
 الغالب في حلفه صلى الله عليه وسلم ( لو أن فاطمة بنت محمد ) رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم رضى الله عنها التى هى أفضل النساء على القول الأصح وقيل بفضل  
 مريم ابنة عمران عليها وأنها هى تليها فى الفضل ( سرقت ) بالسبب المهمة ثم راء  
 مفتوحة بصيغة الماضى قد أعادها الله تعالى من أن تسرق ( لقطعت يدها ) وهذا  
 من الأمثلة التى صح فيها أن لو حرف امتناع لامتناع وقد ذكر ابن ماجه عن محمد  
 ابن رمح سمعت اللبث يقول عقب هذا الحديث قد أعادها الله من أن تسرق . وكل  
 مسلم ينبغي له أن يقول هذا : لكن لا يلزم أن يغير لفظ الحديث كما يفعله بعضهم  
 من قولهم لو أن امرأة سرقت بدل قوله عليه الصلاة والسلام لو أن فاطمة بنت محمد  
 سرقت لما يلزم عليه من فوات نكته المبالغة بفاطمة الزهراء رضى الله تعالى عنها  
 ولأن نفي السرقة عنها فى غاية الظهور كما تفيد المبالغة بها وانما بالغ بها قطعا لطمع  
 شفاعة الشافعين فى حدود الله لأنه اذا لم يترك القطع ليد بضعته رضى الله عنها على  
 فرض حصول موجه منها أعادها الله من ذلك فلا يتوهم تركه لقطع يد غيرها عند  
 موجهه وبكى ظهور هذا المعنى فى تنزيها رضى الله عنها عن وقوع السرقة منها  
 فلا داعى الى تغيير لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى يرتكبه بعضهم

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الحدود فى باب إقامة الحدود على المرفع والوضيع وفى كتاب المغازى فى غزوة الفتح فى باب بعد مقام النبى صلى الله عليه وسلم بمكة زمن الفتح برواية ظاهرها الارسال وفى آخره ما يدل على أنه عن عائشة وفى باب ما ذكر عن بنى اسرائيل فى باب حدثنا أبو اليمان الخ وفى كتاب الفضائل فى باب ذكر سامة بن زيد

للاستغناء عن مثل ذلك بكون المقام مقام فرض أمر غير واقع وتغيير الحديث لا يجوز شرعا ولو احتج الى تغييره فضلا عن كونه لم يحتج لتغييره لوضوح نفي مثل هذا عن فاطمة الزهراء رضى الله عنها . وأما خص صلى الله عليه وسلم فاطمة ابنته بالذكر عن سائر أهله لأنها أعز أهله عنده فأراد بها المبالغة فى تثبيت إقامة الحد على كل مكلف وترك المحاباة ( ثم أمر ) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم ( بتلك المرأة التى سرت قطعت يدها ) وللنساء قم يابلل فخذبيدها فاقطعها . وفى الصحيحين بعد هذا الحديث عن عائشة فحسنت توبتها بعد ذلك وتزوجت وكانت تأتبنى بعد ذلك فأرفع حاجتها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وعند أبي عوانة من رواية ابن أخى الزهرى فنسكت رجلا من بنى ساييم وعند احمد أنها قالت هل من توبة يارسول الله فقال أنت اليوم من خطيئتك كيوم ولدتك أمك \* وفى هذا بيان شفقته صلى الله عليه وسلم وحرصه على تطهير أمته من الذنوب وبيان رأفته عليها لتبشير هذه المرأة السارقة بفقران ذنوبها . وفيه أن الحدود جوارب وإن كانت زواجر أيضا \* وقولى ولللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه فى كتاب الحدود \* والذى نفسى يده لو أن فاطمة فعلت ذلك لقطع يدها \* وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ لمسلم عن عائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم أن قريشا أهمهم شأن المرأة التى سرت فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة الفتح فقالوا من يكلم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ومن يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وسام فكلمه فيها أسامة بن زيد فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أنتفع فى حد من حدود الله فقال له أسامة استغفر لى يارسول الله فلما كان العشى قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخطب فأثنى على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فأنا أهلك الذين من قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد والذى نفسى يده الخ الحديث \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى كتاب الحدود من سننه أيضا وغيره كالبزار لكن بغير لفظ المتن ووقع فى رواية معمر عن الزهرى فى هذا الحديث أن المرأة المذكورة كانت تستعير المتاع وتجهده وتعلق بذلك قوم فقالوا من استعار ما يجب القطع فيه وجهده فعليه القطع وبه قال احمد واسحق وقال احمد

٩٨٨ وَالَّذِي <sup>(١)</sup> نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْلَا أَنْ رَجَلًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَا تَطِيبُ  
 أَنْفُسُهُمْ أَنْ يَخْلَفُوا عَنِّي وَلَا أُجِدُ مَا أُحْمِلُهُمْ عَلَيْهِ مَا تَخَلَّفْتُ عَنْ  
 سَرِيَّةٍ تَفْزُو فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوَدِدْتُ أَنِّي أُقْتَلُ فِي  
 سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ أُحْيَى ثُمَّ أُقْتَلُ ثُمَّ أُحْيَى ثُمَّ أُقْتَلُ ثُمَّ أُحْيَى ثُمَّ أُقْتَلُ  
 (رواه) البخاري <sup>(١)</sup> واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه  
 عن رسول الله ﷺ

لا أعلم شيئاً يدفعه وخالفهم المديون والكوفيون وجمهور العلماء والشافعي وقالوا  
 لا قطع فيه وحجتهم هذا الحديث وقال ابن المذر قد يجوز أن تستعير المتاع وتجده  
 ثم سرقت فوجب القطع للسرقة اه وقوله ثم سرقت أى بعد جدد المتاع الذى استعارته  
 (وأما راوى الحديث) فهو عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها وقد تقدمت ترجمتها  
 في هذا الجزء عند حديث . هو لها صدقة ولنا هدية فليراجعها من شاءها وبالله  
 تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( والذى نفسى بيده ) أى بقدرته وملكه كما  
 قاله عياض وغيره والنفس بسكون الفاء المراد بها الروح أى بيده تعالى وبصرفه  
 ابقاؤها ان شاء أو قبضها ( لولا أن رجلاً من المؤمنين لا تطيب أنفسهم أن يتخلفوا  
 عني ) اذا غزوت في سبيل الله ( ولا أجِدُ ما أُحْمِلُهُمْ عليه ) والحال أن هذا كان  
 قبل الفتح ( ماتخلفته عن سرية ) أى قطعة من الجيش وهى بفتح السين المهمة  
 وكسر الراء ويتشديد الباء ( تفزو في سبيل الله ) ولفظ تفزو بالزاي وفي رواية  
 تغدو بالدال المهمة بدل الزاي من العدو بل كنت أخرج معها بنفسى أعظم أجراها .  
 وهذا يفسر عدم طيب أنفسهم وما في خروجه عليه الصلاة والسلام دونهم من المشقة  
 عليهم لأن نفوسهم لا تطيب بالتخلف عنه وهم لا يقدرّون على التأهب للجزم عن  
 آلة السفر في الجهاد من مركوب وغيره وتعنر وجوده عند رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في ذلك الوقت . وفي رواية لمسلم التصريح بنحو هذا ولفظه ولكن  
 لا أجِدُ سعة فأحملهم ولا يجدون سعة فيتبعونى ولا تطيب أنفسهم أن يقعدوا بعدى  
 ثم عطف على الجملة المذكورة جملة أخرى فقال ( والذى نفسى بيده ) تقدم بيانه  
 مرارا ( لو ددت ) بفتح اللام والواو وكسر الدال الأولى وتسكين الثانية مع ادغامها  
 في تاء المتكلم أى لتمنيت ( أنى أقتل في سبيل الله ثم أحيى ) بضم الهمزة في الفعين  
 لبنائها للمفعول ( ثم أقتل ثم أحيى ثم أقتل ثم أحيى ثم أقتل ) بتكرير لفظ ثم ست مرات

وأخرجه  
 بمناه في  
 الشهادات في  
 باب شهادة  
 القاذف  
 والسارق  
 والزاني الخ  
 مرسلاً \*  
 وأخرجه مسلم  
 في كتاب

الحدود في  
 باب قطع  
 السارق  
 الشريف وغيره  
 والتهى عن  
 الشفاعة في  
 الحدود بأربع  
 روايات  
 (١) أخرجه  
 البخارى في  
 كتاب الجهاد  
 في باب تمنى  
 الشهادة وفي  
 أول كتاب  
 التمنى في باب من  
 تمنى الشهادة  
 بروايتين  
 أحدهما  
 أخصر من  
 الأخرى وفي  
 كتاب الايمان  
 بكسر الهمزة

قال الطيبي لفظ ثم وان دل على التراخي في الزمان لكن الحمل على التراخي في الرتبة هو الوجه لأن التمتع حصول درجات بعد القتل والاحياء لم يحصل قبل ومن ثم كررها لنيل مرتبة بعد مرتبة الى أن ينتهي الى الفردوس الأعلى وفي رواية فأقتل بدل ثم في الثلاثة المذكورة ( واستشكل ) هذا التمتع منه عليه الصلاة والسلام مع علمه بأنه لا يقتل في الجهاد ( وأجيب ) بأن تمتى الفضل والخير لا يستلزم الوقوع فكأنه عليه الصلاة والسلام أراد المبالغة في بيان فضل الجهاد وتحريض المؤمنين عليه وقيل ان تمتيه هذا ونطقه به كان قبل نزول قول الله تعالى والله يصمكم من الناس وقيل بعده وإنما قاله لقصد المبالغة في بيان فضل الجهاد كما ذكرناه قريبا ( فان قيل ) ان القرار إنما هو على حالة الحياة فلم جعل النهاية هي القتل في قوله ثم أقتل ( فالجواب ) هو أن المراد الشهادة فتمت الحال عليها أو أن الأحياء للجزء وهو معلوم شرعا فلا حاجة الى ودادته لأنه ضروري الوقوع . وقد تقدم في المتن حديث مما اتفقا عليه بمعنى هذا الحديث من رواية أبي هريرة أيضا في الجزء الثاني في حرف اللام وهو قوله عليه الصلاة والسلام لولا أن أشق على أمتي ماتخفت خلف سرية النخ وكذا تقدم في الجزء الأول في حرف الهمزة حديث من رواية أبي هريرة بمناء أو هو عينه مع زيادة في أوله ولأجلها لم نكتف بأحدهما عن الآخر بل كلا منهما في متن زاد المسلم أثبتناه \* وقولنا واللفظ له أى للبخاري وأما مسلم فلفظه \* في أول روايته بعد الزيادة التي في أوله \* والذي نفس محمد بيده لولا أن يشق على المسلمين ما قدمت خلاف سرية تغزو في سبيل الله أبدا ولكن لا أجد سعة فأهلهم ولا يجدون سعة ويشق على أن يتخلفوا عني والذي نفس محمد بيده لوددت أني أغزو في سبيل الله فأقتل ثم أغزو فأقتل ثم أغزو فأقتل وهو بالزيادة التي في أوله نفس الحديث السابق في حرف الهمزة ق الجزء الأول فيما اتفق عليه الشيخان وأوله \* انتدب الله عز وجل لمن خرج في سبيله النخ كما هو لفظ البخاري ولفظ مسلم تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرج الجهاد النخ \* وفي هذا الحديث فضل الجهاد والشهادة في سبيل الله . وفيه تمتى الشهادة وتعظيم أجرها وفيه تمتى الخير والنية فوق ما يطيق الانسان وما لا يمكنه اذا قدر له وهو أحد التأويلين في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم نية المؤمن أبلغ من عمله . وفيه بيان شدة شفقة رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمته وورفته بهم وفيه استحباب طلب القتل في سبيل الله وفيه جواز قول الانسان وددت حصول كذا من الخير الذي يعلم أنه لا يحصل وفيه أنه اذا تعارض مصلحتان بدى بأهمهما وأنه يترك بعض المصالح لمصلحة أرجح منها أو لخوف مفعدة تزيد عليها وفيه أن الجهاد فرض كفاية لا فرض عين ما لم يفتجأ العدو محلة قوم مسلمين والا كان فرضا عليهم الدفاع

في باب الجهاد  
من الايمان  
مع زيادة  
في أوله \*  
وأخرجه مسلم  
في كتاب  
الامارة في  
باب فضل الجهاد  
والخروج في  
سبيل الله  
بأربع روايات  
أولاهم شاملة  
على الزيادة  
التي في أول  
رواية البخاري  
في كتاب  
الايان

## ٩٨٩ وَالَّذِي<sup>(١)</sup> نَفْسِي بِيَدِهِ لَيُوشِكَنَّ أَنْ يَنْزِلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا فَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ

كما في وقتنا هذا فإنه يجب على سائر المسلمين حتى يندفع العدو عن سائر بلاد الاسلام والاثم في تركه على أهل الحل والعقد وهم من اجتمع فيهم ثلاثة أمور العلم والعدالة والرأى كما صرح به البناني في حاشيته على الزرقاني وغيره من المحققين . وفيه السعي في زوال المكروه والمشفقة عن المسلمين الى غير ذلك مما استنبط منه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي بنحو رواية البخارى ( وأما راوى هذا الحديث ) فهو أبو هريرة الدوسي أحد المكثرين من الحديث رضى الله عنه وقد تقدم بسط ترجمته في أواخر الجزء الرابع في هذا الشرح عند حديث من يبسط رداءه حتى أفضى مقالتي الخ وذكرنا ترجمته بالاختصار في أواخر شرح حديث هل تضارون في رؤبة القمر ليلة البدر في هذا الجزء وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( والذي نفسى بيده ) أى بقدرته وتصرفه ( ليوشكن ) بضم الياء النحتية وكسر الشين المعجمة وفتح الكاف أى ليقربن سريعا ( أن ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا ) وفي نسخة عيسى بن مريم الخ وعند مسلم من طريق الليث عن ابن شهاب حكما مقسطا أى حاكما عادلا يحكم بهذه الشريعة المحمدية ولا يحكم بشريعته التى أنزلت عليه في وقت رسالته الا ما وافق منها شرع نبينا صلى الله عليه وسلم ومعنى كونه حاكما بهذه الشريعة يان كونها لا تنسخ لأن شريعة نبيا صلى الله عليه وسلم ناسخة لكل شريعة الا ما وافقها كما أشار له شيخنا في الواضح المبين بقوله

وشرعه كل شريعة نسخ \* الا الموافق لشرعه رسخ

وفي رواية لمسلم أيضا اما ما مقسطا وحكما عدلا والمقسط العادل بخلاف القاسط فهو الجائر كما أشار له بعضهم بقوله :

أقسط بالألف في الحكم عدل \* بغيره جار فوال من عدل

وفي التنزيل « وأما الفاسطون فكانوا لجهنم حطباً » وعند أحمد من حديث عائشة ويمكث عيسى في الأرض أربعين سنة وللطبراني من حديث عبد الله بن مغفل ينزل عيسى بن مريم مصدقا بمحمد على ملته صلى الله عليهما وسلم \* وقوله أن ينزل فيكم أى في هذه الأمة وان خوطب به بعض الأمة الذى لا يدرك نزوله ( فيكسر الصليب ) بالنصب عظفا على المضارع المنصوب قبله والفاء تفصيلية لقوله حكما عدلا قال الطيبي يريد بقوله فيكسر الصليب ابطال النصرانية والحكم بشرع

## وَيَقْتُلُ الْخَنَزِيرَ وَيَضَعُ الْجُزْيَةَ

الاسلام وفي التوضيح أن كسر الصليب يقع بعد قتل أهله \* قال العيني في أثناء شرح هذا الحديث قلت فتح لي هنا معنى من الفيض الالهى وهو أن المراد من كسر الصليب اظهار كذب النصارى حيث ادعوا أن اليهود صلبوا عيسى عليه الصلاة والسلام على خشب فأخبر الله تعالى في كتابه العزيز بكذبهم واقترائهم فقال ( وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم ) وذلك أنهم لما نصبوا له خشبة ليصلبوه عليها أتى الله تعالى شبه عيسى على الذى دلهم عليه واسمه يهوذا وصابوه مكانه وهم يظنون أنه عيسى ورفع الله عيسى الى السماء ثم تسلطوا على أصحابه بالقتل والصلب والحبس حتى بلغ أمرهم الى صاحب الروم فقبل له ان اليهود قد تسلطوا على أصحاب رجل كان يذكر لهم أنه رسول الله وكان يعجبى الموت ويبرئ الأكف والأبرص ويفعل العجائب فدعوا عليه وقتلوه وصلبوه فأرسل الى المصلوب فوضع عن جذعه وجيء بالجذع الذى صلب عليه فظمه صاحب الروم وجعلوا منه صلبانا فن ثم عظمت النصارى الصليبان ومن ذلك الوقت دخل دين النصرانية فى الروم ثم يكون كسر عيسى الصليب حين ينزل اشارة الى كذبهم فى دعواهم أنه قتل وصلب والى بطلان دينهم وأن الدين الحق هو الدين الذى هو عليه وهو دين الاسلام دين محمد صلى الله عليه وسلم الذى هو نزل لآظهاره وابطال بقية الأديان بقتل النصارى واليهود وكسر الأصنام وقتل الخنزير وغير ذلك ( ويقتل الخنزير ) بالنصب عطا على ما قبله أى يبطل دين النصرانية بكسر الصليب حقيقة وابطال مآزعه النصارى من تعظيمه وقتل الخنزير ليستفاد من قتله تحريم اقتنائه وتحريم أكله وفيه أيضا تغيير المنكرات وكسر آلة الباطل وفى رواية لمسلم وليذهبن الشحناء والتباغض والتحاسد ( ويضع الجزية ) بالنصب أيضا عطا على ما قبله أى يضعها عن أهل الكتاب لأنه لا يقبل فى ذلك الوقت الا الاسلام فلا يبق أحد من أهل الذمة يؤدى الجزية وعمل عدم قبول الجزية فى ذلك الوقت أيضا لعدم احتياج الناس الى المال لما تلقىه الأرض من بركاتها فيكثر المال حتى لا يبق من يمكن صرف مال الجزية له فتترك الجزية استغناء عنها قال النووى . ومعنى وضع عيسى الجزية مع أنها مشروعة فى هذه الشريعة أن مشروعيته مقيدة بنزول عيسى لما دل عليه هذا الخبر وليس عيسى ينسخ حكم الجزية بل نبيا صلى الله عليه وسلم هو المبين للنسخ بقوله هذا ، قال ابن بطال وانما قبلناها قبل نزول عيسى للحاجة الى المال بخلاف زمن عيسى فانه لا يحتاج فيه الى المال لأن المال فى زمنه يكثر حتى لا يقبله أحد ويحتمل أن يقال ان مشروعية قبولها من اليهود والنصارى إنما هى لما فى أيديهم من شبهة الكتاب وتعلقهم بشرع قديم بزعمهم فاذا نزل عيسى عليه السلام زالت الشبهة بمحصول معانيته فيصيرون أكيدة الأوثان فى انقطاع حجبتهم ونكشاف أمرهم فناسب أن يعاملوا معاملة

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب بدء  
الخلق في  
أثناء أحاديث  
الأنبياء في

وَيَفِيضُ الْمَالَ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ حَتَّى تَكُونَ السَّجْدَةُ الْوَاحِدَةُ  
خَيْرًا مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا . (رواه) البخارى<sup>(١)</sup> واللفظ له ومسلم عن  
أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

باب نزول  
عيسى بن مريم  
عليهما السلام  
وفى كتاب  
اليوبى فى  
باب جلود  
المتة قبل أن  
تدبغ مختصرا .  
وأخرجه مسلم  
فى آخر  
كتاب الايمان  
بكسر الهضمة  
فى باب بيان  
نزول عيسى  
ابن مريم  
حكما بشريعة  
نبينا محمد صلى  
الله عليه وسلم  
بأربع روايات

فى عدم قبول الجزية منهم هكذا ذكره بعض مشايخنا احتمالا والله أعلم اه وفى  
رواية ويضع الحرب بدل الجزية ( ويفيض المال ) بفتح الباء وبالرفع أى يكثر ويتسع  
من فاض الماء اذا سال وارتفع غاليا وانما أعرب بالضم لأنه كلام مستأنف وغير  
معطوف على ما قبله لأنه ليس من فعل عيسى عليه السلام كما قاله ابن التين وهو  
واضح لا يحتاج للتأمل وضبطه الديمياطى بالنصب عطفا على ما قبله من المنصوبات وهو  
غير وجيه ( حتى لا يقبله أحد ) لفظ حتى متعلق بقوله ويفيض المال ( حتى تكون  
السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها ) فاللفظ حتى الثانية غاية لفهوم قوله فيكسر  
الصلب النخ وخيرا بالنصب خبر كان كما هو رواية الأصيلى وروى بالرفع كما لأبى ذر  
وأمره الشيخ زكريا الأنصارى على رواية الرفع بأنه خبر مبتدأ محذوف والمجلة  
خبر تكون والمعنى انهم فى ذلك الزمن لا يتغربون الى الله بالتصدق بالمال بل بالعبادة  
لكثرة المال اذ ذلك وعدم الانتفاع به والا فاعلم أن السجدة الواحدة خير من  
الدنيا وما فيها دائما لأن الآخرة خير وأبقى لأحرمتنا الله من خيرها ولا جعلنا من  
أشقيائها بحاه رسوله صلى الله عليه وسلم وسائر رسله ذوى الجاه الكرام عليهم  
وعلى آلهم أتم الصلاة والسلام \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه  
فى أتم روايته \* والذى نفسى يده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكما مقسطا  
فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد وفى رواية  
له زيادة حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها مثل ما تقدم فى رواية  
البخارى \* وفى الصحيحين عد ذكر هذا الحديث من رواية أبى هريرة مالفظة \*  
ثم يقول أبو هريرة وقرأوا ان شئتم . وان من أهل الكتاب الا يؤمنن به قبل  
موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا \* ومعنى هذه المجلة ثم يقول أبو هريرة  
بالاسناد السابق مستدلا على نزول عيسى عليه السلام فى آخر الزمان تصديقا لهذا  
الحديث وغيره من الأحاديث الدالة على نزوله فى آخر الزمان وقرأوا ان شئتم .  
وان من أهل الكتاب الا يؤمنن به قبل موته النخ . أى وان من أهل الكتاب أحد  
الا يؤمنن عيسى قبل موت عيسى وهم أهل الكتاب الذين يكونون فى زمان نزوله  
فتكون الملة واحدة وهى ملة الاسلام وبهذا المعنى جزم ابن عباس فيما رواه  
ابن جرير من طريق سعيد بن جبير عنه باسناد صحيح وقيل المعنى ليس من أهل

الكتاب أحد يحضره الموت الآمن عند المعاينة قبل خروج روحه عيسى وأنه عبد الله وابن أمته ولكن لا ينفعه الإيمان في تلك الحالة فظاهر القرآن عمومه في كل كتابي يهودي أو نصراني في زمن نزول عيسى وقبله (فان قيل) ما الحكمة في نزول عيسى في آخر الزمان دون غيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام (أجيب) بأن الحكمة فيه الرد على اليهود حيث زعموا أنهم قتلوه فبين الله تعالى كذبهم وأنه الذي يقتلهم أو أن نزوله لدنو أجله ليدفن في الأرض اذ ليس مخلوق من التراب أن يموت في غيرها . وقيل انه دعا الله لما رأى صفة محمد صلى الله عليه وسلم وأمته أن يجعله منهم فاستجاب الله دعاه وأبقاه حتى ينزل في آخر الزمان مجددا لأمر الاسلام فيوافق خروج الدجال فيقتله والأول أوجه وروى مسلم من حديث ابن عمر في مدة اقامة عيسى بالأرض بعد نزوله أنها سبع سنين وروى نعيم بن حماد في كتاب الفتن من حديث ابن عباس أن عيسى اذ ذاك يتزوج في الأرض ويقيم بها تسع عشرة سنة وروى عن أبي هريرة يقيم بها أربعين سنة وروى أحمد وأبو داود بإسناد صحيح عن أبي هريرة مثله مرفوعا وقال في آخره ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون وفي فتح الباري ما نصه \* وقد اختلف في موت عيسى عليه السلام قبل رفعه والأصل فيه قوله تعالى اني متوفيك ورافعك الى فقيل على ظاهره وعلى هذا فاذا نزل الى الأرض ومضت المدة المقطرة له يموت ثانيا . وقيل معنى قوله متوفيك من الأرض فعلى هذا لا يعوت الا في آخر الزمان . واختلف في عمره حين رفع فقيل ابن ثلاث وثلاثين وقيل ابن مائة وعشرين اه (قلت) القول بحمل اني متوفيك على أن الله تعالى توفاه حقيقة في الزمن الماضي قبل رسولا صلى الله عليه وسلم في غاية البعد لصادته لأدلة الكتاب والسنة وقد بينت مما يؤيد بعد ذلك عند حديث . كيف أنتم اذا نزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم . فافيه كفاية لمن أكرم الله بالهمم والتوفيق وأحاديث نزوله عليه الصلاة والسلام في آخر الزمان متواترة ومثلها أحاديث المهدي المنتظر الذي يظهر قبل نزوله وينزل عيسى وهو امام المسلمين . وقد ألفت في شأنهما معا رسالة جامعة مع الاختصار مخرجة الآثار سميتها «الجواب للفتن المحررة في أخبار عيسى والمهدي المنتظر» وهي مطبوعة وفيها جمعنا فيها كفاية عن التطويل الآن في أدلة نزول عيسى في آخر الزمان حاكما بشريعة نبينا صلى الله عليه وسلم ومن أصرح الأحاديث الدالة على نزوله في آخر الزمان مما هو موافق لحديث المتن ومؤيد له غاية ما أخرجه مسلم في كتاب الحج في باب اهلل النبي صلى الله عليه وسلم وهديه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال والذي نفسي بيده ليهلن ابن مريم بفتح الروحاء حاجا أو معتمرا أو ليقتلنهما \* فأى دليل أصرح في نزوله وكونه لازال حيا من اقسام النبي عليه الصلاة والسلام على أنه سيهل حاجا أو معتمرا مرة أو مرتين وأما محل دفنه عليه الصلاة والسلام بعد نزوله للأرض فقد ورد تعيينه بأنه يدفن مع النبي صلى الله عليه وسلم في فتح الباري في كتاب الاعتصام في باب اثم من دعى الى ضلالة عند ذكر حديث استيذان عمر رضي الله عنه لعائشة في الدفن مع صاحبيه مانص المراد منه . وأخرج الترمذي من حديث عبد الله بن سلام قال مكتوب في التوراة صفة محمد وعيسى بن مريم عليهما السلام يدفن معه قال أبو داود أحد رواته وقد بقي في البيت موضع قبر وفي رواية الطبراني



## ٩٩٠ وَاللَّهِ (١) لَأَنْ يَلْجَأَ أَحَدُكُمْ يَمِينِهِ فِي أَهْلِهِ آثَمَ

يدفن عيسى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فيكون قبرا رابعا اهـ . من فتح الباري وفيه في باب قصة البيعة والاتفاق على عثمان بن عفان من كتاب فضائل الصحابة عن عائشة مانصه وروى عنها في حديث لا يثبت أنها استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم ان عاشت بعده أن تدفن الى جانبه فقال لها وأنى لك بذلك وليس في ذلك الموضع الا قبري وقبر أبي بكر وعمر وعيسى ابن مريم وفي أخبار المدينة من وجه ضعيف عن سعيد بن المسيب قال ان قبور الثلاثة في صفة بيت عائشة وهناك موضع قبر يدفن فيه عيسى عليه السلام اهـ بلفظه . فقد صرح الحافظ بتضعيف هذين الأثرين الأخيرين بقوله في حديث عائشة لا يثبت وقوله فيما روى عن سعيد بن المسيب أنه من وجه ضعيف وهذا والله تعالى أعلم هو مستند صاحب روضة السيرين فيما نسب له لابن حجر من تضعيف دفنه عليه السلام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله فيها

ودفنه مع النبي المطهر تضعيفه ثبت لابن حجر

ولم يبين الناظم في شرح هذا البيت لفظ ابن حجر الذي نسب له فيه تضعيف دفنه مع النبي عليه الصلاة والسلام ولم أجده له تضعيفه الا في هذين الأثرين وقد قدمنا لك عنه ما ذكره في كتاب الاعتصام من حديث الترمذى وغيره مما هو صريح في أنه يدفن معه صلى الله عليه وسلم . وعليه فلا ينبغي للناظم الجزم بتضعيفه دفنه مطلقا لأنه لم يضعف من أدلة ذلك الا الأثرين المذكورين لا غيرها \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في الفتن من سننه وقال حسن صحيح ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة الدوسى رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في أواخر الجزء الرابع عند حديث من يبسط رداءه الخ في الأحاديث المصدرة بلفظ من وأحلنا على موضعها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( والله لأن ) بفتح اللام ثم همزة مفتوحة واللام فيه لتأكيد القسم ( يلج ) بفتح الباء التحتية وفتح اللام والجيم المشددة وكسر اللام لغة وهو من اللجاج وهو الاصرار على الشيء مطلقا أى لأن يستمر ويتأدى ( أحدكم يمينه ) الذى حلقه ( في أهله ) أى فى أمر بسبب أهله فى سببية كما أشار اليه ابن مالك بقوله

وزيد والظرفية استثنى يا \* وفى وقد يبينان السببا

أى والحال أن أهله يتضررون بعدم حنته ولم يكن معصية ( آثم ) بالذ لأن همزة الثانية يجب قلبها ألفا ان سكنت بعد همزة للقاعدة المشار اليها بقول ابن مالك فى الألفية ومدا ابدل ثمانى الهمزين من \* كلمة أن يسكن كاسترواؤن

لَهُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ أَنْ يُعْطِيَ كَفَّارَتَهُ الَّتِي فَرَضَ اللَّهُ (رواه البخاري) (١)  
ومسلم واللفظ له عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في أول كتاب الايمان والدور مع زيادة في أوله ورواه بمعناه في الحديث التالي وأوله من استلج في أهله يمين الخ ومسلم في كتاب الايمان بفتح الهزة في باب النهي عن الأصرار على اليمين فيما يتأذى به الحالف مما ليس بحرام

أى أكثر وأشد أثماً للحالف المتأذى ( له عند الله من أن ) يحنث و ( يعطى كفارته التي فرض الله ) عز وجل عليه . ولفظ البخاري افترض الله عليه . يعنى أنه ينبغي له أن يحنث ويفعل ذلك . ويكفر فذ تورع عن ارتكاب الحنث خشية الاثم فقد أخطأ بأدامة الضرر على أهله لأن الاثم في اللجاج أكثر منه في الحنث على زعمه \* قال ابن المنير وهذا من جوامع الكلم وبدائمه ووجهه أنهم إنما تخرجوا من الحنث والحلف بعد الوعد المؤكد باليمين وكان القياس يقتضى أن يقال لجأج أحدكم آثم له من الحنث واسكن النبي صلى الله عليه وسلم عدل عن ذلك الى ما هو لازم الحنث وهو الكفارة لأن المقابلة بينها وبين اللجاج أفجع للنصم وأدل على سوء نظر المتنطع الذى اعتقد أنه تخرج من الاثم وانما تخرج من الطاعة والصدقة والاحسان وكلها تجتمع في الكفارة ولهذا عظم رسول الله صلى الله عليه وسلم شأنها بقوله التي افترض الله عليه واذا صح أن الكفارة خير له ومن لوازمها الحنث صح أن الحنث خير له . وقوله لأن يلج أحدكم يمينه في أهله أى لأن يصمم أحدكم في قطعة أهله ورحمه بسبب يمينه التي حلفها على ترك برهم آثم له عند الله من أن يعطي كفارته الخ اه بتصرف يسير للإيضاح . وهذا الحديث بمعنى حديث . من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها الخ الا أن هذا أكد في الحنث على فعل ما هو خير لذكر الاثم فيه ان هو لم يفعل ( فحاصل ) معناه أن من حلف على يمين متعلقة بأهله وفيها عليهم ضرر فمضيه على مقتضى يمينه أكثر أثماً من تحييته نفسه . ولفظ النووي وأما قوله صلى الله عليه وسلم آثم فخرج على لفظ المفاضلة القتضية للاشتراك في الاثم لأنه قصد مقابلة اللفظ على زعم الحالف وتوهمه فانه يتوهم أن عليه أثماً في الحنث مع أنه لا اثم عليه فقال عليه الصلاة والسلام الاثم عليه في اللجاج أكثر لو ثبت الاثم والله أعلم اه وهذا الحديث على العموم مثل الحالف على قطع منفعة عن نفسه أو عن غيره أو على ترك صلة رحم أو كلام صديق أو فعل معروف كحلف أبي بكر رضي الله عنه أن لا ينفق على مصطح فأنزله الله تعالى « ولا يأتل أولوا الفضل منكم » الآية لأن تهادى الحالف على شيء من ذلك اما معصية أو مكروه فتحنيته نفسه واخراج

٩٩١ وَمَاذَا<sup>(١)</sup> أَعْدَدْتَ لَهَا « يَعْنِي السَّاعَةَ » قَالَ لَا شَيْءَ إِلَّا أَنِّي أُحِبُّ اللَّهَ

وَرَسُولَهُ ﷺ

السكارة خبره لأن الحث في اليمين كما يؤخذ من هذا الحديث وغيره أفضل من التهادي على عدمه إذا كان في الحث مصلحة وقد قدمت حكم ذلك في أوائل الجزء الثالث في شرح حديث ما أنا محنتكم بل الله حاكم أني والله أن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا كبرت عن يميني وأتيت الذي هو خير . وذكرت هناك بيتي شيخنا العلامة الشيخ عبد القادر بن محمد سالم المشيرين لهذا المعنى وهما

الحث في اليمين لا نحرمة \* لكن الأولى في اليمين عدمه

إلا إذا في الحث كان الخير \* فهو الذي يطلب ليس غير

\* وقول واللفظ له أي لسلم وأما الجارى فلفظه \* نحن الآخرون السابقون يوم القيامة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم . والله لأن يلج أحدكم يمينه في أهله آثم له عند الله من أن يعطى كفرته التي افترض الله عليه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه ابن ماجه في السكارات من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة وقد تقدمت ترجمته في أواخر الجزء الرابع عند حديث من يبسط رداءه حتى أقضى مقالتي الخ ببسط وتقدمت أيضا باختصار في هذا الجزء في آخر شرح حديث \* هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( وماذا أعددت لها ) أي أي شيء أعددت لها ثم بينت المراد بضمير التأنيث في قوله لها بقول ( يعنى ) رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله ماذا أعددت لها ( الساعة ) أي القيامة \* وفي جوابه عليه الصلاة والسلام لمن سأله عن الساعة بقوله وماذا أعددت لها سلوك أسلوب الحكيم مع هذا السائل لأنه سأل عن وقت الساعة فأجابه عليه الصلاة والسلام بما يهيمه أو ما هو أعم في حقه وهو ما يعد لوقت قيام الساعة لا نفس الساعة قال الحافظ في فتح الباري في شرح هذا الحديث في كتاب الأدب مانصه قال الكرمانى سالك مع السائل أسلوب الحكيم وهو تلقى السائل بغير ما يطلب مما يهيمه أو هو أعم ( قال ) الرجل السائل عن الساعة بعد جواب رسول الله صلى الله عليه وسلم له بالجملة المذكورة ( لاشيء ) أعددت لها ( إلا أني أحب الله ) تعالى ( ورسوله صلى الله عليه وسلم ) وفي رواية باتفاق الشيخين قال ما أعددت لها من كثير صلاة ولا صوم ولا صدقة لكني أحب الله ورسوله ( فقال ) وفي رواية قال بدون فاء أي

وَقَالَ أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ . قَالَ لِرَجُلٍ سَأَلَهُ عَنِ السَّاعَةِ ( رواه )  
البخارى<sup>(١)</sup> واللفظ له ومسلم عن أنس رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب فضائل  
أصحاب النبي  
صلى الله عليه  
وسلم في باب  
مناقب عمر  
ابن الخطاب  
رضى الله عنه  
وفى كتاب  
الأدب في  
باب علامة  
حب الله عز  
وجل الخ  
وفى الباب  
الذى قبله  
بزيادة وبك  
وما أعددت  
لهما الخ ومسلم  
فى آخر كتاب  
البر والصلة  
والآداب فى  
باب المرء مع  
من أحب  
بعشر روايات

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ( أنت مع من أحببت ) بحسن نيتك من  
غير زيادة عمل فى الجنة أى بحيث يتمكن كل واحد منهما من رؤية الآخر وأن  
بعد المكان لأن الحجاب إذا زال شاهد بعضهم بعضا وإذا أرادوا الرؤية والتلاقى  
فى الجنة قدروا على ذلك هذا هو المراد من هذه المعية لا كونها فى درجة واحدة\*  
وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى عن أنس رضى الله عنه أن  
رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الساعة فقال متى الساعة قال وماذا أعددت  
لها الخ وفى الصحيحين عقب هذا الحديث قال أنس فإ فرحنا بشئ فرحنا بقول  
النبي صلى الله عليه وسلم أنت مع من أحببت قال أنس فأنا أحب النبي صلى الله  
عليه وسلم وأبا بكر وعمر وأرجو أن أكون معهم بحى ايام وان لم أعمل بمثل  
أعمالهم اهـ بلفظ البخارى ولفظ مسلم قريب من لفظه وسيأتى قريبا ان شاء الله  
وانى أقول . اللهم انى أشهدك وأنت أكبر الشاهدين على انى أحبك وأحب رسولك  
سيدنا محمدا وجميع الأنبياء عليهم وعلى آلهم الصلاة والسلام وأحب أبا بكر وعمر  
وعثمان وعليا وسائر آل البيت الطاهرين وجميع العشرة المبشرين وجميع الأنصار  
والمهاجرين وجميع الصحابة وتابعيهم بإحسان الى يوم الدين . فاجعلنى برحمتك مع  
رسولنا محمد صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم فى أعلى جنات الفردوس  
لخدمته لحديثه كما تسكرم الخدام دائما بمرافقتهم للمخدومين المسكرمين اللهم حقق لى  
ذلك مع الحتم لى بالايمان بالمدينة المنورة مع التزام التمسك بالسنة عند فساد هذه  
الأمّة واجعل معى والدى وأزواجى ومشايخى واخوتى وأبنائى وجميع أقاربى  
وأحبائى يا أرحم الراحمين فا ذلك عليك بعزيز يا كريم يا مجيب . يا سميع يا قريب .  
ومما يناسب ذكره هنا بيتا الحافظ بن حجر وهما

وقائل هل عمل صالح \* أعدده يدفع عنك الكرب

فقلت حسبي خدمة المصطفى \* وجهه فالمرء مع من أحب

وقول بدر الدين الزرى .

من رام أن يبلغ أقصى المنى \* فى الحشر مع تقصيره فى القرب

فليخلص الحب لمولى الورى \* والمصطفى فالمرء مع من أحب

وقول رضى الدين والد بدر الدين الغزى المذكور

ان تكن عن حال الدين اجنباً \* ربهم عاجزاً وتطلب قرباً

حب مولاك والذين اصطفاك \* تبق معهم فالمرء مع من أحبا

وقد قلت فى هذا المعنى تطفلاً على رحمة الله وفضله الواسع متوسلاً اليه بمحبة رسوله عليه الصلاة

والسلام وبمخدمة حديثه الشريف

ان حب النبي فرض علينا \* وهو قاض بالكون معه ما لا

اذ روينا قيمين أحب أناساً \* جعله معهم الاله تعالى

فترجى من الرحيم جواراً \* لشفيح الورى وحوراً تلالاً

والرجل السائل قال الحافظ ابن حجر هو ذو الخويصرة التيماني وزعم ابن بشكوال أنه أبو موسى الأشعري أو أبو ذر ثم نقل مايدل على تعدد هذه الواقعة ( قلت ) وفى رواية لمسلم عن أنس ابن مالك أن السائل من الأعراب وفى رواية له عن أنس أيضاً أن اعرابيا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم متى الساعة الخ . وقد وقع فى حديث صفوان بن عسال الذى أخرجه الترمذى والنسائى وصححه ابن خزيمة من طريق عاصم بن بهدلة عن زر بن حبیش قال قلت لصفوان بن عسال هل سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الهوى شيئاً قال نعم كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مسير فناداه أعرابى بصوت له جهورى فقال أيا محمد فأجابه النبي صلى الله عليه وسلم على قدر ذلك فقال هاؤم قال رأيت المرء يحب القوم الحديث ( تنبيه ) لم يذكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى هذا الحديث جواب لهذا السائل عن الساعة بشيء من علاماتها بل لم يحبه الا بما تقدم أنه من أسلوب الحكيم بخلاف ما أخرجه البخارى فى صحيحه فى أول كتاب العلم فى باب من سئل علماً وهو مشغول فى حديثه الخ عن أبى هريرة قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم فى مجلس يحدث القوم جاءه اعرابى فقال متى الساعة فضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث فقال بعض القوم سمع ما قال فسكروه ما قال وقال بعضهم بل لم يسمع حتى اذا قضى حديثه قال أين أراه السائل عن الساعة قال ها أنا يا رسول الله قال فاذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة قال كيف اضاعتها قال اذا وسد الأمر الى غير أهله فانتظر الساعة . فانه عليه الصلاة والسلام أجابه بامارة من أماراتها وفى هذا الحديث اقتصر للسائل على الجواب بما هو الأهم فى حقه \* وقول واللفظ له أى البخارى وأما مسلم فنلفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى \* عن أنس بن مالك قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله متى الساعة قال وما أعددت للساعة قال حب الله ورسوله قال فانك مع من أحببت قال أنس فا فرحنا بعد الاسلام فرحاً أشد من قول النبي صلى الله عليه وسلم فانك مع من أحببت قال أنس فأنا أحب الله ورسوله وأبكر وعمر فأرجو أن أكون ( أ — زاد — خلى )

## ٩٩٢ وهل<sup>(١)</sup> ترك لنا عقيل

مهم وإن لم أعمل بأعمالهم \* وقد تقدم لنا في الجزء الرابع في المحلى بأل من حرف الميم حديث من رواية ابن مسعود وأبي موسى الأشعري بمعنى حديث التين هنا وهو \* المرء مع من أحب وتقدم بسط الكلام عنده فيما يتعلق بمعنى هذا الحديث فاكثفتنا بذلك عن اعادته خوف التطويل \* وفي هذا الحديث مع الحديث السابق وهو المرء مع من أحب فضل حب الصالحين وأهل الخير ولا يشترط في محبتهم أن يعمل عملهم اذ لو كان كذلك لكان منهم وفيه أن من أحب عبدا في الله تعالى جمع الله بينهما في الجنة وإن قصر عن عمله فضلا من الله تعالى لأنه لما أحب أهل طاعته أعطاه ثواب تلك الطاعة كما أشرنا اليه عند حديث المرء مع من أحب . هذا وقد كنت أثبت حديث أنت مع من أحببت في الجزء الأول في حرف الهمزة وطبع في الطبعة الأولى في ذلك المحل ولما تأملت وجدت الأنسب بذكره هذا الموضع لأن مبدأ الحديث وماذا أعددت لها الخ ومزمت ان شاء الله حذفه في الطبعة الثانية من حرف الهمزة لأن ذكره هناك مجرد تكرار دون فائدة اللهم الا ذكره مع الأحاديث المبدوءة بلفظ أنت الخ ( وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء عند حديث . هو لها صدقة ولنا هدية . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( وهل ترك لنا عقيل ) زيادة لفظ لنا في رواية مسلم وفي رواية البخارى في كتاب المغازى مع من منزل وليست في رواية البخارى في كتاب الحج وعقيل بفتح العين وكسر القاف مكبرا هو عقيل بن أبي طالب عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم يكنى أبا يزيد وهو أخ علي وجعفر وهو أسن أبناء أبي طالب الثلاثة الذين أسلموا . أما طالب أخوهم الذي فقد بيدر ولم يكرمه الله بالاسلام فهو أسن أبناء أبي طالب جميعا ولذلك كن به . ومن النوادر في أبنائه الأربعة أن كل واحد منهم أسن من الذي يليه بعشر سنين فطالب أسن من عقيل وهو من جعفر وهو من علي والتفاوت بين كل واحد والآخر عشر سنين . وهو من النوادر فهذا الاعتبار يكون عقيل أكبر من علي بعشرين سنة وقد تأخر اسلام عقيل رضى الله عنه الى عام الفتح وقيل أسلم بعد الحديبية وهاجر في أول سنة ثمان وكان أسيرا يوم بدر ففداه عمه العباس ووقع ذكره في الصحيح في مواضع وشهد غزوة مؤتة ولم يسمع له بذكر في الفتح وحين كآته كان مريضا أشار الى ذلك ابن سعد ، لكن روى الزبير بن بكار بسنده الى الحسن بن علي رضى الله عنهما أن عقيل كان من ثبت يوم حنين وكان علما بأساب قريش ومآثرها ومثالبها وأيامها وكان الناس يأخذون ذلك عنه بمسجد المدينة كان سريع الجواب المسكت وكان قد فارق عليا ووفد الى معاوية في دين لحقه وقد

مِنْ رِبَاعٍ أَوْ دُورٍ (رواه) البخاري<sup>(١)</sup> ومسلم عن أسامة بن زيد  
رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

باب تورث

روى أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه من خير كل سنة مائة وأربعين وسقا وله أحاديث . وقال ابن حجر في الإصابة ولقيل حديث كامل أخرجه له النسائي وابن ماجه قال ابن سعد قالوا مات في خلافة معاوية قال الحافظ وفي تاريخ البخاري الأصغر بسند صحيح أنه مات في أول خلافة يزيد قبل الحرة وروى عنه ابنه محمد والحسن البصري وعطاء ( من رباع ) بكسر الراء جمع ربع بفتح الراء وسكون الموحدة وهو النزل المشتل على أبيات وقيل هو الدار فعلى هذا قوله ( أو دور ) اما للتوكيد أو من شك الراوى وفي رواية في الصحيح من منزل بدل من رباع كما أشرنا اليه سابقا وأخرج هذا الحديث الفاكهى من طريق محمد بن أبي حفصة وقال في آخره ويقال ان الدار التي أشار اليها عليه الصلاة والسلام كانت دار هاشم بن عبد مناف ثم صارت لعبد المطلب ابه فقسمها بين ولده حين عمر فن ثم صار للنبي صلى الله عليه وسلم حق أبيه عبدالله وفيها ولد النبي صلى الله عليه وسلم \* وظاهر قوله وهل ترك لنا عقيل من رباع أنها كانت ملكه عليه الصلاة والسلام فأضافها الى نفسه فيحتمل أن عقيلًا تصرف فيها كما فعل أبو سفيان بدور المهاجرين ويحتمل غير ذلك \* وفي الصحيحين بعد حديث المن ما نصه \* وكان عقيل ورث أبا طالب هو وطالب ولم يرثه جعفر ولا على رضي الله عنهما شيئا لأنهما كانا مسلمين وكان عقيل وطالب كافرين \* زاد البخاري فكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول لا يرث المؤمن الكافر . قال ابن شهاب وكانوا يتأولون قول الله تعالى \* ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض الآية . وهذه الزيادة من تفسير الراوى قال الحافظ ابن حجر في الفتح بعدها مانصه \* محصل هذا أن النبي صلى الله عليه وسلم لما هاجر استولى عقيل وطالب على الدار كلها باعتبار ماورثاه من أبيهما لكونهما كانا لم يسلموا وباعتبار ترك النبي صلى الله عليه وسلم لطفه منها بالهجرة وفقد طالب بيد رباع عقيل الدار كلها . وحكي الفاكهى أن الدار لم تزل بيد أولاد عقيل الى أن باعوها لمحمد بن يوسف أخى الحجاج بمائة ألف دينار وفي نسخة بثانية آلاف دينار . وزاد في روايته من طريق محمد بن أبي حفصة فكان على ابن الحسين يقول من أجل ذلك تركنا نصيبنا من الشعب أى حصه جدم على من أبيه أبي طالب وقال الداودي وغيره كان من هاجر من المؤمنين باع قربه الكافر

(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب الحج  
باب تورث  
دور مكة وبيعها  
وشراها الخ  
وفي كتاب  
الغزاة في  
غزوة الفتح  
في رمضان  
في باب أين  
ركز النبي صلى  
الله عليه وسلم  
الراية يوم  
الفتح . وفي  
كتاب الجهاد  
في باب اذا  
أسلم قوم في  
دار الحرب  
ولهم مال  
وأرضوت  
فهي لهم \*  
وأخرجه  
مسلم في  
كتاب الحج  
في باب النزول  
بمكة للحاج  
وتورث  
دورها بثلاث  
روايات هي  
عين روايات  
البخاري

المذكورة في داره وأمضى النبي صلى الله عليه وسلم تصرفات الجاهلية تأليفا لقلوب من أسلم منهم اه الأبواب المرفقة ( قلت ) وكما أمضى عليه السلام تصرفاتهم كذلك كان يصحح أنسكحتهم. هذا وقد كان في بعضها هي المهاجرون والأنصار يتوارثون بالهجرة والنصرة دون الأقارب في صدر الاسلام رواية المثن وبعضها وهل ترك لنا عقيل منزلا وبعضها وهل ترك لنا عقيل من منزل

داره وأمضى النبي صلى الله عليه وسلم تصرفات الجاهلية تأليفا لقلوب من أسلم منهم اه الأبواب المرفقة ( قلت ) وكما أمضى عليه السلام تصرفاتهم كذلك كان يصحح أنسكحتهم. هذا وقد كان في بعضها هي المهاجرون والأنصار يتوارثون بالهجرة والنصرة دون الأقارب في صدر الاسلام رواية المثن وبعضها وهل ترك لنا عقيل منزلا وبعضها وهل ترك لنا عقيل من منزل

حتى نسخ ذلك بقوله تعالى \* وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض والذى يفهم من الآية السوقة هنا أن المؤمنين يرث بعضهم بعضا ولا يلزم منه أن المؤمن لا يرث الكافر لكنه مستفاد من بقية الآية المشار لها بقول البخاري الآية وهي قوله تعالى \* والذين آمنوا ولم يهاجروا مالمسلم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا \* أى من توليتهم في الميراث اذ الهجرة كانت في أول عهد البعثة من تمام الايمان فن لم يكن مهاجرا كأنه ليس مؤمنا فلماذا لم يرث المؤمن المهاجر منه . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الحج من سننه وكذا أخرجه النسائي فيه في سننه وأخرجه ابن ماجه في سننه وفي الفرائض \* ويستفاد من هذا الحديث أن المسلم لا يرث الكافر وهى ذلك فقهاء الأمصار وحكى عن بعض الصحابة والحسن البصرى وابراهيم النخعي واسحاق أن المسلم يرث الكافر . وأجمعوا على أن الكافر لا يرث المسلم . ويستفاد منه أيضا بقاء دور مكة لأربابها قال الخطابي احتج بهذا الحديث الشافعى على جواز بيع دور مكة لأنه صلى الله عليه وسلم أجاز بيع عقيل الدور التى ورثها وكان عقيل وطالب ورثا أباهما لأنها اذ ذلك كانا كافرين فورثاه ثم أسلم عقيل وباعها قال الخطابي وعندى أن تلك الدور وان كانت قائمة على ملك عقيل لم يفرها رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنها دور هجرها لله تعالى فلم يرجعوا فيها تركوه . قال الحافظ وتمقب بأن سياق الحديث يقتضى أن عقيل باعها ومفهومه أنه لو تركها له لفرها (قال مقبده وفقه الله تعالى ) هذا التعقب غير مستقيم فيما يظهر والله تعالى أعلم بل ما قاله الخطابي هو الظاهر لأن الخطابي قال ان كانت قائمة على ملك عقيل النخ فهو قيد دال على أن كلامه إنما ينزل على كونه إنما ترك نزولها ان كانت قائمة على ملك عقيل وهو قد أسلم لأنها دور هجرها لله تعالى فلم يرجع فيها هجره له تعالى فكلام الخطابي مع هذا القيد لا ينزل الا على ما ذكرناه . وقولنا ويستفاد منه أيضا بقاء دور مكة لأربابها قاله غير واحد ومن قاله القاضي عياض ثم قال وقد اختلف فيه \* والخلاف فى ذلك على الخلاف هل فتحت عنوة وهو قول مالك وأبى حنيفة لكن من على أهلها بدورهم وأموالهم ولم يقسمها بين الغانمين قال أبو عبيد ولا نعلم بلذا تشبه مكة \* أو فتحت صلحا وهو قول الشافعى وكذلك اختلف فى بيع دورها وكرائها فقال أبو حنيفة وجماعة من السلف لا يحمل بيعها ولا كراؤها ولا ملك عليها لأحد \* وأجازه الشافعى وأبو يوسف وكرهه مالك وروى أيضا على الخلاف فى فتحها وفى الضمير فى قوله تعالى سواء المالك فيه والبالد



هل هو قائد على البلد أو على المسجد وعلى أنها فتحت عنوة وأقرت بأيديهم فيحتج به على أن  
الامام اجتمع ما فتح عنوة بأيدي أربابه أسلموا أو لم يسلموا لما يراه من استتلافهم ان كانوا مسلمين  
أو ليضرب الجزية عليهم ان بقوا على دينهم ويكون تركها بطيب نفوس الجيش كما فعل عليه الصلاة والسلام  
في سبي هوازن أو يقومها من الخسر على أنه لم يرد أنه قسم من مان أهل مكة شيئاً بل كان أبقاهم لقرابتهم  
كما جاء في الآخر ان الله عوضهم من مال هوازن أضاف ذلك . وفيه حجة لمن يقول ان النسيئة  
لا يملكها الغانمون بالحوز بل بتملك الامام وقسمها بينهم ولذلك لم يختلف في قطع سارقها منهم  
وحد زانيهم اه بلفظه (وذكر الامام النووي في كتاب البيوع من مجموعه) مذاهب العلماء في بيع  
دورها وغيرها من أرض الحرم وإجارتها ورهنها وذكر حجج كل فريق بما يطول علينا الآن جلّه  
خوف السأم والملل . ومن أطفأ ما ذكره بعد ذكر أدلة مذهبه (مناظرة الامام الشافعي مع اسحاق  
ابن راهويه) وهذا لفظه بعينه تنقله هنا رغبة في الإفادة فقد قال \* روى البيهقي بإسناده عن ابراهيم  
ابن محمد الكوفي قال رأيت الشافعي بمكة يقبض الناس ورأيت اسحق بن راهويه واحمد بن حنبل  
حاضرين فقال احمد لأسحاق تعال حتى أريك رجلاً لم تر عينك مثله فقال اسحق لم تر عيناي مثله  
فقال نعم فجاء به فوقه على الشافعي فذكر القصة الى أن قال ثم تقدم اسحاق الى مجلس الشافعي  
فسأله عن كراء بيوت مكة فقال الشافعي هو عندنا جائز قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \*  
وهل ترك لنا عقيل من دار فقال اسحاق حدثنا يزيد بن هارون عن هشام عن الحسن أنه لم يكن  
يرى ذلك وعطاء وطاووس لم يكونا يريان ذلك فقال الشافعي لبعض من عرفه من هذا قال هذا  
اسحاق بن راهويه الخطابي الخراساني فقال له الشافعي أنت الذي يزعم أهل خراسان أنك فقيههم  
قال اسحاق هكذا يزعمون قال الشافعي ما أحوجني أن يكون غيرك في موضعك فكنت أمر بفرك  
أذنيه أنا أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت تقول قال عطاء وطاووس والحسن  
وابراهيم هؤلاء يرون ذلك وهل لأحد مع النبي صلى الله عليه وسلم حجة وذكر كلاماً طويلاً ثم  
قال الشافعي قال الله تعالى \* للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم \* أفنسب الديار الى مالكيين  
أو غير مالكيين فقال اسحاق الى مالكيين قال الشافعي قول الله أصدق الأقاويل وقد قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من دخل دار أبي سفيان فهو آمن وقد اشترى عمر بن الخطاب رضى الله  
تعالى عنه دار الحبامين وذكر الشافعي له جماعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
له اسحاق سواء العاكف فيه والباد فقال الشافعي قال الله تعالى \* والمسجد الحرام الذي جعلناه  
للناس سواء العاكف فيه والباد والمراد المسجد خاصة وهو الذي حول الكعبة ولو كان كما تزعم  
لسكان لا يجوز لأحد أن ينشد في دور مكة وفجاجها ضالة ولا ينحر فيها البدن ولا يلقى فيها الارواث  
ونسكن هذا في لمسجد خاصة فسكت اسحاق ولم يتكلم فسكت عنه الشافعي اه بلفظه. وقد ذكر

هذه المناظرة أيضا في شرحه للأربعين حديثا له عند حديث لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به وهو الحادى والأربعون منها وقد ذكرها أيضا صاحب المعيد في أدب المفيد والمستفيد بنحو لفظ النووى مع زيادة يسيرة وزاد بعدها أنه يحكى عن اسحاق أنه اذا ذكر الشافعى كان يأخذ لحيته بيده ويقول واحيائى من محمد بن ادريس يعنى من هذه المناظرة ( وأما راوى الحديث ) فهو أسامة بن زيد بن حارثة رضى الله عنهما وهو الحب بن الحب أى حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن حبه زيد المذكور باسمه فى القرآن العظيم السكبي يكنى أبا محمد . ويقال أبو زيد أمه أم أيمن حاضنة النبي صلى الله عليه وسلم وله عمرو سنة وقال ابن أبى خيثمة ثمانى عشرة سنة وهو مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبويه زيد وأم أيمن روى ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أسامة بن زيد لأحب الناس الى أو من أحب الناس الى وأنا أرجو أن يكون من الصالحين فاستوصوا به خيرا ولما فرض عمر بن الخطاب رضى الله عنه للناس فرض لأسامة بن زيد خمسة آلاف وفرض لابنه عبد الله بن عمر ألفين فقال ابن عمر فضلت على أسامة وقد شهدت ما لم يشهد فقال ان أسامة كان أحب الى رسول الله منك وأبوه أحب الى رسول الله من أبيك قال ابن الأثير فى أسد الغابة ولم يبايع أسامة عليا ولا شهد معه شيئا من حروبه وقال له لو أدخلت يدك فى فم تنين لأدخلت يدى معها ولكنك قد سمعت ما قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قتلت ذلك الرجل الذى شهد أن لا اله الا الله وهو ما ثبت أنه كان فى سرية فأدركه هو ورجل من الأنصار رجلا كافرا قال أسامة فلما شهرنا عليه السلاح قال أشهد أن لا اله الا الله فلم نبرح عنه حتى قتلناه فلما قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرناه خبره فقال يا أسامة من لك بلا اله الا الله فقلت يارسول الله انما قالها تعوذا من القتل فقال من لك يا أسامة بلا اله الا الله فوالذى بعثه بالحق ما زال يرددتها حتى وددت أن ما مضى من اسلامى لم يكن وأنى أسلمت يومئذ فقلت أعطى الله عبدا أن لا أقتل رجلا يقول لا اله الا الله . والتنين كسكيت الحية العظيمة كما فى القاموس وغيره وأخرج الشيخان وابن أبى شعبة وأبو داود والنسائى عن أسامة قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سرية فصباحنا الحررة من جهينة فأدركت رجلا فقال لا اله الا الله فطعنته فوق فى نفسه من ذلك فذكرته للنبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا اله الا الله فقتله قلت يا رسول الله انما قالها فرقا من السلاح قال ألا شققت عن قلبه حتى تعلم قالها أم لا فزال يكررها حتى تمت أنى أسلمت يومئذ وأخرج ابن سعد عن أسامة بن زيد قال لا أقاتل رجلا يقول لا اله الا الله أبدا فقال سعد بن مالك وأنا والله لا أقاتل رجلا يقول لا اله الا الله أبدا فقال لها رجل ألم يقل الله وقائلوهم حتى لا نكون فتنة ويكون الدين كله لله فقالا قاتلنا حتى لم تسكن فتنة وكان الدين كله لله \* ولأسامة مائة وثمانية وعشرون حديثا انفق البخارى

٩٩٣ وَيَحُ (١) عَمَّارٍ تَقْتُلُهُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَةُ عَمَّارٌ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ  
وَيَدْعُونَهُ إِلَى النَّارِ (رواه البخاري) (١) واللفظ له عن أبي سعيد  
الخدري ومسلم عن أم سلمة . وكلاهما رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

ومسلم على خمسة عشر منها وانفرد كل منهما بمحدثين منها . وقد روى عن أسامة  
من الصحابة أبو هريرة وابن عباس ومن كبار التابعين أبو عثمان التهدي وأبو وائل  
وكثيرون وكان أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم على جيش عظيم فأتى النبي  
صلى الله عليه وسلم قبل أن يتوجه فأفذه أبو بكر بعد وفاته وقد قالت عائشة من  
كان يحب الله ورسوله فليحب أسامة ثم إن أسامة اعتزل الفتنة بعد قتل عثمان إلى  
أن مات في أواخر خلافة معاوية وكان قد سكن المزة من عمل دمشق ثم رجع  
فسكن وادي القرى ثم نزل إلى المدينة فأتى بها بالجرف وصحح ابن عبد البر أنه  
مات سنة أربع وخمسين قال في الخلاصة مات عن خمس وسبعين سنة رضى الله عنه  
ورزقا وإياه جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفردوس وبالله تعالى التوفيق .  
وهو الهادي إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( ويح عمار ) ويح كلمة رحمة منصوب بإضمار فعل  
وهي بفتح الحاء إذا أضيفت كما في الحديث هنا فإن لم تضاف جاز الرفع والنصب مع  
التنوين فيهما قال الهروي ويح يقال لمن وقع في مهلكة لا يستحقها فيرثي له وويل .  
لمن يستحقها فلا يرثي له وقال الفراء الويح والويس كناية عن الويل وهما بمعنى ويل  
وعمار هو ابن ياسر الصحابي الجليل الذي قتله فتنة معاوية ويقال له ابن حمية كما في  
رواية مسلم يؤس ابن حمية تقتلك الخ وسمية أمه يكنى أبا اليقطان وهو عيسى بنون  
مولي بني مخزوم شهد بدرًا والمشهد وكان أحد السابقين للإسلام له اثنان وستون  
حديثًا اتفق البخاري ومسلم على حديثين منها وانفرد البخاري بثلاثة ومسلم بحديث  
روى عنه ابنه محمد وابن عباس . قال علي استأذن عمار فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم «مرحبا بالطيب المطيب» قتل بعففين مع علي رضى الله عنهما ( تقتله الفتنة الباغية )  
وهم أهل الشام عفا الله عنهم حيث كانوا متأولين ( عمار يدعوهم ) أي يدعو عمار  
الفتنة الباغية وهم أصحاب معاوية الذين قتلوه في وقعة صفين ( إلى الله ) أي إلى  
طاعته تعالى لأن طاعة علي كرم الله وجهه الذي هو الامام في ذلك الوقت من طاعة  
الله تعالى ( ويدعونه ) أي الفتنة الباغية ( إلى النار ) أي إلى سبيلها وإن لم يتعمدوا  
الدعاء إلى النار بالتأويل الذي ظهر لهم في ذلك الوقت فهم معذرون به عند أهل

(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب الجهاد  
في باب مسح  
القبار في سبيل  
الله وفي كتاب  
الصلوة في باب  
التعاون في بناء

المسجد ومسلم  
في كتاب  
الفتن وأشراف  
الساعة في باب  
لا تقوم الساعة  
حتى يمر الرجل  
بقبر الرجل  
فيتنن أن  
يكون مكان  
البيت من البلاء  
ثلاث روايات  
بأسانيد وفيه  
في هذا الباب  
من رواية أبي  
سعيد عن  
أبي قتادة  
عن رسول  
الله صلى الله  
عليه وسلم  
من طريقين

السنة وإن اتضح أن الحق مع علي كرم الله وجهه وطائفته لأن معاوية وطائفته كانوا يجتهدون طائفتين منهم يدعوونه إلى الجنة وإن كان الواقع في نفس الأمر بخلاف ذلك فلا لوم عليهم في اتباع ظنونهم الناشئة عن الاجتهاد والمجتهد إذا أخطأ له أجر وهذا أحسن ما يعتذر به عن معاوية ومن كان معه من الصحابة رضي الله تعالى عنهم أما تأويل ابن بطلال لهذا الحديث تبعاً للمذهب وتبعه عليه جماعة بأنه إنما يصح في الخوارج الذين بعث إليهم على عماراً يدعوهم إلى الجماعة أو أن المراد بمن يدعوونه إلى النار مشركو مكة فغير مستقيم كما يعلم بالوقوف على كلام الحافظ ابن حجر في شرح هذا الحديث وكذا البيهقي وغيرهما قال الأبي في شرح صحيح مسلم عند هذا الحديث مانعه \* والحديث حجة بينة للقول بأن الحق مع علي وحزبه وإنما عذر الآخرون بالاجتهاد . وأصل البني الحسد ثم استعمل في الظلم وعلى هذا حل الحديث عبد الله بن عمرو بن العاصي يوم قتل عمار . وغيره تأوله فتأوله معاوية وكان أولاً يقول إنما قتله من أخرجه لينفي عن نفسه صفة البني ثم رجع فتأوله على الطلب وقال نحن الفئة الباغية أي الطالبة لدم عثمان من البغاء بضم الباء والمدة وهو الطلب ( قلت ) البني عرفوا الخروج عن طاعة الامام مقابلة له ولا يخفى عليك بعد التأويلين أو خطوئهما فأمّا الأول فواضح وكذا الثاني لأن ترك علي القصاص من قتلة عثمان للذين قاموا بطلبه ورأوه مستنداً في اجتihadهم ليس لأنه تركه حملة واحدة وإنما تركه لما تقدم وفيه أن عدم القصاص منكر قاموا بتغييره والقيام بتغيير المنكر إنما هو ما لم يؤد إلى مفسدة أشد وأيضاً المجتهد إنما يحسن به الظن إذا لم يبين مستند اجتihadه أما إذا بينه فكان خطأ فكيف ، ولقد روى الشيخ حيث كان يقول الصحبة حصنت علي من حارب عليها بلفظه . وقوله ولقد روى الشيخ مراده به شيخه ابن عرفة كما هي عادته \* وقولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه من رواية أم سلمة \* تقتل عماراً الفئة الباغية ورواه بغير هذا اللفظ أيضاً \* وحديث تقتل عماراً الفئة الباغية رواه جماعة من الصحابة منهم أبو سعيد الخدري عند البخاري ومنهم قتادة بن النعمان وأم سلمة عند مسلم وأبو هريرة عند الترمذي وعبد الله بن عمرو بن العاصي عند النسائي وعثمان بن عفان وحذيفة وأبو أيوب وأبو رافع وخزيمة بن ثابت ومعاوية وعمرو ابن العاصي وأبو اليسر وعمار نفسه وكأبا عند الطبراني وغيره وغالب طرقها صحيحة أو حسنة وفيه عن جماعة آخرين بطول عددهم قاله الحافظ ابن حجر . فقد أخرج كل من هؤلاء حديث قتل عمار وقد علمت من عينا هنا من الصحابة بأنه رواه \* قال النووي في هذا الحديث معجزة ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم من أوجه منها أن عماراً يموت قتيلاً وأنه يقتله المسلمون وأنهم بغاة وأن الصحابة يقتلون وأنهم يكونون فرقتين باغية وغيرها وكل هذا قد وقع مثل فاق الصبح صلى الله عليه وسلم على رسوله الذي لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى اه وفيه أيضاً فضيلة ظاهرة لملي ولعمار ، قال ابن حجر في فتح الباري ، وفيه رد على التواصب الزاعمين أن علياً لم يكن مصيباً في

حروبه اه ( وأما راويا هذا الحديث ) فهما أبو سعيد الخدري وأما أم سلمة رضى الله عنهما .  
أما أبو سعيد الخدري فهو سعد بن مالك بن سنان بن عبيد بن ثعلبة بن الأبحر وهو خدرة  
ابن عوف بن الحرث بن الخزرج الأنصارى الخزرجى الخدري وهو مشهور بكنيته ومن أعلام  
الصحابة وفضلائهم وهو من المكثرين من الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحافظ  
في الاصابة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم الكثير وروى عن أبي بكر وعمر وعثمان وعلي  
وزيد بن ثابت وغيرهم وروى عنه من الصحابة ابن عباس وابن عمر وجابر ومحمد بن لبيد وأبو أمامة  
ابن سهل وأبو الطفيل ومن كبار التابعين ابن المسيب وأبو عثمان النهدي وطائفة بن شهاب وعبيد  
ابن عمير وخلق كثير . وقال الخطيب كان من أفاضل الصحابة وحفظ حديثا كثيرا ( قلت ) ولكثرة  
أحدثه ألقه بعض أهل الحديث بالمكثرين الستة وزاد بعضهم ثامنا وهو عبد الله بن عمرو بن العاصي  
رضى الله عنهما ومما يدل على كثرة حديثه ما صرح به الخزرجي في الخلاصة من أن له ألفا ومائة  
حديث وسبعين حديثا فتدقق البخاري ومسلم على ثلاثة وأربعين منها وانفرد البخاري بستة وعشرين  
وفي نسخة ستة عشر ومسلم باثنين وخمسين قالوا لم يكن أحد من أحداث أصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أفقه من أبي سعيد الخدري قال الواقدي مات سنة أربع وسبعين وقال صاحب  
أسد الغابة توفي يوم الجمعة ودفن بالبقيع وقيل مات سنة أربع وستين وقال المدائني مات سنة ثلاث  
وستين وقال المسكوي مات سنة خمس وستين والله أعلم ( وأما أم المؤمنين أم سلمة ) رضى الله  
عنها فهي هند بنت أبي أمية الملقب بزاز الركب بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرشية  
الخزومية زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت قبل النبي صلى الله عليه وسلم عند أبي سلمة  
ابن عبد الأسد المخزومي فولدت له سعة وعمر ودرة وزينب وتوفي فخلف عليها بعده رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وكانت من المهاجرات الى الحبشة والى المدينة وقيل انها أول ظعينة هاجرت الى  
المدينة وقصة هجرتها ذكرها ابن الأثير في أسد الغابة في ترجمتها وكانت صفة تروج رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بها أنه لما انقضت عدتها بعث اليها أبو بكر يخطبها عليه فلم تزوجه فبعث اليها  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب يخطبها عليه فقالت أخبر رسول الله أني امرأة غيرة  
وأنني امرأة مصيبة وليس أحد من أوليائي شاهد فأني رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك  
له فقال ارجع اليها فقل لها أما قولك أني امرأة غيرة فسأدعو الله فيذهب غيرتك وأما قولك أني  
امرأة مصيبة فستكفين صبيانك وأما قولك ليس أحد من أوليائي شاهد فليس أحد من أوليائك  
شاهد ولا غائب يكره ذلك فقالت لابنها عمر قم فزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجه  
مختصرا . ومن مناقبها ما روى عنها أنها قالت في بيتي نزلت « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس  
أهل البيت » قالت فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى فاطمة وعلي والحسن والحسين

٩٩٤ وَيَحْكُ (١) إِنَّ شَأْنَ الْهَجْرَةِ شَدِيدٌ فَهَلْ لَكَ مِنْ إِبْلِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَهَلْ  
تُؤَدِّي صَدَقَتَهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَأَعْمَلْ مِنْ وَرَاءِ الْبَحَارِ فَإِنَّ اللَّهَ لَنْ يَتْرَكَ مِنْ  
عَمَلِكَ شَيْئًا

فقال هؤلاء أهل بيتي . قالت فقلت يا رسول الله أنا من أهل البيت قال بلى ان شاء الله \* ولها  
ثلاثمائة وثمانية وسبعون حديثا اتفق البخاري ومسلم على ثلاثة عشر منها وانفرد البخاري بثلاثة  
ومسلم بمثلها \* وروى عنها نافع وابن السيب وأبو عثمان النهدي وخلق ومن روى عنها ابنها  
عمر وزينب وأخوها عامر وابن أخيها مصعب وغيرهم وكانت أم سلمة موصوفة بالجمال البارع  
والعقل البالغ والرأى الصائب واشارتها على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية تدل على وفور  
عقلها وصواب رأيها . قال الواقدي ماتت في شوال سنة تسع وخسين وصلى عليها أبو هريرة  
وقال ابن حبان ماتت في آخر سنة احدى وستين بعد ما جاءها نعي الحسين بن علي وقال ابن أبي  
خيصة توفيت في خلافة يزيد بن معاوية قال الحافظ بن حجر وكانت خلافته في أواخر سنة ستين  
وقال أبو نعيم ماتت سنة اثنين وستين وهي من آخر أمهات المؤمنين موتا قال الحافظ بن حجر  
بل هي آخرهن موتا وثبت مثل ذلك عن الحافظ الذهبي أيضا فقد جزم بأنها آخر أمهات المؤمنين  
وفاة وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( ويحك ) هي كلمة رحمة وتوجع لمن وقع في هلكة لا يستحقها  
( ان شأن الهجرة ) بكسر الهاء أى أن القيام بحق الهجرة ( شديد ) لا يقدر عليه كل الناس ولفظ  
مسلم لشديد باللام وهو يزيد شدة شأنها تأكيداً ( فهل لك من ابل قال ) الأعرابي السائل عن  
الهجرة ( نعم قال ) رسول الله صلى الله عليه وسلم ( فهل تؤدى صدقتها ) أى فهل تعطى زكاتها  
لمستحقها ولفظ مسلم فهل تؤدى صدقتها ( قل ) الأعرابي ( نعم ) أؤدى صدقتها زاد البخاري في  
روايته في الهجرة فهل تمنح منها قال نعم قال فتعطيها يوم ورودها قال نعم ( قال ) رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ( فاعمل ) سائر الأعمال التي يخاطب بها كل مكلف ( من وراء البحار ) أى من  
وراء القرى والمدن سواء كنت مقياً في بلدك أو غيرها من أقصى بلاد الاسلام والقرية يقال لها  
البحرة لاتساعها ( فان الله لن يترك ) بفتح الياء التحتية وكسر الفوقية ونصب الراء وفتح كاف  
الخطاب أى لن ينقصك ( من ) ثواب ( عمالك شيئاً ) ضبطه في فتح الباري بهذا الضبط وبفتح  
التيهية وسكون الفوقية من الترك والكاف أصلية وفي رواية أبي ذر لم يترك بالجارم بدل الناصب

« قَالَ لِأَعْرَابِي سَأَلُهُ عَنِ الْهَجْرَةِ » (رواه البخاري<sup>(١)</sup>) ومسلم  
عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

وسكون الرءاء للجزم \* ثم بينت سبب هذا الحديث بقول ( قاله ) عليه الصلاة والسلام ( لأعرابي سأله عن الهجرة ) أى عن حكمها وما أعد الله من الخير في الدنيا والآخرة لمن هاجر في سبيله وابتغاء مرضاته . نسأله تعالى أن يتقبل منا كل هجرة فعلناها بتوفيقه تعالى وواسع رحمته وأن يشيها على كل هجرة وفقنا لها بخيرى الدنيا والآخرة وأن يحقق لنا تعالى انجاز ما وعد به المهاجرين في قوله تعالى \* والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبوئتهم في الدنيا حسنة ولأجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون . وقوله تعالى ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراعما كثيرا وسعة الآية . وقوله تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوئتهم من الجنة غرضا تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها نعم أجر العاملين . وقد أنجز لنا تعالى في الدنيا ما وعدنا به في الهجرة مع عدم استكمالنا لشروطها وآدابها من هجرة مانهى الله عنه تعالى فضلا منه ورحمة وانا نرجوه تعالى أن يحقق لنا أيضا ما وعد به المهاجرين من خير الآخرة بلا محنة ولا سبق عذاب انه تعالى هو الكريم الوهاب التواب كما نسأله تعالى أن يثمت لنا بالشهادة بالمدينة المنورة كما ختم بها المهاجرين الصادقين مثل عمر بن الخطاب رضي الله عنه فما ذلك عليه تعالى بعزيز ان يردم تعالى يأت به وبأسبابه . وقد قلت سائلا من الله تعالى أن يمضى لى هجرتى وأن يثيبني عليها برضاه الأكبر وبجنت الفردوس

الهي لانهى بالسعي \* فلا في العير كنت ولا النغير  
خرجت مهاجرا رضاك أسعى \* بإيمان الشباب الى البشير  
فيتمت المدينة لا أبالي \* بما قد فات من شرف خطير  
فشاهدت الوفاء بكل وعد \* به جد الكريم على الفقير  
وأرجو أن أنال بها رضاه \* وفي الفردوس يحسن لي مصيري

( تنبيهات ) تتعلق بالهجرة وأحكامها وما هو حكم تاركها والتفصيل بين من تركها اختيارا وبين من تركها عجزا واضطرارا ( الأول ) تجب الهجرة على كل من كان مقما ببلاد الكفر ولا يقدر على اظهار الدين فيجب عليه أن يهاجر الى دار

(١) أخرجه البخاري في كتاب الأدب في باب ما جاء في قول الرجل ويلك وفي كتاب الزكاة في باب زكاة الأبل وفي آخر هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأخرجسه مطلقا في كتاب الهبة في باب فضل للنعمة \* ومسلم في كتاب الامارة في باب المبايعه بعد فتح مكة على الاسلام والجهاد والخير النخ بروايتين





الساعة وتأولوا هذا الحديث بأن الهجرة المهمة المطلوبة التي يمتاز بها أهلها امتيازاً ظاهراً انقطعت بفتح مكة ومضت لأهلها أو أن معنى لاهجرة لاهجرة من مكة لأنها صارت دار اسلام اه كلامه وهو موافق لما ذكرناه لك آنفاً قال القرطبي وعلى هذا فلا يجوز لمسلم دخول بلد الكفر لتجر أو غيره الا لضرورة في الدين كالداخل لفداء مسلم وقد أبطل مالك شهادة من دخل دار الحرب للتجارة اه . وما يوضح لك أن محل حديث لاهجرة بعد الفتح وحديث ويحك ان شأن الهجرة شديد حيث لم يكن للمسلم تحت حكم الكفر واما ان كان تحت وخف على دينه وأهله وماله فلا يزال وجوب الهجرة باقياً عليه مارواه البخاري أن عبيد بن عمرو سأل عائشة رضى الله عنها عن الهجرة فقالت لا هجرة اليوم كان المؤمنون يفر أحدهم بدينه الى الله والى رسوله مخافة أن يقتل عليه فأما اليوم فقد أظهر الله الاسلام والمؤمن يبدربه حيث شاء ولكن جهاد ونية اه فقولها فأما اليوم فقد أظهر الله الاسلام الخ دال على أن موضوع الحديثين المذكورين حيث كان المسلم مقبياً تحت حكم الاسلام وما هو بمعنى الحديثين المذكورين في أن المسلم ما دام متمكناً من اقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وغير ذلك من أمور دينه ما لا يتأذى غالباً لمن كان تحت حكم الكفر مارواه الامام أحمد من حديث عبد الله بن عمرو ابن العاص قال جاء أعرابي فقال يا رسول الله أين الهجرة اليك حيث كنت أم الى أرض معلومة أم لقوم خاصة أم اذا مت انقطعت قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة ثم قال أين السائل عن الهجرة قال ها أنا ذا يا رسول الله قال اذا أقيمت الصلاة وآتيت الزكاة فانت مهاجر وان مت بالخضمة قال يبنى أرضاً باليامة وفي رواية له الهجرة أن تهجر الفواض ما ظهر منها وما بطن وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة ثم أنت مهاجر وان مت بالخضمة اه وفيه دليل على أن بلاد الخضمة من أخص البلاد لميلته بها وهو دليل لثني عن سكناها اختياراً كما هو واضح ( الثاني ) قد علمت مما بسطناه في التنيه الأول أن الهجرة لا تزال واجبة من كل بلد تحجرى عليه أحكام الكفرة بحيث لا يتمكن المسلم فيه من اقامة دينه وما يدل على ذلك مارواه أبو داود والنسائي من حديث معاوية رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها وما رواه أحمد في مسنده أيضاً من حديث عبد الرحمن بن عوف ومعاوية وعبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهم أن النبي عليه الصلاة والسلام قال الهجرة خصلتان احدهما تهجر السيئات . والأخرى تهاجر الى الله والى رسوله ولا تنقطع الهجرة ما قبلت التوبة ولا تزال التوبة مقبولة حتى تطلع الشمس من المغرب فاذا طلعت طبع على كل قلب بما فيه وكفى الناس العمل . وروى أحمد من حديث ابن السعدي مرفوعاً لا تنقطع الهجرة مادام العدو يقاتل وروى أحمد أيضاً من حديث جنادة بن أبي أمية مرفوعاً ان الهجرة لا تنقطع ما كان الجهاد . وأخرج البغوي وغيره من طريق الوليد بن سليه عن بسر بن عبيد الله عن ابن محبر عن

عبد الله بن السعدي عن محمد بن حبيب قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله ان رجلا يقولون قد انقطع الهجرة فقال لا تنقطع الهجرة ما قوتل الكفار قال البغوي رواه غير واحد عن ابن عمير عن عبد الله بن السعدي وان النسائي أخرجه من طريق أبي إدريس عن عبد الله بن السعدي ليس فيه محمد بن حبيب اهـ من ترجمة محمد بن حبيب النصري في الجزء الثالث من الاصابة وأخرج نحوه أبو حاتم وابن حبان من طريق عبد الله بن عمير عن عبد الله بن السعدي ولفظه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنقطع الهجرة ما قوتل العدو وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا بريء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين قالوا يا رسول الله ولم قال لا تتراعى نارهما أخرجه الترمذي من رواية جرير بن عبد الله في باب ما جاء في كراهية المقام بين أظهر المشركين وأخرجه أيضا أبو داود من روايته في باب على ما يقاتل المعركون من سننه وأخرج أبو داود في آخر كتاب الجهاد من سننه عن سمرة بن جندب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جامع المشرك وسكن معه فإنه مثله وأخرجه الترمذي في سننه من رواية سمرة بن جندب معلقا وروى النسائي من طريق يزيد بن حكيم بن معاوية عن أبيه عن جده مرفوعا لا يقبل الله من مشرك عملا بعد ما أسلم أو يفارق المشركين ومن حديث أخرجه الطبراني عن أبي هريرة جاهدوا تقنموا وهاجروا تفلحوا الى غير ذلك من الأحاديث الدالة على دوام وجوب الهجرة وانها لا تنقطع حتى تنقطع التوبة . أما الآيات القرآنية الدالة على تحريم مساكنة أعداء الدين والبقاء تحت حكمهم فهي كثيرة جمع منها صاحب المعيار جملة وافرة وهي شديدة جدا على القاطنين من المسلمين تحت حكم الكفرة مع قدرتهم على الهجرة عنهم ولكثرتها مع العلم بها لم أتعرض لنقلها في هذا التنبيه واكتفيت بتخريج الأحاديث الواردة في وجوب الهجرة ولو أردت نقل الآيات الدالة على ذلك لكان ذكرها قبل الأحاديث أولى قال صاحب المعيار بعد ذكرها وذكر جملة من الأحاديث في هذا المعنى فتعاوض هذه النصوص القرآنية والأحاديث النبوية والاجماع القطعية على هذا النهى فلا تجدد في تحريم هذه الإقامة وهذه الموالاة الكفرانية مخالفا عن أهل القبلة المتسكين بالكتاب العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد فهو تحريم مقطوع به من الدين كتحرير الميتة والدم والحلم الخنزير وقتل النفس بغير حق وأخواته من السكيات الخمس التي أطبق أرباب الملل والأديان على تحريمها ومن خالف الآن في ذلك أو رام الخلاف من المقيمين معهم والراكنين اليهم فبجوز هذه الإقامة واستخف أمرها واستسهل حكمها فهو مارق من الدين ومفارق لجماعة المسلمين ومحجوج بما لا مدفع فيه لمسلم ومسبوق بالاجماع الذي لا سبيل الى مخالفته وخرق سبيله اهـ كلام صاحب المعيار الذي قال فيه الامام ابن غازي هو جيل من علم يمشي على وجه الأرض وقد روى أشهب عن مالك لا يقيم أحد في موضع يعمل فيه بغير الحق وقال أبو الوليد بن رشد في أول كتابه

التجارة من مقدماته فرض الهجرة غير ساقط بل الهجرة باقية لازمة الى يوم القيامة وقد ذكره مالك رحمه الله أن يسكن أحد ببلدة يسب فيها السلف فكيف يلد يكفر فيه بالرحمن وتعبد فيه من دونه الأوثان لا تستقر نفس أحد مسلم على هذا الا مسلم مريض الايمان اه ( الثالث ) لا يشترط شرعا في صحة الهجرة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تكون الى المدينة المنورة خاصة بل تعتبر شرعا ويعتد بمحصولها وأداء فرضها من المسلم المهاجر عن بلد لم يتمكن فيه من اقامة دينه أو بلد تسب فيه الصحابة رضى الله عنهم ومن باب أخرى بلد يسب فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يحتقر فيه ولا يعظم لأن تعظيمه واجب بالكتاب والسنة واجماع الأمة كما بسطناه في غير هذا الموضع وان كان الأولى في الهجرة والأكل أن تكون الى المدينة المنورة مهما وجد المهاجر الى ذلك سبيلا أما من لم يجد اليه سبيلا فليس في استيطانه غيرها نقص في هجرته شرعا . ولا يعد بذلك كمن ترك المدينة رغبة عنها بل يثبت له أجر الفاضل بها ان حبسه عذر شرعى عن دوام سكناها مع عزمه على ذلك مهما أمكنه لما رواه البخارى في صحيحه في باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم الحجر من رواية أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع من غزوة تبوك فدنا من المدينة فقال ان بالمدينة أقواما ماسرتم مسيرا ولا قطعتم واديا الا كانوا معكم قالوا يا رسول الله وهم بالمدينة قال وهم بالمدينة حبسهم العذر اه ففعله حبسهم العذر تعليل لكون الله تعالى أثبت لهم أجر المجاهدين ولو لم يسروا معهم بأبدانهم فقد بلغت بهم نيتهم وعزمهم مبلغ أو ثلث المجاهدين السائرين له بأبدانهم وهم على فرشهم في بيوتهم وهذا الحديث أصل عظيم في كون نية المؤمن كعمله لا سيما ان كانت مع العزم الأكيد وهو دليل أيضا لأن كل من نوى خيرا وغلب عنه بعذر محقق كمرض ونحوه ثبت له أجر ذلك الخير الذى عزم عليه كما أشار له صاحب روضة التوسل بقوله

ومن نوى للخير لكن قد غلب \* عنه فأجر مانوى له جلب

كثفلة وسفر ومرض \* وكبر وغير ذا من عرض

وقول أو بلد تسب فيه الصحابة الخ أثرت به الى ما صرح به الخطاب في أول فصل صلاة السفر بقوله وكذلك يجب الهروب من بلد يسمع فيها سب الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين ولو كان مكة والمدينة اه وقول ولا يعد بذلك كمن ترك المدينة رغبة عنها الخ يؤيده ما ذكره السيوطى في حاشيته المساة بتدوير الحواك على موطأ الامام مالك في باب ماجاء في سكي المدينة والخروج منها عند حديث لا يخرج أحد من المدينة رغبة عنها الا أبدلها الله خيرا منه فقد قال هنا مانصه عن ابن عبد البر والحديث عندي خاص بحياته صلى الله عليه وسلم وأما بعده فقد خرج منها جماعة من أصحابه ولم تموض المدينة بغير منهم وقال الباجي المراد يخرج رغبة عن ثواب الساكن فيها وأما من خرج لضرورة شدة زمان أو قننة فليس ممن يخرج رغبة عنها قال والمراد به من كان

مستوطنا بها فرغب في استيطان غيرها وأما من كان مستوطنا غيرها فقدمها للقربة ورجع الى وطنه أو كان مستوطنا بها فخرج مسافرا لحاجته فليس بخارج منها رغبة عنها قال والابدال اما بقدم خير منه من غيرها أو مولود يولد فيها اه بلفظه نسأل الله تبارك وتعالى أن يردنا لها آمين ويرزقنا بها الشهادة والموت على الايمان بجوار شفيع المذنبين. عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام وأن يجعلنا في جواره فيها وفي الفردوس دار السلام والاكرام ( الرابع ) قد تحرر مما أسلفناه في التنبيهات المذكورة أنه لاختلاف في وجوب الهجرة على غير المذنب بالاستضعاف المخصوص عليه في القرآن بقوله تعالى « الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا » وأن غير المذنب بالاستضعاف المذكور في الآية ان ترك الهجرة عمدا يكون هاصبا بتركها مصادما لمصوص القرآن والسنة كما تقدم وقد أشار اليه شقيقنا وشيخنا العلامة المرحوم ذو المناقب الشيخ محمد العاقب في منظومته في أحكام الجهاد والهجرة بقوله

وهجرة من أرضهم ما اختلفا \* في فرضها على امرئ ما استضعفا

وان أبأها مسلم قد أخلصا \* فهو على اسلامه وقد عصى

وأما المذنب بالاستضعاف المذكور أو بتغلب الكفرة عليه بفترة قبل أن يتمكن من الهجرة فهو غير آثم شرعا بشرط عزمه على الهجرة متى أمكنه فعلها بأي حيلة أمكنته شرعا مع أن الحزم والأحوط شرعا أن يبادر بها المذنب فان من تكلف وخرج مهاجرا وهو مذنب شرعا يضاعف له الأجر كالأعرج وشبهه اذا تكلف في الجهاد مع سقوطه عنه بنص الكتاب العزيز فلا يكون آثما بل يضاعف له الأجر كما في ضياء التأويل ( فالماقل لا يتركها ) وهي في امكانه ولو عذر شرعا لثلا يتمكن عدو الدين من منعه منها ومن اقامة دينه ويستولى على نساءه وأبنائه ويحول بينه وبينهم بالارتداد وأخس الاستعباد وربما ردوه عن دينه قهراً في زمان ضعف أهل الاسلام والله درأخينا الشيخ محمد العاقب المذكور رحمه الله حيث يقول في نصيحته لمن لم يهاجر من قطر شقيق في أو ان هجرتنا من تلك البلاد أعادها الله تعالى دار اسلام . وحرس ساكنيها من الشر والآثم

فالسرعة السرعة قبل أن يها \* ض العظم أو يقص ريش الأجدل

قبل اللحاق ينفع الفرار لا \* من يمدد فالحزم رأى العجل

والمهاجر في هذا الزمن الذي عم فيه استيلاء الكفرة على جميع بلاد الاسلام لا يمكنه فعل الهجرة الا بمحض التوكل على الله تعالى في أن يوفقه للهجرة الى بلد يسلم له فيه دينه ولو على رأس جبل فان من توكل عليه تعالى في أي شيء هدام للرشاد فيه والنجاح لقوله تعالى « ومن يتوكل على الله فهو حسبه » وغيرها من آيات التوكل عليه تعالى فان هذا الزمان هو الزمان

المشار له بحديث . يأتي على الناس زمان لا يسلم لدى دين دينه الا من فر من شافق الى شافق وهو المشار له بحديث الصحيح وهو قوله عليه الصلاة والسلام يوشك أن يكون خير مال السلم غنا يتبع بها شرف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن رواء البخارى في مواضع من صحيحه فقد أخرجه في كتاب الايمان وفي كتاب الرقاق وعلامات النبوة وكتاب الفتن وأخرجه أبو داود والنسائي أيضا فهو زمان الفتن الذى يكون المهاجر فيه اذا بدا بعد هجرته غير ملعون ولا آثم بل يكون فاعلا ماهو خير له في دينه لما أخرجه الطبراني من حديث جابر بن سمرة رقه . لعن الله من بدا بعد هجرته الا في الفتنة فان البدو خير من المقام في الفتنة . وقد نص صاحب المعيار وغيره على أن الكفر اذا عم البلاد يختار المرء المسلم لهجرته أقل البلاد أمنا ومثل لذلك بما يعلم بالوقوف عليه وتركنا ذكره خوف السامة والافراط في الطويل وطواهر نصوص القرآن والأحاديث دالة على أن الله تعالى لا بد أن يدبر للمهاجر أمره حتى يتم له هجرته ويوسع عليه لأنه ضمن له ذلك في قوله تعالى . ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغما كثيرا وسعة الخ . فعلينا الامتنال لأمره تعالى وهو تعالى ضامن لتدبير أمورنا وأمتنا وسعة أرزاقنا وصدورنا حيث هاجرنا في سبيله ومن أصدق من الله قولا . ان وعد الله حق الآيتين (الخامس) أرجى ما وقفت عليه من الأدلة لعذر المستضعفين من أهل أقطار بلاد الاسلام اليوم من الهجرة كقطر شقيقط المعروف عند أهل الجغرافية بالصحرَاء الكبرى وعمرتان باللسان الاقرونجي . حديث الثمن وحديث الامام احمد من رواية عبد الله بن عمرو بن العاص المتقدم ذكره لقوله عليه الصلاة والسلام فيه . اذا أقمت الصلاة وآتيت الزكاة فأنت مهاجر وان مت في الحضرة وكذا ما أخرجه البخارى في صحيحه في كتاب التوحيد منه في باب قول الله تعالى وكان عرشه على الماء عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من آمن بالله ورسوله وأقام الصلاة وصام رمضان كان حقا على الله أن يدخله الجنة هاجر في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها قالوا يا رسول الله أفلا نفيء الناس بذلك قال ان في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيله كل درجتين بينهما كما بين السماء والأرض فاذا سألت الله فأسأله الفردوس فانه أوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفرج أنهار الجنة اه وأخرجه أيضا في باب درجات المجاهدين في سبيل الله من كتاب الجهاد وليس في البخارى في الموضعين وآتى الركاة قال القسطلاني في كتاب الجهاد فكان الاختصار على ما ذكر ان كان محفوظا لأنه هو المتكرر غالبا وأما الركاة فلا تجب الا على من له مال بشرطه والحج لا يجب الا مرة على التراخي اه وهذا الحديث أخرجه الترمذى أيضا فهو مع حديث الثمن وحديث الامام احمد المذكور سابقا من أرجى الأدلة الصحيحة لعذر أهل بلادنا المعروفة بالصحرَاء الكبرى لمعجزهم غالبا عن الهجرة بالفقر وبسرعة تغيب العدو عليهم قبل التأهب للهجرة وان كان ظاهر هذه الأحاديث وره ١ بعد فتح مكة وهى بعد فتحها صارت دار اسلام وكذلك غيرها من البلاد التي ( ٩ — زاد — خامس )

دخلها الاسلام في حياة رسول الله عليه الصلاة والسلام أو فتحت بعده على أيدي الصحابة رضوان الله عليهم وأما كل بلد تغلب عليه الكفرة من بلاد الاسلام وأجروا أحكامهم عليه فلا تزال الهجرة واجبة منه الى يوم القيامة كما تقدم لأن الحكم يدور مع علته وجودا وعدما ولكنا نسأل الله تعالى الذي سبقت رحمته غضبه أن يمن علينا وعلى اخواننا الذين لم يهاجروا بالفقران ويختم لنا بأكمل الايمان بجوار سيد بني عدنان رسولنا محمد عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام الأكملان .

(ومما يزيد عنبر من تغلب عليه العدو فجأة) ومنعه من الهجرة وهو عاجز عن قتاله وعن الهجرة دون اذنه ما حققه الجلال السيوطي في كتاب الاتقان في النوع السابغ والأربعين في ناسخ القرآن ومنسوخه في المسألة الرابعة من مسائل الناسخ والمنسوخ (وحاصل) ما حققه أن ما أمر به لسبب ثم يزول السبب كالأمر حين الضعف والقلة بالصبر والصفح ثم نسخ بإيجاب القتال ليس في الحقيقة نسخا بل هو من قسم المنسأ كما قال تعالى أو ننسأها فلننسأ هو الأمر بالقتال الى أن يقوى المسلمون وفي حال الضعف يكون الحكم وجوب الصبر على الأذى ثم ذكر أن كل أمر ورد يجب امتثاله في وقت مالعلة تقتضى ذلك الحكم ثم ينتقل بانتقال تلك العلة الى حكم آخر ليس بنسخ انما النسخ الازالة للحكم حتى لايجوز امتثاله وقال مكي ذكر جماعة أن ماورد من الخطاب مشعرا بالتوقيت والعاية مثل قوله في البقرة فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره محكم غير منسوخ لأنه مؤجل بأجل والمؤجل بأجل لا نسخ فيه اه ملخصا منه مع تصرف يسير للإيضاح فيؤخذ مما ذكره في هذا القسم من النسخ الذي هو في الحقيقة قسم من المنسأ أن صبر المسلمين على أذى الكفرة المحتلين لبلادهم اذا منوهم من الهجرة والحال أنهم لاقدرة لهم على جهادهم لا يأتون به لعذرهم بالعجز وسرعة تغلب العدو عليهم بقتة قبل أن يستعدوا لجهادهم أو للهجرة عنهم لاسيما مع اختلاف كلمتهم وافتراق آرائهم وان كانوا مأمورين بعدم التنازع خوف الفشل لأن التكليف بحسب الامكان والاثم في مثل هذه الصورة في ترك الجهاد والهجرة معا انما يتعلق بأهل الحل والعقد لا بالضعاف المغلوبين على أمرهم.

هذا ما تقرر عندي من خلاصة أحكام الهجرة في هذا الزمان الذي عم الكفر فيه جميع بلاد الاسلام الا مالا يذكر لضعف شأنه وقد كنت في ابتداء هجرتنا من أوطاننا ألفت رسالة في وجوبها وصحتها . مزيل الحرج . في رد ما عند من أسقط الهجرة من الحجج . تحررت فيها الحق غاية جهدي ولم أ كفر من تركها متأولا ولم أفت بإباحة أموالهم لمن يزعم أنه مجاهد وان خالفني في ذلك بعض مشايخي واخوتي رحم الله الجميع وعفروهم ثم جربت البلاد الشرقية بعد هجرتي للحررين الشريفين واختبرت أحوال سائر البلاد وأحوال المهاجرين في هذا الزمن والمتوكل منهم كحال الصحابة في بدء هجرتهم وغير المتوكل فزدت لذلك في رسالتي المذكورة مسائل دقيقة وفوائد نافعة ولخصت في هذه الختصيات الخمسة زبدة أحكامها وانى أسئله الله تعالى أن يتقبل منا هجرتنا الأولى والثانية ويتجاوز

٩٩٥ وَيَحْكُ (١) قَطَعْتَ عَنْقَ صَاحِبِكَ يَقُولُهُ مِرَارًا إِنْ كَانَ أَحَدُكُمْ مَادِحًا لَا مَحَالَةَ فَلْيَقُلْ أَحْسَبُ كَذًا وَكَذَا إِنْ كَانَ يُرَى أَنَّهُ كَذَلِكَ وَحَسِبَهُ اللَّهُ

عن كل من لم يهاجر من المسلمين ويحتمل لأقارب وأحبائهم بالآيمان . بجوار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بدار الهجرة المدينة المنورة مع امتثال السنة في هذا الزمان . وإنما أظنت في شرح هذا الحديث ليس الحاجة بذلك . والله تعالى هو المرجو لنا وما هنالك . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الجهاد من سننه وأخرجه النسائي في البيعة وفي السير من سننه أيضا ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو سعيد الخدرى رضى الله عنه وهو سعد بن مالك بن سنان الخزرجي الأنصارى والخدرى بضم الحاء وسكون الدال المهمة نسبة الى خذرة جده الأعلى وقد تقدمت ترجمته قريبا في شرح حديث ويع عمار تقتله الفئة الباغية في هذا الجزء . وله في البخارى ستة وستون حديثا وهو أكثر من رواية الحديث كما تقدم وكانت وفاته بالمدينة سنة أربع وستين أو أربع وسبعين كما سبق وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( ويحك ) لفظ البخارى في باب ما جاء في قول الرجل وملك وفي كتاب الشهادات وملك الخ ولفظه في باب ما يكره من التماح من كتاب الأدب كلفظ مسلم ويحك وقد تقدم في شرح الحديث السابق معنى ويحك وأنها كلمة ترحم وتوقع يقال لمن وقع في هلكة لا يستحقها بخلاف وملك فانها كلمة حزن وهلاك يقال لمن وقع في هلكة يستحقها ( قطعت عنق ) بضم العين المهمة والنون بعدها قاف ( صاحبك ) أى أهلكته وقطع العنق مجاز عن القتل فهما مشتركان في الهلاك وإن كان المقصود بقطع العنق هنا الهلاك الدينى وبقطع العنق الحقيقى الهلاك الدنوى ( يقوله ) أى يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا القول ( مرارا ) أزيد من مرتين ( إن كان أحدكم مادحا ) أحدا ( لا محالة ) بفتح الميم أى لا بد من مدحه له ( فليقل ) فى مدحه لمن شاء مدحه ( أحسب ) بفتح السين المهمة من باب تم فى لغة جميع العرب الا بنى كنانة فانهم يكسرون المضارع مع كسر الماضى أيضا على غير قياس وقراءة نافع توافق هذه الامة أى أظن ( كذا وكذا ) من أنواع المدح التى يظنها كائنة فى المدح كقَالَ ( إن كان يرى ) بضم الباء أى يظن وفى رواية إن كان يعلم ذلك ورواية أحسب هى الموافقة لسياق الحديث أى إن كان يظن ( أنه ) أى المدح ( كذلك وحسبه الله ) بفتح الحاء وكسر السين المهملتين أى يحاسبه على عمله الذى يعلم حقيقته ولا يعلمها غيره والمجمله اعتراضية بين التماطين والمعنى فليقل أحسب أن فلانا كذا وكذا إن كان يظن ذلك منه وانه تعالى يعلم سره لأنه هو الذى يجازيه إن خيرا فخييرا وإن شرا ففيرا ولا يقل أتيقن ولا أتحقق أنه محسن

وَلَا يُزَكِّي عَلَى اللَّهِ أَحَدًا (رواه البخاري<sup>(١)</sup>) واللفظ له ومسلم عن  
أبي بكرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب الأدب  
في باب ما يكره  
من التمدح  
وفي باب ما جاء  
في قول الرجل  
ويك بلفظ .  
ويك قطعت  
النخ وفي كتاب  
الشهادات في  
باب إذا زكى  
رجل رجلا  
كفاه بلفظ .  
ويك قطعت  
النخ أيضا \*  
وأخرجه  
مسلم في  
كتاب الزهد  
في باب النهي  
عن المدح  
إذا كان فيه  
افراط وخيف  
منه فتنة  
على الممدوح  
بروايته  
بأسانيد

جازما بذلك له ( ولا يزكى على الله أحدا ) ينصب أحدا يزكى على أنه مبنى للفاعل  
وفي رواية أحد بالرفع مع فتح كاف يزكى على أنه مبنى للفعل والغرض منه منعه  
من الجزم بالتركيب لأحد على الله تعالى لأنه الذي يعلم سرائر خلقه . فقوله ولا يزكى  
خبر معناه النهي أى لا تزكوا أحدا على الله لأنه تعالى أعلم بكم منكم \* قال النووي  
في شرح صحيح مسلم عند هذا الحديث الوارد في النهي عن المدح وشبهه من  
الأحاديث وقد جاءت أحاديث كثيرة في الصحيحين بالمدح في الوجه قال العلماء  
وطريق الجمع بينها أن النهي محمول على المجازفة في المدح والزيادة في الأوصاف أو  
على من يخاف عليه فتنة من اعجاب ونحوه إذا سمع المدح وأما من لا يخاف عليه  
ذلك لكمال تقواه ورسوخ عقله ومعرفته فلا نهى في مدحه في وجهه إذا لم يكن  
فيه مجازفة بل إن كان يحصل بذلك مصلحة كمنشطه للخير والازدياد منه أو الدوام عليه  
أو الاقتداء به كان مستحبا والله أعلم اه \* وقوله واللفظ له أى للبخاري وأما مسلم  
فلفظه في أقرب روايته للفظ البخاري \* ويحك قطعت عنق صاحبك قطعت عنق  
صاحبك مرارا إذا كان أحدكم مادحا صاحبه لا محالة فليقل أحسب فلانا والله حسيبه  
ولا أركى على الله أحدا أحسبه إن كان يعلم ذلك كذا وكذا \* وهذا الحديث كما  
أخرجه البخاري أخرجه أبو داود في الأدب من سننه وأخرجه ابن ماجه في الأدب  
من سننه أيضا ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو بكرة بفتح الباء الموحدة رضي  
الله عنه واسمه نعيم بن النوفل وفتح الفاء مصغرا للثقف بن الحارث ويقال ابن  
مسروح وبه جزم ابن سعد وأخرج أبو احمد من طريق أبي عثمان النهدي عن  
أبي بكرة أنه قال أنا مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فإن أبى الناس إلا  
أن ينسبوني فأنا نعيم بن مسروح وقيل اسمه مسروح وبه جزم ابن اسحاق  
وهو مشهور بكنيته وكان من فضلاء الصحابة وسكن البصرة وأنجب أولادا لهم  
شهرة وكان تدلى إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم من حصن الطائف بيكرة فاشتهر  
بأبي بكرة وروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وروى عنه أولاده عبد الرحمن  
وعبيد الله ومسلم وعبد العزيز وجماعة وله مائة وأثنان وثلاثون حديثا اتفق البخاري



٩٩٦ وَيَحْكُ يَا أَتَجَشَّهْ رُوَيْدُكَ سَوْقَكَ بِالْقَوَارِيرِ (رواه البخاري) (١)

واللفظ له ومسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب الأدب  
في باب ما يجوز

من الشعر  
والرجز والحداء  
وما يكره  
منه الخ وفي  
باب ما جاء في  
قول الرجل  
ويلك وفي باب  
من دعا صاحبه  
فتمص من اسمه

حرفا بلفظ  
يأتجش الح  
وأخرجه مسلم  
في كتاب  
الفضائل في  
باب رحمة النبي  
صلى الله عليه  
وسلم للنساء  
وأمر السواق  
مطايها بن الرقيق  
بن بأربع  
روايات بأسانيد

ومسلم على ثمانية منها وانفرد البخاري بخمسة ومسلم بآخر والمكثي له بأبي بكرة هو رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في خلاصة تهذيب الكمال للحافظ صفى الدين الخزرجي وغيرها وبذلك صرح مجد الدين في القاموس وأقر ذلك شارحه في تاج العروس وقد اعتزل أبو بكرة الجمل وصفين وتوفي بالبصرة سنة احدى وقيل اثنتين وخمسين وأوصى أن يصلى عليه أبو برزة الأسلمي قال الحسن لم ينزل البصرة من الصحابة ممن سكنها أفضل من صمران بن حصين وأبي بكرة أخرجه أبو عمر . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( ويحك ) تقدم معناه مرارا ( بأتجش ) بفتح الهزة ثم نون ساكنة ثم جيم مفتوحة ثم شين معجمة مفتوحة فهاء تأنيث وهو غلام حبشي للنبي صلى الله عليه وسلم يكنى أبا مارية وأخرج الطبراني من حديث واثلة أنه كان ممن نفاهم النبي صلى الله عليه وسلم من الخنثين ( رويدك سوقك بالقوارير ) وفي رواية رويدك سوقا بالقوارير وفي رواية رويدا سوقك بالقوارير وعلى رواية رويدا الخ فالنبي كما في الفهم رويدا أى ارفق وسوقك مفعول به وعلى رواية سوقا فهو منصوب على الاغراء أو على المصدر أى سق سوقا \* ورويدك ضم الراء المهملة ثم واو مفتوحة فياء تخنية ساكنة فдал مفتوحة فكاف كذلك مصدر والسكاف في موضع خفض أو اسم فعل والسكاف حرف خطاب وأشار ابن مالك في الألفية لهذين الوجهين في رويد وبله بقوله

كذا رويد بـله ناصين \* ويعملان الخفض مصدرين

ورويدك هنا منصوب على الاغراء أو مفعول بفعل مضمّر أى الزم رفك أو على المصدر أى أرود رويدك وسوقك بالنصب على الوجهين والمراد به حدودك اطلاقا لاسم المسبب على السبب قال في فتح الباري قال ابن مالك رويدك اسم فعل بمعنى أرود أى أمهل والكاف المتصلة به حرف خطاب وفتحة داله بنائية ولك أن تجعل رويدك مصدرا مضافا الى الكاف ناصها سوقك وفتحة داله على هذا اعرابية وقال أبو البقاء الوجه النصب برويدا والتقدير أمهل سوقك والكاف حرف خطاب وليست اسما ورويدا يتعدى الى مفعول واحداه \* والقوارير جمع قارورة سميت بذلك لاستقرار الشراب فيها والمراد هنا النساء شبهها صلى الله عليه وسلم بالقوارير من الزجاج لضعف بنيتهم ورقتهن ولطافتهم أو لسرعة انقلابهن عن الرضى وقلة

دوامهم على الوفاء كالفوارير يسرع اليها الكسر ولا تقبل الجبر وقيل المعنى سقهن كسوقك الفوارير لو كانت محمولة على الابل فالمعنى لا تحسن صوتك بالهداء فان الابل اذا سمعت الهداء أسرع في المعنى واشتدت فأزعجت الراكب ولم يؤمن على النساء السقوط واذا سمعت رويدا أمن على النساء وهذا من الاستعارة البديعة لأن الفوارير أسرع شيء تسكسرا فأفادت الكناية عنهن بالفوارير تشبيهاً لهن بها من الخس على الرفق بين في السير مالم تفده الحقيقة لو قال ارفق بالنساء \* وفي قوله عليه الصلاة والسلام سوقك بالفوارير استعارة مصرحة لذكر المشبه به الذي هو الفوارير وعدم ذكر المشبه الذي هو النساء والقرينة حالية لا مقالية ولفظ الكسر ترشيح لها \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى \* ويحك يا أنجشة رويدا سوقك بالفوارير \* وفي الصحيحين بعد هذا الحديث الذى هو حديث المتن مانصه قال أبو قلابة فتكلم النبي صلى الله عليه وسلم بكلمة لو تكلم بها بعضكم لبعتموها عليه اه بلفظ البخارى وأبو قلابة هو راوى هذا الحديث عن أس رضى الله عنه ( فان قيل ) هذه استعارة لطيفة بليغة فلم قال أبو قلابة قوله هذا الذى أبدى به أن غير رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تكلم بهذه الكلمة لعابوها عليه ( فالجواب ) أن قصد أبى قلابة أن هذه الاستعارة من مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم في البلاغة لو صدرت من غيره ممن لا بلاغة له لبعتموها قال الحافظ ابن حجر وهذا هو اللائق بمنصب أبى قلابة وقال الكرماني لعله نظر الى أن شرط الاستعارة أن يكون وجه الشبه جلياً وليس بين الفارورة والمرأة وجه تشبيه من حيث ذاتهما ظاهر لكن الحق أنه كلام في غاية الحسن والسلامة من العيب ولا يلزم في الاستعارة أن يكون جلاء وجه الشبه من حيث ذاتهما بل يكفى الجلاء الحاصل من القرائن الحاصلة وهو هنا كذلك فالعيب في العائب ولله در القائل

وكم من عائب قولاً صحيحاً \* وآفته من الفهم السقيم

وقال الداودى هذا قاله أبو قلابة لأهل المراق لما كان عندهم من التكلف ومعارضة الحق بالباطل اه \* ويؤخذ من حديث المتن وشبهه من الأحاديث أن حذو الابل بالغناء بالشعر والرجز كان أمراً جائزاً لفعل الصحابة له بمحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقراره لهم على ما كان جائزاً منه في فتح البارى مانصه (والذى يتحصل) من كلام العلماء في حذ الشعر الجائز أنه اذا لم يكثر منه في المسجد وخلا عن هجو وعن الاغراق في المدح والكذب المحض والتغزل بمعين يحل وقد نقل ابن عبد البر الاجماع على جوازه اذا كان كذلك واستدل بأحد حديث الباب وغيرها وقال ورعباً أنشد بمحضرة النبي صلى الله عليه وسلم أو استشهده ولم ينسكه ( قلت ) وقد جمع ابن سيد الناس شيخ شيوخنا مجلداً في أسماء من نقل عنه من الصحابة شيء من شعر متعلق بالنبي صلى الله عليه وسلم خاصة وقد ذكر في الباب خمسة أحاديث دالة على الجواز بعضها مفصل لما يكره مما لا يكره

٩٩٧ وَيَحْكُمُ<sup>(١)</sup> أَوْ قَالَ وَيَلْكُمُ

وترجم في الأدب المفرد ما يكره من الشعر وأورد فيه حديث عائشة مرفوعا إن أعظم الناس فرية الشاعر يهجو القبيلة بأسرها وسنده حسن وأخرجه ابن ماجه من هذا الوجه بلفظ أعظم الناس فرية رجل حاجي رجلا فهجا القبيلة بأسرها وصححه ابن حبان وأخرج البخارى في الأدب المفرد عن عائشة أنها كانت تقول الشعر منه حسن ومنه قبيح خذ الحسن ودع القبيح ولقد رويت من شعر كعب بن مالك أشعارا منها القصيدة فيها أربعون بيتا وسنده حسن وأخرج أبو يعلى أوله من حديثها من وجه آخر مرفوعا وأخرجه البخارى في الأدب المفرد أيضا من حديث عبد الله بن عمر مرفوعا بلفظ الشعر بمنزلة الكلام فحسنة كحسن الكلام وقبيحة كقبيح الكلام وسنده ضعيف وأخرجه الطبرانى في الأوسط وقال لا يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا بهذا الاسناد وقد اشتهر هذا الكلام عن الشافعى اهـ وأخرج الطبرى من طريق ابن جريج قال سألت عطاء عن الهداء والشعر والفناء فقال لا بأس به ما لم يكن فحشا وأخرج احمد وابن أبى شيبة والترمذى وصححه من حديث جابر بن سمرة قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتذكرون الشعر وحديث الجاهلية عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينهائم وأخرج البخارى في الأدب المفرد عن عمر بن العزيز عن أبيه قال استشدنى النبي صلى الله عليه وسلم من شعر أمية بن أبى الصلت فأثدته حتى أثدته مائة قافية وعن مطرف قال صحبت عمران بن حصين من الكوفة الى البصرة فقل منزل نزل الا وهو ينشدنى شعرا وأسند الطبرى عن جماعة من كبار الصحابة ومن كبار التابعين أنهم قالوا الشعر وأنشدوه واستشدوه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى فى اليوم والليلة ( وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك رضى الله عنه وهو أحد المكثرين من الحديث وهو خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدمت ترجمته فى هذا الجزء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( ويحكم ) معنى ويح تقدم فيما سبق من أحاديث ويحك غير أن الخطاب فى هذا للجماعة وفيما قبله للمفرد مذكر ( أو قال ) صلى الله عليه وسلم ( ويلكم ) شك الراوى فى أى القولين قاله صلى الله عليه وسلم وفى فتح البارى أن الشك فيه وقع من محمد بن زيد الراوى للحديث عن ابن عمر أو وقع ممن فوهه والخطب فى ذلك سهل جدا لأن ويح وويل يتعاقبان فى كلام العرب كثيرا ووقع كل منهما فى أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم . قال القاضى عياض هما كلمتان استعملتهما العرب بمعنى التعجب والتوجع قال سيبويه ويل كلمة لمن وقع فى هلكة ويح ترجم وحكى عنه ويح زجر لمن أشرف على الهلكة قال غيره ولا يراد بهما الدعاء بإيقاع الهلكة

(١) أخرجه البخارى في كتاب الأدب في باب قول الرجل وبلك وفى آخر كتاب المغازى في باب حجة الوداع مع زيادة كثيرة قبله وفى كتاب الحدود فى باب ظهر المؤمن حتى الا فى حد أوحق وأخرجه أيضا فى مواضع آخر كالإيمان والقتل .

ولكن الترحم والتعجب وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال ويح كلمة رحمة وقال الهروى ويح لمن وقع فى هلكة لا يستحقها فيترحم عليه ويرثى له وويل للذى يستحقها ولا يترحم عليه \* وقوله صلى الله عليه وسلم ( لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض ) يعنى بتكفير الناس كفعل الخوارج اذا استعرضوا الناس وقيل هم أهل الردة الذين قاتلهم الصديق رضى الله تعالى عنه . وقيل هم الخوارج الذين يكفرون بالزنا والقتل ونحوهما من الكبائر وقيل أراد اذا فعله كل واحد مستحلا لقتل صاحبه فهو كافر . وقال النووي فى شرح لا ترجعوا بعدي كفارا الخ مانصه قيل فى معناه سبعة أقوال أحدها . ان ذلك كفر فى حق المستحل بغير حق . والثانى . المراد كفر النعمة وحق الاسلام . والثالث . أنه يقرب من الكفر ويؤدى اليه . والرابع . أنه فعل كفعل الإسكفار . والخامس . المراد حفيظة الكفر ومعناه لا تكفروا بل دوموا مسلمين . والسادس . حكاه الخطابى وغيره أن المراد بالكفار المتكفرون بالسلاح يقال تكفر الرجل بسلاحه اذا لبسه قال الأزهرى فى كتابه تهذيب اللغة يقال للابس السلاح كافر . والسابع . قاله الخطابى معناه لا يكفر بعضكم بعضا فتستحلوا قتال بعضكم بعضا وأظهر الأقوال الرابع وهو اختيار القاضى عياض رحمه الله اه \* وقوله بعدي أى بعد مماتى . وفيه اشارة الى أنه علم يقينا أن ضرب بعض الأمة رقاب بعض لا يقع فى حياته بل يقع بعده . وكان الأمر كذلك وهذا من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم \* وقوله : يضرب بعضكم رقاب بعض وصف لحال الكفار الذين من شأنهم استحلال ضرب بعضهم رقاب بعض فالبعض لا تكن أفعالكم شبيهة بأفعال الكفار فى ضرب رقاب المسلمين مستحلين ذلك . ولفظ يضرب بضم الباء مرفوع كما هو الرواية عند المتقدمين والتأخرين وبه يصح المقصود هنا كما صرح به الامام النووى . ونقل القاضى عياض رحمه الله أن بعض العلماء ضبطه بأسكان الباء قال القاضى وهو احوال للمعنى والصواب الضم قلت وكذا قال أبو البقاء العكبرى انه يجوز جزم الباء على تقدير شرط مضمرة أى ان ترجعوا

٩٩٨ وَيْلَكَ وَمَنْ يُعِدِلْ إِذَا لَمْ أَعْدِلْ قَدْ خَبِتَ وَخَسِرْتَ إِنَّ لَمْ أَكُنْ أَعْدِلْ  
فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أُثَدِّنْ لِي فِيهِ فَأَضْرِبَ عَنْقَهُ فَقَالَ دَعَهُ

يضرب والله أعلم اه \* وقول واللفظ له أى لسلم وأما البخارى فلفظه في كتاب الحدود \* ويحكم أو ويلكم لا ترجعن بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض \* فهذه أقرب روايات البخارى لفظ مسلم فليس بينهما فرق الا الاتيان بنون التوكيد في فعل ترجعون بعد حذف نون الرفع للجزم وحذف ضمير الجمع خوف التقاء الساكنين ولفظه في كتاب الأدب \* ويلكم أو ويحكم قال شعبة شك هو . لا ترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض \* الي غير ذلك من رواياته التي أشرنا لمواضعها في . المعلم بمواضع أحاديث زاد السلم . ( وأما راوى الحديث فهو عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ) أحد المكثرين من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء عند حديث . هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( ويلاك ) تقدم معناه مرارا لتكرره في هذا الحرف ( ومن يعدل ) في القسمة والشرع ( اذا لم أعدل قد خبت وخسرت ان لم أكن أعدل ) وفي رواية اذا لم أكن أعدل وقوله خبت وخسرت بفتح التاء فيهما للمخاطب بفتح الطاء وضبطه بعضهم بضم التاء فيهما والفتح أشهر وأوجه قال الثوريثي هو على ضمير المخاطب لاعلى ضمير التسليم وانما رد الحية والحسran الى المخاطب على تقدير عدم العدل منه لأن الله تعالى بعثه رحمة للعالمين وليقوم بالعدل فيهم فاذا قدر أنه لم يعدل فقد خاب المعترف بأنه مبعوث اليه وخسر لأن الله تعالى لا يحب الخائنين فضلا أن يرسلهم الى عباده وقال الكرماني أى خبت وخسرت اسكورك تابعا ومقتديا بمن لا يعدل وهذا توجيه من الكرماني لفتح التاء في اللفظين ( فقال عمر بن الخطاب ) رضى الله تعالى عنه وأرضاه على عادته في حماية رسول الله صلى الله عليه وسلم والذب عن جنابه الشريف ( يا رسول الله ائذن لي فيه ) أى في قتله لأنه استحق القتل لارتداده بزعمه عدم العدل في رسول الله صلى الله عليه وسلم ( فأضرب ) بالنصب للفعل المضارع بأن بعد الفاء المحجب بها طلب محض للقاعدة المشار لها بقول ابن مالك في الألفية

وبعد فاجواب نفي او طلب \* محضين أن وسترها حتم نصب

( عنقه ) وفي رواية أضرب عنقه بإسقاط الفاء وبالجزم جواب الشرط . وفي رواية من طرق هذا الحديث فقال خالد بن الوليد ائذن لي في قتله وهي لاتنافي رواية المتن لاحتمال أن يكون كل منهما استأذن في ذلك ( فقال ) رسول الله صلى الله عليه وسلم ( دعه ) لاتضرب عنقه بل اتركه قال

فَإِنَّ لَهُ أَصْحَابًا يَحْقِرُ أَحَدُكُمْ صَلَاتَهُ مَعَ صَلَاتِهِمْ وَصِيَامَهُ مَعَ صِيَامِهِمْ يَقْرَأُونَ  
الْقُرْآنَ لَا يَجَاوِزُ تَرَاقِيهِمْ

القسطلاني ( فان قت ) كلف منع من قتله مع أنه قال لئن أدركتهم لأقتلنهم الخ . أجب في شرح السنة بأنه إنما أباح قتلهم اذا كثروا وامتنعوا بالسلاح واستعصوا الناس ولم تكن هذه المعاني موجودة حين منع من قتله . وأول ما نجم ذلك في زمان على رضى الله عنه فقاتلهم حتى قتل كثيرا منهم اه وأخرج مسلم من حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنه فقال عمر رضى الله عنه دعى يارسول الله فاقبل هذا المناق فقال معاذ الله أن يتحدث الناس أنى أقتل أصحابي ان هذا وأصحابه يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون منه كَمَا يمرق السهم من الرمية . وقال الامام على انما ترك قتل اللذكور لأنه لم يكن أظهر ما يستدل به على ماوراءه فلو قتل من ظاهره الصلاح عند الناس قبل استحكام أمر الاسلام ورسوخه في قلوب المسلمين نفرهم عن الدخول في الاسلام \* وأما بعده صلى الله عليه وسلم فلا يجوز ترك قتالهم اذا أظهروا رأيهم وخرجوا عن الجماعة وخالفوا الأئمة مع القدرة على قتالهم وفي رواية عن أبي سعيد في هذا الحديث فسأله رجل أظنه خالد بن الوليد قتله ولسلم فقال خالد بن الوليد بالجزم وجمع بينهما بأن كلا منهما سأل ذلك ويؤيده ما في صحيح مسلم فقام عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال يارسول الله أنا أضرب عنقه قال لا ثم أدبر فقام اليه خالد بن الوليد سيف الله فقال يارسول الله ألا أضرب عنقه قال لا قال في فتح الباري فهذا نص في أن كلا منهما سأل وقد تقدم أنه لا مانع من سؤالهما ذلك معا ( فان له أصحابا يحقر ) بكسر القاف أى يستقل ( أحكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم ) وقد ورد من رواية عاصم بن شبيب عن أبي سعيد عند الطبري تحقرون أعمالكم مع أعمالهم ووصف عاصم أصحاب نجدة الحاروري بأنهم يصومون النهار ويقومون الليل . وفي حديث ابن عباس عند الطبراني في قصة مناظرته للخوارج قال فأتيتهم فدخلت على قوم لم أر أشد اجتهادا منهم ، والغاء في قوله عليه الصلاة والسلام فان له أصحابا ليست للتعليل بل لتعقيب الاخبار أى قال دعه ثم عقب مقاله ذلك بقصتهم وصفاتهم التي منها قوله ( يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم ) بالتاء الشناة الفوقية والقاف جمع ترقوة بفتح الشاة الفوقية وسكون الراء وضم القاف وهى العظم ما بين ثرة النحر والعاتق ولا تضم تاؤه . وفي رواية لا يجاوز حناجرهم . والمراد أن قراءتهم لا يرفعها الله تعالى ولا يقبلها لعله باعتقادهم الباطل أو المراد أنهم لا يعملون بها فلا يثابون عليها اذ ليس لهم في قراءة القرآن حظ الا مروره على ألسنتهم فلا يصل الى حلوقهم فضلا عن أن يصل الى قلوبهم مع أن المطلوب تعقله وتدبره والعمل بما فيه لقوله تعالى \* ليدبروا

يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَةِ يُنْظَرُ إِلَى نَصْلِهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى رِصَافِهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى نَصْيِهِ وَهُوَ قِدْحُهُ

آياته ولتذكر أولوا الألباب \* وغير هذه الآية من الآيات المؤدية لهذا المعنى ( يمرقون ) يضم الراء لأنه من باب دخل أى يخرجون سريعا ( من الدين ) أى دين الاسلام من غير حفظ ينالهم منه \* وفي قوله لا يجاوز تراقيهم وقوله يمرقون من الدين الخ حجة لمن يكفر الخوارج وصرح القاضي أبو بكر بن العربي في شرح الترمذى بكفرهم محتجا بقوله صلى الله عليه وسلم يمرقون من الاسلام وفي رواية من الدين وهى رواية المتن عندنا . ومن قال ان المراد بالدين الطاعة للامام فلا حجة فيه عنده والى هذا ذهب الخطاين ثم مثل لمروقهم من الدين أى خروجهم منه بقوله ( كما يمرق السهم ) يضم راء يمرق أى مثل ما يمرق السهم ( من الرمية ) بفتح الراء وكسر الميم وتشديد التحتية فهى فعلية بمعنى مفعولة وهى الصيد المرمى يقال مرق السهم من الرمية خرج من الجانب الآخر وبابه دخل ومه سميت الخوارج مارقة لقوله عليه الصلاة والسلام فى هذا الحديث يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية كما فى مختار الصحاح . والمروق سرعة تقوذ السهم من الرمية حتى يخرج من الطرف الآخر . فقد شبه مروقهم من الدين بالسهم الذى يصيب الصيد فيدخل فيه ويخرج منه بسرعة شديدة ولشدة سرعة خروجه لقوة الرامى لا يعلق بالسهم من جسد الصيد شىء من جلد الصيد ولا دمه ولا لحمه كما أوضح ذلك عليه الصلاة والسلام بقوله ( ينظر ) يضم أوله وفتح ثالثة لبنائه لتفعول ( الى فصله ) وهو حديدة السهم ( فلا يوجد فيه شىء ) أى فلا يوجد فى النصل شىء من دم الصيد ولا قرته ولا غيرهما ( ثم ينظر ) يضم أوله وفتح ثالثة لبنائه لتفعول أيضا ( الى رصافه ) بكسر الراء ثم صاد مهملة بعدها ألف فقاء وهو المصعب الذى يلوى فوق مدخل النصل ( فلا يوجد فيه شىء ) وفى رواية فما يوجد الخ أى فلا يوجد فيه شىء من متعلقات الصيد ( ثم ينظر ) بالبناء لتفعول أيضا ( الى نصيه ) بون مفتوحة فضاء معجمة مكسورة فياء تحية مشددة فهاء ضمير راجع للسهم المذكور وحكى ضم نون نصيه ( وهو قدحه ) بكسر القاف وسكون الدال المهملة ثم حاء مهملة وهو عود السهم قبل أن يرش وينصل وقيل هو ما بين الريش والنصل كما قاله الخطاين وقال ابن فارس ومضى بذلك لأنه برى حتى عاد نضوا أى هزىلا وقوله وهو قدحه تفسير من الراوى كما قاله البيضاوى ومثل هذا التفسير يسمى فى عرف علماء الحديث دراية بالدرج والغالب أن يكون فى آخر الحديث وربما كان فى أوله أوفى وسطه كما هنا فالدرج هو كلام الراوى المتصل بالحديث دون بيان له عن مطلق أى سواء كان فى أوله أوفى وسطه أوفى آخره كما أشار إليه صاحب طلمة الأنوار بقوله :

كلام راو بالحديث اتصالا \* دون بيان مدرج وتسجلا

فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى قُدْذِهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ قَدْ سَبَقَ الْفَرْتُ وَالْدَمُ  
آيَتُهُمْ رَجُلٌ أَسْوَدُ .

( فلا يوجد فيه شيء ) من الرمي المبرر عنه في الحديث بالرمية ( ثم ينظر ) بالبناء للمفعول أيضا ( الى قذذه ) بضم القاف وبفتح الذال الأولى المعجزة جمع قذة وهي واحدة الريش الذي على السهم ( فلا يوجد فيه شيء ) أى مما يتعلق بالرمية ثم بين علة عدم تعاقب شيء بالسهم من أى محل منه بقوله ( قد سبق ) السهم المارق من الرمية ( الفرت ) بالثنية وهو ما يجتمع في الكرش ( والدم ) بالنصب لعطفه على الفرت أى قد سبق السهم الفرت والدم . ما فلم يظهر أثرهما في اتصاله ولا في رصافه ولا في نضيه ولا في قذذه بل خرج الفرت والدم بعده ولم يتعلق به هو شيء لسرعة سبقه لهما . فقد شبه عليه الصلاة والسلام مروق هؤلاء الخوارج في عدم تعلق شيء من الدين بهم تعلقا ناقما واصلا قلوبهم بالسهم المارق من الرمية بسرعة قبل أن يتعلق به شيء من فرثها أو دماها أو غيرها وهو تشبيه مبين غاية البيان لأن هؤلاء الخوارج ليسوا من الدين في شيء وحسبك بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي جعل الله له بيان مازل من عنده تعالى بقوله جل شأنه « لتبين للناس ما نزل إليهم » . ثم بين علامة واضحة يعرف بها أول خروجهم موصوفاً بها رجل منهم فقال ( آيتهم ) مبتدأ أى علامتهم الواضحة التي هي علامة أولهم خاصة وقد ذكر لهم علامات آخر تميزهم دائماً في أول الزمان ووسطه وآخره كقوله يقتلون أهل الاسلام ويدعون أهل الأوثان فهذه العلامة لا تتغير فيهم أبداً وهي الميزة لهم عن سائر فرق أهل البدع فتخدم دائماً يسالمون عبدة الصليب من أهل الأوثان بالدوام ويقتلون أهل الاسلام ومثلها في تميزهم عن غيرهم دائماً ما وصفهم به ابن عمر رضى الله عنهما من جعلهم الآيات التي نزلت في الكفار على المؤمنين فهم دائماً كما قاله الحافظ ابن حجر في فتح الباري يتأولون القرآن على غير المراد منه ويستبدون برأيهم ويتنظعون في الزهد والخشوع وغير ذلك وخبر قوله آيتهم قوله ( رجل ) منهم ( أسود ) اسمه نافع فيما أخرجه ابن أبي شيبة وقال ابن هشام هو ذو الخويرة لأن ذا الخويرة التيمى هو المذكور في سبب حديث أن هذا الرجل الأسود هو ذو الخويرة لأن ذا الخويرة التيمى هو المذكور في سبب حديث الصحيحين هذا الذي نحن بصدد شرحه لأن سببه كما في الصحيحين عن راويه أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسم قسماً إذا أتاه ذو الخويرة وهو رجل من بني تميم فقال يارسول الله اعدل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وبذلك ومن يعدل إذا لم أعدل الخ هذا الحديث ولم يذكر في هذا الحديث أنه هو الذى احدى عضديه مثل ندى المرأة المقتول في قتال على رضى الله عنه للخوارج وقد صرح العيني بأن ذا الخويرة التيمى



إِحْدَى عَضْدِيهِ مِثْلُ ثَدْيِ الْمَرْأَةِ أَوْ مِثْلُ الْبَضْعَةِ تَدْرَدُرُ وَيَخْرُجُونَ  
عَلَى حِينٍ فُرْقَةٍ مِنَ النَّاسِ (رواه البخاري<sup>(١)</sup>) واللفظ له ومسلم عن  
أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

الذي قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ويلك ومن يعدل إذا لم أعدل الخ  
ليس هو صاحب الثدية الذي قتله على رضي الله تعالى عنه ولفظه وليس ذوالخوصرة  
هذا هو ذو الثدية الذي قتله على رضي الله تعالى عنه بالنهروان ذاك اسمه نافع  
ذكره أبو داود وقيل المعروف أن ذا الثدية اسمه حرقوص وهو الذي حمل على  
على رضي الله تعالى عنه ليقتله فقتله على رضي الله تعالى عنه اهـ بلفظه ثم بين صفة  
الرجل الأسود الذي هو آيتهم بقوله ( إحدى عضديه ) وهو ما بين الرق إلى الكتف  
( مثل ثدي المرأة ) بفتح المثناة وسكون الدال المهملة ( أو مثل البضعة ) أي أو  
قال مثل البضعة بفتح الواحدة وسكون الضاد المعجمة وهي القطعة من اللحم وأما  
بضعة العدد فكسر الموحدة كما أشار إليه مالك بن المرحل في نظم فصيح ثعلب بقوله:  
وبضعة اللحم بفتح تستطر \* وهؤلاء القوم بضعة عشر

( تدردر ) بناء فوقية مفتوحة ثم دال مهملة مفتوحة ثم راء ساكنة  
فدال مهملة مفتوحة فراء بعدها وأصله تدردر فحذفت إحدى  
التاءين تخفيفا على حد قوله تعالى « لا تسكلم نفس الا باذنه » أي تتحرك  
وتذهب وتجيء وأصله حكاية صوت الماء في بطن الوادي إذا تدافع ( ويخرجون  
على حين فرقة ) قوله على حين فرقة روى بإحاء المهملة المكسورة آخره نون وهو  
الوقت والزمان وفرقة على هذه الرواية بضم الفاء أي وهم يخرجون في زمان افتراق  
( من الناس ) أي من المسلمين أي حاصلة منهم وهذا الوصف أيضا من صفات  
الحوارج فقد أجرى الله تعالى عادته بأنهم لا يخرجون الا في حين افتراق كائن  
بين المسلمين وضعف واقع بسبب اختلاف الكلمة \* وروي على خير فرقة من الناس  
بحاء معجمة مفتوحة ثم ياء تحتية ساكنة ثم راء وفرقة على هذه الرواية بكسر الفاء  
أي طائفة وهي رواية الاسماعيلي والمراد بها فرقة على بن أبي طالب كرم الله وجهه  
وأصحابه والمعنى على هذه الرواية أنهم يخرجون على خير فرقة من فرقتي المسلمين  
وهي فرقة على رضي الله عنه ومن معه وفي قوله عليه الصلاة والسلام على خير فرقة  
وقوله أيضا تقتل عمارا الفئة الباغية دلالة واضحة على أن عليا ومن معه كانوا على  
الحق وأن من قاتلهم كانوا مخطئين في تأويلهم ويؤيد رواية فرقة بضم الهمزة وأنها هي

(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب أحاديث  
الأنبياء في  
باب علامات  
النسوة في  
الاسلام وفي  
كتاب الأدب  
في باب ما جاء  
في قول الرجل  
ويلك وفي  
كتاب استنباط  
المرتدين  
والمعانددين  
وقتلهم في باب  
من ترك قتال  
الحوارج  
للتألف الخ  
وأخرجه  
بنحوه في  
آخر كتاب  
فضائل القرآن  
في باب من  
رايا بقراءة  
القرآن أو  
تأكل به أو  
فخر به  
وأخرجه مسلم  
في كتاب  
الزكاة في باب  
ذكر الحوارج  
صفحاتهم

بروايات خمس  
أو أزيد عن  
أبي سعيد  
الحسدرى  
وبرواية  
مختصرة عن  
جابر أسانيد  
في أول هذا  
الباب

رواية مسلم ويؤيدها ما عند مسلم أيضا من طريق أبي نضرة عن أبي سعيد تمرق  
مارقة عند فرقة من المسلمين يقتلها أولى الطائفتين بالحق . وفي رواية له من طريق  
أبي نضرة أيضا عن أبي سعيد تمرق مارقة في فرقة من الناس بلى قتلهم أولى الطائفتين  
بالحق ( نتيجه ) قد تكررت أحاديث الخوارج في كتابنا هذا زاد المسلم في مواضع  
بحسب ابتداء الأحاديث في حروف منه وقد تسكمت عليهم في تلك المواضع بالاختصار  
تارة وبالبسط أخرى وقد قال ابن حجر في فتح الباري في باب علامات النبوة وكان  
أول كلمة خرجوا بها قولهم « لا حكم الا لله » وانزعوها من القرآن وجعلوها على غير  
محلها اه وفي صحيح البخارى في باب قتل الخوارج والمحدثين مانصه : وكان ابن عمر  
يراهم شرار خلق الله وقال انهم انطقوا الى آيات نزلت في الكفار فجعلوها على  
المؤمنين اه وقول البخارى وكان ابن عمر يراهم شرار خلق الله قال فيه الحافظ في  
فتح الباري مانصه وصله الطبري في مسند على من تهذيب الآثار من طريق بكير  
ابن عبد الله بن الأشج أنه سأل نافعاً كيف كان رأى ابن عمر في الحرورية قال كان  
يراهم شرار خلق الله انطلقوا الى آيات الكفار فجعلوها في المؤمنين ( قلت ) وسنده  
صحيح اه وما ذكره البخارى من أن ابن عمر يراهم شرار خلق الله ثبت أيضا  
في صحيح مسلم مرفوعاً من حديث أبي ذر في آخره يخرجون من الدين كما يخرج  
السهم من الرمية ثم لا يعودون فيه ثم شر الخلق والحليقة وأخرج مثله احمد بسند  
جيد عن أنس مرفوعاً وأخرج البزار عن عائشة قالت ذكر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الخوارج فقال هم شرار أمتي يقتلهم خيار أمتي وسنده حسن قال الحافظ  
في فتح الباري وعند الطبراني من هذا الوجه مرفوعاً هم شرار الخلق والحليقة يقتلهم  
خير الخلق والحليقة وفي حديث أبي سعيد عند احمد هم شر البرية وفي رواية عبيد الله  
ابن أبي رافع عن علي عند مسلم من أبغض خلق الله اليه وفي حديث عبد الله بن خباب  
يعني عن أبيه عند الطبراني شر قتلى أظلمتهم السماء وأقلمتهم الأرض وفي حديث أبي أمامة  
نحوه وعند احمد وابن أبي شيبة من حديث أبي بردة مرفوعاً في ذكر الخوارج  
شر الخلق والحليقة يقولها ثلاثا وعند ابن أبي شيبة من طريق عمير بن اسحق عن  
أبي هريرة هم شر الخلق وهذا مما يؤيد قول من قال بكفرهم اه ( قال مقبده وفعه  
الله تعالى ) القول بكفرهم هو مقتضى صنيع البخارى حيث قرنهم بالمعدين وأفرد  
عنهم التأولين بترجمة وبذلك صرح القاضي أبو بكر بن العربي في شرح الترمذي  
فقال الصحيح أنهم كفار لقوله صلى الله عليه وسلم يمرقون من الاسلام ولقوله

لأقتلهم قتل عاد وفي لفظ ثمود وكل منهما أنما هلك بالكفر وبقوله هم شر الخلق ولا يوصف بذلك إلا الكفار ولقوله انهم أبغض الخلق إلى الله تعالى ولحكمهم على كل من خالف معتقدهم بالكفر والتخيل في النار فكانوا هم أحق بالاسم منهم قال الحافظ ابن حجر ومن جنح إلى ذلك من أئمة التأخرين الشيخ تقي الدين السبكي فقال في فتاويه احتج من كفر الخوارج وغلاة الروافض بتكفيرهم أعلام الصحابة لتضمنه تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم في شهادته لهم بالجنة قال وهو عندى احتجاج صحيح قال واحتج من لم يكفرهم بأن الحكم بتكفيرهم يستدعى تقدم علمهم بالشهادة المذكورة علما قطعيا وفيه نظر لأننا نعلم تزكية من كفروه علما قطعيا إلى حين موته وذلك كاف في اعتقادنا تكفير من كفرهم ويؤيده حديث من قال لأخيه كافر فقد باء به أحدهما وفي لفظ مسلم من رمى مسلما بالكفر أو قال عدو الله الأحرار عليه قال وهؤلاء قد تحقق منهم أنهم يرمون جماعة بالكفر من حصل عندنا القطع بإيمانهم فيجب أن يحكم بكفرهم بمقتضى خبر الشارع وهو نحو ما قالوه فيمن سجد للصنم ونحوه ممن لا تصريح بالوجود فيه بعد أن فسروا الكفر بالوجود فإن احتجوا بقيام الإجماع على تكفير فاعل ذلك قلنا وهذه الأخبار الواردة في حق هؤلاء تقضى بكفرهم ولو لم يعتقدوا تزكية من كفروه علما قطعيا ولا ينجيهم اعتقاد الإسلام أجمالا والعمل بالواجبات عن الحكم بكفرهم كما لا ينجي الساجد للصنم ذلك اه ثم أطال بعد هذا في أدلة تكفيرهم ثم قال بعد ذلك وذهب أكثر أهل الأصول من أهل السنة إلى أن الخوارج فساق وأن حكم الإسلام يجري عليهم لتفظهم بالشهادتين ومواظبتهم على أركان الإسلام إلح كلامه ثم قال مانصه قال القرطبي في الفهم والقول بتكفيرهم أظهر في الحديث قال فعلى القول بتكفيرهم يقتلون ويقتلون وتسي أموالهم وهو قول طائفة من أهل الحديث في أموال الخوارج وعلى القول بعدم تكفيرهم يسلك بهم مسلك أهل البغي إذا شقوا العصا ونصبوا الحرب فأما من استسر منهم بدعة فإذا ظهر عليه هل يقتل بعد الاستنابة أولا يقتل بل يجتهد فيرد بدعته اختلف فيه بحسب الاختلاف في تكفيرهم قال وباب التكفير باب خطر ولا نعدل بالسلامة شيئا . قال وفي الحديث علم من أعلام النبوة حيث أخبر بما وقع قبل أن يقع وذلك أن الخوارج لما حكموا بكفر من خالفهم استباحوا دماءهم وتركوا أهل الذمة فقالوا نبي لهم يهدمهم وتركوا قتال المشركين واشتغلوا بقتال المسلمين وهذا كله من آثار عبادة الجهال الذين لم تنشرح صدورهم بنور العلم ولم يتمسكوا بمجبل وثيق من العلم وكفى أن رأسهم رد على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره ونسبه إلى الجور نسأل الله السلامة اه ومن أشنع ما فعله أوائل الخوارج قتلهم لعبد الله بن خباب وبقرهم لبطن سريته ولم يكن سبب لذلك إلا أنهم قالوا له أنت ابن خباب صاحب النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم قالوا فحدثنا عن أبيك فحدثهم بمحدث يكون فتنة فإن استطعت أن تكون عبد الله القنول فكان قال فقدموه فضربوا

عنه ثم دعوا سريته وهى حبل فبقروا عن مافى بطنها . وفيما أخرجه ابن أبى شيبه أن واحدا منهم أخذ ثمرة لمعاهد فوضعها فى فيه فقالوا له ثمرة معاهد فم استحللتها فقال لهم عبد الله بن خباب أنا أعظم حرمة من هذه الثمرة فأخذوه فذبجوه فبلغ عليا رضى الله عنه فأرسل اليهم أفيدوننا بقاتل عبد الله بن خباب فقالوا كلنا قتله فأذن حينئذ فى قتالهم . ثم ذكر محاربتهم لعلى رضى الله عنه وما وقع من فظائهم فى صدر الاسلام فى خلافة على وخلافة من بعده الى أن قال \* فلما مات يزيد ووقع الافتراق . وولى الخلافة عبد الله بن الزبير وأطاعه أهل الأمصار الا بعض أهل الشام ثار مروان فادعى الخلافة وغلب على جميع الشام الى مصر فظهر الخوارج حينئذ بالعراق مع نافع ابن الأزرق وباليامنة مع نجدة بن عامر وزاد نجدة على معتقد الخوارج ان من لم يخرج ويحارب المسلمين فهو كافر ولو اعتقد معتقدهم وعظم البلاء بهم وتوسعوا فى معتقدهم الفاسد فأبطلوا رجم المحسن وقطعوا يد السارق من الابط وأوجبوا الصلاة على الخائض فى حال حبسها وكفروا من ترك الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ان كان قادرا وان لم يكن قادرا فقد ارتكب كبيرة وحكم مرتكب الكبيرة عندهم حكم الكافر وكفوا عن أموال أهل الذمة وعن التعرض لهم مطلقا وفسكوا فيمن يسب الى الاسلام بالقتل والسبي والنهب فمنهم من يفعل ذلك مطلقا بغير دعوة منهم . ومنهم من يدعو أولا ثم يفتك ولم يزل البلاء بهم يزيد الى أن أمر المهلب بن أبي صفرة على قتالهم فطاوهم حتى ظفر بهم وتقل جمعهم ثم لم يزل منهم بقايا فى طول الدولة الأموية وصدر الدولة العباسية ودخلت طائفة منهم المغرب . وقد صنف فى أخبارهم أبو مخنف بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح النون بعدها فاء واسمه لوط بن يحيى كتابا لحصه الظبى فى تاريخه وصنف فى أخبارهم أيضا الهيثم بن عدى كتابا ومحمد بن قدامة الجوهري أحد شيوخ البخارى خارج الصحيح كتابا كبيرا وجمع أخبارهم أبو العباس المبرد فى كتابه الكامل لكن بغير أسانيد بخلاف المذكورين قبله . قال القاضى أبو بكر بن العربى الخوارج صنفان أحدهما يزعم أن عثمان وعليا وأصحاب الجمل وصفيين وكل من رضى بالتحكيم كفار . والآخر يزعم أن كل من آتى كبيرة فهو كافر مغلد فى النار أبدا وقال غيره بل الصنف الأول مفرع عن الصنف الثانى لأن الحامل لهم على تكفير أولئك كونهم أذنبوا فيما فعلوه بزعمهم . وقال ابن حزم ذهب نجدة بن عامر من الخوارج الى أن من آتى صغيرة عذب بغير النار ومن أدمن على صغيرة فهو كمرتكب الكبيرة فى التغليد فى النار . وذكر أن منهم من غلا فى معتقدهم الفاسد فأنكر الصلوات الخمس وقال الواجب صلاة بالغداة وصلاة بالعشى . ومنهم من جوز نسكاح بنت الابن وبنت الأخ والأخت . ومنهم من أنكر أن تكون سورة يوسف من القرآن وأن من قال لا اله الا الله فهو مؤمن عند الله ولو اعتقد الكفر بقلبه . وقال أبو منصور البغدادى فى المغالات عدة فرق الخوارج عشرون فرقة وقال ابن حزم

أسوؤهم حالا الغلاة المذكورون وأقربهم الى قول أهل الحق الإباضية وقد بقيت منهم بقية بالغرب  
 اه \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* ويلك ومن يعدل ان لم أعدل قد خبت  
 وخسرت ان لم أعدل فقال عمر بن الخطاب يارسول الله ائذن لى فيه أضرب عنقه قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم دعه فان له أصحابا يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يقرءون  
 القرآن لا يجاوز تراقيهم يعرقون من الاسلام كما يعرق السهم من الرمية ينظر الى نصلة فلا يوجد فيه  
 شئ ثم ينظر الى رصافه فلا يوجد فيه شئ ثم ينظر الى نضيه فلا يوجد فيه شئ وهو القدح ثم  
 ينظر الى قذذه فلا يوجد فيه شئ سبق الفرت والدم آيتهم رجل أسود أحد عضديه مثل ثدى  
 المرأة أو مثل البضعة تدردر يخرجون على حين فرقة من الناس \* وفي الصحيحين بعد هذا الحديث  
 قال أبو سعيد فأشهد أنى سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم واشهد أن على  
 ابن ابي طالب قاتلهم وأنا معه فأمر بذلك الرجل فالتس فأتى به حتى نظرت اليه على نعت النبی صلى  
 الله عليه وسلم الذى نعت \* قال الحافظ ابن حجر فى فتح الباری قال ابن هبيرة وفى الحديث ، أى  
 حديث الخوارج هذا ، أن قتال الخوارج أولى من قتال المشركين والحكمة فيه أن فى قتالهم حفظ  
 رأس مال الاسلام وفى قتال أهل الشرك طلب الربح وحفظ رأس المال أولى . وفيه الزجر  
 عن الأخذ بطواهر جميع الآيات القابلة للتأويل التى يفضى القول بطواهرها الى مخالفة اجماع السلف  
 وفيه التحذير من الغلو فى الديانة والتنطع فى العبادة بالجل على النفس فيما لم يأذن فيه الشرع وقد  
 وصف الفارغ الفريعة بأنها سهلة ممحة وانما ندب الى الشدة على الكفار والى الرأفة بالمؤمنين  
 فعكس ذلك الخوارج كما تقدم بيانه . وفيه جواز قتال من خرج عن طاعة الامام العادل ومن  
 نصب الحرب قاتل على اعتقاد فاسد . ومن خرج يقطع الطرق ويخيف السبيل ويسعى فى الأرض  
 بالفساد . وأما من خرج عن طاعة امام جائر أراد الغلبة على ماله أو نفسه أو أهله فهو معذور  
 ولا يحمل قتاله وله أن يدفع عن نفسه وماله وأهله بقدر طاقته ثم قال وقد أخرج الطبرى بسند  
 صحيح عن عبد الله بن الحارث عن رجل من بنى نضرة عن على وقد ذكر الخوارج فقال ان خالفوا  
 اماما عدلا فقاتلوه وان خالفوا اماما جائرا فلا تقاتلوه فان لهم مقالا ( قلت ) وعلى ذلك يحمل ما وقع  
 للحسين بن على ثم لأهل المدينة فى الحرة ثم لعبد الله بن الزبير ثم للقرءاء الذين خرجوا على الحجاج  
 فى قصة عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث والله أعلم . وفيه ذم استئصال شعر الرأس . وفيه نظر  
 لاحتمال أن يكون المراد بيان صفتهم الواقعة لا لارادة ذمها . وترجم أبو عوانة فى صحيحه لهذه الأحاديث  
 بيان أن سبب خروج الخوارج كان بسبب الأثرة فى القسمة مع كونها كانت صوابا فنفخ عنهم ذلك .  
 وفيه اباحة قتال الخوارج بالضرورة المتقدمة وقتلهم فى الحرب وثبوت الأجر لمن قتلهم . وفيه أن  
 من المسلمين من يخرج من الدين من غير أن يقصد الخروج منه ومن غير أن يختار ديننا على دين  
 ( ١٠ — زاد السلم — خامس )

٩٩٩ وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ (رواه) البخاري<sup>(١)</sup> عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
ابْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ وَأَبِي هُرَيْرَةَ، وَمُسْلِمٌ عَنْهُمَا وَعَنْ عَائِشَةَ وَكَثُرُهُمْ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخاري في  
أول كتاب  
العلم في باب  
من رفع

الاسلام . وأن الخوارج شر الفرق المبتدعة من الأمة المحمدية ومن اليهود  
والنصارى (قلت) والأخير مبنى على القول بكفرهم مطلقاً . وفيه منقبة عظيمة  
لصبر لشدته في الدين . وفيه أنه لا يكتفى في التعديل بظاهر الحال ولو بلغ المشهود  
بتعديله الغاية في العبادة والتقشف والورع حتى يختبر باطن حاله اهـ (قال مقيده  
وقفه الله تعالى) والضابط الذي يحكم به على أن الشخص خارجي هو أن كل من  
يحكم على المسلمين بالكفر ويحمل عليهم الآيات الواردة في الكفار كما سبق عن ابن  
عمر رضى الله عنهما خارجي من أى بلاد كان ومن أى قبيلة كان لاسيما ان قال  
المسلمين وسالم الكفار . كما دل عليه قوله عليه الصلاة والسلام يقتلون أهل الاسلام  
ويدعون أهل الأوثان هذا هو ضابطهم الموافق للأحاديث الصحيحة واجماع أئمة  
الاسلام المجتهدين \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي  
في فضائل القرآن وفي التفسير من سننه وأخرجه ابن ماجه في السنة من سننه  
(وأما راوى هذا الحديث) فهو أبو سعيد الخدرى رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته  
قريباً في هذا الحرف في شرح حديث \* ويح عمار تقتله الفئة الباغية الخ \* وبالله  
تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

صوته بالعلم  
عن عبد الله  
ابن عمرو  
وأخرجه  
أيضاً فيه عنه  
في باب من  
أعاد الحديث  
ثلاثاً ليفهم  
عنه وفي كتاب  
الوضوء في  
باب غسل  
الرجلين ولا  
يمسح على  
القدمين عنه  
وفي باب غسل  
الأعقاب من  
أبي هريرة .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ويل) مبتدأ وهى كلمة عذاب وهلاك تقابل ويح  
وتقال لمن وقع فيما لا يستحقه ترجماً عليه وهو من المصادر التى لا أفعال لها وعن ابن  
سعيد الخدرى رضى الله عنه ويل وادى جهنم لو أرسلت فيه الجبال لماعت من  
حره وقيل ويل صديد أهل النار وخبر المبتدأ قوله (للأعقاب) أى ويل للأعقاب  
الأعقاب المقصرين في غسلها وهى جمع عقب بكسر القاف وهو مؤخر القدم والام  
وان كانت في الأصل للاختصاص النافع وعلى للشر نحو \* لها ما كسبت وعليها  
ما اكتسبت \* لكنهما استعملت هنا للاختصاص الضار كما في قوله تعالى \* وان  
أسأتم فلها . وقوله تعالى \* ولهم عذاب أليم (من النار) من بيانية أو بمعنى في زاد  
البخاري من رواية عبد الله بن عمرو بن العاص في مواضعها الثلاثة المبينة في العلم مرتين  
أو ثلاثاً . وزاد مسلم من رواية عبد الله بن عمرو أيضاً أسبغوا الوضوء والمراد

ومسلم في  
كتاب الطهارة  
في باب  
وجوب غسل  
الرجلين  
بكافهماست  
روايات احداها  
عن عائشة  
بأسانيد

بالأعقاب كل عقب لم يعصها الماء \* وسبب هذا الحديث كما في صحيح البخارى عن عبد الله بن عمرو قال تخفف النبي صلى الله عليه وسلم في سفرة سافرها فأدركنا وقد أرهقنا الصلاة ونحن نتوضأ . فجللنا نمسح على أرجلنا فنأدى بأعلى صوته « ويل للأعقاب من النار مرتين أو ثلاثا » وقوله فأدركنا هو بفتح الكاف أى أدركنا النبي صلى الله عليه وسلم أى جاءنا وقد أرهقنا الصلاة الخ والسفرة التى سافروها بينت رواية مسلم أنها رجوعهم من مكة الى المدينة فلفظه عن عبد الله بن عمرو قال \* رجنا مع رسول صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة حتى إذا كنا بلاء بالطريق تعجل قوم عند المصر فتوضأوا وهم عجال فأتينا بهم وأعقابهم تلوح لم يعصها الماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* ويل للأعقاب من النار أسبغوا الوضوء \* ويستنبط من هذا الحديث أحكام فيه التغليظ في الإنكار على من ضيع الفرائض والسنن وفيه دليل على وجوب غسل الرجلين في الوضوء وهو الاسباغ لا المسح لأن المسح لو كان كافيا لما أوعد من ترك غسل العقب بالنار وأما قوله تعالى \* وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم \* وإن كان ظاهره على قراءة الجر عطفه على الرؤوس وعلى قراءة النصب على الجار والمجرور فيجب تأويله بالجر على المجاورة وبالنصب على العطف على الوجوه ويجوز عطف قراءة الجر على الرؤوس ويحمل المسح على مسح الخف أو على الغسل الخفيف الذى تسميه العرب مسحا وعبر به في الأرجل طلبا للاقتصاد لأنها مظنة الاسراف لغسلها بالصب عليها وتجعل الباء المقدرة على هذا اللصاق والحامل على ذلك الجمع بين التمرأتين والأخبار الصحيحة الظاهرة في وجوب غسل الرجلين قاله الشيخ زكريا الأنصارى في تحفة البارى بشرح صحيح البخارى . وفيه وجوب تميم الأعضاء بالمطهر وإن ترك البعض منها غير مجزئ . وفيه تعليم الجاهل وإرشاده للشرع . وفيه أن الجسد يعذب وهو مذهب أهل السنة . وفيه رفع الصوت بالعلم ولذلك ترجم عليه البخارى بقوله باب من رفع صوته بالعلم ثم ذكره بإسناده سواء كان ذلك للتعليم كما هو ظاهر هذا الحديث أو في مناظرة وفيه جواز انكار العالم مآراة من تضييع الفرائض والسنن وتغديظ القول في ذلك ورفع صوته حالة الانسكار : وفيه تكرار المسئلة ثلاثا تأكيداً لها ومبالغة في وجوبها وليفهمها السامعون ولذلك ترجم البخارى لهذا الحديث أيضا بقوله باب من أعاد الحديث ثلاثا ليفهم وكانت عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستمرة على ذلك غالبا في تعليم الناس (وقد نص العلماء) على أنه يتدب المعلم أن يعيد الحكم ثلاث مرات الى أن يفهمه المتعلم مع التأنى والتحرى في كيفيةلقاء الدروس تأسيسا به صلى الله عليه وسلم في تحديثه أصحابه رضوان الله عليهم وقد نظم هذا بعض الفضلاء بقوله

واثنان عن  
عبد الله بن  
عمرو وثلاث  
عن أبي  
هريرة ولفظه  
في أحديها  
ويل للمراقب  
من النار

تدب للمعلم الاعداد \* ثلاث مرات لما استفاد

منه المعلم الى أن يفهما \* مع التأني والتحري فاعلموا

وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في سننه ( وأما رواية هذا الحديث ) فهم ثلاثة عبد الله بن عمرو بن العاص وعائشة وأبو هريرة رضى الله عنهم . أما أبو هريرة وعائشة فقد تقدمت ترجمة كل منهما . أما أبو هريرة فقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع من شرحنا هذا عند حديث من يبسط رداءه الخ . وأما عائشة رضى الله عنها فقد تقدمت ترجمتها في هذا الجزء في شرح حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . ( وأما عبد الله بن عمرو ) فهو عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل السهمي كنيته أبو محمد عند الأكثر . ويقال أبو عبد الرحمن وقيل كنيته أبو نصر وأمه اسمها ربيعة بنت منبه بن الحجاج السهمي وكان اسمه العاص فغيره النبي صلى الله عليه وسلم الى عبد الله كما فعله لأبن عمر بن الخطاب وابن الحرث بن جزء وذلك أن الثلاثة حضروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم جنازة فقال لأبن الحرث بن جزء ما سمك قال العاص وقال لأبن عمر ما سمك قال العاص فقال صلى الله عليه وسلم أتم عبید الله قال عبد الله بن الحرث بن جزء كافي تاريخ أبن زرععة الدمشقي فخرجنا وقد غيرت أسماؤنا . وقد أسلم عبد الله بن عمرو كما قاله ابن سعد قبل أبيه ولم يكن بين مولدهما الا اثنتا عشرة سنة كما أخرجه البخاري عن الشعبي وجزم ابن يونس بأن بينهما عشرين سنة . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم كثيرا وعن عمر وأبي الدرداء ومعاذ وابن عوف وعن والده عمرو . قال أبو نعيم وحديث عنه من الصحابة ابن عمر وأبو امامة والصور والسائب بن يزيد وأبو الطفيل وعدد كثير من التابعين قال الحافظ في الاصابة منهم سعيد بن المسيب وعروة وطاوس الخ من ذكره . كان رضى الله عنه من أفاضل الصحابة وعبادهم وكان يوم أباه على القتال في الفتنة بأدب وتؤدة ويقول مالى ولعمري مالى واقتال المسلمين لوددت أني مت قبلها بعشرين سنة . قال الطبري قيل كان طوالا أحر عظيم الساقين أبيض الرأس والحية وعمى في آخر عمره وعده بعض أهل الحديث من المكثرين منه وله سبعمائة حديث . اتفق البخاري ومسلم على سبعة عشر منها وانفرد البخاري بثمانية ومسلم بعشرين . وفي الصحيحين حديث قصته مع النبي صلى الله عليه وسلم في نهيه عن مواظبة قيام الليل وصيام النهار وأمره بصيام يوم بعد يوم وبقرأة القرآن في كل ثلاث . وفي بعض طرقه أنه لما كبر كان يقول ياليتني كنت قبلت رخصة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وترجمته طويلة . واختلف في محل موته ووقته فقال الواقدي مات بالغمام سنة خمس وستين وهو يومئذ ابن اثنتين وسبعين وقال ابن البرقي وقيل مات بمكة وقيل بالطائف وقيل بمصر ودفن في داره قاله يحيى بن بكير وحكى البخاري قولاً آخر أنه مات سنة تسع وستين ، وبالأول جزم ابن يونس وقال ابن أبي عاصم مات بمكة وهو ابن اثنتين وسبعين وقيل مات سنة ثمان وستين وقيل تسع وستين . وبالله تعالي التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق



## المحلى بأل من هذا الحرف

١٠٠٠ أَلْوَلَاءُ<sup>(١)</sup> لِمَنْ أَعْتَقَ (رواه البخارى<sup>(٢)</sup>) واللفظ له ومسلم  
عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (الولاء) بفتح الواو وبالمد مبتدأ وخبره قوله  
(لمن أعتق) أى كائن أو مستقر لمن أعتق فيه يتعلق حرف الجر كما أشار إليه ابن  
مالك فى الألفية بقوله

وأخبروا بظرف أو بحرف جر \* ناوين معنى كائن أو استقر

والولاء بفتح الواو كما سبق مشتق من الولاية بالفتح وهى النصرة والمحبة لأن فى  
ولاء العتاقة تناصرا ومحبة أو من الولى وهو القرب وهى قرابة حكمية حاصلة من  
العتق أو من الموالاة وهى المتابعة لأن فى ولاء العتاقة ارتباطا يوالى به المعتق من  
أعتقه وفى الشرع هو عبارة عن التناصر بولاء العتاقة أو بولاء الموالاة ومن آثاره  
الارث والعقل وأخرج الطبرانى فى الكبير من رواية عبد الله بن أبى أوفى .  
والحكم فى المستدرك والبيهقى فى السنن من رواية ابن عمر أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال الولاء لمة كالحة النذب لا يباع ولا يوهب . قوله لمة كالحة النذب  
الخ هو بضم اللام فهما أى اشتراك واشتباك بينهما كالسدى واللحمة فى النسيج وقوله  
لا يباع ولا يوهب أراد به أنه بمنزلة القرابة فكما لا يمكن الانفصال عنها لا يمكن الانفصال  
عنه وسيأتى أن شاء الله تعالى فى النوع الثالث من الخاتمة فى الأحاديث المصدرة بنهى  
من رواية ابن عمر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الولاء وعن هبته  
\* وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى عن عائشة رضى الله عنها  
قالت كان فى بريرة ثلاث سنن عتقت فخيرت وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
\* الولاء لمن أعتق . ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبرمة على النار  
فقرّب إليه خبز وأدم من أدم البيت فقال ألم أر البرمة فقيل لحم تصدق به على بريرة  
وأنت لآكل الصدقة قال هو عليها صدقة ولنا هدية اه وقول عائشة كان فى  
بريرة ثلاث سنن هو بضم السين وفتح النون جمع سنة أى ثلاث طرق فالسنة هى

(١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب النكاح  
فى باب الحرمة  
تحت العبد  
وفى كتاب  
المكاتب فى  
باب إذا قال  
المكاتب  
اشتريت وأعتقتى  
الخ وفى  
كتاب الطلاق  
فى باب  
لا يكون بيع  
الأمة طلاقا  
وفى كتاب  
الأطعمة فى  
باب الأدم  
وفى كتاب  
الفرائض فى  
باب الولاء  
لمن أعتق وفى  
باب ميراث  
السائبة بلفظ  
فانما الولاء  
لمن أعتق وفى  
باب ما يرب  
النساء بلفظ  
فانما الولاء  
الخ أيضا  
لكن من  
رواية ابن

الطريقة وإذا أطلقت في الشرع فالمراد بها ما أمر به صلى الله عليه وسلم وتندب اليه قولاً أو فعلاً أو أقر الناس عليه كما أشار إليه ابن عاصم في مرتقى الوصول إلى علم الأصول بقوله

للقول والفعل والاقرار \* قسمت السنة بأخصار

ثم بينت عائشة السنن الثلاث بقولها . عتقت فخيرت وهذه هي السنة الأولى من السنن التي كانت في بريرة . والثانية هي قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الولاء لمن أعتق . والثالثة هي قوله أيضاً في شأن اللحم الذي تصدق به علي بن بريده هو عليها صدقة ولنا هدية وقد تقدم ما يتعلق بهذه الجملة الأخيرة في حرف الهاء عند ذكرها والفرق بين الصدقة والهدية هو أن الصدقة إعطاء للتوابع والهدية إعطاء للاكرام فقلت الهدية له ولآله عليه وعلى آله الصلاة والسلام ولم تحمل له ولا لآله الصدقة لأنها أوساخ الناس \* وقولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه . فإن الولاء لمن أعتق لأن روايته عن عائشة بهما \* قالت كان في بريرة ثلاث قضيات أراد أهلها أن يبيعوها ويشتروا ولأهلها فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اشترها وأعتقها \* فإن الولاء لمن أعتق . قالت وعتقت فخيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختارت نفسها قالت وكان الناس يتصدقون عليها وتهدي لنا فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال هو عليها صدقة وهو لكم هدية فكلوه . ورواه بغير هذا اللفظ من رواياته المذكورة في كتابنا العلم . بمواضع أحاديث زاد السلم . وفي الصحيحين بعد هذا الحديث من رواية عائشة واللفظ لمسلم ثم خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال أما بعد فما بال أقوام يشترطون شروطاً ليست في كتاب الله ما كان من شرط ليس في كتاب الله عز وجل فهو باطل وإن كان مائة شرط كتاب الله أحق وشرط الله أوثق ما بال رجال منكم يقول أحدهم أعتق فلانا والولاء لي إنما الولاء لمن أعتق وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي أيضاً في كتاب الطلاق من سننه وأخرجه أحمد في مسنده والطبراني في الكبير بإسناد حسن من رواية ابن عباس رضي الله عنهما (وأما راوي الحديث هنا) فهو عائشة رضي الله عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء في هذا الجزء عند حديث هو لها صدقة ولنا هدية وبالله تعالى التوفيق .

وهو الهادي إلى سواء الطريق

عمر لا من  
رواية عائشة  
\* وأخرجه  
مسلم في كتاب  
العتق في باب  
إنما الولاء  
لمن أعتق  
بسبع روايات  
عن عائشة  
بأسانيد  
ورواية عن  
أبي هريرة

١٠٠١ الْوَلَاءُ <sup>(١)</sup> لِمَنْ أُعْطِيَ الْوَرَقَ وَوَلِيَ النِّعْمَةَ (رواه) <sup>(٢)</sup> البخارى واللفظ له ومسلم عن عائشة رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (الولاء) بفتح الواو وبالمد كما تقدم في الحديث السابق (لمن أعطى الورق) أى حق ميراث المعتق بالكسر من المعتق بالفتح ثابت لمن أعطى الورق بفتح الواو وكسر الراء أى الفضة والمراد لمن أعطى ثمن العبد ولو ذهباً وإنما عبر بالورق لكونه الغالب فى الأثمان فى ذلك الوقت (وولى) بكسر اللام المخففة (النعمة) بكسر النون أى نعمة الاعتاق بعد إعطائه الثمن لأن ولاية النعمة التى يستحق بها الميراث لا تكون إلا بالمعتق وهذا الحديث مطابق فى المعنى للحديث السابق وهو الولاء لمن اعتق اذ صحة العتق تستدعى سبق ملك والملك يستدعى ثبوت المولى قال فى فتح البارى قال ابن بطال هذا الحديث يقتضى أن الولاء لكل معتق ذكر أو أنثى وهو يجمع عليه . وأما جر الولاء فقال الأبهري ليس بين الفقهاء اختلاف أنه ليس للنساء من الولاء إلا ما اعتقن أو أولاد من اعتقن ، إلا ما جاء عن مسروق أنه قال لا يختص الذكور بولاء من اعتقن آبائهم بل الذكور والإناث فيه سواء كالميراث ونقل ابن المنذر عن طاوس مثله وعليه اقتصر سحنون فيما نقله ابن التين وتعقب المحصر الذى ذكره الأبهري تبعاً لسحنون وغيره بأنه يرد عليه ولد الإناث من ولد من اعتقن قال والعبارة السالمة أن يقال إلا ما اعتقن أو جره اليهن من اعتقن بولادة أو عتق احترازاً بمن لها ولد من زنا أو كانت ملاءنة أو كان زوجها عبداً فإن ولأه ولد هؤلاء كلهن لمعتق الأم والحجة للجمهور اتفاق الصحابة ومن حيث النظر أن المرأة لا تستوعب المال بالفرض الذى هو آكد من التعصيب فالختص بالولاء من يستوعب المال وهو الذكور وإنما ورثن من هتقن لأنه عن مباشرة لاهن جر الارث \* واستدل بقوله الولاء لمن أعطى الورق على من قال فيمن اعتق عن غيره بوصية من المعتق عنه أن الولاء للمعتق عملاً بمسوم قوله الولاء لمن اعتق . وموضع الدلالة منه قوله الولاء لمن أعطى الورق فدل على أن المراد بقوله لمن اعتق أن يكون من عتق فى ملكه حين العتق لالمن بأمر المعتق فقط اه تصرف يسير للإيضاح \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* الولاء لمن ولى النعمة . فامتاز عنه البخارى بلفظ الولاء لمن أعطى الورق واتفقا على لفظ من ولى النعمة . أى الولاء لمن ولى النعمة هذا ما اتفقا عليه لفظاً من حديث عائشة الوارد فى شأن بريرة بلفظها فى الصحيحين مراراً وباقيهما اتفقا على معناه كما يعلم بالوقوف عليه فى الصحيحين وقد استوعبت ذكر مواضع تكراره فيهما فى كتابي العلم . بمواضع أحاديث زاد المسلم . \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان

(١) أخرجه  
البخارى  
فى كتاب  
الفرائض  
باب ما يرث  
النساء من  
الولاء ومسلم  
فى كتاب  
العتق فى باب  
اتما الولاء  
لمن أعتق

١٠٠٢ الولد<sup>(١)</sup> للفراش

أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة رضى الله عنها وقد تقدم فى شرح الحديث السابق تعيين موضع ذكر ترجيحها فى هذا الجزء وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( الولد للفراش الخ ) . سببه كما فى الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها واللفظ للبخارى \* قالت كان عتبة عهد الى أخيه سعد أن ابن وليدة زمعة منى فاقبضه اليك فلما كان عام الفتح أخذه سعد فقال ابن أخى عهد الى فيه فقام عبد بن زمعة فقال أخى وابن وليدة أبى ولد على فراشه فتساوقا الى النبي صلى الله عليه وسلم . فقال سعد يارسول الله ابن أخى قد كان عهد الى فيه فقال عبد بن زمعة أخى وابن وليدة أبى ولد على فراشه فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو لك يا عبد بن زمعة الولد للفراش وللعاهر الحجر ثم قال لسودة بنت زمعة احتجى منى ما رأى من شبهه بعتبة فإراها حتى لقي الله اه وسعد المذكور فى هذا الحديث هو سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه كما هو صريح لفظ مسلم . وهو أحد العشرة المبشرين بالجنة . وقوله فتساوقا أي تماشبا وتلازما بحيث أن كلا منهما كان كالذى يسوق الآخر الى النبي صلى الله عليه وسلم . وسبب اختصامهما كما قاله القاضي عياض هو أنهم كانوا فى الجاهلية يثبتون النسب بالزنا ويتعاون الجوارى ويستأجروهن للوطء فان ألحقت المزنى بها الولد بأحد أو ادعاه الزانى ولم ينزعه فيه أحد ألحق به . فلما جاء الاسلام أبطل ذلك وألحق الولد بالعقود الصحيحة والأفرشة الثابتة قال الفرطى وكان عتبة بن أبى وقاص وقع بأمة زمعة فحملت فولدت علما ثم مات عتبة على شركه والعاذ بالله تعالى فتنازع فى الغلام سعد بن أبى وقاص وعبد بن زمعة . واحتج سعد باستلحاق أخيه على عادتهم . واحتج عبد بفراش أبيه وكأنه سمع أن الشرع أثبت حكم الفراش والا فلم تسكن عادة فى الإلحاق به فقضى صلى الله عليه وسلم بالولد لصاحب الفراش وقطع الإلحاق بالزنا بقوله وللعاهر الجحرا . بنقل الأبنى فى شرح صحيح مسلم ، وللحديث سبب آخر غير قصة ابن زمعة فقد أخرج أبو داود وغيره من رواية حسين المعلم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قام رجل فقال لا فتحت مكة ان فلانا ابنى فقال النبي صلى الله عليه وسلم ولادعوه فى الاسلام ذهب أمر الجاهلية الولد للفراش وللعاهر الأئلب قيل ما الأئلب قال الحجر وتقرير متن الحديث هو أن قوله صلى الله عليه وسلم ( الولد ) مبتدأ وقوله ( للفراش ) خبره بتقدير كائن للفراش قال ابن دقيق العبد معنى الولد للفراش تابع للفراش أو محكوم به للفراش قال القاضي عياض والمراد بالفراش الفراش المعهود

أى الولد للحالة التى يكون فيها الافتراض أى تأتى الوطء أى وولدت لسته أشهر فأكثر من ذلك واتفقوا على أن الحرمة فراش بالعد كما قاله المازرى قال القاضي عياض بشرط إمكان الوطء ولحق الولد وهو أن تأتى به لسته أشهر فأكثر وحملته الحنفية على حذف مضاف تقديره الولد لصاحب الفراش ولذلك لم يشترطوا إمكان الوطء في الحرمة (قلت) ويؤيد ماذهب إليه الحنفية من تقدير المضاف ما أخرجه البخارى من رواية أبي هريرة الولد لصاحب الفراش لكن قال فى التوضيح وعند جمهور العلماء أن الحرمة لا تكون فراشا الا بإمكان الوطء ويلحق الولد في مدة نفيه في مثلها وأقل ذلك ستة أشهر وشذ أبو حنيفة فقال اذا طلقها عقيب النكاح من غير إمكان وطء فأنت بولد لسته أشهر من وقت العقد فانه يلحقه وقال أيضا وما ذهب إليه أبو حنيفة خلاف ما أجرى الله تعالى به العادة من أن الولد إنما يكون من ماء الرجل وماء المرأة معاً وقال العيني مناقشاً عن امامه أبو حنيفة لم يشذ فيها ذهب إليه ولا خالف ما أجرى الله به العادة وإن صاحب التوضيح ومن سلك مسلكه لم يدركا في هذه المسألة ما أدركه أبو حنيفة لأنه احتج فيما ذهب إليه بقوله عليه الصلاة والسلام الولد للفراش أى لصاحب الفراش ولم يذكر فيه اشتراط الوطء ولا ذكره ولأن العقد فيها كالوطء اه المراد من كلامه وقول الجمهور أظهر وبالتأمل يتضح أن الزوجة لم تسم فراشاً الا بافتراضها فعلاً أما إن وقع عليها مجرد العقد دون إمكان الوطء زمناً ما فلاوجه لتسميتها فراشاً الاعلى ضرب من المجاز . وأما الأمة فتصير فراشاً لسيدتها باعترافه بوطنها أو ثبوت ذلك عليه بطريق شرعى فنتى أنت بولد لسته أشهر من يوم وطئها ثبت نسبة منه وصارت به أم ولد له وله أن ينفيه إذا ادعى الاستبراء ولا تكون فراشاً بنفس الملك دون الوطء عند امامنا مالك والشافعي ومن وافقهما وقال أبو حنيفة لا تكون فراشاً بالوطء ولا بالاتفاق به أصلاً فلو أقر بوطنها أو ثبت عليه بطريق شرعى فأنت بولد لم يلحقه وكان مملوكاً له وأمه مملوكة له وإنما يلحقه ولدها اذا أقر به خاصة وله أن ينفيه بمجرد قوله ولا يحتاج أن يدعى استبراء ونقل عن الشافعي أنه قال إن لقوله عليه الصلاة والسلام الولد للفراش معنيين . أحدهما ما لم ينفيه فاذا نفاه بما شرع له كاللعان اتفق عنه . والثاني إذا تنازع رب الفراش والعاقر فالولد لرب الفراش قال الحافظ في فتح الباري والثاني ينطبق على خصوص الواقعة والأول أعم وصرح المازرى من أئمتنا بأن الأمة إنما تكون فراشاً اذا ثبت وطؤها ببينة أو اعتراف فما تأتى به من ولد لحق به الا أن ينفيه بعد دعوى الاستبراء قال الأئمة واختلف في يمينه في ذلك على قولين والفرق بين الأمة والحرمة في ذلك هو أن الحرمة لا كانت لانراد الا للوطء جعل الشرع العقد فيها بمنزلة الوطء أى بعرض إمكانه كما سبق والأمة تشتري لوجوه كثيرة فلا تكون فراشاً حتى يثبت الوطء اه ثم

وَلِعَاهِرِ الْحَجَرُ (رواه) البخاري<sup>(١)</sup> ومسلم عن عائشة وأبي هريرة  
عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الفرائض في باب الولد للفراش حرة كانت أو أمة من رواية عائشة وأخرجه في هذا الباب من رواية أبي هريرة بلفظ الولد لصاحب الفرائض دون وللعاهر الحجر . وفي كتاب المحاربين من أهل الكفر والردة في باب لعاهر الحجر من رواية عائشة ورواية أبي هريرة وفي كتاب الغازي في الباب الذي بعده مقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة

قال عليه الصلاة والسلام (وللعاهر) أى الزانى (الحجر) أى الحية والحرمات والمهر ففتحتن الزنا وقيل يختص بالليل ومعنى الحية هنا الحرمات من الولد الذى يدعيه أى لاحق له فى نسبه، وقد جرت عادة العرب أن تقول لمن خب له الحجر وفيه الحجر والتراب ونحو ذلك وقيل معناه وللزانى الرجم بالحجر واستبعد بأن ذلك ليس لجميع الزناة بل للمحصن خاصة ولهذا قال النووي وهو ضعيف لأن الرجم مختص بالمحصن ولأنه لا يلزم من رجم نفي الولد والحجر إنما سبق لنفي الولد فالمعنى الأول أشبه بمساق الحديث كما قاله السبكي لنعم الحية كل زان ودليل الرجم مأخوذ من موضع آخر فلا حاجة للتخصيص من غير دليل قال الحافظ فى فتح الباري ويؤيد الأول وهو أن معنى وللعاهر الحجر الحية والحرمات مأخرجه أبو أحمد الحاكم من حديث زيد بن أرقم<sup>٢</sup> رفعه الولد للفراش وفى فم العاهر الحجر وفى حديث ابن عمر عند ابن حبان الولد للفراش وفى العاهر الأثلب بثلاثة ثم موحدة بينهما لام وفتح أوله وثالثه ويكسران قيل هو الحجر وقيل دقاقة وقيل التراب اهـ (قلت) والقول بأن معنى وللعاهر الحجر أى للزانى الرجم به وإن ضعفوه بما ذكرناه ومن جملته أن دليل الرجم مأخوذ من موضع آخر فلا مانع من أن الشارع عليه الصلاة والسلام قصد به الرجم بشرطه الذى هو الإحصان إشارة الى الزجر عن الزنى بأن حده الرجم بالحجر بشرطه أو الجلد حيث لا إحصان ولاينا فى هذا أن للرجم أدلة أخر لأن الحكم قد توجد له فى الشرع أدلة عديدة على أن الحية المفسر بها الحجر تشمل الرمي بالأحجار فى المحصن والجلد فى غيره فهذه حية شديدة . وفى الصحيحين بعد هذا الحديث من رواية عائشة واللفظ للبخارى ثم قال لسودة بنت زمعة احتجى منه لما رأى من شبهة بعتة فأراها حتى لقي الله . وقوله احتجى منه أى من ابن الوليدة المدعى المسمى عبد الرحمن تورعاً واحتياطاً وذلك لشبهه بعتة بن أبى وقاص فأراها عبد الرحمن المذكور حتى لقي الله لشدة احتجابها منه . ومن المعلوم أنه إذا جملة رسول الله صلى الله عليه وسلم أخاً لعبد بن زمعة بسبب فراش أبيه زمعة كان أخاً أيضاً لسودة بنت زمعة أم المؤمنين رضى الله تعالى عنها لكن لما قوى شبهة بعتة بن أبى وقاص أمرها صلى الله عليه وسلم على سبيل الاستحباب بالاحتجاب منه فبالغت هى رضى الله عنها فى الاحتجاب منه . وقولنا على سبيل الاستحباب الخ هو الصحيح

من قول إمامنا مالك وهو قول الشافعي وأبي ثور وذلك لأنهم يقولون إن وطء الزنا لا يحرم شيئاً ولا يوجب حكماً . وقال أبو حنيفة والثوري والأوزاعي وأحمد إن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لسودة بالاحتجاب على سبيل الوجوب لأنهم يقولون إن وطء الزنا محرم وموجب للحكم وأنه يحرم مجرى الوطء الحلال في التحريم منه ومنشأ الخلاف بين الفريقين قوله عليه الصلاة والسلام لسودة احتجبي عنه ياسودة فالتأثرون بأن الحرام لا يحرم الحلال وأن الزنا لا تأثير له في التحريم ذهبوا إلى أن قوله ذلك كان منه على وجه الاحتياط والتزهد وأن للرجل أن يمنع امرأته من رؤية أخيها وهو قول الشافعي قال القاضي عياض وفي حكمه صلى الله عليه وسلم بالولد للفراش وحكمه بالاحتجاب لأجل الشبه القضاء بحكمين في مسألة والاحتجاب إنما هو ندب واحتياط لاسيما في حق أزواجه صلى الله عليه وسلم وتنظيف أمر الحجاب وزيادته في علي غيرهن قال النووي فهو كقوله لماتعة وفاطمة في أمر ابن أم مكتوم أمعاء وان أمنا ألسنا تبصرانه وقال لفاطمة بنت قيس انتقلي إلى بيت ابن أم مكتوم تضمنين ثيابك عنده فأباح لها ما منعه لأزواجه عليه الصلاة والسلام \* والقائلون بأن وطء الزنا محرم وموجب للحكم الخ ماسبق ذهبوا إلى أن أمره لسودة بالاحتجاب على الوجوب وأنه كان لقطع الفريعة بعد حكمه بالظاهر وأنه حكم بحكمين حكم ظاهر وهو الولد للفراش وحكم باطن وهو الاحتجاب من أجل الشبه المذكور فكأنه قال ليس بأخ لك ياسودة إلا في حكم الله تعالى في الظاهر فأمرها بالاحتجاب منه . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان عن عائشة وأبي هريرة فقد أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه عن عائشة وأخرجه أحمد في مسنده والترمذي والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة وأبو داود عن عثمان والنسائي عن ابن مسعود وعن ابن الزبير وابن ماجه عن عمر وعن أبي أمامة وقال المداوي وهو متواتر فقد جاء عن بضعة وعشرين من الصحابة قال في تنقيح الباري بعد أن أطال في شرح هذا الحديث في كتاب الفرائض ما نصه \* حديث الولد للفراش قال ابن عبد البر هو من أصح ما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم جاء عن بضعة وعشرين نفساً من الصحابة فذكره البخاري في هذا الباب عن أبي هريرة وعائشة وقال الترمذي عقب حديث أبي هريرة وفي الباب عن عمر وعثمان وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمرو وأبي أمامة وعمرو ابن خارجة والبراء وزيد بن أرقم اه وتغل العيني في هذا الموضع هذا الكلام بحروفه وزاد بتعيين من أخرج من أئمة الحديث روايات هؤلاء الصحابة فقال فحديث عمر رضي الله تعالى عنه عند ابن ماجه وحديث عثمان رضي الله تعالى عنه

زمن الفتح  
من رواية  
عائشة وفي  
أول كتاب  
اليوسف في باب  
تفسير المشبهات  
من روايتها  
أيضا وفي باب  
شراء الملوكة  
من الحربى  
وهبه وعتقه  
وفي كتاب  
الوصايا في  
باب قول  
الموصى لوصيه  
تعاهدوا لدى  
وما يجوز  
للموصى من  
الدعوى من  
روايتها أيضا  
وفي كتاب  
الأحكام في  
باب من قضى  
له بحق أخيه  
فلا يأخذه  
فإن قضاء  
الحاكم لا يحمل  
حراما ولا  
محرم حلالا  
من روايتها  
أيضا وأخرجه  
بمعناه من  
روايتها أيضا  
في كتاب  
العتق في باب  
أم الولد

وأخرجه  
مسلم في كتاب  
الرضاع في  
باب الولد  
للغراش ونوق  
الشبهات من  
رواية عائشة  
وأبي هريرة  
بأسانيد

عند أبي داود وحديث عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عند النسائي وحديث عبد  
الله بن الربيع عند النسائي أيضاً وحديث عبد الله بن عمرو عند أبي داود وحديث  
أبي أمامة عند أبي داود وابن ماجه وحديث عمرو بن خارجة عند الترمذى والنسائي  
وابن ماجه وحديث البراء عند الطبراني في الكبير وحديث زيد بن أرقم عند  
الطبراني أيضاً فيه اه قال الحافظ بن حجر وزاد شيخنا عليه معاوية وابن عمر  
ومراده بشيخنا زين الدين العراقي وهو شيخ العيني أيضاً قال العيني بعد ذكر هذه  
الزيادة فحديث معاوية عند أبي يعلى الموصلى وحديث ابن عمر عند البزار وقال  
الحافظ بن حجر وزاد أبو القاسم ابن منده في تذكرة معاذ بن جبل وعبادة بن  
الصامت وأنس بن مالك وعلى بن أبي طالب والحسين بن علي وعبد الله بن حذافة  
وسعد بن أبي وقاص وسودة بنت زمعة ووقع لي من حديث ابن عباس وأبي  
مسعود البدرى ووائل بن الأسقع وزينب بنت جحش وقد رقت عليها علامات  
من أخرجه من الأئمة فطلب علامة الطبراني في الكبير وطس علامته في الأوسط  
وبز علامة البزار وس علامة أبي يعلى الموصلى وتم علامة تمام في فوائده وجميع هؤلاء  
وقع عندهم الولد للغراش وللظاهر الحبر ومنهم من اقتصر على الجملة الأولى وفي حديث  
عثمان قصة وكذا على وفي حديث معاوية قصة أخرى له مع نصر بن حجاج وعبد  
الرحمن بن خالد بن الوليد فقال له نصر فأين قضاؤك في زياد فقال قضاء رسول الله  
صلى الله عليه وسلم خير من قضاء معاوية وفي حديث أبي أمامة وابن مسعود  
وعبادة أحكام أخرى وفي حديث عبد الله بن حذافة قصة له في سؤاله عن اسم أبيه  
وفي حديث بن الزبير قصة نحوه قصة عائشة باختصار وقد أشرت إليه وفي حديث  
سودة نحوه ولم تسم في رواية أحمد بل قال عن بنت زمعة وفي حديث زينب قصة  
ولم يسم أبوها بل فيه عن زينب الأسدية وبالله التوفيق . وجاء من مرسل عبيد  
ابن عمير وهو أحد كبار التابعين أخرجه ابن عبد البر بسند صحيح إليه اه واني  
أقول وقد أخرج هذا الحديث غير من ذكر أيضاً فمن أخرجه الامام الشافعى في  
مسنده وأخرجه الطعبارى أيضاً وقد عده غير واحد من الحفاظ من الأحاديث المتواترة  
(وأما راويه هنا) فهما عائشة وأبو هريرة رضى الله عنهما وقد تقدمت ترجمة كل  
منهما وقد بينت غير مرة موضع ترجمة كل منهما في هذا الجزء . وبالله تعالى التوفيق  
وهو الهادى الى سواء الطريق



## ( حرف الياء التحتية )

١٠٠٣ يَا أَبَا بَكْرٍ<sup>(١)</sup> إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ عِيدًا وَهَذَا عِيدُنَا (رواه)<sup>(١)</sup>

البخارى ومسلم عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب العيدين  
فى باب الدعاء  
فى العيد ويسمى  
باب سنة العيدين  
لأهل الاسلام  
والأكثر  
على هذه الترجمة  
وهى التى فى  
نسخة فتح  
البارى وتقدم  
فى الجزء  
الأول فى  
حرف الدال  
حديث بمعنى  
هذا الحديث  
من رواية  
عائشة أيضا  
وهو قوله  
عليه الصلاة  
والسلام دعهما  
ياأبا بكر فانها  
أيام عيد  
وأخرجه  
مسلم فى كتاب  
صلاة العيدين  
فى باب الرخصة  
فى اللعب  
الذى لامعية  
فيه فى أيام  
العيد بإسنادين  
وأخرج فى

(١) قوله صلى عليه وسلم ( ياأبا بكر ) يعنى به صاحبه وخليفته الصديق رضى الله تعالى عنه وهو أفضل هذه الأمة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بإجماع أهل السنة المعتد بإجماعهم . وقالت الشيعة وكثير من المعتزلة الأفضل بعد النبي صلى الله عليه وسلم على كرم الله وجهه وقد علمت إجماع أهل السنة على خلاف ذلك وقد تقدمت جملة من فضائل أبى بكر وسبب تكتيته بأبى بكر وأدلة كونه الخليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى شرح كتابنا هذا فى الجزء الثانى عند حديث لو كنت متخذاً خليلاً لآخذت بأبى بكر خليلاً الخ فى حرف اللام وفى الجزء الثالث عند حديث مروا بأبى بكر فليصل بالناس وقد ألف المجلدات فى مناقبه رضى الله عنه وستأتى جملة من ترجمته فى شرح الحديث التالى لهذا ان شاء الله تعالى ( ان لِكُلِّ قوم ) من اليهود والنصارى وغيرها ( عيداً ) يظهرون فيه فرحهم ويعبدون الله فيه بما يناسب ذلك العيد ( وهذا ) اليوم ( عيدنا ) معشر المسلمين فإظهار السرور فيه من شعائر الدين فعرفه رسول الله عليه الصلاة والسلام الحكم الذى هو الجواز مقرّونا ببيان حكمته بأنه يوم عيد أى يوم سرور شرعى فلا ينكر فيه مثل هذا كما لا ينكر فى الاعراس قال العيني قيل فيه دليل على أن العيد موضوع للراحات وبسط النفوس والأكل والشرب والجماع الا ترى أنه أباح الفناء من أجل عذر العيد وكان ذلك فى أيام منى كما فى رواية عائشة فى باب اذا فاته العيد يصلى ركعتين . من كتاب العيدين وقد تقدم حديث من رواية عائشة بمعنى هذا الحديث فى الجزء الأول فى حرف الدال وهو قوله صلى الله عليه وسلم لأبى بكر لما انتهر الجاريتين \* دعهما ياأبا بكر فانها أيام عيد . قالت عائشة بعده وتلك الأيام أيام منى فقد صرحت رضى الله عنها بتعيين ذلك العيد الذى وقع فيه تفنى الجاريتين بأشعار حرب بمات بين الأوس والخزرج عندها رضى الله عنها \* وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ لبخارى عن عائشة رضى الله عنها قالت دخل أبو بكر وعندى جارتان من جوارى الأنصار فتنيان بما تناولت الأنصار يوم بمات قالت وليستا بمفنتين فقال أبو بكر

هذا الباب  
أيضاً حديث  
دعماً يا أبابكر  
بروايتين وقد  
تقدم التنبيه  
على هذا عند  
حديث دعماً  
في كتابنا هذا  
المعلم بمواضع  
أحاديث زاد  
المسلم

أمزاجير الشيطان في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك في يوم عيد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* يا أبا بكر ان لكل قوم عيداً وهذا عيدنا \* ومثل قوله لأبي بكر قوله لعمر بن الخطاب لما دخل والحبيشة يلعبون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بحراهم فأهوى الى الحصباء يحصبهم بها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم دعهم يا عمر . رواه مسلم في صحيحه . قولها رضى الله عنها وليستا . بمعنيتين قلت به عنهما من طريق المعنى ما أثبتته لهما بقولها تفنيان لأن الفناء يطلق على رفع الصوت وعلى التزم ولا يسمى فاعله مغنياً وإنما يسمى بذلك من ينشد بتعطيط وتكسر وتهيج وتشويق بما فيه تعريض بالفواحش أو تصريح بما يحرك الساكن ويبعث السكامن وهذا لا يختلف في تحريمه فعائشة رضى الله عنها قلت عنهما الفناء بمناء الحرم وأثبتته لهما بمناء الجائز من رفع الصوت أو التزم ونحوهما قال القرطبي قولها وليستا بمعنيتين أى ليستا ممن يعرف الفناء كما يعرفه الغنيات المعروفات بذلك وهذا منها تميز عن الفناء المعتاد عند المشتهرين به وهو الذى يحرك الساكن ويبعث السكامن، وهذا النوع اذا كان في شعره وصف بحاسن النساء والخمر وغيرهما من الأمور المحرمة لا يختلف في تحريمه قال (وأما ما ابتدئته ) الصوفية في ذلك فمن قبيل ما لا يختلف في تحريمه لكن النفوس الشهوانية غلبت على كثير ممن ينسب الى الخير حتى لقد ظهرت من كثير منهم فعلات المجانين والعصيان حتى رقصوا بحركات متطابقة ونقطيعات متلاحقة وانتهى التواقع بقوم منهم الى أن جعلوها من باب الغرب وصالح الأعمال وان ذلك يشرسنى الأحوال ، وهذا على التصديق من آثار الزندقة وقول أهل المخرفة والله المستعان اه قال الحافظ ابن حجر في فتح البارى بعد نقله كلام القرطبي هذا وينبئ أن يكسر مراده ويقرأ سى الأحوال عوض النون الخفيفة المكسورة بغير همز بمثناء تحتانية ثقيلة مهموزا اه فقوله مهموزا حل من ضمير سى ( قلت ) واعتراف الحافظ ابن حجر بأن رقص المتصوفة المتعارف من زمانه الى الآن من سى الأحوال مع قول القرطبي المذكور قبله بأن التحقيق أنه من آثار الزندقة وقول أهل المخرفة شديد على متصوفة هذا الزمان لأن الغالب عليهم الرقص والحرافات فيجب الانكار عليهم ممن هو أهل للانكار من مهرة العلماء العاملين خاصة . وقد نكلمت على أحوالهم في مواضع من شرح كتابي هذا وفي غيره ( قال مفيدة وفقه الله تعالى ) يؤخذ من هذا الحديث جواز سماع صوت الجارية بالفناء ولو لم تكن مملوكة للسامع لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينكر على أبى بكر جماعه لصوت الجاريتين بل انما أنكر انكاره عليهما ما هو

جائز في العيد وقد استمرتنا على حالهما الى أن أشارت اليهما عائشة بالخروج . قال الحافظ ابن حجر ولا يخفى أن محل الجواز ماذا أمنت الفتنة بذلك والله أعلم اهـ أما الغناء بآلة فمنوع وقد حكى قوم الاجماع على تحريره وحكى بعضهم عكسه قال المازري الغناء بآلة ممنوع وبغير آلة كرهه مالك والشافعي ومنعه الحنفية وحكى أصحاب الشافعي عن مالك جوازه قال القاضي عياض المعروف منه المنع لا الجواز وما انفق عن عائشة كان قرب ابتنائها وفي سنن عدم التكليف والجواز يتان في سننها مع أن ما غنتا به لم يكن في النسب والتشبيب بأهل الجلال المثير للنفوس وانما كان في الحرب والشجاعة والتفاخر بالظهور الا ترى الى قولها وليسنا بمغنيات أي وليستنا ممن يحسن الغناء الذي فيه التخطيط والتكسير المثير للهوى المقول فيه الغناء رقية الزنا فليس فيه ستر للجوارى وانما سمته غناء على عادة العرب في أنها تسمى رفع الصوت والترنم بالانشاد غناء لا لأنه من الغناء المختلف فيه هل هو مباح وقد أجاز الصحابة رضى الله عنهم وغيرهم غناء العرب المسمى بالنصب وهو انشاد بصوت رقيق فيه تخطيط وأجزوا الهداء وقلوه بمحضرة صلى الله عليه وسلم وهذا ومثله لا يقدح في العدالة وأيضا فضرب الدقاف في الأعراس وأنفراح المسلمين جائز والعيد أحد أفراحهم بدليل قوله وهذا عيدنا وفيه اظهار السرور في الأعياد . ومعنى تناولت أى قاله بعضهم لبعض في تلك الحروب . ويوم بعث يوم معلوم كان بين الأوس والخزرج وكان الظهور فيه للاوس وضبط الأكرهات بالعين المهمة وقال أبو عبيد ويقال أيضا بالمعجمة وبالوجهين ضبطه في غير هذا المكان : قال الابن . قيل بالمعجمة هو تصحيف وبعث اسم حصن كانت حربهم عنده ودامت حربهم عنده مائة وعشرين سنة الى قدومه صلى الله عليه وسلم فأف الله عز وجل بينهم ببركته صلى الله عليه وسلم وفي ذلك نزل قوله تعالى « لو أنفقت مافي الأرض جميعا ما أنفقت بين قلوبهم » الآية والأوس والخزرج أخوان شقيقان أبوها حارثة بن ثعلبة بن عمرو وأمهات قيلة بنت كاهل بن عنزة قضاعية وقيل بنت جفنة بن عمرو ابن عامر . وقيل هي بنت تبع من الهنة بضم الهاء ابن خزيمة بن مدركة \* وقد قال الحافظ في فتح الباري ان وقعة بعث كانت قبل الهجرة النبوية بثلاث سنين على المعتمد وأن ذلك اصح مما يفيداه قول ابن عبد البر في الاستيعاب انما هي قبل الهجرة بخمس سنين . وفي هذا الحديث من الفوائد مشروعية التوسعة على العيال في أيام الأعياد بأنواع ما يحصل لهم بسط النفس وترويح البدن من كلف العبادة وان الاعراض عن ذلك أولى . وفيه أن اظهار السرور في الأعياد من شعار الدين . وفيه جواز دخول الرجل على ابنته وهي عند زوجها اذا كان له بذلك عادة وتأديب الأب ابنته بمحضرة الزوج وان تركه الزوج اذا لتأديب وظيفة الآباء والعطف مفروع من الأزواج للنساء . وفيه الرفق بالمرأة واستجلاب مودتها وأن مواضع أهل الخير تنزه عن الهوى واللغو وان لم يكن فيه اثم الا باذنهم . وفيه أن التليذ اذا رأى عند شيخه ما يستكره مثله يادر الى انكاره ولا يكون في ذلك افتيات على شيخه بل هو أدب منه ورعاية لحرمة واجلال لمنصبه . وفيه فتوى التليذ بمحضرة شيخه بما

(١) أخرجه البخاري في

فضائل أصحاب  
النبي صلى

الله عليه وسلم  
في باب مناقب  
المهاجرين

وقضاهم منهم  
أبو بكر عبد  
الله بن أبي

قحافة التميمي  
رضي الله عنه  
وفي كتاب

التفسير في  
سورة براءة  
في باب قوله

تعالى « ثاني  
اثنين اذهما في  
الغار اذ يقول

لصاحبه لا تحزن  
ان الله معنا »  
وفي الهجرة

في باب هجرة  
النبي صلى الله  
عليه وسلم

وأصحابه الى  
المدينة بلفظ  
اسكت يا أبا بكر

اثنان الله  
ثالثهما وأخرجه  
مسلم في أول

كتاب فضائل  
الصحابه رضى  
الله عنهم في

باب من  
فضائل أبي  
بكر الصديق

رضي الله عنه

١٠٠٤ يا أبا بكر (١) ما ظنك باثنين الله ثالثهما (رواه) (١) البخاري  
ومسلم واللفظ له عن أبي بكر الصديق رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

يعرف من طريقته ويحتمل أن يكون أبو بكر ظن أن النبي صلى الله عليه وسلم  
نام فخشي أن يستيقظ فيغضب على ابنته فبادر الى سد هذه التريفة قاله الحافظ ابن  
حجر وقد روى ابن أبي الدنيا والبيهقي بإسناد صحيح الى ابن عمر أنه كان يلبس  
احسن ثيابه في العيدين وقولنا وفيه فتوى التليذ بحضرة شيخه بما يعرف من  
طريقته يؤخذ منه أن الأدب أن لا يفعل ذلك الا اذا عرف أن شيخه يستحسن ذلك  
والا فلا . قال الابن . وفي المدارك سئل مالك بحضرة ابن القاسم . فأجاب ابن  
القاسم السائل قاتهره مالك وقال أجسرت على الفتيا يا عبد الرحمن وما أنتيت حتى  
شاورت سبعين شيخا فلما سكن غضبه قيل له من شاورت فأخذ يعدد أشياخه  
الذين شاورة ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها وقد  
تقدمت ترجمتها في هذا الجزء من شرحنا هذا وتقدمت الاحالة على موضعها منه غير  
مرة وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( ياأبا بكر ) المراد به أبو بكر الصديق رضى الله  
عنه المذكور في الحديث الذى قبله وتأتى ترجمته في شرح هذا الحديث ان شاء الله  
لأنه هو رواه (ماظنك باثنين ) يريد نفسه العريفة عليه الصلاة والسلام وأبا بكر  
رضى الله عنه أى أى شئ . ظنك باثنين (الله ثالثهما) أى بالنصر والمعونة فقد جعلهما  
ثلاثة بضم نفسه تعالى اليهما في المية المعنوية المشار لها بقوله تعالى ( فقد نصره الله  
اذ أخرجه الذين كفروا ثانى اثنين اذهما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله  
معنا ) الآية \* وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ لمسلم عن ابن بكر رضى  
الله عنه قال نظرت الى أقدام المشركين على رؤوسنا ونحن في الغار فقلت يا رسول الله  
لو أن أحدهم نظر الى قدميه أبصرنا تحت قدميه فقال \* ياأبا بكر ماظنك باثنين الله  
ثالثهما \* فقوله عليه الصلاة والسلام ماظنك باثنين الله ثالثهما جواب لأبي بكر  
رضى الله عنه . ويان أنه جواب أن لازم الحالة التى قال فيها أبو بكر رضى الله عنه  
لو أن أحدهم نظر الى قدميه الخ الخوف ولازم قوله صلى الله عليه وسلم هذا أن  
لا خوف قال القرطبي والحديث ظاهر في قوة توكله صلى الله عليه وسلم وعظم منزلة  
أبى بكر رضى الله عنه بهذا القول والغار المذكور في القرآن وفي قول الصديق  
ونحن في الغار هو كما قاله السهيلي وغيره غار مجمل نور أحد جبال مكة شرفها الله

وقد زرته وبث فيه بعض الليالي تبركا بآثار رسول الله صلى الله عليه وسلم على عادة السلف الصالح كابن عمر رضي الله عنهما وقرأت فيه تفسير قوله تعالى \* «الا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا» الخ الآية . وحديث الهجرة من صحيح البخارى بطوله وسأذكره هنا المناسبة عن قريب إن شاء الله تعالى وكان من حديث الغار كما قاله عياض وغيره أن المشركين اجتمعوا لقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبيتوه فأمر عليا أن يرقد على فراشه وقال لهم لن يضروك فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه الباب ولم يروه ووضع على رأس كل واحد التراب وانصرف عنهم إلى غار ثور فاخفى فيه وأخبروا أنه قد خرج عليهم ووضع التراب على رؤوسهم فدوا أيديهم إلى رؤوسهم فوجدوا التراب فدخلوا الدار فوجدوا عليا على الفراش فلم يتعرضوا له ثم خرجوا في كل وجه يطلبون النبي صلى الله عليه وسلم ويقفون أثره بقائف معهم إلى أن وصلوا الغار فوجدوا المنكبوت قد نسجت عليه (قال الابن) قال السهيلي ولما وصل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر إلى الغار تقدم أبو بكر رضي الله عنه في الدخول ليقيه بنفسه ورأى فيه جعرا فألقمه عقبه لئلا يخرج منه ما يؤذي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثابت في الدلائل ولما دخله ابنت الله سبحانه وتعالى على بابه الرأفة بالمد وهي شجرة من غلاة الشجر تكون مثل قامة الانسان لها خيطان وزهر أبيض يحشى به المخاد كالريش في خفته ولينه . وفي مسند البزار أن الله تعالى أمر المنكبوت فنسجت على وجه الغار وأرسل حاميتين وحشيتين فعمشتا على فم الغار وإن ذلك مما صد المشركين عنه وإن حمام مكة من نسل تينك الحماتين وإن فريشا لما انتهى بهم القائف إلى فم الغار وجدوا ما ذكر علي فم الغار فحين رآهم أبو بكر رضي الله عنه اشتد خوفه على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال إن قتلت فانما أنا رجل وإن قتلت أنت هلكت الأمة فحينئذ قال صلى الله عليه وسلم لأبي بكر لا تحزن إن الله معنا أي بالحفظ والكلاءة اه \* وقول واللفظ له أي للسلم وأما البخارى فلفظه في باب مناقب المهاجرين وفضلهم \* ماظنك ياأبا بكر بئتين الله تاشهما . ولفظه في كتاب التفسير في باب قوله تعالى ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا \* ماظنك بأتين الله تاشهما . ولفظه في الهجرة \* اسكت ياأبا بكر اتنان الله تاشهما فهذا لفظ البخارى في رواياته الثلاث وفي قوله تعالى إذ يقول لصاحبه دليل على أن من أنكر صحبة أبي بكر رضي الله عنه كفر لتكذيبه القرآن ( فن قلت ) لادلالة لفظ لصاحبه على خصوص أبي بكر (أجيب) بأن الإجماع منعقد على أنه أبو بكر رضي الله عنه \* أما حديث الهجرة فيناسب أن أذكر قبله ما أخرجه البخارى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم لأربعين سنة فكنت بمكة ثلاث عشرة سنة يوحى إليه ثم أمر بالهجرة فهاجر عشر سنين ومات وهو ابن ثلاث وستين . وحديث الهجرة الطويل هو ما أخرجه البخارى بلفظ

حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل قال ابن شهاب فأخبرني عروة بن الزبير أن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لم أعقل أبوى قط الا وهما يدينان الدين ولم يمر علينا يوم الا يأتينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفي النهار بكرة وعشية \* فلما ابتلى المسلمون خرج أبو بكر مهاجرا نحو أرض الحبشة حتى بلغ برك الغماد لقيه ابن الدغنة وهو سيد القارة فقال أين تريد يا أبا بكر فقال أبو بكر أخرجني قومي فأريد أن أسيح في الأرض وأعبد ربى قال ابن الدغنة فان مثلك يا أبا بكر لا يخرج ولا يخرج انك تكسب المعدوم وتصل الرحم وتحمل الكل وتقرى الضيف وتعين على نوائب الحق فانالك جار ارجع واعبد ربك يبلدك فرجع وارتحل معه ابن الدغنة فطاف ابن الدغنة عشية في أشراف قريش فقال لهم ان أبا بكر لا يخرج مثله ولا يخرج أتخرجون رجلا يكسب المعدوم ويصل الرحم ويحمل الكل ويقرى الضيف ويعين على نوائب الحق فلم تكذب قريش بجوار ابن الدغنة وقالوا لابن الدغنة مر أبا بكر فليعبد ربه في داره فليصل فيها وليقرأ ما شاء الله ولا يؤذينا بذلك ولا يستعملن به فانا نخشى أن يفتن نساءنا وأبناءنا فقال ذلك ابن الدغنة لأبى بكر فلبث أبو بكر بذلك يعبد ربه في داره ولا يستعملن بصلاته ولا يقرأ في غير داره ثم بدا لأبى بكر فابتنى مسجدا بفناء داره وكان يصلى فيه ويقرأ القرآن فيتنظف عليه نساء المشركين وأبنائهم وهم يعجبون منه وينظرون اليه وكان أبو بكر رجلا بكاء لا يملك عينيه اذا قرأ القرآن وأفزع ذلك أشراف قريش من المشركين فأرسلوا الى ابن الدغنة فقدم عليهم فقالوا انا كنا أجركنا أبا بكر بجوارك على أن يعبد ربه في داره فقد جاوز ذلك فابتنى مسجدا بفناء داره فأعلن بالصلاة والقراءة فيه وانا قد خشينا أن يفتن نساءنا وأبناءنا فانهم فان أحب أن يقتصر على أن يعبد ربه في داره فعل وان أبى الا أن يعلن بذلك فسله أن يرد اليك ذمتك فانا قد كرهنا أن نخفرك ولستنا مقرين لأبى بكر الاستعلان قالت عائشة فأتى ابن الدغنة الى أبى بكر فقال علمت الذى عاقدت لك عليه فاما أن تقتصر على ذلك واما أن ترجع الى ذمتي فأتى لأحب أن تسمع العرب أنى أخفرت في رجل عقدت له فقال أبو بكر فانى أرد اليك جوارك وأرضى بجوار الله عز وجل والنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة فقال النبي صلى الله عليه وسلم للمسلمين انى أريت دار هجرتكم ذات نخل بين لابين هما الحرتان فهاجر من هاجر قبل المدينة ورجع عامة من كان هاجر بأرض الحبشة الى المدينة وتجهز أبو بكر قبل المدينة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم على رسلك فانى أرجو أن يؤذن لى فقال أبو بكر وهل ترجو ذلك بأبى أنت وأمى قال نعم فجلس أبو بكر نفسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصعبه وعنف راحلتي كانتا عنده ورق السمر وهو الحبط أربعة أشهر . قال ابن شهاب قال عروة قالت عائشة فبينما نحن يوما جلوس في بيت أبى بكر في نحر الظهيرة قال قائل لأبى بكر هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم متقنعا في ساعة لم يكن يأتينا فيها فقال أبو بكر فدى له أبى وأمى والله ما جاء به في هذه الساعة الا أمر قالت فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذن فأذن له فدخل فقال النبي صلى الله عليه وسلم

لأبى بكر أخرج من عندك فقال أبو بكر انما أهلك بأبى أنت يا رسول الله قل فاني قد أذن لي في الخروج فقال أبو بكر الصحابة بأبى أنت يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قال أبو بكر فخذ بأبى أنت يا رسول الله احدى راحلتى هاتين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بالثن قالت هاتيه فجهزناهما أحث الجهاز وصنعنا لهما سفرة في جراب فقطعت أسماء بنت أبى بكر قطعة من نطاقها فربطت به على فم الجراب فبذلك سميت ذات النطاق قالت ثم لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بفار في جبل نور فكنا فيه ثلاث ليال بيت عندهما عبد الله بن أبى بكر وهو غلام شاب تنف لقن فيد لج من عندهما بسحر فيصبح مع قريش بمكة كبائت فلا يسمع أمراً يكتادان به الا وعاء حتى يأتيهما بخبر ذلك حين يختلط الظلام ويرعى عليهما عامر بن فهيرة مولى أبى بكر معة من غنم فريعهما عليهما حين تذهب ساعة من العشاء فيبيتان في رسل وهو ابن منحبهما ورضيفهما حتى ينق بها عامر بن فهيرة بفلس يفعل ذلك في كل ليلة من تلك الايال الثلاث واستأجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رجلا من بنى الدليل وهو من بنى عبد بن عدى هاديا خريتا والحريث الماهر بالهداية قد غمس حلقا في آل العاص بن وائل السهمى وهو على دين كفار قريش فأمناه فدفعنا اليه راحتيهما ووعدها غار ثور بعد ثلاث ليال براحتيهما صبح ثلاث وانطلق معهما عامر بن فهيرة والدليل فأخذهم طريق السواحل قال ابن شهاب واخبرني عبد الرحمن بن مالك المدلبى وهو ابن أخى سراقه بن مالك بن جعشم أن أباه أخبره أنه سمع سراقه بن جعشم يقول جاءنا رسل كفار قريش يحملون في رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر دية كل واحد منهما من قتله أو أسره فبينما أنا جالس في مجلس من مجالس قومي بنى مدلج أقبل رجل منهم حتى قام علينا ونحن جلوس فقال يا سراقه انى قد رأيت آفا أسودة بالساحل أراها محمدا وأصحابه قال سراقه ففرفت أنهم هم فقلت له انهم ليسوا بهم ولسكنك رأيت فلانا وفلانا انطلقوا بأعيننا يتفقون ضالة لهم ثم لبثت في المجلس ساعة ثم قمت فدخلت فأمرت جاريتى أن تخرج بفرسى وهى من وراء أكمة فتحبسها على وأخذت رمحى فخرجت به من ظهر البيت فخططت بزجه الأرض وخفضت عاليه حتى أتيت فرسى فركبتها فرفعتها تقرب بي حتى دنوت منهم فغررت بى فرسى فخررت عنها فقامت فأهويت يدي الى كنانتي فاستخرجت منها الأزالام فاستقسمت بها أضرهم أم لا فخرج الذى أكره فركبت فرسى وعصيت الأزالام تقرب بى حتى إذا سمعت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو لا يلتفت وأبو بكر يكثر الالتفات ساخت يدا فرسى في الأرض حتى بفتا الركبتين فغررت عنها ثم زجرتها فنهضت فلم تكذب تخرج يديها فلما استوت قائمة اذا لأثر يديها عثان ساطع في السماء مثل الدخان فاستقسمت بالأزالام فخرج الذى أكره فناديتهم بالأمان فوقوا فركبت فرسى حتى جثنتم ووقع في تقسى حين لقيت مالقيت من الحبس عنهم أن سيظهر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له ان قومك قد جعلوا فيك الدية وأخبرتهم أخبار ما يريد الناس بهم وعرضت عليهم الزاد والمتاع فلم يرزأني ولم يسألاني الا أن قال أخف عنا فسالته أن يكتبنى كتاب أمن فأمر عامر بن فهيرة فكتبنى رقعة من أديم ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن شهاب فخبرنى عروة بن الزبير أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم لقي الزبير في ركب من المسلمين كانوا تجارا قائلين من الشام فكسى الزبير رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر ثياب يباض . وسمع المسلمون بالمدينة مخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة فكانوا يندون كل غداة الى الحرة فينتظرونه حتى يردم حر الظهيرة فاهلبوا يوما بعد ما أطلوا انتظارهم فلما أووا الى بيوتهم أوفى رجل من يهود على أطم من أطامهم لأمر ينظر اليه فصر برسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مبيضين يزول بهم السراب فلم يملك اليهودي أن قال بأعلى صوته يامعشر العرب هذا جدكم الذي تنتظرون فثار المسلمون الى السلاح فقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بظهر الحرة فعدل بهم ذات اليمين حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف . وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الأول فقام أبو بكر للناس وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم صامتا فطفق من جاء من الأنصار ممن لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكي أبا بكر حتى أصابت الشمس رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل أبو بكر حتى ظلل عليه بردائه فعرف الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك فلبث رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني عمرو بن عوف بضعة عشرة ليلة وأسس المسجد الذي أسس على التقوى وصلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ركب راحته فصار يمشي معه الناس حتى بركت عند مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بالمدينة وهو يصلي فيه يومئذ رجال من المسلمين وكان مر بدا للتمر لسهيل وسهل غلامين يتيمين في حجر أسعد بن زرارة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بركت به راحته هذا ان شاء الله انزل ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الغلامين فساومهما بالمر بد ليتخذه مسجدا فقالا بل نهبه لك يا رسول الله فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقبله منهما هبة حتى ابتاعه منهما ثم بناه مسجدا . وطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم يتقل معهم اللين في بنيانه ويقول وهو يتقل اللبن

( هذا الحمال لاحمال خير \* هذا أبر ربنا وأطهر )

ويقول — ( اللهم ان الأجر أجرا الآخرة \* فارحم الأنصار والمهاجرة )

فتمثل بشعر رجل من المسلمين لم يسم لى . قال ابن شهاب ولم يبلغنا في الأحاديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تمثل ببيت شعر تام غير هذا البيت اه بطوله بلفظ البخارى في صحيحه . وقوله قال ابن شهاب في المواضع الثلاث في هذا الحديث الطويل هو متصل باسناد حديث عائشة المذكور كما صرح به الحافظ في فتح البارى وأخرج البخارى أيضا في مناقب المهاجرين وفضلهم وفي علامات النبوة قصة حديث الهجرة مختصرة من رواية البراء بن عازب رضى الله عنه قال اشترى أبو بكر رضى الله عنه من عازب رجلا بثلاثة عشر درهما فقال أبو بكر لعازب مر البراء فليحمل الى رحلى فقال عازب لا حتى تحدثنا كيف صنعت أنت ورسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرجنا من مكة والمشركون يطلبونكم قال ارتحلنا من مكة فأحيينا أو سرنا ليلتنا ويومنا حتى أظهرنا وقام قائم



الظهييرة فرميت يبصرى هل أرى من ظل فأوى اليه فاذا صخرة أتيتها فنظرت بقية ظل لها فسويته ثم فرشت للنبي صلى الله عليه وسلم فيه ثم قلت له اضطجع يا نبي الله فاضطجع النبي صلى الله عليه وسلم ثم انطلقت أنظر ماحول هل أرى من الطلب أحدا فاذا أنا براعى غنم يسوق غنمه الى الصخرة يريد منها الذى أردنا فسألته فقلت له لمن أنت يا غلام فقال لرجل من قریش سماء فعرفته فقلت هل فى غنمك من لبن قال نعم قلت فهل أنت حالب لبنا قال نعم فأمرته فاعتقل شاة من غنمه ثم أمرته أن ينقض ضرعها من الغبار ثم أمرته أن يفيض كفيه فقال هكذا ضرب احدى كفيه بالأخرى فحلب لى كشة من لبن وقد جعلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم اداة على فيها خرقة فصبيت على اللبن حتى برد أسفله فانطلقت به الى النبي صلى الله عليه وسلم فوافقته قد استيقظ فقلت له اشرب يا رسول الله فشرب حتى رضيت ثم قلت قد آن الرحيل يا رسول الله قال بلى فارتحلنا والقوم يطلبونا فلم يدركنا أحد منهم غير سراقه بن مالك بن جعشم على فرس له فقلت هذا الطلب قد لحقنا يا رسول الله فقال لا تحزن ان الله معنا . زاد فى علامات النبوة فدعا عليه النبي صلى الله عليه وسلم فارتطمت به فرسه الى بطنها أرى فى جلد من الأرض شك زهير فقال انى أرا كما قد دعوتما على فادعوا لى فأنه لكما أن أرد عنكما الطلب فدعا له النبي صلى الله عليه وسلم فنجا فجعل لا يلقى أحدا الا قال كيف كنتم ماها فلا يلقى أحدا الا رده قال ووفى لنا اه \* وفى حديث المتى كما قدمنا ظهور قوة توكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الله وعظم منزلة أبى بكر رضى الله عنه حيث جعله الله مع نبيه وكان تعالى ثابتهما وفى قصة حديث الهجرة الطويل فوائد منها خدمة التامع الحر الممتنع فى يقظته والذب عنه عند نومه وخدمة التبعيد لشيعه وما تشره من المزايا فى المال لما حصل للصدیق من الفضل فى الدنيا والآخرة أما الدنيا فلا فضل فيها أعظم من اجماع المسلمين على أنه هو الأحق بخلافة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبيعته له بعد النزاع أولا . وأما الآخرة فقد دلت الادلة على أنه فيها من أعظم هذه الأمة منزلة عند الله لما ثبت فى الصحيحين من أنه يدخل الجنة من جميع أبوابها كما تقدم لنا فى هذا الكتاب مع تبشيره بالجنة كسائر من شربها ودفنه مع النبي صلى الله عليه وسلم فى مكان واحد ومنها محبة أبى بكر للنبي صلى الله عليه وسلم وأدبه معه وإثاره له على نفسه ومنها أدب الأكل والشرب واستجاب التظيف لما يؤكل ويشرب . ومنها استصحاب آلة السفر كالاداة والسفرة ولا يقدح ذلك فى التوكل . ومنها جواز شرب اللبن الذى يحلبه الراعى للسامر ان جرت العادة بالمساحة فيه كما هو عادة العرب فى ذلك الزمن . وفى فتح البارى قال الملهب بن أبى صفرة انما شرب النبي صلى الله عليه وسلم من لبن تلك الغنم لأنه كان حينئذ فى زمن المكارمة ولا يعارضه حديث لا يملن أحد ماشية أحد الا باذنه لأن ذلك وقع فى زمن التشاح أو الثانى محمول على التسور والاختلاس والأول لم يقع فيه ذلك بل قدم أبو بكر سؤال الراعى هل أنت حالب فقال نعم كأنه

سأله هل أذن لك صاحب الغنم في حبسها لمن يرد عليك فقال نعم أو جرى على العادة المألوفة للعرب في اباحة ذلك والاذن في الحب على المار ولابن السبيل فكان كل راع مأذونا له في ذلك وقال الدوادى انما شرب من ذلك على أنه ابن سبيل وله شرب ذلك اذا احتاج ولا سيما النبي صلى الله عليه وسلم وابعده من قال انما استجازه لأنه مال حربى لأن القتال لم يكن فرض بعد ولا أبيحت الغنائم . وللمالكية في هذه المسألة تفصيل مسوب للخمى نظمه صاحب سلم اقتضاه . الى منازل نوازل الرعاء . من علماء قطرنا بقوله

سقى الرعاة من لقوا من لبن \* مرعيهم مساك لا يعجنى  
يريد يكره اذا ماغلبا \* اباحة الناس لما قدحلتا  
وليس يكره ولكن يحرم \* ان كان لا يبيع أكثرهم  
وان أباحوا لبن المرعى \* لم يكره التفصيل للخمى

\* وحديث المتن كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في كتاب التفسير من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو بكر الصديق رضى الله عنه وهو عبد الله بن أبي قحافة القرشى التيمى واسم أبي قحافة عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة فيجتمع نسبه مع نسب النبي صلى الله عليه وسلم في مرة بن كعب بن لؤى وعدد آبائهما الى مرة سواء وهو صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصديق الأكبر وصاحبه في الفاروق الهجرة والخليفة بعده وكان اسمه قبل الاسلام عبد الكعبة وكان يسمى أيضا عتيقا واختلف هل هو اسم له أصلى أو قيل له ذلك لأنه ليس في نسبه ما يباب به أو أقدمه في الخير وسبقه الى الاسلام أو قيل له ذلك لحسنه أو لأن أمه كان لا يعيش لها ولد فلما ولد لها استقبلت به البيت فقالت اللهم هذا عتيقك من الموت أو أن البى صلى الله عليه وسلم بشره بأن الله أعتقه من النار فقال له أنت عتيق من النار فيومئذ عتيقا وقد ورد في هذا الأخير حديث عن عائشة عند الترمذى وآخر عن عبد الله بن الزبير عند البزار وصححه ابن حبان وزاد فيه وكان اسمه قبل ذلك عبد الله بن عثمان ولم يختلف في أن عثمان اسم أبي قحافة كما لم يختلف في كنية الصديق وقد لقب الصديق لسبقه الى تصديق النبي صلى الله عليه وسلم قيل قد كان ابتداء تسميته بذلك صبيحة الاسراء . وروى الطبرانى من حديث على رضى الله عنه أنه كان يحلف ان الله أنزل اسم أبى بكر من السماء الصديق ورجله ثقات وأم أبى بكر سلمى وتكنى أم الخير بنت صخر بن مالك بن عامر بن عمرو المذكور في نسبه السابق الذكر أسلمت أمه وهاجرت وذلك معدود من مناقبه لأنه انتظم اسلام أبويه وجميع أولاده وقد ولد أبو بكر بعد الفيل بستين وستة أشهر أخرج ابن البرقي من حديث عائشة تذاكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبو بكر ميلادهما عندى فكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أكبر وصحب النبي صلى الله عليه وآله وسلم

وآله وسلم قبل البعثة وسبق الى الايمان به ( وكان من أسباب ايمانه بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل غيره من الرجال ) ما أخرجه ابن الاثير في اسد الغابة باسناده الى عبد الله بن مسعود قال قال أبو بكر الصديق اني خرجت الى اليمن قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم فترلت على شيخ من الازد عالم قد قرأ الكتب وعلم من علم الناس علما كثيرا فلما رأيته قال أحسبك حرميا قال أبو بكر قلت نعم أنا من أهل الحرم قال وأحسبك قرشيا قال قلت نعم أنا من قریش وقال وأحسبك تيميا قال قلت نعم أنا من تيم بن مرة أنا عبد الله بن عثمان من ولد كعب بن سعد بن تيم بن مرة قال بقيت لي فيك واحدة قلت ماهي قال تكشف عن بطك قلت لا أفعل أو تخبرني لم ذاك قال أجد في العلم الصحيح الصادق أن نبيا يبعث في الحرم يعاونه على أمره فتى وكهل . فأما الفتى فخواض غمرات ودفاع مضلات . وأما الكهل فأبيض نحيف على بطنه شامة وعلى فخذيه اليسرى علامة وما عليك أن تريني ما سألتك فقد تكلمت لي فيك الصفة الاما خفي على قال أبو بكر فكشفت له عن بطني فرأى شامة سوداء فوق سرتي فقال أنت ورب الكعبة واني متقدم اليك في أمر فاحذره قال أبو بكر وما هو قال اياك والليل عن الهدى وتمسك بالطريقة المثلى الوسطى وخف الله فيا خولك وأعطاك قال أبو بكر ففضيت باليمن أرى ثم أنبت الشيخ لأودعه فقال أحمل عني أياتنا من الشعر قلتهافي ذلك النبي قلت نعم فذكر أياتنا قال أبو بكر فقدمت مكة وقد بعث أن النبي صلى الله عليه وسلم فجاءني عقبة بن أبي معيط وشيبة وربيعة وأبو جهل وأبو البختری وصناديد قریش فقلت لهم هل نابتكم نائبة أو ظهر فيكم أمر قالوا يابأيا بكر أعظم الخطب يتيم أبي طالب يزعم أنه نبي مرسل ولولا أنت ما انتظرنا به فاذ قد جئت فأنت الغاية والكفاية قال أبو بكر فصرفهم على أحسن مس وسألت عن النبي صلى الله عليه وسلم فقيل في منزل خديجة فقرعت عليه الباب فخرج الى قلعت ياحمد فقلت من منازل أهلك وتركت دين آباءك وأجدادك قال يابأيا بكر اني رسول الله اليك والى الناس كلهم فأمن بالله فقلت وما دليلك على ذلك قال الشيخ الذي لقيناه باليمن قلت وكم شيخ لقيناه باليمن قال الشيخ الذي أفادك الآيات قلت ومن خبرك بهذا يا حبيبى قال الملك العظيم الذى يأتي الأنبياء قبلى قلت مد يدك فأنا أشهد أن لا اله الا الله وأنت رسول الله قال أبو بكر فانصرفت وما بين لايتيها أشد سرورا من رسول الله صلى الله عليه وسلم باسلامي اه وقد استمر أبو بكر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ أسلم بمكة وفي طريق الهجرة وفي المدينة الى أن توفاه الله وشهد المشاهد كلها وكانت الراية معه يوم تبوك وحج بالناس في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة تسع ولقبه المسلمون بعده خليفة رسول الله وقد أسلم أبوه كأمه وهو أفضل الصحابة كما تقدم في شرح الحديث السابق لهذا . ومن خصائصه أنه لا يوجد في الصحابة من يكنى أبا بكر غيره الا ما ذكره الحافظ في الاصابة عن شداد بن الأسود بن شعوب أنه يكنى أبا بكر أيضا

وهو الذى رثى قتلى بدر من المشركين بالآيات المذكورة فى صحيح البخارى وهى التى أولها .  
 \* وماذا بالقلب قلب بدر \* الخ الآيات . قال ثم أسلم ابن شعوب بعد وأبو بكر بن شعوب هذا هو الذى  
 تزوج أم بكر السكلبية زوج أبي بكر الصديق لأن الصديق طلقها لما هاجر فتزوجها ابن عمها هذا  
 الشاعر الذى رثى قتلى بدر من المشركين بالآيات المشار إليها ونعل وجه تسكينته بأبى بكر تزوجه  
 بأم بكر المذكورة نظير ماوقع للصديق اذ لم يعرف وجه لتسكينته بأبى بكر الا تزوجه بها كما حققته  
 بالاستقراء التام . وقد روى أبو بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم مائة واثنين وأربعين حديثا اتفق  
 البخارى ومسلم على ستة منها وانفرد البخارى باحد عشر ومسلم بحديث . روى عنه عمر وعثمان  
 وعلى وعبد الرحمن بن عوف وابن مسعود وابن عمر وابن عمرو وابن عباس وحذيفة وزيد بن ثابت  
 وعقبة بن عامر ومعتل بن يسار وأنس وأبو هريرة وأبو امامة وأبو برزة وأبو موسى وابنتاه  
 عائشة وأسماء وابنة عبد الرحمن وغيرهم من الصحابة وخلق كثير من كبار التابعين . وكان أبيض  
 نحيفا خفيف العارضين معروق الوجه نأتى الجبهة مشرف الوركين جميل الصورة : (وقد رأيته) فى النوم  
 مرة واحدة بعد توطئى لمصر كأنه ذاهب بى أنا وبعض اخوانى الى المدينة المنورة أماننا الله على  
 الايمان بها . وقد وردت فى فضله أحاديث كثيرة فى الصحيحين وغيرهما . منها قوله صلى الله عليه وسلم  
 سدوا كل خوخة الا خوخة أبى بكر . ومنها غير ذلك اكتفينا عن ذكرها بشهرتها . ومن أعظم  
 مناقبه قول الله تعالى « الا تنصروه فقد نصره الله اذ أخرجه الذين كفروا ثانى اثنين اذ هما فى الغار  
 اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا » فان المراد بصاحبه أبو بكر بالاجماع لأنه انفرد بهذه المنقبة  
 وكان يقيه نفسه فى الغار وخارجه كما هو مشهور مروى بالأسانيد . ومناقبه رضى الله عنه كثيرة جدا  
 أفردتها جماعة بالتصنيف وترجمته فى تاريخ ابن عساكر قدر مجدة كما قاله الحافظ فى الاصابة . ولفظ  
 الخزرجى فى الخلاصة وترجمته فى تاريخ الشام فى مجلد ونصف . وكانت وفاته يوم الاثنين فى جمادى  
 الأولى سنة ثلاث عشرة من الهجرة وهو ابن ثلاث وستين سنة . وذكر ابن سعد من طريق  
 الزهرى أن أبا بكر والحارث بن كلدة أكلوا خزيمة أهديت لأبى بكر وكان الحارث طيبا فقال لأبى  
 بكر ارفع يدك والله ان فيها لسم سنة فلم يزالا عليلين حتى ماتا عند انقضاء السنة فى يوم واحد .  
 وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

١٠٠٥ يَا أَبَا بَكْرٍ<sup>(١)</sup> مَا مَنَعَكَ أَنْ تَثْبُتَ إِذْ أَمَرْتُكَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ مَا كَانَ لِابْنِ أَبِي قُحَافَةَ أَنْ يُصَلِّيَ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لِي رَأَيْتُكُمْ أَكْثَرْتُمْ التَّصْفِيقَ مِنْ رَأْيِ شَيْءٍ فِي صَلَاتِهِ فَلْيُسَبِّحْ فَإِنَّهُ إِذَا سَبَّحَ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( ياأبا بكر مامنعك الخ ) \* سببه كما في الصحيحين واللفظ للبخارى عن راويه سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب الى بنى عمرو بن عوف ليصلح بينهم فحانت الصلاة فجاء المؤذن الى أبي بكر فقال أتصلى للناس فأقيم قال نعم فصلى أبو بكر فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس في الصلاة فتخلص حتى وقف في الصف فصفق الناس وكان أبو بكر لا يلتفت في صلاته فلما أكثرت الناس التصفيق التفت فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن امكث مكانك فرفع أبو بكر رضى الله عنه يديه فحمد الله على ما أمره به رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك ثم استأخر أبو بكر حتى استوى في الصف وتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى فلما انصرف قل \* ( ياأبا بكر ) قد علمت أن المراد به الصديق مما سبق في شرح الحديث السابق ( مامنعك ) أى أى شئ منعك ( ان تثبت ) بضم الموحدة في مكانك اماما للناس ( اذ ) أى حين ( أمرتك ) أى أشرت اليك أن امكث مكانك ( فقال ) ولفظ مسلم قال بدون فاء ( أبو بكر ) الصديق رضى الله تعالى عنه وعنا به ( ما كان لابن أبي قحافة ) بضم القاف وتخفيف الحاء المهملة وبعد الألف فاء وهو عثمان بن عامر أسلم في الفتح وتوفي سنة أربع عشرة في خلافة عمر رضى الله عنه ولم يقل لى ولا لأبى بكر لتصد التحقير لنفسه والاستصغار لمرتبة بالنسبة للنبى صلى الله عليه وسلم ( أن يصلى بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ) أى أن يصلى قدامه اماماً له ( فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لى رأيتمكم أكثرتم التصفيق ) أى لاعلام أبي بكر رضى الله عنه بجميع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال عليه الصلاة والسلام ( من رآه ) بالراء وفي رواية للبخارى من نابه بالنون وهى رواية مسلم أى أصابه ( شئ في صلاته فليسبح ) أى فليقل سبحان الله ( فإنه اذا سبح ) أى قاله

أُتِفِتَ إِلَيْهِ وَإِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ (رواه البخارى<sup>(١)</sup>) واللفظ له  
ومسلم عن سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

سبحان الله ( التفت اليه ) بضم الثناة الفوقية مبنيًا للمفعول ( وإنما التصفيق للنساء )  
زاد الحميدى والتسبيح للرجال قال المازرى فى معنى قوله وإنما التصفيق للنساء أن هذا  
ذم له فى الصلاة لأنه من فعل النساء ولهوهن فى غيرها وقيل هو نص لجوازه  
فيها للنساء قال عياض والأول هو مشهور قول مالك ورأى أن قوله من نابه شئ  
فى صلاته فليسبح ناسخ لفعلهن وبالثانى قال الشافعى والأوزاعى ونحوه لما لك لهذا  
الحديث ولحديث أبى هريرة المخرج فى صحيح مسلم وهو قوله صلى الله عليه وسلم  
التسبيح للرجال والتصفيق للنساء وقوله فى حديث آخر يسبح الرجال ويصفيق  
النساء وكان الرجل والنساء يصفقون فى الصلاة والطواف فأُتِرَ اللهُ تعالى « وما كان  
صلاتهم عند البيت » الآية فهى الجميع ثم أيسح للنساء لما يعترين فى الصلاة وعلى  
تخصيصهن بالجواز بأن أصواتهن عورة قال الأبهري فإن صفقت المرأة لم تبطل صلاتها  
والمختار للتسبيح وهو مقتضى المذهب على هذا القول \* وقال أبو حنيفة تبطل وخطأه  
أصحابه قال عياض وفيه حجة لما لك والسكافة فى صحة الفتح على الامام لأنه اذا جاز  
التنبيه بالذكر فبالقرآن أولى ومنعه أبو حنيفة ولأصحابه فيه قولان وروى ابن حبيب  
أن الفتح إنما يكون اذا انتظره الامام أو خلط آية أو رحمة بآية عذاب أو نحو ذلك  
فان لم يفتح عليه حذف تلك الآية فات تعذر ركع ولابن القاسم فى القارى يلقن فلا  
يلقن بخير بين أن يركع أو يبتدىء سورة أخرى واختار أن يبتدىء \* واختلف  
فى بطلان صلاة من فتح على من فى صلاة أخرى أو على من ليس معه فى صلاة وفى  
العتبة ولا خير فى تنبيه الامام اذا أخطأ بالتنحج بأن فعل فذكر ابن رست فى بطلان  
الصلاة رواه ابن المازرى والتنحج ضرورة الطبع عفو وذكر عياض فى ابطاله  
الصلاة قولين ووجه ابن عرفة وقال أما القولان فى التنحج للانهام قال عياض ومن  
سبح فى صلاته يريد جواب غيره فقال محمد بن الحسن بطلت وقال أبو يوسف  
لا تبطل قال الأبنى فى شرح صحيح مسلم وأما المنبه غيره بالقرآن فان أتى بذلك جوابا  
فقبل تبطل صلاته وقيل لا تبطل وان اتفق أن كان يقرأ فى ذلك فرفع صوته ففغو  
اه \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* يا أبا بكر مامنك أن نثبت  
اذ أمرتك قال أبو بكر ما كان لابن أبى قحافة أن يصلى بين يدى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وآلى رأيتكم أكثرتم التصفيق من

« (١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب الأذان  
فى باب من  
دخل ليؤم  
الناس فجاء  
الامام الأول  
فتأخر الأول  
أو لم يتأخر  
جازت صلاته  
وفى كتاب  
الصلاة فى  
أبواب صلاة  
النوافل جماعة  
فى باب ما يجوز  
من التسبيح  
والحمد فى  
الصلاة للرجال  
مختصرا .  
وفى باب رفع  
الأيدى فى  
الصلاة لأمر  
نزل به .  
وفى باب  
الإشارة فى  
الصلاة وفى  
السجود وفى  
أول كتاب  
الصلح فى أول  
حديث فيه وفى  
كتاب الأحكام  
الامام يأتى قوما  
فصلح بينهم \*  
وأخرجهم

نابه شيء في صلاته فليسبح فإنه اذا سبح النفث اليه وأعمال التصفيح للنساء \* وتستفاد  
 من حديث المتن أحكام ففيه الاصلاح بين الناس وأن المسبوق يدخل في الصف وأن  
 المصلي لا يلتفت الا لشدة حاجته وتعظيم الأفضل وتقديمه واظهار الاستصغار عند  
 الأكابر ورفع اليدين بالدعاء وأن التابع اذا أمره المتبوع بشيء يفهم منه اكرامه  
 به لا يجب عليه فعله ولا يكون بتركه مخالفا للأمر بل يكون فاعلاً أدباً وتحرياً في  
 فهم المقاصد وفيه أن المؤذن هو الذي يقيم اقول المؤذن لأبي بكر أتصلي بالناس  
 فأقيم قال نعم الخ . وفيه جواز خرق الامام الصفوف . وفيه انتظار الامام ما لم يخش  
 فوات الوقت الفاضل . وفيه حمد الله على الوجاهة في الدين لكون الصديق رفع  
 يديه فحمد الله على ما أمره به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الامامة ويحتمل  
 أنه حمد الله على ما هو أعم من الامامة في هذه الصلاة فقط بل عليها وعلى الخلافة  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه لما رضي به اماماً له صلى الله عليه وسلم فقد  
 رضي به من باب أخرى اماماً لجميع الأمة معه . وفيه أن المرء قد يكون في بعض  
 صلاته اماماً وفي بعضها مأموماً . وفيه أن الرجل لو خالف المشروع في حقه  
 من التسبيح وصفق لم تبطل صلاته لأن الصحابة صفقوا في صلاتهم ولم يأمرهم رسول  
 الله عليه الصلاة والسلام بالاعادة وفيه جواز العمل اليسير في الصلاة لاسيما لمصلحة  
 الصلاة لما حصل من تصفيقهم والنفثات أبي بكر وهذا عمل يسير . وفيه جواز الالتفات  
 لانتفات أبي بكر لما أكره الناس التصفيق . قال عياض . وفيه جواز امامة المفضول  
 على أن بعضهم تأول اشارته عليه الصلاة والسلام اليه أن اثبت مكانك على أن معناه  
 اثبت مكانك مأموماً ويتقدم النبي صلى الله عليه وسلم ( قلت ) تأويل هذا البعض  
 بعيد جداً كما هو واضح من سياق الحديث نفسه قال النووي وفيه استحباب الحمد  
 عند حدوث النعمة الى غير ذلك مما يستنبط منه مما في تتبعه الطول الملل \* وهذا  
 الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والنسائي في سننهما ( وأما راوى  
 الحديث ) فهو سهل بن سعد بن مالك بن خالد بن ثعلبة بن حارثة بن عمرو بن  
 الحزرج بن ساعدة الأنصاري الساعدي . من مشاهير الصحابة يقال كان اسمه حزناً  
 فغيره النبي صلى الله عليه وآله وسلم حكاه ابن حبان يكنى أبا العباس وله مائة حديث

مسلم في كتاب  
 الصلاة في باب  
 استخلاف  
 الامام اذا  
 عرض له عذر  
 من مرض  
 وسفر وغيرها  
 من يصلي  
 بالناس الخ  
 بثلاثة أسانيد

## ١٠٠٦ يَا أَبَا ذَرٍّ أَعْيَرْتَهُ بِأُمِّهِ ، إِنَّكَ أُمَرُؤُ فَيْكَ جَاهِلِيَّةٌ

وثمانية وثمانون حديثاً اتفق البخارى ومسلم على ثمانية وعشرين منها وانفرد البخارى بأحد عشر .  
 روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أبى وعاصم بن عدى وعمر بن غنبة وعن مروان  
 ومروان أصغر منه وروى عنه ابنه العباس وأبو حزم والزهري وآخرون وقد طال عمره حتى أدرك  
 الحجاج بن يوسف وامتحن معه أرسل الحجاج سنة أربع وسبعين الى سهل بن سعد رضى الله عنه  
 وقال له مامتك من نصر أمير المؤمنين عثمان قال قد فعلته قال كذبت ثم أمر به فختم في عنقه وختم  
 أيضاً في عنق أنس بن مالك رضى الله عنه حتى ورد عليه كتاب عبد الملك بن مروان فيه وختم  
 في يد جابر بن عبد الله يريد اذلالهم بذلك وأن يحتنبهم الناس ولا يسمعون منهم قال الزهري مات  
 النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن خمس عشرة سنة وهو آخر من مات بالمدينة من الصحابة .  
 مات سنة احدى وتسعين عن مائة سنة كما قاله أبو نعيم وقال الواقدي عاش مائة سنة وكذا قال  
 أبو حاتم أيضاً وزاد أو أكثر وقيل ستاً وتسعين وزعم أنه مات بالاسكندرية غير صواب  
 قالصواب أن من مات بها ابنه العباس أما هو فمات بالمدينة قال ابن سعد وهو آخر من مات بالمدينة  
 من الصحابة قال أبو حزم سمعت سهل بن سعد يقول لومت لم تسمعوا من أحد يقول قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( ياأبا ذرالخ ) \* سببه كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى بإسناده الى  
 المرور بن سويد قال لقيت أبا ذر بالربذة وعليه حلة وعلى غلامه حلة فسألت عن ذلك فقال انى  
 سايبت رجلا فعيّرته بأمة فقال لى النبي صلى الله عليه وسلم \* ( ياأبا ذر الخ ) وقد جاء فى سبب  
 الباس ابى ذر غلامه مثل لبسه أثر مرفوع أخص من هذا أخرجه الطبرانى عن أبى امامة أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم أعطى أبا ذر عبدا فقال أطعمه مما تأكل والبسه مما تلبس وكان لأبى ذر ثوب  
 قشقه نصفين فأعطى الغلام نصفه فرآه النبي صلى الله عليه وسلم فسأله فقال قت يارسول الله أطعموم  
 مما تأكلون وألبسوم مما تلبسون قال نعم وأبو ذر بالذال المعجمة المفتوحة وتشديد الراء هو جندب  
 بضم الجيم والذال المهملة وقد فتتح الدال بن جنادة بضم الجيم الغفارى السابق فى الاسلام الزاهد  
 القائل بحرمة مازاد من المال على الحاجة . وستأتى ترجمته فى شرح هذا الحديث باختصار ان شاء الله  
 تعالى قوله ( أعيرته بأمة ) أى أسبته الى العار بأمة فالاستفهام فيه للانكار التوبيخى ( انك امرؤ )  
 لايخفى أن قوله امرؤ بالرفع خبر ان وعين كلمته التى هى الراء تابعة للامها فى أحوال اعرابها الثلاثة  
 ( فيك جاهلية ) بالرفع مبتدأ والجار والمحرور خبره قدم عليه أى انك امرؤ فيك خصلة من خصال



إِخْوَانُكُمْ خَوَلُكُمْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ فَمَنْ كَانَ أَخُوهُ تَحْتَ يَدِهِ فَلْيُطْعِمْهُ  
مِمَّا يَأْكُلُ وَلْيَلْبِسْهُ مِمَّا يَلْبَسُ

الجاهلية قال الحافظ ابن حجر و يظهر لى أن ذلك كان من أبى ذر قبل أن يعرف تحريمه فكانت تلك  
الخصلة من خصال الجاهلية باقية عنده فلهذا قال كما عند البخارى فى الأدب وسلم فى صحيحه قلت  
على حل ساعى من الكبر قال نعم وفى رواية سلم قال على حل ساعتك من الكبر كائن أباذر  
تعجب من خفاء ذلك عليه مع كبر سنه فبين له رسول الله صلى الله عليه وسلم كون هذه الخصلة  
مذمومة شرعا وكان بعد ذلك يساوى غلامه فى اللبوس وغيره أخذنا بالأحوط وإن كان لفظ الحديث  
يلتضى اشتراط المواساة لا المساواة وقد قيل إن الرجل الذى غيره أبو ذر بأمه هو بلال المؤذن  
مولى أبى بكر رضى الله عنهما قال القسطلانى وروى البرماوى أنه لما شكاه بلال إلى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال له شتمت بلالا وعيرته بسواد أمه قال نعم قال حسبت أنه بقى فيك شئ من كبر  
الجاهلية فألقى أبو ذر خده على انتراب ثم قال لأرفع خدى حتى يطأ بلال خدى بقدمه زاد ابن الملقن  
موطئ خده اه ثم قال عليه الصلاة والسلام ( إخوانكم ) أى فى الاسلام أو من جهة أنكم جميعا  
أولاد آدم عليه الصلاة والسلام ( خولكم ) بفتح الخاء المعجمة والواو جمع خبل وقد يطلق الخول  
على الواحد ومعنى الخول الخدم وقيل الخول الخدم وسما به لأنهم يتخولون الأمور أى يصلحونها  
وقدم الخبر على المبتدأ فى قوله إخوانكم خولكم للاهتمام بشأن الاخوة ويجوز أن يكونا خبرين  
حذف من كل مبتدؤه أى هم إخوانكم هم خولكم وروى بنصبهما الأول بمحذوف أى احفظوا  
إخوانكم والثانى بأنه نعمت له قيل القصد الاخبار عن الخول بالاخوة لا العكس (واجب) بأنه عكس  
للاهتمام بشأن الاخوان أولخصر الخول فى الاخوان لأن تقديم الخبر يفيد الحصر أى ليسوا الا اخوانا  
( جعلهم الله تحت أيدىكم ) مجاز عن القدرة أو الملك أى وأنتم مالكون لهم وقادرون عليهم ( فمن  
كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ) الباء المثناة التية فى قوله فليطعمه وقوله  
وليلبسه بالضم لأن ماضيهما أطمع وألبس اذ كل مضارع ماضيه رباعى بضم أوله فان كان ماضيه  
ثلاثيا أو أزيد من الرباعى فتح أوله كما أشرت الى ذلك فى منظومة الصرف بقولى

وضم أول المضارع اتفق \* حيث مضيه رباعيا بنى

مثل يعيد من أعاد الحسن \* كذا لمن أمكن أيضا يمكن

وافتح مضارع سوى ما ذكرنا \* كمثل يستحق يصعد الذرى

أى فليطعمه مما يأكله وليلبسه مما يلبسه فمن هنا لتبعض فاذا أطمع عبده مما يقتانه كان قد أطمعه مما

وَلَا تُكَلِّفُوهُمْ مَا يَغْلِبُهُمْ فَإِنْ كَلَّفْتُمُوهُمْ فَأَعِينُوهُمْ (رواه)  
البخارى<sup>(١)</sup> واللفظ له ومُسلم عن أبي ذر رضى الله عنه عن رسول

الله ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الايمان  
بكسر الهمزة  
في باب المعاصي  
من أمر الجاهلية

ولا يكفر  
صاحبها  
بارتكابها  
الا بالشرك .

وفي كتاب  
العق وفضله  
في باب قول  
النبي صلى  
الله عليه وسلم  
العييد

اخوانكم  
فأطعموهم ما  
تأكلون الخ  
وفي كتاب  
الأدب في باب  
ما ينهى من  
السباب واللعن  
\* وأخرجه

مسلم في  
كتاب الايمان  
بفتح الهمزة  
في باب اطعام  
المملوك ما يأكل  
والباسه ما  
يلبس ولا يكلفه  
ما يغلبه برواتين  
بأسانيد

يأكله ولا يلزمه أن يطعمه من كل ما كوله على العموم من الادم وطيبات العيش  
لكن يستحب له ذلك قال النمازي عياض حمل أبو ذر الحديث على ظاهره فكان  
يلبس غلامه مثل ما يلبس وهذا على الاستحباب ولا يجب عند أحد من العلماء أن  
يطعمه من كل ما يأكله من الادام وطيبات العيش بل اذا أطعمه من الخبز ما يقوته  
كان قد أطعمه مما يأكل لأن من للتبعيض قال القرطبي أو على حذف مضاف أي  
من نوع ما تأكلون ولا تجب المساواة وانما الواجب ما يدفع به الضرر كما نص  
صلى الله عليه وسلم في قوله كفى بلرء انما ان يحبس عن من يملك قوتهم والأمر في  
الحديث انما هو للندب والحض على مكارم الأخلاق والتواضع حتى لا يرى لنفسه مرتبة  
على عبده اذ الكل عبيد الله والمال مال الله ولكن ملك بعضهم بعضا تماما للنعمة  
واظهارا للحكمة قال محيي الدين النووي الواجب طعامه وكسوته بالمعروف بحسب  
البلدان سواء كان من جنس نفقة السيد وكسوته أو فوق ذلك أو دونه حتى لو قتر  
السيد على نفسه تقتيرا خارجا عن العادة لم يحمل العبد على ذلك الا برضاه . قال الابن  
وقيل الواجب غالب قوت عبيد ذلك البلد ولباسهم اه وقوله ما يلبس بفتح الياء  
المثناة التحتية وفتح الموحدة لأنه مضارع لبس بكسر الواحدة فالقياس فيه فتح  
الموحدة في مضارعه بعكس لبس الأمر على زيد بفتح الموحدة من اللبس فن مضارعه  
يلبس بكسر الموحدة كما في قوله تعالى « وللبسا عليهم ما يلبسون » ثم قال ( ولا  
تكلفوهم ما ) أى الشئ الذى ( يغلبهم ) أى ما تعجز قدرتهم عنه اعظمه أو  
صعوبته والنهى في قوله ولا تكلفوهم الخ للتحريم ( فان كلفتموهم ) ما يغلبهم  
( فأعينوهم ) أى يفرم أو بأفسكم ويلحق بالعيد الأجير والخادم والضيف والدابة  
\* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب روايته المذكورتين فى  
كتابنا المعلم للفظ البخارى \* انك امرؤ فيك جاهلية اخوانكم خولكم جعلهم  
الله تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يديه فليطعمه ما يأكل وليلبسه ما يلبس ولا  
تكلفوهم ما يغلبهم فان كلفتموهم فأعينوهم عليه \* وهذا الحديث تستنبط منه أحكام

ففيه النهي عن سب العبيد ومن في معناهم والنهي عن تعييرهم بآبائهم والحث على الاحسان اليهم والرفق بهم .  
 بأن لا يكافوا من العمل مالا يطيقون كالادابة فلا تنكف من العمل مالا تطيق وتجب تفقتهان لم يكن مرعى  
 والايست وفيه أن التفاضل الحقيقي بين المسلمين إنما هو في التقوى ولا يفيد الشريف النسب نسبة إذا لم يكن  
 من أهل التقوى ويفيد الوضع النسب تقواه قل الله تعالى « ان أكرمكم عند الله أتقاكم » : وفيه  
 جواز اطلاق الأخ على الرقيق . وفيه المحافظة على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر \* وهذا الحديث  
 كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والترمذي في سننهما مع اختلاف في الألفاظ ( وأما راوى الحديث )  
 فهو أبو ذر الغفاري رضي الله تعالى عنه نسبة اغفار بكسر الغين المعجمة وقد تقدم ذكر أول اسلامه  
 فقد ذكرت في أول الجزء الثالث في آخر شرح حديث ما أحب أن أحدا لي ذهب الخ الذي هو  
 من روايته رضي الله عنه وقد اقتصر هناك في أول اسلامه على ما أخرجه البخاري في باب قصة  
 زمزم من رواية ابن عباس في ذلك وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء عند حديث هم الأخسرون  
 ورب الكعبة الخ مختصرة . ولنتبرك الآن بذكرها مطولة اذ الكلام عليها طويل لأن هديه حسن  
 جميل . فأقول . أبو ذر الصحابي الزاهد المشهور الصادق للهجة مختلف في اسمه واسم أبيه والمشهور  
 أنه جندب بن جنادة واختلف فيه بعد جادة ف قيل جنادة بن قيس بن عمرو بن صغير بن حرام بن  
 غفار . وقيل جندب بن جنادة بن صغير بن عبيد بن حرام بن غفار . وقيل جندب بن جنادة بن  
 سفيان بن عبيد بن حرام بن غفار . وغفار بن مليك بن ضمرة بن بكر بن عبد مناة بن كنانة  
 ابن خزيمه الى آخر النسب الشريف المتصل بعدنان فغفار المنسوب لها أبو ذر قبيلة من كنانة \*  
 وأمه رمة بنت الوقيعة غفارية أيضا وقد كان اسلام أبي ذر قديما فهو من السابقين الى الاسلام يقال  
 انه أسلم بعد ثلاثة ويقال بعد أربعة ويروى عنه أنه قال أنا رابع الاسلام وقيل كان خامسا وقصة  
 اسلامه في الصحيحين على صفتين بينهما اختلاف ظاهر فاما عند البخاري قد تقدمت لنا الاطالة عليه .  
 وما عند مسلم يخالفه فقد أخرج من طريق عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قصة اسلامه بطولها  
 وفيها وقد صليت يا ابن أخي قبل أن اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلاث سنين فقال له  
 المخاطب لمن قال لله قال قلت فأين توجه قال أتوجه حيث يوجهني رب الخ . وبعد ما أسلم اصرف  
 الى بلاد قومه فأقام بها حتى قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ومضت بدر وأحد والخندق  
 ولم تنهأ له الهجرة الا بعد ذلك ولما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة صحبه الى أن توفي  
 صلى الله عليه وسلم ثم خرج بعد وفاة أبي بكر الى الشام فلم يزل بها حتى ولى عثمان ثم استقدمه  
 عثمان لشكوى معاوية فنفاه وأسكنه الربرة الى أن مات بها كما سأذكره قريبا ان شاء الله تعالى  
 وكان طويلا أمير اللون نحيفا . وقد بايع النبي صلى الله عليه وسلم على أن لا تأخذه في الله لومة  
 لائم وعلى أن يقول الحق وان كان مرأ . وقد أخرج الترمذي وحسنه عن عبد الله بن عمرو بن

العاص مرفوعا ما أطلت الخضراء ولا أقات الغبراء أصدق لهجة من أبي ذر . وأخرجه أبو داود أيضا وأحمد وأخرج أبو داود بإسناد جيد عن علي رضي الله عنه أبو ذر وعاء مليء علما ثم أوكى عليه . ومناقبه رضي الله عنه جمة وزهده مشهور كان يشبه في تواضعه وزهده بتواضع عيسى عليه الصلاة والسلام وزهده ومن مذهبه أن يحرم على الإنسان ادخار ما زاد على حاجته من المال كما أشرت إليه في أول شرح هذا الحديث \* وله مائتا حديث واحد وثمانون حديثا اتفق البخاري ومسلم على اثني عشر منها وانفرد البخاري بحديثين ومسلم بتسعة عشر وروى عنه خلق كثير من الصحابة منهم ابن عباس وأنس وخلق من التابعين منهم الأنخف وأبو عثمان التهدي وكان أبو ذر يوازي ابن مسعود في العلم وروى عن ابن مسعود أنه قال كان لا يزال يتخلف الرجل في تبوك فيقولون يا رسول الله تخلف فلان فيقول دعوه فان يكن فيه خير فسيلحقه الله بكم وان يكن غير ذلك فقد أراحكم الله منه فتلوم أبو ذر على بعيره فأبطأ عليه فأخذ متاعه على ظهره ثم خرج ماشيا فنظر ناظر من المسلمين فقال ان هذا لرجل يمشى على الطريق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن أباذر فلما تأملت القوم قالوا يا رسول الله هو والله أبو ذر فقال يرحم الله أبا ذر يعيش وحده ويموت وحده ويمشى وحده . وفي رواية يمشى وحده الخ وروى عنه أنه قال كان قوتي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعا من تمر فقلت بزائد عليه حتى ألقى الله وقد نقل ابن عبد البر في الاستيعاب عن عبد الرحمن بن غنم قال كنت عند أبي الدرداء اذ دخل رجل من أهل المدينة فسأله فقال أين تركت أبا ذر قال بالر بذة فقال أبو الدرداء انا لله وانا اليه راجعون لو أن أباذر قطع مني عضوا ما هجنه لما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيه وكانت وفاة أبي ذر في خلافة عثمان بالر بذة بفتح الراء والباء الموحدة والذل المعجمة موضع قريب من المدينة منزل للحاج العراقي على ثلاث مراحل من المدينة قريب من ذات عرق سنة احدى وثلاثين من الهجرة وقيل في السنة التي بعدها وعليه الأكثر كما قاله الحافظ في الاصابة وصلى عليه عبد الله ابن مسعود ثم مات بعده بقليل في ذلك العام بعد أن قدم المدينة . وقد نقل الحافظ ابن عبد البر في الاستيعاب في شأن وفاته وتكفينه قصة عجيبة عن مجاهد عن ابراهيم بن الأشتر عن أبيه عن أم ذر زوجة أبي ذر قالت لما حضرت أبا ذر الوفاة بكيت فقال ما يبكيك فقلت ومالي لا أبكي وأنت تموت بعلة من الأرض وليس عندي ثوب يسعك كفنا لي ولا لك ولا يد لي للاقيام بجهازك قال فأبشري ولا تبكي فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول . لا يموت بين امرأتين مسلمتين ولدان أو ثلاثة فيصبران ويحتسبان فيريان النار أبدا . وقد مات لنا ثلاثة من الولد واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لنفر انا فيهم ليموتن رجل منكم بعلة من الأرض يشهده عصابة من المؤمنين وليس من أولئك النفر أحد الا وقد مات في قرية وجاعة فانا ذل

الرجل والله ما كذبت ولا كذبت فأبصرى الطريق قلت أنى وقد ذهب الحاج ونقطت الطريق قال اذهبي فتبصرى قالت فكنت أشد الى الكتيب فأنظر ثم ارجع اليه فأمرضه فبينما هو وأنا كذلك اذا أنا برجال على رحالهم كائهم الرخم تحت بهم رواحلهم فأسرعوا الى حتى وقفوا على فقالوا يأمة الله مالك قت امرؤ من المسلمين يموت تكفونوه قالوا ومن هو قلت أبو ذر قالوا صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت نعم قالت ففدوه بآبائهم وأمهاتهم وأسرعوا اليه حتى دخلوا عليه فقال لهم أبشروا فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لنفر أنا فيهم ليموتن رجل منكم بفلاة من الأرض يشهده عصابة من المؤمنين وليس من أولئك نفر أحد الا وقد هلك في قرية وجاعة والله ما كذبت ولا كذبت ولو كان عندي ثوب يعنى كفنا لى ولا مرأتى لم أكفن الا في ثوب هو لى أو لها واني أنشدكم الله لا يكفننى رجل منكم كان أميرا أو عريفا أو بريدا أو ثقيا وليس من أولئك نفر أحد الا وقد قارف بعض ما قال الافتي من الأنصار فقال أنا كفنك ياعم في ردائى هذا وفي توبين في عيبتى من غزل أمى قال أنت تكفننى قال فكفنه الأنصارى وغسله في النفر الذى حضروه وقاموا عليه ودفنوه في نفر كلهم يمان . وقد عين ابن عبد البر هؤلاء نفر الذين شهدوا موته في خبر آخر قبل هذا قال فيه مانصه . وصلى عليه عبد الله بن مسعود صادقه وهو مقبل من الكوفة مع نفر فضلاء من أصحابه منهم حجر بن الأدير ومالك بن الحارث الأشتر وفتى من الانصار دعيتهم امرأته اليه فشهدوا موته وغمضوا عينيه وغسلوه وكفنوه في ثياب للأنصارى اه وفي أسد الغابة ان أولئك نفر الذين شهدوا موته ومعهم عبد الله بن مسعود المصلى عليه حملوا عياله الى عمان بن عفان رضى الله عنهم بالمدينة فضم ابنته الى عياله وقال رحم الله أباذر اه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ياأبا ذر) المراد به الصحابي الجليل الزاهد المشهور المترجم في شرح الحديث السابق لهذا الحديث وهو جندب بن جنادة رضى الله عنه المتوفى بالربرة وكان سبب سكناه بها حسبما أخرجه البخارى في كتاب الزكاة في باب ما أدى زكاته فليس بكفر بإسناده عن زيد بن وهب قال مررت بالربرة فإذا أنا بأبي ذر رضى الله تعالى عنه فقلت له ما أتراك هذا قال كنت بالشام فاختلفت أنا ومعاوية في «والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله» قال معاوية نزلت في أهل الكتاب فقلت نزلت فينا وفيهم فكان بيني وبينه في ذلك وكتب الى عثمان رضى الله تعالى عنه يشكونى فكتب الى عثمان أن اقدم المدينة فقدمتها فكثرت على الناس حتى كانوا لم يرونى قبل ذلك فذكرت ذلك لعثمان فقال ان شئت تنحيت فسكنت قريبا فذاك الذى أنزلنى هذا المنزل ولو أمروا على حبسها سمعت وأطعت اه بلفظ البخارى . وحاصل الخلاف بينه وبين معاوية فيمن نزلت فيه الآية المذكورة أن معاوية نظر الى سياق الآية فانها نزلت في الأجبار والرهبان الذين لا يؤتون الزكاة وأبو ذر رضى الله تعالى عنه نظر الى عموم الآية وأن من لا يرى أداءها مع أنه يرى وجوبها يلحقه هذا الوعيد الشديد وكان معاوية في ذلك الوقت عامل عثمان على دمشق . وقد بين سبب سكنى أبي ذر بدمشق مارواه أبو يعلى من طرق أخرى عن زيد بن وهب حدثني أبو ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بلغ البناء أى بالمدينة سلما فارتحل الى الشام : فلما بلغ البناء سلما قدمت الشام فكنت بها فذكر الحديث نحوه . وروى أبو يعلى أيضا بإسناد فيه ضعف عن ابن عباس قال استأذن أبو ذر على عثمان فقال انه يؤذينا فلما دخل قال له عثمان أنت الذى تزعم انك خير من أبى بكر وعمر قال لا ولكن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أحبكم الى وأقر بكم منى من بقى على العهد الذى عاهدته عليه وأنا باق على عهده قال فأمره أن يلحق بالشام فكان يحذهم ويقول لا يبيتن عند أحدكم دينار ولا درهم الا ما ينفقه في سبيل الله أو يعمده لغريم فكتب معاوية الى عثمان ان كان لك بالشام حاجة فابعت الى أبى ذر فكتب اليه عثمان أن اقدم على فقدم . وقال ابن بطال انما كتب معاوية يشكو أبازر لأنه كان كثير الاعتراض عليه والمنازعة له وكان في جيشه ميل الى أبى ذر فأقدمه عثمان خشية الفتنة لأنه كان رجلا لا يخاف فى الله لومة لائم وقال المهلب وكان هذا من توقيف معاوية له اذ كتب فيه الى السلطان الأعظم وانه متى أخرجه كانت وصية عليه اه ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ندائه أبا ذر مخاطبا له (هل تدري) أى هل تعرف ياأبا ذر (أين تذهب هذه) ثم بينت المراد باسم الاشارة بقولى (يعنى الشمس)

هَلْ تَدْرِي أَيْنَ تَذْهَبُ هَذِهِ « يَعْنِي الشَّمْسَ » قَالَ قُلْتُ اللَّهُ  
وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَّهَا تَذْهَبُ فَتَسْتَأْذِنُ فِي السُّجُودِ فَيُؤْذَنُ لَهَا  
وَكَأَنَّهَا قَدْ قِيلَ لَهَا أُرْجِعِي مِنْ حَيْثُ جِئْتِ فَتَطْلُعُ مِنْ مَغْرِبِهَا  
(رواه البخاري<sup>(١)</sup>) ومسلم عن أبي ذر رضي الله عنه عن رسول  
الله ﷺ

(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب التوحيد  
في باب  
وكان عرشه  
على الماء وهو  
رب العرش  
العظيم الخ وفي  
كتاب التفسير  
في تفسير سورة  
يس في باب  
والشمس تجري  
لمستقرها ذلك  
تقدير العزيز  
العليم مع  
اختلاف يسير  
في بعض الألفاظ  
وفي أول كتاب  
بدء الحق في باب  
صفة الشمس  
والقمر بحسبان  
\* وأخرجه  
مسلم في كتاب  
الايان بكسر  
الهمزة في باب  
الزمن الذي  
لا يقبل فيه  
الايان وأخرج  
حديثين بمعناه  
قبله في هذا  
الباب من  
رواية أبي ذر

أى يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله هذه الشمس لأن سبب الحديث كما في  
الصحيحين عن أبي ذر هو قوله دخلت السجدة ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس  
فلما غربت الشمس قال \* يا أبا ذر هل تدري أين تذهب هذه \* أى الشمس ( قال )  
أبو ذر ( قالت الله ورسوله أعلم ) بذلك ( قال ) رسول الله صلى الله عليه وسلم  
مبيناً أين تذهب الشمس ( فإنها ) أى الشمس ( تذهب فتستأذن في السجود ) وفي  
رواية للبخاري تستأذن بدون فاء ومعنى استئذانها أن الله تعالى يخفق فيها حياة يوجد  
القول عندها لأن الله تعالى قادر على إحياء الجاه والموات و يحتمل أن يكون الاستئذان  
أسند إليها مجازاً والمراد من هو موكل بها من الملائكة ( فيؤذن لها ) زاد البخاري  
من رواية أبي ذر في السجود ( وكأنها قد قيل لها أرجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها )  
وتطلع من باب فقد وفي الصحيحين بهذا الحديث \* ثم قرأ ذلك مستقرها في قراءة  
عبد الله أى عبد الله بن مسعود . وقراءته شاذة . وفي رواية البخاري في أول كتاب  
بدء الحق بعد قوله فتطلع من مغربها \* فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقرها  
ذلك تقدير العزيز العليم . وفي آخر رواية لمسلم . من رواية أبي ذر فتصبح طالعة  
من مغربها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم . أتدرون متى ذاك حين لا ينفع  
نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً . وأخرج مسلم من  
رواية أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث إذا خرجن لا ينفع  
نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً . طلوع الشمس من  
مغربها . والدجال . ودابة الأرض وقد تقدم بسط الكلام على سجود الشمس ومحل  
استقرارها عند حديث \* مستقرها تحت العرش في حرف الميم . فليراجع من شاء  
ذلك \* ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو ذر الفقار رضي الله تعالى عنه . وقد تقدمت  
ترجمته بتوسع في شرح الحديث السابق لهذا وقد كان من زهاد الصحابة ونجباءهم  
نفعنا الله تعالى ببركته . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطيق<sup>٢</sup>

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ياأبا عمير الخ) \* سبه كما في الصحيحين واللفظ للبخارى عن راويه أنس بن مالك رضى الله عنه قال كان النبى صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقا وكان لى أخ يقال له أبو عمير قال أحسبه فظيما وكان اذا جاء قال ياأبا عمير الخ أى وكان النبى صلى الله عليه وسلم اذا جاء الى بيت أبى طلحة قال لأبى عمير يمازحه (ياأبا عمير) بضم العين مصغر عمر بضم ففتح لامصغر عمر بضم العين والميم خلافا لمن زعم هذا وأنه من قبيل التكنية بأبى الفضل اشارة لأنه يعيش قليلا فلا يدل حيثخذ على جواز التكنى بما ليس واقعا اذلا دليل على ماداعاه ولو كان الأمر كذلك لما سلاه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حزنه بما يشعر بقصر عمره فان ذلك لايناسب أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسنة وأبو عمير هذا أبوه أبو طلحة الأنصارى وأمه أم سليم زوج أبى طلحة وأم أنس بن مالك خدام رسول الله صلى الله عليه وسلم كان تزوجها مالك بن النضر فولدت له أنس بن مالك ثم تزوجها بعده أبو طلحة فولدت له أبا عمير هذا وعبد الله بعده فبورك فيه بسبب دعاء النبى صلى الله عليه وسلم لأبويه بقوله بارك الله لكما فى ليلتكما . ولفظ مسلم اللهم بارك لها . وسبب ذلك أخرجه مسلم عن أنس بن مالك \* قال كان ابن لأبى طلحة يشتكي فخرج أبو طلحة فقبض الصبى فلما رجع أبو طلحة قال ما فعل ابني قالت أم سليم هو أسكن مما كان فقررت اليه العشاء فتعشى ثم أصاب منها فلما فرغ قالت واروا الصبى فلما أصبح أبو طلحة أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال أعرستم الليلة قال نعم قال اللهم بارك لها فولدت غلاما فقال لى أبو طلحة احمله حتى نأتى به النبى صلى الله عليه وسلم فأتى به النبى صلى الله عليه وسلم ومثت معه بتمرات فأخذها النبى صلى الله عليه وسلم فقال أمعه شئ قالوا نعم تمرات فأخذها النبى صلى الله عليه وسلم فضعها ثم أخذها من فيه فجعلها فى فى الصبى ثم حنكه وسماه عبد الله اه وأخرج البخارى فى الجنائز نحو هذا الحديث من رواية أنس أيضا وفيه ان أبا طلحة أخبر النبى صلى الله عليه وسلم بما كان منهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل الله أن يبارك لكما فى ليلتكما والصبى المقبوض أى المتوفى لأبى طلحة هو أبو عمير المذكور واسمه حفص كما عند ابن الجوزى فى الكنى وقيل اسمه عبد الله كما جزم به الحاكم أبو أحمد والمعروف أن عبد الله هو أخوه الذى حملت به أمه عند وفاته هو وهو صاحب الليلة المباركة وهو والد اسحاق بن عبد الله بن أبى طلحة الفقيه واخوة اسحاق كانوا عشرة كلهم حمل عنه العلم وفى صحيح البخارى بعد ذكر حديث موت ابن أبى طلحة واهتداله من الجنابة وقول رسول الله عليه الصلاة والسلام لعل الله أن يبارك لكما فى ليلتكما ما نصه قال رجل من الأنصار فرأيت لها تسعة أولاد كلهم قد قرأ القرآن ولا شك أن ذلك كله حصل لها بسبب



مَا فَعَلَ النُّغَيْرُ \* قَالَ لَوْلَدَ صَغِيرٍ لِأَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيِّ (رواه)  
 البخاري<sup>(١)</sup> واللفظ له ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه  
 عن رسول الله ﷺ  
 في باب الكنية

دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبركة في تلك الليلة لها رضي الله عنها (ما فعل  
 النغير) بضم النون وفتح الغين المعجمة مصعمر نغرض النون وفتح الغين المعجمة  
 كصرد وهو طير كالصفور محر المنار وأهل المدببة يسمونه البلبل وبتصغيره جاء  
 الحديث . والجمع نغران كصرد وصردان . وقوله ما فعل النغير أى ماشأته وحاله وانما  
 قال ما فعل النغير لأن الفعل قد ينسب الى الحيوانات التي يقع منها الفعل بغير قصد  
 \* (قوله) أى قل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الحديث الذي هو يأبأ عمير  
 ما فعل النغير (لولد صغير) فطيم كان يلعب بالنغير المذكور وهو ولد (لأبي طلحة  
 الأنصاري) قد اشتهر بكنيته واسمه زيد بن سهل كما أشار هو لذلك في بيت الرجز  
 المشهور عنه وهو قوله

أنا أبو طحة واسمى زيد \* وكل يوم في سلاحى صيد

\* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* أبا عمير ما فعل النغير . وفى  
 السحيجين بعد لفظ هذا الحديث وكان يلعب به أى كان أبو عمير يلعب بهذا النغير  
 وكان قد مات النغير وحزن عليه أبو عمير والراجح كما قاله عياض أن النغير طائر أحمر  
 المنقار \* وهذا الحديث فيه فوائد جمة جمعها أبو العباس بن القاسم من الشافعية في جزء  
 مفرد وسبقه الى ذلك أبو حاتم الرازى أحد أئمة الحديث ثم الترمذى في الشمائل أشار  
 لبعض فوائده المأخوذة منه ثم الخطاين الى غير هؤلاء ممن جمع فوائده قال الامام  
 النووى في شرح صحيح مسلم عند ذكره ماضيه . وفى هذا الحديث فوائد كثيرة  
 جدا (منها) جواز تسكنية من لم يولد له وتسكنية الطفل وأنه ليس كذباً . وجواز  
 المزاح فيما ليس أثماً . وجواز تصغير بعض المسميات . وجواز اعب الصبى بالعصفور  
 وتمكين المولى اياه من ذلك . وجواز الجمع بالكلام الحسن بلا كلفة . وملاطفة  
 الصبيان وتأنيبهم . وبيان ما كان انبنى صلى الله عليه وسلم عليه من حسن الخلق  
 وكرم الشمائل والتواضع . وزيارة الأهل لأن أم سليم والددة أبي عمير هى من محارمه  
 صلى الله عليه وسلم كما سبق بيانه . واستدل بعض المالكية به على جواز العيد من

للصبى وقبل  
 أن يولد للرجل  
 وفى باب  
 الانبساط الى  
 الناس \*  
 وأخرج  
 مسلم في كتاب  
 الآداب فى  
 آخر باب  
 استحباب  
 تحنيك المولود  
 عند ولادته  
 وحمله الى  
 صالح يحنكه  
 وجواز تسميته  
 يوم ولادته  
 الخ بلفظ  
 أبا عمير ما فعل  
 النغير بدون  
 ياء النداء  
 باسنادين .  
 وأخرج أصله  
 بدون لفظ  
 يأبأ عمير الخ

في أبواب  
صلاة الجماعة  
في باب جواز  
الجماعة في النافلة  
والصلاة على  
حصير وخمرة  
وثوب وغيرها  
من الطاهرات

حرم المدينة ولا دلالة فيه لذلك لأنه ليس في الحديث صراحة ولا كناية أنه من حرم المدينة وقد سبقت الأحاديث الصحيحة الكثيرة في كتاب الحج المصروفة بتحريم صيد حرم المدينة فلا يجوز تركها بمثل هذا ولا معارضتها به والله أعلم اهـ بلفظه وقال الابن في شرح صحيح مسلم وفيه جواز صيد المدينة وكذا قال الشيخ زكريا الأنصاري في تحفة الباري شرح صحيح البخاري وقد رأيت ما قاله النووي من أن أحاديث تحريم صيد المدينة لا يجوز تركها بمثل هذا ولا معارضتها به ومن قال من المالكية باستنباط جواز صيد المدينة من هذا الحديث يقول ان احتمال أن التغير صيد خارجها خلاف الأصل فيحتاج الى اثبات ثم قال الابن قال عياض وفيه جواز المدح والمداعبة بما لا اثم فيه . وجواز تصغير بعض الأسماء والمخلوقات وجواز لعب الصقير بالطير ومعنى هذا اللعب عند العلماء اسما كه وتلبيته بمسكة لا بتعذيب وعبث . وفيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الحق الحسن مع الصغير والكبير والانبساط للناس ( قت ) وأخذ منه بعضهم جواز حبس الطيور في الأقفاص \* وكان الشيخ أبو القاسم بن زيتون رضى الله عنه يحبسها في القفص فإذا انقضى لها سنة أخرجها وشرحها ووجه الأخذ من الحديث أن حبسها في القفص أخف من اللعب بها اهـ ( وأقول ) قد استنبط العلماء من هذا الحديث فوائد كثيرة وهو من الأحاديث التي كنت مصمما على اشباع الكلام عليها لأن كثرة معاني مثل هذه الجملة الموجزة من أعلام نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد قال الشيخ جسوس في شرح الفوائد عند هذا الحديث ان فوائد تزيد على المائة وقد أفرد بها ابن القاسم بجزء . وقد قال 'الامام تاج الدين ابن عطاء الله نفعنا الله تعالى به في كتابه التنوير لما تسكلم على حديث اتقوا الله وأجلوا في الطلب وذكر أن فيه عشرة أوجه ما حاصله أنه ليس القصد المحض بل الأمر أوسع من ذلك لأنه كلام صاحب الأنوار المحيطة فلا يأخذ الآخذ منه الا على حسب نوره . ولا يحصل من جواهر بحر الا على قدر غوصه وكل يفهم على حسب المقام الذي أقيم فيه تسقى بماء واحد وتفضل بعضها على بعض في الأكل ومالم يأخذوا أكثر مما أخذوا وقد قال عليه السلام أوتيت جوامع الكلام واختصر لي الكلام اختصارا فلو عبر العلماء بالله أبدأ الآباد عن أسرار الكلمة الواحدة من كلامه لم يحيطوا بها علما ولم يقدروا لها فهما حتى قال بعضهم عملت بحديث واحد سبعين عاما وما فرغت منه وهو قوله صلى الله عليه وسلم ( من حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه ) وصدق رضى

الله عنه ولو مكث عمر الدنيا أجمع وأبد الآباد لم يفرغ من حقوق هذا الحديث وما أودع فيه من غرائب العلوم وأسرار الفهوم اه وناهيك أن الله تعالى آتاه علم الأولين والآخرين ومنحه من الحكمة ما لم يمنحه أحدا من العالمين فإما من عالم ضربت له أكباد الأبل في أشنات العلوم العقلية والقلبية ممن تقدم أو تأخر الا وكلام المصطفى صلى الله عليه وسلم له قدوة وإشارته له حجة دون تعلم منه صلى الله عليه وسلم ولا مدارس ولا مطالعة كتب من تقدم ولا جلوس مع علمائها

كفاك بالعلم في الأُمى معجزة \* في الجاهلية والتأديب في اليم انتهى

(قال مقيدده وفقه الله تعالى) من أوسع ما وقفت عليه مجموع من فوائد هذا الحديث المستنبطة منه في محل واحد ما جمعه الحافظ ابن حجر في فتح الباري عند شرحه في باب السكنية للصبي وقبل أن يولد للرجل في كتاب الأدب وما هو أسوقه لك بلفظه على طوله حرصا على الافادة مع الاتقان والاجادة وان تكرر بعضه مع بعض ماسبق لنا. فقد قال في المحل المذكور ما نصه \* وفي هذا الحديث عدة فوائد جمعها أبو العباس أحمد بن أبي حمد الطبري المعروف بابن القاص الفقيه الشافعي صاحب التصانيف في جزء مفرد بعد أن أخرجه من وجهين عن شعبة عن أبي التياح ومن وجهين عن حميد عن أنس ومن طريق محمد بن سيرين وقد جمعت في هذا الموضع طرقه وتبعت ما في رواية كل منهم من فائدة زائدة وذكر ابن القاص في أول كتابه أن بعض الناس عاب على أهل الحديث أنهم يرون أشياء لأفائدة فيها ومثل ذلك بحديث أبي عمير هذا قال ومادري أن في هذا الحديث من وجوه الفقه وفنون الأدب والفائدة ستين وجهًا ثم ساقها مبسطة فاختصتها مستوفيا مقاصده ثم أتبعته بما تيسر من الزوائد عليه فقال . فيه استحباب التأني في المشي . وزيارة الاخوان . وجواز زيارة الرجل المرأة الأجنبية اذا لم تكن شابة وأمنت الفتنة . وتخصيص الامام بعض الرعية بالزيارة . ومخالطة بعض الرعية دون بعض . ومشى الحاكم وحده . وان كثرة الزيادة لاتنقص المودة . وان قوله زرغباً تردد حبا مخصوص بمن يزور لطمع . وأن النهي عن كثرة مخالطة الناس مخصوص بمن يخفى الفتنة أو الضرر . وفيه مشروعية المصافحة لقول أنس فيه مامست كفا ألين من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم . وتخصيص ذلك بالرجل دون المرأة . وان الذي مضى في صفته صلى الله عليه وسلم أنه كان شثن الكفين خاص بعبالة الجسم لا بخشونة اللبس . وفيه استحباب صلاة الزائري بيت المזור . ولا سيما ان كان الزائر ممن يتبرك به . وجواز الصلاة على الحصير . وترك التفرق لأنه علم أن في البيت صغيرا وصلى مع ذلك في البيت وجلس فيه . وفيه أن الأشياء على يقين الطهارة لأن نضحهم البساط انما كان للتنظيف وفيه أن الاختيار للصلى أن يقوم على أرواح الأحوال وأمكنها خلافا لمن استحسب من المشددين في العبادة أن يقوم على أجهدها . وفيه جواز حمل العالم علمه الى من يستفيد منه . وفضيلة لآل أبي طلحة ووليته اذ

صار في بيتهم قبله يقطع بصحتها . وفيه جواز المازحة . وتكرير الزح . وانها اباحة سنة لارخصة وان مازحة الصبي الذي لم يميز جائزة وتكرير زيارة المذروح معه . وفيه ترك التكبر والترفع . والفرق بين كون الكبير في الطريق فيتواقر أو في البيت فيمزح . وان الذي ورد في صفة المناق ان سره يخاف علانيته ليس على عمومه . وفيه الحكم على ما يظهر من الامارات في الوجه من حزنه أو غيره . وفيه جواز الاستدلال بالعين على حال صاحبها اذا استدل صلى الله عليه وسلم بالحزن الظاهر على الحزن السك من حتى حكم بأنه حزين فسأل أمه عن حزنه . وفيه التلطف بالصديق صغيرا كان أو كبيرا . والسؤال عن حاله وأن الخبر الوارد في الزجر عن بكاء الصبي محمول على ما اذا بكى عن سبب عامدا ومن أذى بغير حق . وفيه قبول خبر الواحد لأن الذي أجاب عن سبب حزن أبي عمير كان كذلك . وفيه جواز تكتية من لم يولد له . وجواز لعب الصغير بالطير . وجواز ترك الأبوين ولدهما الصغير يلعب بما أبيع اللعب به . وجواز اتفاق المال فيما يلتصق به الصغير من المباحات . وجواز امساك الطير في القفص ونحوه . وقص جناح الطير اذا نخلو حال طير أبي عمير من واحد منها وأيهما كان الواقع التحق به الآخر في الحكم . وفيه جواز ادخال الصيد من الحل الى الحرم . وامساكه بعد ادخاله خلافا لمن منع من امساكه وقاسه على من صاد ثم أحرم فانه يجب عليه الارسال . وفيه جواز تصغير الاسم ولو كان لحيوان . وجواز مواجهة الصغير بالخطاب خلافا لمن قال الحكيم لا يواجه بالخطاب الا من يعقل ويفهم قال والصواب الجواز حيث لا يكون هناك طلب جواب ومن ثم لم يخاطبه في السؤال عن حاله بل سأل غيره . وفيه معاشرة الناس على قدر عقولهم . وفيه جواز قيلولة الشخص في بيت غير بيت زوجته . ولولم تكن فيه زوجته . ومشروعية الغيلولة وجواز قيلولة الحاكم في بيت بعض رعيته ولو كانت امرأة . وجواز دخول الرجل بيت المرأة وزوجها غائب ولو لم يكن محرما اذا انتفت الفتنة . وفيه اكرام الزائر . وان التمتع الخفيف لا ينافي السنة وأن تشييع المزور الزائر ليس على الوجوب . وفيه أن الكبير اذا زار قوما واسى بينهم فانه صافح أنسا ومازح أباعمير ونام على فراش أم سليم وصلى بهم في بيتهم حتى نالوا كلهم من بركته انتهى المحصلة من كلامه فيما استنبط من فوائد حديث أنس في قصة أبي عمير . ثم ذكر فصلا في فائدة تتبع طرق الحديث فن ذلك الخروج من خلاف من شرط في قبول الخبر أن تعدد طرقه فقيل لاثنتين وقيل لثلاثة وقيل لأربعة وقيل حتى يستحق اسم الشهرة فكان في جمع الطرق ما يحصل المقصود لكل أحد غالبا وفي جمع الطرق أيضا ومعرفة من رواها وكتبها العلم بمراتب الرواة في الكثرة والقلّة وفيها الاطلاع على علّة الخبر بانكشاف علط الغالط وبيان تدليس المدلس وتوصيل المعنعن ثم قال وفيما يسره الله تعالى من جمع طرق هذا الحديث واستنباط فوائده ما يحصل به التمييز بين أهل الفهم في النقل وغيرهم

من لا يهتدى لتحصيل ذلك مع أن الدين المستنبط منها واحدة . ولكن من عجائب اللطيف الخبير  
 انها تسبق بناء واحد وتفضل بعضها على بعض في الأكل هذا آخر كلامه ملخصا وقد سبق الى التنبيه  
 على فوائد قصة أبي عمير بخصوصها من القدماء أبو حاتم الرازي أحد أئمة الحديث وشيوخ أصحاب  
 السنن ثم تلاه الترمذى في الشمائل ثم تلاه الخطابى وجميع ما ذكره يقرب من عشرة فوائد فقط وقد  
 ساق شيخنا فى شرح الترمذى ما ذكره ابن القاص بتمامه ثم قال ومن هذا الوجه ما هو واضح ومنها  
 الحنفى ومنها المتعسف قال والقوائد التى ذكرها آخرأ وأكمل بها السنين هى من فائدة جمع طرق الحديث  
 لامن خصوص هذا الحديث . وقدبقى من فوائد هذا الحديث أن بعض المالكية والخطابى من الشافعية  
 استدلوا به على أن صيد المدينة لا يحرم وتعقب باحتمال ما قاله ابن القاص أنه صيد فى الحل ثم أدخل الحرم  
 فلذلك أبيع امساكه وبهذا أجاب مالك فى المدونة ونقله ابن المنذر عن أحمد والكوفيين ولا يلزم  
 منه أن حرم المدينة لا يحرم صيده . وأجاب ابن التين بأن ذلك كان قبل تحريم صيد حرم المدينة وعكسه  
 بعض الحنفية فقال قصة أبي عمير تدل على نسخ الخبر الدال على تحريم صيد المدينة وكلا القولين متعقب  
 وما أجاب به ابن القاص من مخاضة من لا يميز التحقيق فيه جواز مواجهته بالخطاب اذا فهم الخطاب  
 وكان فى ذلك فائدة ولو بالتأنيس له وكذا فى تعليمه الحكم الشرعى عند قصد تمرينه عليه من الصغر  
 كما فى قصة الحسن بن على لما وضع التمرة فى فيه قال له كخ كخ أما علمت أنا لاناأكل الصدقة كما تقدم  
 بسطه فى موضعه ويجوز أيضا مطلقا اذا كان القصد بذلك خطاب من حضر أو استفهامه ممن يعقل  
 وكثيرا ما يقال للصغير الذى لا يفهم أصلا اذا كان ظاهرا لوعك كيف أنت والمراد سؤال كافله أو حامله  
 وذكر ابن بطلان من فوائد هذا الحديث أيضا استحباب الضحك فيما لم يتيقن طهارته . وفيه أن أسماء  
 الأعلام لا يقصد معانيها . وان اخلاقها على المسمى لا يستلزم الكذب لأن الصبي لم يكن أبأ وقد دعى  
 أبا عمير . وفيه جواز السجع فى الكلام اذا لم يكن متكلفا . وأن ذلك لا يمنع من النبى صلى الله  
 عليه وسلم كما امتنع منه انشاء الشعر . وفيه تخاف الزائر صنيع ما يعرف أنه يعجبه من مأكول  
 أو غيره . وفيه جواز الرواية بالنعنى لأن القصة واحدة وقد جاءت بألفاظ مختلفة . وفيه جواز الاختصار  
 على بعض الحديث . وجواز الاتيان به تارة مطولا وتارة منخضا وجميع ذلك يحتمل أن يكون من  
 أنس . ويحتمل أن يكون ممن بعده . والذي يظهر أن بعض ذلك منه والكثير منه ممن بعده .  
 وذلك يظهر من اتحاد الخارج واختلافها . وفيه مسح رأس الصغير للملاطفة . وفيه دعاء الشخص بتصغير  
 اسمه عند عدم الابداء . وفيه جواز السؤال عما السائل به عالم لقوله ما فعل النغير بعد علمه بأنه مات  
 وفيه اكرام أقارب الخادم وإظهار المحبة لهم لأن جميع ما ذكر من صنيع النبى صلى الله عليه وسلم  
 مع أم سليم وذويها كان غالبه بواسطة خدمة أنس وقد نوزع ابن القاص فى الاستدلال به على

اطلاق جواز لعب الصنير بالطير فقال أبو عبد الملك يجوز أن يكون ذلك منسوخا بالنهي عن تعذيب الحيوان . وقال القرطبي الحق أن لا نسخ بل الذي رخص فيه للصبي إمساك الطير ليتمى به وأما تمكينه من تعذيبه ولا سيما حتى يموت فلم يبيح قط . ومن الفوائد التي لم يذكرها ابن القاسم ولا غيره في قصة أبي عمير أن عند أحمد في آخر رواية عمارة بن زاذان عن ثابت عن أنس فرض الصبي فهلك فذكر الحديث في قصة موته وما وقع لأهم سليم من كتابان ذلك عن أبي طلحة حتى نام معها ثم أخبرته لما أصبح فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فدعا لهما فحملت ثم وضعت غلاما فأحضره أنس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحنكه ومناه عبد الله اه منه على طوله بلفظه . ثم حقق بعد هذا أن اسم أبي عمير حفص قال وهو وارد على من صنف في الصحابة وفي المبهات والله أعلم اه \* وهذا الحديث أعني حديث يابا عمير النخ كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في الصلاة وفي البر من سننه وأخرجه ابن ماجه في الأدب من سننه وأخرجه النسائي في اليوم والليلة ( وأما راوى هذا الحديث ) فهو أنس بن مالك رضى الله عنه خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحد المكثرين من حديثه وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء في حرف الهاء عند حديث . هو لها صدقة ولنا هدية . ( تنبيه ) ذكر رضى الدين الصاغاني في كتابه مشارق الأنوار حديث يابا عمرو ماشأن ثابت اشتكى يميني ثابت بن قيس بن شماس النخ الحديث بعلامة ما اتفق عليه الشيخان وهي علامة ق هكذا ولما تأملته وجدته مما اختص مسلم بإخراجه في صحيحه في كتاب الايمان بكسر الهمزة في باب مخافة المؤمن أن يحبط عمله من رواية أنس وأما البخارى فقد أخرج حديثا بمعناه في كتاب تفسير القرآن في تفسير سورة الحجرات من رواية أنس أيضا ولم يوجد فيه من ألفاظ رواية مسلم الكلمة واحدة أو كلمتان ولم يتفقا فيه لا في المبدأ الذي هو يابا عمرو ولا في الانتهاء فلذلك لم أثبت في متن زاد مسلم إذ لم يكن على شرطى إذ لا ثبت فيه الاما اتفقا عليه حقيقة في غالب ألفاظ مع كون المعنى واحدا والراوى متحدا فيهما بحيث يمكننى أن أقول فيه رواه البخارى ومسلم واللفظ لفلان أى لأحدهما والا فلا اعتبره متفقا عليه لسكنى أشير له في الشرح أوفى المعلم بمواضع أحاديث زاد السلم فأقول في احدهما ورواه البخارى أو مسلم بمعناه فيعلم ذلك ولو كان حديث . يابا عمرو النخ على شرطى لكان مقدما في المتن على حديث يابا عمير هذا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) أخرجه

البخارى في

أول كتاب

الديات في باب

قول الله تعالى

ومن أحباها

النخوف في كتاب

الغازي في

باب بعث

النبي صلى الله

عليه وسلم

أسامة بن زيد

الى الحرفات

من جبهة \*

وأخرجه

مسلم في كتاب

الايمان بكسر

المهزة في باب

الدليل على أن

من مات

لا يشرك بالله

شيئا دخل

الجنة . وأن

من مات مشركا

دخل النار

بثلاث روايات

احداها بلفظ

البخارى في

كتاب الديات

والمفتنان بمعناها

١٠٠٩ يَا أَسَامَةَ<sup>(١)</sup> أَقْتَلْتَهُ بَعْدَ مَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ « يَعْنِي رَجُلًا كَانَ مُشْرِكًا » قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا كَانَ مُتَعَوِّذًا قَالَ أَقْتَلْتَهُ بَعْدَ مَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ فَمَا زَالَ يُكْرَرُهَا عَلَيَّ حَتَّى تَمَنَيْتُ أَنِّي لَمْ أَكُنْ أَسَلَمْتُ قَبْلَ ذَلِكَ الْيَوْمِ (رواه البخارى<sup>(١)</sup>) ومسلم عن أسامة بن زيد رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يا أسامة ) يعنى أسامة بن زيد بن حارثة الحب بن الحب رضى الله عنه وعن والده زيد ( أقتلته بعد ما قال لا اله الا الله ) وفي رواية بعد أن قال الخ ثم بينت من رجح عليه ضمير أقتلته بقولى ( يعنى رجلا كان مشركا ) أى كان مشركا قبل نطقه بكلمة الشهادة التى هى لا اله الا الله أى مع عديتها التى بها تتم كلمة الشهادة وهى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ( قال ) أسامة رضى الله عنه ( قلت يا رسول الله انما كان متعوذا ) بكسر الواو والمشددة بعدها ذال معجمة على صيغة اسم الفاعل أى لم يكن الرجل المقتول الا متعوذا من القتل فليس قاصدا للايمان ( قال ) رسول الله صلى الله عليه وسلم ( أقتلته بعد ما ) وفي رواية بعد أن ( قال لا اله الا الله ) وفي رواية لمسلم عن جندب بن عبد الله انه صلى الله عليه وسلم قال لأسامة فكيف تصنع بلا اله الا الله اذا جئت يوم القيامة فقال يا رسول الله استغفرلى قال فكيف تصنع بلا اله الا الله اذا جئت يوم القيامة قال فجعل لايزيده على أن يقول كيف تصنع بلا اله الا الله اذا جئت يوم القيامة ( قال ) أسامة ( فما زال ) رسول الله صلى الله عليه وسلم ( يكررها ) أى يكرر كلمة أقتلته بعد ما قال لا اله الا الله ( على ) بتشديد الياء أى يرددتها على المرة بعد المرة ( حتى تمنيت أنى لم أكن أسلمت قبل ذلك اليوم ) وانما قال أسامة هذا القول على سبيل المبالغة لا الحقيقة ومراده بذلك أن يأمن من جريرة هذه الفعلة فلم يتمن أن لا يكون مسلما قبل ذلك على الحقيقة وانما تمنى أن يكون اسلامه فى ذلك اليوم لأن الاسلام يجب ما قبله قال الكرماني أو تمنى اسلاما لا ذنب فيه وقد الخطابي ويشبه أن يكون أسامة تأول قوله تعالى \* فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا \* ولم ينقل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألزم أسامة بن زيد دية ولا غيرها قاله القسطلاني ثم قال نعم نقل أبو عبد الله القرطبي فى تفسيره أنه أمره بالدية فليُنظر اه \* وسبب هذا الحديث كما

## ١٠١٠ يَا أَهْلَ<sup>(١)</sup> اَلْحَنْدَقِ إِنَّ جَابِرًا قَدْ صَنَعَ لَكُمْ سُورًا فَحَيِّلًا بِكُمْ

في الصحيحين عن راويه أسامة بن زيد بن حارثة رضى الله عنهما قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الحرقه من جهينة فصبحنا القوم فهزمتهم ولحقت أنا ورجل من الأنصار رجلا منهم قال فلما غشيناه قال لا اله الا الله قال فكف عنه الأنصارى فطعنته برمحى حتى قتله قال فلما قدمنا بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لى \* يا أسامة أقتله الخ حديث المتن وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الجهاد من سننه والنسائي في السير من سننه ( وأما راوي الحديث ) فهو أسامة بن زيد بن حارثة رضى الله عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في هذا الجزء في حرف الواو عند حديث وهل ترك لنا عقيل من رابع أو دور \* وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يا أهل الحندق الخ ) \* سببه كما في الصحيحين واللفظ لمسلم عن راويه جابر رضى الله عنه قال لما حفر الحندق رأيت برسول الله صلى الله عليه وسلم خصما فانكفأت الى امرأتى فقلت لها هل عندك شئ فأتيت برسول الله صلى الله عليه وسلم خصما شديدا فأخرجت لى جرابا فيه صاع من شعير ولنا بهيمة داجن قال فذبحتها وطعنت ففرغت الى فراغى فقطعنها فى برمتها ثم وابت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لا تفضحنى برسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه قال فبجته فساررتة فقلت يا رسول الله انا قد ذبحنا بهيمة لنا وطعنت صاعا من شعير كان عندنا فتعال أنت وقر معك فصاح رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا أهل الحندق الخ أى قال \* ( يا أهل الحندق ان جابرا ) وهو جابر بن عبد الله المذكور أحد المكثرين من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ( قد صنع لكم ) لفظ لكم مما تميزت به رواية مسلم عن رواية البخارى فى موضعين ( سورا ) بضم السين المهملة واسكان الواو من غير همز وهو الطعام الذى يدعى عليه وقيل الطعام مطلقا والسور لفظة فارسية أو هو الوليمة بالفارسية وقيل السور بصفة الحبشة الطعام لكن العرب تسكنوها فصارت من كلامهم فى معنى معربة وأما السور بالهمزة فهو البقية من الماء أو الطعام أو غيرها وليس مرادا هنا ( فحيلا بكم ) أى أقبلوا أهلا بكم أتيتم أهلكم كذا قاله الداودى فى كلمة استدعاء فيها حث أى هلموا مسرعين فحيلا مركب من حى وهل وقد يبنى على الفتح وقد يقال حيلا بالتثنية وحيلا بلا تنوين كما هو الرواية فى لفظ هذا الحديث وجاء حيلا بسكون اللام وحيلا بسكون الهاء وفتح اللام مع الألف وبدون الألف وحيلا بسكون الهاء وبالتثنية وجاء متعديا بنفسه وبالباء وبالى وبعلى ويستعمل حى وحده بمعنى أقبل وهلا وحده بمعنى اسكن



وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُنْزِلُنَّ بُرْمَتَكُمْ وَلَا تَخْزِنَنَّ عَجِينَتَكُمْ حَتَّى أَجِيءَ (رواه) البخارى <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لجابر بعد نداءه لأهل الخندق ودعوتهم الى السور الذى صنعه جابر ورواية البخارى فقال بالقاء أى فقال بعد خطابه لأهل الخندق بالقول المذكور لجابر مخاطبا له مع أهل بيته (لا تنزلن) بضم التاء الفوقية وكسر الزاى وضم اللام بعد هانوت التوكيد المشددة وهى التى حذف واو الجماعة الساكن لأجل الثقل بها (برمتكم) بالنصب على المفعولية وهى بضم الباء الموحدة أى قدركم فالبرمة القدر من الحجر والجمع برم مثل غرفة وغرف ويجمع أيضا على برام بكسر الباء . وفى القاموس والبرمة بالضم قدر من حجارة جمعها برم بالضم وكسر دجبال وفى رواية لا تنزلن برمتكم مبنيًا للمفعول . وعليه فلفظه برمتكم بالرفع اسكونه نائبًا عن الفاعل (ولا تخزنن) بفتح التاء الفوقية وكسر الموحدة وضم الزاى وتشديد نون التوكيد المحذوف قبلها واو الجماعة لليلة المذكورة فى شرح لا تنزلن المذكور قبله (عجينتكم) بانداء ولفظ البخارى عجينكم بدونها (حتى أجىء) أى حتى أجىء الى منزلكم ومراده أن لا يحرکوا شيئًا حتى يتلو على الطعام ما يكون بسببه كافيا لجميع أهل غزوة الخندق كما وقع فيما يأتى قريبا ان شاء الله تعالى \* وقولى واللفظ له أى سلم وأما البخارى فلفظه \* بأهل الخندق ان جابرا قد صنع سورا فحيلا بكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنزلن برمتكم ولا تخزنن عجينكم حتى أجىء \* وفى الصحيحين بعد قوله صلى الله عليه وسلم حتى أجىء واللفظ لمسلم فجئت « أى جاء جابر لمنزله » وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يقم الناس حتى جئت امرأتى فقالت بك وبك فقلت قد فعلت الذى قلت لى فأخرجت له عجينتنا فبصق فيها وبارك ثم عمد الى برمتنا فبصق فيها وبارك ثم قال ادعى خبزة فلتخبز معك واقدحى من برمتكم ولا تنزلوها وهم ألف فأقسم بالله لأكلوها حتى تركوها وانحرفوا وان برمتنا لنعط كما هى وان عجينتنا أو كما قال الضحاك ليخبز كما هو \* وهذا الحديث من معجزات رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعلام نبوته الظاهرة وهى كثيرة جدا وفى الصحيحين منها حلة وافرة ولولا خوف التطويل الذى عزم على ترك بعضه لنقت مافيهما ويكفى مافى صحيح البخارى فى أعلام النبوة كل من وفقه الله وأراد به خيرا (وأما راوى الحديث) فهو جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الصحابى الجليل أحد المسكرين من الحديث وقد تقدمت ترجمته فى هذا الجزء فى حرف الهاء عند حديث هل لكم من أنماط وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب المغازى  
فى باب غزوة  
الخندق وهى  
الأحزاب وفى  
كتاب الجهاد  
مختصرا \*  
وأخرجه  
مسلم فى كتاب  
الأشربة فى  
باب جواز  
استنباغ غيره  
الى دار من يشق  
برضاه بذلك  
ويتحققه  
تحققا تاما  
واستحب  
الاجتماع على  
الطعام

١٠١١ يَأْيُهَا<sup>(١)</sup> النَّاسُ ارْبَعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَإِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ  
أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا إِنَّمَا تَدْعُونَ سَمِيعًا بَصِيرًا ثُمَّ قَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ قَيْسٍ  
أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَةً هِيَ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ  
(رواه) البخاري<sup>(١)</sup> واللفظ له ومسلم عن أبي موسى الأشعري  
رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب الدعاء  
في باب لا حول  
ولا قوة الا بالله  
وفي كتاب  
الجهاد في باب  
ما يكره من  
رفع الصوت  
في التكبير  
وفي كتاب  
الدعوات في  
باب الدعاء  
إذا علا عتبة  
بلفظ أيها  
الناس الخ  
وفي باب قول  
لا حول ولا  
قوة الا بالله  
وفي كتاب  
الغزاة في  
باب غزوة  
خير بلفظ  
ارموا الخ  
وأخرجه  
مسلم في كتاب  
الذكر والدعاء  
والتسوية  
والاستغفار  
في باب  
استحباب  
خفض الصوت  
بالذكر ثلاث  
روايات بسبعة  
أسانيد

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يَأْيُهَا النَّاسُ ارْبَعُوا ) بهمز وصل وفتح الباء  
الموحدة وضم العين المهملة ( على أنفسكم ) أى ارفعوا بأنفسكم واخفضوا أصواتكم  
ولا تبالغوا في الجهر ( فانكم لا تدعون أصم ولا غائبا ) قال الكرماني ويروى  
أصم بالالف قال ولعله باعتبار مناسبتة لقوله ولا غائبا ( انما تدعون سميعا بصيرا )  
أى انما تنادون وتعبدون سميعا بصيرا وهو الله تبارك وتعالى الذى لا يعزب عن علمه  
مقال ذرة في الأرض ولا في السماء ويعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور وحينئذ فلا  
داعى للمبالغة في الجهر وأما خبر الترمذى وغيره أنا فى جبريل فأمرنى أن آمر أصحابي  
ومن معي أن يرفعوا أصواتهم بالتلبية والتكبير فمحمول على رفع للمبالغة فيه . وقد  
يقال ذاك في التلبية وما يتعلق بها وهذا في غير ذلك ( ثم قال ) رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لأبي موسى الذى هو راوى هذا الحديث ( يا عبد الله بن قيس ) هذا هو  
اسم أبي موسى الأشعري ( ألا ) بالتخفيف ( أعلمك كلمة ) قوله كلمة فيه اطلاق  
الكلمة على الكلام لأن لا حول ولا قوة الا بالله كلام وهو كثير في كلام العرب  
وظاهر قول ابن مالك في الأنفية . وكلمة بها كلام قد يؤم أنه غير كثير لان قد مع الفعل  
المضارع للتقليل غالبا والواقع أنه كثير في لغة العرب ( هي ) أى تلك الكلمة ( من )  
كنوز الجنة ( أى من ذخائر الجنة والكلمة هي ) لا حول ولا قوة الا بالله ( ومعنى  
كونها من كنوز الجنة أن قولها يحصل ثوابا نفيسا يدخر لصاحبه في الجنة كما قاله  
النووى . ومعنى لا حول ولا قوة الا بالله لا تحول للعبد عن معصية الله الا بمعصية الله  
ولا قوة له على طاعة الله الا بتوفيق الله فهى كما قال النووى كلمة استسلام وتقوى  
يشير الى أن العبد لا يملك لنفسه شيئا وأنه لا قدرة له على دفع ضرر ولا قوة له على  
جلب خير الا بقدرة الله تعالى وإرادته \* وقولى واللفظ له أى للبخاري وأما مسلم

فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى \* أيها الناس اربعوا على أنفسكم انكم ليس تدعون أصم ولا غائبا انكم تدعون سميما قريبا وهو معكم قال وأنا خلفه وأنا أقول لاحول ولا قوة الا بالله فقال يا عبد الله بن قيس الا أدلك على كنز من كنوز الجنة فقلت بلى يا رسول الله قال قل لاحول ولا قوة الا بالله ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو موسى الأشعري وهو مشهور باسمه وكنيته معا فاسمه عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار بفتح المهملة وتشديد المعجمة بن حرب بن عامر بن غنم ابن بكر بن عامر بن هذب بن وائل بن ناجية بن الجاهر بن الأشعر وهو الذي ينسب اليه . وأمه طيبة بنت وهب بن عك أسلمت وماتت بالمدينة . أسلم أبو موسى قديما قبل الهجرة وهاجر الى الحبشة وقيل لم يهاجر اليهم بل رجع الى بلاد قومه وهذا قول الأكثر كما قاله الحافظ في الاصابة قال وقدم المدينة بعد فتح خير صادق سفينته سفينة جعفر بن أبي طالب فقدموا جميعا واستعمله النبي صلى الله عليه وآله وسلم على بعض الين كزبيد وعدن وأعمالها واستعمله عمر على البصرة بعد الغيرة بن شعبة فافتتح الأهواز ثم أصبهان ثم استعمله عثمان على الكوفة ثم كان أحد الحسكيين بصفي ثم اعتزل الفريقين . كان رضى الله عنه من أجلاء الصحابة وعلمائهم قال ابن المدائني ( فضيلة الأمة أربعة ) عمر وعلى وأبو موسى وزيد بن ثابت وقال الشعبي انتهى العلم الى ستة فذكره فيهم وذكره البخارى من طريق الشعبي بلفظ العلماء وقال مجاهد عن الشعبي كتب عمر في وصيته لايقر لي عامل أكثر من سنة وأقرأوا الأشعري أربع سنين . وكان حسن الصوت بالقرآن وفي الصحيح المرفوع لقد أوتي زممارا من مزامير آل داود وكان عمر اذا رآه قال ذكرنا ربنا يا أبا موسى وفي رواية شوقنا الى ربنا فيقرأ عنده لكن كان حسن الصوت طبعيا لا يتقن بالقرآن فليس في طلب عمر رضى الله عنه منه القراءة لحسن صوته حجة لطلب قراءة المتخزين بالقرآن في زماننا هذا لأن قراءتهم خارجة عن لحون العرب ومنافية للتجويد بزيادتهم المد عن قدره المعروف عند القراء ولتظنينهم صوت الغنة دائما ومراعاتهم للغات أهل الفناء الى غير ذلك من أحوالهم السيئة . وكان أبو موسى هو الذي فقه أهل البصرة وأقرأهم \* وله من الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثمائة وستون حديثا انفق البخارى ومسلم على خمسين منها وانفرد البخارى بأربعة ومسلم بخمسة وعشرين وقد روى أبو موسى عن الخلفاء الأربعة أيضا وعن معاذ وابن مسعود وأبي بن كعب وعمار \* وروى عنه أولاده موسى وابراهيم وأبو بردة وأبو بكر وامرأته أم عبد الله ومن الصحابة أبو سعيد وأنس وطارق بن شهاب ومن كبار التابعين فن بعدم زيد بن وهب وأبو عبد الرحمن السلمي وعبيد بن عمير وقيس بن أبي حازم وأبو الأسود وسعيد بن المسيب وزر بن حبيش وأبو عثمان النهدي وخلق كثير . قال الهيثم توفي أبو موسى سنة اثنتين وأربعين . وقال البغوي بلغني أن أبا موسى مات سنة اثنتين وقيل سنة أربع وأربعين وهو ابن نيف وستين . قال الحافظ في الاصابة بالأول جزم

١٠١٢ يَأَيُّهَا<sup>(١)</sup> النَّاسُ إِنَّكُمْ تَحْشَرُونَ إِلَى اللَّهِ حَفَاةً عُرَاةً غُرُلًا كَمَا بَدَأْنَا  
أَوَّلَ خَلْقٍ نَعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ أَلَا وَإِنَّ أَوَّلَ الْخَلَائِقِ يُكْسَى  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِبْرَاهِيمُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ابن نمير وغيره وبالثاني أبو نعيم وغيره وقال ابن أبي شيبة عاش ثلاثا وستين وقيل مات سنة خمسين  
وقال سنه احدى وخسين وقال المدائني سنة ثلاث وخسين \* واختلفوا هل مات بالكوفة أو  
بسكة المكرمة . والله تعالى التوفيق . وهو المهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّكُمْ تَحْشَرُونَ إِلَى اللَّهِ ) أى أنكم تجمعون يوم  
القيامة وتساقون الى الله تعالى حال كونكم ( حفاة ) بضم المهملة وتخفيف الفاء جمع حاف وهو الساعى  
على رجله بلا نعل ولاخف ( عراة ) بضم العين المهملة جمع عار قال ابن عبد البر يحشر الأدمى  
عاريا وليسكل من الأعضاء ما كان له يوم ولد فنقطع منه شيء يرد اليه حتى الأقف أى فترده فلقته :  
واسنشكل . كونهم يحشرون عراة بخبر ابن داود وغيره وصححه ابن حبان أن أباسعيد رضى الله  
عنه لما حضره الموت دعا بثياب جدد فلبسها وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الميت  
يبعث في ثيابه التي يموت فيها . وأجيب بأنهم يخرجون من القبور بأثوابهم التي دفنوا فيها ثم تتناثر عنهم عند  
ابتداء الحشر فيحشرون عراة ( غرلا ) بضم المعجمة وسكون الراء جمع أغرل وهو الأقف والغرلة  
القنفة التي تقطع من ذكر الصبي والأقف بالالف والواو المعجمة معاً فى الغاموس مانصه : ورجل أغلف بين  
الغلف محركة أقلف والغلفة بالضم الغلفة اه وقال فى مادة قلف بالغاف والأقف من لم يحتن ثم قل هنا  
والقنفة بالضم ويحرك جلدته الذكر . قال شارحه قال الجوهري وأنشدنى أبو الغوث \*

كأنما حترمة بن عابن \* قنفة طفل تحت موسى خاتن

فترادف الأغلف والأقف مطرد فى كتب اللغة وفيما ذكرته هنا كفاية . قال أبو الوفاء ابن عقيل  
حشقة الأقف موقاة بالقنفة فلما أزالوها فى الدنيا أعادها الله فى الآخرة لينقيها من حلاوة فضله نسأله  
تبارك وتعالى أن يعيد لنا وليسكل من نحبه ولأقاربنا وأشياخنا كلما تغير منا أو قطع فى هذه الدار  
الفانية حتى يذيبنا بأجمعنا حلاوة رحمته وفضله فى الدار الباقية . مع السلامة من دخول النار . وأن  
يدخلنا جنات الفردوس وجميع أشياخنا ووالدينا وأقاربنا مع الأبرار . ثم قال عليه الصلاة والسلام  
تاليا لفظ هذه الآية مستدلا بها على ما تقدم فى الحديث ( كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا  
فاعلين ) فسياق الآية دال على البعث على الهيئة التى كان بها بدء الخلق بأن يجمع الله تعالى أجزائه المتبددة  
ويعيدها مثل ما بدأ خلقها أولا فالقصود بيان صحة الاعادة بالقياس على البدء لشمول الأمكان  
الذاتى المصحح للمقدورية وتناول القدرة القديمة لها على سواء ( ألا ) بفتح الهمزة وتخفيف اللام  
حرف استفتاح ( وإن أول الخلق يكسى يوم القيامة إبراهيم ) خليل الله ( صلى الله عليه وسلم ) وعلى آله .

لأنه أول من عرى في ذات الله حين أرادوا القاء في النار وقيل لأنه أول من سن التستر بالسراويل وقيل لأنه لم يكن في الأرض أخوف لله منه فجلت له كسوته أماناً له ليطمئن قلبه واختار الحليبي هذا الأخير . وقد أخرج ابن منده من حديث معاوية بن حيدة بفتح الحاء المهملة واسكان التحتية رفعه . أول من يكسى ابراهيم يقول الله أكسوا خليلي ليعلم الناس فضله عليهم . قال أبو العباس القرطبي في شرح مسلم يجوز ان يراد بالخلائق من عدا نبينا صلى الله عليه وسلم فلم يدخل هو في عموم خطابات نفسه . وتعبه تلميذه القرطبي أيضاً في التذكرة فقال هذا حسن لولا ما جاء من حديث علي يعني الذي أخرجه ابن المبارك في الزهد عن علي قال أول من يكسى يوم القيامة خليل الله عليه السلام قبطيين ثم يكسى محمد صلى الله عليه وسلم حلة حبرة عن عيين العرش قال الحافظ بن حجر كذا أورده مختصراً موقوفاً وأخرجه أبو يعلى مطولاً مرفوعاً . وأخرج البيهقي من طريق ابن عباس نحو حديث الباب وزاد وأول من يكسى من الجنة ابراهيم يكسى حلة من الجنة ويؤتى بكرسى فيطرح عن عيين العرش ثم يؤتى بي فأكسى حلة من الجنة لا يقوم لها البشر ثم يؤتى بكرسى فيطرح على ساق العرش وهو عن عيين العرش . ولا يلزم من تخصيص ابراهيم عليه الصلاة والسلام بأنه أول من يكسى أن يكون أفضل من نبينا عليه الصلاة والسلام كما لا يخفى وكما لنبيناً من فضائل مختصة به لم يسبق إليها ولم يشارك فيها فالاختصاص بفضيلة لا يلزم منه التفضيل المطلق . وما تقدم فيما أخرجه البيهقي من كون نبينا عليه الصلاة والسلام بعد ما يكسى ابراهيم عليه الصلاة والسلام يكسى هو بحلة من الجنة لا يقوم لها البشر يحبر تأخيرها عنه بنقاسة كسوته فيكون كأنه كسى مع ابراهيم في وقت واحد كما قاله الحليبي قال الحافظ بن حجر وقد ظهر لي الآن أنه يحتمل أن يكون نبينا عليه الصلاة والسلام خرج من قبره في ثيابه التي مات فيها والحلة التي يكساها حيث من حلل الجنة خلعة الكرامة بقرينة اجلسه على الكرسي عند ساق العرش فتكون أولية ابراهيم في الكسوة بالنسبة لبقية الخلق اه ( قال مقبده وفقه الله ) والذي يظهر لي أن تقديم ابراهيم عليه الصلاة والسلام في الكسوة على رسولنا صلى الله عليه وسلم فيه نوع تفضيل ظاهر لنبينا عليه الصلاة والسلام لأن ابراهيم جده واكمراه أولاً من اكرامه ومن مكارم أخلاقه التي بث بها الملائمة لطبه الشريف وتواضعه وإشاره غيره على نفسه الشريفة على أن تفضيله عليه الصلاة والسلام على سائر الأنبياء أمر مجمع عليه لصريح الأدلة الصحيحة ويكفي من بيان فضله على جميع الأنبياء عليه وعليهم الصلاة والسلام والشفاعة الكبرى التي اختص بها عنهم وكل منهم ستطلب منه وعنها يعتذر الرسولنا فيقول انا لها انا لها عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام . ثم قال صلى الله عليه وسلم ( الا ) بفتح الهمزة وتخفيف اللام كالسابق ( وانه ) الضمير للشان ( سيجاء ) بضم الياء وفتح الجيم مع زيادة السين في أوله . ( ١٣ - زاد السلم - خامس )

بِرِّ جَالٍ مِنْ أُمَّتِي فَيُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتُ السَّمَالِ فَأَقُولُ يَا رَبِّ أَصْحَابِي  
فَيَقَالُ إِنَّكَ لَا تَذَرِي مَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ فَأَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ  
وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ  
الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ إِلَى قَوْلِهِ وَإِنْ تَغْفِرْ  
لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ قَالَ فَيَقَالُ لِي إِنَّهُمْ لَمْ يَزَالُوا مُرْتَدِّينَ  
عَلَى أَعْقَابِهِمْ مُنْذُ فَارَقْتَهُمْ (رواه) البخاري<sup>(١)</sup> ومسلم واللفظ له

عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب التفسير  
في تفسير سورة  
المائدة في باب  
وكنتم عليهم  
شهودا  
مادمت فيهم  
الخ الآية  
وأخرج  
طرفا منه في  
الباب الذي

بعده وهو  
باب قوله تعالى  
ان تعذبهم  
فانهم عبادك  
الخ وأخرجه  
في أحديث  
الأنبياء في  
باب قول الله  
تعالى واتخذ  
الله إبراهيم  
خليلًا بلفظ انكم  
محشورون  
حفاة عراة  
غرلا الخ  
وفي آخر باب  
واذكر في  
الكتاب مريم  
اذ انتبذت من  
أهلها الخ

ولفظ البخارى يحاء بدونها (رجال من أمتي فيؤخذ بهم ذات الشمال) أى جهة  
النار أعاذنا الله تعالى بسر اسمه الغفار واسمه الرحيم منها وما يحجر اليها نحن وسائر  
أقاربنا وأحبابنا (فأقول يارب أصحابي) مكبرا وفي رواية للبخارى أصحابي بضم  
الهمزة وفتح المهملة مصغرا . ويدل قول أصحابي بالتصغير على قلة عددهم وهو خبر  
مبتدأ محذوف تقديره هؤلاء أصحابي (فيقال انك لا تدرى ما أحدثوا بعدك) أى  
مما يخالف شرعك الذى بعثت به (فأقول كما قال العبد الصالح) عيسى ابن مريم  
عليهما السلام (وكنتم عليهم شهودا مادمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم  
وأنت على كل شيء شهيد) ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم  
\* بدليل قوله (الى قوله وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم) هكذا في رواية  
مسلم . وفي رواية للبخارى . وكنتم عليهم شهودا مادمت فيهم) الى قوله الحكيم .  
ومعنى الروایتين متحد (فيقال انهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم) والمراد  
بهؤلاء المرتدين الذين ارتدوا على عهد أبى بكر فقاتلهم رضى الله عنه يعنى حتى قتلوا  
وماتوا على الكفر وقد صرح الفربرى عن البخارى عن قبيصة في أحديث  
الأنبياء في آخر باب واذكر في الكتاب مريم اذ انتبذت من أهلها الخ بذلك ولا شك  
انه لم يرتد بمجرد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم الا من كان منافقا من الأعراب الجفاة  
فيحمل هذا عليهم أو على المنافقين الذين لم يظهروا الردة حتى ماتوا وهم في الحقيقة غير  
مؤمنين فيصدق عليهم انهم أصحابه فلذلك قال صلى الله عليه وسلم أصحابي بالتصغير .

١٠١٣ يَأَيُّهَا<sup>(١)</sup> النَّاسُ إِنَّ مِنْكُمْ مُنْفَرِّينَ فَأَيُّكُمْ مَا صَلَّى بِالنَّاسِ

وفي كتاب  
الرفاق في

باب كيف  
الحشر برواية  
مطولة وأهلها  
محشورون الخ  
وبانتنتين  
مختصرتين \*  
وأخرجه  
مسلم في كتاب  
الجنة وصفة  
نعيمها وأهلها  
الخ في باب  
فناء الدنيا  
وبيان الحشر  
يوم القيامة  
برواية مطولة  
بأسانيد كلها  
إلى ابن عباس  
راويه وأخرج  
طرفا منه في  
هذا الباب  
عن ابن  
عباس أيضا

إشارة إلى أنهم كانت لهم صحبة له في حياته وإن خاطبها اتفاق فيقول له الملائكة  
أنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم الخ فيقول هو عليه الصلاة والسلام سحقا سحقا  
كلوا مسلم في كتاب الطهارة وما لا في الوطا في جمع الوضوء . بلفظ سحقا سحقا  
فسحقا ثلاث مرات فهذا المذكور لم يرد في الصحابة الذين لزموه وعرفوا بصحبته فقد  
صانهم الله تعالى وعصمهم من الردة وإنما ارتد قوم من جفاة الأعراب من المؤلفة  
قويهم ممن لايمان له حقيقة وهذا لا يوجب قدحا في الصحابة المشهورين . ومما يؤيد  
كون هذا الكلام واردا في المرتدين خاصة كونه عليه الصلاة والسلام خي عليه  
حلمهم ولو كانوا من أمة الاجابة لعرف حلمهم بكون أعمالهم تعرض عليه لأن أمة الاجابة  
تعرض عليه أعمالها كما ثبت في الأحاديث الصحاح \* وقولي واللفظ له أي لمسلم وأما  
البخاري فلفظه في أقرب رواياته للفظ مسلم \* يأيها الناس انكم محشورون إلى الله  
حفاة عراة غرلا ثم قال كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين إلى آخر  
الآية ثم قال ألا وإن أول الخلائق يكسى يوم القيامة إبراهيم ألا وإنه نجا برجال من  
أمتي فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول يارب أصيحابي فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك  
فأقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت  
الرفيق عليهم فيقال إن هؤلاء لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم \* هذه رواية  
البخاري في تفسير سورة المائدة . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي  
في الزهد من سننه وأخرجه النسائي في الجائز والتفسير من سننه ( وأما راوى  
الحديث ) فهو عبد الله بن عباس رضى الله عنهما وقد تقدمت ترجمة كل منهما في  
هذا الجزء . أما ترجمة عبد الله فقد تقدمت في شرح حديث . هلا انتفعت بجلدها .  
في حرف الهاء ( وأما ترجمة العباس ) فقد تقدمت في حرف الهاء أيضا عند حديث .  
هو في ضحضاح من نار الخ . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .  
(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يأيها الناس ) خطاب يعم جميع الأمة وإن كان ظاهره  
أنه يخص بمن خاطبه من الحاضرين لأن قوله يأيها الناس عام ولأنه مبلغ لجميع الناس  
لمعوم رسالته للخلق كافة ( ان منكم منفردين ) بصيغة الجمع وفي رواية للبخاري  
لمنفردين بلام التوكيد وهي رواية الأصملي ( فأياكم ما صلى بالناس ) بزيادة مالتأ كيد  
التميم وزادها مع أي الشرطية كثيرة فالمعنى أي واحد منكم ما صلى بالناس

(١) أخرجه البخارى في كتاب الأحكام في باب هل يقضى الحائض أو يفتى وهو غرضان وفى كتاب الأدب فى باب ما يجوز من الغضب والشدة لأمر الله عز وجل التح وفى كتاب الأذان فى باب من شك امامه اذا طول وفى باب تخفيف الامام فى القيام وتمام الركوع والسجود بلفظ ان منكم منفرين التح وفى كتاب العلم فى باب الغضب فى الوعظة والتعليم اذا رأى ما يكره بلفظ أيها الناس انكم مفرون التح \* وأخرجه مسلم فى كتاب الصلاة فى باب أمر الأئمة بتخفيف الصلاة فى تمام باسانيد

( فليؤجز ) أمر من الایجاز والمراد به التخفيف أى فليخفف مع اتمامه الأركان بحيث لا يخل بشيء من الواجبات فقد أخرج مسلم عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يؤجز فى الصلاة ويتم وأخرج عنه أيضا أنه صلى الله عليه وسلم كان من أخف الناس صلاة فى تمام وأخرج عنه أيضا أنه قال ماصليت وراء امام قط أخف صلاة ولا أتم صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله فليؤجز هو جواب الشرط ثم بين صلى الله عليه وسلم علة الأمر بالایجاز فى الصلاة أى التخفيف فيها اذا كان المصلى اماما بقوله ( فان فيهم الكبير ) أى الكبير السن ( والضعيف ) بالنصب عطف على الكبير المنسوب لكونه اسم ان والمراد بالضعيف ما يشمل المريض وضعيف الخلة ( وذا الحاجة ) أى صاحبها وهو يشمل الكبير السن وضعيف الخلة المذكورين وغيرهما كالصغير والحامل والمرضع وعبر السبيل فى مسلم عن أبى الزناد التنصيص على الصغير وفى الطبرانى التنصيص على الحامل والمرضع والعابر السبيل فعطف ذى الحاجة على ما قبله من عطف العام على الخاص . قال ابن دقيق العيد التطويل والتخفيف من الأمور الاضافية فقد يكون المسمى خفيفا بالنسبة الى عادة قوم طويلا بالنسبة لعادة آخرين قال وقول الفقهاء لا يزيد الامام فى الركوع والسجود على ثلاث تسبيحات لا يخالف ماورد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يزيد على ذلك لأن رغبة الصحابة فى الخير تقتضى أن لا يكون ذلك تطويلا اه وقد ذهب جماعة كابن بطال وابن حزم وابن عبد البر الى وجوب تخفيف الأئمة للصلاة تمسكا بظاهر الأمر فى قوله فليؤجز وفى رواية فليخفف . وعبرة ابن عبد البر فى هذا الحديث أوضح الدلائل على أن أئمة الجماعة يلزمهم التخفيف لأمره عليه الصلاة والسلام اياهم بذلك ولا يجوز لهم التطويل لأن فى الأمر لهم بالتخفيف نهيا عن التطويل والمراد بالتخفيف أن يكون بحيث لا يخل بسننها . ومقاصدها وموضوع حديث المتن من صلى بالناس وأما من صلى لنفسه فليطول ماشاء كما هو صريح حديث الصحيحين المتقدم فى الجزء الأول من كتابنا هذا من رواية أبى هريرة وهو . اذا أم أحدكم الناس



فليخفف فان فيهم الصغير والكبير والضعيف والمرضى فاذا صلى وحده فليصل كيف شاء . أخرجه  
واللفظ لمسلم \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فنلفظه \* يأبى الناس ان منكم منفرين فأياكم  
أم الناس فليؤجز فان من ورائه الكبير والضعيف وذو الحاجة \* وفى هذا الحديث جواز التأخر  
عن صلاة الجماعة اذا علم من عادة الامام التطويل الكثير كما قاله النووى . وفيه التذير عن اطالة  
الصلاة بالكلام اذا لم يرض المأموم بها . وفيه التيسير على ضعفاء الأمة الى غير ذلك \* وهذا الحديث  
كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى فى العلم من سننه وكذا أخرجه ابن ماجه فى سننه ( وأما راوى  
الحديث ) فهو أبو مسعود عقبة بن عمرو بن ثعلبة بن أسيرة بن عطية بن خدارة بن عوف بن  
الحارث بن الخزرج الأنصارى الخزرجى البدرى وهو مشهور بكينته المذكورة اتفقوا على أنه شهد  
العقبة واختلفوا فى شهوده بدرًا فقال الأكثر نزلها فنسب اليها وجزم البخارى بأنه شهدها واستدل  
بأحاديث أخرجه فى صحيحه فى بعضها التصريح بأنه شهدها منها حديث عروة بن الزبير عن بشير  
ابن أبى مسعود عقبة بن عمرو جد زيد بن حسن وكان شهد بدرًا وقال أبو عتبة بن سلام ومسلم  
فى الكنى شهد بدرًا وقال بن البرق لم يذكره ابن اسحاق فيهم وورد فى عدة أحاديث أنه شهدها وقال  
الطبرانى أهل الكوفة يقولون شهدها ولم يذكره أهل المدينة فيهم وقال ابن سعد عن الواقدي ليس  
بين أصحابنا اختلاف فى أنه لم يشهدا وقيل انه نزل ماء يندر فنسب اليه وقال سعيد ابن ابراهيم  
لم يشهد بدرًا هذا تحقيق الخلاف فى شهوده بدرًا وقد شهد أحدا وما سدها ونزل الكوفة وكان  
من أصحاب على كرم الله وجهه واستخف مرة على الكوفة له من الأحاديث عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم مائة وحديثان اتفق البخارى ومسلم على تسعة منها وانفرد البخارى بحديث واحد  
ومسلم بسبعة روى عنه ابنه بشير وأبو وائل وقيس بن أبى حازم قال المدائنى مات سنة أربعين قال  
الحافظ فى الاصابة والصحيح أنه مات بعدها فقد ثبت أنه أدرك امارة المغيرة على الكوفة وذلك  
بعد سنة أربعين قطعًا وقيل انه مات بعد سنة ثلاثين بسنة أو سنتين واختلف فى محل موته  
فقيل فى الكوفة وقيل بالمدينة المنورة أماننا الله ومن نجه بها على الايمان حتى نتال ما لخص به الميت  
بها من شفاعة رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم . وبالله تعالى التوفيق . وهو  
المهادى الى سواء الطريق .

١٠١٤ يَا أَيُّهَا<sup>(١)</sup> النَّاسُ خُذُوا مِنَ الْأَعْمَالِ مَا تُطِيقُونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا وَإِنَّ أَحَبَّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ مَا دَامَ وَإِنْ قَلَّ (رواه البخاري<sup>(١)</sup>) واللفظ له ومسلم عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب اللباس فى باب الجلوس على الحصر ونحوه وفى كتاب الايمان فى باب أحب الدين الى الله

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يا أيها الناس ) هو خطاب لجميع الأمة كما أشرنا اليه فى شرح الحديث السابق فلا تختص بالصحابة الحاضرين لقوله فى الحديث الآخر فليبلغ الشاهد الغائب ( خذوا من الأعمال ) أن فيه للاستغراق أى من جميع الأعمال الدينية ( ما تطيقون ) أى ما لكم به طاقة وعلى فعله قدرة تم على الأمر بأخذ الانسان ما يطيقه من الأعمال بقوله ( فان الله لا يمل حتى تملوا ) بفتح الميم فيها وفتح سابقتها أى لا يقطع عنكم فضله وقبوله أعمالكم حتى تملوا أى تركوا سؤاله وتنقطعوا عن أعمالكم لوجهه تعالى بسبب أخذكم من الأعمال أكثر مما تطيقون وأطلق الملل على الله تعالى على سبيل المشاكلة كما فى قوله تعالى ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين وقولى وأطلق الملل هو مصدر كاللال والملاثة ( وان أحب الأعمال الى الله مادام ) أى ما استمر فى حياة العامل وليس المراد حقيقة الدوام التى هى شمول جميع الأزمنة ( وان قل ) العمل لأنه يستمر بخلاف الكثير الشاق كما هو محرج فى التجريب علم الحقائق لاسبابها ان وافق قول المعصوم الصادق رسولنا محمد صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى \* يا أيها الناس عليكم من الأعمال ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تملوا وان أحب الأعمال الى الله مادوم عليه وان قل وكان آل محمد صلى الله عليه وسلم اذا عملوا عملا أثبتوه \* وفى هذا الحديث دلالة على جواز استعمال المجاز وهو اطلاق الملل على الله تعالى . وفيه فضيلة الدوام على العمل والحث على العمل الذى يدوم وان العمل القليل الدائم خير من الكثير المنقطع لأنه بدوام القليل تدوم الطاعة والاقبال على الله تعالى بنية وإخلاص ويثمر القليل الدائم حتى يزد على الكثير المنقطع أضعافا كثيرة . وفيه بيان شفقة رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمته لأنه أرشدها الى ما يصلحها وهو ما يمكن الدوام عليه بلا مشقة لأن النفس تكون فيه أنشط فيحصل فيه المقصود من الأعمال وهو الحضور فيها والدوام عليها بخلاف ما يشق لأنه يؤدى

أدومه بلفظ مه عليكم بما تطيقون الخ وفى أبواب التهجذ فى الليل فى باب ما يكره من التشديد فى العبادة . مه عليكم الخ وأخرج نحوه من حديث عائشة أيضا فى كتاب الصوم فى باب الصوم شعبان بلفظ خذوا من العمل ما تطيقون الخ وبهذا اللفظ قد تقدم لنا فى الجزء الأول

ترك العمل كله أو بعضه أو افعله بكلفة يفوته الخير العظيم . وفيه دليل للجمهور أن صلاة جميع الليل مكروهة وعن جماعة من السلف لأبأس بها قال النووي . وقال الغاضى كرهه مالك مرة وقال لعله يصبح مغلوباً وفي رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة حسنة ثم قال لأبأس به ما لم يضر ذلك بصلاة الصبح قل مالك وإن كان يأتيه الصبح وهو ناعس فلا يفعل . وإن كان انما يدركه فتور وكسل فلا بأس به اه قال ابن رشد واختلف قول مالك في قيام جميع الليل ثم قال وأما ان كان لا يصلي الصبح الا وهو مغلوب عليه فذلك مكروه دم الليل كله أو جله قولاً واحداً لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ناس أحدكم في صلاته فليرقد فيحصل بين أمرين اما أن يصلي على هذه الحالة التي قد نهى عنها أو يرقد فتفوته صلاة الصبح الخ ( قال مقبده وفقه الله ) ظاهر الأدلة ان من أجهد نفسه في عبادة من صلاة أو تأليف ليلا حتى لم يبق من الليل الا نحو ثلاث ساعات أو ساعتين فنام لم يفعل مكروها لأنه نام قبل دخول الوقت وإن خشي استغراقه بالنوم أو ظن ذلك من تكرار عادته لأن الصلاة لازالت لم تجب عليه والنفس تميل الى البطالة غالباً ان ترك لها تلك العبادة جمحت به لترك غيرها أيضاً ويدل لهذا ما نقله الابن عن عياض عند شرح حديث الوادى فقد قال عياض فيه النوم قبل وقت الصلاة وإن خشي الاستغراق حتى يخرج الوقت وهذا لأنها لم تجب بعد اه قال الخطاب في شرحه لمختصر خليل المسمى مواهب الجليل عند قول خليل ونوم وغفلة الخ قال البرزلى في مسائل الطهارة سئل عز الدين عمن لا يمكنه قرب أهله الا بليل وإذا فعل آخر أهله الصلاة عن وقتها لتكاسها فهل يجوز له فعل ذلك وإن أدى الى اخلاها بالصلاة أم لا فأجاب بأنه يجوز له أن يجامع أهله ليلاً وبأمرها بالصلاة في وقت الصبح فإذا أطاعت فقد سعد وسعدت وإذا خالفت فقد أدى ما عليه ( قت ) قوله ليلا يحتمل أن يكون لفظاً مقصوداً اذ لا يجب عليها حينئذ غسل ولا صلاة فلا يترك ماوجب له لما لم يجب عليها وهذا نحو مما ذكره الباجي عن بعض أصحاب مالك انه يجوز للانسان أن ينام بالليل وإن جوزان نومه يبق حتى يخرج وقت الصبح اذ لا يترك أمراً جائزاً لشيء لم يجب عليه وعلى هذا فلو كان بعد الفجر فلا يمكن من ذلك حتى يخرج وقتها أو يصلها اه المراد منه وبه يتضح لك ماقررناه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه امامنا مالك في موطنه . وفيه فليل لهذه الحولاء لاننام الليل فكرم ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى عرفت الكراهية في وجهه - وأخرجه النسائي في الايمان والصلاة من سننه (وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة رضى الله عنها وقد تقدمت ترجمتها في هذا الجزء في حرف الهاء في شرح حديث هو لها صدقة ولنا هدية \* وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

من متن زاد  
المسلم . فيما  
اتفق عليه  
الشيخان في  
حرف الهاء  
ولم اعتبر هذا  
تكراراً معه  
لزيادة هذا  
بجملته في أوله  
لم توجد فيما  
تقدم \*  
وأخرج  
مسلم في كتاب  
صلاة المسافرين  
في باب فضيلة  
العمل الدائم  
من قيام  
الليل وغيره  
بثلاث روايات

(١) أخرجه البخارى في كتاب المغازى في باب غزوة ذى قردوهي الغزوة التي أغاروا على لقاح النبي صلى الله عليه وسلم وفي كتاب الجهاد في باب من رأى العدو فنادى بأعلى صوته ياصباحاه حتى يسمع الناس \* وأخرجه مسلم في كتاب الجهاد والسير في باب غزوة ذى قردوهي رواية بلفظ البخارى ورواية بعدها بمعناها بأسانيد

(٢) قوله صلى الله عليه وسلم (يا ابن الأكوع) المراد به سلمة بن الأكوع الصحابي الجليل المشهور في الرمي بالاصابة وستأتى ترجمته هنا عن قريب ان شاء الله (ملكك) بناء الخطاب المفتوحة أى قدرت على الكفرة الذين أخذوا لقاح النبي صلى الله عليه وسلم التي كانت ترعى بالغابة موضع على يربد من المدينة في طريق الشام وهم من غطفان وفزارة أى قدرت عليهم فاستعبدتهم وهم في الأصل أحرار (فأسجح) بهزة قطع مفتوحة ثم سين مهملة ساكنة ثم جيم مكسورة فحاء مهملة فعل أمر من الاسجاح وهو حسن العقو وتسهيل الأمر والسجاجة السهولة أى سهل وأحسن أوارفت ولا تأخذ بالشدّة قال العيني وهذا مثل من أمثال العرب \* وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ للبخارى عن رواية سلمة بن الأكوع قال خرجت من المدينة ذاهبا نحو الغابة حتى اذا كنت بثنية الغابة لقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف قلت ويحك ما بك قال أخذت لقاح النبي صلى الله عليه وسلم قلت من أخذها قال غطفان وفزارة فصرخت ثلاث صرخات أصمعت ما بين لابتيها ياصباحاه ياصباحاه ثم اندفعت حتى أقام وقد أخذوها فجعلت أرميهم وأقول أنا ابن الأكوع \* واليوم يوم الرضع فاستنقذتها منهم قبل أن يشر بوا فأقبلت بها أسوقها فلقيني النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان القوم عطاش وانى أعجلتهم أن يشر بوا سقيهم فأبى في أثرهم فقال \* يا ابن الأكوع ملكك فأسجح \* ان القوم يقولون في قومهم \* قوله وأنا ابن الأكوع الخ الأكوع هو سنان بن عبد الله والرضع بضم الراء وتشديد الضاد المعجمة بعدها عين مهملة جمع راضع وهو اللثيم ومعناه اليوم يوم اللثام أى يوم هلاكهم والأصل فيه أن شخصا كان شديد البخل فكان اذا أراد حلب ناقته ارتضع من ثديها لثلا يحلبها فيسمع جيرانه أو من يمر عليه صوت الحلب فيطلبون منه اللبن وقيل بل صنع ذلك لثلا يتبدد من اللبن شئ اذا حلب في الأثناء أو يبقى في الأثناء شئ اذا شربه منه فقالوا في المثل ألأم من راضع وقيل بل معنى المثل ارتضع اللؤم من بطن أمه وقيل كل من كان يوصف باللؤم يوصف بالمس والرضاع وقيل المعنى اليوم يعرف من رضع كريمة فأنجحته أولئمة فهجته أو اليوم يعرف من أرضعته

الحرب من صفه وتدريب بها من غيره \* وقوله ان القوم يقرون في قومهم زاد به البخارى في روايته في الجهاد في باب من رأى العدو فنادى بأعلى صوته ياصباحاه الخ ولم يكن في روايته في كتاب المغازى أما مسلم فلم يذكر هذه الزيادة في الرواية الأولى في باب غزوة ذي قرد فذلك اقتصر في متن زاد المسلم على ما اتفقا عليه فقط لكن مسلما ذكر فيها بعد روايته الأولى زيادة بمعناها وهي قوله صلى الله عليه وسلم \* انهم الآن ليقرون في أرض غطفان قال فجاء رجل من غطفان فقال نحر لهم فلان جزورا فلما كشفوا جلودها رأوا غبارا فقالوا أنا كم القوم فخرجوا هارين : ويقرون بضم المثناة التنية وسكون القاف والواو بينهما راء مفتوحة أى يضافون في قومهم أي انهم وصلوا الى غطفان وهم في وقت كلامه صلى الله عليه وسلم يضيفونهم ويساعدونهم فلا فائدة في البعث في أثرهم لأنهم التحقوا بقومهم وفي رواية يقرون بفتح أوله وكسر القاف وتشديد الراء \* وفي هذا الحديث معجزة له صلى الله عليه وسلم حيث أخبر بكونهم الآن يقرون في قومهم فكان الأمر كما قاله . وفيه جواز الأخذ بالشدّة ولقاء الواحد أكثر من المثلين لأن سلمة كان وحده وألقى بنفسه في الخطر عليها . وفيه تعريف الانسان بنفسه في الحرب بشجاعته وتهدمه لقوله أنا ابن الأكوع وفي رواية خذها أي الرمية وأنا ابن الأكوع . وفيه فضل الرمي كما هو واضح \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في اليوم والليلة وهو الحديث الثاني عشر من ثلاثيات البخارى ( وأما راوى الحديث ) فهو سلمة بن الأكوع رضى الله عنه وهو سلمة بن عمرو بن الأكوع واسم الأكوع سنان بن عبد الله بن قشير بن خزيمة بن مالك بن سلامان السلمي أبو مسلم المدني أول مشاهده الحديثية وكان من الشجعان وكان يسبق الفرس عدوا وقد بايع النبي صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة على الموت أول الناس وأوسطهم وآخرهم كما رواه مسلم فيما يأتي قريبا ورواه البخارى في صحيحه في كتاب الجهاد في باب البيعة في الحرب على أن لا يفروا من روايته بلفظ \* يابن الأكوع ألا تبائع قال قلت قد بايعت يارسول الله قال أيضا فبايعته الثانية الخ فصرح ببيعته مرتين وقد روى مبايعته ثلاثا مسلم في صحيحه أيضا في باب غزوة ذي قرد بلفظ \* بايع يأسلمة قال قلت قد بايعت يارسول الله في أول الناس قال وأيضا قال ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم عزلا يعنى ليس معه سلاح قال فأعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة أودقة ثم بايع حتى اذا كان في آخر الناس قال ألا تباعبي يأسلمة قال قد بايعتك يارسول الله في أول الناس وفي أوسط الناس قال وأيضا قال فبايعته الثالثة الخ فحديث مبايعه سلمة بن الأكوع اتفق عليه الشيخان من روايته رضى الله عنه كما رأيت وانما لم أذكره في متن زاد المسلم لأمرين : أحدهما اختلاف لفظها في المبدأ وغيره . الأمر الثاني أنه ليس فيه من الفوائد الامتعية سلمة بتكرار بيعته وبيان اعتناء رسول الله صلى الله عليه وسلم بها لمزيد مدحها للاسلام لشجاعته وله هو أيضا لكثرة ثواب بيعه الرضوان فلهذا ذكرته

١٠١٦ يَا أَبْنَى الْخَطَّابِ<sup>(١)</sup> أَلَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ لَنَا آخِرَةً وَلَهُمْ  
الدُّنْيَا « يَعْنِي الرُّومَ وَالْفُرْسَ » قَالَ عُمَرُ قُلْتُ بَلَى ( رواه )  
البخارى<sup>(١)</sup> ومسلم واللفظ له عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه  
باب تنبغى  
عن رسول الله ﷺ

مرضاة أزواجك

الخ وفي كتاب  
النكاح في  
باب موعظة  
الرجل ابنته  
لحال زوجها  
مطولا وأخرجه  
بمعناه في كتاب  
الباس في باب  
ما كان النبي  
صلى الله عليه  
وسلم يتجوز  
الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يا ابن الخطاب ) المراد به أمير المؤمنين عمر بن  
الخطاب الحليفة الثاني لرسول الله صلى الله عليه وسلم ( ألا ) حرف استفتاح ( ترضى  
أن تكون لنا الآخرة ) الباقية ( ولهم الدنيا ) الفانية هي وزينتها ونعيمها ثم  
بنيت المراد بضمير لهم بقول ( يعني ) رسول الله صلى الله عليه وسلم ( الروم والفرس ) لأن  
ضمير الجمع على إرادة قيصر وكسرى ومن تبعهما أو كان على مثل حالهما وقيصر  
لقب لسكل من كان ملكا لروم وكسرى لقب لمن كان ملكا للفرس كما أن لقب  
ملك الترك خاقان والحبيشة لقب ملكهم النجاشي ولقب ملك القبط فرعون ولقب ملك  
مصر في الزمن السابق العزيز ولقب ملك حمير تبع ولقب ملك اليهود قيطون أو  
ماتح ولقب ملك البربر جالوت ولقب ملك الصابئة عمروذ إلى غير ذلك من ألقاب ملوك  
أجناس البشر ( قل عمر ) بن الخطاب رضى الله عنه ( قلت ) بجيا لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم ( بلى ) وهي لا يجاب النفي . وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين  
واللفظ لمسلم من رواية عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال \* لما اعتزل نبي الله صلى  
الله عليه وسلم نساءه قال دخلت المسجد فإذا الناس يسكرتون بالخصى ويقولون  
وأخرجه مسلم

طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه وذلك قبل أن يؤمرن بالحجاب فقال عمر  
 فقلت لأعلمن ذلك اليوم قال فدخلت على عائشة فقلت يا ابنة أبي بكر أقد بلغ من  
 شأنك أن تؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت مالى ومالك يا ابن الخطاب  
 عليك بميتك قال فدخلت على حفصة بنت عمر فقلت لها يا حفصة أقد بلغ من شأنك  
 أن تؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لقد علمت أن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لا يحبك ولولا أنا لطلقك رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكت أشد  
 البكاء فقلت لها أين رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت هوى خزانته فى المشربة  
 فدخلت فاذا أنا برباح غلام رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدا على أسكفة المشربة  
 مدلى رجله على تقير من خشب وهو جذع يرقى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وينحدر فتاديت يارباح استأذن لى عندك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر  
 رباح الى الغرفة ثم نظر الى فلم يقل شيئا ثم قلت يارباح استأذن لى عندك على رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فنظر رباح الى الغرفة ثم نظر الى فلم يقل شيئا ثم رقت  
 صوتى فقلت يارباح استأذن لى عندك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فنى أظن  
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ظن أنى جئت من أجل حفصة والله لئن أمرنى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بضرب عنقها لأضرب بن عنقها ورفعت صوتى فأومأ  
 الى أن ارقه فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مضطجع على حصير  
 فجلست فأدنى عيه أزاره وليس عليه غيره واذا الحصير قد أثر فى جنبه فنظرت ببصرى  
 فى خزانة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا أنا بقبضة من شعر نحو الصاع ومثلها  
 قرظا فى ناحية الغرفة واذا أفيق معلق قال فابتدرت عيناي قال ما يبكيك يا ابن الخطاب  
 قلت يا نبي الله ومالى لا أبكي وهذا الحصير قد أثر فى جنبك وهذه خزانتك لا أرى فيها الا  
 ما أرى وذلك قيصر وكسرى فى الثار والأنهار وأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفوته  
 وهذه خزانتك فقال \* يا ابن الخطاب الخ والنقيير يفتح النون وكسر القاف وروى  
 بالغاء بدل النون هو جذع فيه درج والاسكفة بضم الهمة والكاف وتشديد الفاء  
 هى عتبة الباب السفلى والمشربة بضم الراء وفتحها هى الغرفة والأفيق يفتح الهمة  
 وكسر الفاء هو الجلد الذى لم يتم دباغه وجمعه أفق بفتحها كأديم وأدم. وقول عائشة  
 رضى الله عنها عليك بميتك العيبة بالعين المهملة ثم ياء مثناة تحية ثم باء موحدة المراد  
 به ابنتك حفصة وأصل العبة فى كلام العرب وعاء يحمل الانسان فيه أفضل ثيابه  
 ونميس متاعه فشبهت ابنته بها \* وقولى والافظله أى لمسلم وأما البخارى فلفظه فى

فى كتاب الرضا  
 فى باب الایلاء  
 واعتزال النساء  
 أنفج بأربع  
 روايات عن  
 عمر معناها  
 واحد وان  
 اختلفت ألفاظها  
 غالباً

١٠١٧ يَا أَبْنُ<sup>(١)</sup> الْخَطَّابِ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ وَلَنْ يُضَيِّعَنِي اللَّهُ أَبَدًا \*  
قَالَ يَوْمَ صَلَّحَ الْحُدَيْبِيَّةَ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ (رواه البخاري)<sup>(١)</sup>  
ومسلم عن سهل بن حنيف رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

تفسير سورة التحريم في باب تنفى مرضاة أزواجك الخ \* أما ترى أن تكون لهم الدنيا ولنا الآخرة وافظه في كتاب النكاح في باب موعظة الرجل ابنته لحال زوجها \* أو في هذا أنت يا ابن الخطاب ان أولئك قوم قد عجلوا طياتهم في الحياة الدنيا . قال عمر فقلت يا رسول الله استغفرك . ( وأما راوى الحديث ) فهو عمر ابن الخطاب أمير المؤمنين رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في هذا الجزء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ في حرف الهاء . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يا ابن الخطاب ) هو كما بقه المراد به عمر بن الخطاب رضى الله عنه وفي رواية بحذف أداة النداء ( أنى رسول الله ) جل وعلا زاد البخاري في كتاب الشروط ولىست أعصيه يعنى انه إنما يفعل صلح الحديبية بوحي لأنه رسول الله عليه الصلاة والسلام فلا يفعل شيئا الا بوحي وان اجتهد فاجتهاده مقطوع بإصابته ثم أعقب قوله أنى رسول الله بقوله ( ولن يضيعني ) بضم أوله وفتح ثانيه وكسر التحتية مشددة ( الله أبدا ) أى لن يتركنى ضائعا غير منصور على أعدائي بل لا يزال أبدا ينصرنى النصر العزيز عليهم ويمدنى بالملائكة عليهم الصلاة والسلام وينصرنى بقذف الرعب فى قلوب الكفرة وقد شوه ذلك بالفعل فلم يزل الله ينصره حتى أظهر دينه على الدين كله ونصر خلفاءه المتمسكين بسنته بعده . ثم بينت من هو ابن الخطاب المخاطب بهذا الحديث الشريف الدال على تقته صلى الله عليه وسلم بنصر الله تعالى إياه وانه لا يضيعه أبدا بقولى ( قاله ) أى هذا القول المذكور ( يوم صلح الحديبية ) بتشديد التحتية الأخيرة وقيل بتخفيفها فيها لقتان وأنكر كثير من أهل اللغة التخفيف وقال أبو عبيد البكرى أهل العراق يقولون وأهل الحجاز يخففون ( لعمر بن الخطاب ) رضى الله عنه وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى فى أبواب الجزية عن أبى وائل قال كنا بصيفين فقام سهل بن حنيف فقال أيها الناس اتهموا أنفسكم فانا كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ولو نرى قتالا لقاتلنا فجا عمر بن الخطاب فقال يا رسول الله أسأنا على الحق وم على الباطل

(١) أخرجه البخارى فى الجزية فى آخر كتاب الجهاد فى باب بعد باب اثم من عاهد ثم غدر بروايتين أولاها مختصرة وأخرجه فى كتاب التفسير فى تفسير سورة الفتح فى باب قوله تعالى اذ يبايعونك تحت الشجرة وأخرجه بمعناه مطولا فى كتاب الشروط فى باب الشروط فى الجهاد الخ وأخرج بعض قصته عن راويه سهل بن حنيف فى كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة فى باب ما يذكر من ذم رأى وتسكف القياس الخ وأخرج فى غزوة



فقال بلى فقال أليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار قال بلى قال فلام نعطي الدنيا في  
دينا أترجع ولا يحكم الله بيننا وبينهم فقال \* يا ابن الخطاب انى رسول الله ولن  
يضيعني الله أبدا . فانطلق عمر الى أبى بكر فقال له مثل ما قال للنبي صلى الله عليه وسلم  
فقال انه رسول الله ولن يضيعه الله أبدا فنزلت سورة الفتح فقرأها رسول الله صلى  
الله عليه وسلم على عمر الى آخرها فقال عمر يا رسول الله أو فتح هو قال نعم اه  
زاد مسلم فطابت نفسه ورجع . ومراد سهل بن حنيف راوى الحديث رضى الله عنه  
بهذا اعلام أهل صفين من أصحاب على كرم الله وجهه حيث رأى كراهتهم للتحكيم بما  
جرى يوم الحديبية من كراهة أكثر الناس الصلح مع مشركى قريش ومع ذلك  
فقد أعقب خيرا كثيرا وظهر أن رأى النبي صلى الله عليه وسلم في الصلح أصوب  
وأثم من رأيهم في المناجزة \* وفى هذا الحديث فضيلة أبى بكر الصديق وغزارة علمه  
وتوفيق الله اياه لمثل قول النبي صلى الله عليه وسلم انى رسول الله ولن يضيعنى  
الله أبدا ولم يكن الصديق حين قول النبي صلى الله عليه وسلم هذا القول معه بل  
كان منفردا عنه في مكانه كما نصوا عليه فدل ذلك على رسوخه في العلم وتوفيق الله  
له رضى الله عنه وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى فى سننه ( وأما  
راوى الحديث ) فهو سهل بن حنيف بن واهب بن العكيم بن ثعلبة بن الحارث  
بن مجدعة بن عمرو بن حبيش بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن أوس  
الأفصارى الأوسى رضى الله عنه يكنى أبا سعيد وأبا عبد الله كما قاله ابن حجر فى  
الاصابة وفى خلاصة تهذيب الكمال للعافظ صنى الدين الخزرجى ان كنيته أبو ثابت  
كان من السابقين شهد بدرا والمشاهد كلها وثبت يوم أحد حين انكشف الناس  
وباع يومئذ على الموت وكان ينفع عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالنبل فيقول  
نبلوا سهلا فانه سهل وكان عمر يقول سهل غير حزن واستخلفه على رضى الله عنه  
على البصرة بعد الجمل ثم شهد معه صفين ويقال آخى النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
بينه وبين على بن أبى طالب وله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعون حديثا  
اتفق البخارى ومسلم على أربع منها وانفرد مسلم بمحدثين . وكما روى عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقد روى أيضا عن زيد بن ثابت وروى عنه ابنه أبو امامة  
أسعد وعبد الله أو عبد الرحمن وروى عنه أيضا أبو وائل وعبيد بن السباق وعبد  
الرحمن بن أبى ليلي وغيرهم . مات سنة ثمان وثلاثين بالكوفة وصلى عليه على رضى  
الله عنها قال عبد الله بن معقل صلى عليه على فكبر ستا وفى رواية خمسا ثم قال  
انه بدرى . والله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

الحدية طرفا  
من روايته  
\* واخرجه  
مسلم فى كتاب  
الجهاد والسير  
فى باب صلح  
الحديبية فى  
الحديبية بثلاث  
روايات احداها  
مطولة

١٠١٨ يَابَنْتَ<sup>(١)</sup> أَبِي أُمَيَّةَ «يَعْنِي أُمَّ سَلَمَةَ» سَأَلَتْ عَنِ الرُّكْعَتَيْنِ  
بَعْدَ الْعَصْرِ إِنَّهُ أَتَانِي أَنَسٌ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ بِالإِسْلَامِ مِنْ قَوْمِهِمْ  
فَشَغَلُونِي عَنِ الرُّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ فَهَمَّا هَاتَانِ (رواه)  
البخارى<sup>(١)</sup> ومسلم عن أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب المغازى  
في باب وفد  
عبد القيس  
وفي كتاب  
الصلاة في  
أبواب السهو  
في باب إذا سلم  
وهو يصلي  
فأشار بيده  
واستمع \*  
ومسلم في  
فضائل القرآن  
وما يتعلق به  
في باب معرفة  
الركعتين اللتين  
كان يصليهما  
النبي صلى الله  
عليه وسلم  
بعد العصر

قوله صلى الله عليه وسلم (يابنت) بكسر الموحدة لها وفي رواية للبخارى يابنة  
بسكون الموحدة وفتح النون (أبي أمة) واسمه حذيفة وقيل سهيل بن الغيرة  
الحزومي كما صححه زكريا الأنصارى في شرح صحيح البخارى ويلقب زاد الركب  
لكونه كان يكفي ركه الزاد ولا يرضى أن يحمل أحد معه زادا فذلك لقب زاد  
الركب ثم بينت المراد بينت أبي أمة بقول (يعني) أى يقصد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم (أم سلمة) أم المؤمنين واسمها هند رضى الله عنها (سألت) بكسر  
تاء الخطاب لأنه لأثني (عن الركعتين) اللتين (بعد العصر انه) وفي رواية وانه  
بالواو (أتاني أناس) بالهمز كما هو لفظ للبخارى في المغازى ولفظه في كتاب الصلاة  
كلفظ مسلم ناس بدون همز (من عبد القيس) أى من بنى عبد القيس (بالاسلام  
من قومهم فشغلوني عن الركعتين اللتين بعد الظهر) ولطحاوى من وجه آخر قدم على  
قلائص من الصدقة فنسيتهما ثم ذكرتهما فكرهتا أن أصليهما في المسجد والناس يرون  
فصليتهما عندك يعنى أم سلمة وله من وجه آخر فجاءنى مال فشغلنى (فهما هاتان)  
الركعتان اللتان كنت أصليهما بعد الظهر فشغلت عنهما فصليتهما الآن . وقد ثبت في  
صحيح مسلم عن أبي سلمة أنه سأل عائشة عن الركعتين اللتين كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يصليهما بعد العصر فقالت كان يصليهما قبل العصر ثم انه شغل عنهما  
أو نسيهما فصلاهما بعد العصر ثم أثبتهما وكان اذا صلى صلاة أثبتهما أى داوم عليهما  
وروى مسلم أيضا بأسناده عن عائشة قالت ماترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين  
بعد العصر عندى قط . ولعل هذا بعد قضية أم سلمة كما قاله الابن في شرح صحيح  
مسلم ثم نقل الابن عن القاضي عياض في معنى حديث عائشة انها ركعتين كان  
يصليهما قبل العصر فشغل عنهما أو نسيهما انه يجمع بأن يكونا هما راتبتى الظهر

١٠١٩ يَا بُنَيَّةُ <sup>(١)</sup> أَلَا تُحِبِّينَ مَا أَحَبُّ قَالَتْ بَلَى \* قَالَهُ لَا بُنَيَّةَ  
فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا حِينَ بَعَثَهَا أَزْوَاجُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِلَيْهِ  
يَنْشُدُنَّهُ اللَّهُ الْعَدْلُ فِي عَائِشَةَ (رواه) البخاري <sup>(١)</sup> واللفظ له ومسلم  
عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ

البعدين لأنها إنما تهليان قبل العصر والجمع أول ثلاث تختلف الأحاديث . وقال  
الحافظ في فتح الباري بعد ذكر حديث عائشة المذكور وهو قولها ماترك ركعتين  
بعد العصر عندى قط . ومن ثم اختلف نظر العلماء فقبل تقضى الفواتى فى أوقات  
الكرهه لهذا الحديث وقيل هو خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم وقيل هو خاص  
بمن وقع له نظير ماوقع له ام . وفى هذا الحديث وذكر سببه فوائد كثيرة . منها  
التنفل فى البيت . ومنها جواز سؤال العالم عما أشكل على الطالب حكمه لسؤال أم  
سلمة للنبي صلى الله عليه وسلم عن وجه صلاته بعد العصر مع كونه نهى عن ذلك  
الى غير ذلك مما ذكره صاحب فتح الباري وغيره مما استنبط من هذا الحديث \* وهذا  
الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى كتاب الصلاة من سننه ( وأما راوى  
الحديث ) فهو أم المؤمنين أم سلمة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها فى هذا  
الجزء فى حرف الواو عند حديث ويح عمار تقتله الفئة الباغية الخ \* والله تعالى  
التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا بنيتة) بالتصغير وهو تصغير اشتقاق ولفظ مسلم أى بنيتة الخ  
(ألا تحبين ما أحب قالت) فاطمة رضى الله عنها (بلى) زاد مسلم قال فأجبنى هذه  
يعنى عائشة رضى الله عنها \* وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى  
عن عائشة رضى الله عنها \* أن نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم كن حزين  
فحزب قيه عائشة وحفصة وصفية وسودة والحزب الآخر أم سلمة وسائر نساء رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وكان المسلمون قد علموا حب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عائشة فإذا كانت عند أحدهم هدية يريد أن يهديها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أخرها حتى اذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بيت عائشة بعث صاحب الهدية  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بيت عائشة فكلهم حزب أم سلمة فقلن لها  
كلمى رسول الله صلى الله عليه وسلم يكلم الناس فيقول من أراد أن يهدى الى

(١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب الهبة  
وفضلها الخ  
فى باب من  
أهدى الى  
صاحبه وتحرى  
بعض نساءه  
دون بعض  
\* ومسلم  
فى كتاب  
فضائل الصحابة  
فى باب فضل  
عائشة رضى  
الله عنها

رسول الله صلى الله عليه وسلم هدية فليهدده حيث كان من نسائه فسلمته أم سلمة بما قلن فلم يقل لها شيئا فسألها فقالت ما قال لي شيئا فقلن لها فسلمته قالت فسلمته حين دار إليها أيضا فلم يقل لها شيئا فسألها فقالت ما قال لي شيئا فقلن لها فسلمته حتى يكلمك فدار إليها فسلمته فقال لها لا تؤذي في عائشة فإن الوحي لم يأتي وأنا في ثوب امرأة الا عائشة قالت فقلت أنوب الى الله من أذاك يا رسول الله ثم انهن دعون فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تقول ان نساءك ينشدنك الله العدل في بنت أبي بكر فسلمته فقال \* يا بنية ألا تحبين ما أحب قالت بلى فرجعت اليهن فأخبرتهن فقلن ارجعي اليه فأبى أن ترجع فأرسلن زينب بنت جحش فأنته فأغلظت وقالت ان نساءك ينشدنك الله العدل في بنت ابن أبي قحافة فرفعت صوتها حتى تناولت عائشة وهي قاعدة فسبها حتى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لينظر الى عائشة هل تسلم قال فتسلمت عائشة ترد على زينب حتى أسكتها قالت فنظر النبي صلى الله عليه وسلم الى عائشة وقال انها بنت أبي بكر اه بلفظه . ثم بينت من هي المقصودة بقوله عليه الصلاة والسلام يا بنية الخ بقوله ( قاله ) رسول الله صلى الله عليه وسلم أى قال يا بنية الخ ( لابنته فاطمة ) الزهراء ( رضى الله تعالى عنها حين بعثها أزواجه عليه الصلاة والسلام اليه ينشدنك الله ) بفتح التحتية ثم نون ساكنة ثم شين معجمة مضمومة من باب نصر أى يقلن لك نشدناك الله أى سألتناك به واستعطفناك به ( العدل في عائشة ) رضى الله عنها أى في التسوية بينها وبين بقية أمهات المؤمنين في المحبة وغيرها وقال الكرمانى في محبة القلب فقط لأنه عليه الصلاة والسلام كان يسوى بينهم في الأفعال المقدورة وقد اتفق على أنه لا يلزم التسوية بينهم في المحبة لأنها ليست من مقدور البشر \* وقوله واللفظ لى أى للبحارى وأما مسلم فلفظه \* أى بنية ألسن تحبين ما أحب فقالت بلى قال فأحبى هذه . قال فقامت فاطمة حين سمعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ وفى آخر روايته عن عائشة فلما وقعت بها لم أنشئها أن أنشئها غلبة ولابن سعد فلم أنشئها أن أنشئها . وقوله صلى الله عليه وسلم انها بنت أبي بكر معناه انها شريفة عاقلة عارفة كآبائها وكأنه صلى الله عليه وسلم أشار الى أن أبا بكر كان علما بمناقب مضر ومثالبها ولا يستغرب من بنته تلقى ذلك عنه . ومن يشابهه أبه فاطم . والولد سر آيه \* وفى هذا الحديث منقبة ظاهرة لعائشة وفيه انه لاهرج على الرجل فى إثبات بعض نائه بالتعفف وإنما اللازم العدل فى البيت والنفقة ونحو ذلك من الأمور اللازمة كذا قرره ابن بطال عن المهلب واعترضه ابن المنير بأنه لادلالة فى الحديث على ذلك وإنما الناس كانوا يفعلون ذلك والزواج وان كان مخاطبا بالعدل بين نائه فليهدون الأجانب ليس أحدهم مخاطبا بذلك فلهذا لم يتقدم عليه الصلاة والسلام الى الناس بشيء فى ذلك وأيضا فليس من مكارم الأخلاق أن يتعرض الرجل الى الناس بمثل ذلك لما فيه من

## ١٠٢٠ يَا بِلَالُ<sup>(١)</sup> حَدَّثَنِي بِأَرْجَى عَمَلٍ عَمِلْتَهُ فِي الْإِسْلَامِ فَإِنِّي سَمِعْتُ

التعرض لطلب الهدية ولا يقال انه عليه الصلاة والسلام هو الذى يقبل الهدية فيملكها فيلزم التخصيص من قبله لأننا نقول المهدي لأجل عائشة كأنه ملك الهدية بشرط تخصيص عائشة والتملك يتبع فيه تعجير المالك مع أن الذى يظهر أنه صلى الله عليه وسلم كان يشركهن في ذلك وإنما وقعت المنافسة لكون العطية تصل اليهن من بيت عائشة . وفيه قصد الناس بالهدايا أوقات السرور ومواضعها ليزيد ذلك في سرور المهدي اليه . وفيه تنافس الضرائر وتفايرهن على الرجل وإن الرجل يسه السكوت اذا تقاوت ولا يغفل مع بعض على بعض . وفيه جواز التشكي والتوسل في ذلك مع مهابة أزواجه صلى الله عليه وسلم له وحيائن منه حتى راسلته بأعز الناس عنده فاطمة . وفيه ادلال زينب بنت جحش على النبي صلى الله عليه وسلم لكونها كانت بنت عمته أممية بنت عبد المطلب . وفيه عذر النبي صلى الله عليه وسلم لزينب بالغيرة لأنها خاطبته بطلب العدل مع العلم بأنه أعدل الناس لكن غلبت عليها الغيرة فلم يؤاخذها عليه الصلاة والسلام بإطلاق ذلك بل سكت وعذرها بالغيرة الى غير ذلك مما يطول تتبعه مما هو مستفاد من هذا الحديث ( وأما راوي الحديث هنا ) فهو عائشة رضى رضى الله عنها وقد تقدمت ترجمتها في هذا الجزء في حرف الهاء عند حديث هو لها صدقة ولنا هدية فندرجها من شأدها . وبالله تعالى التوفيق : وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يا بلال ) المراد به بلال المؤذن رضى الله عنه وهو بلال بن رباح مولى أبي بكر يكنى أبا عبد الرحمن وأبا عمرو شهد بدرأ والمشاهد كلها وسكن دمشق وله أربعة وأربعون حديثاً اتفق البخارى ومسلم على حديث واحد منها وانفرد البخارى بمحدثين ومسلم بحديث روى عنه كعب بن عجرة وقيس بن أبي حازم وأبو عثمان النهدي قال أنس بلال سابق الحبشة وقال عمر أبو بكر سيدنا وأعتق سيدنا أذن للنبي صلى الله عليه وسلم ولم يؤذن لأحد بعده الا مرة في مقدمة قدمها لزيارة النبي صلى الله عليه وسلم وقيل انه لم يتمها من كثرة الضجيج وكان بلال من عذب في الله تعالى مات سنة عشرين عن بضع وستين سنة ( حديثي ) أى أخبرني ( بأرجى عمل عملته ) بفتح تاء الخطاب لبلال ( في الاسلام ) وأرجى على وزن أفعل التفضيل بمعنى المفعول لأفعي الفاعل أى أكثر مرجوا فالعمل المضاف اليه أرجى ليس براج للثواب بل هو مرجو الثواب وإنما أضيف اليه لأنه سببه والمعنى حديثي بما أنت أرجى من نفسك به من أعمالك ( فاني سمعت ) أى الليلة كما في مسلم أى سمعت في اليوم اذ لا يدخل بلال الجنة الا في الآخرة وإن كان النبي ( ١٤ — زاد المسلم — خامس )

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الصلاة فى أبواب التهجد فى الليل فى باب فضل الطهور بالليل والنهار \* ومسلم فى كتاب فضائل الصحابة رضى الله عنهم فى باب فضائل بلال رضى الله عنه

دَفَّ نَعْلَيْكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ قَالَ مَا عَمِلْتُ عَمَلًا أَرْجَى عِنْدِي أَنِّي لَمْ أَتَطَهَّرْ طَهُورًا فِي سَاعَةٍ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ إِلَّا صَلَّيْتُ بِذَلِكَ الطُّهُورِ مَا كُتِبَ لِي أَنْ أُصَلِّيَ ( رواه ) البخارى (١) واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

صلى الله عليه وسلم يدخلها على المشهور بقطة كما دخلها ليلة المراج أما بلال فلم يكن هذا صريحاً فى دخوله الجنة قبل الآخرة بل هو وعد له بدخول الجنة هنيئاً له ( دف نعليك ) بفتح الدال المهملة على المشهور وبالفاء المهملة للشدة أى سمعت صوت مشيك فيها وفى نسخة خفيف نعليك ولفظ مسلم خشف نعليك وفى رواية الحاكم على شرط الشيخين يا بلال بم سبقتنى الى الجنة دخلت البارحة الجنة فسمعت خشخشتك أمامى . وعند أحمد والترمذى فأنى سمعت خشخشة نعليك والخشخشة الحركة التى لها صوت كصوت السلاح وفى رواية ابن السكن دوى نعليك بضم الدال المهملة يعنى صوتهما ( بين يدي ) بتشديد الياء تنبيه يد ( فى الجنة ) ظرف للسعال والدف بين يديه خارج عنها ( قال ما عملت عملاً أرجى عندي ) من ( أنى ) بفتح الهمزة ومن المقدرة قبلها صلة لأفعل التفضيل لأن القاعدة النحوية ان أفعل التفضيل لا بد من صلته بمم ان جرد تقديرهما كما هنا أو لفظاً كما أشار إليه ابن مالك فى ألفيته بقوله :

وأفعل التفضيل صله أبداً \* تقديرهما أو لفظاً بمن ان جردا

وثبتت من فى رواية مسلم وستأتى ان شاء الله تعالى وفى رواية للبخارى أن بنون خيفة بدل أنى ( لم أتطهر طهوراً ) بضم الطاء زاد مسلم تاماً والظاهر أنه لامهزم له أى لم أتوضأ وضوءاً ( فى ساعة ليل أو نهار ) على الإضافة بلا تنوين كافى بعض النسخ وفى بعضها ساعة بالتنوين وجر ليل على البدل وهو الذى ضبطه به الحافظ بن حجر والعيني ( الاصليت ) وفى نسخة زيادة لرى ( بذلك الطهور ) بضم الطاء ( ما كتب لى ) على صيغة المجهول ( أن أصلى ) أى ما قدر على من الصلوات فرائض كانت أو نوافل والجملة فى موضع نصب وأن أصلى فى موضع رفع . قال ابن التين انما اعتقد بلال ذلك لأنه علم من النبي صلى الله عليه وسلم أن الصلاة أفضل الأعمال وأن عمل السر أفضل من عمل الجهر . والحكمة فى فضل الصلاة على هذا الوجه من وجهين . أحدهما أن الصلاة عقب الطهور أقرب الى اليقين منها اذا تباعدت لكثرة

## ١٠٢١ يَابَنِي <sup>(١)</sup> فَهْرٍ يَابَنِي عَدِي لِبُطُونِ قُرَيْشٍ حَتَّى اجْتَمَعُوا

عوارض الحدث من حيث لا يشعر المكلف . ثانيهما ظهور أثر الطهور باستعماله في استباحة الصلاة واطهار آثار الأسباب مؤكده لها وتحقيق . واعلم أن تقدم بلال بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنة على عادته في اليقظة لا يستدعي أفضليته على العشرة المبشرة بالجنة بل هو سبق خدمة كما يسبق العبد سيده . وفيه إشارة الى بقاءه على ما هو عليه في حال حياته واستمراره على قرب منزله وذلك منقبة عظيمة لبلال . قال الفسطاني . والظاهر أن هذا الثواب وقع بذلك العمل ولا معارضة بينه وبين ما في حديث لن يدخل أحد الجنة بعمله لأن أصل الدخول إنما يقع برحمة الله تعالى واقتسام المنازل بحسب الأعمال \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* يا بلال حدثني بأرجى عمل عملته عندك في الاسلام منقبة فأنى جمعت اللبلة خشف نعليك بين يدي في الجنة قال بلال ما عملت عملاً في الاسلام أرجى عندي منقبة من أنى لأتطهر طهوراً تاماً في ساعة من ليل ولانهار الا صليت بذلك الطهور ما كتب الله لي أن أصلي ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث . من يبسط رداءه الخ يبسط وتقدمت أيضاً باختصار في هذا الجزء . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يابني فهر ) هو بكسر الفاء وسكون الهاء وفهر هو قريش على الأصح والأكثر على أن قريشا هو النضر وقد أشار الحافظ العراقي في ألفيته في السيرة النبوية الى هاذين القولين بقوله

أما قريش فالأصح فهر \* جماعها والأكثر النضر

( يابني عدى ) وهم بطن من بطون قريش الأثنى عشر ( لبطون قريش ) أى نادى لكل بطن من بطون قريش يابني فلان يابني فلان ( حتى اجتمعوا ) كلهم ووقع عند البلاذرى من وجه آخر عن ابن عباس أئين من هذا ولفظه : فقال يابني فهر فاجتمعوا ثم قال يابني غالب فرجع بنو محارب والحارث ابنا فهر فقال يابني لؤى فرجع بنو الأدرم بن غالب فقال يا آل كعب فرجع بنو عدى وسهم وجح فقال يا آل كلاب فرجع بنو مخزوم ونيم فقال يا آل قصي فرجع بنو زهرة فقال يا آل عبد مناف فرجع بنو عبد الدار وعبد العزى فقال له أبو لهب هؤلاء بنو عبد مناف عندك . وعند الواقدي انه قصر الدعوة على بنى هاشم والمطلب وهم يومئذ خمسة وأربعون رجلاً وفي حديث على عند ابن اسحاق والطبرى والبيهقى في الدلائل انهم كانوا حينئذ أربعين يزيدون رجلاً أو يقصون وفيهم عمومته أبو طالب وحزرة والعباس وأبو لهب ولابن أبي حاتم من وجه آخر عنه انهم يومئذ أربعون

فَجَعَلَ الرَّجُلُ إِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَخْرُجَ أَرْسَلَ رَسُولًا لِيَنْظُرَ مَا هُوَ فَجَاءَ  
 أَبُو لَهَبٍ وَقُرَيْشٌ فَقَالَ أَرَأَيْتَكُمْ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ خَيْلًا بِالْوَادِي تُرِيدُ أَنْ  
 تُغِيرَ عَلَيْكُمْ أَكُنْتُمْ مُصَدِّقِي قَالُوا نَعَمْ مَا جَرَّبْنَا عَلَيْكَ إِلَّا صِدْقًا قَالَ  
 فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيَّ عَذَابٍ شَدِيدٍ فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ تَبًّا لَكَ سَائِرَ الْيَوْمِ  
 أَلِهَذَا جَمَعْتَنَا فَزَلَتْ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ

غير رجل أو أربعون ورجل وفي حديث علي من الزيادة أنه صنع لهم شاة على ثريد وقعب لبن وان  
 الجميع أكلوا من ذلك وشربوا وفضلت فضلة وقد كان الواحد منهم يأتي على جميع ذلك اه من فتح  
 الباري (فجعل الرجل) من جميع بطون قريش (إذا لم يستطع أن يخرج) لنداء رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم (أرسل رسولاً لينظر ماهو) الشأن الذي حمل رسول الله صلى الله عليه وسلم على  
 النداء لجميع البطون (فجاء أبو لهب وقريش فقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (أرأيتمكم)  
 أي أخبروني (لو أخبرتمكم أن خيلاً) أي عسكرياً على خيل (بالوادي تريد) تلك الخيل أي أهلها  
 (ان تغير) بضم أوله من أعار الرباعي (عليكم اكنتم مصدق) بتشديد الدال المهملة المكسورة  
 والفتح المفتوحة واصله اكنتم مصدقين لي فلما اضيف الياء المتكلم سقطت النون وأدغمت ياء الجمع في ياء  
 المتكلم وأراد عليه الصلاة والسلام بذلك تقريرهم بأنهم يعلمون صدقه إذا أخبر عن الأمر الغائب ووقع في  
 حديث علي ما أعلم شاباً من العرب جاء قومه بأفضل مما جئتكم به في قد جئتكم بخير الدنيا والآخرة ووقع في  
 حديث قبيصة بن محارب وزهير بن عمرو عند مسلم وأحمد فجعل ينادي أنا نذير وانما أنا نذير وانما أنا نذير والساعة الموعد  
 رأي العدو فجعل يهتف يا صاحبه يعني ينذر قومه وعند أحمد من رواية أبي هريرة قال أنا النذير والساعة الموعد  
 (قالوا نعم) نصديقك (ما جربنا عليك إلا صدقاً) وحيث فلا مانع لنا من تصديقك (قل) رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم (فاني نذير لكم) أي منذر لكم (بين يدي) بلفظ التثنية (عذاب شديد)  
 أي قدامه (فقال أبو لهب) المذكور في القرآن بالكفر والايعاد بالنار والهوان (تبارك  
 سائر اليوم) أي بقيته وتبانصب على المصدر باضمار فعل أي ألزمت الله تبارك أي هلاك  
 وخسرانا (ألهذا جعنا) بهمزة الاستفهام الانكاري (فزلت) سورة (تبت) أي هلك  
 أو خسرت (يدا أبي لهب) أي نفسه (وتب) اخبار بعد الدعاء (ما أغنى عنه ماله وما كسب) .



( رواه ) البخارى <sup>(١)</sup> واللفظ له ومسلم عن ابن عباس رضى الله  
عنه عن رسول الله ﷺ

وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه عن ابن عباس راوى هذا الحديث قال لما نزلت هذه الآية وأنذر عشيرتكم الأقرين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا فهتف يا صباحاه فقالوا من هذا الذى يهتف قالوا محمد فاجتمعوا اليه فقال يابى فلان يابى فلان يابى عبد مناف يابى عبد المطلب فاجتمعوا اليه فقال أرأيتم لو أخبرتكم ان خيلا تخرج يسفح هذا الجبل أكنتم مصدق قالوا ما جرئنا عليك كذب قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تبأ لك أما جعتنا الا لهذا ثم قام فنزلت هذه السورة تبت يدا أبنى لهب \* وهذا الحديث من مرسل الصحابي لأن ابن عباس أنا أسلم بالمدينة وهذه القصة كانت بمكة وكان ابن عباس حينئذ اما لم يولد أو كان طفلا وفي عمدة القارى للعلامة العيني الجرم بأنه ولد بمكة قبل الهجرة بثلاث سنين والله أعلم وعلى كل حال فرسل الصحابي متصل عند أرباب هذا الفن لأن الغالب فيه أن يكون مرويا عن الصحابة كما أشار اليه صاحب ضلعة الأنوار بقوله .

ومرسل الأصحاب قل متصل \* اذ غالبا عن الصحابي يحصل

وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في التفسير من سننه وكذا أخرجه النسائي فيه أيضا وأخرجه في اليوم واليلة \* وفي هذا الحديث أن قرشا كلهم من الأقرين وفيه بدوّه صلى الله عليه وسلم يقومه فإذا قامت عليهم الحجة قامت على سواهم الى غير ذلك مما يستنبط منه ما هو زائد على ما دل عليه الحديث من حرصه عليه الصلاة والسلام على انذار عشيرته الأقرين امثالا لما أنزل الله تعالى عليه في قوله وأنذر عشيرتكم الأقرين ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عباس رضى الله عنهما وقد تقدمت ترجمته مختصرة في هذا الجزء عند حديث هلا انتفعتم بحديثها الخفى حرف الهاء وتقدمت مطولة في الجزء الرابع عند حديث من وضع هذا الخبر في الأحاديث المصدرة بلفظ من . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

عشيرتكم الأقرين  
أثناء سورة  
الشعراء وفي  
كتاب الأنبياء  
في باب من  
انتسب الى  
آبائه في  
الاسلام  
والجاهلية مختصرا  
\* وأخرجه  
مسلم في كتاب  
الايان بكسر  
الهمزة في باب  
قوله تعالى  
وأنذر عشيرتكم  
الأقرين  
باسنندين

١٠٢٢ يَا بَنِي النَّجَّارِ ثَامِنُونِي بِحَائِطِكُمْ هَذَا قَالُوا لَا وَاللَّهِ لَا نَطْلُبُ ثَمَنَهُ إِلَّا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (رواه البخاري<sup>(١)</sup>) ومسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الصلاة فى باب هل تنبش قبور

مشركى الجاهلية ويتخذ مكانها

مساجد .

وفى كتاب

الوصايا فى

باب اذا وقف

جماعة ارضا

مشاعا فهو

جائر وفى باب

اذا قال الواقف

لا نطلب ثمنه

الا الى الله

فهو جائز .

وفى هجرة النبي

صلى الله عليه

وسلم فى باب

مقدم النبي

صلى الله عليه

وسلم وأصحابه

المدينة وفى

آخر كتاب

الحج فى باب

حرم المدينة

وفى كتاب

اليوم وفى باب

صاحب الساعة

أحق بالسوم

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يا بنى النجار ) هو بتشديد الجيم بعد النون المفتوحة سمي بذلك لأنه اختلن بقدم وقيل بل ضرب رجلا بقدم فجرحه ذكره الكلبي وأبو عبيدة. وبنو النجار أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن جده هاشم تزوج سلمى بنت عمرو بن زيد من بنى عدى بن النجار بالمدينة فولدت له عبد المطلب الجد الأول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فبنو النجار هم بنو تيم اللات بن ثعلبة بن عمرو بن الجوح والنجار قبيلة كبيرة من الأنصار منها بطون وعماثر وافخاذ وفصائل والنجار هم تيم اللات المذكور ( ثامنوني ) بالثلاثة فى أوله من ثامنت الرجل فى البيع أثمانه اذا قولته فى ثمنه وساوته على بيعه وشرائه فعناه حيثنذ ساوموني ( بحائطكم هذا ) أى بستانكم وكان فى هذا الحبل نخل كما فى صدر هذا الحديث فلذلك صح أن يطلق عليه اسم البستان وقد كان محل هذا البستان مربدا وهو الموضع الذى يحمل فيه التمر لينشف ( قالوا ) أى قال بنو النجار فى الجواب ( لا والله لا نطلب ) ولفظ مسلم ما نطلب ( ثمنه الا الى الله عز وجل ) ولفظ مسلم الا الى الله تعالى بدل عز وجل فلم يختلف لفظه مع لفظ البخارى الا فى هاتين الكلمتين اللتين بيننا فلذلك لم أقول فى المتن واللفظ للبخارى لقله ما اختلف فيه لفظهما وقوله الا الى الله تعالى الى فيه بمعنى من أى من الله تعالى وكذا وقع عند الاسماعلى لا نطلب ثمنه الا من الله وقد جاء الى فى كلام العرب الابتداء كما هو منصوص ويجوز أن تكون هنا على معناها لانهاء الغاية فيكون التقدير نهي طلب الثمن الى الله تعالى كما فى قولهم أحمده اليك والمعنى النهى حمده اليك فعنى لفظ الحديث لا نطلب منك الثمن بل نطلب أجر التبرع به من الله تعالى وهذا الذى فى الصحيحين هو المشهور أى كونهم لم يطلبوا تمنا ولم يرضوا أولا ببيعهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر محمد بن سعد فى الطبقات عن الواقدي أن النبي صلى الله عليه وسلم اشتراه منهم بعشرة دنانير دفعها أبو بكر الصديق رضى الله عنه ونحو هذا فى كافة كتب السير كميون الأثر لابن سيد الناس وغيره

ويقال ان ذلك الموضع كان مربدا ليتيمين فدعاها النبي صلى الله عليه وسلم فساووهما \* وأخرجه  
 ليتخذ مسجدا فقالا بل نبيه لك يا رسول الله فأبى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 حتى ابتاعه منهما بعشرة دنانير وأمر أبا بكر بأن يعطيها ذلك واليتيمان هما سهل  
 وسهيل ابنا رافع بن عمرو بن أبي عمرو من بني النجار كانا في حجر أسعد بن زرارة  
 وقيل في حجر معاذ بن عفراء وقال معاذ يا رسول الله أنا أرضيهما فاتخذ مسجدا  
 ويقال ان بني النجار جعلوا حائطهم وقفا واجزه النبي صلى الله عليه وسلم \* واستدل  
 ابن بطال بهذا على صحة وقف المشاع وقال وقف المشاع جائز عند مالك وهو قول أبي  
 يوسف والثاقبي خلافا لمحمد بن الحسن قال العيني في شرح صحيح البخاري والصحيح  
 أن بني النجار لم يوقفوا شيئا بل باعوه ووقفه النبي صلى الله عليه وسلم فليس  
 وقف المشاع اهـ ( قلت ) لامنافة بين ما تقدم من كونهم لم يطلبوا ثمن الحائط ولم  
 يرضوا ببعه له عليه الصلاة والسلام وبين كونهم باعوه بعد ذلك لحل ما تقدم على أول  
 الأمر وحل قول العيني بل باعوه على أنهم حيث امتنع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من قبوله بلا ثمن مع رغبته في اشترائه ليجعله مسجدا لم يمكنهم الا ما فيه رضاه عليه  
 الصلاة والسلام فباعوه اياه بعشرة دنانير وأمر أبا بكر أن يعطيهم الدنانير كما مروكا  
 أجمع عليه أهل السير \* وأصل هذا الحديث وسببه كما في الصحيحين واللفظ للبخاري  
 عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فنزل أعلى  
 المدينة في حي يقال لهم بنو عمرو بن عوف فأقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيهم  
 أربع عشرة ليلة ثم أرسل الى بني النجار فجاءوا متقلدى السيوف فكأنى أنظر الى  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على راحلته وأبو بكر رضى الله تعالى عنه يردفه  
 وملائي بني النجار حوله حتى ألقى بغناء أبي أيوب رضى الله تعالى عنه وكان يحب أن  
 يصلى حيث أدركته الصلاة ويصلى في مرايض الغنم وأنه أمر ببناء المسجد فأرسل الى  
 ملائ من بني النجار فقال \* يا بني النجار ثامنوني بحائطكم هذا قالوا لا والله لا نطلب  
 ثمنه الا الى الله عز وجل . قال أنس فكان فيه ما أقول لكم قبور المشركين وفيه  
 خرب وفيه نخل فأمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقبور المشركين فنبشت ثم  
 بالحرب فسويت وبالنخل قطع فصغوا النخل قبله المسجد وجعلوا عضادتيه الحجارة  
 وجعلوا ينقلون الصخر وهم يرتجزون والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم معهم  
 وهو يقول :

اللهم لا خير الاخير الآخرة \* فالغفر للأضرار والمهاجرة اهـ

١٠٣٣ يَاجَابِرُ<sup>(١)</sup> إِذَا كَانَ وَاسِعًا « يَعْنِي الثَّوْبَ » فَخَالَفَ بَيْنَ طَرَفَيْهِ وَإِذَا كَانَ ضَيِّقًا فَاشْدُدْهُ عَلَى حَقْوِكَ (رواه) الْبُخَارِيُّ<sup>(٢)</sup> وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الصلاة فى باب اذا كان الثوب ضيقا \* وأخرجه مسلم فى آخر كتاب الزهد فى باب حديث جابر الطويل وقصة أبى اليسر

\* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى كتاب الصلاة من سننه وكذا النسائى وابن ماجه \* ومن أعظم ما استفاد من هذا الحديث وسببه ما دل عليه من فضل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم الذى أسسه على التقوى حيث لم يقبل هدية مكانه بل أخذها بالثمن لتأكد مزيد أجر ذلك وان كان لا يرد الهدية عادة وقد فتح الله منه البلاد واستكمل فيه بقية انزال القرآن العظيم وفى هذا الحديث أيضا جواز الاردا فى وفيه جواز الصلاة فى مرائب الغنم . وفيه جواز التصرف فى المقبرة المملوكة بالهبة والبيع . وفيه جواز نبش قبور المشركين لأنه لاحرمة لهم فلا يتناول قول خليل المالكي فى منحصره ولا ينش مادام به قبور المشركين بل ذلك خاص بقبور المسلمين المحبسة على من دفن بها الى غير ذلك مما استنبط من هذا الحديث كجواز انشاد الأراجيز ونحوها لتنشيط النفوس للعمل ( وأما راوى هذا الحديث ) فهو أنس بن مالك خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحد المكثرين من حديثه رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته فى هذا الجزء فى حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يا جابر ) أى يا جابر بن عبد الله وهو الصحابى الجليل أحد المكثرين من الحديث ( اذا كان واسعا ) ثم بينت الضمير فى قوله اذا كان واسعا بقولى ( يعنى الثوب ) أى الثوب الواحد برده كان أو غيرها ( فخالف ) بصيغة الأمر ( بين طرفيه ) أى الثوب لأن ذلك أستر للعورة ( واذا كان ) الثوب ( ضيقا فاشدده على حقوك ) بفتح الحاء المهملة وكسرها والحقو موضع شد الازار وهو الخاصرة ويجمع على حفاء مثل سهم وسهام وعلى أحق بفتح الهمة ثم حاء مهملة سا كنة ثم قاف مونة . وعلى أحفاء بفتح ثم سكون وعلى حقى بكسر الحاء المهملة ثم قاف مكسورة مخففة ثم ياء مشددة ، وعلى حفاء بكسر الحاء المهملة ممدودا وقد توسعوا فيه

حتى سموا الأزار الذي يشد على العورة حقوا للمجاورة \* وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ لمسلم من رواية جابر في أثناء حديثه الطويل في آخر كتاب الزهد \* ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الخوص فتوضأ منه ثم قمت فتوضأت من متوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب جبار بن صخر يقضى حاجته فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي وكانت على بردة ذهبت أن أخالف بين طرفيها فلم تبلغ لي وكانت لها ذباب فنكستها ثم خالفت بين طرفيها ثم توافضت عبيها ثم جثت حتى قمت عن يسار رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ يدي فأدارني حتى أقامني عن يمينه ثم جاء جبار بن صخر فتوضأ ثم جاء فقام عن يسار رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ يدينا جميعاً فدفعنا حتى أقنا خلفه فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمقني وأنا لا أشعر ثم قطعت به فقال هكذا بيده يعني شد وسطك فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا جابر قلت ليبيك يا رسول الله قال إذا كان واسما فخالف بين طرفيه وإذا كان ضيقاً فاشدده على حقوك ، سرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قوت كل رجل منا في كل يوم تمر فكلان يمصبها ثم يصرها في ثوبه وكنا نخبط بقسنا ونأكل حتى قرحت أشداقنا فقسم أخطئها رجل منا يوماً فانطلقنا به نتعشه فشهدنا أنه لم يعطها فأعطينا فقام فأخذها سرراً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلنا وادبا أفيح فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضى حاجته فاتعته بأداة من ماء فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ير شيئاً يستتر به فإذا شجرتان نشاطي الوادي فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى إحدهما فأخذ بعض من أغصانها فقال اتقادي على بإذن الله فإفادت معه كالبعير الخشوش الذي يصاح قائده حتى أتى الشجرة الأخرى فأخذ بعض من أغصانها فقال اتقادي على بإذن الله فإفادت معه كذلك حتى إذا كان بالمنتصف مما بينهما لأم بينهما يعني جمعهما فقال التما على بإذن الله فالتأمتا فل جابر فخرجت أحضر مخافة أن يحس رسول الله صلى الله عليه وسلم بقرني فيبتعد وقال محمد بن عمار فيبتعد فجلست أحدث نفسي فعاتت مني لفظة فإذا أنا برسول الله صلى الله عليه وسلم مقبلاً وإذا الشجرتان قد افرقتا فقامت كل واحدة منهما على ساق فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف وقفة فقال برأسه هكذا وأشار أو سماعيل برأسه يميناً وشمالاً ثم أقبل فلما انتهى إلى قال يا جابر هل رأيت مقامى قلت نعم يا رسول الله قال فانطلق إلى الشجرتين فاقطع من كل واحدة منهما غصناً فاقبل بهما حتى إذا قمت مقامى فارسل غصناً عن يمينك وغصناً عن يسارك قال جابر ففعلت فأخذت حجراً فكسرتة وحسرتة فلندلق لي فأتيت الشجرتين فقطعت من كل واحدة منهما غصناً ثم أقبلت أجرهما حتى قمت مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلت غصناً عن يميني وغصناً عن يساري ثم لحفته فقلت قد فعلت يا رسول الله فعم ذاك قال أنى مررت بقبرين يعذبان فأجبت بشفاعتي أن يرفه عنهما مادام الغصنان رطيين قال فأتينا العسكر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جابر

ناد بوضوء فقلت ألا وضوء ألا وضوء قال قلت يا رسول الله ما وجدت في الركب من قطرة وكان رجل من الأنصار يريد لرسول الله صلى الله عليه وسلم الماء في أشجابه له على حمارة من جريد قال فقال لي انطلق الى فلان بن فلان الأنصاري فانظر هل في أشجابه من شيء قال فانطلقت اليه فنظرت فيها فلم أجد فيها إلا قطرة في عزلاء شجب منها لوأني أفرغه لشربه يابسه فأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقلت يا رسول الله لم أجد فيها إلا قطرة في عزلاء شجب منها لوأني أفرغه لشربه يابسه قال اذهب فأني به فأتيته به فأخذه بيده فجعل يتكلم بشيء لا أدري ماهو وينغمزه بيده ثم أعطانيه فقال يا جابر ناد بحفنة فقلت يا حفنة الركب فأتيته بها تحمل فوضعتها بين يديه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده في الحفنة هكذا فبسطها وفرق بين أصابعه ثم وضعها في قعر الجفنة وقال خذ يا جابر فصب على وقل بسم الله فصبت عليه وقلت بسم الله فرأيت الماء يتفور من بين أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم فارت الجفنة ودارت حتى امتلأت فقال يا جابر ناد من كانت له حاجة بناء قل فأقني الناس فاستقوا حتى رويوا قال فقلت هل بقي أحد له حاجة فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده من الجفنة وهي ملاءى وشكى الناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجوع فقال عسى الله أن يطعمكم فأتي بنا سيف البحر فزخر البحر زخرة فأني دابة فأورينا على شقها النار فاطبخنا واشتبونا وأكلنا حتى شبعنا قال جابر فدخلت أنا وفلان وفلان حتى عد خمسة في حجاج عينا ما يرانا أحد حتى خرجنا أخذنا ضلعا من أضلاعه فقوسناه ثم دعونا بأعظم رجل في الركب وأعظمه جل في الركب وأعظم كفل في الركب فدخل تحته ما يطأ طيء رأسه اه بلفظه \* قوله لها ذبابذ أى أهذاب وأطراف واحده ذبذب بكسر الهمزة وسكت الدالين سميت بذلك لأنها تتذبذب على صاحبها إذا مضى أى تتحرك وتضطرب . قوله فنكسبتها هو بتخفيف الكاف وبتشديدها أيضا . قوله تواقصت عليها أى أمسكت عليها تعنى وحينئذ عليها خوف أن تسقط . قوله فأدارني الخ من الإدارة وفيه كما قال النووي فوائد منها جواز العمل اليسير في الصلاة ، وأنه لا يكره اذا كان لحاجة فإن لم يكن لحاجة كره ومنها أن المأموم الواحد يقف على عين الإمام وإن وقف على يساره حوله الإمام ومنها أن المأمومين يكونان صفاء وراء الإمام كما لو كانوا ثلاثة أو أكثر هذا مذهب العلماء كافة إلا ابن مسعود وصاحبيه فإنهم قالوا يقف الاثنان عن جانيبه . قوله يرمي أى ينظر إلى نظراً متتابعاً . قوله فكان يتصها هو بفتح الهمزة على اللغة المشهورة وحكى ضمها . وفيه ما كانوا عليه من ضيق العيش والصبر عليه في سبيل الله وطاعته . قوله وكنا نختبط بقسينا : القسي جمع قوس ومعنى نختبط نضرب الشجر ليتحات ورقه فأنأكله . قوله وفرحت أشدافنا أى تجرحت من خشونة الورق وحرارته . قوله فأقسم أخطئها رجل منا يوما فانطلقنا به نعيشه فنشدنا له أنه لم يعطها فأعطينا الخ معنى أقسم أحلف . وقوله أخطئها هو بضم الهمزة وكسر الطاء مبنى للمفعول أى منعها نسيانا ففانته ومعنى ذلك أنه كان لا تتر قاسم يقسمه

بينهم فيعطى كل إنسان مرة كل يوم فيقسم في بعض الأيام ونسى إنساناً فلم يعطه تمرته وظن أنه أعطاه فتنازعا في ذلك وشهدنا له أنه لم يعطها فأعطيا بعد الشهادة . وقوله تنعشه أى نرفعه وتقيمه من شدة الضعف والجهد قال القاضي عياض الأشبه عندى أن معناه نشد جانبه في دعواه ونشهد له . وفيه دليل لا كانوا عليه من الصبر وفيه جواز الشهادة على الذى فى المحصور الذى يحاط به ( وقوله نزلنا واديا أفيح ) هو بالفاء أى واسعا وشاطئ الوادى جانبه . وقوله كالبعير الخشوش هو بالخاء والشين المعجمتين وهو الذى يجعل فى أنفه خشاش بكسر الخاء وهو عود يجعل فى أنف البعير إذا كان صعباً ويشد فيه حبل ليندل وينقاد وقد يتماخ لصعوبته فإذا اشتد عليه وآله أعاد شيئاً ولهذا قال فى الحديث الذى يصانع قائده وقوله حتى إذا كان بالنصف الخ النصف بفتح الميم والصاد كما صرح به الجوهرى وجماعته وهو نصف المسافة . وقوله لأم بينهما روى بهزة مقصورة وروى لأم بألف ممدودة قبل الهزة وكلاهما صحيح أى جمع بينهما . وقوله فخرجت أحضر هو بضم الهزة وإسكان الخاء وكسر الضاد المعجمة أى أعدوا وأسعى سعياً شديداً . وقوله فحانت منى افته الفتحة النظرة الى جانب وهى بفتح اللام أى وقعت منى حباً وأبو اسماعيل المذكور هو حاتم بن اسماعيل وكنيته أبو اسماعيل وهو أحد رجال إسماعيل هذا الحديث . وقوله وحسرتة هو بجاء وسين مهملتين مع تخفيف السين أى أحددته ونحيت عنه ما منع حدثه حتى صار يمكن قطع الأغصان به وهو معنى قوله فاندلق بالذال المعجمة أى صار حاداً . وقوله يرفه عنهما أى يخفف وقوله فى أشجابه له على حجارة من جريد الأشجابه جمع شجب بإسكان الحيم وهو السقاء الذى قد أخلق وبلى وصار شنا وقالوا شاحب أى يابس والحجارة بكسر الخاء وتخفيف الميم والراء هى أعواد تعاق عليها أسقية الماء . وقوله فلم أجد فيها الاقطرة فى عزلاء شجب منها لو أنى أفرغه لشربه يابسه المراد بالقطرة السير والعزلاء بفتح العين المهملة وإسكان الزاى وبالمد هى قم القرية أو وكاؤها مربوط . وقوله لشربه يابسه معناه أنه قبل من شدة قلته يشربه يابس الشجب لو أفرغ عليه ولم ينزل منه شئ . وقوله صلى الله عليه وسلم ناد بجفنة فقلت يا جفنة الركب الخ معناه يا صاحب جفنة الركب فحذف المضاف للعلم بأنه المراد وإن الجفنة لاتنادى أى يا صاحب جفنة الركب التى تشعبهم أحضرها . والجفنة بفتح الجيم معروفة . قوله فأتيانا سيف البحر فزخر البحر زخرة فألنى دابة فأورينا على شقها النار، سيف البحر بكسر السين بعدها ياء تحية ساكنة سكون مدهو ، ساحله وزخر بالخاء المعجمة أى علاموجه ومعنى أورينا أوقدنا . وقوله حجاج عينها هو عظمها المستدير بها وهو بكسر الخاء وفتحها . وقوله وأعظم كفل فى الركب الخ الكفل هنا بكسر الكاف وإسكان الفاء والمراد به الكساء الذى يحويه راكب البعير على سنامه ثلاثا يسقط فيحفظ الكفل الراكب يقال تكفلت البعير وأكفلته إذا أدركت ذلك الكساء حول سنامه ثم ركبته \* وقولى واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فنفظه . فان كان واسعا فالتحف به وإن كان ضيقا فاتزر به \* وقوله فاتزر به بادغام الهمزة المقلوبة تاء فى التاء وهو يرد على أهل التصريف حيث جعلوا هذا خطأ \* وهذا الحديث من أفراد البخارى أى لم يكرره اذ لم يخرج به الا فى

هذا الموضع فليس معنى قول أهل الحديث في شرح صحيح البخارى مثلا هذا من أفراده أنه انفرد به عن مسلم ولا عن غير مسلم من أصحاب الكتب الحديثية كما هو واضح وكما علمت من أن مسلماً أخرجه حسبا بيناه من تعيين موضع إخراجها في متن صحيحه ، وقد نظمت هذا المعنى دفعا لتوهم أن معنى هذا اللفظ أن ذلك المصنف انفرد به عن غيره بقوله .

وقول أهل الفن من أفراده \* أى لم يكرره لدى إسناده

فليس معنى ذلك أنه انفرد \* به عن الغير فذلك يرد

\* وتستفاد من هذا الحديث فوائد . منها أن الاشتغال الذى أنكره النبي صلى الله عليه وسلم هو اشتغال الصماء وهو أن يحلل نفسه بثوبه ولا يرفع شيئا من جوانبه ولا يمكنه إخراج يديه إلا من أسفله فيخاف أن تبدو عورته عند ذلك وقد قال ابن بطال حديث جبر هذا تفسير لحديث أبى هريرة الذى هو لا يصلين أحداكم فى الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء فى أنه أراد الثوب الواسع الذى يمكن أن يشتمل به وأما إذا كان ضيقا فلم يمكنه أن يشتمل به فليتز به . (فان قيل) حديث النبى عن الصلاة فى الثوب الواحد متزرا به ظاهره يعارض قوله وإن كان ضيقا فتر به (الجواب) كما قاله الطحاوى أن النبى عنه لا واجد لغيره وأما من لم يجد غيره فلا بأس بالصلاة فيه له كما لا بأس بالصلاة فى الثوب الضيق متزرا به . وقال النووى فى شرح حديث المتن فيه جواز الصلاة فى ثوب واحد وأنه إذا شد المتزرو صلى فيه وهو ساتر ما بين سرتة وركبته صحت صلاته وإن كانت عورته ترى من أسفله لو كان على سطح ونحوه فان هذا لا يضره \* ومنها أن الثوب إذا كان واسعا يخالف بين طرفيه وإن كان ضيقا يتر به . ومنها غير ما ذكر مما يستدعى ذكره التطويل . وفى هذا الحديث معجزات ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم كإقياد الشجرتين له إقياد البعير الخشوش وإفراقهما بعد ذلك حتى قامت كل واحدة منهما على ساق وكفوران الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم وكرمى البحر له بعد أن زخر دابة عظيمة يدخل أعظم جل فى الركب تحت ضلعها ما يطأطأ رأسه حتى شمع جميع أصحابه منها بعد ما أصابهم من الجوع فى تلك الغزوة الى غير ذلك من المعجزات الباهرة \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود (وأما راوى هذا الحديث) فهو جابر بن عبد الله أحد المكثرين من الحديث رضى الله عنه وعنهم وقد تقدمت ترجمته فى هذا الجزء فى حرف الهاء عند حديث هل لكم من أنماط وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا حسن) المراد به حسان بن ثابت بن المذر الأنصارى الحارثى شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى كان ينافع عنه ويهجو مشركي قريش وستأتى ترجمته



أَجِبْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَيْدُهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ . ( رواه )  
 الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ حَسَّانَ بْنِ ثَابِتٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا  
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

عن قريب ان شاء الله تعالى في آخر شرح حديثه هذا . ونفط بإحسان يصرف ويمنع  
 الصرف بناء على أنه مشتق من الحسن أو الحسن ( أجب عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ) أى رد عنه على الكفار الذين هجوه وهجوا أصحابه رضوان الله عليهم وفى  
 رواية أجب عنى فعبّر حساد عنه بذلك تعظيماً أو أنه صلى الله عليه وسلم نطق به  
 كذلك نرية للمهابة وتقوية لداعى المأمور كقول الله تعالى وتوكل على الله وكما فى  
 قول الحليفة لمن خاطبه الحليفة رسم بكذا بدل قوله أنا رسمت بكذا ثم قال عليه الصلاة  
 والسلام ( اللهم ) أي يا الله فاللهم فى لفظ اللهم عوض عن ياء النداء وشد اجتماع العوض  
 والمعوّض عنه فى قول الشاعر

أنى اذا ما حدث ألسا \* أقول يا اللهم يا اللهم

وقد أشار الى ذلك ابن مالك فى ألفيته بقوله :

والأكثر اللهم بالمعوّض \* وشذ يا اللهم فى قريض

( أيدته ) أى قوه ( بروح القدس ) بضم القاف والذال والمراد به جبريل عليه الصلاة  
 والسلام بدليل حديث البراء عند البخارى بنفط وجبريل معك والقدس الطهر سمي به  
 جبريل لأنه خلق من الطهر وإنما سمي بالروح لأنه يأتى بالبيان عن الله تعالى فيحيى به  
 الأرواح وقيل معنى القدس البركة ، ومن أسماء الله تعالى القدوس أى الظاهر المنزه  
 عن العيوب والنقائص ، ومنه الأرض المقدسة وببيت المقدس لأنه الموضع الذى يتقدس  
 فيه أى يتطهر فيه من الذنوب . وجملة اللهم أيدته بروح القدس دعاء من النبي صلى الله  
 عليه وسلم لحسان بن ثابت رضى الله عنه وقد دلت قوة حسان فى الشعر وافحامه  
 الكفرة على أن الله تعالى أجاب دعاء نبيه عليه الصلاة والسلام بتأييده \* وسبب  
 هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ لمسلم فى إحدى رواياته عن أبى هريرة أن عمر  
 مر بحسان وهو ينشد الشعر فى المسجد فنحط اليه فقال قد كنت أنشد وفيه من هو  
 خير منك ثم التفت إلى أبى هريرة فقال أنشدك الله إلى آخر الحديث . وبهذا يعلم  
 جواز إنشاد الشعر فى المساجد لكنه محمول على الشعر الحلقى فهو الذى يجوز إنشاده  
 فيها . ويعلم أن من الشعر ما هو حق من قول رسول الله عليه الصلاة والسلام . اللهم

(١) أخرجه  
 البخارى فى  
 كتاب الصلاة  
 فى أبواب  
 الماجد فى

باب الشعر  
 فى المسجد  
 وفى كتاب  
 بدء الحق  
 فى باب ذكر  
 الملائكة  
 صلوات الله  
 عليهم بنفط  
 أجب عنى الخ  
 وفى كتاب  
 الأدب فى  
 باب هجاء  
 المشركين من  
 طريقين \*  
 وأخرجه مسلم  
 فى كتاب  
 فضائل الصحابة  
 رضى الله عنهم  
 فى باب فضائل  
 حسان بن ثابت  
 رضى الله عنه  
 ثلاث روايات  
 بأسانيد

أيدى روح القدس فانه عليه الصلاة والسلام لا يطلب التأيد على شيء إلا إذا كان حقاً قطعاً وما كان كذلك يجوز إنشاده في المسجد وهو الشعر المشتمل على الحكم أو على الرد على المشركين في هجائهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه الكرام . والذي يحرم انشاده فيه هو ما كان من الباطل المتنافي لما اتخذت له المساجد من الحق وعليه يحصل خبر ابن خزيمة نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تناشد الأشعار في المساجد وإن ضعفه جماعة كما يحمل على الأشعار الباطلة أيضاً حديث الصحيحين الذى تقدم لنا في حرف اللام من متن زاد المسلم في الجزء الثانى وهو . قوله صلى الله عليه وسلم \* لأن يتلى جوف رجل قبحاً يريه خير له من أن يتلى شعراً . وحل بعضهم هذا الحديث على من يتلى قلبه شعراً حتى يغلب عليه اشتغاله به عن القرآن والذكر وتعلم العلم الواجب طلبة ( والحاصل ) ان إنشاد الشعر جائز بلا كراهة في المسجد وغيره إذا كان حقاً ومكروه مطلقاً كراهة تحريم إذا كان باطلاً ، ومكروه كراهة تنزيه إذا غلب عليه اشتغاله به عن القرآن والذكر . وقد بسطت القول على الشعر وأحكامه وأنواعه والمستحسن منه والمستهجى عند الحديث المذكور في حرف اللام فليراجعه من شاء استيعاب الكلام عليه . ويستنبط من هذا الحديث أحكام منها جواز الاستنصار من الكفار لكن قال العلماء ينبغى أن يبدأ المشركون بالسب والهجاء مخافة من سبهم الإسلام وأهله كما يدل عليه قوله تعالى \* ولا تنسوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم . ولتنزيه ألسنة المسلمين عن الفحش إلا أن تدعو إلى ذلك ضرورة كابتدائهم به فنكشف أذاًم عنا بالرد عليهم كما فعله أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقرم عليه . ومنها استحباب الدعاء لمن قال شعراً مثل قصة حسان بن ثابت . ومنها أن في هذا الحديث دلالة على فضيلة حسان رضى الله تعالى عنه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الأدب من سننه . وأخرجه النسائي في الصلاة من سننه وفي كتاب اليوم والليلة ( وأما راويا هذا الحديث ) فهما حسان بن ثابت وأبو هريرة رضى الله تعالى عنهما فقد روياه معاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو من مسند حسان ومن مسند أبي هريرة أيضاً كما هو ظاهر لفظ الشيخين في صحيحيهما لأن حسان بن ثابت طلب الشهادة عليه من أبي هريرة هل سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فصدقه بقوله نعم أى سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد اتفقا على سماعه منه عليه الصلاة والسلام وفي شرح العيني لصحيح البخارى مانصه : ذكر ابن عساكر لحسان حديثين مستدين أحدهما هذا اهـ ( أما أبو هريرة ) فقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث من يبسط رداءه وتقدمت أيضاً باختصار في هذا الجزء عند حديث \* هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ ( وأما حسان ) فهو الصحابى الشاعر المشهور وهو حسان بن ثابت بن المنذر بن حرام الأنصارى النجارى شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى كان ينافع عنه ويهجو كل من هجا أو هجا أصحابه الكرام

١٠٢٥ يَاسَعْدُ<sup>(١)</sup> أَرَمَ فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي (رواه) الْبُخَارِيُّ<sup>(٢)</sup>  
وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ  
اللَّهِ ﷺ

كان من فعول شعراء الإسلام وشعراء الجاهلية وكل واحد من حسان وأجداده  
الثلاثة المذكورين عاش مائة وعشرين سنة وقال أبو نعيم لا يعرف في العرب أرمة  
تناسلوا من صلب واحد واتفقت مدد أعمارهم هذا القدر غيرهم وعاش حسان في الجاهلية  
ستين سنة وفي الإسلام كذلك أيضاً يكنى أبا الوليد وأبا المضرب وأبا الحسام وأبا  
عبد الرحمن والأولى أشهر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث وروى عنه  
سعيد بن المسيب وأبوسلمة بن عبد الرحمن وعروة بن الزبير وآخرون كما قاله الحافظ  
في الإصابة . وله هذا الحديث الفرد في الصحيحين وفي سنن أبي داود وسنن النسائي  
وقال الحافظ الخزرجي في الخلاصة وليس له عن النبي صلى الله عليه وسلم سواء اه  
وهو يخالف ما تقدم عن الحافظ بن حجر من أن له أحاديث بصيغة الجمع وما تقدم عن  
ابن عساكر من أن له حديثين أحدهما حديث المتن (قلت) وبعد كونه ليس له غير  
هذا الحديث ولعله لم يحفظ عنه يفينا إلا هذا الحديث فذلك قيل ليس له غيره وهذا  
لابتاق كونه روى غيره وإن لم يحفظ عنه سواء والذي أتخفقه هو أن لأحد حديث له  
في الصحيحين غيره والله تعالى أعلم . قال أبو عبيدة فضل حسان بن ثابت على الشعراء  
بثلاث كان شاعر الأنصار في الجاهلية وشاعر النبي صلى الله عليه وسلم في أيام النبوة  
وشاعر العرب كلها في الإسلام وقال أيضاً أجمعت العرب كلها على أنه أشعر أهل  
الدر . وقال الأصمعي حسان أشعر أهل الحضر فقال له أبو حاتم تأتي له أشعار لينة  
نسبت إليه فقال له الأصمعي نسبت له وليست له ولا تصح عنه . وقيل لحسان لأن شعره في  
الإسلام يابأ الحسام فقال إن الإسلام يحجز عن الكذب يعني أن الشعر لا يحسنه إلا الإفراط  
والتزيين والكذب وقلما يوجد شعر من يتي الكذب . وأدرك حسان النابغة  
الجمعدى والأعشى وأنشدهما من شعره وكلاهما استجاد شعره توفي رضي الله عنه قبل  
سنة أربعين وقيل سنة أربعين في خلافة علي وقيل سنة خمسين وقيل سنة أربع وخمسين  
ولم يختلف في أنه عاش مائة وعشرين سنة وهو قول الجمهور . وبالله تعالى التوفيق  
وهو الهادي إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ياسعد) المراد به سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه  
أحد العشرة المبشرين بالجنة (أرم) فعل أمر وانهمز فيه هن وصل (فداك أبي وأمي)

(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب المغازي  
في غزوة أحد  
في باب إذ  
هت طائفتان  
منكم أت  
تفشلا الآية  
بثلاث روايات  
وأخرج أصله  
في مناقب سعد  
في كتاب  
فضائل أصحاب  
النبي صلى الله  
عليه وسلم  
وأخرجه مسلم  
في كتاب  
فضائل الصحابة  
رضي الله عنهم  
في باب فضل  
سعد بن أبي  
وقاص بروايتين  
بأسانيد ولفظه  
في كل واحدة  
منهما أرم  
فداك أبي وأمي  
دون لفظة  
ياسعد



كف عن ذكر هؤلاء القوم الصالحين فقال الرجل وان لم أكف قال أدعو الله عليك فنفض الرجل يده في وجه سعد وقال ادع كأكف تخوفني بدعائك فاعتزله سعد فصلى ركعتين ثم قال اللهم ان كنت تعلم ان هذا الرجل يسب رجلا سبقت لهم منك الحسنى الا أحللت به الساعة قارعة حتى يكون شهرة في الناس قال الشعبي أخبرني من حضر أنه لم يتم دعاءه حتى خرجت ناقة من نوق بنى فلان فجمعت على الجماعة حتى وصلت الرجل فلم تزل تحبظه يدها ورجلها حتى قضى فقال الناس أجبت دعوة أبي اسحاق ومريض في قصره القريب من القادسية فقال بعض فرسان جيشه يعرض في قعوده بالقصر وترك حضور القتال

الم تر أن الله يظهر ديه \* وسعد بقصر القادسية يعصم

فأبنا وقد اديت نساء كثيرة \* ونسوة سعد ليس فيهن أيم

فقال اللهم اكفف لسانه ويده فيست يده وخرس لسانه وكان واليا على الكوفة من قبل عمر فشكاها أهلها فعزله وكان عمر من عدله لا يشكو قوم عاملهم الا عزله وبعث عمر رجلا يسئل اهل الكوفة عن حل سعد قبل أن يصل سعد الى المدينة فلم يدع الرجل مسجدا الا سأل اهله فيثنون خيرا حتى دخل مسجد بنى عبيس فقام رجل منهم فقال أما اذا نشدتنا فكان لا يقسم بالسوية ولا يعدل في القضية فقال سعد اللهم ان كان كاذبا فأطل عمره وأفقره وعرضه للفتن فقال عبد الله بن عمر فرأيت قد سقط حجاب من الكبر يتعرض للجوارى يغزهن وكان يقول اذا سئل شيخ مفتون أصابته دعوة سعد \* ومن ما أثره أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أرسل اليه وهو أمير العراق أن قاتل الفرس فضى اليهم وقتلهم قتالا شديدا ثم انه حالت بينه وبينهم دجلة وهى كالبحر لا تعبر الا بالسفن فقال للجند الذين معه ماتروا فقالوا مانأمر عزم الله لنا ولك الرشد فلما سمع كلامهم اقتحم الوادى بفرسه وتبعه المسلمون فقطعوا دجلة خيلا ورجالا ودواب حتى لا يرى وجه الماء من الشاطئ الى الشاطئ وسعد يقول في أثناء القطع حسبنا الله ونعم الوكيل والله لينصرن الله وليه يعنى عمر وليظهرن الله ديه وليهزم من الله عدوه ان لم يكن في الجيش ذنوب وكان الفرس اذا حس بالاعياء أبان الله رايته في جوف الماء يقف عليها حتى يرجع اليه نشاطه ثم يعوم براكبه وخرجت تلك الخيل تنفض أعرافها وجميع الحق والدواب سالمة ولم يضع لاحد شئ الا رجل سقط له قدح فغيره صاحبه فقال له أصابه القدر فطاح فقال ما كان الله ليسلبنى قدحى من بين اهل العسكر فضر به الريح والأمواج حتى أخرجته الى الشاطئ فقال لاندى غيره الم اقل لك ما كان الله ليسلبنى قدحى من دون غيرى وكان ذلك بيانا لما في السكتب القديمة من ان هذه الأمة تخوض البحر الى أعدائها وكان سعد أصيب بصره آخر عمره وكانت ابنته عائشة قد عمرت فرآها مالك وهو صغير وهى التي قال فيها سعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان لى مالا ولا يرثى الا ابنة أفأفارق مالى الحديث وقد شهد سعد بدر

والشاهد كلها وهو آخر العشرة المبشرة بالجنة موتا وهو فارس الاسلام وأحد ستة الثوري وكان من كانوا يحرسون النبي صلى الله عليه وسلم في مغازيه وهو الذي افتتح مدائن فارس وفتح الله على يديه القادسية وكان أميرا على الكوفة لعمر ثم عزله ثم أعاده ثم عزله وقال قبل موته بعد أن ضرب ان ولها سعد فذاك والا فليستعن به الوالي فاني لم أعزله عن عجز ولا خيانة وكان ممن هاجر قبل النبي صلى الله عليه وسلم ولما قتل عثمان بن عفان اعتزل سعد الفتى . وله من الحديث مائتا حديث وسبعون حديثا وقد اتفق البخاري ومسلم على خمسة عشر منها وانفرد البخاري بخمسة ومسلم بثمانية عشر روى عنه بنوه ابراهيم وعامر وعمر ومحمد ومصعب وخلق واختلف في تاريخ وفاته فقيل مات سنة احدى وخمسين وقيل سنة خمس وخمسين وهو المشهور وقيل سنة ست وخمسين أو سبع أو ثمان وخمسين وهو ابن ثلاث وسبعين أو أربع وسبعين وقيل ابن اثنتين أو ثلاث وثمانين وكانت وفاته في قصره بالعقيق على عشرة أميال من المدينة وحمل الى البقيع ودفن به رضى الله عنه وتفننا ببركته ( وأما راوى الحديث ) فهو على بن أبي طالب كرم الله وجهه ومناقبه رضى الله تعالى عنه حجة لا يسعها الا مجلد ضخم وقد ألفت في مناقبه جزءا تحريت فيه ماصح منها وخرجت فيه جميع مااشتمل عليه من الأحاديث ومحيته كفاية الطالب لمناقب على بن أبي طالب وقد طبع والله الحمد وفيه كفاية . ولنتبرك بهذا ذكر نبذة من مناقبه هنا فأقول ان عليا كرم الله وجهه هو أقرب العشرة المبشرين بالجنة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأن أبا طالب الذي هو والده عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو ابن عبد المطلب الجد الأول لرسول الله عليه الصلاة والسلام ويكنى على أبا الحسن وهو زوج فاطمة الزهراء وكان من السابقين الأولين الى الإسلام قال الحافظ في تقريب التهذيب المرجع أنه أول من أسلم والتحقيق أنه هو أول أسلم من الصبيان جماعة الأقوال وقد حررت ذلك في كفاية الطالب ويكنى أيضا أبا تراب وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم وهى أول هاشمية ولدت هاشميا وأول هاشمية ولدت خليفة . له من الأحاديث خمسمائة حديث وستة وثمانون حديثا اتفق البخاري ومسلم على عشرين منها وانفرد البخاري بتسعة ومسلم بخمسة عشر شهد بدرا والمشاهد كلها روى عنه أولاده الحسن والحسين ومحمد وفاطمة وعمر وابن عباس والأخنف وقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنت منى بمنزلة هارون من موسى قال أبو جعفر وكان شديد الأدمة ربعة الى القصر وقد بعثه النبي صلى الله عليه وسلم الى اليمن وهو شاب ليقتضى بينهم فقال يا رسول الله انى لأدري ما القضاء فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم صدره بيده وقال اللهم اهد قلبه وسدد لسانه . ١ قال على فوالله ما شككت بعدها في قضاء بين اثنين ومن درر حكمه كرم الله وجهه ما في كتاب ابن أبي يعقوب أن الحارث بن حوط قال لعلى ترانى أظن أن طلحة والزبير وعائشة خرجوا على باطل فقال له على يا حارث أنت ملبوس عليك ان الحق والباطل لا يعرفان بالناس ولكن اعرف

١٠٣٦ يَا سَعْدُ<sup>(١)</sup> إِنِّي لَأُعْطِي الرَّجُلَ وَغَيْرَهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْهُ خَشْيَةً  
 أَنْ يَكْبَهُ اللَّهُ فِي النَّارِ (رواه) البخارى<sup>(١)</sup> واللفظ له ومسلم عن  
 سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

الباطل تعرف من أناه . وقد استشهد رضى الله عنه آخر ليلة الجمعة لاحدى  
 عشرة ليلة بقيت أو خلت من رمضان سنة أربعين وهو حينئذ أفضل الأحياء من  
 بنى آدم على وجه الأرض باجماع أهل السنة وله ثلاث وستون سنة على الأرجح مثل  
 عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حين وفاته على الراجح . وبالله تعالى التوفيق .  
 وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يا سعد ) المراد به سعد بن أبي وقاص المترجم في شرح  
 الحديث السابق رضى الله عنه ( إني ) بكسر الهمة ( لأعطي الرجل ) أى الرجل  
 الضعيف الايمان العطاء وأترك من هو أحب الى منه أنألف قلبه بذلك ( وغيره أحب  
 الى منه ) الجملة حالية أى والحال أن غيره أحب الى منه وفي رواية وغيره أعجب  
 الى منه وإنما أفعل ذلك ( خشية ان يكبه الله ) بفتح الياء للثناة التحتية وضم الكاف  
 مع نصب الفعل بأن أى لأجل خشية كب الله اياه ( في النار ) أعاذنا الله منها أى  
 خشية إلقائه فيها منكوساً لسكفره اما بارتداده صريحاً ان لم يعط أو لسكونه ينسب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الى البخل بخلاف من قوى ايمانه فلا يخشى عليه  
 ذلك فذلك أكمله الى ايمانه ولا أخشى عليه رجوعاً عن دينه فأترك العطاء له انكلا  
 على ذلك \* وفي قوله خشية أن يكبه الله كناية لان السكب في النار من لازم  
 السكفر فأطلق اللازم وأراد المزموم \* وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ  
 للبخارى عن راويه سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه قال ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم أعطى رهطاً وأنا جالس فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً  
 هو أعجبهم الى فقلت يا رسول الله مالك عن فلان فوالله انى لأراه مؤمناً فقال أو  
 مسلماً فسكت قليلاً ثم غلبني ما أعلم منه فعدت لمقاتي فقلت مالك عن فلان فوالله انى  
 لأراه مؤمناً فقال أو مسلماً فسكت قليلاً ثم غلبني ما أعلم منه فعدت لمقاتي وعاد رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ثم قال \* يا سعد انى لأعطي الرجل وغيره أحب الى منه الخ الحديث \* وقول  
 واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى إحدى رواياته \* انى لأعطي الرجل وغيره أحب  
 بأسانيد

(١) أخرجه  
 البخارى في  
 كتاب الايمان  
 بكسر الهمة  
 في باب اذا لم  
 يكن الاسلام  
 على الحقيقة  
 وكان على  
 الاستسلام  
 الخ وفي كتاب  
 الزكاة في باب  
 قول الله تعالى  
 لا يستأمنون  
 الناس إلخافاً  
 الخ بأسنادين .  
 وأخرجه  
 مسلم في كتاب  
 الايمان بكسر  
 الهمة في باب  
 تألف قلب من  
 يخاف على  
 ايمانه بثلاث  
 روايات بأربعة  
 أسانيد وفي  
 كتاب الزكاة  
 في باب اعطاء  
 من يخاف على  
 ايمانه بروايتين  
 بأسانيد

## ١٠٢٧ يَا عَائِشَةُ<sup>(١)</sup> أَشَعَرْتَ أَنَّ اللَّهَ أَفْتَانِي فِيمَا أَسْتَفْتِيهِ فِيهِ أَتَانِي رَجُلَانِ

الى منه خشية أن يكب في النار على وجهه . وفي رواية له انى لأعطى الرجل وغيره أحب الى منه مخافة أن يكبه الله في النار . وفي رواية أى سعد انى لأعطى الرجل الخ وليس في رواياته كلها لفظ ياسعد ياء النداء \* وفي هذا الحديث كما قاله النووى وغيره جواز الشفاعة الى ولاية الأمور ومراجعة الشفيع اذا لم يؤد ذلك الى مقسدة والأمر بالثبوت وترك القطع بما لم يعلم القطع به وأن الأمام يصرف الأموال في مصالح المسلمين ويبدأ بالأهم فالأهم وأن المشفوع اليه لا يعتب عليه اذا رد الشفاعة لمصلحة وأنه ينبغي له أن يعتذر للشافع ويبين له العذر في رد شفاعته وأنه لا يقطع بالجنة لأحد على التعيين الا من ثبت فيه القطع كالعشرة المبشرين بالجنة وأن الاقرار باللسان لا ينفع الا باعتقاد القلب كما عليه الاجماع واستدل به القاضى عياض لعدم ترادف الايمان والإسلام كما هو الظاهر من سياق الحديث لكن الشخص لا يكون مؤمنا إلا مع كونه مسلما وقد يكون مسلما غير مؤمن كما هو حال أهل النفاق أعاذنا الله من حالهم وظاهر هذا الحديث يوافق قوله تعالى « قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم » الآية . ومعنى قوله تعالى ولكن قولوا أسلمنا أى استسلمنا وقد يتفق الايمان والإسلام في استواء الظاهر والباطن فيقال للمسلم مؤمن والمؤمن مسلم \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أيضا أبو داود من طريق معمر ( وأما راوى الحديث ) فهو سعد بن أبى وقاص أحد العشرة المبشرين بالجنة وأحد السابقين الى الإسلام وقد تقدمت ترجمته مطولة في شرح الحديث السابق لهذا فأغنى ذلك عن إعادتها وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يا عائشة ) المراد بها الصديقة أم المؤمنين رضى الله عنها \* وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى عن راويته عائشة رضى الله عنها قلت سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من بنى زريق يقال له لبيد بن الأعصم حتى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخيل اليه أنه يفعل الشيء وما فعله حتى اذا كان ذات يوم أول ذات ليلة وهو عندى ولكنه دعا ودعائهم قال يا عائشة ( أشعرت ) بفتح العين وضما كنصر وكرم والفصيح فتح العين أى أعلمت كما هو لفظ الحديث في باب هل يستخرج السحر ( أن الله أفْتَانِي فِيمَا أَسْتَفْتِيهِ فِيهِ ) أى أجابني فيما دعوته فأطلق على الدعاء استفتاء لأن الداعى طالب والحبيب مستفت أو المعنى أجابني عما سألته عنه لأن دعاءه كان أن يطلعه الله على حقيقة ما هو فيه لما اشتبه عليه من الأمر وفي رواية عمرة عن عائشة ان الله أنبأني بمضى أى أخبرني ( أتاني رجلان ) أى ملسان كما عند الطبري ومما هما بن سعد في



فَقَعَدَ أَحَدُهُمَا عِنْدَ رَأْسِي وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ  
 مَا وَجَعَ الرَّجُلُ فَقَالَ مَطْبُوبٌ قَالَ مَنْ طَبَّهُ قَالَ لَبِيدُ بْنُ الْأَعْصَمِ  
 قَالَ فِي أَيِّ شَيْءٍ قَالَ فِي مُشْطٍ وَمُشَاطَةٍ وَجُفٍّ طَلَعَ نَخْلَةً ذَكَرَ  
 قَالَ وَأَيْنَ هُوَ قَالَ فِي بَيْتِ ذَرْوَانَ (رواه) ألبخاري<sup>(١)</sup> واللفظ له  
 ومسلم عن عائشة رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ

رواية منقطعة بأنهما جبريل وميكائيل عليهما السلام (فقد أحدهما عند رأسي  
 والآخر عند رجلي) بتشديد الياء مثني رجل وقد جزم الدمياطي في سيرته بأن الذي  
 قعد عند رأسه جبريل (فقال أحدهما) قيل هو جبريل وقيل ميكائيل وقد قيل إن  
 هذا أصوب (لصاحبه ماوجع الرجل) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال  
 مطبوب) بالطاء المهملة الساكنة وبالباءين الموحدين أي مسحور وقد كنى عن  
 السحر بالطب تفاؤلاً كما قالوا للدينغ سليم (قال من طبه) أي من سحره (قال طبه  
 لبيد بن الأعصم) بفتح اللام وكسر الموحدة والأعصم بالعين والصاد المهملتين  
 بوزن الأحمر وهو يهودي من بني زريق كما في صحيح مسلم (قال في أي شيء) طبه  
 لبيد المذكور (قال في مشط) بضم الميم وسكون المعجمة ويجوز في الميم الفتح  
 والكسر أيضاً وهو الآلة التي يسرح بها الشعر (ومشاة) بضم الميم وفتح للمعجمة  
 مخففة وبعد الأنف طاء مهملة وهي ما يخرج من الشعر عند التسريع وفي حديث ابن  
 عباس من شعر رأسه ومن أسنان مشطه ورواه البيهقي (وجف طلع نخلة) بضم  
 جيم جف وتشديد فائه وهو الغشاء الذي يكون على الطلع ويطلق على الذكر والأنثى  
 فلذلك قيده بقوله (ذكر) بالتونين مجروراً مثل نخلة على أن لفظ ذكر صفة للجف  
 وفي رواية وجب بالموحدة بدل الغاء وهما بمعنى واحد وفي رواية وجف بالفاء طلعة  
 بناء تأنيث منونة والطلع بالفتح ما يطلع من النخلة ثم يصير ثمراً إن كانت أنثى وإن  
 كانت النخلة ذكراً لم يصير ثمراً بل يؤكل طرياً ويترك على النخلة أياماً معلومة حتى  
 يصير فيه شيء أبيض مثل الدقيق وله رائحة ذكية فيلقم به الأنثى قاله في المصباح  
 (قال وأين هو قال في بيت ذروان) بفتح المعجمة وسكون الزاء ولسلم من رواية  
 ابن نمير في بيت ذي أروان بالهمزة وصوبه أبو عبيد البكري وفي شرح الشيخ

(١) أخرجه  
 البخاري في  
 كتاب الطب  
 في باب السحر  
 وفي باب هل  
 يستخرج السحر  
 بلفظ يا عائشة  
 أعلمت أن

الله السخ  
 وأخرجه أيضاً  
 في باب السحر  
 القى بعد باب  
 هل يستخرج  
 السحر بلفظ  
 أشعرت  
 يا عائشة أن الله  
 قد أفتاني  
 الخ . وفي  
 كتاب بدء  
 الخلق في باب  
 صفة إبليس  
 وجنوده بلفظ  
 أشعرت أن  
 الله أفتاني فيما  
 فيه شفائي الخ  
 وفي كتاب  
 الأدب في  
 باب قول الله  
 تعالى إن الله  
 يأمر بالعدل  
 والاحسان

وإيتاءى ذى  
القرنى الآيه  
\* وأخرجه  
مسلم في كتاب  
السلام في  
باب السحر  
بإسنادين

زكريا الأنصارى ان هذه نسخة للبخارى أيضا وهى بئر بالمدينة فى بستان بنى  
زريق \* وفى الصحيحين بعد هذا الحديث واللفظ لمسلم من رواية عائشة . قالت  
فأتاها رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أناس من أصحابه ثم قال بإعائشة والله  
لكأن ماءها نعاة الحناء ولكن نخلها رءوس الشياطين قالت فقلت يارسول الله  
أفلا أحرقتة قال لا أما أنا فقد عاقانى الله وكرهت أن أثير على الناس شرا فأمرت  
بها فدفت \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* بإعائشة أشعرت  
أن الله أفتانى فيما استفتيته فيه جاءنى رجلان فقعد أحدهما عند رأسى والآخر عند  
رجلى فقال الذى عند رأسى للذى عند رجلى أو الذى عند رجلى للذى عند رأسى  
ما وجع الرجل قال مطبوب قل من طبه قال لبيد بن الأعصم قال فى أى شىء قال فى  
مشط ومشاطة قال وجف طلعة ذكر قال فأين هو قال فى بئر ذى أروان وهذا  
الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى فى الطب من سننه وأخرجه ابن ماجه  
أيضا ( تنبيهات ) « الأول » قال الإمام المازرى قد أنكر هذا الحديث المبتدعة من  
حيث انه يحط بمنصب النبوة ويشكك فيها وأن تجوزيه يمنع الثقة بالسرع وقالوا  
فعله حيثئذ يخيل اليه أن جبريل عليه السلام يأتيه وليس ثم جبريل وأنه أوحى اليه  
وما أوحى اليه وهذا الذى قالوه باطل قطعا لأن دليل الرسالة وهو المعجزة دل على  
صدقه فيما يبلغه عن الله تعالى وعصمته صلى الله عليه وسلم فيه وتجوز ما قام الدليل  
على خلافه باطل اه ( قلت ) وأما وقوع المرض له بسبب السحر فلا يجز خلا لمنصب  
النبوة لأن المرضى الذى لا تقص فيه فى الدنيا يقع للأنبياء ويزيد فى درجاتهم فى  
الآخرة عليهم الصلاة والسلام وحيثئذ فاذا خيل له بسبب مرض السحر أنه يفعل شيئا  
من أمور الدنيا وهو لم يفعله ثم زال ذلك عنه بالسكينة بسبب اطلاع الله تعالى له على  
مكان السحر وإخراجه إياه من محله ودفنه فلا تقص يلحق الرسالة من هذا كله لأنه  
مرض كسائر الأمراض لا تسلط له على عقله بل هو خاص بظاهر جسده كبصره حيث  
صار يخيل اليه تارة فعل الشىء من ملامسة بعض أزواجه وهو لم يفعله وهذا فى  
زمن المرض لا يضر والعجب ممن يظن هذا الذى وقع من المرض بسبب السحر لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم قادحا فى رسالته مع ما هو صريح فى القرآن فى قصة موسى  
مع سحرة فرعون حيث صار يخيل اليه من سحرهم أن عصيهم تسعى فثبت الله كما  
دل عليه قوله تعالى « قلنا لا تخف انك أنت الأعلى وأتى مافى عينك تلقف ما صنعوا  
إنما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى فألقى السحرة سجدا قالوا آمنا  
برب هرون وموسى » الى آخر الآيات ولم يقل أحد من أهل العلم ولا من أهل  
الدكاء أن ما خيل لموسى عليه الصلاة والسلام أولا من سعى عصي السحرة قادح فى

رسائله بل وقوع مثل هذا للأنبياء عليهم الصلاة والسلام يزيد قوة الايمان بهم لكون الله تعالى ينصرهم على أعدائهم ويغرق لهم العادة بالمعجزات الباهرة ويغذل السحرة والكفرة ويجعل العاقبة للمتقين . كما هو مبين في آيات الكتاب المبين ( الثاني ) هذا الحديث الصحيح الذى هو فى أعلى درجات الصحيح السبع لاتفاق الشيخين عليه وغيرهما غير مصادم لنص القرآن الذى هو قوله تعالى اخبارا عن قول الكفرة « ان تتبعون الا رجلا مسحورا » لأن المراد به عندهم أنه مجنون فهو كقولهم ان هو الا رجل مجنون وحاشاه عليه الصلاة والسلام من ذلك وان قدر ضعيف العقيدة أن ظاهر قوله تعالى « ان تتبعون إلا رجلا مسحورا » يصادم هذا الحديث فقولهم هذا الذى ذكر الله عنهم فى القرآن كان قبل قصة سحر اليهودى للنبي صلى الله عليه وسلم الذى مرض بسببه وبه تعلم أنه لا منافاة بين الآية المذكورة وبين سحر اليهودى له عليه الصلاة والسلام ( وتأمل ما حققناه هنا ) يظهر سقوط تحبظ أبى بكر الشيخ أحمد الجصاص الحنفى فى أحكامه عند قوله تعالى « واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان » الخ الآية فى قوله أنهم زعموا أن النبي عليه السلام سحر وأن السحر عمل فيه الى أن قال ومثل هذه الأخبار من وضع الملحدين ثم ذكر أن القول بذلك يحجر الى القول بابطال معجزات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والتدح فيها ثم تعجب ممن يجمع بين تصديق الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وثبات معجزاتهم وبين التصديق بمثل هذا من فعل السحرة الى آخر كلامه وهو كلام من لم يحقق فى هذه المسئلة ولم يشم رائحة علم الحديث لان الحديث اذا اتفق عليه الشيخان صار له حكم التواتر كما صرح به الحافظ ابن الصلاح وغيره من الحفاظ كالحافظ العراقى وابن دقيق العيد والحافظ ابن حجر والمحقق العلامة العيني والجلال السيوطى والقسطلانى وغيرهم ورواة حديث سحر لبيد بن الأعصم للنبي صلى الله عليه وسلم فى الصحيحين ليس فيهم واحد متكلم فيه بصدم العدالة ومن باب أخرى أن يكون أحدهم ملحدا فلا معنى حينئذ لقول الجصاص ومثل هذه الأخبار من وضع الملحدين فالمسئلة ليست كما زعم فالحديث صحيح غاية باجماع المحدثين ولم يناف ظاهر الآية كما أسلفناه قريبا ولم يقل أحد ان هذا السحر أصاب عقل النبي صلى الله عليه وسلم ولا خايط عليه شيئا من أمر الرسالة بل مرض بسببه مدة ثم أطلعه الله عليه فأخبر أصحابه بمجمله فوجدوه فى المحل الذى أخبر به فكان ذلك من أعلام نبوته وشقائه رسول الله عليه الصلاة والسلام من المرض وباء الساحر بالخرى ولم يفلح كما قال تعالى « ولا يفلح الساحر حيث أتى » والأمور لا ينظر فيها الا عواقبها والنصر فى العاقبة يكون دائما للرسول ولمن كان على قدمهم من أممهم كما دل عليه قوله تعالى « انا لننصر رسلا الذين آمنوا فى الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد » الآية ولا يضرهم ما يحصل لهم من كفر أممهم ( الثالث ) قال القاضى عياض قد جاءت روايات حديث عائشة مينة أن السحر أنما تسلط على جسده الشريف صلى الله عليه وسلم وظواهر جوارحه لا على عقله وقلبه واعتقاده عليه الصلاة والسلام ويكون معنى ما فى بعض الروايات

حتى يظن أنه يأتي أهله ولا يأتيهم وفي بعض أنه يخيل إليه أنه يقدر على أزواجه فإذا دنا منهم لم ينهض لعلبة مرض السحر عليه فأخذته أخذة السحر فلم يتمكن من ذلك كما يعتري المسحور المقود وكل ما جاء في الروايات من أنه عليه الصلاة والسلام يخيل إليه فعل شيء ولم يفعله ونحوه فمحمول على التخييل بالبصر لا للخلل تطرق إلى العقل وليس في ذلك ما يدخل لبسا على الرسالة ولا طعنا لأهل الضلالة . اهـ ملخصا من كلامه في مواضع من الشفاء ومن شرح صحيح مسلم وصرح فيما نقله عنه الأبي في شرح صحيح مسلم أن في بعض طرق حديث سحر اليهودي له حتى كان ينكر بصره وفي طريق جبرس عن عائشة رضي الله عنها سنة وفي حديث ابن عباس مرض فدلّت هذه الطرق على أن السحر إنما تسلط على ظاهر جسده لا على عقله وقد صرح عياض بأن هذا أبعد عن مطاعن المحدث أي لأنه مرض يعقد ساحر له عن النساء مدة فأزاله الله تعالى باظهاره لنبية محل العقد فأزاله منه ودفعه وتم له الشفاء بفضل الله تعالى وسابق عنايته به عليه الصلاة والسلام . وقد بين الحافظ في فتح الباري . مدة مرضه بهذا السحر والسنة التي وقع بها بما نصه . وقد بين الواقدي السنة التي وقع فيها السحر أخرجه عنه ابن سعد بسند له إلى عمر بن الحكم مرسل قال لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية في ذي الحجة ودخل الحرم من سنة سبع جاءت رؤساء اليهود إلى لبيد بن الأعصم وكان حليفًا لبني زريق وكان ساحرا فقالوا له يا أبا الأعصم أنت أسحرنا وقد سحرنا محمدًا فلم نصنع شيئا ونحن نجعل لك جملا على أن تسحره لنا سحرا ينكوه فجمعوا له ثلاثة دنانير ووقع في رواية أبي ضمرة عند الأسماعيلي فأقام أربعين ليلة وفي رواية وهيب عن هشام عند أحمد ستة أشهر ويمكن الجمع بأن تكون الستة أشهر من ابتداء تغير مزاجه والأربعين يوما من استحكامه وقال السهيلي لم أقف في شيء من الأحاديث المشهورة على قدر المدة التي مكث النبي صلى الله عليه وسلم فيها في السحر حتى ظفرت به في جامع معمر عن الزهري أنه لبث ستة أشهر كذا قال وقد وجدناه موصولا بإسناد الصحيح فهو المعتمد اهـ ( قال مقبده وفقه الله تعالى ) والجمع بأن تكون الستة أشهر من ابتداء تغير مزاجه عليه الصلاة والسلام والأربعين يوما من استحكامه هو المتعين لأنه لم يشتهر أن مرضه هذا عليه أتم الصلاة والسلام طال به ولو طال به لنقل متواترا لتوفر الدواعي على نقله لشدة شأنه عند أصحابه وتابعيه ولكنه لم يطل ولم يتعد حال من عقد عن النساء مدة يسيرة فزال عنه ذلك بالقرب وتخيل أنه يفعل الشيء وما فعله لم يرو في الصحيحين إلا من لفظ عائشة رضي الله عنها فلم يكن من لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يشعر لفظها هي أيضا أن ذلك التخييل دام عليه مدة بل ذكرته على سبيل البالغة بحيث قالت سحر حتى كان يخيل إليه أنه يفعل الشيء وما فعله فلعله ذات يوم استشفهم عائشة عن شيء شك هل فعله أم لا فأطلقت عليه أنه صار يخيل إليه أنه يفعل الشيء أي من أمر نكاح النساء وهو لم يفعله لعقده عنهن فقالت هي ذلك للناس لتألمها من مرضه .

عليه الصلاة والسلام وأما هو عليه الصلاة والسلام فلم يرو عنه إلا الحديث الدال على المرض بدليل قوله في مراجعة المسكين السكّانين في صفة رجائين ماوجع الرجل فقال الحبيب منهما مطبوب وقوله بعد ماأخرج الشط والمشاطة وما معها مما عمل فيه السحر . قدما فأنى الله وفي رواية وشفائي . ففى نفس الحديث التصريح بلوجع وبالمعافة منه فدل هذا على أنه مجرد مرض وليس فى لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه صار يخيل إليه فعل ما لم يفعله وتعبير عائشة بذلك إنما هو على حسب ماظهر لها أنه تخيل ولا يلزم من لفظها أنه شئ دائم عليه وأخرى أن يلزم منه أنه جزم بأنه فعل شيئا وهو لم يفعله ويؤيد جميع ماقررناه أنه لم ينقل عنه فى خبر ولو نقلنا ضعيفا أنه قال قولاً فكان الأمر بخلاف ماأخبر به من أمور الدنيا أخرى من أمور الشرع وما حصل له من المرض بسبب سحر اليهودى لو لم يعين موضع السحر الذى سحر به لوثم أنه كغيره من البشر إذا أصيب بالسحر لسكنه أخبر بموضع السحر فأخرج منه ووجد على الوصف الذى ذكره عليه الصلاة والسلام وهكذا حال من أكرمه الله واصطفاه بالرسالة وقد قالت أخت اليهودى الذى سحره ان يكن نبيا فسيخبر فقد وقع فى مرسل عبد الرحمن بن كعب عند ابن سعد فقالت أخت لبيد بن الأعصم ان يكن نبيا فسيخبر وإلا فيذهله هذا السحر حتى يذهب عقله قال الحافظ ابن حجر فوق الشق الأول كما فى هذا الحديث الصحيح يعنى حديث المتن (فاغاصل) أن التخيل على فرض حصوله وقتا إلى أمر دينوى لم يستمر بل زال وأبطل الله كيد الساحر ولم ينله ضرر منه إلا ما كان يناله من ضرر سائر الأمراض كضئف عن الكلام أو عن بعض الأفعال نظير ماوقع له من الضعف بسبب السم الذى صمته به اليهودية حيث أته بشاة مسمومة فأكل من ذراعها فأخبره الذراع بأن فيه السم فلم يسلطها الله على قتله وأعظم له الأجر بما كان يطوفه من المرض بسبب ذلك السم حتى كان سببا لقطع أبهره عليه الصلاة والسلام كما ورد فى الحديث الصحيح ( الرابع ) فى رسم السحر وبيان أنه موجود قال الامام المازرى السحر أمر ثابت وله حقيقة كغيره من الأشياء وله أثر فى السحور خلافا لمن زعم أنه لاحقيقة له وأن الذى يتفق منه إنما هو خيالات باطلة لاحقيقة لها وما ذكروه من ذلك باطل لأنه قد ذكره الله تعالى فى كتابه السكريم وأنه يتعلم وأنه مما يكفر به وأنه مما يفرق به بين المرء وزوجه وفى هذا الحديث أنه أشياء دفنت وأخرجت وهذه كلها أمور لا تكون فيها لاحقيقة له وكيف يتعلم مالا حقيقة له وغير بعيد فى العقل أن يخرق الله تعالى العادة عند النطق بكلام ملفق أو تركيب أجسام أو المزج بين قوى على ترتيب لا يعرفه إلا الساحر ومن شاهد من الاجسام ما هو قتال كالسموم وما هو مسقم كالأدوية الحارة وما هو مصحح كالأدوية المضادة للمرض لم يبعد فى عقله ان ينفرد الساحر بعلم قوى قتالة أو كلام مهلك أو يؤدى الى التفرقة (قال القرطبي) دل القرآن فى غير آية والسنة فى غير ما حديث على أن السحر موجود وله أثر فى السحور فمن كذب بذلك فهو كافر مكذب لله تعالى

ولرسوله صلى الله عليه وسلم ومنكر لما علم بالعيان ثم ان النسكر للسكر ان أنكره في السر فهو زنديق وان أنكره في الظاهر فهو مرتد والسكر عند علمائنا حيل صناعية تسكتسب بالتعلم الا انها لحفاؤها ودقتها لاتحصل الا لآحاد الناس ومادته معرفة خواص الأشياء والعلم بوجوه تركيبها وازمان ذلك وأكثره تخيلات لاحقيقة لها تعظم في عين من لا يعرفها كما قال تعالى « يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى » وتكون في عين الناظر وعبر عن ذلك بقوله تعالى « وجؤا بسحر عظيم » لان الحبال لم تخرج عن حقيقتها بخلاف العصى فانها اقلبت حقيقتها خرفا للعادة واظهارا للمعجزة ولا ينكر أن للسكر تأثيرا في القلوب بالحبّة والبغضاء وإلقاء الشر والتفرقة بين المرء وزوجه وبحول بين المرء وقلبه وإدخال الآلام والاسقام كل ذلك مدرك بالمشاهدة وانكاره معاندة وعلى هذا الذي قررناه فالسحر ليس بنحرق عادة بل هو أمر عادي يتوصل اليه بطلبه في الغالب ولا يقال ان الساحر تنحرق له العادة خلافا لمن قال ذلك من أئمتنا وقد رحمه المحقق الشيخ ابن عرفة بأنه أمر خارق للعادة مسبب عن سبب معتاد كونه عنه قال فتخرج المعجزة والكرامة اهـ ( الحامس ) قد وردت آثار في أن سحر اليهودى لرسول الله صلى الله عليه وسلم كان سببا لنزول المعوذتين فقد أخرج عبد بن حميد في مسنده عن زيد بن أسلم قال سحر النبي صلى الله عليه وسلم رجل من اليهود فاشتكى فأتاه جبريل فنزل عليه بالمعوذتين وقال ان رجلا من اليهود سحرك والسحر في بئر فلان فأرسل عليا فجاء به فأمره أن يحل العقد ويقرأ آية فجعل يقرأ ويحل حتى قام النبي صلى الله عليه وسلم كائنا نشط من عقال وأخرج البيهقي في الدلائل من حديث عائشة بعد ذكر حديث الملكين . فلما أصبح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غدا ومعه أصحابه الى البئر فدخل رجل فاستخرج جف طلعة من تحت الراعونة فاذا فيها مشط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن مشاطة رأسه واذا تمثال من شمع تمثال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واذا فيها إبر مفروزة واذا وتر فيه احدى عشرة عقدة فأتاه جبريل عليه السلام بالمعوذتين فقال يا محمد قل أعوذ برب الفلق وحل عقدة من شرماخلق وحل عقدة حتى فرغ منهما وحل العقد كلها وجعل لا ينزع ابرة الا وجد لها ألما ثم يجد بعد ذلك راحة ف قيل يا رسول الله لو قتلت اليهودى قال قد عافاني الله تعالى وما يراه من عذاب الله تعالى أشد: وفي رواية ان الذي تولى السحر لبيد بن الأعصم وبناته فرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فنزل جبريل بالمعوذتين وأخبره بموضع السحر وبمن سحره وبم سحره فأرسل صلى الله تعالى عليه وسلم عليا كرم الله تعالى وجهه والزبير وعمارا فزحوا ماء البئر وهو كتقاعة الحناء ثم رفعوا راعونة البئر فأخرجوا أسنان الشط ومعها وترقد عقد فيه احدى عشرة عقدة مفروزة بالابر فجأؤ بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجعل يقرأ للمعوذتين عليها فكان كلما قرأ آية انحلت عقدة ووجد عليه الصلاة والسلام اخفة حتى انحلت العقدة الأخيرة عند تمام السورتين فقام صلى الله تعالى عليه وسلم

كأنما فشط من عقال الخبر قوله راعونة البئر يروى بالثاء المثناة وبالفاء وهى صخرة تنزل فى أسفل  
 البئر اذا حفرت يجلس عليها الذى ينظف البئر \* وأخرج ابن مردويه عن أنس بن مالك رضى  
 الله عنه قال صنعت اليهود بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا فأصابه منه وجع شديد فدخل عليه  
 أصحابه فخرجوا من عنده وهم يرون أنه ألم به فأتاه جبريل بالمعوذتين فعوذ بهما ثم قال بسم الله  
 أريك من كل شئ يؤذك ومن كل عين ونفس حاسد الله يشفيك باسم الله أريك . اهـ (السادس)  
 فى ذكر الحليل وعمل النشرة للمعقود قد ذكر الحافظ فى فتح البارى فى حكم ما ذكر مانعه . ذكر  
 ابن بطلان أن فى كتب وهب بن منبه أن يأخذ سبع ورقات من سدر أخضر فيدقه بين حجرين ثم  
 يضره بالماء ويقرأ فيه آية الكرسي والقوافل ثم يحسو منه ثلاث حسوات ثم يغسل به فإنه يذهب  
 عنه كل مابه وهو جيد للرجل إذا حبس عن أهله ومن صرح بجواز النشرة الذى صاحب الشافعى  
 وأبو جعفر الطبرى وغيرهما ثم وقت على صفة النشرة فى كتاب الطب النبوى لجعفر المستغفرى قال  
 وجدت فى خط نصوح بن واصل على ظهر جزء من تفسير قتيبة بن أحمد البخارى قال قال قتادة  
 لسعيد بن المسيب رجل به طب أخذ عن امرأته أيحل له أن ينشر قال لا بأس إنما يريد به الإصلاح  
 فأما ما ينقم فلم ينه عنه قال نصوح نسألى حماد بن شاكر ما الحليل وما النشرة فلم أعرفهما فقال هو  
 الرجل إذا لم يقدر على جماعة أهله وأطاق ماسواها فإن المبلى بذلك يأخذ حزمة قضبان فأساذا  
 قطارين ويضعه فى وسط تلك الحزمة ثم يؤجج ناراً فى تلك الحزمة حتى إذا ما حى الفأس استخرجه  
 من النار وبال على حره فإنه يبرأ بإذن الله تعالى (وأما النشرة) فإنه يجمع أيام الربيع ما قدر عليه من  
 ورد المازة وورد البساتين ثم يلقيهما فى إناء نظيف ويجعل فيه ماء عذبا ثم يغلى ذلك الورد فى  
 الماء على سيرا ثم يعمل حتى إذا فتر الماء أفاضه عليه فإنه يبرأ بإذن الله تعالى قال حاشد تلمعت هاتين  
 الفائدتين بالشام (قلت) وحاشد هذا من رواية الصحيح عن البخارى اهـ (السابع) قال الأئبى فى شرح  
 صحيح مسلم . فإن قيل إذا جوزت الأشعرية خرق العادة على يدى الساحر فم يقع الفرق بينه وبين  
 النبي صلى الله عليه وسلم الصادق \* قيل العادة تنخرق على يدى النبي صلى الله عليه وسلم والولى  
 والساحر \* والفرق أن النبي صلى الله عليه وسلم يتحدى بها ويعجز بها الخلق فتدل على صدقه والولى  
 والساحر لا يتحدى بها ولا يستعجزان بها الخلق ولو تعدياها لم تنخرق لهما \* وأما الفرق بين الولى والساحر  
 فهو أن الساحر يكون انخراقتها دليل فسقه وكفره والولى لا يكون ذلك علما على ذلك فيه فافترق  
 حال الثلاثة أو أيضا فالساحر إنما تنخرق له عن أشياء يفعلها وقوى يمزجها ومعانة وعلاج والولى  
 لا يفتقر الى ذلك وكثيرا ما يقع ذلك منه بالاتفاق اهـ (قلت) والفرق الظاهر بين الولى والساحر هو  
 اتباع الولى لحكم الشرع عادة مع معرفة أحكامه وعدم اتباع الساحر لأحكام الشرع وحدوده  
 كما أشار اليه العالم العامل الشيخ عبد الرحمن الأخرى صاحب السلم والجوهر المكنون فى منظومته

## ١٠٢٨ يَا عَائِشَةُ<sup>(١)</sup> إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرِّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ

القدسية بقوله :

إذا رأيت أحداً يطير \* وفوق ماء البحر قد يسير

ولم يقف عند حدود الشرع \* فانه مستدرج وبدعي

( الثامن ) حكم الساحر إذا سحر بنفسه القتل ولا تقبل توبته وقال الشافعي رحمه الله تقبل والخلاف مبنى على الخلاف في قبول توبة الزنديق قال الأبي قوله يعني المازري إذا سحر بنفسه انه إذا لم يسحر بنفسه وجعل من يعمل له ففي ( الموازية ) يؤدب الأدب الشديد قال عياض بقول مالك يقتل قال أحمد رضى الله عنه وجماعة من السلف وللشافعي قول آخر غير ما ذكر أنه لا يقتل الآن يقتل بسحره دون تفصيل وعنه أيضاً يسئل عن سحره فأن كان كفوراً استتيب وقال مالك رضى الله عنه في امرأة عقدت زوجها تنكح ولا تقتل قال الأبي تأمل فأن كان العقد من السحر فهو قول آخر لمالك أن الساحر لا يقتل وكانت الشيخ يعني ابن عرفة يقول الظاهر في فعل المرأة هذا أنه سحر وقال ابن عبد الحكم الساحر كالزنديق ميراثه لورثته وإن كانا مظهرين للزندقة والسحر استتيباً فان تابا والا قتلا وميراثهم في بيت المال وانظر هل يقتل بفعل السحر مرة واحدة أو حتى يتكرر منه قال الأبي وجعلهم إياه بمنزلة الزنديق يقتضى أنه حتى يتكرر منه لأن الزندقة لا تثبت بالمرة الواحدة وذكر عياض عن ابن المسيب أنه أجاز أن يسأل الساحر حل السحر عن المسحور وكرهه الحسن وإلى الجواز مال الطبري وقد قال الباجي لا يقتل الساحر الا الامام وليس لسيد الحيد قتله قال ولا يقتله الامام حتى يثبت أن مافعله من السحر وقال أصبغ يكشف عن من يعرف حقيقة السحر قال في الموازية في الذي يقطع يد الرجل أو يدخل السكاكين في جوفه ان كان ذلك من السحر قتل وان كان خلافه عوقب قال الأبي المحكم فيها هو سحر أهل المعرفة وقد وقع للفخر أنه يجب تعلمه ليعلم الفرق بينه وبين المعجزة ولا يجب كما ذكر وقال ابن عرفة وليس عمل الاعداد للمحبة من السحر اه هذا ما اشتدت الحاجة لعرفته من أحكام السحر مما يتعاقب بحديث المتن فلا تنبغي السامة من مطالعته مع طوله لما اشتمل عليه من الفائدة والتحرير ( وأما راوى هذا الحديث ) فهو عائشة رضى الله عنها وقد تقدمت ترجمتها في هذا الجزء في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وباقه تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يا عائشة ) هي أم المؤمنين المذكورة في الحديث السابق ( ان الله ) تعالى ( يحب الرفق ) بكسر الراء وهو ابن الجانب بالقول والفعل والأخذ بالأسهل وضده العنف ( في الأمر كله ) ولحبة الله تعالى الرفق حض عليه رسوله عليه الصلاة والسلام عائشة لما ردت على



قَالَتْ أَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا قَالَ قَدْ قُلْتُ وَعَلَيْكُمْ ( رواه )  
 الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ  
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
 البخارى في  
 كتاب استنباط  
 المحدثين  
 والمحدثين  
 وقتلهم في باب  
 اذا عرض  
 الذم وغيره  
 بسبب النبي  
 صلى الله عليه  
 وسلم ولم يصرح  
 بخوفه السام  
 عليك وفي  
 كتاب  
 الدعوات في  
 باب الدعاء على  
 المشركين وفي  
 باب قول  
 النبي صلى الله  
 عليه وسلم  
 يستجاب لنا  
 في اليهود ولا  
 يستجاب لهم  
 فينا وفي  
 كتاب الأدب  
 في باب الرفق  
 في الأمر كله  
 وفي باب لم  
 يكن النبي صلى  
 الله عليه وسلم  
 فاحشا ولا  
 متفحشا المذكور  
 بعده بياين  
 وفي كتاب  
 الاستبذان في  
 باب كيف  
 الرد على أهل

اليهود بالعنف بقوله مهلا يا عائشة عليك بالرفق وإياك والعنف أو الفحش كما هو صريح  
 رواية البخارى في باب قوله عليه الصلاة والسلام يستجاب لنا في اليهود الخ من كتاب  
 الدعوات وفي حديث عمرة عن عائشة عند مسلم ان الله رفيق يحب الرفق ويعطي  
 على الرفق ما لا يعطي على العنف والمعنى أنه يتأتى معه من الأمور ما لا يتأتى مع ضده  
 وقيل المراد يثيب عليه ما لا يثيب على غيره قال الحافظ والأول أوجه وقد أخرج  
 مسلم أيضا من حديث المقدم بن هانئ عن أبيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال ان الرفق لا يكون في شيء الا زانه ولا ينزع من شيء الا شانه . وفي  
 حديث أبي الدرداء من أعطى حظه من الرفق فقد أعطى حظه من الخير الحديث .  
 وقد أخرجه الترمذى وصححه . وابن خزيمة . وأخرج مسلم من رواية جرير عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قل من يحرم الرفق يحرم الخير ( قالت ) عائشة  
 رضى الله عنها مخاطبة له صلى الله عليه وسلم ومبينة له ما قاله رهط اليهود الذين  
 استأذنوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليكم ( ألم تسمع )  
 يا رسول الله عليك الصلاة والسلام ( ما قالوا ) أى أولئك اليهود ( قال ) صلى الله  
 عليه وسلم مجيبا لها ( قد قلت ) في الرد عليهم ( وعليكم ) وتقديره وأقول  
 عليكم ما تستحقونه وإنما اختار هذه الصيغة لكونها أقرب الى الرفق مع ما فيها  
 من البلاغة في الرد أيضا وقد كان حسن الخلق صلى الله عليه وسلم وقد صح  
 عنه كما في صحيح البخارى أنه كان يقول ان خياركم أحسنكم أخلاقا وفي حديث  
 ابن مسعود ان الله قسم أخلاقكم كما قسم أرزاقكم وهو عند البخارى في الأدب  
 المفرد وللبخارى أيضا فيه وابن حبان والحاكم والطبرانى من حديث اسامة بن  
 شريك قالوا يا رسول من أحب عباد الله الى الله قال أحسنهم خلقا \* وسبب هذا  
 الحديث كما في الصحيحين واللفظ لمسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت استأذن رهط  
 من اليهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليكم فقالت عائشة  
 مل عليكم السام واللعنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* يا عائشة الخ .

١٠٣٩ يَاعَائِشَةُ <sup>(١)</sup> مَا يُؤْمِنِي أَنْ يَكُونَ فِيهِ عَذَابٌ « يَعْنِي الْغَيْمَ » \*  
 قَدْ عَذَّبَ قَوْمٌ بِالرَّيْحِ وَقَدْ رَأَى قَوْمُ الْعَذَابِ فَقَالُوا هَذَا عَارِضٌ  
 مُمَطَّرٌ نَا (رواه) البخاري <sup>(١)</sup> ومسلم عن عائشة رضي الله عنها عن  
 رسول الله ﷺ

الذمة بالسلام  
 \* وأخرجه  
 مسلم في كتاب  
 السلام في باب  
 النوى عن  
 ابتداء أهل  
 الكتاب بالسلام

وكيف يرد  
 عليهم بأسايد  
 وأخرج أيضا  
 في كتاب البر  
 والصلوة  
 والآداب في  
 باب فضل الرفق  
 حديثا بمعناه  
 وهو \* ياعائشة  
 ان الله رفيق  
 يحب الرفق  
 ويعطي على  
 الرفق مالا  
 يعطي على  
 العنف الخ  
 (١) أخرجه  
 البخاري في  
 كتاب التفسير  
 في سورة حم  
 الأحقاف في  
 باب قوله تعالى  
 فلما رأوه  
 عارضهم مستقبل  
 أوديتهم قالوا  
 هذا عارض  
 ممطرنا الخ  
 الآية وأخرج  
 بإسناده  
 صدره الذي  
 لم يذكر في  
 المتن هنا في  
 كتاب الأدب

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( ياعائشة ) المراد به عائشة أم المؤمنين بنت خبيفة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أبي بكر رضي الله عنها وعنه كما ذكرناه في شرح  
 سابقه ( مايؤمنى ) بواو ساكنة ونون مشددة بعدها ياء المتكلم ويروى بالهمز  
 مكان الواو الساكنة وفي رواية مايؤمنى بنونين قبل ياء المتكلم من آمن يؤمن أى  
 أى شئ يؤمنى أى يحصل لى الأمن ( أن يكون فيه عذاب ) ثم فسرت ضمير فيه  
 بقولى ( يعنى الغيم ) ثم بين صلى الله عليه وسلم وجه تخوفه وخشيته على أمته من  
 الغيم لثلاث يكون مرسلات ربيع فيها عذاب لأئمة صلى الله عليه وسلم بقوله ( قدعذب  
 قوم بالريح ) وهم عاد قوم هود عليه الصلاة والسلام حيث أهلكوا بريح صرصر عاتية  
 ( وقد رأى قوم العذاب فقالوا هذا عارض ممطرنا ) لفظ ممطرنا صفة لعارض أى  
 يأتيها بالمر فين الله تعالى لهم أنه عذاب لا عارض ممطر بقوله « بل هو ما استعجلتم  
 به ربيع فيها عذاب أليم تدمر كل شئ بأمر ربها » الآية \* وسبب هذا الحديث

١٠٣٠. يَا عَائِشَةُ <sup>(١)</sup> إِنَّ شَرَّ النَّاسِ مَنْزِلَةً عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
مَنْ وَدَّعَهُ أَوْ تَرَكَهُ النَّاسُ اتِّقَاءَ فَحْشِهِ (رواه) البخارى <sup>(١)</sup>  
ومسلم واللفظ له عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ

كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاحكا حتى أرى منه لهواته إنما كان يتبسم قالت وكان إذا رأى غيا أو ريحا عرف فى وجهه قالت يا رسول الله الناس إذا رأوا الغيم فرحوا رجاء أن يكون فيه المطر وأراك إذا رأيته عرف فى وجهك الكراهية فقال \* يا عائشة ما يؤمنى أن يكون فيه عذاب الخ الحديث \* وفى هذا الحديث الاستعداد بالمراقبة لله تعالى والالتجاء إليه تعالى عند اختلاف الأحوال وحدث ما يخاف بسببه وكان خوفه صلى الله عليه وسلم أن يعاقبوا بعصيان العصاة وسروره لزوال سبب الخوف وهكذا كانت عادته صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم الريح والغيث فى الصحيحين واللفظ لمسلم عن عائشة رضى الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم الريح والغيث عرف ذلك فى وجهه وأقبل وأدبر فإذا امطرت سربه وذهب عنه ذلك قالت فسألته فقال انى خشيت أن يكون عذابا سلط على أمتي ويقول إذا رأى المطر رحمة اه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى الأدب من سننه (وأما راوى الحديث) هنا فهو عائشة رضى الله عنها وقد تقدمت ترجمتها فى هذا الجزء وتقدمت الاحالة على موضعها قريبا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا عائشة) المراد بها أم المؤمنين المذكورة فى شرح الأحاديث السابقة (ان شر الناس) أى أشد الناس فهو أفعل تفضيل استغنى فيه غالبا باسقاط همز أفعل مثل خير استغنى عن أخير فيها باسقاط الهمز أيضا كما أشار إليه ابن مالك فى كافيته بقوله

وغالبا أغناهم خير وشر \* عن قولهم أخير منه وأشر

(منزلة عند الله يوم القيامة من ودعه أو تركه الناس) شك الراوى هل قال عليه الصلاة والسلام ودعه أو قال تركه ومعناها واحد (اتقاء فحشه) بضم الفاء مثل قبح وزنا ومعنى فهو من باب قبح قبحا وفى لغة من باب قتل كما فى المصباح واتقاء من يتقى لحشة

فى باب التبسم والضحك وأخرج أيضا من رواية عائشة حديثا بمعناه فى كتاب بدء الخلق فى باب ما جاء فى قوله تعالى . وهو الذي أرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته \* وأخرج مسلم فى أبواب الاستسقاء فى باب التعوذ عند رؤية الريح والغيث بالمطر وأخرج رواية ثانية بمعناه من رواية عائشة فى هذا الباب (١) أخرجه البخارى فى كتاب الأدب فى باب المداراة مع الناس . وفى باب لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفاحشا وأخرج مسلم فى كتاب البر والصلة والآداب فى باب مداراة من يتقى لحشة

بالنصب مفعول له \* وقوله من ودعه الخ قد بينا أنه بمعنى من تركه وأصل مضارع ودع الكسر ومن ثم حذفت الواو ثم فتح لمكان حرف الحلق قال في المصباح قال بعض المتقدمين وزعمت النحاة أن العرب أمانت ماضى يدع ومصدره واسم الفاعل وقد قرأ مجاهد وعروة ومقاتل وابن أبي عملة ويزيد النحوى ماودعك ربك بالتخفيف وفي الحديث لينتهين قوم عن ودعهم الجماعات أي عن تركهم وقد رويت هذه الكلمة عن أفصح العرب ونقلت من طريق القراء فكيف يكون أمانة وقد جاء الماضي في بعض الأشعار وما هذه سبيله فيجوز القول فيه بقلة الاستعمال ولا يجوز القول بالأمانة اه وقوله وقد جاء الماضي في بعض الأشعار أقوى منه في الاحتجاج لوجود الماضي حديثنا هذا المتفق عليه فان فيه التصريح بماضى يدع كما لا يخفى فدعوى أمانته بعيدة والواقع انما هو قلة استعماله كما صرح به صاحب المصباح \* وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ لسلم عن عائشة أن رجلاً استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ائذنوا له فلبس ابن السبئية أو لبس رجل السبئية فلما دخل عليه ألأت له القول قالت عائشة فقلت يا رسول الله قلت له الذى قلت ثم ألأت له القول قال \* يا عائشة ان شر الناس منزلة الخ الحديث وانما قال عليه الصلاة والسلام اتقاء فحشه لأن المذكور كان من جفاة الأعراب وهو عيينة بن حصن ورجح الحافظ ابن حجر في باب المداراة أنه محزمة بن نوفل ومما يدل على جفاء عيينة بن حصن وهو الأحق مطاع ما أخرجه سعيد بن منصور عن أبي معاوية عن الأعمش عن ابراهيم النخعي قال جاء عيينة بن حصن الى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده عائشة فقال من هذه قل أم المؤمنين قال الا أنزل لك عن أجل منها فقضيت عائشة وقالت من هذا قال هذا أحق مطاع ووصله الطبراني من حديث جرير وزاد فيه اخرج فاستأذن قال انها يمين على أن لا أستأذن على مضرى اه وقد كان عيينة هذا ارتد في زمن أبي بكر وحارب ثم رجع وأسلم وحضر بعض الفتوح في عهد عمر وله مع عمر قصة مشهورة تدل على شدة جفائه \* وقولى واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فنفظه في أقرب روايته للفظ مسلم \* أى عائشة ان شر الناس منزلة عند الله من تركه أو ودعه الناس اتقاء فحشه \* وفي هذا الحديث أن من اطلع من حال شخص على شيء وخشى أن غيره يغتر بمجمل ظاهره فيقع في محذور ما فعله أن يطلعه على ما يحذر من ذلك قاصدا نصيحته قال القسطلاني (وقد استشكل) فله صلى الله عليه وسلم مع الرجل بعد ذلك القول (وأجيب) بانه لم يمدحه ولا أثني عليه في وجهه فلا مخالفة بينهما . وقد قال الخطابي رحمه الله ليس قوله صلى الله عليه وسلم في أمته بالأمور التي يضيفها اليهم من المكروه غيبة وانما يكون ذلك من بعضهم في بعض اه قال وهذا ينبغي تقييده بما اذا لم يكن لغرض شرعى وإلا فلا يكون عيبة بل ينبغي ذكره على ما سبق اه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الأدب من سننه وأخرجه الترمذى في البر من سننه . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

١٠٣١ يَاعَائِشُ<sup>(١)</sup> هَذَا جِبْرِيلُ يُقْرِئُكَ السَّلَامَ « قَالَتْ عَائِشَةُ » قُلْتُ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( ياعائش ) المراد به أم المؤمنين الصديقة بنت أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما كما تقدم في نظائره . وقوله عليه الصلاة والسلام ياعائش مرخم فيجوز فيه فتح الشين وضمها باسقاط هاء التأنيث للترخيم وهذا ونحوه يجوز ترخيمه مطلقا مما هو علم كقاطمة وعائشة أو غير علم كجارية زائدة على ثلاثة أحرف أو كان على ثلاثة فقط كشاة تقول يافاطم ومنه قول امرئ القيس

أفاطم مهلا بعض هذا التدلل \* وان كنت قد أزمعت صرمى فأجلى  
وباجارى ويأشا ومنه قوله ياشا ادجنى بحذف تاء التأنيث للترخيم وأما ما ليس بمؤنث بالهاء فلا يرخم  
الا بشرط أن يكون رباعيا فأكثر وأن يكون علما وأن لا يكون مركبا تركيب اضافة ولا اسناد  
وذلك كعثمان وجعفر فتقول ياعثم وياعصف فلا يرخم نحو زيد وقائم وقاعد وعبد شمس وشاب قرناها  
وما ركب تركيب مزج فيرخم بحذف عجزه فتقول فيمن اسمه معديكرب يامعدي وقد أشار ابن  
مالك في ألفيته لذكر من أحكام الترخيم بقوله

ترخيا احذف آخر المادى \* كيا سعا فيمن دعا سعادا

وجوزنه مطلقا في كل ما \* أنت بالها والذى قد رخا

بحذفها وفره بعد واحظلا \* ترخم مامن هذه الها قدخلا

الا الرباعى فا فوق العلم \* دون اضافة واسناد مَم الخ

( هذا جبريل ) عليه الصلاة والسلام وهو رسول الوحي من الملائكة غالبا ( يقرئك السلام )  
بضم المثناة من أقرأ الرباعى فهو متعد بنفسه في هذا الحديث المتفق عليه وعليه فيقال فلان يقرئك  
السلام وفي القاموس وقرأ عليه السلام أبلغه كأقرأه أو لا يقال أقرأه الا اذا كان السلام مكتوبا اه  
قال شارحه يقال أقرئ فلانا السلام وأقرأ عليه السلام كأن من بلغه سلامه يحمله على أن يقرأ  
السلام ويرده قال أبو حاتم السجستاني تقول أقرأ عليه السلام ولا تقول أقرئه السلام الا في لغة فاذا  
كان مكتوبا قلت أقرئه السلام أى اجعله يقرؤه اه ولفظ مسلم بقرأ عليك السلام أما لفظ البخارى  
في كتاب الأدب وفي باب فضل عائشة في فضائل الصحابة فهو يقرئك السلام ولفظه في باب ذكر  
الملائكة في بدء الخلق وفي باب تسليم الرجل على النساء الخ في كتاب الاستئذان موافق للفظ  
مسلم . ثم بينت قول عائشة في ردها السلام على جبريل عليه السلام بقول ( قالت عائشة ) رضى الله  
عنها ( قلت ) أى في رد السلام على جبريل بعد أن بلغها رسول الله صلى الله عليه وسلم سلامه  
وعبارة مسلم فقلت بالفاء ( وعليه السلام ورحمة الله ) وفي رواية البخارى في باب ذكر الملائكة  
( ١٦ - زاد المسلم - خامس )

قَالَتْ وَهُوَ يَرَى مَا لَا أَرَى (رواه) البخارى<sup>(١)</sup> ومسلم عن عائشة  
رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الأدب  
في باب من  
دعا صاحبه  
فتقص من  
اسمه حرفا وفي  
فضائل أصحاب  
النبي صلى الله  
عليه وسلم في  
باب فضل  
عائشة مرخا  
بلفظ يا عائش  
بهذين  
الموضعين  
وفي كتاب  
بدء الخلق في  
باب ذكر  
الملائكة  
صلوات الله  
عليهم وفي  
كتاب  
الاستبذات  
في باب تسليم  
الرجال على  
النساء والنساء  
على الرجال  
\* وأخرجه  
مسلم في  
كتاب فضائل  
الصحابة رضي  
الله عنهم في  
آخري باب فضل  
عائشة رضي  
الله عنها

وفي باب فضل عائشة زيادة وبركانه وإنما لم يواجهها جبريل عليه السلام كما واجه  
مريم احتراماً لمقام سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا قال القسطلاني وليس  
متعيناً هذا التعليل عندى كما لا يخفى (قالت) عائشة رضى الله عنها (وهو) أى نبي  
الله صلى الله عليه وسلم (يرى) بفتح التحتية (مالا أرى) بفتح الهذبة وفي رواية  
للبخارى مالا نرى بالنون بدل الهمزة والرؤية أمر يخلق الله في الرأى فان خلقها فيه  
رأى والا فلا يرى فلهذا اختص رسول الله صلى الله عليه وسلم بها في رؤيته جبريل  
حينئذ دون عائشة رضى الله تعالى عنها \* وفي ارسال جبريل عليه الصلاة والسلام  
السلام لعائشة متعبة عظيمة لها رضى الله تعالى عنها ومناقبتها جمة قد تقدمت جملة وافرة  
منها في ترجمتها في هذا الجزء ويكفيها كونها حفظت ربع الأحكام الشرعية مع صغر  
سنها لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفى ولها نحو ثمانية عشر عاما ومعلوم  
أنه دخل بها وهى بنت تسع وقد حفظت في هذه المدة اليسيرة شيئا كثيرا من العلم  
كما أشار اليه صاحب قرّة الأبصار بقوله

وكم حوت في مدة يسيره \* من المعلوم الجملة الغزيرة

وقد احتاج لها أكبر الصحابة في كثير من مسائل العلم لم توجد عند غيرها الكثرة  
سؤالها للنبي صلى الله عليه وسلم وضبطها لصقاء باطنها وتطور بصيرتها بسبب ملازمة  
النبي صلى الله عليه وسلم حتى قيل ان ربع الأحكام الشرعية منقول عنها قال عطاء  
ابن أبي رباح كانت عائشة رضى الله تعالى عنها أفقه الناس وأعلم الناس وأحسن  
الناس رأيا في العامة . وقال عروة بن الزبير ما رأيت أحدا أعلم بفقه ولا بطب ولا  
بشعر من عائشة وقال الزهري لو جمع علم عائشة الى علم جميع أزواج النبي صلى  
الله عليه وسلم وعلم جميع النساء لكان علم عائشة أفضل . ومن خصائصها أنها  
كانت أحب أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اليه وبرأها الله مما رماها به أهل  
الأفك وأنزل الله عز وجل في عذرها وبراءتها وحيا يتلى في محاريب  
المسلمين الى يوم الدين والتفضيل بينها وبين خديجة وفاطمة الزهراء ومريم ابنة  
عمران تعرضنا له في غير هذا الموضع وذكر أقوال العلماء في ذلك الآن يطول ويكفيها  
من الفضل قوله صلى الله عليه وسلم . فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على

١٠٣٢ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ لَا تَسْئَلِ الْإِمَارَةَ فَإِنَّكَ إِن أُعْطِيتَهَا عَنْ مَسْئَلَةٍ

سائر الطعام وأفاد في الفتح أن أفضليتها التي يدل عليها هذا الحديث وغيره مقيدة بنساء النبي صلى الله عليه وسلم حتى لا يدخل فيها مثل فاطمة عليها السلام جمعا بينه وبين حديث الحاكم أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة اه (قلت) وجمعا بينه وبين حديث النسائي أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد لأن خديجة وفاطمة وإن اشتركتا في أفضليتهما على بقية النساء لا يقتضي ذلك المساواة بينهما فيصدق بأن فاطمة أفضل لما صح أنه صلى الله عليه وسلم بشرها بأنها سيدة نساء أهل الجنة أو سيدة نساء هذه الأمة وقد ثبتت أفضلية هذه الأمة على غيرها فتكون فاطمة على هذا أفضل من مريم وآسية وفي ذلك خلاف مشهور قال شيخ الإسلام الشيخ زكريا الأنصاري في تحفة الباري . وقد بسطت الكلام على من هي أفضل النساء في شرح البهجة وغيره والذي أختره الآن أن الأفضلية محمولة على أحوال فاعثثة أفضلهن من حيث العلم وخديجة من حيث تقدمها في الإسلام واعانتها له صلى الله عليه وسلم في المهمات وفاطمة من حيث القرابة ومريم من حيث الاختلاف في نبوتها وذكرها في القرآن مع الأنبياء وآسية امرأة فرعون من هذه الحثية لسكن لم تذكر مع الأنبياء وعلى ذلك تنزل الأخبار الواردة في أفضليتهن اه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في الناقب من سننه والنسائي في عشرة النساء من سننه . وفي اليوم والليلة ( وأما راوى الحديث ) هنا فهو عائشة رضى الله عنها وقد تقدمت ترجمتها في هذا الجزء وتقدمت الاحالة على موضعها مرارا وذكرنا هنا منها الآن جملة نافعة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يا عبد الرحمن بن سمرة ) بفتح السين المهملة والراء بينهما ميم مضمومة وعبد الرحمن هذا صحابي من مسلمة الفتح وستأتي ترجمته عن قريب بعد شرح هذا الحديث إن شاء الله وفي بعض روايات البخاري ومسلم اسقاط ابن سمرة والاقصاء على لفظ يا عبد الرحمن ( لا تسأل ) بالجزم بلا الناهية ( الامارة ) بكسر الهمزة مصدر أمر وهو بالنصب مفعول به والفاعل ضمير مستتر يعود على عبد الرحمن المذكور وقد كسرت اللام لانقضاء الساكنين أى لا تسأل الولاية ففيه كراهة سؤال الولاية سواء كانت ولاية قضاء أم لا ثم ذكر وجه النهي عن سؤال الامارة بقوله عليه الصلاة والسلام ( فانك ان أعطينها عن مسألة ) أى عن سؤال ويحتمل في عن أن تكون بمعنى الباء أى بسبب مسألة أو بمعنى بعد أى بعد مسألة نظير قوله تعالى « لتركبن طبقا عن طبق » ومن هذا المعنى قول العجاج \* ومنهل وردته عن منهل \* أى بعد منهل وجواب الشرط الذي

(١) أخرجه البخارى  
 فى كتاب الأحكام فى باب من لم يسئل الامارة أعانه الله وفى الباب الذى يليه أيضاً وفى أول كتاب الأيمان والنذور وأخرجه فى الكفارات فى باب الكفارة قبل الحنث وبعده \* وأخرجه مسلم فى كتاب الأيمان بفتح الهمة فى باب نذب من حلف يميناً فرأى غيرها غير يمينه بأسانيد وأخرجه فى مختصراً

وَكَلْتِ إِلَيْهَا وَإِنْ أُعْطِيَتْهَا عَنْ غَيْرِ مَسْئَلَةٍ أُعِنَتْ عَلَيْهَا وَإِذَا حَلَفْتَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَيْتَ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَكْفَرُ عَنْ يَمِينِكَ وَأَنْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ (رواه) البخارى (١) ومسلم عن عبد الرحمن بن سمرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

هو ان أعطيتها قوله (وكلت اليها) بضم الواو وكسر الكاف مخففة ويكون اللام أى وكلك الله اليها ولم ينعك عليها من أجل حرصك عليها يقال وكله الى نفسه وكلا ووكولا وهذا الأمر موكل الى فلان أو لفلان ومنه قول النابغة \*

كلبى لهم بأمية ناصب \* وليل أفاقيه بطن الكواكب

(وان أعطيتها) بضم الهمة مبنياً للمجهول (عن غير مسئلة) ولا استشراف نفس (أعنت عليها) بضم الهمة وكسر العين المهملة بالبناء للمجهول أيضاً وهذا هو جواب الشرط السكأن فى الجملة الثانية وأخرج الترمذى وأبو داود وابن ماجه وابن النذر عن أنس رفعه من طلب القضاء واستعان عليه بالشفعاء وكل الى نفسه ومن أكره عليه أنزل الله عليه ملكاً يسدده وفى معنى الاكراه عليه كما قاله المهبلى أن يدعى الرجل اليه فلا يرى نفسه أهلاً لذلك هبة له وخوف من الوقوع فى المحذور فانه يمان عليه اذا دخل فيه ويسدد (واذا حلفت على) محلوف (يمين فرأيت) أى فعلت أو ظننت (غيرها خيراً منها فكفر) بصيغة الأمر (عن يمينك) وفى رواية فكفر يمينك بالنصب على المفعولية (وأنت الذى هو خير) وقد اتفق على أن الكفارة إنما تجب بعد الحنث ولا تقدم على اليمين \* واختلف فى توسطها بين اليمين والحنث فقال بالجواز أربعة عشر من الصعابة وبه قال إمامنا مالك والشافعى والجمهور وإنما يستحب كونها بعده واستثنى الشافعى الكفارة بالصوم لأنه عبادة بدنية فلا تقدم قبل وقتها كصوم رمضان . ومنع أبو حنيفة وأصحابه وأشهب منا التقديم . ومن حجتنا قوله فى هذا الحديث فكفر عن يمينك وأنت الذى هو خير (فان قال) المخالف الواو لا تدل على الترتيب (فجواباً) ورود الحديث بتم الدالة على المهلة والترتيب فقد أخرجه أبو داود والنسائى بلفظ فكفر عن يمينك ثم أنت الذى هو خير . ومناسبة جملة وإذا حلف على يمين الخ لسابقتها هو كون الممتنع من الامارة قد يؤدى به الحال الى الحلف على عدم القبول مع كون



كتاب الامارة  
في باب النبى  
عن طلب  
الامساره  
والحرص عليها  
باسنادين

المصلحة في ولايته ( تنبيه ) هذا الحديث فيه كراهة سؤال الولاية وأنه لا يولاهما من طلبها لأنه لا يمان عليها لقوله وكل اليها ويروى أكل بالهمز بدل الواو قاله النووي قال الأبي لم أزل أسمع من الشيوخ أن طلبها جرحه من شهادة أو قضاء . ابن عبد السلام وأهل المذهب يقولون يجب طلب القضاء تارة ويستحب أخرى ويعرم ثالثا فيجب إن كان من أهل الاجتهاد والعدالة وليس هناك غيره أو هناك ولا تحل ولايته قال ورأيت لبعض الحنفية كراهة طلب القضاء من حيث الجملة قال لأنه قد لا يجاب فتذهب مائة وجهه وحرمة العلم والذي قاله أهل المذهب أجرى على الأصول لأنه من تغيير المنكر ولا تعتبر مائة الوجه في ذلك ويستحب لمن كان مجتهدا وخفى علمه وأراد أن يشهره بولاية القضاء ليعلم الجاهل ويفقى المسترشد وأما الحرام فلا تخفى أمثلته من هذه الأقسام والأصل أن طلب القضاء مكروه إلا لعارض اه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الخراج من سننه والترمذى في الأيمان من سننه وأخرج النسائى قصة الامارة في القضاء من سننه وفي السير أبطا وقصة اليمين في الأيمان منها ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الرحمن بن حمزة بن حبيب بن عبد شمس العبشمى كما في الاصابة والخلاصة وأدخل الزبير بن حبيب وعبد شمس ربيعة ويكنى أبا سعيد وأمه كنانة من بنى فراس أسلم بعد الفتح وكان اسمه عبد كلال أو كلول وقيل عبد الكعبه فغيره النبي صلى الله عليه وسلم وشهد غزوة تبوك مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم شهد فتوح العراق وهو الذى فتح سجستان وغيرها في خلافة عثمان ثم نزل البصرة وله من الأحاديث أربعة عشر حديثا اتفق البخارى ومسلم على حديث واحد منها وهو هذا الحديث وانفرد مسلم بمحدثين منها روى عنه عبد الله بن عباس وقتاب بن عمير وسعيد بن المسيب ومحمد بن سيرين وعبد الرحمن بن أبي لبي والحسن البصرى وغيرهم وقد مات بالبصرة سنة خمسين وقيل سنة إحدى وخمسين وبه جزم ابن عبد البر وقيل غير ذلك والأول أصح كما قاله الحافظ في الاصابة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يا عبد الله ) المراد به عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما ( ألم أخبر ) بالبناء للفعل فهو يضم الهمزة وسكون المعجمة وفتح الموحدة وهمزة ألم للاستفهام التقريرى كما في قوله تعالى \* ألم نترح لك صدرك .

أَنَّكَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ « قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو » فَقُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَلَا تَفْعَلْ صُمْ وَأَفْطِرْ وَقُمْ وَنَمْ فَإِنَّ لِحَسَدِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِعَيْنِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِرِزْوَجِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِحَسْبِكَ أَنْ تَصُومَ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنَّ لَكَ بِكُلِّ حَسَنَةٍ عَشْرَ أَمْثَالِهَا

( أنك ) بفتح الهمزة ( تصوم النهار وتقوم الليل ) أى تقوم فيه ثم بينت جواب عبد الله بقوله ( قال عبد الله بن عمرو ) بن العاص المذكور ( فقلت بلى يا رسول الله ) زاد مسلم فى إحدى رواياته ولم أورد بذلك إلا الحير ( قال فلا ) وفى رواية لا ( تفعل ) زاد البخارى فى روايته فى التهجيد فانك اذا فعلت ذلك هجمت عينك ونهت نفسك وفى رواية لمسلم زيادة فانك ان فعلت ذلك هجمت عينك ونهت نفسك اه ومعنى هجمت عينك غارت أى دخلت فى موضعها وضعف بصرها لكثرة السهر وقوله نهت نفسك بفتح النون وكسر الفاء أى كالت وأعيت من مشقة التعب قال فى القاموس ونهت نفسه كسمع أعيت وكالت اه وقيل عن بعضهم فتح الفاء فى نهت ( صم وأفطر ) بهيئة قطع لأنه من أفطر الرباعى ( وقم ونم ) بفتح النون ( فان لجسدك عليك حقاً ) فى حقك أن ترعاه وترفق به ولا تضربه حتى تقعد عن القيام بالفرائض ونحوها وقد ذم الله تعالى قوماً أكثروا من العبادة ثم تركوا بقوله تعالى \* « ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فآرعوها حق رعايتها » ( وإن لعينك عليك حقاً ) بأفراد لعينك وفى رواية لعينيك بالثنية ( وإن لزواجك عليك حقاً ) فى المؤانسة والمباشرة والوطء ( وإن لزورك ) أى لضيفك ( عليك حقاً ) أى فى المؤانسة والضيافة وغيرها والزور مصدر بمعنى الزائر وهو الضيف أو جمع زائر كركب وراكب قال شيخ الإسلام زكريا الأنصارى فى تحفة البارى فقيه أن رب المنزل اذا نزل به ضيف يفطر لأجله ( قلت ) ولعل ما قاله المحول على صوم النفل عند من لا يرى لزومه بالشروع فيه ( وإن بحسبك ) بأوّه زائدة وهو بسكون السين وبفتحها أيضاً بمعنى كافيك وهو فى محل نصب اسم إن وخبرها قوله ( أن تصوم من كل شهر ) وفى رواية أن تصوم كل شهر وفى أخرى فى كل شهر ( ثلاثة أيام ) ويتعين فى اعراب هذه الجملة ما قرره انه قال فى المصاييح وينبغى أن يكون هذا الاعراب متعبناً ويؤخذ منه صحة ماذهب إليه ابن مالك فى قولك بحسبك زيد أن حسبك مبتدا وزيد خبر وأنه من باب الاخبار بالمعرفة عن النكرة لأن حسبك لا يتعرف بالاضافة ( فان لك بكل حسنة عشر أمثالها ) ثم بين أن صوم

فَإِنَّ ذَلِكَ صِيَامُ الدَّهْرِ كُلِّهِ فَشَدَّدْتُ فُشِدَّدَ عَلَيَّ قُلْتُ يَا رَسُولَ  
 اللَّهُ إِنِّي أَجِدُ قُوَّةَ قَالَ فَصُمْ صِيَامَ نَبِيِّ اللَّهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 وَلَا تَزِدْ عَلَيْهِ قُلْتُ وَمَا كَانَ صِيَامُ نَبِيِّ اللَّهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ  
 وَالسَّلَامُ قَالَ نِصْفُ الدَّهْرِ (رواه) البخارى <sup>(١)</sup> واللفظ له ومسلم عن  
 عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

ثلاثة أيام من كل شهر كصوم الدهر كله في الأجر بقوله ( فان ذلك ) أى المذكور  
 من صوم ثلاثة أيام من كل شهر ( صيام الدهر كله ) وروى فأذن بالنون وروى  
 فاذا بألف منونة وعليه الجمهور وهو موافق لرسم المصحف وقال بالأول المازنى والمبرد  
 وقال الفراء ان علمت كتبت بالألف والاكتبت بالنون للفرق بينها وبين اذا وتبعه  
 ابن خروف قال المحافظ بن حجر فاذا بغير تنوين للمفاجأة ومثله لتلميذه الشيخ زكريا  
 الانصارى قال والتقدير ان صمت ثلاثة أيام من كل شهر فاجأت عشر أمثالها وهو  
 غير بين فتأمله قال عبد الله بن عمرو المذكور ( فشددت ) أى على نفسى ( فشدد  
 على ) بضم الشين مبنيًا للمفعول ( قلت يا رسول الله إني أجِدُ قُوَّةَ ) أى على أكثر  
 مما ذكر ( قال ) رسول الله صلى الله عليه وسلم ( فصم صيام نبي الله داود عليه  
 السلام ولا تزد عليه ) قال عبد الله ( قلت وما كان صيام نبي الله داود عليه الصلاة  
 والسلام قال ) رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيان صيامه ( نصف الدهر ) أى  
 صيامه نصف الدهر وهو أن يفطر يوماً ويصوم يوماً \* وفي الصحيحين بعد لفظ  
 هذا الحديث واللفظ للبخارى وكان عبد الله يقول بعد ما كبر ياليتنى قبلت رخصة  
 النبي صلى الله عليه وسلم \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب  
 رواياته للفظ البخارى \* فقال لى . ألم أخبر أنك تصوم الدهر وتقرأ القرآن كل  
 ليلة فقلت بلى يابى الله ولم أرد بذلك إلا الخير قال فان مجسبك أن تصوم من كل  
 شهر ثلاثة أيام قلت يابى الله إني أطيق أفضل من ذلك قال فان لزوجهك عليك حقا  
 ولزورك عليك حقا ولجسدك عليك حقا قال فصم صوم داود نبي الله صلى الله عليه

(١) أخرجه  
 البخارى فى  
 كتاب الصوم  
 فى باب حق  
 الجسم فى الصوم  
 وأخرج طرفا  
 منه فى كتاب  
 الصوم أيضا  
 فى الباب الذى  
 قبل هذا وهو  
 باب حق  
 الضيف فى  
 الصوم  
 وأخرجه فى  
 التهجد وقيام  
 الليل فى  
 الباب الذى  
 بعد باب  
 ما يكره من  
 ترك قيام الليل  
 لمن كان يقومه  
 وفى كتاب  
 النكاح فى  
 باب لزوجهك  
 عليك حق  
 مختصراً وفى  
 أحاديث الأنبياء  
 فى باب قول  
 الله تعالى .  
 وآتيننا داود  
 زبوراً . وفى

## ١٠٣٤ يَاعْبُدَ<sup>(١)</sup> اللَّهَ لَا تَكُنْ مِثْلَ فَلَانٍ كَانَ يَقُومُ اللَّيْلَ

كتاب الأدب  
في باب حق  
الضيف \*  
وأخرجه مسلم  
في كتاب  
الصيام في  
باب النهي عن  
صوم الدهر  
لمن تضر به  
أوفوت به  
حق الخ بنحو  
ست روايات  
معناها متقارب  
بأسانيد

وسلم فانه كان أعبد الناس قال قلت يابني الله وما صوم داود قال كان يصوم يوماً ويفطر يوماً قال وقرأ القرآن في كل شهر قال قلت يابني الله اني أطيق أفضل من ذلك قال فاقراءه في كل عشرين قال قلت يابني الله اني أطيق أفضل من ذلك قال فاقراءه في كل عشر قال قلت يابني الله اني أطيق أفضل من ذلك قال فاقراءه في كل سبع ولا ترد على ذلك فان لزوجك عليك حقاً ولزورك عليك حقاً ولجسدك عليك حقاً قال فشددت فشددت على قال وقال لي النبي صلى الله عليه وسلم فلما كبرت وددت اني بك عمر قال فصرت الى الذي قال لي النبي صلى الله عليه وسلم فلما كبرت وددت اني كنت قبلت رخصة نبي الله صلى الله عليه وسلم \* ويستفاد من هذا الحديث جواز تحديد المرء بما عزم عليه من فعل الخير . وفيه أيضاً تفقد الإمام أمور رعيته وتعليمهم ما يصلحهم . وفيه تعليل الحكم لمن فيه أهلية ذلك . وفيه أن الأولى في العبادة تقديم الواجبات على الندوبات . وفيه أن من تكلف الزيادة وتحمل المشقة على ما طبع عليه يقع له الخلل في الغالب وربما عجز وغلب عن فعل الخير . وفيه الحض على ملازمة العبادة دون تحمل المشقة المؤدية للترك لأنه عليه الصلاة والسلام حض ابن عمرو على الاقتصاد في العبادة وكره له التشديد على نفسه فكانه قال له أجمع بين المصلحتين فلا تضيع حق نفسك وأهلك وزورك ولا تترك المندوب من قيام الليل والصوم بالسكينة \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في الصوم من سننه وكذا النسائي وابن ماجه فقد أخرجاه في الصوم من سننهما ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل السهمي الصحابي العابد الجليل كثير الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء في حرف الواو في آخر شرح حديث \* ويل للاعقاب من النار . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يا عبد الله ) المراد به عبد الله بن عمرو المذكور في الحديث الذي قبله ( لا تكن ) بصيغة النهي ( مثل فلان ) لم يسم ولم يدر من هو ( كان يقوم الليل ) هكذا في رواية الأكثر أي كان يقوم في الليل والمراد في جزء من أجزائه وفي رواية كان يقوم من الليل أي فيه فيكون لفظ الحديث على هذه الرواية

فَتَرَكَ قِيَامَ اللَّيْلِ (رواه البخارى<sup>(١)</sup> ومسلم عن عبد الله بن عمرو  
رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
التهجد وقيام  
الليل في باب  
ما يكره من  
ترك قيام  
الليل لمن كان  
يقومه \*  
وأخرجه مسلم  
في كتاب  
الصيام في  
باب النهي عن  
صوم الدهر  
لأن تضر به  
أوفوت به  
حقاً الخ

مثل قوله تعالى اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة أى فيها ( فترك قيام الليل ) ومحل  
التفكير من هذا اذا كان الترك لأجل الاعراض عن العبادة لان كان للاشتغال بعبادة  
أخرى ليست دون قيام الليل فى الفضل بل ربما كانت أولى منه وأوجب كتعلم العلم  
ومدارسته وتحرير ما التبس على الناس من دقائق الشريعة المطهرة مع كون المشتغل  
بالعلم لم يترك قيام الليل رأساً بل انما ترك الاكثار منه ترجيحاً للعبادة بإفادة العلم  
أو تعلمه وقد قال الحافظ فى فتح البارى عند لفظه مثل فلان مانسه لم أقف على  
تسميته فى شىء من الطرق وكأن إيهام مثل هذا القصد السترة عليه كالذى تقدم  
قريباً فى الذى نام حتى أصبح ويحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم لم يقصد  
شخصاً معيناً وانما أراد تنفير عبد الله بن عمرو من الصنيع المذكور اهـ وقال العيني  
بعد نقل هذا السلام متعباً له مانسه قلت كل ذلك غير موجه أما قوله لقصد السترة  
عليه فغير سديد لأن قيام الليل لم يكن فرضاً على فلان المذكور فلا يكون تركه  
حاصياً حتى يستر عليه وأما قوله ويحتمل الى آخره فأبعد من الأول على ما لا يخفى لأن  
الشخص اذا لم يكن معيناً كيف ينفر غيره عن صنيعه وأما قوله أراد تنفير عبد الله  
فمكان الأحسن فيه أن يقال أراد ترغيب عبد الله فى قيام الليل حتى لا يكون مثل  
من كان قائماً منه ثم تركه اهـ ( قلت ) فى تعقب العيني هذا تسكلف لاداعى له لأن  
قصد السترة لا يلزم أن يكون منوطاً بكون قيام الليل فرضاً فتركه لأن قيام الليل نقل  
مؤكد مرغوب فيه شرعاً وتركه بعد اعتياده نقص مخالف للكمال لاسيما عند رسول  
الله صلى الله عليه وسلم المعرض عن الدنيا المرغب فى الآخرة وفى الأعمال الصالحة  
المنجية فيها وحيث قد فسر بعبء أن يقصد السترة على من ترك ما هو الأكمل وقول  
العيني وأما قوله ويحتمل الخ فأبعد من الأول على ما لا يخفى فسلم كونه أبعد من  
الأول لكن لالة التى ذكرها العيني فيها يظهر بل وجه بعده هو كون رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لعصمة من النطق بما يوم الكذب كان فى سعة من أن يقول  
لا نسكن مثل فلان والواقع أن لافلان موجود فيما ذكر من ترك قيام الليل بل كان  
يقول لا نترك قيام الليل بعد ما كنت تقومه أو نحو هذا وأما تعليل العيني لبعد هذا  
الاحتمال بأن الشخص اذا لم يكن معيناً كيف ينفر غيره عن صنيعه فغير ظاهر لأن

١٠٣٥ يَاعَمَّ<sup>(١)</sup> « يَفْنِي عَمَّهُ أَبَا طَالِبٍ » قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةً

المدار في التنفير عن الصنيع هو عدم حسن الصنيع وان لم يعرف صانعه بعينه وقول العيني أيضا وأما قوله أراد تنفير عبد الله فكان الأحسن فيه أن يقال أراد ترغيب عبد الله في قيام الليل الخ فلم يتمحض كون هذا التعبير أحسن من تعبير الحافظ بن حجر لأنت مؤدى العبارتين واحد لأن التنفير من ترك قيام الليل بمعنى الترغيب في قيامه وحيث فلا وجه لاعتراض العيني لعبارة الحافظ ولا داعي لها الا مجرد التحامل عليه عفا الله عنا وعن الجميع وجمعنا في الفردوس بجوار رسولنا الشفيع عليه الصلاة والسلام . بسبب خدمة حديثه واستنباط ما تضمنه من الأحكام \* وفي هذا الحديث دليل على أن قيام الليل ليس بواجب اذ لو كان واجبا لم يكنف لتاركه بهذا القدر بل كان يذمه أبلغ الذم قاله ابن العربي . وقال ابن حبان فيه جواز ذكر الشخص بما فيه من عيب اذا قصد بذلك التحذير من صنيعه اه . وقوله فيه جواز ذكر الشخص بما فيه من عيب الخ غير واضح لأن الشخص في هذا الحديث لم يذكر بل ذكر عيبه دون تعيين شخصه بل كان الأولى أن يقول فيه ذكر عيب صنيع الشخص ان خالف الكمال مع عدم تعيين شخصه والعجب من نقل الحافظ لقول ابن حبان هذا مرتضاه له ونقل العيني له مرتضاه له أيضا \* وفيه استحباب الدوام على ما اعتاده المرء من الخير من غير تفريط . وفيه كراهة قطع العبادة وان لم تكن واجبة \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الصلاة من سننه وأخرجه ابن ماجه في سننه أيضا ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء وقد تقدمت الاحالة على موضعها منه في شرح الحديث السابق . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( ياعم ) هو بالكسر منادى حذفته منه ياء الاضافة للتخفيف وبنى على الكسر ويجوز اثبات الياء فيه كما جاز حذفها استغناء عنها بالكسرة نحو ياعبد وهذا الوجه هو الأكثر في المنادى المضاف الى ياء المتكلم اذا كان صحيحا كما هنا وهو الموافق للرواية في هذا الحديث وأما ما يجوز في مثله من الأوجه فقد أشار له ابن مالك في ألفيته بقوله :

واجعل منادى صح إن يضاف ليا \* كعبد عبدى عبد عبد عبد

ثم بينت من المراد بعنه في قوله عليه الصلاة والسلام . ياعم . بقولى ( يعنى ) أي يقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا القول ( عمه أبا طالب ) بن عبد المطلب واسمه عبد مناف وقال الحاكم تواترت الأخبار أن اسمه كنيته ولعل وجه ذلك أنه ما اشتهر الا بكنيته ( قل لا إله إلا الله كلة )

أَشْهَدُ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ يَا أَبَا طَالِبٍ  
أَتَرَعَبُ عَنْ مِلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَلَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْزِضُهَا  
عَلَيْهِ وَيُعِيدَانِ لَهُ تِلْكَ الْمَقَالَةَ حَتَّى قَالَ أَبُو طَالِبٍ آخِرَ مَا كَلَّمَهُمْ هُوَ عَلَى مِلَّةِ  
عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَأَبَى أَنْ يَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَمَّا

بالنصب على البدل أو على الاختصاص ويجوز الرفع على أنه خبر مبتدا محذوف (أشهد لك بها عند الله)  
وفعل أشهد بالرفع والجملة في موضع نصب صفة للكلمة ويجوز الجزم في أشهد جوابا للأمر في قوله  
قل لا إله إلا الله وفي رواية أحاج لك بها عند الله بدل أشهد لك بها عند الله أى أقوم لك بحجتك  
بها عند الله (فقال أبو جهل) كان يكنى أبا الحكم وكناه رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا جهل  
واسمه عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي ويقال له ابن الخنظلة واسمها أسماء بنت سلامة قال العيني  
وكان أبو جهل أحول مابونا وكان رأسه أول رأس حز في الاسلام أى حزه أهل الاسلام (وعبد  
الله بن أبي أمية) بن المغيرة أخو أم سلمة وأبوه أبو أمية يلقب زاد الركب وأمه عاتكة عمقرسول  
الله صلى الله عليه وسلم وقد أسلم بعد هذا بزمن قبل افتتح هو وأبو سفيان بن الحارث بن عبد  
المطلب وكان كل منهما قبل اسلامه شديد العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (يا أبا طالب  
أترغب عن ملة عبد المطلب) بكسر اللام أى ألا تريد ملته فلذا عداه بعن لأنه يقال رغب عن  
الشيء إذا لم يردده ورغب فيه إذا أراحه (فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها) بفتح  
أوله وبكسر الراء (عليه) أى يعرض عليه كلمة الشهادة وهى لا إله إلا الله محمد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم (ويعيدان له) أى أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية أى يعيدان لأبى طالب تلك المقالة  
وهى قولها له أترغب عن ملة عبد المطلب (حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم) بنصب آخر على  
الظرفية أى آخر زمن تسليمة إيام (هو على ملة عبد المطلب) أراد بقوله هو نفسه وقيل انه  
قال أنا على ملة عبد المطلب فغيره الراوى أشفة أن يحكى كلام أبى طالب استقباحا لافظه المذكور وهو  
من التصرفات الحسنة (وأبى أن يقول لا إله إلا الله) أى مع عديتها محمد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أعاذنا الله تعالى من الإباء عن هذه الكلمة الشريفة وأزمنها وجعلنا أحق بها وأهلها وأمانتنا  
ناطين بها مع اعتقاد معناها بجوار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم آمين يا صميع يا مجيب  
(فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما) بالألف بعد الميم المخففة وهى حرف تنبيه يؤتى بها

وَاللَّهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ مَا لَمْ أَنُكِرْ أَنَّهُ عَنكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (رواه) (البخاري<sup>(١)</sup>) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنِ الْمُسَيَّبِ ابْنِ حَزْنٍ الْمَخْزُومِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب التفسير في أول تفسير سورة القصص وفي تفسير سورة براءة في باب قوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا

افتتاحاً للكلام بمنزلة ألا كقولك أما إن زيدا منطلق وتأتي أيضاً بمعنى حقا كما في قول الفاعل أما والله لأفعلن وفي رواية أم بحذف الألف ( والله لأستغفرن لك ) أي كما استغفر إبراهيم لأبيه قبل أن ينهى عن ذلك ( ما لم أنه عنك ) بضم الهمزة مبنياً للمفعول وفي رواية ما لم أنه أي عن الاستغفار الدال عليه قوله لأستغفرن لك ( فأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا ) أي ما ينبغي لهم ( أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ) فقوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا الخ خبر بمعنى النهي \* واستشكل هذا بأن وفاة أبي طالب وقعت بمكة قبل الهجرة بلا خلاف وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم لما اعتمر أتى قبر أمه فاستأذن ربه أن يستغفر لها فنزلت هذه الآية رواه الحاكم وابن أبي حاتم عن ابن مسعود والطبراني عن ابن عباس وفي ذلك دلالة على تأخر نزول الآية عن وفاة أبي طالب والأصل عدم تكرار النزول ( وأجيب ) باحتمال تأخر نزول الآية وإن تقدم سببها وبإمكان أن يكون لنزولها سببان متقدم وهو أمر أبي طالب وتأخر وهو أمر أمته صلى الله عليه وسلم ويؤيد تأخر النزول ما في سورة براءة من استغفاره عليه الصلاة والسلام للمنافقين حتى نزل النهي عنه اهـ ملخصاً من فتح الباري ويرشد لما سقناه في هذا قوله ( فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ) فظاهره أن الآية الأولى نزلت في أبي طالب

المشركين وفي كتاب الجنائز في باب إذا قل للمشرك عند الموت لا إله إلا الله \* وأخرج به مسلم في أول كتاب الإيمان بكسر الهمزة في باب أول الإيمان قول لا إله إلا الله وسماه النووي باب الدليل على صحة إسلام من حضر الموت ما لم يشرع في النزاع الخ بثلاثة أسانيد



وفي غيره وأن هذه الثانية نزلت فيه وحده \* فان قيل هذه الآية صريحة في أن النبي لا يهدى من أحب ووقع التأكيد على أنه يهدى الى صراط مستقيم في قوله تعالى وإنك لتهدى الى صراط مستقيم الآية ( فالجواب ) أن المنى عنه في الآية الأولى هو خلق الهداية في قلب من لم يرد الله هدايته والمثبت له بالتأكيد هو الدلالة على الهدى لمن أراد الله هدايته فعنى وإنك لتهدى الى صراط مستقيم وإنك لتدل الخ \* وفي هذا الحديث جواز الحلف بالله من غير استحلاف وكأن الحلف هنا لتوكيد العزم على الاستغفار ولتطبيب نفس أبي طالب \* وقوله تعالى إنك لاتهدى من أحببت الخ الآية قال فيه الامام النووي وغيره قد أجمع المفسرون على أنها نزلت في أبي طالب وكذا نقل اجماعهم على هذا الزجاج وغيره وهي عامة فانه لا يهدى ولا يضل إلا الله تعالى اه وقد كانت وفاة أبي طالب بمكة قبل الهجرة بقليل قال ابن فارس مات أبو طالب ورسول الله صلى الله عليه وسلم تسع وأربعون سنة وثمانية أشهر وأحد عشر يوماً وتوفيت خديجة أم المؤمنين رضى الله عنها بعد موت أبي طالب بثلاثة أيام \* وقد تقدم بسط الكلام على موت أبي طالب على غير الاسلام والعياذ بالله تعالى غير أنه من أخف أهل النار عذاباً أعاذنا الله منها في هذا الجزء عند حديث .هو في ضحضاح من نار في حرف الهاء وفي الجزء الثانى في حرف اللام عند حديث لعله تنفعه شفاعتى يوم القيامة فيجعل في ضحضاح من النار الخ وفيما تقدم في الموضوعين كفاية عن تكراره هنا \* وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه في أقرب رواياته للفظ مسلم عن روايه السيب قال لما حضرت أبا طالب الوفاة جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده أبا جهل وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة فقال أى عم قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية أترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه ويعيدانه بتلك المغالة حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم على ملة عبد المطلب وأبى أن يقول لا إله إلا الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لأستغفرن لك ما لم أنه عنك فأنزل الله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين وأنزل الله في أبي طالب فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم وإنك لاتهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء ( وأما راوى الحديث ) فهو السيب بن حزن باسكان الزاى ابن أبي وهب بن عمرو بن عائذ بمعجمة بن عمران بن مخزوم القرشى المخزومى والد سعيد أحد فقهاء المدينة السبعة وللسيب ولأبيه حزن حجة وللسيب رضى الله عنه سبعة أحاديث اتفق البخارى ومسلم على حديثين منها أحدهما هذا الحديث وانفرد البخارى بحديث وقد روى عنه ابيه سعيد فقط وقد قال النووي في هذا الحديث انه اتفق عليه الشيخان في صحيحهما من رواية سعيد بن السيب عن أبيه المسيب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يروه عن المسيب الا ابيه سعيد كذا قاله الحفاظ وفي هذا رد على الحاكم بن عبد الله بن البيع الحافظ رحمه الله في قوله لم

١٠٣٦ يَإِغْلَامٌ<sup>(١)</sup> أ تَأْذَنُ لِي أَنْ أُعْطِيَ الْأَشْيَاخَ فَقَالَ مَا كُنْتُ  
لِأَوْثَرِ بَنِيصِي مِنْكَ أَحَدًا يَارَسُولَ اللَّهِ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ (رواه)  
البخارى<sup>(١)</sup> واللفظ له ومسلم عن سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ  
عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب المساقاة  
في باب من  
رأى أن  
صاحب الحوض  
والقربة أحق

بماؤه وفي باب  
في الشرب  
وفي كتاب  
الأشربة في  
باب هل  
يستأذن الرجل  
من عن  
يمينه في  
الشرب ليعطى  
الأكبر لفظ  
هو أقرب للفظ  
مسلم من غيره

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( ياغلام أتأذن لي أن أعطي الأشياخ ) الكبار  
القدح ليشربوا قبلك مما فضل عن شربي ( فقال ) الغلام الذي كان عن يمينه صلى  
الله عليه وسلم وقد قيل انه ابن عباس رضى الله عنهم ما قيل انه أخوه الفضل وفي  
فتح الباري أن الصواب أنه عبد الله بن عباس ( ما كنت لأؤثر ) بضم أوله ثم  
واو ساكنة بعدها مشقة مكسورة ثم راء أى أقدم وأفضل ( بنصبي منك أحدا  
يارسول الله ) عليك الصلاة والسلام ( فأعطاه ) رسول الله صلى الله عليه وسلم ( إياه )  
أى أعطاه لذلك الغلام لكونه كان على يمينه فاستحقه بذلك \* وسبب هذا الحديث  
كما في الصحيحين واللفظ للبخارى عن رواية سهل بن سعد رضى الله عنه قال أتى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقده فشرب منه وعن يمينه غلام هو أحدث القوم  
والأشياخ عن يساره فقال \* ياغلام أتأذن لي أن أعطي الأشياخ الخ وقد أخرج الترمذى  
عن ابن عباس قال دخلت أنا وخالد بن الوليد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا على  
على ميمونة فجاءتنا بأناء فيه لبن فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا على

بماؤه وفي باب  
في الشرب  
وفي كتاب  
الأشربة في  
باب هل  
يستأذن الرجل  
من عن  
يمينه في  
الشرب ليعطى  
الأكبر لفظ  
هو أقرب للفظ  
مسلم من غيره  
\* وأخرجه  
مسلم في كتاب  
الأشربة في  
باب استحباب  
إدارة الماء  
واللبن ونحوهما  
عن يمين  
المبتدى بثلاثة  
أسانيد

## ١٠٣٧ يا<sup>(١)</sup> فلان قم فاجدح لنا فقال يا رسول الله لو أمسيت قال

يعينه وخالد على شماله فقال لى الشربة لك فان شئت آثرت بها خالدا فقلت ما كنت لأؤثر بسؤرك أحدا ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من أطعمه الله طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا منه ومن سقاه الله لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه \* وقولى واللفظ له أى البخارى وأما مسلم فلفظه عن سهل بن سعد الساعدى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أوتى بשרاب فشرب منه وعن يمينه غلام وعن يساره أشياخ فقال للغلام \* أتأذن لى أن أعطى هؤلاء فقال الغلام لا والله لأؤثر بصنبي منك أحدا قال قتله رسول الله صلى الله عليه وسلم فى يده . وفى رواية له فأعطاه إياه . مثل لفظ رواية البخارى ومعنى قوله قتله فى يده فدفعه اليه قال فى القاموس وتل النبی فى يده دفعه اليه أو ألقاه اه قال فى فتح البارى ألحق بعضهم بتقديم الأيمن فى المشروب تقديمه فى المأكول ونسب لمالك وقال ابن عبد البر لا يصح عنه اه وفى الصحيحين من حديث أنس ابن مالك حديث شبيه بحديث المتن وهاهو بلفظ مسلم قال أنس أنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى دارنا فاستسقى لخلبنا له شاة ثم شربه من ماء بئرى هذه قال فأعطيته رسول الله صلى الله عليه وسلم فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر عن يساره وعمر وجهه وأعرا بى عن يمينه فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من شربه قال عمر هذا أبو بكر يارسول الله يريه إياه فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم الاعرابى وترك أبا بكر وعمر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الأيمنون الأيمنون الأيمنون قال أنس فهى سنة فهى سنة فهى سنة اه وحديث أنس هذا كما رواه الشيخان فى الأشربة أخرجه فيها أيضا أبو داود والترمذى وأخرجه ابن ماجه ( وأما راوى حديث المتن ) فهو سهل بن سعد الساعدى . وقد تقدمت ترجمته قريبا فى هذا الجزء وهذا الحرف عند حديث \* يا أبا بكر مامنك أن تثبت إذ أمرتك الخ وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يا فلان ) المراد به بلال لما فى رواية شعبة عن الشيبانى عند أحمد فدعا صاحب شرا به فان بلالا هو المعروف بخدمة النبى صلى الله عليه وسلم فهذا مما يؤيد كون المسكنى عنه بفلان بلالا كما مال اليه الحافظ فى فتح البارى وفيه أنه يحتمل أن يكون عمر رضى الله عنه ( قم فاجدح لنا ) بهمة وصل ثم جيم ساكنة ثم دال مهملة مفتوحة ثم حاء مهملة ساكنة أى حرك لنا السوقى بالماء ونحوه فاجدح تحريك السوقى ونحوه بالاء يعود يقال له المجدح وزعم الداودى أن معنى قوله اجدح لنا احاب غلطوه فيه ( فقال ) بلال ( يارسول الله لو أمسيت ) لكنت متما للصوم فجواب لو الشرطية محذوف أو هى للثنى ( قال ) رسول الله صلى الله عليه وسلم

أُنْزِلَ فَاجْدَحْ لَنَا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَلَوْ أُمْسَيْتَ قَالَ أُنْزِلَ فَاجْدَحْ  
لَنَا قَالَ إِنَّ عَلَيْكَ نَهَارًا قَالَ أُنْزِلَ فَاجْدَحْ لَنَا فَتَزَلَّ فَجَدَحَ لَهُمْ  
فَشَرِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمُ اللَّيْلَ قَدْ أَقْبَلَ  
مِنْ هَهُنَا فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ (رواه) البخاري<sup>(١)</sup> واللفظ له ومسلم  
عن عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الصيام  
في باب متى  
يحمل فطر  
الصائم وفي  
باب يفطر  
بما تيسر عليه  
بالماء وغيره

باب (١) (انزل فاجدح لنا قال يا رسول الله فلو أُمسيت) (بالفاء في الثاني دون الأول  
( قال انزل فاجدح لنا قال إن عليك نهارا ) لعل الذى حمله على ذلك مشاعده من  
كثرة الضوء من شدة الصحو فظن أن الشمس لم تغرب أو غطاها نحو جبل أو  
كان هناك غيم فلم يتحقق الغروب ولو تحقق ماتوقف لأنه يكون حينئذ معاندا وهو  
انما توقف احتياطا واستكشافا عن حكم تعجيله الفطر لأى سبب كان ( قال ) رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ( انزل فاجدح لنا فنزل ) المخاطب المأمور بالجدح ( فجدح  
لهم ) أى حرك السويق بالماء ثم أناه به ( فشرب النبي صلى الله عليه وسلم ) مما  
جدحه هذا المأمور بالجدح ( ثم قال ) رسول الله عليه الصلاة والسلام ( اذا رأيتم  
الليل ) أى رأيتم ظلامه ( قد أقبل من ههنا ) أى من جهة المشرق عن قرب من  
عين الرائي لأن هنا وههنا يشار بهما لدانى المكان كما أشار اليه ابن مالك في ألقينه بقوله  
وههنا أو ههنا أشر الى داني المكان وبه الكاف صلا الخ

وفي باب  
تعجيل الافطار  
وفي باب  
الصوم في  
السفر والافطار  
وفي كتاب  
الطلاق في  
باب الاشارة  
في الطلاق  
والأمور \*  
ومسلم في  
كتاب الصيام  
في باب بيان  
وقت اقضاء  
الصوم  
وخروج  
النهار ثلاث  
روايات  
بأسانيد

( فقد أفطر الصائم ) ولم يذكر في هذا الحديث وأدبر النهار من ههنا أى من جهة  
المغرب اكتفاء بهذا الشرط لتلازمهما غالبا \* قوله فقد أفطر الصائم خبر يعنى الأمر أو  
المعنى أفطر حكما وان لم يفطر حسا فيدل على أنه يستحيل شرعا الصوم بالليل (مسئلة)  
يناسب ذكرها هنا . قال ابن بريزة وقع يبعد أن رجلا حلف لا يفطر على حار  
ولا بارد فأفتى الفقهاء بحثه اذ لا شئ مما يؤكل أو يشرب الا وهو حر أو بارد  
وأفتى الشيرازي بعدم حثه فانه صلى الله عليه وسلم جعله مفطرا بدخول الليل وليس  
بحار ولا بارد قال القسطلاني . وهذا تعاق باللفظ والایمان انما تنبى على المقاصد  
ومقصود الحالف المطعومات اهـ ( قلت ) وقع عندنا الخلاف في الايمان هل ينظر  
فيها للفظ أو لا قصد فعلى أنه ينظر فيها للفظ ففتوى الشيرازي متجهة لكن الأقوى

نظر المقاصد في الايمان عملا بحديث أما أبو جهم فكان لا يضع عصاه عن عاتقه لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقصد الا غلبة حمله لعصاه على عاتقه لادوام ذلك منه كما هو واضح ولهذا رجع الامام مالك لقهم تلميذه الامام الشافعي في مجلس مالك أن القصور في الحديث القلبة لا الدوام وأذن له في الاجتهاد المطلق وقد أشار صاحب التكميل في نظم قواعد مذهب امامنا مالك لهذين القولين المذكورين بقوله :

قصد المبالغة في الايمان هل \* يلحظ فيه لفظ أو قصد حصل

دليله لا يضع العصى على \* عاتقه . ذا ابن بشير نقلا

وقوله على عاتقه \* على فيه بمعنى عن كما هو ظاهر \* وقول واللفظ له لى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* عن عبد الله بن أبي أوفى قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر في شهر رمضان فلما غابت الشمس قال يافلان انزل فاجدح لنا قال يارسول الله ان عليك نهارا قال انزل فاجدح لنا قال فنزل فجدح فأثام به فشرب النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال بيده اذا غابت الشمس من ههنا وجاء الليل من ههنا فقد أفطر الصائم اه \* وفي هذا الحديث استحباب تعجيل الفطر وأنه لا يجب امساك جزء من الليل مطلقا بل متى تحقق غروب الشمس حل الفطر . وفيه تذكير العالم بما يخفى أن يكون نسيه وترك المراجعة له بعد ثلاث مرات . ويؤخذ منه كما قال الزين بن المنير جواز الاستفسار عن الظواهر لاحتمال أن لا يكون المراد امرارها على ظاهرها وكأنه أخذ ذلك من تقريره صلى الله عليه وسلم الصحابي على ترك المبادرة على الامتثال وقد جاء أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يرجع بعد ثلاث . وفيه أيضا بيان وقت الصوم وأن تحقق الغروب كاف فيه . وفيه أيضا إيماء الى الزجر عن متابعة أهل الكتاب فانهم يؤخرون الفطر عن الغروب . وفيه أن الأمر الفرعى أبلغ من الحسى وأن العقل لا يقضى على الشرع . وفيه البيان بذكر اللازم والمألوم جميعا لزيادة الايضاح \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصوم من سننه وكذا النسائي فيه أيضا ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن أبي أوفى واسمه أيضا علقمة بن خالد بن الحارث ابن أبي أسيد بن رفاعه بن ثعلبة بن هوازن بن أسلم الأسلمي وكنيته أبو معاوية وقيل أبو ابراهيم . وبه جزم البخارى وقيل أبو محمد صحابي وابن صحابي وقد شهد الحديثية . وفي الصحيح عن شعبة عن عمرو بن مرة سمعت ابن أبي أوفى وكان من أصحاب الشجرة وفي خلاصة الخزرجي أنه شهد بيعة الرضوان . وله من الحديث خمسة وتسعون حديثا اتفق البخارى ومسلم على عشرة منها وانفرد البخارى بخمسة ومسلم بواحد وروى عنه أبو اسحاق الشيباني وسلسلة بن كهيل وعمرو بن مرة وطلحة بن مصرف وعدي بن ثابت وآخرون . وفي الصحيح عنه قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم ست غزوات تأكل الجراد وفي رواية سبع غزوات قال سفيان وعطاء هو ابن السائب ( ١٧ - زاد المسلم - خامس )

١٠٣٨ يَأْمَأَذُ<sup>(١)</sup> « يَعْنِي ابْنَ جَبَلٍ » هَلْ تَدْرِي مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ وَمَا حَقُّ  
الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَّ حَقَّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا  
يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَحَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يَعَذِّبَ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا

رأيت عبد الله بن أبي أوفى بعد ما ذهب بصروه وقد نزل السكوفة سنة ست أو سبع وثمانين وجزم  
أبو نعيم فيها رواه البخاري عنه سنة سبع وكان آخر من مات بها من الصحابة وقيل أنه شهد حنيننا  
وأنه كان على ساعده ضربة . وانه كان يقول ضربتها يوم حنين . وقال الواقدي مات سنة ست  
وثمانين وقال أبو نعيم سنة سبع وتقدم أنه آخر من مات في السكوفة من الصحابة رضوان الله تعالى  
عليهم أجمعين . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يامعاذ ) المراد به معاذ بن جبل كما بينته بقولي (يعني) أي رسول  
الله صلى الله عليه وسلم معاذ ( ابن جبل ) أي يقصد بقوله يامعاذ معاذ بن جبل رضى الله عنه كما في  
الرواية الأخرى وهو بضم الميم وستأتي ترجمته قريبا ان شاء الله تعالى ( هل تدري ) وفي رواية  
مسلم أتدري بهمة الاستفهام مكان هل مثل لفظ البخاري في كتاب التوحيد ( ما حق الله ) وفي  
رواية اسقاط ما ( على عباده وما حق العباد على الله ) قال معاذ بن جبل راوى الحديث وهو الذى  
خطبه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله يامعاذ هل تدري الخ ( قلت الله ورسوله أعلم قال ) رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ( فان حق الله على العباد أن يعبدوه ) وفي رواية أن يعبدوا بخذف ضمير  
المفعول \* والعبادة شرعها غاية الخضوع والتذلل لمن يعتقد الحاضع له بعض أوصاف الربوبية وأما  
العبادة لغة فهي مطلق الخضوع والتذلل ( ولا يشركوا به شيئا ) لأملاك مقربا ولا نبيا مرسلا  
أخرى غيرها تعالى الله عن أن يشرك به غيره في العبادة ولا غيرها كالصفات العلية ( وحق العباد )  
بنصب حق عطا على فان حق الله ( على الله ) تبارك وتعالى فضلا منه ورحمة ( أن لا يعذب من  
لا يشرك به شيئا ) ويشرك بالرفع لتجرده من الناصب والجازم وقوله \* ما حق العباد على الله يحتمل  
وجهين . أحدهما أن يكون خرج مخرج المقابلة في اللفظ كقوله تعالى « ومكروا ومكر الله » .  
والثاني أن يكون أراد حقا شرعيا فضلا منه تعالى لا واجبا بالعقل كقول المعتزلة وقيل معنى الحق  
المستحق الثابت لأن احسان الله تعالى على من لم يشرك به غيره كالحق الواجب لصديق وعده تعالى  
فكان يحقق الحصول لا محالة فهو كالواجب في تحققه وقال الفرطى حق العباد على الله هو ما وعدهم .  
به من الثواب والجزاء وما قاله قريب مما قررناه أما قوله صلى الله عليه وسلم لما دخل قبر فاطمة  
بنت أسد اللهم اغفر لأمتي فاطمة بنت أسد ووسع عليها مدخلها بحق نبيك والأنبياء الذين من

قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أُبَشِّرُ بِهِ النَّاسَ قَالَ لَا تُبَشِّرُهُمْ فَيَتَكَبَّرُوا  
(رواه) <sup>(١)</sup> البخارى واللفظ له ومسلم عن معاذ بن جبل رضى الله عنه  
عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الجهاد  
في باب اسم  
الفرس والحار  
وفي آخر كتاب  
اللباس في باب  
ارداف الرجل  
خلف الرجل  
وفي كتاب  
الاستنذات  
في باب من أجاز  
بليدك وسعديك  
وفي كتاب  
الزقاق في باب  
من جاهد نفسه  
في طاعة الله  
وفي أول كتاب  
التوحيد في  
باب ما جاء في  
دعاء النبي صلى  
الله عليه وسلم  
أتمته إلى توحيد  
الله تبارك  
وتعالى \*  
وأخرجه  
مسلم في كتاب  
الايان بكسر  
الهمزة في باب  
من لقي الله  
بالايان وهو  
غير شاك فيه  
دخل الجنة  
وحرر على  
النار بأربع  
روايات

قبلى فأنك أرحم الراحمين كما أخرجه الطبراني في الكبير والأوسط وابن حبان  
والحاكم وصححه من رواية أنس بن مالك رضى الله عنه فالحق فيه بمعنى الجاه  
والمنزلة والمقام والقدر لأن هذه الألفاظ مترادفة على معنى واحد (وفي قوله عليه الصلاة  
والسلام بحق نبيك والأنبياء الذين من قبلى) أصرح دلالة على جواز التوسل بمجاه  
الأنبياء مطلقا أحياء كانوا أم أمواتا لأن الأنبياء الذين هم من قبله عليه الصلاة  
والسلام لم يكن أحد منهم موجودا في الدنيا حيثئذ اذ لم يكن أحد منهم في زمن النبي  
صلى الله عليه وسلم كما هو معلوم . ولترجع لاتمام شرح بقية المتن فأقول: قال معاذ  
ابن جبل رضى الله عنه بعد أن أخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن من فضل  
الله تعالى على عباده أن تكفل لهم بأن لا يعذب من لا يشرك به شيئا ( قُلتُ يا رسول  
الله أفلا أبشر به الناس قال ) صلى الله عليه وسلم ( لا تبشروهم ) بذلك ( فيتكلموا )  
بتشديد الشدة الفوقية من الاتسكال وفي رواية فينكلموا بالنون الساكنة وضم  
الكاف كما في اليونانية وأجاز صاحب التماموس فيه الفتح والكسر أيضا \* ولم  
يذكر في الصحيحين سبب لهذا الحديث غير أن راويه معاذ بن جبل رضى الله عنه  
قال كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم على حمار يقال له غفير فقال يامعاذ \* هل  
تدرى ما حق الله على عباده الخ \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في  
أقرب رواياته لفظ البخارى عن معاذ بن جبل قال كنت ردف رسول الله صلى  
الله عليه وسلم على حمار يقال له غفير قال فقال \* يامعاذ أتدرى ما حق الله على العباد  
وما حق العباد على الله قلت الله ورسوله أعلم قال فإن حق الله على العباد أن يعبدوا  
الله ولا يشركوا به شيئا وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به قال قلت  
يا رسول الله أفلا أبشر الناس قال لا تبشروهم فيتكلموا \* وهذا الحديث كما أخرجه  
الشيخان أخرجه أبو داود في الجهاد من سننه وأخرجه الترمذى في الايمان من سننه  
والنسائي في العلم من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو معاذ بن جبل بن عمرو بن  
أوس بن عائذ - بمجمة آخره - ابن عدى بن كعب بن عمرو بن آدى بن سعد بن

١٠٣٩ يَامُعَاذُ <sup>(١)</sup> أَفْتَانُ أَنْتَ

على بن أسد بن ساردة بن تريد بمثناة بن جشم بن الخزرج الأنصاري الخزرجي ثم الجشمي أبو عبد الرحمن الامام المتقدم في علم الحلال والحرام أسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة وشهد بدرًا واحدًا والشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واحد السبعين الذين شهدوا العقبة من الأنصار وأخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين عبد الله بن مسعود وقد أخرج أحد في مسنده والترمذي في سننه وكذا النسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک والبيهقي في سننه من رواية أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أرحم أمي بأمي أبو بكر واشد هم في أمر الله عمر واصدقهم حياء عثمان واقرؤهم لكتاب الله أبي بن كعب وافرضهم زيد بن ثابت وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل ولكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح وقال أبو إدريس الخولاني كان أبيض وضئ الوجه أكحل العينين وقال كعب بن مالك كان شابا جيلا حمما من خير شباب قومه وقال الواقدي كان من أجمل الرجال وقال الشعبي عن مسروق كنا عند ابن مسعود فقرأ إن معاذ كان أمة فالتنا لله فقال فروة بن نوفل نسبت فقال مانيت انا كنا نشبهه بآبراهيم عليه السلام . له مائة وسبعة وخسون حديثا اتفق البخاري ومسلم على حديثين منها هذا أحدهما . والثاني تقدم لنا في الجزء الثالث في حرف الميم وهو قوله صلى الله عليه وسلم \* مامن أحد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله صدقا من قلبه إلا حرمه الله على النار الحديث وانفرد البخاري بثلاثة ومسلم بحديث روى عنه ابن عباس وابن عمر ومن التابعين عمرو بن ميمون وأبو مسلم الخولاني ومسروق وخلق كثير وكان ممن جمع القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم هو وزيد ابن ثابت وأبي بن كعب وأبو زيد الأنصاري وكانت الخزرج تفاخر الأوس بذلك كما بسطنا الكلام عليه في الجزء الثالث عند حديث مامن أحد يشهد أن لا إله إلا الله المذكور . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : يأتي معاذ يوم القيامة امام العلماء وكانت وفاته رضى الله عنه في طاعون عمواس وهي قرية بين الرملة وبين القدس ونسب لها الطاعون لأنه أول مابدأ منها سنة ثمان عشرة كما هو قول الأكثر وقيل في السنة التي قبلها وعاش أربعاً وثلاثين سنة وقيل غير ذلك . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يامعاذ ) هو ابن جبل المذكور في الحديث الذي قبل هذا ( أفنان ) مبتدا ( أنت ) فاعل أغنى عن الخبر أى سد مسده ويجوز أن يكون أنت مبتدأ وفتان خبره تقدم عليه والاعراب الأول أولى وعلى مثله اقتصر ابن مالك في ألفيته في باب الابتداء بقوله : وأول مبتدأ والثاني \* فاعل أغنى في أسار ذان



ثَلَاثًا أَقْرَأُ وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا وَسَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَنَحْوَهُمَا (١) أخرجه البخارى في كتاب الأدب في باب من لم يركب الكفار رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(ثلاثا) أى قال له أثنان أنت ثلاث مرات ومعنى فتان أى منفر عن الجماعة والهمزة فى أثنان للاستفهام الانكارى ( اقرأ ) اذا كنت اماما للناس (والشمس وضحاها) فى الأولى (وسبح اسم ربك الأعلى) فى الثانية ( ونحوها ) أى نحو هاتين السورتين من أوسط الفصل لأن هاتين السورتين المذكورتين فى الحديث من أوسطه وقد نظم الشيخ على الأجهورى طوال الفصل وأوساطه وقصاره بقوله :

أطول سورة من الفصل \* الحجرات لعيس وهو جلى  
ومن عيس لسورة الضحى وسط \* وما بقى قصاره بلا شطط  
وسورة والضحى من القصار ولذلك ذيل بعض الفضلاء بيتى الشيخ على الأجهورى بقوله :

وسورة الضحى من القصار \* ذكر ذاك هاتك الأستار  
ومراد الناظم بهاتك الأستار شرح شيخ مشائخنا الشيخ محمد بن محمد سالم المختصر خليل المسمى لوامع الدرر فى هتك أستار معانى المختصر \* وفى الفصل وطواله وأوساطه وقصاره أقوال أخر غير ما اقتصرنا عليه فليراجعها من أرادها فى شروح الصحيحين وفى كتاب الاتقان للسيوطى . وقول واللفظ له أى للبخارى وأمامسلم فلفظه فى احدى روايته \* أتريد أن تكون فتاناً يامعاذ اذا أمت الناس فاقرأ بالشمس وضحاها وسبح اسم ربك الأعلى واقرأ باسم ربك والليل اذا يغشى \* ولفظه فى الرواية الثانية \* يامعاذ أثنان أنت أقرأ بكذا واقرأ بكذا \* ثم بين نحو السور المشار إليها بقوله أقرأ بكذا واقرأ بكذا من طريق أخرى عن جابر أنه قال أقرأ والشمس وضحاها والضحى والليل اذا يغشى وسبح اسم ربك الأعلى \* وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى عن راويه جابر بن عبد الله أن معاذ بن جبل كان يصلى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يأتى قومه فيصلى بهم الصلاة فقرأ بهم البقرة قال فتجوز رجل فصلى صلاة خفيفة فبلغ ذلك معاذاً فقال انه منافق فبلغ ذلك الرجل فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يارسول الله انا قوم نعمل

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الأدب  
في باب من  
لم يركب الكفار  
من قال ذلك  
متساوياً أو  
جاهلاً وفي  
صلاة الجماعة  
في باب اذا  
طول الامام  
وكان للرجل  
حاجة فخرج  
فصلى بلفظ  
فتان فتان فتان  
ثلاث مراراً  
باسنادين وفى  
باب من شك  
امامه اذا  
طول \* ومسلم  
فى كتاب  
الصلاة فى باب  
القراءة فى  
العشاء . بروايتين  
بأسانيد

بأيدينا ونسعى بنواضعنا وأن معاذاً صلى بنا البارحة فقرأ البقرة فتجاوزت فزعم أنى منافق فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم \* يامعاذ أفتان أنت ثلاثاً الخ \* واستنبط من هذا الحديث صحة اقتداء المفترض بالمتنفل لأن معاذاً كان فرضه الأولى والثانية نقل لزيادة في الحديث عند الشافعى وعبد الرزاق والدارقطنى هى له تطوع ولهم فريضة وهو حديث صحيح رجاله رجال الصحيح وصرح ابن جريج في رواية عبد الرزاق بسامعه فانتفت تهمة تدليسه . وهذا مذهب الشافعية والحنابلة خلافاً للمالكية والحنفية . قال المازرى احتج بهذا الحديث الشافعى على الالتئام بالمتنفل ومنعه مالك وربيعة والكوفيون لحديث أنما جعل الامام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه ولا اختلاف أشد من الاختلاف في النية . وأجابوا عن فعل معاذ بأنه كان ينوى بصلاته الأولى النافلة وأنه لم يعلم به النبي صلى الله عليه وسلم اذ لو علم أنكر وهذا يرد أنه في الطريق الآخر قال الرجل انه اذا صلى مملك العشاء الآخرة وهذا يدل على أنه علم . قل عياض وتأوله المهلب بأن ذلك كان في صدر الاسلام لقلة القراء فلم يكن لقومه بد من امامته ولا له بد من صلاته خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم . وتأوله الطحاوى بأنه كان في صدر الاسلام حيث كان يجوز أن يوقع الفرض مرتين . وقال الأصملى ان صح فعل معاذ وعدم انكاره صلى الله عليه وسلم فهو منسوخ بصلاة الخوف لأنها نزلت بعد برهة من قدومه المدينة ومعاذ من أول من أسلم واذا لم يبع الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم أن يصلى بالناس مرتين لم يسغ ذلك لغيره على أن أصحاب عمرو بن دينار اختلفوا عليه في الصلاة التي صلاها معاذ مع النبي صلى الله عليه وسلم هل هى التي صلاها بقومه أم لا وأما أصحاب جابر فلم ينكروا صلاته مع النبي صلى الله عليه وسلم . قال النووى هذه التأويلات كلها تكلفات لا يترك لها الظاهر . نقله الأبى في شرح صحيح مسلم ثم نقل عن عياض مافضه : فان نزل فأكثر أصحابنا على أن المأمومين يعيدون أبداً . وقال سحنون يعيد ما بينه وبين ثلاثة أيام . قال الأبى انظر هل يعيدون أفذاذا . ولا بن حبيب في امام ذكر بعد سلامه أنه صلى يعيد مأمومه أفذاذا . قال المازرى في كتابه الكبير تردد أصحابنا في نادر ركعتين صلاها خلف متنفل وأجراه بعض شيوخنا على امامة الصبى ورد باتحادية الفرض \* واما العكس وهو أن يأتى المتنفل بالمقتضى . فقال عبد الوهاب هو جائز وكان الشيخ يعنى ابن عرفة يقول هو بناء على أن النافلة أربع . ( فرع ) قال عياض : وأجاز الشافعى المأموم أن يخرج عن امامة امامه اختياراً ويتم منفرداً لهذا الحديث . ومنعه أبو حنيفة وهو المعروف من مذهبنا . وتردد ابن القصار ان فعل هذا هل يحزبه والرجل في حديث معاذ سلم وانصرف وهذا يمنع ابتداء لغير عذر وأما للعذر فجائز كما ذكره الامام الا أنه يكره أن يصلى والامام يصلى للنهى عن صلاتين معافان فعل أساء واجزأته والحكم أن يخرج فيصلى خارج المسجد قال الأبى الرجل خرج لعذر التطويل فلا يتم اذا احتجاج الشافعى به \* واستنبط من هذا الحديث

١٠٤٠ يا<sup>(١)</sup> مَعْمَرُ قُرَيْشٍ أَوْ كَلِمَةً نَحْوَهَا اشْتَرَوْا أَنْفُسَكُمْ لَا أُغْنِي عَنْكُمْ  
 مِنَ اللَّهِ شَيْئًا يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا يَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ  
 الْمُطَّلِبِ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَيَا صَفِيَّةُ عَمَّةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَيَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أيضا تخفيف الصلاة مراعاة لحال المؤمنين. ويستنبط منه أيضا الانكار في المكروهات والاكتفاء  
 في التعزير بالكلام الى غير ذلك \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الصلاة  
 وفي التفسير من سننه وأخرجه ابن ماجه في التفسير من سننه وأخرجه السراج وأخرجه عبد الله  
 ابن وهب في مسنده (وأما راوي الحديث) فهو جابر بن عبد الله أحد المكثرين وقد تقدمت  
 ترجمته في هذا الجزء عند حديث هل لكم من أعماط في حرف الهاء . وبالله تعالى التوفيق . وهو  
 الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يا معمر قريش ) قريش هو النضر وقيل فهر ( أو كلمة نحوها )  
 لفظ كلمة بالنصب مفعول لفعل محذوف تقديره أو قال كلمة نحوها ونحوها بالنصب أيضا صفة  
 للكلمة وأو للشك من الراوي فيما قاله صلى الله عليه وسلم هل قال يا معمر قريش أو ما يؤدى  
 معناها كقوله يا بني فهر كما تقدم ذكره في هذا الحرف ( اشترؤا أنفسكم ) أى بتخليصها من العذاب  
 بالإيمان والاسلام ( لا أغنى ) أى لا أدفع ( عنكم من الله شيئا ) فلا تتكلموا على قرابتي وتتركوا  
 العمل الصالح ( يا بني عبد مناف لا أغنى عنكم من الله شيئا ) أى لا أدفع قال الله تعالى « فهل  
 أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء » ( يا عباس ) بالبناء على الضم ( بن ) يجوز في ابن  
 ( عبد المطلب ) الفتح والضم باعتبار اللفظ والمحل ( لا أغنى عنك من الله شيئا ) فلا تتكلم على  
 قرابتي وتترك العمل الصالح ( ويا صفية ) بالواو وفي رواية يا صفية بدونها وصفية بالبناء على الضم  
 ( عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ) يجوز في عمة الفتح والضم باعتبار اللفظ والمحل ( لا أغنى  
 عنك من الله شيئا ) ترقى في القرب من العم الى العمة في الاشخاص كما ترقى من قريش الى بنى  
 عبد مناف فى القبيلة ( ويا فاطمة ) بالبناء على الضم ( بنت محمد صلى الله عليه وسلم ) ويجوز في  
 بنت الفتح والضم باعتبار اللفظ والمحل وسقطت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في بعض

(١) أخرجه البخارى في كتاب التفسير في باب قوله تعالى «وأنذر عشيرتك الأقرين» في تفسير سورة الشعراء وفي كتاب الوصايا في باب هل يدخل النساء والولد في الأقارب وأخرج صدره في الباب الذى قبل هذا وهو باب اذا وقف أو أوصى لأقاربه الخ. وأخرجه مسلم في كتاب الايمان بكسر الهزة في باب في قوله تعالى وأنذر عشيرتك الأقرين بروايتين

روايات هذا الحديث (سليبي ماشئت من مالى لا أغنى عنك من الله شيئا) يقال ما يغنى عنك هذا أى ما ينفعك وهذا محمول على أن من عصى الله ولم يتب لا نكفيه قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن محل النفع بها فى زيادة الدرجات والسلامة من العذاب والهالك حيث كان الشخص مطيعا لله تعالى ولكن وقعت منه المفوات نادرا أما اذا كان مدمنا على المعاصى أو تاركا للشريعة رأسا متكلا على قرابته لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانه عليه الصلاة والسلام لا يغنى عنه من الله شيئا \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* يامعشر قريش اشتروا أنفسكم من الله لا أغنى عنكم من الله شيئا يابى عبد المطلب لا أغنى عنكم من الله شيئا ياعباس ابن عبد المطلب لا أغنى عنك من الله شيئا ياصفية عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أغنى عنك من الله شيئا يافاطمة بنت رسول الله سليبي ماشئت لا أغنى عنك من الله شيئا \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي فى الوصايا من سننه . وأخرجه الطحاوى أيضا \* وفى قوله عليه الصلاة والسلام لابنته فاطمة رضى الله عنها . سليبي ماشئت أن الائتلاف للمسلمين وغيرهم بالمال جائز وفى الكافر أكد وهذا الحديث من مرسل أبى هريرة فهو من مراسيل الصحابة وبذلك جزم الامام على لأن أبى هريرة إنما أسلم بالمدينة وهذه القصة وقعت بمكة قاله الحافظ فى فتح البارى وقوله لأن أبى هريرة إنما أسلم بالمدينة الخ لعل مراده به أنه أسلم والنبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة لأن أبى هريرة أسلم خارج المدينة وقت قسم غنائم خيبر كما هو ثابت فى الصحيح وغيره ككتب السير ومن المعلوم عند المحدثين أن مرسل الصحابي متصل لأن الغالب فيه أن يكون عن صحابي آخر وجهالة عين الصحابي لا تضر للحكم بعدالة جميعهم وقد تقدم لنا التنبيه على نحو هذا فى هذا الحرف عند حديث يابى فهر الخ الذى أوردناه من رواية ابن عباس رضى الله عنهما فهو أيضا مرسل صحابي كما تقدم بيانه فى المحل المذكور. نعم ان قيل بتعدد القصة المفهوم من حديث الطبرانى اتفق كونه مرسلا ويحمل على أن أبى هريرة حضر القصة بالمدينة وحديث الطبرانى

## ١٠٤١) يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ (١) مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ

هو ما رواه عن أبي امامة قال لما نزلت وانذر عشيرتكم الأقرين جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بني هاشم ونساءه وأهله فقال يا بني هاشم اشترؤا أنفسكم من النار واسعوا في فكاك رقابكم يا عائشة بنت أبي بكر يا حفصة بنت عمر فذكر حديثا طويلا فهذا ان ثبت كما في فتح الباري دل على تعدد القصة لأن القصة الأولى وقعت بمكة لتصريحه في الشعراء بأنه صعد الصفا ولم تكن عائشة وحفصة وأم سلمة عنده من أزواجه الا بالمدينة فيجوز أن تكون متأخرة عن الأولى فيمكن أن يحضرها أبو هريرة كما يمكن أن يحضر ابن عباس أيضا حديث \* يا بني فمر السابق ذكره ويحمل قوله لما نزلت جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بني هاشم الخ . على أنه وقع بعد ذلك لا أن الجمع وقع على الفور ولعله نزل أولا وانذر عشيرتكم الأقرين فجمع قريشا فعم ثم خص ثم نزل ثانيا مادعاه الى تخصيص بني هاشم ونسائه والله تعالى أعلم ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة الدوسي أحد المكثرين رضى الله عنهم وقد تقدمت ترجمته مختصرة في هذا الجزء في آخر شرح حديث هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر وتقدمت مطولة في الجزء الرابع في شرح حديث من يبسط رداءه حتى أقضى مقالتي الخ . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يا معشر الشباب ) هو جمع شاب والشاب عندنا معشر المالكية هو من بلغ الى أربعين سنة ومنها يسمى كهلا وعند الشافعية هو من بلغ الى أن يكمل ثلاثين سنة وانما خص الشباب بالخطاب لما لهم من القوة والقدرة على النكاح لغلبة الشبق في الشباب وهذا يرجح أن سبب ذكر ابن مسعود هذا الحديث لثمان كما سيأتي قصد رد كلامه له بأن الخطاب للشباب خاصة أي ياطأمة الشباب ( من استطاع منكم الباءة ) أصل استطاع استطوع استقلت الحركة على الواو فنقلت الى الساكن قبلها ثم قلبت الواو ألفا فصار استطاع أى من أطاق منكم الباءة أى الجماع وأسبابه ومؤنه فالمراد بالباء هنا معناه اللغوى وهو الجماع مأخوذ من الباءة وهى المنزل لأن من تزوج امرأة بواها منزلا وفى الموعب الباه الحظ من النكاح وعن ابن الاعرابى الباء والياه والباهة النكاح وفى الصحاح الباهة مثل الباعة لغة فى الباءة ومنه سمي النكاح باء أو باهة لأن الرجل يتبوأ من أهله أى يستمكن منها كما يتبوأ من داره وانما تتحقق قدرته بالقدرة على مؤنه ففيه حذف مضاف أى من استطاع منكم أسباب الجماع ومؤنه ( فليتزوج ) هذا جواب الشرط والأمر فيه للندب بدليل قوله تعالى « فانكحوا ما طاب لكم من النساء » اذ الواجب لا يتعلق بالاستطاعة فلذلك صرف الأمر فى قوله عليه الصلاة والسلام فليتزوج عن الوجوب الى الندب فى النكاح إلا اذا عرض له ما يجعله واجبا على ماسيأتى بيانه قريبا إن شاء الله تعالى ( فانه ) أى التزوج المفهوم

أَغْضُ لِلْبَصْرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ (رواه البخاري<sup>(١)</sup>) ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في أول كتاب النكاح باب من لم يستطع الباءة فليصم وفي الباب الذي قبله وهو باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من استطاع منكم الباءة فليتزوج الخ . وفي كتاب الصوم باب الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة بلفظ من استطاع الباءة الخ . مع حذف يامعشر الشباب \* وأخرجه مسلم في أول كتاب النكاح في الترغيب في النكاح بخمسة أسانيد .

من قوله فليتزوج ( أغض ) بالغين والضاد المعجمتين ( للبصر ) أى أشد غضاله لأنه بعد حصول التزوج يضعف فيكون أغض وأحصن مما إذا لم يكن لأن وقوع الفعل مع ضعف الداعى أندر من وقوعه مع وجود الداعى وهو أفعّل تفضيل بمعنى غاض أو التفضيل على بابه من غض طرفه إذا خفضه وأغضه وكل شيء كففته فقد غضضته والمراد بالبصر هنا الطرف المشتمل عليه لأنه الذى يضاف اليه العض حقيقة وللنساء فإنه أغض للطرف فصرح به ( وأحصن ) بالحاء والصاد المهملتين أى أعف ( للفرج ) أى أشد احصاناً له ومنعاً عن الوقوع فى الفاحشة ( ومن لم يستطع فعليه بالصوم ) أى من لم يستطع الباءة لعجزه عن مؤن النكاح فعليه بالصوم وإنما قدرناه بذلك لأن من لم يستطع الجماع لعدم شهوته لا يحتاج الى الصوم لدفعها وقوله فعليه بالصوم ليست من اغراء الغائب وإن زعم ذلك بعضهم وإنما هى لمن خص من الحاضرين بعدم الاستطاعة اذ لا يصح خطابه بكاف الخطاب لأنه لم يتعين منهم ولا بهامه بلفظة من وإن كان حاضراً ونحو هذا كثير فى القرآن ومنه قوله تعالى « كتب عليكم الصيام » الى قوله « فمن تطوع خيراً فهو خير له » فان ضميرها للحاضر لا للغائب ومثله لو قلت لرجلين من قام الآن منكما فله درهم فهذه الهاء لمن قام من الحاضرين ( فانه ) أى الصوم المفهوم من قوله بالصوم ( له ) أى للصائم ( وجاء ) بكسر الواو وبالمد أى قاطع للشهوة \* واستشكل بأن الصوم يزيد فى تهيج الحرارة وذلك مما يثير الشهوة \* وأجب بأن ذلك إنما يكون فى مبدأ الأمر فإذا تهادى عليه واعتاده سكن ذلك . وإنما سمي الصوم وجاء لأنه يفعل فعلة ويقوم مقامه فلما أراد أنه يقطع الشهوة ويدفع شر الجماع كما يفعله الجاء فهو من مجاز المشابهة المعنوية \* وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ لمسلم بإسناده الى علقمة بن قيس قال كنت أمتشى مع عبد الله بنى فلقية عثمان فقام معه يتحدث فقال له عثمان يا أبا عبد الرحمن ألا تزوجك جارية شابة لعلمها تذكرك بعض ماضى من زمانك قال فقال عبد الله لئن قلت ذاك لقد قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم \* يامعشر الشباب الخ \* وهذا

الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في النكاح من سننه وكذا أخرجه النسائي والترمذي وابن ماجه في النكاح من سننهم ( تنبيهات ) \* الأول . قال الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد في شرح العدة قسم بعض الفقهاء النكاح الى الأحكام الخمسة أعني الوجوب والتدب والتحرير والسكرهه والاباحه وجعل الوجوب فيما اذا خاف العنت وقدر على النكاح الا أنه لا يمتنع واجبا بل اما هو واما التسرى وان تعذر التسرى تعين النكاح حينئذ للوجوب لا لأصل الشريعة اه قال في طرح الثريب شرح التقريب وهذا التقسيم لبعض المالكية ( قلت ) وما قاله كذلك فقد صرح فقهاؤنا بأن النكاح تعرض له الأحكام الخمسة قال التسولي في شرح تحفة الحكام لابن عاصم فيجب على الراغب فيه أن خشى العنت ولم يكفه الصوم أو التسرى ولو مع اتفاق عليها من حرام وان أعفه أحدهما فالنكاح أولى والمرأة مثل الرجل الا في التسرى . ابن عرفة وقد يوجه عليها عجزها عن حفظها أو سترها الا به . ويندب ان لم يخش العنت رج نسلأ أولا ولو قطعه عن عبادة غير واجبة وكذا ان كان لأرب له في النساء ورج نسلأ ، وإلا فباح حيث لم يقطعه عن عبادة كالعقيم والشيخ الفاني والحصى والمجبوب . ويكره لغير الراغب فيه ويقطعه عن عبادة غير واجبة وظاهر كلام المازري ولورجنا النسل وصرح به الزرقاني . ويحرم فيما عدا الأول من هذه الأقسام ان خشى صررا بالمرأة بعدم وطء أو نفقة أو كسب محرم ولو راغبا فيه لم يخش عنتا اه ولابن بشر عن بعضهم تقسيم آخر قد تقدم لنا ذكره في الجزء الثالث عند حديث \* ما بال أقوام قالوا كذا كذا الخ وقد أشار ابن عاصم في تحفته الى ما يمتري النكاح من الأحكام بقوله :

وباعتبار الناكح النكاح \* واجب أو مندوب أو مباح

ولم يذكر الحرام والمكروه في هذا البيت ولعل الداعي له على تركهما فيه ضيق النظم عن أن يسع بيت واحد منه ذكر أقسام النكاح الخمسة وقد جمعها سلطان المغرب الأقصى سيدنا مولاي عبد الحفيظ أيده الله . وأعطاه في الدارين مثاه . في بيت واحد من منظومته فيما يقع بين اثنين السمة يافوثة الحسكام والبيت هو قوله فيها :

يندب باعتبار ناكح يباح \* يجوز يكره ويمنع النكاح

وقد جمعتهما في بيتين وهما قولي :

وباعتبار الناكح النكاح \* يندب أو يجب أو يباح

أو حكمه السكره أو الحرام \* فتعتريه الخمسة الأحكام

( الثاني ) قد تقدمت جملة نافعة من أحكام النكاح وفائدته والترغيب فيه في شرحنا هذا آتاه الله تعالى على المراد في الجزء الثالث عند حديث \* ما بال أقوام المذكور قريبا وكذا عند حديث ماتصنع بأزارك الخ المذكور في ذلك الجزء أيضا . ولندكر الآن عند هذا الحديث إن شاء الله تعالى بعض

مزيد على ماسبق في الموضوعين المذكورين مما يتعلق بالنكاح مما تدعو الحاجة لذكره . ثم اعلم أن ما تقدم في التنبيه الأول في القسم الواجب من النكاح من أنه ان خشي العنت يجب عليه النكاح ولو مع الاتفاق عليها من حرام هو ما يفيد كلام ابن بشير وكلام الشافعي . واعترضه ابن رحال بأن الخائف من العنت مكاف بترك الزنا كما هو مكلف بترك التزويج بالحرام فلا يحل فعل محرم لدفع محرم وإنما يصار لمثل هذا عند الاكراه كالمرأة لا تجب ما يسد رمقها إلا بالزنا اه قال التسولي ونحوه قول القلتاني عاطفا على الممنوع أو بكسب من مال لا يحل النج وقد يرد بأن ما قالوه هو من باب ارتكاب أخف الضررين كما أن ما فعلته المرأة المذكورة كذلك لأن الاضرار بالزوجة بعدم الاتفاق أخف من الزنا لأن الاتفاق يمكن استقاضه لأنه حق لها واطعامها من الحرام يمكن التحلل منه وأيضا فإن كلا منهما مترقب فيمكن عدم حصوله لقوله تعالى « ان يكونوا فقراء يغفهم الله من فضله » الآية : ولأنه يزجر عن الاضرار واطعامها الحرام والا طلق عليه، على أن اطماعها الحرام فسق والفاسق غير كفء فللزوجة الفسخ ولها الرضا، ثم قال وبالجملة فهذا يجب عليه التزويج كما يجب عليه ترك الاتفاق من حرام فهو مكلف بأمرين فيرتكب أخفهما اه ثم ان فائدة النكاح غرض البصر وتحصين الفرج والاطلاع على معظم لذة من لذات الجنة وكثرة النسل لقوله عليه الصلاة والسلام \* تناكحوا كثروا فاني أباهي بكم الأمم يوم القيامة أخرجه عبد الرزاق في الجامع عن سعيد بن أبي هلال مرسلا . ويستحب نكاح البكر لقوله عليه الصلاة والسلام عليكم بالأبكار فانهن أنتقن أرحاما وأعذب أفواها وأقل خبا وأرضى باليسير أخرجه الطبراني في الأوسط والضياء عن جابر رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى ابن السني وأبو نعيم في الطب عن ابن عمر عنه عليه الصلاة والسلام . عليكم بالأبكار فانهن أعذب أفواها وأنتقن أرحاما وأسخن أقبالا وأرضى باليسير من العمل . وأخرجه ابن ماجه من رواية عتبة بن عويم بن ساعدة في باب تزويج الأبكار من كتاب النكاح من سننه بلفظ \* عليكم بالأبكار فانهن أعذب أفواها وأنتقن أرحاما وأرضى باليسير وقوله باليسير أى من الجماع وتقدم في حرف الفاء في الجزء الأول من كتابنا هذا حديث الصحيحين الدال على نكاح البكر من رواية جابر حيث قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم \* فهلا بكرا تلعبها وتلاعبك وتضاحكها وتضاحكك . ويندب أن يخطب يوم الجمعة بعد صلاة العصر ويكره صدر النهار وأن يفقد في شوال كما فعل عليه الصلاة والسلام بعائشة وأن يبنى به وأن يخالف الجهال في تركهم فعل ذلك في المحرم بل يقصد العقد والدخول فيه ان شاء تمسكا بما عظم الله ورسوله من حرمة ورجاء بركته كما في آخر السفر الأول من المعيار نقله التسولي عن ميارة ( الثالث ) يستحب نظر الرجل الى المرأة قبل التزويج والخطبة وكذا نظر المرأة الى الرجل لحديث المغيرة عند الترمذي وحسنه والحاكم وصححه أنه خطب امرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم انظر اليها



فانه أحرى أن يؤدم بينكما أى تدوم بينكما المودة والألفة وأن يكون بعد العزم وقبل الخطبة لحديث ابن داود عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب أحدكم المرأة فن استطاع أن ينظر الى مايدعوه الى نكاحها فليفعل فخطبت جارية فكنت أتخبأ لها حتى رأيت منها مادعاني الى نكاحها وتزوجها فتزوجتها . وقد أخرج ابن ماجه في سننه في باب النظر الى المرأة اذا أراد أن يتزوجها من أبواب النكاح بأسناده الى محمد بن سلمة قال خطبت امرأة فبعثت أتخبأ لها حتى نظرت اليها في نخل لها فقيل له أفعل هذا وأنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا أتى الله في قلب امرئ خطبة امرأة فلا بأس أن ينظر اليها اه وقوله خطبة امرأة هو بكسر الحاء المعجمة بمعنى طلب النكاح وأخرج ابن ماجه في هذا الباب عن المغيرة بن شعبة قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له امرأة أخطبها فقال اذهب فانظر اليها فانه أجدر أن يؤدم بينكما فأتيت امرأة من الأنصار فخطبتها الى أبيها وأخبرتها بقول النبي صلى الله عليه وسلم فكأثما كرها ذلك قال فسمعت ذلك المرأة وهي في خدرها فقلت إن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرك أن تنظر فانظر والا فأنشدك كأنها أعظمت ذلك قال فنظرت اليها فتزوجتها فذكر من موافقتها اه وقوله في خدرها هو بكسر الحاء أى سترها يريد أنها كانت بكرا . وقولها والا فأنشدك أى أسئلك بالله أن لا تنظر الي ان لم يكن أمرك أن تنظر الى وفي الزوائد أن اسناده صحيح وقد روى الترمذى وغيره وانما اعتبر جواز النظر اليها قل الخطبة لأنه لو كان بعدها فلربما أعرض عنها فيؤذيها وقيد ابن عبد السلام استحباب النظر بمن يرجو رجاء ظاهرا أنه يجاب الى خطبته دون غيره وانما يباح له نظر وجهها وكفيها فقط بعلم ثلاثا يراها وهي في حالة لارتضاها بخلاف ما اذا كان يطمعها فانها تصلح شأنها وتتهيأ للنظر هذا هو المذهب عندنا معشر المالكية وظاهر عبارة القسطلاني أثت الشافعية يكتفون باذن الشارع في نظر الحاطب فلا يشترطون في جوازه علم المخطوبة فقد قال مانصه : ولكن أن ينظر الى الآخر وان لم يأذن له اكتفاء باذن الشارع سواء خفى فتنة أم لا . والمنظور غير المورة المقررة في شروط الصلاة فينظر الرجل من الحرة الوجه والكفين لأن الوجه يدل على الجمال والكفين على خصب البدن وينظر من الأمة ماعد ما بين السرة والركبة وهما ينظرانه منه . والنوى انما حرم نظر ذلك بلا حاجة مع أنه ليس بمورة لحوف الفتنة وهي غير معتبرة هنا فان لم يتيسر نظره اليها بعث امرأة تأملها وتصقها له لأنه صلى الله عليه وسلم بعث أم سليم الى امرأة وقال انظري عرقوبها وثمى عوارضها رواه الحاكم وصححه والموارض الأسنان التي في عرض القم وهي ما بين اثنايا والأضراس وذلك لاختبار النكبة فان لم تعجبه سكنت ولا يقول لأريدها لأنه ايذاء اه ( الرابع ) الأغراض التي تنسج لها المرأة تقدمت في حديث الصحيحين في الجزء الأول في

حرف التاء وحديثها هو قوله عليه الصلاة والسلام من رواية أبي هريرة . تنكح المرأة لأربع :  
لما لها ولحسبها ولجمالها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك . وانما رغب الناس في نكاح المرأة  
لهذه المسائل الأربع لأن نكاح ذات المال يحجر الغناء لزوجها لعدم تكلف زوجها بالاتفاق غالبا  
ولأثرته وارث أبنائه منها إن ماتت قبله ولأن نكاح ذات الحسب أى شرف الآباء يعلو به مقامه  
عند الناس فيحترم بسببه ويكرم ونكاح ذات الجمال أدعى للدوام مع أن الجمال مطلوب في كل شيء  
لا سيما في المرأة التي تكون قرينة وضجعة وعند الحاكم حديث خير النساء من تسر اذا نظرت  
وتطيع اذا أمرت لكن قد كره بعضهم ذات الجمال الباهر لأنها ترهبو بحملها وتتعاظم على الزوج  
غالبا ونكاح ذات الدين يجلب لزوجها خيري الدنيا والآخرة فلذا اختاره رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بآكد وجه وأبلغه فأمر بالظفر بذات الدين لأن الناس انما يؤثرون الثلاثة على ذات الدين  
ان لم تكن ذات مال أو جمال أو حسب فحسب عليه الصلاة والسلام على ذات الدين لأن المرأة  
الصالحة تجلب لزوجها خيري الدنيا والآخرة فيوافق معنى الحديث معنى قول الله تعالى « وأنكحوا الأيامي  
منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا فقراء يغفهم الله من فضله » . وفي حضه عليه  
الصلاة والسلام على ذات الدين الحسب على مصاحبة أهل الصلاح في كل شيء لأن من صاحبهم استفاد  
من أخلاقهم وبركاتهم وحسن طرائقهم وأمن الفسدة من جبهتهم . وقد حكى بعض أهل السنة أن  
رجلا قال للحسن ان لي بنتا أحبا وقد خطبتها غير واحد فن ترى أن أزوجها ؟ قال زوجها رجلا يتقى الله  
فانه ان أحبها أكرمها وان أبغضها لم يظلمها . وقد قال الغزالي في الاحياء وليس أمره صلى الله عليه  
وسلم بمراعاة الدين نهيا عن مراعاة الجمال ولا أمرا بالاضراب عنه وانما هو نهى عن مراعاته مجردا  
عن الدين فان الجمال في غالب الأمر يرغب الجاهل في النكاح دون التفات الى الدين ولا نظر اليه  
فوقع النهى عن هذا قال وأمر النبي صلى الله عليه وسلم لمن يريد التزوج بالنظر الى المخطوبة يدل  
على مراعاة الجمال اذ النظر لا يفيد معرفة الدين وانما يعرف به الجمال أو القبح . ومما يستحب في المرأة  
أن تكون بالغة كما نص عليه الشافعي الا الحاجة كأن لا يعفه الا غيرها أو لمصلحة كتزوجه صلى الله  
عليه وسلم عائشة وهى بنت ست سنين وأن تكون عاقلة نامة الذكاء وأن تكون قرايتها غير  
قريبة جدا لما ورد من النهى عن ذلك خوف أن يخلق الولد ضاويا وقد قال عمر آل السائب قد  
أضويتم فانكحوا في الغرائب وقال الشاعر :

تخيرتها للنسل وهى غريبة \* فقد أنجيت والمنجيات الغرائب

وينبى أن لا تكون ذات ولد لغيره الا لمصلحة كما تزوج النبي صلى الله عليه وسلم أم سلمة ولها  
ولد من زوجها وأن لا يكون لها مطلق يرغب في نكاحها وأن لا تكون شقراء اه وقد روى  
الطبراني من حديث أسماء أن من شقاء المرء في الدنيا سوء الدار والمرأة والدابة وفيه سوء الدار

ضيق ساحتها وخبث جيرانها وسوء الدابة منعها ظهرها وسوء طبعها وسوء المرأة عقم رجمها وسوء خلقها . وفي حديث سعد بن أبي وقاص مرفوعا عند أحمد وصححه ابن حبان والحاكم من سعادة ابن آدم ثلاثة المرأة الصالحة . والمسكن الصالح . والمركب الصالح . ومن شقاوة ابن آدم ثلاثة المرأة السوء والمسكن السوء والمركب السوء . وفي رواية لابن حبان المركب الهنيء والمسكن الواسع . وفي رواية للحاكم وثلاث من الشقاء المرأة تراها فتسوءك وتحمل لسانها عليك والدابة تكون قطوفا فان ضربتها أتعبتك وإن تركتها لم تلحق أصحابك والدار تكون ضيقة قليلة المرافق . وفي كتاب مكارم الاخلاق للطبرسي قال على كرم الله وجهه مخاطباً من استشاره بمن يتزوج : تزوج عينا سمراء عجزاء مريوعة فان كرهتها فلي الصدق وقال بعضهم عقول النساء في جاهل وجمال الرجال في عقولهم ومنه أيضا وعن بعضهم قلت لأبي عبد الله رضي الله عنه ان صاحبتى هلكت وكانت لي موافقة وقد همت أن أتزوج فقال انظر أين تضع نفسك ومن تشركه في مالك وتطلنه على دينك وسرك وأمانتك فان كنت ولا بد فعلا فبكر انس الى الخير وأعلم اه ولعل مراده بأبي عبد الله امانا الامام مالك رحمه الله فانه كان يكنى أبا عبد الله وهذا الكلام شبيه بكلامه لما اشتمل عليه من النصائح والحكم وقد كان من حكماء العلماء المجتهدين . وخلاصة القول في النساء واختلاف أحوالهن في الجلال والديانة قد أشار اليها بعض الفضلاء بقوله :

الا ان النساء خلقن شتى \* فمنهن الغنيمة والغرام

ومنهن الهلال اذا تحلى \* لصاحبه ومنهن الظلام

فن يظفر بصالحهن يظفر \* ومن يذنب فليس له انتظام

( الخامس ) قد أجاز الله تزويج المسر لقوله تعالى « ان يكونوا فقراء يفهمهم الله من فضله » فالعسار في الحال لا يمنع التزوج لاحتمال حصول المال في المال وعن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أنه قال رغبهم الله تعالى في التزويج وأمر به الأحرار والعبيد يعني في قوله تعالى « وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم » الخ ووعدهم عليه الفتي فقال « ان يكونوا فقراء يفهمهم الله من فضله » وعن سعيد بن عبد العزيز قال بلغني أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه قال أطيعوا الله فيما أمركم به من النكاح ينجز لكم ما وعدكم من الفتي قال تعالى ان يكونوا فقراء يفهمهم الله من فضله رواه ابن أبي حاتم . وعن ابن مسعود أنه قال التمسوا الرزق في النكاح بقول الله « ان يكونوا فقراء يفهمهم الله من فضله » رواه ابن جرير وذكر البيهقي عن ابن عمر نحوه وفي حديث أبي هريرة عند أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه قال رسول الله صلى الله وسلم ثلاثة حق على الله عونهم الناكح يريد الصفاف الحديث وقال في مصابيح الجامع وظاهر الآية وعد كل فقير تزوج بالفتي ووعد الله واجب فاذا رأينا فقيرا تزوج ولم يستغن فليس ذلك لاختلاف الوعد حاش لله ولكن لاختلافه هو

بالقصد لأن الله تعالى إنما وعد على حسن القصد فن لم يستغن فليرجع باللوم على نفسه. وقال ابن كثير والمهود من كرم الله ولطفه رزقه وإياها بما فيه كفاية له ولها. وأما حديث تزوجوا فقراء يغنكم الله فلا أصل له ولم أره باسناد قوى ولا ضعيف وفي القرآن غنية عنه قاله القسطلاني (قلت) والصواب التعبير بقوله مثلا لم يصح ولم أره باسناد الخ وأما قوله فلا أصل له فليس بصواب فإن أعظم الأصول كتاب الله وهو بمعنى ما في كتاب الله في الآية المذكورة فلا يكفيه كون هذه العبارة متداولة عند المحدثين فيما لم يقفوا له على اسناد لأن ظاهر القرآن هنا يأبأها (السادس) في الإشارة الى ذكر بعض حق المرأة على الزوج وبعض حق الزوج على المرأة على سبيل الاختصار. أما حق المرأة على الزوج فما ماورد فيه ما أخرجه ابن ماجه عن حكيم بن معاوية عن أبيه أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم ما حق المرأة على الزوج قال أن يطعمها إذا طعم وأن يكسوها إذا اكتسى ولا يضرب الوجه ولا يقبح ولا يهجر الا في البيت وقوله أن يطعمها إذا طعم الخ ليس المقصود به تقييده بذلك بل المطلوب الحث على المبادرة في اطعامها وكسوتها كما يفعل الانسان ذلك عادة في شأن نفسه وقوله ولا يضرب الوجه أى ان احتاج الى ضربها للتأديب أو لتتركها بعض الفرائض أو فعلها المحرم والا فلا يجوز له ضربها وليس من ذأب أهل المروآت وقوله ولا يقبح أى لا ينسب شيئا من أفعالها وأقوالها الى الفج ولا يقول لها قبح الله وجهك أو قبحك الله وقوله ولا يهجر الا في البيت أى لا يهجرها الا في المضجع فلا يتحول عنها ولا يحولها الى دار أخرى وقد روى ابن ماجه أيضا عن سليمان بن عمرو بن الأحوص حدثني أبي أنه شهد حجة الوداع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه وذكر ووعظ ثم قال استوصوا بالنساء خيرا فانهم عندكم عوان ليس تملكون منهم شيئا غير ذلك الا أن يأتين بفاحشة مبينة فان فعلن فاهجروهن في المضاجع واضربوهن ضربا غير مبرح فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا ان لكم من نساءكم حقا ولنساءكم عليكم حقا فأما حقكم على نساءكم فلا يوطئن فرشكم من تسكروهن ولا يأذن في بيوتكم لمن تسكروهن الا وحققن عليكم أن تحسنوا اليهن في كسوتهن وطعامهن \* وقوله ولا يأذن في بيوتكم لمن تسكروهن أى من تسكروهن دخوله سواء كرهتموه في نفسه أم لا (والختار منعهن) عن إذن أحد في الدخول والجلوس في المنازل سواء كان محرما أو امرأة إلا برضا الزوج وأخرى أن يأذن لأحد من الرجال يدخل فيتحدث معهن وقد كان الحديث من الرجال الى النساء من عادات العرب لا يرون ذلك عيبا ولا يمدونه رية فلما نزلت آية الحجاب وصارت النساء مقصورات نهى عن محادثتهن والعقود اليهن. وقال أبو الليث السمرقندي حق المرأة على الزوج خمسة: أن يخدمها من وراء الستر ولا يبدعها تخرج من الستر فان أخرجها أثم لأنها عورة وأن يملأها ما تحتاج اليه من الأحكام الشرعية كالوضوء والصلاة والصوم وما لا بد منها

من أحكام الفقة وأن يطعمها من الحلال وأن لا يظلمها بأن يكلفها مصالح خارج البيت وأن يحتمل تطاولها نصيحة لها \* وأما حق الزوج على المرأة فن ما ورد فيه ما أخرجه ابن ماجه أيضا عن عبد الله بن أبي أوفى قال لما قدم معاذ من الشام سجد للنبي صلى الله عليه وسلم قال ماهذا يامعاذ قال أتيت الشام فوافقتهم يسجدون لاساقفتهم وبطارقهم فوددت في نفسي أن تفعل ذلك بك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تفعلوا فأتى لو كنت أمرا أحدا أن يسجد لغير الله لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها والذي نفس محمد بيده لا تؤذى المرأة حق ربها حتى تؤذى حق زوجها ولو سألها نفسها وهى على قتل منعه اه قوله لاساقفتهم وبطارقهم أى رؤسائهم وأمرائهم وقوله ولو سألها نفسها أى ولو سألها زوجها الجماع وقوله على قتل هو يقتحين للجمل كالا كاف لغيره ومعناه الحث على مطاوعة الزوج وأنه لا يجوز الزوجة امتناعها من تمكين نفسها منه في هذه الحالة فكيف في غيرها وما ورد فيه ما رواه الترمذى وابن ماجه أيضا عن أم سمة رضى الله عنها أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول . أيما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة أى دخلتها ابتداء وروى أحمد عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلت المرأة خمسها وصامت شهرها وحفظت فرجها وأطاعت زوجها قيل لها ادخلى الجنة من أى أبواب الجنة شئت ثم اعلم أن الغالب أن الأزواج لا يرضون غالبا عن الزوجات إلا اذا كن صالحات فهن اللواتى يعتنين برضا الأزواج ولاجل ذلك رغب الشارع صلوات الله وسلامه عليه في ذوات الدين خاصة فقد أخرج ابن ماجه عن أبي امامة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه كان يقول ما استفاد المؤمن بعد تقوى الله خيرا له من زوجة صالحة ان أمرها اطاعته وان نظر اليها سرته وان أقسم عليها أيمته وان غاب عنها نصحته في نفسها وماله . وقد رواه النسائي من حديث أبي هريرة وروى ابن ماجه بإسناده عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما الدنيا متاع وليس من متاع الدنيا شئ أفضل من المرأة الصالحة . وروى ابن ماجه بإسناده عن ثوبان قال لما نزل في الفضة والذهب ما نزل قالوا فأى المال نتخذ قال عمر فانا اعلم لكم ذلك فوضع على بغيره فأدرك النبي صلى الله عليه وسلم وأنا في أثره فقال يا رسول الله أى المال نتخذ . قال ليتخذ أحدكم قلبا شاكرا ولسانا ذاكرا وزوجة مؤمنة تعين أحدكم على أمر الآخرة وقد روى الطبرانى عن أنس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من رزقه الله امرأة صالحة فقد أعانه على شطر دينه فليتقى في الشطر الباقي ( السابغ ) في ذكر الكفاءة عند الأئمة الأربعة فقد اتفقوا على أن الدين معتبر في ذلك الا ما روى عن محمد بن الحسن من اسقاط اعتبار الدين وقد جزم مالك رحمه الله بأن اعتبار الكفاءة مختص بالدين فيجوز عنده نكاح الموالى من العرب وقد احتج لذلك بقوله تعالى \* ان أكرمكم عند الله أتقاهم . قال الشيخ خايل في مختصره والكفاءة الدين والحال وفي شروحه واعتبر فيها أوصاف \* الأول . الدين وهو متفق عليه وظاهر قول

المدونة المسلمون بعضهم لبعض أ كفاء أن الرقيق كفاء ونقله عبد الوهاب نصا وكونه كفاً أحد تأويلين للمدونة أشار إليها خليل في مختصره بقوله وفي العبد تأويلان لكن الراجح منهما أنه ليس بكفاء \* الثاني النسب وفي المدونة المولى كفاء للعربية وقيل ليس بكفاء \* الثالث الحال وهو أن يكون الزوج سالماً من العيوب الفاحشة \* الرابع المال فالعجز عن حقوقها يوجب مقالها وقيل المعتبر من ذلك كله عند مالكا الدين والحال وعند ابن القاسم الدين والمال وعندهما المال والحال اهـ أى مع الدين وقال ابن عرفة الكفاءة المائلة والمقاربة مطلوبة بين الزوجين وفي كونها حقا للمولى والزوجة أو للزوجة الثيب دون وليها فيصح إسقاطها ثالثا حق لله تعالى وبه القضاء اهـ وفي نهاية المتبسط يؤمر الأب في تزويج ابنته بأربع أن يكون الزوج كفاً في دينه وماله وحسبه سالماً من العيوب التي يمتنعها النساء فان كان كسبه حراما أو كثير الأيمان بالطلاق أو ممن يشرب الخمر لم يكن له أن يزوجه منهن فان فعل فرق الحاكم بينهما لأن الأب وكيل لابنته وإذا فعل الوكيل ما ليس بنظر رد فعله اهـ . وفي الحديث من زوج كريمة من فاسق وهو يعلم فقد قطع رحما أى خولة ولدها منه وذلك أنه يطلقها ثم يصير معها على السفاح فيكون ولدها غير رشدة فذلك قطع الرحم اهـ وزاد فقهاءنا على الأربعة المذكورة الصنعة والحرية فذو الصنعة الدينية كالحياكة والحجامة والفران والحماي ليس كفاً لمن صنعته لأهل المروءة كالنجارة والجزارة والبناء ونحوها كما في ابن عرفة وقد نظم الامام الفصار الستة مع قطع النظر عن الراجح فيها فقال

شرط الكفاءة ستة قد حررت \* ينبتك عنها بيت شعر مفرد

نسب ودين صنعة حرية \* فقد العيوب وفي اليسار تردد

وما تقدم من أن المولى وغير الشريف كفاء للعربية وان صرح بعضهم بتشهيره فليس هو المعتبر عند أرباب التحقيق بل المعتبر هو السلامة من المعرة بحسب العادة في البلد والأشخاص والأزمان قال التسولي في شرح تحفة ابن عاصم عند قوله :

والأب ان زوجها من عبد \* فهو متى أجبر ذو تعد

نافلا عن ابن رحال مانصه وإذا ثبت ذلك فالمولى وهو المسمى في عرفنا بالحرطاني في تزويجه معرة عظيمة فلا يكون كفاً قطا وأحرى العبد فليتنبه الفقيه لهذه القاعدة فهي المعتمد المشهور وكذا من قرب اسلامه أو اسلام أبيه فان فيه عند الأكابر معرة وكذا الفقير باعتبار الأغنياء والتجار وكذا أهل الحرف الدينية كالداحين في الأسواق والذين يتكلمون بالملحون في الولائم المسمون بالشعراء ونحو ذلك وهذا كله يدل عليه كلام الناس ولا سيما كلام اللخمي فانه مشتمل على ما ذكرناه قطما انتهى باختصار ونقل قبل ذلك عن اللخمي كلاما يدل على أن المدار على المعرة وعلى هذا فالأمور الستة كلها معتبرة والله أعلم اهـ وفيه قبل هذا مانصه وفي النهاية عن اللخمي أنه ان كان عاجزا عن السعى

يرى أنها تكون معه في ضيعة أو يسمى من وجه يدركها منه معرفة كالذي يتكفف الناس فإن الأب يمنع من تزويجها له ويفسخ نكاحه إن فعل اه وقد أشار أخونا الشقيق الشيخ محمد العاقب رحمه الله لحاصل هذا الكلام مع زيادة من الاحياء للغزالي في صدر نظمه بقوله :

عن حجة الاسلام في الاحياء \* وكات للعلوم ذا احياء  
لا ينكح الولي ذات حسب \* كريمة من دونها في النسب  
لأنها ترق للعليل \* كما روى المخبر عن إكليل  
وسبب الرق لها النكاح \* وما لها من عقده سراح  
ولابن رحال عن اللخمى \* قاعدة كالكوكب الدرر  
تجوى على المرة الكفاءة \* في عقد من تراضيا للباء  
وفسخه يدور بالمعرة \* مادارت النجوم بالمجرة

وانما كانت الكفاءة معتبرة في النكاح وينظر فيها السلامة من المرة لما روى جابر أنه صلى الله عليه وسلم قال ألا لايزوج النساء الا الأولياء ولا يزوجن من غير الأكفاء ولأن النكاح يعقد لجميع العمر للملك الرجل للعصمة أبداً إن شاء مادام لم يرد الطلاق ويشتمل النكاح على أغراض كالازدواج والصحة والألفة وتأسيس القرابات ولا يتنظم ذلك عادة الا بين الأكفاء أى المتأهلين في الحسب والنسب \* وخصال الكفاءة عند الشافعية خمسة \* أولها سلامة من عيب نكاح كجنون وجذام وبرص \* ثانيها حرية فمن مسه أو مس أباه أقرب رق ليس كفاء سليمة من ذلك لأنها تغير به وخرج بالآباء الأمهات فلا يؤثر فيهن مس الرق \* ثالثها نسب ولو في العجم لأنه من المفاخر فمجبى أباً وإن كانت أمه عريية ليس كفاء عريية أباً وإن كانت أمها أعجمية ولا غير قرشى من العرب كفاءاً لقرشية لحديث قدموا قريشاً ولا تقدموها رواه الشافعي بلاغا ولا غير هاشمى ومطلبى كفاءاً لها لحديث مسلم. ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفانى من بنى هاشم. فبنو هاشم وبنو المطلب اكفاء لحديث البخارى نحن وبنو المطلب شيء واحد \* رابعها عفة بدين وصلاح فليس فاسق كفاء عفيفة \* خامسها حرفة فليس ذو حرفة دينثة كفاء أرفع منه فنحو كناس ليس كفاء بنت خياط ولاخياط بنت تاجر ولا تاجر بنت عالم ولا يعتبر في خصال الكفاءة اليسار لأن المال غاد ورائع ولا يفنخر به أهل المروآت والبصائر \* وقال أبو حنيفة وأصحابه لا تزوج قرشية الا من قرشى ولا عريية الا من عربى \* وقال الحنابلة واللفظ للرذاوى في تنقيحه والكفاءة في زوج شرط لصحة النكاح عند الأكثر فهي حق لله والمرأة والأولياء كلهم حتى من يحدث ولو زالت بعد العقد فلها الفسخ فقط وعنه ليست بشرط بل للزوم واختاره أكثر المتأخرين وهو أظهر ولزم لم يرض الفسخ من

المرأة والأولياء جميعهم فوراً وتراخيا فهي حق للأولياء والمرأة وهي دين ومنصب وهو السب وحرية وصناعة غير زرية ويسار بمال بحسب ما يجب لها وقال الشافعي ليس نكاح غير الكفاءة حراماً فأرد به النكاح وإنما هو تقصير بالمرأة والأولياء فإذا رضوا صح ويكون حقاً لهم تركوه فلو رضوا إلا واحداً فله فسخه اهـ قال ابن رشد في بداية المجتهد والسبب في اختلافهم اختلافهم في مفهوم قوله عليه الصلاة والسلام . تنكح المرأة لأربع لمالها ولحسبها وجمالها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك . فمنهم من رأى أن الدين هو المعتبر فقط لقوله عليه الصلاة والسلام فاظفر بذات الدين تربت يداك . ومنهم من رأى أن الحسب في ذلك هو بمعنى الدين وكذلك المال وأنه لا يخرج من ذلك إلا ما أخرجه الاجماع وهو كون الحسن ليس من الكفاءة وكل من يقول برد النكاح من العيوب يجعل الصحة منها من الكفاءة وعلى هذا فيكون الحسن يعتبر لجهة ما اهـ المراد منه مع تصحيح لفظ الحديث الذي ذكر أن سبب اختلاف الأئمة في هذه المسئلة اختلافهم في مفهومه ﴿ الثامن ﴾ قد أمر الشرع بغض الأبصار وحفظ الفروج وعم الله بذلك الرجال والنساء كما دل عليه قوله تعالى « قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم » إلى آخر الآيات ونهى النساء عن إبداء زينتهن في قوله « ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها » الخ وإنما قدم غرض الأبصار على حفظ الفروج لأن النظر بريد الزنا ورائد الفجور فبئس أهوى طموح الدين وقد تجرأ أهل هذا الزمن وتمردوا على الشرع وخالفوا كتاب الله حتى كأن الله تعالى لم ينزل آية الحجاب في كتابه العظيم واستحسن الجميع سفور النساء وإبداء زينتهن بكل وقاحة وكل تكشف حتى كدس يسرن عاريات ليس على أبدانهن شيء سائر أصلاً لا كتفائهن بلباب قصيرة ضيقة خفيفة واصفة للبشرة فصح أن يوصفن بما في حديث مسلم من كونهن كاسيات عاريات كما تقدم بسطه في الجزء الثاني من كتابنا هذا عند حديث لتبعن سنن من قبلكم . وعند حديث لعن الله الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة . وحديث مسلم المشار إليه هو ما رواه بإسناده المتصل عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* صنفان من أهل النار لم أرهما قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس \* ونساء كاسيات عاريات مميلات مائلات رؤسهن كأسنمة البخت المائلة لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا اهـ بلفظه . وقد تقدم تفسيره وتنزيله على حال نساء هذا الزمن وما يسمونه الموضة الجديدة عند حديث لعن الله الواصلة والمستوصلة بما فيه كفاية عن إعادته \* ومن المعلوم أن من لم يغض بصره عن نظر محارم الله استحق العذاب إن لم يتداركه الله تعالى بتوفيقه للتوبة وغض بصره في بقية عمره ولم ينل من نظر ما استحسنه من جمال النساء المتبرجات إلا ألم اشتياق النفس لما لا قدرة لصاحبها عليه مع كسف نور بصيرته معنى وقسوة قلبه وشدة حسرته فإن حصل له عشق ومحبة لمن نظر إليها ولم يقدر على نكاحها المباح له



## ١٠٤٢ يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ مَنْ يَعْذِرُنِي مِنْ رَجُلٍ قَدْ

ازداد حسرة وألما لا دافع له الا الله تعالى . وقد أخرج ابن ماجه من رواية ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . لم نر للمتحابين مثل النكاح . وفي الزوائد ان اسناده صحيح ورجاله ثقات ومعناه يحتمل فيه وجهان أولها وهو المتبادر أنه لا يخفف شغف الحب بحبيبه الا النكاح الشرعى لتمكنه بسببه من قضاء وطره منه وتخفيف شهوته فكأنه صلى الله عليه وسلم أراد بهذا الحديث حث المتحابين على النكاح الشرعى لئلا تقع بينهما الفاحشة فيهلكان معاً . والوجه الثانى وهو الذى اقتصر عليه السندى فى حاشية سنن ابن ماجه هو أنه اذا كان بين اثنين محبة فتلك المحبة لايزيدها شىء من أنواع التعلقات بالتقربات ولا يديمها مثل تعلق النكاح فلو كان بينهما نكاح مع تلك المحبة لكانت المحبة كل يوم فى الازدياد والقوة . وفى هذا الوجه أيضاً نذب المتحابين الى النكاح لتتصل المودة بينهما وتكون المحبة شرعية يثاب عليها بخلاف حالتها قبل النكاح فليس فى محبة كل منهما نلآخر الا المشقة والا ثم ولأجل الفرار من هذا المخرج كان أرباب العقول والديانة على حذر تام من نظردوات الجمل محافظة على ديانتهم ومسروءتهم والله در العلامة المحقق الذائق أبى القاسم محمد بن جزى المالكي صاحب المؤلفات النافعة كالتقوانين والتفسير حيث يقول :

وكم من صفحة كالشمس تبدو \* فيسلى حسنها قلب الحزين

غضضت الطرف عن نظرى اليها \* محافظة على علمى ودينى

فكذا ينبغي أن يكون أهل العلم والديانة ومن على قدمهم من طلبة العلم الراغبين فى تحصيله ونيل ثمراته العاجلة والآجلة . نسأل الله تعالى لنا ولاخواننا التوفيق . والهداية لأقوم طريق . ( وأما راوى حديث المتن ) فهو عبد الله بن مسعود الهذلى رضى الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته مطولة فى هذا الجزء فى حرف الواو عند حديث \* والذى نفس محمد بيده إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة الخ فليراجعها من شاءها هناك وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يا معشر المسلمين ) أى يا جماعة المسلمين عموماً ( من يعذرنى ) بفتح اللثاء التعتية وكسر الدال المعجمة أى من يقوم بعذرى ان كافأته على قبح فعله ولا يلومنى على ذلك قاله النووي . وقال الخطايبى من يعذرنى يؤول على وجهين أى من يقوم بعذره فيما يأتى الى من المكروه منه . والثانى من يقوم بعذرى ان عاقبته على سوء فعله . وقيل معناه من يتصرنى والعذير الناصر وقيل معناه من ينتقم لى منه ويشهد لهذا جواب سعد بن معاذ رضى الله عنه بقوله أنا أعذرك منه المذكور فى قصة هذا الحديث ( من رجل ) يريد به ابن أبى رأس المنافقين ( قد

بَلَّغَنِي أَذَاهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي فَوَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَى أَهْلِي إِلَّا خَيْرًا وَلَقَدْ ذَكَرُوا رَجُلًا مَا عَلِمْتُ عَلَيْهِ إِلَّا خَيْرًا وَمَا كَانَ يَدْخُلُ عَلَى أَهْلِي إِلَّا مَعِيَ (رواه البخاري<sup>(١)</sup>) ومسلم عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب التفسير فى سورة النور فى باب لولا اذ سمعتموه

ظن المؤمنون

والمؤمنات

بأنفسهم خيرا

الى قوله

الكاذبون

وأخرجه

بنحوه فى

سورة النور

أيضا فى باب

ان الذين

يحبون أن

تشيع الفاحشة

فى الذين آمنوا

لهم عذاب أليم

فى الدنيا

والآخرة النج

وأخرجه فى

كتاب المغازى

فى غزوة بنى

المصطلق فى

باب حديث

الافك وفى كتاب

الشهادات فى

باب تعديل

النساء بمضني

بعضا وفى آخر

بلغنى أذاه) ولفظ مسلم قد بلغ أذاه ولم يخالف لفظه لفظ البخارى فى غير هذه اللفظة ( فى أهل بيتى ) والمراد بأهل بيته هنا عائشة رضى الله عنها ( فوالله ما علمت على ) وفى رواية فى ( أهلى ) أى عائشة وغيرها ( إلا خيرا ) اذ ليس فى جميع أهله إلا الخير وعدم الخيانة ( ولقد ذكروا رجلا ) هو صفوان بن المعطل رضى الله عنه الذى برأه الله كما أنشأ بوحى يتلى فى كتاب الله على الدوام ( ما علمت عليه إلا خيرا وما كان يدخل على أهلى إلا معى ) . وحيث فلا وجه لتهمة بما يخالف الشرع والمروءة حشاه من ذلك وحاشا منه عائشة رضى الله عنها \* وسبب هذا الحديث المذكور فى الصحيحين بطوله وها أنا ذا أقوله على طول قصته بلفظ البخارى فقد أخرج من رواية عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت \* كانت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يخرج أفرع بين أزواجه فأتين خرج سهمها خرج بها رسول الله صلى الله عليه وسلم معه قالت عائشة فأفرع بيننا فى غزوة غزاها فخرج سهمى فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما نزل الحجاب فأنا أحمل فى هودجى وأزل فيه فسرنا حتى اذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوته تلك وقفل ودنونا من المدينة قفلين آذن ليلة بالرحيل ففمت حين آذنوا بالرحيل فمشيت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأنى أقبلت الى رحلى فاذا عقد لى من جزع ظفار قد انقطع فالتمت عقدى وحسنى ابتغاءوه وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلون لى فاحتملوا هودجى فرحلوه على بعيرى الذى كنت ركبت وهم يحسبون أنى فيه وكان النساء اذ ذاك خفافا لم يشغلن اللحم أعما تأكل اسلقة من الطعام فلم يستسكن القوم خفة الهودج حين رفعوه وكنت جارية حديثة السن فبعثوا الجهل وساروا فوجدت عقدى بعد ما استمر الجيش جثت منازلهم وليس بها داع ولا مجيب فأمت منزلى الذى كنت به وظننت أنهم سيفقدونى فيرجعون الى فيينا أنا جالسة فى منزلى غلبت عيني فمت وكان صفوان بن المعطل السامى ثم الذكوانى من وراء

الجيش فأدلى فأصبح عند منزل فرأى سواد انسان نائم فأثنى فرفى حين رأى  
وكان يرانى قبل الحجاب فاستيقظ باسترجعه حين عرفنى تخمرت وجهى بجلبابى  
والله ما كلى كلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حتى أناخ راحلته فوطئ على  
يديها فركبتها فانطلق يقود بنى الرحلة حتى أتينا الجيش بعد ما نزلوا موغرين فى نحر  
الظهيرة فهلك من هلك وكان الذى تولى الأفك عبد الله بن أبى ابن سلول فقدمنا  
المدينة فاشتكت حين قدمت شهرا والناس يفيضون فى قول أصحاب الأفك لأشعر  
بشئ من ذلك وهو يريبنى فى وجعى أنى لا أعرف من رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اللطف الذى كنت أرى منه حين أشتكى أنما يدخل على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فيسلم ثم يقول كيف تيك ثم ينصرف فذاك الذى يريبنى ولا أشعر بالمر  
حتى خرجت بعد ما نهت فخرجت معى أم مسطح قبل المناصع وهو متبرزنا وكنا  
لا نخرج الا ليلا الى ليل وذلك قبل أن نتخذ الكنف قريبا من بيوتنا وأمرنا أمر  
العرب الأول فى التبرز قبل الفاظ فكنا نتأذى بالكنف أن نتخذها عند بيوتنا  
فانطلقت أنا وأم مسطح وهى ابنة أبى رهم بن عبد المطاب بن عبد مناف وأما  
بنت صخر بن عامر خالة أبى بكر الصديق وابنها مسطح بن أثانة فأقبلت أنا وأم  
مسطح قبل بيتى قد فرغنا من شأننا فعترت أم مسطح فى مرطها فقالت تمس مسطح  
فقلت لها بشما قلت أنتين رجلا شهد بدرا قالت أى هتاه أو لم تسمعى ما قل قالت  
قلت وما قال قالت فأخبرتني بقول أهل الأفك فازددت مرضا على مرضى قالت فلما  
رجعت الى بيتى ودخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم تعنى سلم ثم قال كيف  
تيك فقلت أناذن لى أن آتى أبوى قالت وأنا حينئذ أريد أن أستيقن الخبر من قبلها  
قلت فأذن لى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبحث أبوى فقلت لأمى يا أمتاه ما يتحدث  
الناس قالت يابنة هونى عليك فوالله لعلما كانت امرأة قط وضيفة عند رجل يحبها  
ولها ضرائر الاكثرن عليها قالت فقلت سبعا الله ولقد تحدثت الناس بهذا قالت  
فبكيت تلك الليلة حتى أصبحت لا يرقأ لى دمع ولا أكتحل بنوم حتى أصبحت  
أبكى فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن أبى طالب وأسامة بن زيد رضى  
الله عنهما حين استلبت الوحى يستأمرهما فى فراق أهله قالت فأما أسامة بن زيد  
فأشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذى يعلم من براءة أهله بالذى يعلم  
لهم فى نفسه من الود فقال يا رسول الله أهلك وما نعلم الا خيرا وأما على بن أبى طالب  
فقال يا رسول الله لم يضيئ الله عليك والنساء سواها كثير وان تسأل الجارية تصدقك

كتاب الاعتصام  
بالكتاب  
والسنة فى باب  
قول الله  
وأمرهم شورى  
بينهم، وشاروهم  
فى الأمر الخ  
وأخرج طرفا  
منه كسبه فى  
كتاب الجهاد  
والسير فى باب  
حمل الرجل  
أمراته فى  
الغزو دون  
بعض نسائه.  
وكذا أخرج  
طرفا منه فى  
كتاب الأعيان  
والنذور فى  
باب قول  
الرجل لعمرا له  
الخ. وكذا  
أخرج طرفا  
منه فى كتاب  
التوحيد فى  
باب قول الله  
تعالى يريدون  
أن يسبدوا  
كلام الله الخ.  
\* وأخرجه  
مسلم فى كتاب  
التوبة فى باب

حديث الافك  
وقبول توبة  
الفاذف  
بروايتين  
أولاهما مطولة  
بأسانيد .

قالت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة فقال أى بريرة هل رأيت من  
شئ يريك قالت بريرة لا والذي بعثك بالحق ان رأيت عليها أمرا أغصه عليها  
أكثر من أنها جارية حديثة السن تنام عن عجين أهلها فتأتى الداجن فتأكله فقام  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستعذر يومئذ من عبد الله بن أبى ابن سلول  
قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر \* يامعشر المسلمين من  
يعذرني من رجل قد بلغني أذاه في أهل بيتي فوالله ما علمت على أهلي الا خيرا ولقد  
ذكروا رجلا ما علمت عليه الا خيرا وما كان يدخل على أهلي الا معي \* فقام سعد  
ابن معاذ الأنصاري فقال يا رسول الله أنا أعذرك منه ان كان من الأوس ضربت  
عقه وان كان من اخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرك قالت فقام سعد بن عباد  
وهو سيد الخزرج وكان قبل ذلك رجلا صالحا ولكن احتملته الحمية فقال لسعد  
كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله فقام أسيد بن حضير وهو ابن عم سعد  
فقال لسعد بن عباد كذبت لعمر الله لثقتله فانك منافق تجادل عن المنافقين فتناور  
الحيان الأوس والخزرج حتى هموا أن يقتتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم  
على المنبر فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكتوا وسكت قالت  
فكنت يومى ذلك لا يرقأ لى دمع ولا أكتحل بنوم قالت فأصبح أبواى عندي وقد  
بكيت ليلتين ويوما لا أكتحل بنوم ولا يرقأ لى دمع يظنان أن البكاء فائق كبدى  
قالت فيبينها جالسان عندي وأنا أبكي فاستأذنت على امرأة من الأنصار فأذنت لها  
فجلست تبكي معي قلت فيينا نحن على ذلك دخل علينا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فسلم ثم جلس قالت ولم يجلس عندي منذ قيل ما قيل قبلها وقد لبث شهرا  
لا يوحى اليه في شأنى قالت فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم  
قال أما بعد يا عائشة فإنه قد بلغني عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرئك الله وان  
كنت أملت بذنب فاستغفرى الله وتوبى اليه فان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب الى  
الله تاب الله عليه قالت فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته قلص دمعى  
حتى ما أحس منه قطرة فقلت لأبى أجب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قال  
والله ما أدري ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لأمى أجبى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قالت ما أدري ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم قالت  
فقلت وأنا جارية حديثة السن لا أقرأ كثيرا من القرآن انى والله لقد علمت لقد  
سمعت هذا الحديث حتى استقر في أنفسكم وصدقتم به فلئن قلت لكم انى بريئة والله

يعلم إني بريئة لا تصدقوني بذلك ولئن اعترفت لكم بأمر والله يعلم أني منه بريئة لتصدقني والله ما أجد لكم مثلاً الا قول أبي يوسف قال فصر جيل والله المستعان على ماتصفون. قالت ثم تحولت فاضطجعت على فراشي قالت وأنا حينئذ أعلم اني بريئة وأن الله يبرئني براءتي ولكن والله ما كنت أظن أن الله منزل في شأنني وحيا يتلى ولشأنني في نفسي كان أحقر من أن يتكلم الله في بأمر يتلى ولكن كنت أرجو أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم رؤيا يبرئني الله بها قالت فوالله مارام رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا خرج أحد من أهل البيت حتى أنزل عليه فأخذه ما كان يأخذه من البرءاء حتى انه ليتعذر منه مثل الجمان من العرق وهو في يوم شات من ثقل القول الذي ينزل عليه قالت فلما سرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سرى عنه وهو يضحك فكانت أول كلمة تكلم بها. يا عائشة أما الله عز وجل فقد برأك فقالت أُمى قومي اليه قالت فقلت والله لا أقوم اليه ولا أحمد إلا الله عز وجل وأنزل الله عز وجل « ان الذين جاءوا بالآفك عصة منكم » فلما أنزل الله هذا في براءتي قال أبو بكر الصديق رضى الله عنه وكان ينفق على مسطح بن أثانة لقربائه منه وفقره والله لا أنفق على مسطح شيئا أبدا بعد الذي قال لعائشة ما قال فأنزل الله « ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله وليعففوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم » قال أبو بكر بلى والله إني أحب أن يغفر الله لي فرجع الى مسطح النفقة التي كان ينفق عليه وقال والله لا أنزعها منه أبدا قالت عائشة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل زينب ابنة جحش عن أمرى فقال يا زينب ماذا علمت أو رأيت فقالت يا رسول الله أحمى سمعى وبصرى ما علمت الا خيرا قالت وهى التى كانت تسامنى من أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم فعصمها الله بالورع وطققت أختها حمنة تحارب لها فهلكت فيمن هلك من أصحاب الأملك اه بلفظه \* قوله فقام سعد بن معاذ الأنصارى فقال يا رسول الله أنا أعذرك منه الخ \* استشكل بأن حديث الأملك كان سنة ست في غزوة المريسيع وسعد بن معاذ مات من الرمية انى رميها بالخنزق سنة أربع \* وأجيب بأنه اختلف في المريسيع ففي البخارى عن موسى بن عقبة أنها سنة أربع وكذلك الخندق . وقد جزم ابن اسحاق بأنه المريسيع كانت في شعبان والخندق في شوال وإن كانا في سنة واحدة فلا يمتنع أن يشهدا ابن معاذ لكن الصحيح في النقل عن موسى بن عقبة أن المريسيع سنة خمس فالذى في البخارى حملوه على أنه سبق قلم والراجع أيضا أن الخندق سنة خمس فيصح الجواب \* وقول عائشة رضى الله عنها فلما أنزل الله هذا في براءتي قال أبو بكر الصديق رضى الله عنه وكان ينفق على مسطح بن أثانة الخ فيه فضل أبى بكر الصديق وحله وشدة مسارعته الى الخيرات وتوفيق الله تعالى له فيها أرادته من ذلك لرجوعه بعد الحلف الى ما هو خير له رضى الله عنه ونفعا ببركته

وفي بعض روايات هذا الحديث أنه قال حين سمع قوله تعالى « الا تحبون أن يغفر لكم والله غفور رحيم » بلى والله ياربنا انا لنحب أن تغفر لنا وعاد له بما كان يصنع أى رجع لمسطح بمثل ما كان يصنع له . ومما يناسب ذكره عند متقبة الصديق هذه ما ذكر أنه كان للشيخ اسماعيل بن المقرئ اليمنى مؤلف عنوان الشرف وغيره ولد يجرى عليه نفقة في كل يوم فقطعها لشيء بلغه عنه فكتب لأبيه رقعة فيها :

لأنقطع عادة بر ولا \* تجعل عقاب المرء في رزقه  
واعف عن الذنب فإن الذى \* نرجوه عفو الله عن خلقه  
وان بدا من صاحب زلة \* فاستره بالأغضاء واستبقه  
فإن قدر الذنب من مسطح \* يحط قدر النجم من أفقه  
وقد بدا منه الذى قد بدا \* وعوتب الصديق في حقه  
فكتب له أبوه

قد يمنع المضطر من مئة \* اذا عصى بالسير في طرقة  
لأنه يقوى على توبة \* توجب إيصالا الى رزقه  
لو لم يتب مسطح من ذنبه \* ماعوتب الصديق في حقه

\* ويستفاد من هذا الحديث أمور كثيرة ففيه عدم وجوب قضاء مدة السفر للنسوة المقيات وهذا مجمع عليه اذا كان السفر طويلا وجعل النووي السفر القصير كالطويل على المذهب الصحيح وخالف في ذلك بعض الحنفية . وفيه صحة الفرقة بين النساء وبه استدلل مالك والشافعي وأحمد وجاهير العلماء في العمل بالفرقة في القسم بين الزوجات وفي العتق والوصايا والقسمة ونحو ذلك . وقال أبو عبيد عمل بها ثلاثة من الأنبياء عليهم السلام وقال ابن المنذر استعمالها كالأجماع ولا معنى لقول من يردّها والمشهور عن أبي حنيفة إبطالها وحكى عنه إجازتها وقال ابن المنذر وغيره القياس تركها لكن عملنا بها بالأثار اه قال العيني ليس المشهور عن أبي حنيفة إبطال الفرقة فأبو حنيفة لم يقل كذلك وإنما قل القياس بأبائها لأنه تعليق لاستحقاق بخروج الفرقة وذلك قار ولكن تركنا القياس للأثار وللتعامل الظاهر من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا من غير تكثير ثم ذكر ان الفرقة المذكورة في الحديث محمولة على أنها لتطيب قلوبهن بدليل أن النسوة بين النساء لم تكن واجبة على النبي صلى الله عليه وسلم في الحضر وإنما كان يفعلها تفضلا ثم ذكر عن أبي حنيفة والشافعي ان الرجل اذا أراد سفرا أفرع بين نسائه ولا يجوز له أخذ بعضهن بغير ذلك ثم ذكر ما يخالف ذلك في شرح القدروري للأقطع لقوله فيه انه لا يلزمه القسمة بينهما في حالة السفر غير أن الأولى والمستحب أن يفرع لتطيب قلوبهن . وقال النووي وعن مالك يسافر بمن شاء منهم بغير

قرعة لأن الفسمة سقطت للضرورة وقال ابن التين قال مالك الشارع يفعل ذلك تطوعا منه لأنه لا يجب عليه أن يعدل بينهن ( قلت ) لكنه عليه الصلاة والسلام كان يعدل بينهن في المبيت تبرعا منه وجبرا لخواطرهن \* وفيه جواز سفر الرجل بزوجه . وفيه جواز ركوب النساء في الهواجر وفيه جواز خدمة الرجال لمن في ذلك في الأسفار . وفيه أن ارتحال العسكر يتوقف على أمر الأمير وفيه جواز خروج المرأة لحاجة الانسان بغير إذن الزوج لأن هذا من الأمور المستثناة . وفيه جواز لبس النساء الفلاند في السفر كالخضر . وفيه أن من يعمل المرأة على البعير وغيره لا يكلمها اذا لم يكن محرما الا لحاجة لهم هودج عائشة رضى الله عنها ولم يكلموها من يظنونها فيه . وفيه إغاثة للمهوف وعون المنقطع واقاذا الضائع واكرام دوى الأقدار كما فعل صفوان في هذا كاه . وفيه حسن الأدب مع الأجنيات لاسيا في الخلوة بين عند الضرورة في برية أو غيرها . وفيه أنه اذا أركب أجنبية ينبغي أن عشى قدمها ولا يمشى بحجبها ولا وراءها . وفيه استحباب الاسترجاع عند المصائب سواء كانت في الدين أو في الدنيا وسواء كانت في نفسه أو من يعز عليه . وفيه تغطية المرأة وجهها عن نظر الأجنبي سواء كان صالحا أو غيره . وفيه أنه يستحب أن يستر عن الانسان ما يقال فيه اذا لم يكن في ذكره فائدة كما كتبتوا عن عائشة رضى الله تعالى عنها هذا الأمر شهرا ولم تسمعه بعد ذلك الا بعارض عرض وهو قول أم مسطح تمس مسطح . وفيه أنه اذا عرض عارض في المرأة بأن سمع زوجها عنها شيئا أو نحو ذلك يقال زوجها من اللطف ونحوه لتفطن ان ذلك لعارض فتسأل عن سببه فتزيله . وفيه استحباب السؤال عن المريض لقوله عليه الصلاة والسلام لعائشة كلما جاءها كيف تيسكم . وفيه أنه يستحب المرأة اذا أرادت الخروج لحاجة أن تكون معها رفيقة لها لتأنس بها ولا يتعرض لها . وفيه كراهة الانسان صاحبه وقريبه اذا آذى أهل الفضل أو فعل غير ذلك من القبائح كما فعلت أم مسطح في دعائها عليه . وفيه ان المرأة لا تذهب لبنت أبيها إلا بأذن زوجها . وفيه استحباب مشاورة الرجل بظانته وأهله وأصدقه فيما ينوبه من الأمور . وفيه جواز البحث والسؤال عن الأمور المسموعة لمن له بها تعلق وأما غيره فتنهى عنه وهو تحسس وفضول . وفيه خطبة الأمام الناس عند نزول أمرهم . وفيه استشفاء ولى الأمر الى المسلمين من تعرض له بأذى في أهله أو في نفسه . وفيه فضائل ظاهرة لصفوان لشهادة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بما شهد له به ولفعاله الجميلة . وفيه فضيلة سعد بن معاذ وأسيد بن حضير . وفيه قبول التوبة والحث عليها . وفيه جواز الاستشفاد بآيات القرآن العزيز ولا خلاف أنه جائز . وفيه استحباب المبادرة بتبشير من تجددت له نعمة ظاهرة أو اندفعت عنه بلية بارزة . وفيه تجديد شكر الله تعالى عند تجدد النعمة . وفيه فضائل لأبي بكر رضى الله تعالى عنه في قوله تعالى « ولا يأتل أولوا الفضل منكم » وفيه استحباب صلة الأرحام وان كانوا مسيئين . وفيه استحباب العفو والصفح عن المسيء . وفيه

## ١٠٤٣ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ <sup>(١)</sup> تَصَدَّقْنَ فَإِنِّي أُرِيْتُكُمْ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ

استجاب الصدقة والاتفاق في سبيل الخيرات . وفيه استجاب أن من حلف على عین فرأى خيرا منها أن يأتي بالذى هو خير فيكفر عن يمينه . وفيه فضيلة زينب أم المؤمنين رضى الله عنها . وفيه غضب المسلمين عند انتهاك حرمة أميرهم واهتمامهم بدفع ذلك . وفيه جواز تعديل النساء لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم سأل بريرة وزينب عن عائشة وها من أخبرتا بفضلهما وكمال دينها وبه احتج أبو حنيفة في جواز تعديل النساء بعضهن بعضا . وفيه أن من آذى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في أهله أو عرضه فإنه يقتل لقول سعد وأسيود أن كان من الأوس قتلناه ولم يرد عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا قال ابن بطال وكذا من سب عائشة رضى الله تعالى عنها بما برأها الله تعالى منه فإنه يقتل لتكذيبه الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وقال قوم لا يقتل من سبها بغير ما برأها الله تعالى منه قال المهلب والنظر عندي أن يقتل من سب زوجات سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بما رميت به عائشة أو بغير ذلك . وفيه أن الصبر الجليل فيه الغبطة والعزة في الدارين . وفيه جواز تحلى النساء بالذهب والفضة والألوان والحز و نحوها . وفيه حرمة التشكيك في تبرة عائشة من الألفك . وفيه الكشف والبحث عن الأخبار الواردة أن كان لها نظائر أم لا لسؤاله صلى الله تعالى عليه وسلم بريرة وأسامة وزينب وغيرهم من بطانته عن عائشة وعن سائر أفعالها وما ينعص عليها والحكم بما يظهر من الأفعال على ما قبل \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في عشرة النساء وفي التفسير من سننه ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة رضى الله عنها وهى من المكثرين في الحديث وقد تقدمت ترجمتها في هذا الجزء عند حديث . هو لها صدقة ولنا هدية . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( يا معشر النساء ) المعشر كل جماعة أمرهم واحد وفيه رد على ثعلبة حيث خصه بالرجال الا أن أراد بالتخصيص حالة اطلاق المعشر لا تقيده كما في الحديث قال يحيى الدين النووى المعشر الجماعة المشتركة في أمر فالانسان معشر والجن معشر والنساء معشر والشياطين معشر ( تصدقن ) ابتغاء مرضاة الله ويعنى بالصدقة المأمور بها هنا غير الواجبة لا الواجبة لقوله في بعض الطرق ولو من حليكن اذ لا زكاة في الحلى قاله الفرطى ( فان ) بكسر الهمزة ( أريتكن ) بضم الهمزة وكسر الراء أى أخبرت أى في ليلة الأسراء أو في وقت صلاة الكسوف كما في حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ( أكثر أهل النار ) أعادنا الله تعالى منها بذاته العية . وصفاته السنية . ولفظ مسلم أريتكن . والفاء في قوله فاني لتعطيل واكثر بالنصب مفعول ثالث لأريتكن لأنه متعد الى ثلاثة أو هو منصوب على الحال اذا قلنا بأن أفعل لا يتعرف بالاضافة كما ذهب اليه الفارسي وغيره



فَقُلْنَ وَبِمَ يَأْرُسُوكَ اللَّهُ قَالَ تَكْثُرْنَ اللَّعْنَ وَتَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ مَا رَأَيْتُ مِنْ  
نَاقِصَاتٍ عَقْلٍ وَدِينٍ أَذْهَبَ لِلْبَّ الرَّجُلِ الْحَازِمِ مِنْ إِحْدَيْكُنَّ

( فقلن ) وفي رواية قلن بدون فاء ( وبم ) الواو للعطف على مقدر أى وما ذنبنا فقيل استشفية  
والباء سببية والميم أصلها ما الاستشفامية فاذا جرت ما الاستشفامية وجب حذف ألفها تخفيفا وإبقاء  
الفتحة دليلا عليها نحو فيم أنت من ذكرها وعم يتساءلون وأما قراءة عكرمة عما يتساءلون فتشاذة  
بخلاف ما الموصولة والموصوفة والمصدرية والزائدة فان ألفها تثبت نحو بما يعملون محط بما كسبوا  
بما كنتم تعملون الكتاب فيها رحمة من الله وحذف ألف ما الاستشفامية اذا جرت أشار اليه ابن  
مالك في ألفيته بقوله .. وما في الاستشفام ان جرت حذف \* ألفها وأولها الها ان تقف ( يارسول  
الله ) عليك الصلاة والسلام وعلى آلك وأصحابك أجمعين ( قال ) رسول الله صلى الله عليه وسلم  
( تكثرون ) بضم الثناة الفوقية من أكثر الرباعى أى لأنكن تكثرون ( اللعن ) المتفق على تحريم  
الدعاء به على من لا تعرف خاتمة أمره بالقطع وهو الابداد من الله فالدعاء به على معين لم تعلم بنص  
خاتمة أمره محرم باتفاق أما من عرفت خاتمة أمره بنص فيجوز لعنه كابليس وأبى لهب وأبى جهل  
لأن من علم بالنص أنه مات أو يموت كافرا وقع في الابداد من رحمة الله قطعا فانقضى الأثم عن من  
لعنه أما لمن صاحب وصف بلا تمييز كالظالمين والكافرين فجائز ( وتكفرن ) أى تجحدن فهو من  
الكفر الذى هو الستر ( العشير ) أى العاشر وهو الزوج ويطلق العشير على الزوجة أيضا لأنه  
من المعاشرة وكل منهما معاشر للآخر والعشير أيضا الحليط والصاحب قاله عياض لكن المراد به في  
هذا الحديث الزوج خاصة وخطاب النساء هنا عام غلبت فيه الحاضرات على الغائبات . واستبطن من  
التوعد بالنار على كفران العشير وكثرة اللعن أنها من الكبائر ثم قال رسول الله عليه الصلاة  
والسلام ( مارأيت من ناقصات عقل ودين ) أما العقل فقيل انه غريزة يتبعها العلم بالضروريات عند  
سلامة الآلات أو هو العلم ببعض الضروريات الذى هو مناط التكليف واختلف في محل العقل  
فقال المتكلمون محله القلب وقال بعض العلماء محله الدماغ ( أذهب ) اقل تفضيل من الأذهاب على  
مذهب سيبويه في جواز بناء اقل التفضيل من مزيد الثلاثى وكان القياس فيه على مذهب غير سيبويه  
أن يقال أشد اذهابا كما أشار اليه ابن مالك في ألفيته بقوله :

وأشدد أو أشد أو شبههما \* يخلف ما بعض الشروط عدما

( لب ) بضم اللام الثانية وتشديد الموحدة وهو العقل الخالص من الشوائب ومسمى بذلك لأنه خالص  
خافى الانسان من قواه فكل لب عقل ولا عكس ( الرجل الحازم ) بحاء مهمله وزاى أى الضابط  
لأمره ( من إحداكن ) وقد ذكر هذا مبالغة في وصفين بذلك لأنه اذا كان الضابط لأمره معهن

قُلْنَ وَمَا نَقْصَانُ دِينِنَا وَعَقْلُنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَلَيْسَ شَهَادَةُ الْمَرْأَةِ مِثْلَ نِصْفِ شَهَادَةِ الرَّجُلِ قُلْنَ بَلَى قَالَ فَذَلِكَ مِنْ نَقْصَانِ عَقْلِهَا

متصفا بما ذكر من اذهابهن لذهنهن وابقادهن لهن فغيره أولى بذلك قال القاضي عياض ومن معنى الحديث في غلبتهن الرجل قول الأعشى \* وهن شر غالب لمن غلب \* وقول معاوية يغلبن الكرام ويغلبهن اللثام وقول التاسعة من سواحب أم زرع كما في رواية النسائي والزيبر بن بكار . وأنا أغلبه والناس يغلب وقد ذكر الفزالي أن ابن المسيب بلغ في العمر ثمانين سنة وذهبت إحدى عينيه وبقي أربعين سنة لا يرى إلا من داره الى المسجد ومع هذا فكان يقول أخوف ما أخاف على نفسي من النساء . وليس المراد بذلك نقص العقل والدين في النساء في هذا الحديث لو مهن عليه لأنه من أصل الخلق لكن ذكر للتنبيه على ذلك تحذيرا من الافتتان بهن لاسيما لدى اللب الحازم وحينئذ فاذا غلبته على دينه فافتتن بحاسنهن كافتتان أبناء الزمن الآن بنظر المتبرجات منهن فانه يصير ناقص العقل والدين مثلن ساقط العدالة لا تصح شهادته ولو مع غيره اذ لا يلقى الشاهد من رجائين بخلاف المرأة فانها بنصف شاهد فان شهدت معها أخرى تمت شهادتها والله در القائل من الفضلاء :

فناقص العقل من بقله ذهبت \* ودينه ناقصات العقل والدين

( قلن ) مستفهمات عن وجه نقصان دينهن وعقلهن لحقاهن نقصان عليهن ( وما نقصان ديننا وعقلنا يا رسول الله ) عليك الصلاة والسلام ( قال ) رسول الله صلى الله عليه وسلم مجيبا لهن بإرشاد ولطف دون تعنيف ولا لوم ( أليس شهادة المرأة مثل ) بالنصب خبر ليس ( نصف شهادة الرجل قلن بلى ) شهادتها كذلك ( قال ) عليه الصلاة والسلام ( فذلك ) بكسر الكاف ( من نقصان عقلها ) وانما كان الخطاب لواحدة في هذا الحديث لأنها التي تولت خطابه عليه الصلاة والسلام فان قلت : انما هو خطاب للثلاث عموما والمعهود فيه فذلكن \* أجيب : بأنه قد عهد في خطاب المذكور الاستغناء بذلك عن ذلك كما ورد في قوله تعالى « فما جزاء من يفعل ذلك منكم » فهذا مثله في المؤنث على أن بعض النحاة نقلت أنه يكفى بكاف مكسورة مفردة لسكل مؤنث : وأجيب أيضا بأن الخطاب لتغير معينة من النساء ليعلم الخطاب كلا منهن على سبيل البدل اشارة الى أن حالتهن في النقص تناهت في الظهور الى حيث يمتنع خفاؤها فلا تخص به واحدة دون واحدة وحينئذ فلا تخص بهذا الخطاب مخاطبة دون أخرى . انتهى ملخصا من المصاييح ويجوز فتح الكاف على أنه للخطاب العام : واستتبط من ذلك أن لا يواجه بذلك الشخص المعين فان في الشمول تسلية وتسهلا على النفوس . وقد أشار عليه الصلاة والسلام بقوله : أليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة

أَلَيْسَ إِذَا حَاضَتْ لَمْ تُصَلِّ وَلَمْ تَصُمْ قُلْنَ بَلَى قَالَ فَذَلِكَ مِنْ  
 نُقْصَانِ دِينِهَا (رواه البخاري<sup>(١)</sup>) واللفظ له عن أبي سعيد الخدري  
 ومسلم عنه وعن ابن عمر وكلاهما رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

الرجل الى قوله تعالى « فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من  
 الشهداء » الخ لأن الاستظهار بامرأة أخرى يؤذن بقلّة ضبطها وذلك يشعر بنقص  
 عقلها ثم قال رسول الله عليه الصلاة والسلام ( أليس اذا حاضت ) أى المرأة المتقدم  
 ذكرها في الحديث وان لم تقصد به واحدة عن غيرها ( لم تصل ولم تصم ) أى لأجل  
 قيام مانع الحيض بها ( قلن بلى ) لم تصل ولم تصم اذا حاضت ( قال ) عليه الصلاة  
 والسلام ( فذلك ) بكسر الكاف على ما تقدم في السابق ( من نقصان دينها ) وليس  
 نقص الدين منحصرا فيما يحصل من الاثم بل في أعم من ذلك قاله النووي لأنه أمر  
 نسي فالكمال مثلا ناقص عن الأكمل ومن ذلك الحائض لا تأثم بترك الصلاة زمن  
 الحيض لكنها ناقصة عن المصلى وهل تثاب على هذا الترك لكونها مكلفة به كما  
 تثاب المريض على التواقل التي كان يفعلها في صحته وشغل عنها بمرضه قال النووي  
 الظاهر لا . أى لأن ظاهر الحديث انها لا تثاب لأن المريض ينوى أنه يفعل لو كان  
 سالما مع أهليته وهى ليست بأهل ولا يمكن أن تنوى لأن ذلك حرام عليها \*  
 وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* يامعشر النساء تصدقن واكثرن  
 الاستغفار فاني رأيتكن أ أكثر أهل النار فقالت امرأة منهن حزلة ومالنا يارسول  
 الله أكثر أهل النار قال تكثرن اللعن وتكفرن العشير ما رأيت من ناقصات  
 عقل ودين أغلب لذي لب منكن قالت يارسول الله وما نقصان العقل والدين قال  
 أما نقصان العقل فشهادة امرأتين تعدل شهادة رجل فهذا نقصان العقل وتمكث  
 الليالى ماتصلى وتطفر في رمضان فهذا نقصان الدين . وقوله جزلة هو بالزاي أى ذات  
 عقل فالجزالة العقل قاله الأبى ومن جزائها انها لم تسأل الا عن السبب لتعترز منه \*  
 وفي هذا الحديث كما قال النووي وغيره الحث على الصدقة وان الحسنات يذهبن  
 السيئات وان كفران العشير من الكبائر للتوعد عليه بالنار وجواز اطلاق الكفر  
 على غير الكفريات والمراجعة فيما لا يظهر معناه وكونه شهادة امرأتين بشهادة رجل  
 وحضورهن مجامع الرجال لكن بالنظر في خوف الفتنة وفي سببه خروج الأمام للمصلى  
 ثم أتى النساء

(١) أخرجه  
 البخارى في  
 كتاب الحيض  
 في باب ترك  
 الحائض

الصوم . وفي  
 كتاب الزكاة  
 في باب الزكاة  
 على الأقارب  
 مع حذف  
 الجملة الأخيرة  
 منه . وأخرج  
 طرفا منه في  
 كتاب الصوم  
 أيضا في  
 باب الحائض  
 ترك الصوم  
 والصلاة  
 وأخرج أصله  
 وسببه في  
 كتاب العيدين  
 في باب المشى  
 والركوب الى  
 العيد والصلاة  
 قبل الخطبة  
 بغير أذان ولا  
 إقامة بلفظ  
 فأتى النساء  
 فذكرهن الخ  
 وفي باب الخطبة  
 بعد العيد بلفظ  
 ثم أتى النساء

١٠٤٤ يَامَعْشَرَ (١) يَهُودَ أَسْلِمُوا تَسْلِمُوا فَقَالُوا قَدْ بَلَغْتَ يَا أَبَا

الْقَاسِمِ

جمعه بلال  
فأمسره  
بالصدقة الخ  
وفي باب مو عظة

في العيدون قصص الدين قد يكون مع عدم الائتم كما ان الكامل ناقص عن الأكمال  
وان لم يكن آثما . قوله وحضورهن مجامع الرجال الخ يتعين تقييده بزمنه صلى الله  
عليه وسلم كما صرح به العيني في شرح صحيح البخارى ولفظه \* قال العلماء هذا  
في زمنه صلى الله عليه وسلم وأما اليوم فلا يخرج الشابة ذات الهيئة ولهذا قالت  
عائشة رضى الله تعالى عنها لو رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء  
بعده لمنعهن المساجد كما منعت نساء بنى اسرائيل ( قالت ) هذا الكلام من عائشة بعد  
زمن يسير جدا بعد النبي صلى الله عليه وسلم وأما اليوم فعود بالله من ذلك فلا  
يرخص في خروجهن مطلقا للعيد أو غيره ولا سيما نساء مصر على ما لا يخفى اه  
المراد منه . وفيه أيضا جواز عظة النساء على حدة للامام فان لم يكن فلنائبه وفيه  
الشفاعة للمساكين والسؤال وغيرهم لمن يسئل لهم . وفيه مادل على ما كان عليه النبي  
صلى الله عليه وسلم من الخلق العظيم والصفح الجليل والرافة والرحمة على أئمة صلى  
الله عليه وسلم الى غير ذلك مما استنبط منه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان  
أخرجه النسائي في الصلاة من سفته وكذا أخرجه ابن ماجه في سننه ( وأما راويا  
الحديث ) فهما عبد الله بن عمر وأبو سعيد الخدري . وقد تقدمت ترجمة كل منهما  
في هذا الجزء ( أما ترجمة ) عبد الله بن عمر فقد تقدمت في حرف الهاء عند حديث \*  
هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا : الخ ( وأما ترجمة ) أبي سعيد الخدري فقد  
تقدمت في حرف الواو عند حديث \* ويخ عمار تقتله الفئة الباغية : وبالله تعالى  
التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

الامام النساء  
يوم العيد بلفظ  
فأتى النساء  
فذكرهن الخ  
وفي الباب  
الذى قبله  
ينحو هذا  
اللفظ وفي  
باب خروج  
الصبيان الى  
المصلى بلفظ  
فأتى النساء  
فوعظهن  
وذكرهن الخ  
\* وأخرجه  
مسلم في كتاب  
الايان بكسر  
الهمزة في باب  
قصص الأيمان  
بنقص الطاعات  
الخ باسنادين  
عن ابن عمر  
رضى الله تعالى  
عنهما وباسناد  
عن أبي سعيد  
الخدري  
رضى الله عنه  
وباسناد عن  
أبي هريرة  
يمثل معنى  
حديث ابن  
عمر .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يامعشر يهود ) تقدم تفسير المعشر في شرح  
الحديث الذى قبل هذا ويهود غير متصرف للعلمية ووزن الفعل ( أسلموا ) بكسر  
اللام على صيغة الأمر من أسلم الرباعى ( تسلموا ) بفتح المثناة الفوقية فسين مهمة  
ساكنة فلام مفتوحة وهو جواب الأمر فالأول من الاسلام والثانى من السلامة  
وهذا الخطاب وقع منه صلى الله عليه وسلم لليهود المدينة ( فقالوا قد بلغت ) وفي  
رواية بلغت دون قد ( ياأبا القاسم ) ولم يدعوا لطاعته صلى الله عليه وسلم التى هي

فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَلِكَ أُرِيدُ أَتَسْلَمُونَ فَقَالُوا قَدْ بَلَّغْتَ  
يَا أَبَا الْقَاسِمِ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَلِكَ أُرِيدُ ثُمَّ قَالَهَا الثَّلَاثَةَ فَقَالَ  
اعْلَمُوا أَنَّمَا الْأَرْضُ

طاعة لله تعالى لقوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله . قال أبو هريرة ( فقال لهم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ذلك ) أى اقراركم بالتبليغ ( أريد ) بضم الهززة وكسر الراء أى اقصد  
( أسلموا ) بصيغة الأمر ( تسلموا ) هو جواب الأمر ومعنى هذه الجملة وإعرابها كمعنى الأولى  
وإعرابها وفي قوله أسلموا تسلموا فى هذين الموضعين جناس مستحسن وهو من ألقاب البديع المعلومه  
ونظيره فى كتابه عليه الصلاة والسلام لهرقل أسلم تسلم ( فقالوا ) جوابا للأمر الثانى ( قد بلغت  
ياأبا القاسم ) مثل قولهم السابق مع التصميم على العناد ( فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ذلك أريد ) مثل قوله السابق أى اقراركم بالتبليغ أريده وأقصده ( ثم قالها الثالثة ) أى ثم قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم المقالة المذكورة المرة الثالثة ولفظ مسلم فقال لهم الثالثة بدل ثم قالها  
الثالثة وإنما كرر صلى الله عليه وسلم أمرهم بالاسلام للمبالغة فى التبليغ وجداهم بالنى هى أحسن مع  
أنه كان من عادته اذا علم الناس حكما أو حذرهم من ترك مأمور به أن يعيد ذلك عليهم ثلاث مرات  
حتى يفهم ماأفاده وكذلك يتدب للمدرس إعادة المعنى ثلاث مرات مع التأنى والتحرى حتى يفهم كلامه  
كما نظمه بعض علمائنا بقوله :

تدب للمعلم الاعاده \* ثلاث مرات لما استفاده

منه المعلم الى أن يفهما \* مع التأنى والتحرى فاعلما

ويتعين على المتعلم التأدب فى سؤال المعلم فيكون برفق وأدب لابلالتعنن فيحرم وإذا كان السؤال  
لفهم والتثبت وطلب مأخذ المسئول فى المسئلة فيجب على العالم المدرس غاية البيان ان لم يكن له عذر  
يوجب عدم البيان عليه لأن كتمان العلم بعد السؤال فيه من الوعيد ماهو معلوم من قول الله تعالى  
« ان الذين يكتُمون ما أنزلنا من البنات والهدى » الخ الآية ومن قول رسول الله عليه الصلاة  
والسلام « من كتم علما يعلمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار » رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه  
وابن حبان والحاكم وصححا من حديث أبى هريرة وقال الترمذى انه حسن صحيح . وقد أشار صاحب  
مراقى السعود الى ماهو المشروع للسائل والمسئول بقوله :

ولك أنت تسأل للتثبت \* عن مأخذ المسئول لالتعنن

ثم عليه غاية البيان \* ان لم يكن عذر بالاكتنان

( فقال ) رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم ( اعلموا أنما الأرض ) بفتح هززة أنما والأرض بالرفع

( ١٩ - زاد السلم - خامس )

لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُجْلِبَكُمْ مِنْ هَذِهِ الْأَرْضِ قَبْلَ  
وَجَدَ مِنْكُمْ بِمَالِهِ شَيْئًا فَلْيَبِيعَهُ وَإِلَّا فَأَعْلَمُوا أَنَّهَا الْأَرْضُ لِلَّهِ  
وَرَسُولِهِ (رواه) <sup>(١)</sup> البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله  
عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه  
البخاري  
في كتاب  
الاعتصام  
بالكتاب  
والسنة في  
باب قوله

لأن لفظة ماتكف ان وأخواتها اذا اتصلت بها عن العمل كما أشار اليه ابن مالك في  
ألفيته بقوله :

الانسان أكثر  
شيء جدلا.

ووصل مابدى الحروف مبطل \* إمامها وقد يبق العمل  
( لله ورسوله ) وفي رواية ورسوله بلام الجر والمعنى أن الحكم لله في الأرض  
ولرسوله لكونه المبلغ عنه القائم بتنفيذ أوامره . وقيل هي لرسوله حقيقة لأنها فيما  
لم يوجب السامعون عليه بخيل ولا ركاب وذكر الله تعالى قبل رسوله لتعظيم رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كما في قوله تعالى « والله ورسوله أحق أن يرضوه ان كانوا  
مؤمنين » وكما في قوله تعالى « فان لله خمسة وللرسول » الآية . فاستفتح الكلام  
بذكر الله تعالى قبل رسوله تعظيما له واعلاما للناس ان الرسول عليه الصلاة والسلام  
لا يقول ولا يفعل الا بأمر الله تعالى ( وإني أريد أن أجلبكم ) بضم الهمزة وسكون  
الجيم وكسر اللام أى أطردكم ( من هذه الأرض ) أى الى الشام وقد كان خروجهم  
اليه عند اجلاتهم ( فمن وجد منكم بماله ) الباء في بماله بمعنى بدل أى بدل ماله وقد  
أشار في الألفية لكون الباء تأتي بمعنى بدل بقوله :

وقوله تعالى  
ولا تحادلوا  
أهل الكتاب  
الا بالتي هي  
أحسن .  
وفي كتاب  
الاكراه في  
باب بيع  
المكروه ونحوه  
في الحق  
وغیره . وفي  
الجزية في باب  
اخراج اليهود  
من جزيرة  
العرب بلفظ

\* ومن وباء يفهمان بدلا \*

( فليبيعه ) جواب من أى من كان له شيء مما لا يمكن نقله فليبيعه ( وإلا ) أى  
وان لا تفعلوا ماقت لكم ولم تسلموا ( فاعلموا أنما الأرض ) إعرابه كاعراب السابق  
ولفظ مسلم فاعلموا أن الأرض ولم يختلف لفظه مع لفظ البخاري الا في هذه اللفظة  
وفي قوله ثم قلها الثالثة كما تقدم تنبيهنا عليه ( لله ورسوله ) يورثها من يشاء من عباده  
المسلمين وتقدم معنى لله ورسوله في الجملة الأولى فكفى ذلك عن إعادته مرة أخرى  
( فان قيل ) ما سبب كون اليهود كانوا بأرض المدينة وهي وسط أرض العرب  
وأرض اليهود إنما هي الشام أو مصر ( فالجواب ) أنه اختلف في سبب سكنهم  
المدينة ونواحيها . فقد قال الطبري سبب نزولهم بها أنه لما دوح بختنصر بلاد بني

أسلموا تسلموا  
واعلموا أن  
الأرض لله  
ورسوله الخ  
\* وأخرجه  
مسلم في كتاب  
الجهاد والسير  
في باب اجلاء  
اليهود من  
الحجاز .

١٠٤٥ يَا مُعِيرَةُ<sup>(١)</sup> خُذْ الْأَدَاوَةَ « قَالَ الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ » فَأَخَذَتْهَا  
فَانْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى تَوَارَى عَنِّي فَقَضَى حَاجَتَهُ وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ شَامِيَّةٌ  
فَذَهَبَ لِيُخْرِجَ يَدَهُ مِنْ كُمِّهَا فَضَاقَتْ فَأَخْرَجَ يَدَهُ مِنْ أَسْفَلِهَا

اسرائيل وجاس خلال ديارهم حينئذ كن بالحجاز قبائل منهم كقريظة والنضير سكنوا خيبر والمدينة .  
وقال الأبى في شرح صحيح مسلم كانت أرض يثرب وهى المدينة قبل نزول الأنصار بها لليهود فلما  
أرسل الله سيل العرم على أهل سبأ وتفرقت قبائل سبأ في البلاد فأسرت طريفة الكاهنة أشارت  
على بنى الحارث بن ثعلبة . وهم الأوس والخزرج . أن ينزلوا يثرب أرض النخل وسجعت لهم في  
ذلك فنزلوها على اليهود وحالفوهم . وأقاموا معهم وكانت الدار واحدة اه وقيل غير ذلك \* وهذا  
الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الخراج من سننه . والنسائي في السير من سننه .  
( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة الدوسى رضى الله عنه وهو أحد المكثرين من الحديث  
بل هو أعجبهم حفظا لتأخر اسلامه الى السنة السابعة من الهجرة وقد روى عنه ما لم يرو عن غيره  
من الحديث . وقد تقدمت ترجمته مطولة في الجزء الرابع عند حديث . من يسطر رداءه حتى أقضى  
مقالتي الخ . وتقدمت في هذا الجزء أيضا مختصرة في حرف الهاء عند حديث . هل تضارون في  
رؤية القمر ليلة البدر الخ . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يا معيرة ) المراد به المغيرة بن شعبة كما بينته بقولى الآتى قريبا  
( خذ الاداوة ) بكسر الهمزة أي المطهرة بكسر الميم وتجمع الاداوة على أداوى بفتح الواو على  
وزن مطايا وهى الركوة ثم بينت من المراد بالمغيرة بقولى ( قال المغيرة بن شعبة ) وستأتى ترجمته  
قريبا ان شاء الله تعالى فى آخر شرح هذا الحديث ( فأخذتها ) أى الاداوة التى أمره عليه الصلاة  
والسلام بأخذها ( فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توارى ) أى غاب ( عنى فقضى )  
بالفاء وفى رواية وقضى بالواو ( حاجته وعليه جبة شامية ) من ندى الكفار الساكنين بالشأم  
لأنها فى ذلك الوقت كانت دارا لهم زاد مسلم ضيقة الكمين ( فذهب ) أى أخذ عليه الصلاة والسلام  
( ليخرج يده من كُمها ) أى الجبة ( فضاقت ) عن اخراج يديه الشريفتين عليه الصلاة والسلام  
لأن الثياب الشامية كانت ضيقة الأكام ( فأخرج ) عليه الصلاة والسلام ( يده من أسفلها ) قال  
الباجى فعل ذلك لأنه صلى الله عليه وسلم كان عليه ازار وأما لبسه للجبة ضيقة الكمين فيحتمل  
كما قاله الفرطى إن تضيقهما للسفر أو لأنه الموجود فلا يحتاج به لرجحان تضيق الأكام قال وما يحكى  
من أن شريحاً عزل رجلاً ضيق كُميه بعيد نعه طول الكم ووسعه من السرف اه ( قلت ) أدلة

(١) أخرجه البخارى في أول كتاب الصلاة في باب الصلاة في الجبة الشامية وفي كتاب الطهارة في باب الرجل يوضئ صاحبه وفي باب المسح على الخفين وفي باب اذا أدخل رجله وهما طاهرتان وفي كتاب الجهاد والسير في باب الجبة في السفر والحرب بنحو لفظه الذي في متن زاد المسلم . وفي كتاب اللباس في باب من لبس جبة ضيقة السكين في السفر بنحو اللفظ المذكور في هذه الرواية وفي باب لبس جبة

السنة تشهد لأن التوسط بين السعة والضيق هو السنة المشهورة في الحضر والسفر وذلك غير مناف لجوار لبس الضيق في السفر أو لعدم وجود غيره (فصبت) الماء (عليه) صلى الله عليه وسلم (فتوضأ وضوءه للصلاة ومسح على خفيه ثم صلى) بذلك الوضوء الذي مسح فيه على الخفين . زاد البخارى ومسلم في بعض رواياتهما عن المغيرة بن شعبة ومسح برأسه ثم أهويت لأتزع خفية فقال . دعهما فاني أدخلتهما طاهرتين ومسح عليهما . وقوله عليه الصلاة والسلام دعهما الخ تقدم في الجزء الأول في حرف الدال فيما اتفق عليه الشيخان في متن كتابنا هذا . وانما لم أكتف به عن هذا الحديث الذي أوله \* يا مغيرة خذ الاداوة الخ مع أنهما في الحقيقة حديث واحد من رواية صحابي واحد وهو المغيرة بن شعبة لأن تقطيع الأحاديث قد تلجئ له ضرورة ترتيبها على حروف المعجم عندنا فيختلف مبدأ الأحاديث ويلزم على الاكتفاء ببعضها ترك بعض ألفاظ رسول الله صلى الله عليه وسلم كما اذا اقتصرنا مثلاً على حديث « دعهما فاني أدخلتهما طاهرتين » الخ فانه يبقى قوله عليه الصلاة والسلام « يا مغيرة خذ الاداوة » الخ فيغوت الغرض منه بخلاف ما اذا ذكرنا كلا من الجملتين بمحله المناسب ذكره فيه بحسب ترتيب حروف المعجم مع إضافة ذكر سبب الحديث وهى فائدة عظيمة نافعة فليعلم هذا ويقاس عليه ماشابه . وبه يعلم أن لا تكرار في نحو هذا عندنا وعند أهل الدراية من أهل الحديث \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* يا مغيرة خذ الاداوة فأخذتها ثم خرجت معه فالنطق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توارى عنى ففضى حاجته ثم جاء وعليه جبة شامية ضيقة السكين فذهب يخرج يده من كمها فضاقت فأخرج يده من أسفلها فصبت عليه فتوضأ وضوءه للصلاة ثم مسح على خفيه ثم صلى \* وسببه كما في الصحيحين عن راويه المغيرة بن شعبة قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فقال « يا مغيرة خذ الاداوة فأخذتها » الخ وهذا السفر الذى كان فيه المغيرة مع النبي صلى الله عليه وسلم هو غزوة تبوك سنة تسع من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة



والسلام \* وفي هذا الحديث جواز أمر الرئيس غيره بالخدمة والستر عن الأعين  
 للحاجة والاعانة في الوضوء قال عياض أجز الجمهور صب الماء على التوضئين وكرهه  
 عمر وابنه وعلى كما كرهوا استقاء الماء لوضوء الغير ورأوه من الشركة في عمل  
 الوضوء وروى عنهم خلافه فقد صب ابن عباس على يد عمر للوضوء وقال ابن عمر  
 لأبلى أعنت على وضوء أو ركوع أو سجود واحتج به البخارى على توضئة الرجل  
 غيره قال لأنه اذا صح أن يكفيه صب الماء صح أن يكفيه عمل الوضوء ولأنه من  
 القربات التي يعملها الرجل عن غيره ولا جماعهم على توضئة المريض وتيممه بخلاف  
 الصلاة ويحتمل في صب الغيرة أنه لضيق فم الاناء وان الاداوة عملت للشرب لا للوضوء  
 منها ولذلك يختلف حكم وضع الاناء فما اتسع فوضعه اليدين وما ضاق فوضعه الشمال  
 لتيسر الصب منه اه وفي هذا الحديث أيضا جواز المسح على الخفين وإخراج اليد  
 من أسفل للحاجة ولباس الجبة الضيقة السكم ونحوها من كل ثوب ضيق السكم  
 ولباس ثياب المشركين ان لم تكن مختصة بهم (والا فلا يجوز لبسها للعالم) فان لبسها  
 المسلم حيا فيهم وميلا لهم وإعجابا بشأنهم فهو مرتد والعياذ بالله تعالى وأما إن لبسها  
 لعبا فهو حرام وليس بكفر وإن لبسها لضرورة كمن ألقته القادير في بلاد النصراني  
 وخاف على نفسه ان لم يكن لابسا لبسهم فليس بمحرام ويمرر حكم لبس البرنيطة على  
 ما ذكرناه من التفصيل هنا وهى بلا شك من لبسهم الخاص بهم كالزناز الذي يشد  
 أحدهم به وسطه ليميز به عن المسلم وهو حزام ذو خيوط ملونة يتميزون به عن  
 المسلمين ومثله البرنيطة وقد عمت البلوى بمصر بلبس بنات الساميين لها في هذه السنين  
 الأخيرة وازداد الخطب بأنهن صرن يفخرن بلبسها ويزعمن أنهن أرقى ممن لم يلبسها  
 من النساء ويسخرن ممن لم تلبسها ويصرحن بأنها متأخرة جداً فان هذا هو عين  
 الإعجاب بلبس الكافر الخاص به الذي قررنا أنه ردة إن لبسه المسلم إعجابا به  
 وميلا اليه فانا لله وإنا اليه راجعون فقد أصيب الاسلام اليوم بأدهى الدواهي  
 وأفظعها من حيث لا يشعر أهلها فيتعين على كل ذى ديانة وهمة عليا أن يمنع بناته  
 ونساءه وسائر من له سلطة عليه من النساء والأبناء من لبس البرنيطة وما أشبهها  
 من لبس الكافر المميز به قبل هذه السنين الأخيرة ان كان يؤمن بالله واليوم  
 الآخر وحق لنا أن ننشد في هذا المعنى قول القائل

لقد أجمعت لو ناديت حيا \* ولكن لاحياة لمن تنادى  
 ولو نار ففخت بها أضاءت \* ولكن أنت تنفخ في رماد

الصوف في  
 الغزو والمذكور  
 بعده وفي  
 كتاب المغازي  
 في آخر غزوة  
 تبوك في  
 الباب الذي  
 بعد نزول  
 النبي صلى الله  
 عليه وسلم  
 الحجر \*  
 وأخرج به  
 مسلم في كتاب  
 الطهارة في  
 باب المسح  
 على الخفين  
 بسبعة أسانيد  
 وفي كتاب  
 الصلاة في باب  
 استخلاف  
 الامام اذا  
 عرض له عذر  
 من مرض  
 وسفر وغيرهما  
 من يصلى  
 بالناس الخ  
 مطولا بزيادة  
 قصة صلاة  
 عبد الرحمن  
 ابن عوف  
 للناس واقتداء  
 النبي عليه الصلاة  
 والسلام به في  
 أخيرة الصبح  
 باسنادين

\* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الطهارة من سننه وفي الزينة منها وأخرجه ابن ماجه في الطهارة ( وأما راوى هذا الحديث ) فهو المغيرة بن شعبة بن أبي عامر بن مسمود بن معتب بن مالك بن كعب بن عمرو بن سعد بن عوف بن قيس الثقفي يكنى أبا محمد وأبا عيسى وأبا عبد الله شهد الحديبية وأسلم قبل عمرتها فشهدا وشهد بيعة الرضوان وله فيها ذكر حدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فله عنه مائة وستة وثلاثون حديثا اتفق البخارى ومسلم على تسعة منها وانفرد البخارى بحديث واحد ومسلم بمحدثين ، روى عنه أولاده عروة وعفار وحزة ومولاه والمصور بن مخزومة من الصحابة ومن المخضرمين فمن بعدهم قيس بن أبي حازم ومسروق وقبيصة ابن ذؤيب ونافع بن جبير وبكر بن عبد الله المزني والأسود بن هلال وزباد بن علاقة وآخرون قال ابن سعد كان يقال له مغيرة الرأي وشهد اليمامة وقتوح الشام والعراق وقال الشعبي كان من دهاة العرب وكذا ذكره الزهري وقال فيبيصة بن جابر صحبت المغيرة فلو أن مدينة لها ثمانية أبواب لا يخرج من باب منها الا بالمكر لخرج المغيرة من أبوابها كلها وقد كان عاقلا أدبيا فطنا لبياداهية وقد قيل ( انه أحسن ألف امرأة ) وقد ولاه عمر البصرة ففتح ميسان وهدان وعدة بلاد الى أن عزله لما شهد عليه أبو بكره ومن معه قال البغوي كان أول من وضع ديوان البصرة وقال ابن حبان كان أول من سلم عليه بالامرة ثم ولاه عمر الكوفة وأقره عثمان ثم عزله فلما قتل عثمان اعتزل القتال الى أن حضر مع الحكمين وقال الطبري كان لا يقع في أمر الا وجد له مخرج ولا يتبس عليه أمران الا ظهر الرأي في أحدهما وقال كان مع ابني سفيان في هدم طاغية ثقيف بالطائف وبعثه أبو بكر الصديق الى أهل النجير وأصيب عينه باليرموك وأسند البغوي اليه أنه قال أنا أول من رشا في الاسلام جئت الى يرفأ حاجب عمر وكنت أجلسه فقلت له خذ هذه الهمامة فالبسها فنعدى أختها فكان يأنس بى ويأذن لي أن أجلس من داخل الباب فكنت آتى فأجلس في القائلة فيمر المار فيقول ان للمغيرة عند عمر منزلة انه لا يدخل عليه في ساعة لا يدخل فيها أحد وذكر البغوي من طريق زيد بن أسلم أن المغيرة استأذن على عمر فقال أبو عيسى قال من أبو عيسى قال المغيرة ابن شعبة قال فهل لعيسى من أب فشهد له بعض الصحابة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكتبه بها فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم غفر له وانا لا ندرى ما يفعل بنا وكناه أبا عبد الله فانظر رحمك الله في ورع عمر ( وسده للربعة التكنية بأبي عيسى خوف ) أن يتوهم جاهل أن لعيسى عليه الصلاة والسلام أبا وقابل ذلك مع محاولة زنادقة الوقت المنتسين للعلم أن يشتبوا له أبا كذبا وافتراء واستنادا لبعض الاسرائيليات المخالفة لصريح نص القرآن تسأل الله التوفيق والهداية لأقوم طريق وأخرج البغوي عن زيد بن أسلم عن أبيه قال استعمل عمر المغيرة على البحرين فكهروه وشكوا منه فعزله فخافوا أن يميده عليهم فجمعوا مائة ألف فأحضرها الدهقان الى عمر فقال ان المغيرة أختان هذه

١٠٤٦ يَأْ نِسَاءُ الْمُسْلِمَاتِ لَا تَحْقِرْنَ جَارَةً لِحَارَتِهَا وَلَوْ فَرَسَيْنِ شَاةٍ (١) أخرجه البخاري في كتاب الأدب في باب

فأودعها عندي فدعاه فسأله فقال كذب إنما كانت مائتي ألف فقال وما حملك على ذلك قال كثرة العيال فسقط في يد الدهقان خفف وأكد الإيمان أنه لم يودع عنده قليلا ولا كثيرا فقال عمر المغيرة ما حملك على هذا قال إنه افتري على فأردت أن أخزيه قال ابن سعد كان المغيرة رجلا طوالا مصاب العين أصيبت عينه باليرموك أصعب الشعر أفلس الشفتين ضخم الهامة عبل النراعين عريض ما بين المنكبين ثم إن المغيرة رضى الله عنه بايع معاوية بعد أن اجتمع الناس عليه ثم ولاه بعد ذلك الكوفة فاستمر على أمرتها حتى مات سنة خمسين عند الأكر وقل فيه الخطيب الاجماع وقيل مات قبلها بسنة وقيل بعدها بسنة والله أعلم . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يانساء المسلمات ) ذكر القاضي عياض في اعرابه ثلاثة أوجه \* أحصحها وأشهرها نصب النساء وجر المسلمات على الاضافة قال الباجي وبهذا رويناه عن جميع شيوخنا بالمشرق وهو من باب اضافة الشيء الى نفسه . والموصوف الى صفته والأعم الى الأخص كمسجد الجامع وجانب الغربى وهو عند الكوفيين جائر على ظاهره وعند البصريين يقدرون فيه محذوفا أى مسجد المسكان الجامع وجانب المكان الغربى ويقدر هنا يانساء الأنفس المسلمات أو الجماعات المؤمنات وقيل تقديره يا فضلات المسلمات كما يقال هؤلاء رجال القوم أى ساداتهم وأفاضلهم \* الوجه الثانى رفع النساء ورفع المسلمات على معنى النداء والصفة أى يا أيها النساء المسلمات قال الباجي كذا يرويه أهل بلدنا \* الوجه الثالث رفع النساء وكسر التاء من المسلمات على أنه منصوب صفة على الموضوع كما يقال يازيد العاقل برفع زيد ونصب العاقل : وفي نسخة مقروءة على المبدومى \* يانساء المؤمنات الخ ورواه الطبرانى من حديث عائشة بلفظ : يانساء المؤمنين ( لا تحقرن ) بنون التوكيد الشديدة ويموز اسكنها مخففة ( جرة ) فيه اختصار لأن المخاطبين يعرفون المراد منه أى لا تحقرن جارة أن تهدى ( لجارتها ) شيئا ولو كان قليل النفع كما بالغ عليه بقوله الآتى ولو الخ وحقوق الجار مبينة في حديث الطبرانى من رواية جابر رضى الله تعالى عنه فقد أخرج الطبرانى عنه مرفوعا الجيران ثلاثة \* جار له حق وهو المشرك له حق الجوار \* وجار له حقان وهو المسلم له حق الجوار وحق الاسلام \* وجار له ثلاثة حقوق جار مسلم له رحم . له حق الجوار : والاسلام . والرحم . وحد الجوار أربعون داراً من كل جانب ( ولو ) أنها تهدى لها ( فرسن شاة ) بكسر الفاء ثم راء ساكنة ثم

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الأدب  
في باب  
لا تحقرن  
جارة لجارتها  
وهو أول  
حديث في  
أول كتاب  
الهبة وفضلها  
والتحريض  
عليها \*  
وأخرجه  
مسلم في كتاب  
الزكاة في  
باب الخ على  
الصدقة ولو  
بالقليل ولا  
تنتفع من القليل  
لاحتقاره

١٠٤٧ يَأْتِي الدَّجَالُ<sup>(١)</sup> وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْهِ أَنْ يَدْخُلَ قَبَابَ الْمَدِينَةِ فَيَنْزِلَ  
بَعْضَ السَّبَاخِ الَّتِي تَلِي الْمَدِينَةَ فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ يَوْمَئِذٍ رَجُلٌ هُوَ

سين مهلة مكسورة وهو عظم قليل اللحم وهو للبعير موضع الحافر من الفرس ويطلق على الشاة مجازا وأشير بذلك الى المبالغة في اهداء الشىء اليسير وقبوله لا الى حقيقة الفرسن لأنه لم تجر العادة باهدائه فالعنى لا تخقرن جارة اهداء شىء قليل لجارتها بل تجود بما تيسر لها ولا تمتنع جارة من قبول ما أهدى لها وإن قل فهو خير من العدم والقليل اذا دام وتواصل صار كثيرا ويوافق ظاهر هذا الحديث قوله تعالى « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره » وحديث اتقوا النار ولو بشق تمرة . والتي في قوله عليه الصلاة والسلام لا تخقرن إما المعطية أى لا تمتنع جارة من الصدقة لجارتها لاستقلالها كما قررناه قريبا . وإما للمعطاء وللمتصدق عليها \* وفي هذا الحديث الحض على التهادى ولو باليسير لما فيه من استجلاب المودة وازهاب الشحنة ولما فيه من التعاون على أمر المعيشة والهدية اذا كانت يسيرة فهي أدل على المودة وأسقط للمؤنة وأسهل على المهدى لاطراح التكليف والكثير قد لا يتيسر كل وقت والمواصلة باليسير تكون كالكثير وفيه اسقاط التكلف \* والحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة فى الجزء الرابع عند حديث \* من يبسط رداءه الخ . وتقدمت لنا جملة منها فى هذا الجزء عند حديث \* هل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر الخ . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يأتى الدجال ) أى المصرح بذكره فى الأحاديث الكثيرة التى بلغت حد التواتر وهو من الدجل وهو الكذب والخلط لأنه كذاب خلط وقد تقدم بسط الكلام عليه فى الجزء الثانى من كتابنا هذا عند حديث \* ليس من بلد الا سيطؤه الدجال الخ فى حرف اللام ( وهو محرم ) بصيغة اسم المفعول ( عليه أن يدخل قباب ) بكسر النون جمع قباب بفتحها وسكون القاف مثل حبل وحبال وهو الطريق بين الجبلين أو هو بقعة هناك بعينها (المدينة) المنورة بأنوار ساكنها رسول الله عليه الصلاة والسلام ( فينزل ) بكسر الزاى وفى رواية ينزل دون فاء ( بعض السباخ ) بكسر السين المهملة وتخفيف الموحدة وبعد الألف خاء معجمة جمع سبخة وهى الأرض التى لا تنبت شيئا وهى خارج للمدينة من غير جهة الحرة ثم وصفها بقوله ( التى تلى المدينة ) أى تتولاها من قبل الشام ( فيخرج اليه ) من المدينة المنورة ( رجل ) قيل هو الحضرم عليه السلام كما يدل عليه ما فى سياق صحيح مسلم من قول راوى صحيحه عنه أبى اسحاق ابراهيم بن محمد بن سفيان الزاهد ويدل له أيضا ما ذكره بعد شرح الحديث . ثم ذكر فضل هذا الرجل بقوله ( هو

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الفتن باب لا يدخل الدجال المدينة وفى آخر كتاب الحج فى باب لا يدخل الدجال المدينة أيضا \* وأخرجه

خَيْرُ النَّاسِ أَوْ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ فَيَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّكَ الدَّجَالُ الَّذِي حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَدِيثُهُ فَيَقُولُ الدَّجَالُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ قَتَلْتُ هَذَا ثُمَّ أَحْيَيْتُهُ هَلْ تَشْكُونَ فِي الْأَمْرِ فَيَقُولُونَ لَا فَيَقْتُلُهُ ثُمَّ يُحْيِيهِ فَيَقُولُ وَاللَّهِ مَا كُنْتُ فِيكَ أَشَدَّ بَصِيرَةً مِنِّي الْيَوْمَ فَيُرِيدُ الدَّجَالُ أَنْ يَقْتُلَهُ فَلَا يُسَلِّطُ عَلَيْهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

خير الناس أو من خير الناس ( أى الموجودين فى ذلك الوقت ) يقول ( له هذا الرجل الذى هو خير الناس ) ( أشهد أنك الدجال الذى حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه ) أى بحديثه عنه زاد البخارى فى روايته فى آخر كتاب الحج لفظ عنك بعد قوله حدثنا وفى رواية أبى سعيد عند أبى يعلى والبخارى يقول أنت الدجال الكهان الذى أنذرناه رسول الله صلى الله عليه وسلم وزاد يقول له الدجال لطيعنى فيما أمرك به أو لأشقتك شقتين إفتادى بأبيها الناس هذا المسيح الكذاب ( يقول الدجال ) أى يقول لأوليائه ( أرايتم ان قتلنا هذا ) أى الرجل الذى هو خير الناس أو من خير الناس ( ثم أحيينه هل تشكون فى الأمر ) أى فى مايدعيه من كونه الها تعالى الله عن مايدعيه علوا كبيرا ( يقولون ) أى أولياؤه وأتباعه ( لا ) نشك فيما تدعيه إن أحيينه ( فيقتله ثم يحييه ) فإذا هو قائم يقول الدجال أنا الذى أميت وأحيى . وذلك كله سحر يسحر به أعين الناس ليس يعمل من ذلك شيئا ( يقول ) الرجل ( والله ماكنت فىك أشد ) بالنصب خبر كنت ( بصيرة منى اليوم ) وإنما قال ذلك اعتقادا على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر بأن ذلك من جملة علاماته . وفى رواية لمسلم ثم يقول له أنؤمن بى فيقول ما زددت فىك الا بصيرة قال ثم يقول يأبىا الناس انه لا يفعل بعدى بأحد من الناس الخ الحديث ( فيريد الدجال أن يقتله ) أى يريد قتله ( فلا يسقط عليه ) فيظهر الله كذبه بعد ما أظهر له من الاستدراج أولا فلا يستطيع سبيلا الى قتل هذا الرجل مرة أخرى . وفى صحيح مسلم بعد رواية هذا الحديث قال أبو اسحاق يقال ان هذا الرجل هو

الحضر . وأبو اسحاق هو ابراهيم بن محمد بن سفيان الزاهد كما أشرنا اليه قريبا لا السبيعي كما ظنه بعضهم وفي جامع معمر بعد ذكر هذا الحديث قال معمر بلغني أن الذي يقتله الدجال هو الحضر وكذا أخرجه ابن حبان من طريق عبد الرزاق عن معمر قال كانوا يرون أنه الحضر . وقال ابن العربي سمعت من يقول ان الذي يقتله الدجال هو الحضر . قال الحافظ بن حجر قد يتمسك من قاله بما أخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث أبي عبيدة بن الجراح رفعه في ذكر الدجال لعله يدركه بعض من رآني أو سمع كلامي الحديث . وبمكر عليه قوله في رواية لمسلم شاب ممتلئ شبابا . ويمكن أن يخاف بأن من جملة خصائص الحضر أن لا يزال شابا ويحتاج الى دليل اه وقول الخطابي وقد يسئل عن هذا : فيقال : كيف يجوز أن يجري الله عز وجل آياته على أيدي أعدائه واحياء الموتى آية عظيمة . فكيف يمكن منها الدجال وهو كذاب مفتر على الله : والجواب . انه جائز على جهة الحنة لعباده اذا كان معه ما يدل على أنه مبطل غير محق في دعواه وهو انه أعور مكتوب على جبهته كافر يراه كل مسلم فدعواه داحضة ، تعقبه في المصاييح فقال هذا السؤال ساقط وجوابه كذلك . أما السؤال فلأن الدجال لم يدع النبوة ولا حام حول حماها حتى تكون تلك الآية دليلا على صدقه وانما ادعى الألوهية واثباتها لمن هو متمم بسنات الحدوث وهو من جملة المخلوقين لا يمكن ولو أقام مالا يحصر من الآيات اذ حدوثه قاطع ببطان الوهية فاغنيه الآيات والحواري . وأما الجواب فلأنه جعل المبطل لدعواه كونه أعور مكتوبا بين عينيه كافر ونحن نقول ببطان دعواه مطلقا سواء كان هذا معه أم لم يكن لما قررناه اه \* وقولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه \* يأتي وهو محرم عليه أن يدخل نقاب المدينة فينتهي الى بعض السباخ التي تلي المدينة فيخرج اليه يومئذ رجل هو خير الناس أو من خير الناس فيقول له أشهد أنك الدجال الذي حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه فيقول الدجال أرأيتم ان قتلت هذا ثم أحبيته أتشكون في الأمر فيقولون لا قال فيقتله ثم يحبيه فيقول حين يحبيه والله ما كنت فيك قط أشد بصيرة مني الآن قال فيريد الدجال أن يقتله فلا يسلط عليه قال أبو اسحاق يقال ان هذا الرجل هو الحضر اه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الحج من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو سعيد الخدري رضي الله عنه وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء في حرف الواو عند حديث \* ويح عمار تقتله الفئة الباغية الخ . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

١٠٢٨ يَأْتِي <sup>(١)</sup> الشَّيْطَانُ أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ مَنْ خَلَقَ كَذَا  
مَنْ خَلَقَ كَذَا حَتَّى يَقُولَ مَنْ خَلَقَ رَبَّكَ فَإِذَا بَلَغَهُ فَلْيَسْتَعِذْ  
بِاللَّهِ وَلْيَنْتَه رَوَاهُ <sup>(١)</sup> أَلْبُخَارِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي  
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يَأْتِي الشَّيْطَانُ ) فاعل يَأْتِي ( أحدهم ) بالنصب  
مفعول يَأْتِي أى يسوس في صدره ( فيقول من خلق كذا ) أى من جنس المخلوقات  
كالسموات مثلا ( من خلق كذا ) بالتكرار مرتين أى كقوله من خلق الأرض  
أو من خلق الجن والانس ( حتى يقول من خلق ربك ) جل وعلا ( فاذا بلغه )  
أى اذا بلغ قوله من خلق ربك ولفظ مسلم فاذا بلغ ذلك ( فليستعذ بالله ) بأن يقول  
أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وسوسسته وقد قال تعالى « واما يترغبك من الشيطان  
نزع فاستعذ بالله » فالحديث هنا بمعنى هذه الآية ( ولينته ) أى عن مطالعته في  
الوسوسة والاسترسال معه فى ذلك لأن ذلك يزيده تمكينا وليبادر الى قطعه بالأعراض  
عنه فانه تندفع وسوسسته عنه لأن الأمر الطارىء بغير أصل يدفع بغير نظر في دليل  
اذ لا أصل له ينظر فيه . ويلتجئ الى الله تعالى في دفعه ويعلم أنه يريد افساد دينه  
وعقله بهذه الوسوسة فينبغي أن يجتهد في دفعها بالاشتغال بغيرها وفي رواية لمسلم  
لا يزال الناس يتساءلون حتى يقولوا هذا خلق الله الخلق فمن خلق الله فمن وجد من  
ذلك شيئا فليقل آمنت بالله . فقد علم عليه الصلاة والسلام أمته هذا الدواء النافع  
لمن ابتلى بالوسوسة في الله تعالى الله علوا كبيرا قال في فتح الباري : قال الخطابي وجه  
هذا الحديث أن الشيطان اذا وسوس بذلك فاستعاذ الشخص بالله منه وكف عن مطالعته  
في ذلك اندفع قال وهذا بخلاف ما لو تعرض أحد من البشر بذلك فانه يمكن قطعه  
بالحجة والبرهان قال والفرق بينهما أن الآدمي يقع منه الكلام بالسؤال والجواب  
والحال معه محصور فاذا راعى الطريقة وأصاب الحجة انقطع وأما الشيطان فليس  
لوسوسسته انتهاء بل كلما ألزم حجة زاع الى غيرها الى أن يفضى بالمرء الى الحيرة فينوذ  
بالله تعالى من ذلك : قال الخطابي على أن قوله من خلق ربك كلام متهافت يتقضى آخره أنه  
لأن الخالق يستحيل أن يكون مخلوقا ثم لو كان السؤال متجها لاستنزم التسلسل وهو  
محال وقد أثبت العقل أن المحدثات مفتقرة الى محدث فلو كان هو مفتقرا الى محدث لكان

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب بدء  
الخلق في باب  
صفة ابليس  
وجنوده  
وأخرج نحوه  
من رواية  
أنس في كتاب  
الاعتصام في  
باب ما يكره  
من كثرة  
السؤال الخ  
بلفظ لن يبرح  
الناس يتساءلون  
الخ وأخرجه  
مسلم في كتاب  
الايان بكسر  
الهمزة بروايات  
ألفاظها متقاربة  
ومعانيها متحدة

من المحدثات انتهى والذي نخا عليه من التفرقة بين وسوسة الشيطان ومخاطبة البشر فيه نظر لأنه ثبت في مسلم من طريق هشام بن عروة عن أبيه في هذا الحديث لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال هذا خلق الله الخلق فمن خلق الله فمن وجد من ذلك شيئاً فليقل آمنت بالله فسوى في الكف عن الخوض في ذلك بين كل سائل عن ذلك من بشر وغيره . وفي رواية لمسلم عن أبي هريرة قال سألتني عنها اثنان وكان السؤال عن ذلك لما كان وإها لم يستحق جواباً أو الكف عن ذلك نظير الأمر بالكف عن الخوض في الصفات والذات . قال المازري: الخواطر على قسمين فالتى لا تستقر ولا يجلبها شبهة هي التى تندفع بالاعراض عنها وعلى هذا ينزل الحديث وعلى مثلها ينطلق اسم الوسوسة . وأما الخواطر المستقرة الناشئة عن الشبهة فهى التى لا تندفع إلا بالنظر والاستدلال وقال الطيبي إنما أمر المرء بالاستعاذة والاشتغال بأمر آخر ولم يؤمر بالتأمل والاحتجاج لأن العلم باستغناء الله جل وعلا عن الموجد أمر ضرورى لا يقبل المناظرة ولأن الاسترسال في الفكر في ذلك لا يزيد المرء إلا حيرة ومن هذا حاله فلا علاج له إلا اللجأ إلى الله تعالى والاعتصام به . اه وقال القاضي عياض في تقرير قوله عليه الصلاة والسلام \* ولينته أى فليجأ إلى الله سبحانه في كشف ما نزل به من شغل سره بالوسوسة وليقف عن التخطي إلى ما بعد وجوده تعالى وما يجب له وما يستحيل عليه فانه غاية ما ينتهى العقل إليه ويكف عن التفكير فيما سوى ذلك . وقيل معناه أنه إذا استدلل على كون الشيء مخلوقاً لله تعالى بما فيه من آثار الصنعة ثم قيل له فمن خلق الله صرف الأمر إلى عدم النهاية . بأن يقول لو كان لله فاعل حاشاه من ذلك تسلسل لا إلى نهاية . فالحاصل . أن الانسان لا يقدر على دفع وسوسة الشيطان الا بعدم الاصغاء له والاعراض عنه لأن محاجته تزيده تمكينا . وقد أخرج مسلم عن أبي هريرة قال جاء ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسألوه انا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به، قال وقد وجدتموه؟ قالوا نعم، قال ذاك صريح الايمان . وأخرج أيضا عن عبد الله بن مسعود قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة فقال تلك محض الايمان . وليس المراد أن الوسوسة نفسها محض الايمان بل هي من قبل الشيطان وكيد بل المراد أن علم المؤمن ببقية تلك الوسوس وامتناع قلبه من قبولها ووجود النفرة عنها فيه دليل على خلوص إيمانه فان الكافر يصير على ما في قلبه من المحال على الله تعالى ولا ينفر عنه . وإلى ما ذكرناه هنا أشار أخونا وشيخنا المرحوم الشيخ محمد العاقب في أول نظمه لفتاوى المالكية للشيخ سيدى عبد الله بن الحاج ابراهيم العلوى بقوله :

وما به يوسوس الشيطان \* والقلب ياباه هو الايمان

فلا تحاجج عنده اللعينا \* فانه يزيده تمكينا

قاعدة أسسها زروق \* ولم تزل أقواله تروق



## ١٠٤٩ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ فَيَغْزُو فِتْنًا مِّنَ النَّاسِ

وقوله أسسها زروق فيه تسامح ظاهر لأن زروقا لم يؤسسها بل نقلها فقط وانما المؤسس لها هو النبي صلى الله عليه وسلم كما علمت من هذا الحديث ومما ذكرناه في شرحه مما أخرجه مسلم ، وعليه فالصواب أن لو قال أخونا المرحوم جمعنا الله تعالى به وسائر أقطار بنا في جنات الفردوس :

قاعدة أسسها النبي \* وكل ما أسسه مرضى

صلى عليه الله ما به اقتدى \* عبد له به أناب واهتدى

\* وقولي واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى . يأتى الشيطان أحدهم فيقول من خلق كذا وكذا حتى يقول له من خلق ربك فإذا بلغ ذلك فليستعذ بالله ولينته . \* وفي هذا الحديث إشارة الى ذم كثرة السؤال عمالا بمعنى المرء وعن ماهو مستغن عنه . وفيه علم من أعلام النبوة لاختباره بوقوع ماسيق فوقع \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في السنة وأخرجه النسائي في اليوم والليلة ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة الدوسي رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في الجزء الرابع عند حديث \* من يبسط رداءه الخ وتقدمت في أول هذا الجزء مختصرة وتقدمت الاحالة عليها مرارا لكثرة روايته وذكركه كثيرا في المتن رضى الله تعالى عنه . والله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يأتى على الناس زمان فيغزو فتنام ) وفي رواية زيادة فيه قبل فتنام ( من الناس ) والفتام بكسر الفاء بعدها همزة مفتوحة فالفيم الجماعة من الناس ولا واحد له من لفظه . قال في القاموس والفتام ككتاب الجماعة من الناس لا واحد له من لفظه اه قال في فتح الباري فتنام بكسر الفاء ويجوز فتحها وبهمزة على التثنية ويجوز تسهيلها وقد قال الجوهري في صحاحه والعامية تقول فيام بلا همز قال البدر الدمايني في مصايحه لارج عليهم في ذلك ولا يعدون به لاحين فان تخفيف الهمزة في مثله بقلب حركتها حرفا مجانسا لحركة ما قبلها عربى فصيح وهو قياس وغاية الأمر أنهم التزموا التخفيف فيه وهو غير ممنوع اه ( قلت ) وقد أشار العلامة المختار بن بون في احمراره لقاعدة تخفيف الهمزة بقوله

والهمزان أفردته لحقفا \* أو خففته بالذى قد سبقا

وقد جاء الفتام للجماعة في أشعار العرب فقد قال الشاعر :

كان مجامع الربلات منها \* فتام ينهضون الى فتام

(١) أخرجه البخارى في المناقب في أول باب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وفي باب علامات النبوة في الاسلام كتاب الجهاد والسير في باب من استعانت بالضعفاء والصالحين في الحرب \* وأخرجه مسلم في كتاب فضائل الصحابة رضى الله عنهم في باب فضل الصحابة ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم بروايتين

فَيَقُولُونَ فَيْكُم مِّنْ صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَقُولُونَ لَهُمْ نَعَمْ فَيَفْتَحُ لَهُمْ ثُمَّ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ فَيَغْزُونَ فَيَنَامُ مِنَ النَّاسِ هَلْ فَيْكُم مِّنْ صَاحِبِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَفْتَحُ لَهُمْ ثُمَّ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ فَيَغْزُونَ فَيَنَامُ مِنَ النَّاسِ فَيَقَالُ هَلْ فَيْكُم مِّنْ صَاحِبٍ مِّنْ صَاحِبِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَفْتَحُ لَهُمْ (١) (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

والربلات بفتح الباء الموحدة جمع ربل بالفتح وبالتحريك وهي كل لجة غليظة أو هي باطل العنذ كما في القاموس وقال ثعلب الربلات أصول الأفخاذ وفي القاموس وامرأة ربل كقرحة ور بلاء عظيمة الربلات . وفي المحكم ضخمتها وقد قال النابغة الذبياني

وان القوم ناصرهم جميعا \* فتنام مجلبون الى فتام

( فيقولون ) أى يقول الذين يغزونهم لهم ( فيكم ) بخذف أداة الاستفهام ( من ) بفتح الميم ( صاحب ) بفتح الحاء المهملة ( رسول الله صلى الله عليه وسلم ) هو مفعول صاحب ( فيقولون ) لهم ( نعم ) فينا من صاحبه عليه الصلاة والسلام ( فيفتح لهم ) بضم التحتية وفتح التاء الفوقية مبنيًا للمفعول به ( ثم يأتي على الناس زمان فيغزون فتنام من الناس ) تقدم ضبطه ومعناه في الجملة السابقة ( فيقال ) بضم التحتية لهم ( هل فيكم من ) بفتح الميم ( صاحب أصحاب ) بالنصب مفعول صاحب ( رسول الله صلى الله عليه وسلم ) بجر لفظ رسول الله عليه الصلاة والسلام ، ومن صاحبهم هم التابعون ( فيقولون ) لهم ( نعم ) فينا من صاحب أصحابه عليه الصلاة والسلام ( فيفتح لهم ) بالبناء للمفعول به ( ثم يأتي على الناس زمان فيغزون فتنام من الناس ) تقدم معناه وضبطه في أول جملة ذكر فيها ( فيقال ) بضم التحتية لهم ( هل فيكم من ) بفتح الميم ( صاحب ) بفتح الحاء المهملة ( من صاحب ) بفتحها أيضا ( أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ) ولفظ أصحاب مفعول لصاحب الثاني . والمراد بمن صاحب من صاحب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اتباع التابعين ( فيقولون ) لهم ( نعم ) فينا من هو كذلك ( فيفتح لهم ) بضم التحتية وفتح التاء الفوقية . فالحاصل أن المراد من الثلاثة

الصحابة والتابعون وأتباع التابعين كما بيناه . وقد قال ابن بطلال يشهد لهذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الآخر \* خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم لأنه يفتح للصحابة لفضلهم . ثم التابعين لفضلهم . ثم تابعيهم لفضلهم قال ولذلك كان الصلاح والفضل والنصر للطبقة الرابعة أقل فكيف بمن بعدهم اهـ . وقولي والفضل لأي البخاري وأما مسلم فنفظه في أقرب روايته للفظ البخاري \* يأتي على الناس زمان يغزو قثم من الناس فيقال لهم فيكم من رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم ثم يغزو قثم من الناس فيقال لهم فيكم من رأى من صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم ثم يغزو قثم من الناس فيقال لهم فيكم من رأى من صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم . \* وفي هذا الحديث معجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفضيلة لأصحابه وتابعيهم وتابع تابعيهم وقد قال الحافظ بن حجر في أول فضائل الصحابة عند هذا الحديث مانصه \* يستفاد منه بطلان قول من ادعى في هذه الأعصار التأخر الصعبة لأن الخبر يتضمن استمرار الجهاد والبعوث الى بلاد الكفار وأنهم يسئلون هل فيكم أحد من أصحابه فيقولون لا وكذلك في التابعين وفي أتباع التابعين وقد وقع كل ذلك فيما مضى وانقطعت البعوث عن بلاد الكفار في هذه الأعصار بل انعكس الحال في ذلك على ما هو معلوم مشاهد من مدة متطاولة ولاسيما في بلاد الأندلس . وضبط أهل الحديث آخر من مات من الصحابة وهو على الإطلاق أبو الطفيل عامر ابن وائلة اللبثي كما جزم به مسلم في صحيحه وكان مونه سنة مائة وقيل سنة سبع ومائة وقيل سنة عشر ومائة وهو مطابق لقوله صلى الله عليه وسلم قبل وفاته بشهر على رأس مائة سنة لا يبقى على وجه الأرض ممن هو عليها اليوم أحداه ثم قال ومثله حديث وائلة رفعه . لاتزالون بخير مادام فيكم من رآني وصاحبني والله لاتزالون بخير مادام فيكم من رأى من رآني وصاحبني الحديث أخرجه ابن أبي شيبة واستناده حسن . وقول الحافظ وهو على الإطلاق أبو الطفيل عامر بن وائلة الخ مثله ما اشار اليه صاحب نظم عمود النسب بقوله

أبو الطفيل عامر بن وائلة \* آخر من مات من الأصحاب له

واعلم أن قرن النبي صلى الله عليه وسلم الصحابة رضوان الله عليهم وقد قال صلى الله عليه وسلم كما أخرجه البخاري من رواية أبي هريرة في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم بمث من خير قرون بني آدم قرنا فقرنا حتى كنت من القرن الذي كنت فيه . وفي رواية بريدة عند أحد خير هذه الأمة القرن الذي بمثت فيهم . قال في فتح الباري وقد ظهر أن الذي بين البعثة وآخر من مات من الصحابة مائة سنة وعشرون سنة أو دونها أو فوقها بقيل على الاختلاف في وفاة أبي الطفيل وإن اعتبر ذلك من بعد وفاته صلى الله عليه وسلم فيكون مائة سنة أو تسعين أو سبعا وتسعين وأما قرن التابعين فإن اعتبر من سنة مائة كان نحو سبعين أو ثمانين . وأما الذين بعدهم فإن اعتبر منها كل نحو من خمسين

فظهر بذلك أن مدة القرن تختلف باختلاف أعمار أهل كل زمان والله أعلم . وانفقوا أن آخر من كان من اتباع التابعين ممن يقبل قوله من عاش إلى حدود العشرين ومائتين . وفي هذا الوقت ظهرت البدع ظهوراً فشيئاً وأطلقت المعتزلة ألسنتها ورفعت الفلاسفة رؤوسها وامتنح أهل العلم ليقولوا بخلق القرآن وتغيرت الأحوال تغيراً شديداً . ولم يزل الأمر في نقص إلى الآن وظهر قوله صلى الله عليه وسلم ثم يفشو الكذب ظهوراً بيناً حتى يشمل الأقوال والأفعال والمعتقدات اهـ \* ومقتضى حديث الثن الذي هو \* يأتي على الناس زمان فيغزو فقام من الناس الخ وحديث خير امتي قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم أن تكون الصحابة أفضل من التابعين والتابعون أفضل من اتباع التابعين كما قاله في فتح الباري . ثم قال لكن هل هذه الأفضلية بالنسبة إلى المجموع أو الأفراد محل بحث وإلى الثاني نحا الجمهور والأول قول ابن عبد البر والذي يظهر أن من قائل مع النبي صلى الله عليه وسلم أوفى زمانه بأمره أو أوثق شيئاً من ماله بسببه لا يعدله في الفضل أحد بعده كائناً من كان وأما من لم يقع له ذلك فهو محل البحث والأصل في ذلك قوله تعالى لا يستوي منكم من أتق من قبل الفتح . وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا الآية . واحتج ابن عبد البر بحديث مثل أمي مثل المطر لا يدري أوله خير أم آخره . وهو حديث حسن له طرق قد يرتقى بها إلى الصحة . واغرب النووي فزاع في فتاويه إلى مسند أبي يعلى من حديث أنس باسناد ضعيف مع أنه عند الترمذي باسناد أقوى منه من حديث أنس وصححه ابن حبان من حديث عمار وأجاب عنه النووي بما حاصله أن المراد من يشبهه عليه الحال في ذلك من أهل الزمان الذين يدركون عيسى ابن مريم عليه السلام ويرون مافي زمانه من الخير والبركة وانتظام كلمة الاسلام ودحض كلمة الكفر فيشبهه الحال على من شاهد ذلك أي الزمانين خير وهذا الاشتباه متدفع بصريح قوله صلى الله عليه وسلم . خير القرون قرني والله أعلم . وقد روى ابن أبي شيبة من حديث عبد الرحمن بن جبير بن نفير أحد التابعين باسناد حسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدركن المسيح أقواما انهم لثمكم أو خير ثلاثا . ولن يخزي الله أمة أنا أولها والمسيح آخرها . وروى أبو داود والترمذي من حديث أبي ثعلبة رفته تأتي أيام للعامل فيهن أجر خمسين قيل منهم أو منا يا رسول الله قال بل منكم وهو شاهد لحديث مثل أمي مثل المطر . واحتج ابن عبد البر أيضا بحديث عمر رفعه أفضل الخلق ايمانا قوم في اصلاب الرجال يؤمنون بي ولم يروني الحديث أخرجه الطيالسي وغيره لكن إسناده ضعيف فلا حجة فيه . وروى أحمد والدارمي والطبراني من حديث أبي جمة قال قال أبو عبيدة يا رسول الله أأحد خير منا؟ أسلمنا معك وجاهدنا معك قال قوم يكونون من بعدكم يؤمنون بي ولم يروني واسناده حسن وقد صححه الحاكم واحتج أيضا بأن السبب في كون القرن الأول خير القرون أنهم كانوا غرباء في ايمانهم لكثرة الكفار حينئذ وصبرهم على أذاهم وتمسكهم بدينهم قال

## ١٠٥٠ يُؤْتَى (١) بِالْمَوْتِ كَهَيْئَةِ كَبْشٍ أَمْلَحَ

فكذلك أو آخرهم إذا أقاموا الدين وعسكوا به وصبروا على الطاعة حين ظهور المعاصي والفتن كانوا أيضا عند ذلك غرباء . وزكت أعمالهم في ذلك الزمان كما زكت أعمال أولئك ويشهد له ما رواه مسلم عن أبي هريرة رفعه بدأ الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدا فطوى للغرباء . وقد تعقب كلام ابن عبد البر بأن مقتضى كلامه أن يكون فيمن يأتي بعد الصحابة من يكون أفضل من بعض الصحابة وبذلك صرح القرطبي لكن كلام ابن عبد البر ليس على الاطلاق في حق جميع الصحابة فانه صرح في كلامه باستثناء أهل بدر والحديبية نعم الذي ذهب اليه الجمهور أن فضيلة الصحبة لا يعدلها عمل لمشاهدة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأما من اتفق له الذب عنه والسبق اليه بالهجرة أو النصرة وضبط الشرع المتلقى عنه وتبليغه لمن بعده فانه لا يعدل أحد ممن يأتي بعده لأنه مامن خصلة من الحاصل المذكورة الا ولذي سبق بها مثل أجر من عمل بها من بعده فظهر فضله (ومحصل النزاع) يتمحض فيمن لم يحصل له الا مجرد المشاهدة كما تقدم فان جمع بين مختلف الأحاديث المذكورة كان متجها على أن حديث للعامل منهم أجر خمسين منكم لا يدل على أفضلية غير الصحابة على الصحابة لأن مجرد زيادة الأجر لا يستلزم ثبوت الأفضلية المطلقة وأيضا فالأجر انما يقع تفاضله بالنسبة الى ما يماثله في ذلك العمل فأما ما فاز به من شاهد النبي صلى الله عليه وسلم من زيادة فضيلة المشاهدة فلا يعدل فيها أحد فهذه الطريق يمكن تأويل الأحاديث المتقدمة وأما حديث أبي جمة فلم تتفق الرواة على لفظه فقد رواه بعضهم بلفظ الخيرية كما تقدم ورواه بعضهم بلفظ قلنا يا رسول الله هل من قوم أعظم منا أجرا الحديث أخرجه الطبراني وإسناد هذه الرواية أقوى من إسناد الرواية المتقدمة وهي توافق حديث أبي ثعلبة وقد تقدم الجواب عنه والله أعلم اهـ (وأنا أسئل الله تعالى) أن يجعلنا وأحبائنا الموجودين في هذا العصر ممن لا يزال متمسكا بالسهة عند فساد هذه الأمة وأن يكرمنا بالعافية في الدنيا والدين حتى ندرك نزول عيسى عليه الصلاة والسلام للارض وتتمتع بدعوته لنا وبملو الاسلام في وقته ثم نجتج لنا بعد ذلك بالايان بحوار رسول الله صلى الله عليه وسلم (وأما راوى الحديث) فهو أبو سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء في حرف الواو عند حديث \* وج عمار تقتله الفئة الباغية وقد تقدمت الاحالة عليها قبل . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يؤتى بالموت ) أى يؤتى به يوم القيامة كما وقع التصريح به في رواية مسلم لأن لفظه . يحاء بالموت يوم القيامة الخ أى يؤتى بالموت الذى هو عرض جسما (كهية كبش أملح) بالحاء المهملة والأملح الذى فيه بياض كثير وسواد أى أقل من البياض الموصوف به . (٢٠ — زاد السلم — خامس)

فَيُنَادِي مُنَادٍ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ فَيَسْرِعُونَ وَيَنْظُرُونَ فَيَقُولُ هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا  
فَيَقُولُونَ نَعَمْ هَذَا الْمَوْتُ وَكُلُّهُمْ قَدْ رَأَاهُ ثُمَّ يُنَادِي يَا أَهْلَ النَّارِ فَيَسْرِعُونَ  
وَيَنْظُرُونَ فَيَقُولُ هَلْ تَعْرِفُونَ

وقال ابن الأعرابي الأملح هو الأبيض الخالص والحكمة في كونه على هيئة كبش أبيض لأنه جاء  
أن ملك الموت أتى آدم عليه الصلاة والسلام في صورة كبش أملح قد نسر من أجنحته أربعة آلاف  
جناح كما أن الحكمة في كون الكبش الذي يأتي الموت في هيئته أبيض وأسود هي أن البياض  
من جهة الجنة والسواد من جهة النار أعاذنا الله منها قاله علي بن حمزة (فينادي مناد) لم يسم  
(يا أهل الجنة) أي ينادي بهذا اللفظ (فيسرعون) بفتح الياء التحتية وسكون الشين المعجمة وفتح  
الراء وبعد الهزة المكسورة موحدة مشددة مضمومة فواو ساكنة فنون آخره أي يدنون أعناقهم  
ويرفعون رؤوسهم لينظروا يقال اشرب إذا مد عنقه لينظر وقال الأصمعي إذا رفع رأسه (وينظرون)  
خائفين أن يخرجوا من الجنة بعدما دخلوها وعند ابن حبان في صحيحه وابن ماجه ما يزيد هذا المعنى  
فقد أخرجنا عن أبي هريرة فيظلمون خائفين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه (فيقول) ذلك  
المنادي (هل تعرفون هذا) المشار إليه وهو الجسم الذي كهيئة كبش أملح (فيقولون نعم هذا  
الموت) وإنما قالوا نعم الخ لأنهم قد رأوا الموت أي صورته حين قبض ملك الموت لأرواحهم كما دل  
عليه قوله عليه الصلاة والسلام (وكلهم قد رآه) أي وعرفه بما يلقيه الله في قلوبهم من أنه الموت .  
وقال العيني فإن قلت من أين عرفوا ذلك حتى يقولوا نعم قلت لأنهم يعاينون ملك الموت في هذه  
الصورة عند قبض أرواحهم اه وما قاله أبين منه ماقررنا به قوله عليه الصلاة والسلام وكلهم قد  
رآه اذ من المعلوم أن الموت غير ملك الموت لأن ملك الموت هو عزرائيل عليه الصلاة والسلام  
الموكل على قبض الأرواح والموت هو مايعرض للمخلوق حين قبض روحه ولا يعجز الله تعالى أن  
يجعله جسما كهيئة كبش أملح والمذكور في الحديث أن الذي يؤتى به انما هو الموت لملك الموت والموت  
هو المذبح أيضا كما في الحديث لملك الموت حاشاه من أن يهان لأنه عبد لله تعالى مطيع له لا يعصيه  
ولا يفعل الا ماأمر به كسائر الملائكة عليهم الصلاة والسلام كما دل عليه قوله تعالى « لا يعصون الله  
ماأمرهم ويفعلون ما يؤمرون » (ثم ينادي) أي المنادي المذكور (يا أهل النار) أعاذنا الله تعالى  
نحن وأحبائنا وأقاربنا منها بسابق رحمته انه هو الغفور الرحيم (فيسرعون) قد تقدم ضبطه في  
الموضع السابق (وينظرون) أي فرحين راجين الخروج منها فعند ابن حبان وابن ماجه فيظلمون .  
فرحين مستبشرين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه (فيقول) أي المنادي المذكور (هل تعرفون

هَذَا فَيَقُولُونَ نَعَمْ هَذَا الْمَوْتُ وَكُلُّهُمْ قَدْ رَأَاهُ فَيُذْبِحُ ثُمَّ يَقُولُ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ وَيَا أَهْلَ النَّارِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ ثُمَّ قَرَأَ وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْحُسْرَةِ

(هذا) أى الجسم الذى هو كهيئة الكبش الأملح (فيقولون نعم) نعرفه (هذا الموت وكلهم قد رآه) قد تقدم بيان ذلك عند الجملة الأولى (فيذبح) بالبناء المفعول أى بين الجنة والنار وقيل على الصراط والقول الأول أصح وهو الذى تقدم لنا فى حديث الصحيحين المذكور فى حرف الهمزة فى متن كتابنا هذا من رواية ابن عمر فيه «جىء بالموت حتى يجعل بين الجنة والنار ثم يذبح» وأما كونه يذبح على الصراط فى حديث ابن ماجه وأخرج الترمذى فى باب خلود أهل الجنة من حديث أبى هريرة فيضج فيذبح ذبحاً على السور الذى بين أهل الجنة وأهل النار وهو يؤيد ما دل عليه حديث الصحيحين الذى تقدم ذكره قريباً وذابح الموت هو يحيى بن زكرياء عليهما الصلاة والسلام بين يدي النبى صلى الله عليه وسلم كما ذكره صاحب خلع النملين فيما نقله القرطبي فى التذكرة وقيل ان الذابح له جبريل عليه الصلاة والسلام كما نقله الحافظ ابن حجر عن تفسير اسماعيل بن أبى زياد الشامي أحد الضعفاء فى آخر حديث السور الطويل وقال قوم الذبوح متولى الموت وكلهم يعرفه لأنه الذى تولى قبض أرواحهم فى الدنيا وهذا القول موافق لما قدمناه عن العيني ولا دليل من هذا الحديث عليه ولا وجه له يقبل شرعاً لأن ملك الموت عليه الصلاة والسلام لم يتول قبض الأرواح الا بإذن الله تعالى وأمره ولم يعص فى شيء حاشاه من ذلك فكيف يذبح ذبحاً مؤبداً لحياته بعده أبداً كما يفعل بالجسم الذى يجاء به فى صورة الموت هذا مما لا يتجرأ عليه عالم الا بدليل قطعى لأن فيه القطع على الله تعالى بما يؤهم ظلمه جل لعباده وان كان لا يستل عما يفعل وهم يستلون وتصرفه فى خلقه لأيسر جواراً على كل حال لكن لا يجوز القطع بنحو هذا على ملك الموت دون نص قطعى كما قدمناه وقد قال القسطلانى «فان قلت» ما الحكمة فى مجيء الموت فى صورة الكبش دون غيره «أجيب» بأن ذلك اشارة الى حصول الفداء لهم به كما فدى ولد الخليل عليهما الصلاة والسلام بالكبش وفى الأملح اشارة الى صفتي أهل الجنة والنار (ثم يقول) ذلك الندادى (يا أهل الجنة خلود) أى دائم أبداً ولفظ خلود اما مصدر أى أنتم خلود وانما وصف بالمصدر البالغة كرجل عدل أو جمع أى أنتم خالدون وفى حديث الصحيحين السابق فى الجزء الأول زيادة فيزداد أهل الجنة فرحاً الى فرحهم ويزداد أهل النار حزنًا الى حزنهم وعند الترمذى «فلو ان أحدا مات فرحاً لمات أهل الجنة ولو ان أحدا مات حزنًا لمات أهل النار» (ثم قرأ) رسول الله صلى الله عليه وسلم كما هو لفظ مسلم قوله تعالى (وأنذرهم يوم الحسرة) أى يوم القيامة والخطاب فيه للنبي صلى الله عليه وسلم أى أنذر جميع الناس لعدم رسالتك

إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ  
وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخاري  
في كتاب  
التفسير في  
سورة

( اذ قضى الأمر ) أى فصل بين أهل الجنة وأهل النار ودخل كل الى ماصار اليه  
مخلدا فيه دائما جعلنا الله وسائر أقاربنا وأشياخنا وأحبابنا ممن يخلد في جنات  
الفرديوس دون دخول في النار مع التمتع بالنظر الى الله تعالى مع رضوانه الذى  
لاستخط منه بعهده أبدا ومع الحتم بالايان الكامل لنا بجوار رسول الله صلى الله  
عليه وسلم واستحقاق شفاعته فينا الخاصة والعامة اللهم آمين ( وهم في غفلة ) أى  
أهل الدنيا الكفرة دون أهل الآخرة اذ ليست دار غفلة ثم قال تعالى ( وهم  
لا يؤمنون ) أى لا يصدقون بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن والبعث بعد الموت  
فالآية أنزلت في كفار مكة وجلة وهم في غفلة وكذا جملة وهم لا يؤمنون حالان أى  
وانتدروهم على هذه الحال غافلين غير مؤمنين. وهذا انما ينزل على الكفار خاصة وان  
كان المسلم الفاسق المعرض عن الآخرة الغافل عنها يتناولها كل وعيد أو توبيخ أنزل  
في الكفرة لانصافه بصفاتهم الا أنه لا يقطع عليه بكونه لا يؤمن أو ليس بمؤمن \*  
وانما معنى يوم القيامة يوم الحسرة لأن المسىء يتحسر فيه على اساءته والمحسن يتحسر  
فيه على قلة احسانه وعدم زيادته من الاحسان كما يدل عليه ما أخرجه الترمذى من  
رواية أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من أحد يموت الا ندم قالوا  
وما ندمه يارسول الله قال ان كان محسنا ندم أن لا يكون ازداد وان كان مسيئا  
ندم أن لا يكون نزع \* وقوله نزع أى كف عن الاساءة لأن النزع عن الشيء  
هو الكف عنه ومن معنى هذا الحديث ما أخرجه البخارى في صحيحه في كتاب  
الرقاق في باب صفة الجنة والنار من رواية أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال \* لا يدخل أحد الجنة الا أرى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكرا ولا  
يدخل النار أحد الا أرى مقعده من الجنة لو أحسن ليكون عليه حسرة \*  
واعلم أن الموت عرض ليس بجسم فجئته في صورة كبش أملح مؤول بأن الله تعالى  
يخلق هذا الجسم وهو حيوان فيذبح فيموت فلا تبقى له حياة ولا وجود يرجى له  
وكذلك حال أهل الجنة والنار بعد الاستقرار فيهما لازوال لهما ولا انتقال نسأل

كعبص وان  
شئت قلت في  
باب سورة  
سرم كما في  
نسخة وأخرج  
نحوه من  
رواية ابن  
عمرى في كتاب  
الرقاق في باب  
صفة الجنة  
والنار ورواية  
ابن عمر متفق  
عليها أيضا  
وتقدم لنا  
ذلك في الجزء  
الأول \*  
وأخرجه  
مسلم في كتاب  
الجنة وصفة  
نعيمها في باب  
النار يدخلها  
الجبارون الخ  
بروايتين .



١٠٥١ يَتَّبِعُ الْمَيِّتَ ثَلَاثَةً فَيَرْجِعُ اثْنَانِ وَيَبْقَى مَعَهُ وَاحِدٌ  
يَتَّبِعُهُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَعَمَلُهُ فَيَرْجِعُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَيَبْقَى عَمَلُهُ  
(رَوَاهُ) <sup>(١)</sup> الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الرقاق  
في باب  
سكرات الموت  
\* وأخرجه  
مسلم في أول  
كتاب الزهد

الله تعالى أن يجمعنا ومن نحبه بل وجميع المسلمين ممن يدخل جنات الفردوس ويستقر  
بها ولا ينتقل عنها أبدا \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* يحاء  
بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح زاد أبو كريب فيوقف بين الجنة والنار واتفقا في  
باقى الحديث فيقال يا أهل الجنة هل تعرفون هذا فيشرئبون وينظرون ويقولون نعم  
هذا الموت قال ويقال يا أهل النار هل تعرفون هذا فيشرئبون وينظرون ويقولون  
نعم هذا الموت قال فيؤمر به فيذبح قال ثم يقال يا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل  
النار خلود فلا موت ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « وأنذرهم يوم الحسرة  
إذ قضى الأمر وهم فى غفلة وهم لا يؤمنون » وأشار بيده إلى الدنيا \* وهذا  
الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى والنسائى وكل منهما أخرجه فى التفسير  
من سننه ( وأما راوى هذا الحديث ) فهو أبو سعيد الحدرى رضى الله تعالى عنه  
وقد تقدمت ترجمته فى هذا الجزء فى شرح حديث . ويح عمار تقتله الفئة الباغية  
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يتبع ) هو بسكون الفوقية وفتح الموحدة وفى رواية  
يتبع بتشديد الفوقية وكسر الموحدة ( الميت ) وفى رواية المؤمن وفى أخرى المراء  
والرواية الأولى هى المشهورة وهى المحفوظة وهى رواية مسلم أيضا ( ثلاثة ) أى  
أمور ثلاثة وهى الأهل والمال والعمل ( فيرجع اثنان ) منها ( ويبقى معه واحد )  
رواية مسلم ويبقى واحد دون لفظ معه ولم يختلف لفظه مع لفظ البخارى فى غير  
هذا اللفظ فى هذا الحديث ثم بين الثلاثة وما يرجع منها عن الميت وما يبقى معه بقوله  
( يتبعه ) فيه الضبطان المذكوران فى يتبع الميت ( أهله ) حقيقة ( وماله ) كرقيقه  
( وعمله ) وهذا يقع فى الأغلب قرب ميت لا يتبعه إلا عمله فقط فلا يتبعه أهل ولا  
مال والمراد من يتبع جنازته من أهله ورقيقه ودوابه على ما جرت به عادة العرب  
( فيرجع أهله وماله ) وهذان هما الاثنان الراجعان من المعلوم رجوعهما إذا انقضى أمر الحزن  
عليه سواء أقاموا بعد الدفن أم لا ثم أشار للواحد الذى يبقى معه بقوله ( ويبقى عمله )

فيدخل معه القبر فهذا معنى بقاء عمله معه وقد أشار إلى ذلك بعض الفضلاء بقوله

فلا يصحب الانسان من بعد موته \* وفي قبره غير الذي كان يعمل

وفي حديث البراء بن عازب الطويل في صفة المسئلة في القبر عند الامام أحمد وغيره . وبأية رجل حسن الوجه حسن الثياب حسن الريح فيقول أبصر بالذي يسرك فيقول من أنت فيقول أنا عمك الصالح وقال في حق الكافر وبأية رجل قبيح الوجه فيقول أنا عمك الخبيث الحديث واطلاق التبعة والرجوع على المال مجاز في الكلام جمع بين الحقيقة والمجاز وهو جائز عند الشافعي رحمه الله ومما هو بمعنى هذا الحديث في كون الميت لا ينغمه إلا عمله فيدخله للآخرة ما أخرجه مسلم في أول كتاب الزهد من صحيحه من رواية أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول البعد مالى مالى إن ماله من ماله ثلاث ما كل فأفنى أو ليس فأبلى أو أعطى فأقتنى . وما سوى ذلك فهو ذاهب وتاركه للناس \* وقوله فأقتنى بالتاء ومعناه ادخره لآخرته أى ادخر ثوابه لها هذه هي النسخة التي عليها أكثر الرواة وفي نسخة فأفنى بحذف التاء أى أراضى من أعطاه من أهل الاحتياج ولا شك في ثواب ذلك فهي موافقة في المعنى لنسخة فأقتنى ( تنبيه ) هذا الحديث وشبهه من الأحاديث يزهد في الأهل والمال وسائر الدنيا ويرغب في العمل الصالح والدار الآخرة الباقية ومما يزهد في الدنيا ما أخرجه مسلم في أول كتاب الزهد من صحيحه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . ( الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر ) قال القاضي عياض \* في معناه أن المؤمن في الدنيا ممنوع من الشهوات المحرمة مكلف بالطاعات الشاقة فإذا مات استراح من هذا واهتلب إلى ما أعد الله تعالى له من النعيم القيم وأما الكافر فإن ماله من ذلك ما حصل له في الدنيا مع قلته وتنقيصه فإذا مات صار إلى العذاب الدائم وشقاء الأبد قال الأبي وفي سراج الملوك أن يهوديا رث الهيئة والحالة رأى فقيا وعليه لباس حسن فقال ألسم تروون عن نبيكم أن الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فأين ذلك من حالتك وحلى فأجابه بأنك إذا مت وصرت إلى ما أعد الله لك من العذاب علمت أن الدنيا جنة لك وإذا مت أنا وصرت إلى ما أعد الله لي من النعيم علمت أن الدنيا كانت سجنًا لي أه وإذا كانت الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فمن العجيب كون المؤمن يحب ما سجن فيه يزهد في الدار الآخرة التي هي دار النعيم الباقي والله در القائل

سجنت بها وأنت لها محب \* فكيف تحب ما فيه سجنتا

وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في الزهد من سننه والنسائي في الرقائق وفي الجنائز من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك أحد المكثرين رضي الله عنه وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء في حرف الماء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية فليراجعها من شاء الوقوف عليها وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

١٠٥٢ (١) يَتَعَاقِبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ يَعرُجُ الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يتعاقبون فيكم ملائكة ) بالرفع على أنه بدل من الضمير في يتعاقبون أو يبان له لأنه فاعل كأنه قيل من هم فقيل هم ملائكة وعليه فالواو علامة للفاعل لأن تلك لغة بني الحارث وتعرف بلغة أكلوني البراغيث وعليها حمل ابن مالك وغيره هذا الحديث وهي لغة فاشية وقد أشار ابن مالك في ألفيته لها ولكون الفعل عليها مستنداً للاسم الظاهر بقوله وقد يقال سعدا وسعدوا \* والفعل للظاهر بعد مستند

وهذا مذهب سيويه فيه وفي نظائره والتعاقب هو أن تأتي جماعة عقب الأخرى ثم تعود الأولى عقب الثانية فهو من باب المفاعلة وتكبير ملائكة في الموضعين لافادة أن الثانية غير الأولى كما قيل في قوله تعالى فإن مع العسر يسرا إن مع العسر يسرا انه استئناف وعده تعالى بأن اليسر مشفوع بيسر آخر لقوله صلى الله عليه وسلم : لن يغلب عسر يسرين فإن العسر معرف فلا يعتمد سواء كان للعهد أو للجنس واليسر منكر فيحتمل أن يراد بالثاني فرد ما يفاير ما أريد بالأول والمراد بالملائكة عند الأكثر الحفظة . وتعقب بأنه لم ينقل أن الحفظة يفارقون العبد كما أنه لم ينقل أن حفظة الليل غير حفظة النهار قال القرطبي الأظهر عندي أنهم غيرهم ( ويجمعون ) أى الملائكة المتعاقبون عليهم من الله تعالى الصلاة والسلام جعلنا الله ممن يشهدون له بالطاعات على الدوام مادما في دار الغرور الى بلوغ دار السلام بالرحمة والانعام ( في ) وقت ( صلاة الفجر ) ( و ) وقت ( صلاة العصر ) فان قيل قوله عليه الصلاة والسلام ويجمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر يناق في قوله يتعاقبون فيكم ملائكة الخ . أجب بأن تعاقب الصنفين لا يمنع اجتماعهما لأن التعاقب أعم من أن يكون معه اجتماع كهذا أولا يكون معه كتعاقب الضدين أو المراد حضورهم معهم الصلاة في الجماعة فينزل على حالين . قال عياض والحكمة في اجتماعهم في هاتين الصلاتين لطف الله تعالى بعباده وإكرامه لهم بأن جعل اجتماع ملائكتهم في حال طاعة عباده لتكون شهادتهم لهم بأحسن الشهادة اه ثم انه من لطفه تعالى أن لم يجعل اجتماعهم معهم في حال خلواتهم بلناتهم وانهما كهم على شهادتهم فله الحمد والمنة على ذلك ( ثم يعرج ) بضم الراء من باب نصر وخلواتهم بلناتهم وانهما كهم على شهادتهم فله الحمد والمنة على ذلك ( ثم يعرج ) بضم الراء من باب نصر والعروج الصعود ( الذين باتوا فيكم ) أى ثم يعرج الملائكة الذين باتوا فيكم أيها المصلون ثم انه ذكر الذين باتوا دون الذين ظلوا . اما للاكتفاء بذكر أحد المثليين عن الآخر نحو قوله تعالى سرايل تقيم الحراى والبرد . واما لأن حكم طرفي النهار يعلم من حكم طرفي الليل أو لأن الليل مظنة المعصية والراحة فلما لم يمضوا فيه واشتغلوا بالطاعة فالنهار أولى أو لأنه استعمل بات في أقام مجازا فيشمل الليل والنهار فكل طائفة منهم اذا صعدت سثلت ويؤيد هذا ما رواه النسائي ولفظه

(١) أخرجه البخارى في كتاب مواقيت الصلاة في باب فضل صلاة العصر . وفي

فَيَسْأَلُهُمْ رَبُّهُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي فَيَقُولُونَ تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يَصَلُّونَ وَأَتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يَصَلُّونَ (رَوَاهُ) <sup>(١)</sup> الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

ثم يعرج الذين كانوا فيكم بل أخرج ابن خزيمة في صحيحه عن أبي هريرة مرفوعا ما ينفي عن كثير من الاحتمالات ولفظه يجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر وصلاة العصر فيجتمعون في صلاة الفجر فتصعد ملائكة الليل وتثبت ملائكة النهار ويجمعون في صلاة العصر فتصعد ملائكة النهار وتثبت ملائكة الليل ( فيسألهم ربهم ) والمشهور عند جمهور رواة هذا الحديث من طريق الامام مالك حذف لفظ ربهم في رواية البخارى ووقع التصريح به في بعض نسخ صحيح البخارى وهو ثابت في رواية مسلم وإنما يسألهم ربهم تعالى تعبدا لهم كما تعبدهم بكتب أعمالهم وهو عالم بها أو يسألهم طلبا لتعرفهم ذلك ( وهو أعلم بهم ) أى بالمؤمنين المصلين من الملائكة فقد حذف صلة أفعل التفضيل هنا فهي مقدرة حسبا قررنا به لفظ الحديث ( كيف تركتم عبادى يقولون تركناهم وهم يصلون ) الواو في وهم يصلون للحال فالجملة حالية لكنه استشكل لأنه يلزم منه مفارقتهم قبل أن يشهدوها معهم والحديث صريح في أنهم شهدوها معهم . وأجيب بحمل ذلك على شهودهم لها مع من يصلونها أول وقتها وشهدوا بعد ذلك من دخل فيها أو من شرع في أسبابها وشهدوا أيضا المنتظر لها وهو في حكم من يصلى . وهذا آخر جواب الملائكة عما سئلوا عنه بكيف تركتم عبادى ثم زادوا على الجواب بقولهم ( وأتيناهم وهم يصلون ) لأظهار فضيلة المصلين والحرص على ذكر ما يوجب مغفرة ذنوبهم وحسن اخبار الملائكة عن آخر أعمال المؤمنين قبل أولها كون الاعمال بخواتيمها . نسئله تعالى أن يحتم لنا بالايان الكامل بجوار رسولنا محمد شفيع المذنبين عليه الصلاة والسلام وعلى آله وأصحابه أجمعين . اللهم آمين يا أرحم الراحمين \* ويستفاد من هذا الحديث أن الصلاة أعلي العبادات لانه عنها وقع السؤال والجواب . وفيه الاشارة الى عظم هاتين الصلاتين لكونهما تجتمع فيهما الطائفتان وفي غيرها طائفة واحدة والاشارة الى شرف الوقتين المذكورين وقد ورد أن الرزق يقسم بعد صلاة الصبح وأن الاعمال ترفع آخر النهار فمن كان حينئذ في طاعة بورك في رزقه وفي عمله والله أعلم . ويترتب

باسنادين

١٠٥٣ يَتَقَارَبُ<sup>(١)</sup> الزَّمانُ

عليه حكمة الأمر بالمحافظة عليهما والاهتمام بهما . وفيه تشریف هذه الأمة على غيرها ويستلزم تشریف نبيها عليه الصلاة والسلام على غيره . وفيه الأخبار بالغيوب ويترتب عليه زيادة الايمان . وفيه الاخبار بما نحن فيه من ضبط أحوالنا حتى نتيقظ ونتحفظ في الأوامر والنواهي ونفرح في هذه الأوقات بقدم رسل ربنا وسؤال ربنا عنا . وفيه اعلامنا بحب ملائكة الله لنا لتزداد فيهم حبا وتقترب الى الله بذلك . وفيه كلام الله تعالى مع ملائكته . وفيه غير ذلك من الفوائد \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في كتاب الصلاة وفي البعث ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة الدوسي أحد المكثرين رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في الجزء الرابع عند حديث من يبسط رداءه . الخ وتقدمت في هذا الجزء أيضا مختصرة عند حديث هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق (١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يتقارب الزمان ) الحق أن المراد بتقارب الزمان نزع البركة منه ومن كل شيء فيه وذلك من علامات قرب الساعة كما قاله الحافظ ابن حجر وغيره . وقال النووي تبعاً لرياض وغيره . المراد بقصره عدم البركة فيه وأن اليوم مثلاً يصير الانتفاع به بقدر الانتفاع بالساعة الواحدة قالوا وهذا المعنى أظهر وأكثر فائدة وأوفق لبقيّة الأحديث . وقد قيل في تفسير قوله يتقارب الزمان انه كناية عن قصر الأعمار بالنسبة الى كل طبقة فالطبقة الأخيرة أقصر أعماراً من الطبقة التي قبلها . وقبل المراد تقارب أحوالهم في الشر والفساد والجهل . وقد ورد في حديث الترمذى ما يدل على أن تقارب الزمان قبل قرب الساعة أمر حسى فقد أخرج من حديث أنس مرفوعاً « لا تقوم الساعة حتى يتقارب الزمان فتكون السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كالיום ويكون اليوم كالساعة وتكون الساعة كاحتراق السعفة » . وأخرجه أحمد أيضاً من حديث أبي هريرة وأما تقارب الزمان معنى فقد وقع قطعاً . قال الحافظ العسقلانى والذي تضمنه هذا الحديث قد وجد في زماننا هذا فانا نجد من سرعة مر الأيام ما لم تكن نجد في العصر الذى قبل عصرنا هذا المراد من كلامه وتبعه القسطلانى على هذا . ( ولأنى أقول ) وأنا في القرن الرابع عشر آخر سنة ١٣٥٥ خمس وخمسين وثلاثمائة وألف من الهجرة النبوية قد شاهدت من عدم نزول بركة الزمان وتقصانه المعنوى ما لا مزيد عليه بحيث يكاد يدركه كل عاقل ولا يرتاب فيه من جرب الأعمال البدنية في الزمان كالتأليف وشبهه فلا يكاد يكتب في اليوم ما كان يكتبه في ساعة واحدة من أول عمره فسبحان الله الفاعل المختار مكور الليل على النهار . وقال ابن أبي جرة بعد أن فسر التقارب بالقصر وأن القصر يحتمل أن يكون حسياً وأن يكون معنوياً مانصه وأما المعنوى فله مدة منذ ظهر يعرف ذلك أهل العلم

## وَيُقْبِضُ الْعِلْمُ وَتَظْهَرُ الْفِتْنُ وَيُلْقَى الشُّحُّ وَيَكْثُرُ الْهَرْجُ

الدين ومن له فطنة من أهل السبب الدينى فانهم يجدون أنفسهم لا يقدر أحدهم أن يبلغ من العمل قدر ما كانوا يعملونه قبل ذلك ويشكون ذلك ولا يدرون العلة فيه ولعل ذلك بسبب ما وقع من ضعف الايمان لظهور الامور المخالفة للشرع من عدة أوجه وأشد ذلك الاقوات ففيها من الحرام المحض ومن الشبه ما لا يخفى حتى إن كثيرا من الناس لا يتوقف في شيء ومهما قدر على تحصيل شيء هجم عليه ولا يبالي والواقع أن البركة في الزمان وفي الرزق وفي الثبت انما تكون من طريق قوة الايمان واتباع الامر واجتناب النهي والشاهد لذلك قوله تعالى \* ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض انتهى ملخصا ( ويقبض العلم ) بالبناء للفعل والعلم هو النائب عن الفاعل وفي بعض رواية البخارى وينقص العلم أما رواية فرع اليونانية كاصلها فوافقة لرواية مسلم ورواية الاكثر وينقص العلم بالنون والصاد المهمة وفي رواية وينقص العمل بدل العلم وقد قال ابن أبى جمرة ان نقص العمل الحسى ينشأ عن نقص الدين ضرورة . وأما المعنوى فيحسب ما يدخل من الخلل بسبب سوء المطعم وقلة المساعد على العمل والنفس ميالة الى الراحة وتحن الى جنسها ولكثرة شياطين الانس الذين هم أضر من شياطين الجن وانما يقبض العلم بقبض العلماء كما هو صريح حديث الصحيحين المتقدم في حرف الهز في الجزء الاول وهو قوله عليه الصلاة والسلام . ان الله تعالى لا يقبض العلم اتراعا يتزعمه من العباد ولكن يقبض العلم بقبض العلماء الحديث ( وتظهر الفتن ) يفتح الفوقية وسكون الظاء وفتح الهاء أى كثرتها في آخر الزمان ( ويلقى الشح ) بالبناء للفعل فهو بضم أوله فسكون ففتح أى يطرح في قلوب الناس على اختلاف أحوالهم فيكون الشح موجودا لامعدوما قال الحافظ في فتح البارى والمحفوظ في الروايات يلقي بضم أوله من الرباعى وقال الحميدى لم تضبط الرواة هذا الحرف ويحتمل أن يكون بفتح اللام وتشديد القاف أى يتلقى ويتعلم ويتواصى به ثم قال أى الحميدى والرواية بسكون اللام مخففا تفسد المعنى لأن الالتقاء بمعنى الترك ولو ترك لم يكن موجودا وكان مدحا والحديث ينبئ بالذم . قال الحافظ . بعد نقل هذا وليس المراد بالالتقاء هنا أن الناس يلقونه وانما المراد أنه يلقي اليهم أى يوقع في قلوبهم ومنه \* انى ألقى الى كتاب كريم والشح بثلاث الشين هو البخل فاذا ألقى في قلوب الناس على اختلاف أحوالهم يبخل الغنى بماله حتى يهلك الفقير ويبخل العالم بعلمه فيترك التعليم والفتوى ويبخل الصانع بصناعته حتى يترك تعليم غيره فالمراد غلبة الشح في ذلك الزمان وكثرته وليس بين هذا الحديث وبين حديث ويغيب المال حتى لا يقبله أحد تعارض اذ كل منهما في زمان غير زمان الآخر ( ويكثر ) بضم المثناة ( الهرج ) بفتح الهاء وسكون الراء بعدها جيم

قَالُوا وَمَا الْهَرَجُ قَالَ الْقَتْلُ (رَوَاهُ) <sup>(١)</sup> الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَالْفَظُّ لَهُ  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

( قالوا ) أى الصحابة رضوان الله عليهم ( وما الهرج ) بالاضبط المذكور قريبا ( قال )  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ( القتل ) ولفظ البخارى القتل مكررا مرتين  
والهرج الفتنة والاختلاط كما فى صحاح الجوهرى والقتل كما فى الحديث هنا وقد قال  
عبد الله بن قيس الرقيات

ليت شرى أول الهرج هذا \* أم زمان من فتنة غير هرج  
يعنى أول الهرج المذكور فى الحديث هذا أم زمان من فتنة سوى ذلك الهرج وأصل  
الهرج الكثرة فى الشيء ومنه قولهم فى الجامع بات يهرجها ليلته جمعا وقد ذكر  
صاحب المحكم للهرج معانى أخرى ومجموعاتها تسعة شدة القتل وكثرة القتل والاختلاط  
والفتنة فى آخر الزمان وكثرة النكاح وكثرة الكذب وكثرة النوم وما يرى فى  
النوم غير منضبط وعدم الاتقان للشيء اه ومن استعمال الهرج فى الاختلاط والاختلاف  
مأخرجه مسلم من رواية معقل بن يسار رفعه العبادة فى الهرج كهجرة الى ( تنبيهان )  
الأول \* الشح المحذور منه هو ما يترتب عليه فسادة والشح شرعا هو من يمنع  
ما وجب عليه وامساك ذلك محقق لادال مذهب لبركنه ويؤيده ما قص مال من صدقة.  
فان أهل المعرفة فهموا منه أن المال الذى يخرج منه الحق الشرعى لانهقه آفة ولا  
عاهة بل يحصل له النماء ومن ثم سميت الزكاة لأن المال ينمو بها فتحصل فيه البركة اه  
منخصا من كلام ابن أبى جبرة رحمه الله ( الثانى ) ظهور الفتن المذكور فى هذا  
الحديث المراد به ما يؤثر فى أمر الدين وأما كثرة القتل فالمراد بها مالا يكون على  
وجه الحق لا كإقامة الحدود والقصاص وقد قال ابن بطال جميع ما تضمنه هذا الحديث من  
الاشراط قد رأينا عيانا فقد نقص العلم وظهر الجهل وألغى الشح فى القلوب وعمت  
الفتن وكثر القتل قال الحافظ ابن حجر الذى يظهر أن الذى شاهده كان منه الكثير  
مع وجود مقابله والمراد من الحديث استحكام ذلك حتى لا يبقى مما يقابله الا النادر  
والله الاشارة بالتعبير بقبح العلم فلا يبقى الا الجهل الصرف ولا يمنع من ذلك وجود  
طائفة من العلماء لأنهم يكونون حينئذ مغموين فى أولئك \* وقولى واللفظ له أى لمسلم  
وأما البخارى فلفظه فى أقرب روايته للفظ مسلم \* يتقارب الزمان ويتقص العمل

(١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب الأدب  
فى باب حسن  
الخلق والسقاء  
وما يكره  
من البخل  
وفى كتاب  
الفتن فى باب  
ظهور الفتن \*  
وأخرجه مسلم  
فى كتاب العلم  
فى باب رفع  
العلم وقبحه  
وظهور الجهل  
والفتن فى  
آخر الزمان  
بثلاث روايات  
بسبعة أسانيد  
وقد غلط  
الشيخ العيني  
حيث قال  
عند شرح  
هذا الحديث  
فى موضعيه  
أن مسلما  
أخرجه فى  
كتاب القدر  
وتبعه الشيخ  
القسطانى فى  
ذلك والواقع

١٠٥٤ يُجَاءُ <sup>(١)</sup> بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ فَتَنْدَلِقُ أَقْتَابُهُ فِي النَّارِ فَيَدُورُ كَمَا يَدُورُ الْحِمَارُ بِرَحَاهُ فَيَجْتَمِعُ أَهْلُ النَّارِ عَلَيْهِ

أنت مسلما  
أخرجه في  
كتاب العلم  
وكتاب العلم  
بعد كتاب  
القدر فاعمل  
ذلك هو وجه  
التباس الأمر  
على العيني  
والله تعالى  
أعلم

ويبقى الشح وتظهر الفتن ويكثر الهرج قالوا يا رسول الله أيم هو قال القتل القتل \* وقوله أيم بفتحات مع تشديد الياء التعتية وتخفيف الميم المفتوحة أى أى شيء هو أى الهرج والأكثر على حذف الألف بعد الميم فيها وفى رواية أيمًا بضم التعتية وبعد الميم ألف وضبطه بعضهم بتخفيف التعتية أى بحذف الياء الثانية كما قالوا أيش فى موضع أى شئ وفى رواية عند أبى داود قيل يا رسول الله أيش هو \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى أول كتاب الفتن من سننه وابن ماجه فى أبواب الفتن من سننه فى باب ذهاب القرآن والعلم وأخرج أيضا فى باب شدة الزمان من أبواب الفتن حديثا يشبه حديث المتن فى مايقع من شدة الزمان قرب أشرط الساعة وهو ما أخرجه بإسناده من رواية أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيأتى على الناس سنوات خداعات يصدق فيها الكاذب ويكذب فيها الصادق ويؤتمن فيها الخائن ويغنون فيها الأمين وينطق فيها الرويضة قيل وما الرويضة قال الرجل التافة فى أمر العامة . وفى القاموس الرويضة تصغير الرابضة وهو الرجل التافة أى الحقير ينطق فى أمر العامة وهذا تفسير النبي صلى الله عليه وسلم للكلمة اه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته وتقدمت الاحالة عليها فى شرح الحديث الذى قبل هذا وفى غير ذلك الموضع مرارا لكثرة روايته للاحاديث المتفق عليها وغيرها وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى إلى سواء الطريق . (١) قوله صلى الله عليه وسلم (يجاء بالرجل) بضم الياء وفتح الجيم مبينا للمفعول (يوم القيامة فيلقى) بضم الياء التعتية (فى النار فتندلق) بمشاة وتون ودال مهملة ثم لام ففاف أى فتخرج بسرعة (أقتابه) جمع قتب بكسر القاف أى أوعاؤه بأن تنصب من جوفه وتخرج من دبره فالاندلاق بالذال المهملة والقاف هو الخروج بسرعة (فى النار) أى يقع لها ذلك الاندلاق فى النار والعياذ بالله تعالى منها ومن كل ما يحجر إلي دخولها (فيدور كما يدور الحمار برحاه) أى مثل دوران الحمار برحاه إهانة له على سوء فعله (فيجتمع أهل النار عليه)



فَيَقُولُونَ أَيُّ فُلَانٍ مَا شَأْنُكَ أَلَسْتَ كُنْتَ تَأْمُرُنَا بِالْمَعْرُوفِ  
وَتَنْهَانَا عَنِ الْمُنْكَرِ قَالَ كُنْتُ أَمُرُكُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا آتِيهِ  
وَأَنْهَاكُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَآتِيهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ  
وَمُسْلِمٌ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ  
ﷺ

كتاب الفتن

أَعَاذَنَا اللَّهُ تَعَالَى مِنْهَا وَمِنْ أَهْلِهَا (فَيَقُولُونَ) لَهُ (أَيُّ فُلَانٍ) وَفِي رِوَايَةٍ يَافِلَانُ  
وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ لِأَنَّهُمَا حَرْفٌ نِدَاءٌ (مَا شَأْنُكَ) أَيُّ الَّذِي أَنْتَ فِيهِ (أَلَسْتَ)  
الْهَمزة فِيهِ لِلِاسْتِفْهَامِ الْاسْتِخْبَارِ (كُنْتُ تَأْمُرُنَا بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَانَا عَنِ الْمُنْكَرِ)  
وَفِي رِوَايَةٍ وَتَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ (قَالَ) بِجِبَابِهِمْ (كُنْتُ أَمُرُكُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا آتِيهِ)  
لِعَدَمِ التَّوْفِيقِ لِلْحَقِّ (وَأَنْهَاكُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَآتِيهِ) وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ تَعَالَى مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ  
وَقَلْبٍ لَا يَنْشَعُ وَالْمَعْرُوفُ اسْمٌ جَمَعَ لِكُلِّ مَا عَرَفَ مِنْ طَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالتَّقَرُّبِ  
إِلَيْهِ وَالْإِحْسَانِ إِلَى النَّاسِ وَكُلِّ مَا نَدَّبَ إِلَيْهِ الشَّرْعُ وَنَهَى عَنْهُ مِنَ الْمُحْسَنَاتِ  
وَالْمُتَحَبَّاتِ وَهُوَ مِنَ الصِّفَاتِ الْغَالِبَةِ أَيُّ أَمْرٍ مَعْرُوفٍ بَيْنَ النَّاسِ لَا يَنْكُرُونَهُ وَالْمُنْكَرُ ضِدُّ  
الْمَعْرُوفِ وَكُلُّ مَا قَبَّحَهُ الشَّرْعُ وَحَرَّمَهُ أَوْ كَرِهَهُ فَهُوَ مُنْكَرٌ \* وَقَوْلِي وَاللَّفْظُ لَهُ أَيُّ  
لِلْبُخَارِيِّ وَأَمَّا مُسْلِمٌ فَلَفْظُهُ \* يُوْتَى بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ فَتَنْدَلِقُ أَقْتَابُ  
بَطْنِهِ فَيَدُورُ بِهَا كَمَا يَدُورُ الْحِمَارُ بِالرَّحَا فَيَجْتَمِعُ إِلَيْهِ أَهْلُ النَّارِ فَيَقُولُونَ يَافِلَانُ مَا لَكَ أَلَمْ تَكُنْ  
تَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ فَيَقُولُ بَلَى قَدْ كُنْتُ أَمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا آتِيهِ وَانْتَهَى  
عَنِ الْمُنْكَرِ وَآتِيهِ \* وَسَبَبُ هَذَا الْحَدِيثِ كَمَا فِي الصَّحِيحَيْنِ وَاللَّفْظُ لِمُسْلِمٍ بِإِسْنَادِهِ عَنْ  
شَقِيقٍ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قِيلَ لَهُ أَلَا تَدْخُلُ عَلَى عُمَانَ فَتُكَلِّمُهُ فَقَالَ أَتُرُونَ أَنِّي  
لَا أَكَلِمُهُ إِلَّا أَسْمَعُكُمْ وَاللَّهُ لَفَدَ كَلِمَتِهِ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَهُ مَا دُونَ أَنْ أَفْتَحَ أَمْرًا لَا أَحِبُّ أَنْ  
أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ فَتَحَهُ وَلَا أَقُولُ لِأَحَدٍ يَكُونُ عَلَى أَمِيرٍ أَنَّهُ خَيْرُ النَّاسِ بَعْدَ مَا سَمِعْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ \* يُوْتَى بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْخُفَّ الْمَذْكُورُ.

باسنادهين

قَالَ الْحَافِظُ فِي فَتْحِ الْبَارِي الَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ أُسَامَةَ كَانَ يَخْشَى عَلَى مَوْلَى وَلَايَةٍ وَلَوْ  
صَغُرَتْ أَنَّهُ لَا يَدُلُّهُ مِنْ أَنَّ يَأْمُرُ الرَّعِيَّةَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ ثُمَّ لَا يَأْمَنُ أَنْ  
يَقَعَ مِنْهُ تَقْصِيرٌ فَكَانَ أُسَامَةُ يَرَى أَنَّهُ لَا يَتَأَمَّرُ عَلَى أَحَدٍ وَأَشَارَ إِلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ لَا أَقُولُ

(١) أخرجه

البخارى في

كتاب بدء

الخلق في باب

صفة النار

أعاذنا الله

منها وأنها

مخلوقة وفي

كتاب الفتن

في باب الفتنة

التي تخرج

كوج البحر.

ومسلم في

آخر صحيحه

في كتاب

الزهد في باب

عقوبة من

يأمر بالمعروف

ولا يفعله

وينهى عن

المنكر ويفعله

## ١٠٥٥ يَجْمَعُ<sup>(١)</sup> الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُونَ لَوْ أَسْتَشْفَعْنَا إِلَى رَبِّنَا

للاُمير انه خير الناس بل غايته أن ينجو كفافا . وقد عرفهم أسامة بأنه لا يدهان أحدا ولو كان أميرا بل ينصحه في السر جهده كما دل عليه سبب الحديث المذكور \* وفي هذا الحديث الأدب مع الأمراء واللفظ بهم ووعظهم سرا وتبليغهم قول الناس فيهم ليكفوا عنه هذا كله إذا أمكن فإن لم يمكن الوعظ سرا فليجمله علانية لثلا يضييع الحق . وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر وقد أخرجه الترمذى من حديث أبى سعيد باسناد حسن قال الطبرى معناه إذا أمن على نفسه أو أن يلحقه من البلاء مالا قبل له به روى ذلك عن ابن مسعود وحذيفة وهو مذهب أسامة . وقال جماعة الواجب على من رأى منكرا من ذى سلطان أن ينكره علانية كيف أمكنه وقد روى ذلك عن عمر وأبى بن كعب رضى الله تعالى عنهما . وقال آخرون الواجب أن ينكر بقلبه وينبى لمن أمر بمعروف أن يكون كامل الخير لاوصم فيه وقد قال شعيب عليه الصلاة والسلام كما أنزل الله في القرآن \* وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهيكم عنه الآية ( قال مقبده وفقه الله تعالى ) يتعين على من كانت وظيفته وعظ الناس الآن وارشادهم للدين القيم بأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر كالمتخرجين من علماء الأزهر من تخصص الوعظ والارشاد أن يعتبروا مخالفة أقوالهم لما لعله يقع من سيئ أعمالهم فيأخذوا حذرهم من هذا العذاب الشديد . الذى ماعليه في التمدد من مزيد . نسأله تعالى أن لا يجعل أعمالنا مخالفة لما وافق الشرع من أقوالنا وأن يصلح حالنا وما كنا . ويحتم لنا بأخلص الايمان بجوار رسولنا محمد صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ويزقنا جواره بمجنات الفردوس نحن ومن نحبه وأن يجعل هذا الكتاب من أسباب ذلك . فهو تعالى المرجو لما هنا وما هنا لك . اللهم آمين ( وأما راوى الحديث ) فهو أسامة بن زيد بن حارثة وهو حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن حبه وقد تقدمت ترجمته مطولة في هذا الجزء في حرف الواو عند حديث \* وهل ترك لنا عقيل من رباع أو دور . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق . (١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يجمع المؤمنون ) هو بضم الباء التحتية مبنيا للمفعول والمؤمنون مفعول ناب عن فاعله وفي رواية يجمع الله المؤمنين أى من الأمم الماضية والأمة المحمدية ( يوم القيامة ) زاد البخارى في كتاب التوحيد بعد يوم القيامة لفظ كذلك . بكاف في أوله أى مثل الجمع الذى نحن عليه قال الحافظ في فتح البارى وأظن أن أول هذه الكلمة لام والاشارة الى يوم القيامة أو إلى ما يذكر بعد وفي رواية لمسلم فيبتون بذلك بالباء الموحدة وهي تؤيد ماظنه الحافظ من أن أول الكلمة لام لأن المعنى عليهما متحد إذ الباء سببية واللام لام الأجلية ( فيقولون لو استشفعنا إلى ربنا ) لو هنا متضمنة للتنى والطلب أى لو استشفعنا أحدا من الرسل عليهم الصلاة

## فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ أَنْتَ أَبُو النَّاسِ خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ

والسلام الذين هم أهل للشفاة إلى ربنا تعالى فيشفع لنا فيخلصنا من كرب طول الموقف لنعاسب ونخلص من حر الشمس والغم الذي لا طاقة لأحد به ( فيأتون آدم ) رسول الله أبا البشر عليه الصلاة والسلام ( فيقولون ) له طالبين شفاعته ( أنت أبو الناس خلقك الله بيده ) أى تولى خلقك بنفسه وقيل المراد باليد قدرته . وتمقب . بأنه لو كانت اليد هنا بمعناها لم يكن بين آدم وإبليس فرق في قوله تعالى \* لما خلقت بيدي : لنشاركهما في أنه تعالى خلق كلا منهما بقدرته . وقد قال ابن بطال في هذه الآية اثبات يدين لله تعالى وهما صفتان من صفات ذاته وليستا بجارحتين خلافا للشبهة من المثبتة وللجهمية من المعطلة وقال ابن التين في حديث ويده الأخرى للميزان هذا يدفع تأويل اليد هنا بالقدرة وكذا قوله في حديث ابن عباس رفعه . أول ما خلق الله القلم فأخذه يمينه وكتا يديه يمين الحديث . والحاصل أن اليد صفة له تعالى وكذا اليدان . ولا يلزم من كونهما صفتي ذات أن يكونتا جارحتين تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقيل ان هذا يساق مساق التمثيل للتقريب لأنه قد عهد أن من اعتنى بشيء واهتم به باشره بيديه فيستفاد من ذلك أن العناية بخلق آدم كانت أقوى من العناية بخلق غيره . ثم اعلم أن هذا اللفظ وهو خلقك الله بيده وشبهه من النصوص الموهمة لتشبيه الله تعالى بخلق غيره يجب أن يصرف عن ظاهره اجماعا وان وجدله تأويل واحد صحيح لاعتراض عليه أول به وجوبا كما هو طريقة الخلف لأن القرآن والحديث كل منهما باللسان العربي ففهما مافيه من المجاز والاستعارات والكنايات ونحو ذلك ولا يفهم كلام الله تعالى ولا كلام نبيه عليه الصلاة والسلام بدونه كما هو معلوم وقد أشار إلى ذلك الشيخ محمد بن عاصم في مرتقى الوصول إلى علم الأصول بقوله

ومن يرد فهم كلام الله \* بغيره اغتر بأصل واه

أى ومن يرد فهم كلام الله تعالى بغير معرفة اللسان العربي وأسرار بلاغته اغتر بأصل واه أى سافط غير ثابت وبالضرورة يعلم أن الذى بنى على ذلك الأصل الواهى سافط مثل سقوط أصله . وان لم يوجد لفظ الموهم للتشبيه تأويل صحيح تعين التفويض في معناه مع اعتقاد التنزيه أيضا كما هو طريقة السلف دائما فكل من السلف والخلف على اعتقاد تنزيه الله تعالى عن مشابهة خلقه إلا أن السلف رأوا أن التفويض مع اعتقاد التنزيه أسلم . والخلف رأوا أن التأويل بما يعطيه لسان العرب من المعاني اللائقة بجلال الله تعالى أحكم وأسلم أيضا من شبه الشيطان ووسوسته بما لا يليق باعتقاده في ذات الله تعالى العلية . وصفاته العظيمة السنية . ومحصل طريقى السلف والخلف في التشابه الوارد في الكتاب والسنة أشار إليه المقرئ في إضاءة الدجنة بقوله :

والنص ان أوهم غير اللائق \* بالله كالنشبه بالخالق  
فأصرقه عن ظاهره اجماعا \* واقطع عن الممتنع الأظعا  
وماله من ذلك تأويل فقط \* تعين الحمل عليه وانضبط  
كمثل وهو معكم فأول \* بالعلم والرعى ولا تطول  
إذ لاتصح ههنا المصاحبه \* بالذات فأعرف أوجه المناسبة  
وماله محامل الرأى اختلف \* فيه وبالتفويض قد قال السلف  
من بعد تنزيه وهذا أسلم \* والله بالمراد منها أعلم  
لذلك قال مالك إذ سئلا \* في الاستواء الكيف منه جهلا  
وصار للتأويل قوم عينوا \* مما يليق راجعا وبينوا  
إذ فسروا الوجه بذات واليدا \* بقدرة وذا الامام أيدا  
وقوله سبعان من في السما \* معناه بالأمر وسلطان سما  
وقس على هذا جميع ما شتبه \* في الذكر والحديث وادر المرتبه

وقول الناظم وماله محامل الرأى اختلف . فيه الخ أشار به الى أن النص المشابه اذا كانت له محامل  
أى تأويلات صحيحة يصح حمله على كل منها اختلف فيه رأى العلماء على ثلاثة مذاهب . الأول  
التفويض وهو مذهب السلف واليه أشار بقوله وبالتفويض قد قال السلف . والثانى جواز تعيين  
التأويل لمشكل بما يليق بالله تعالى مما هو أرجح تلك التأويلات وهذا هو مذهب الخلف . وهو  
الذى ايده أمام الحرمين وغيره . والثالث لم يصرح الناظم به وهو حل تلك المشكلات على اثبات  
صفات لله تعالى تليق بجلاله لا تعلم كتبها وهذا مذهب شيخ أهل السنة الامام أبى الحسن الأشعري  
وهو مذهب الامام أبى حنيفة قال الامام السنوسى فى شرح مقدماته والظاهر أن من احتاط وعبر  
فيما يذكره من تأويل لذلك المشكل بلقظ الاحتمال فيقول يحتمل أن يكون المراد من الآية والحديث  
كذا فقد سلم من التجاسر وسوء الأدب بالجزم بتعيين مالم يقم الدليل القطعى على تعيينه والله تعالى  
أعلم اه وكما يجب التأويل للمتشابه بما يليق بالله تعالى كذلك يجب التأويل له فى حق الرسل والمعنى  
اللائق بهم عليهم الصلاة والسلام كما أشار اليه القرى فى إضاءة الدجنة أيضا فى فصل ما يجب للرسل  
عليهم الصلاة والسلام وما يستحيل وما يجوز بقوله

وأولن بلائق مشتبه \* كما أتى فى يوسف هم بها

وكون والد الورى قد أكلا \* وما سوى ذلك مما أشكلا

خيول قوله تعالى وهم بها بتقدير مضاف بين الباء والهاء أى بزجرها أو بالتقديم والتأخير على أن  
أصل المعنى لولا أن رأى برهان ربه هم بها فلم يقع منه هم بها لرؤيته برهان ربه وأماهم بالمعصية

وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَتُهُ وَعَلَمَكَ أَسْمَاءُ كُلِّ شَيْءٍ فَاشْفَعْ لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ حَتَّى  
يُرِيحَنَا مِنْ مَّكَانِنَا هَذَا فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَا كُمْ وَيَذْكُرُ ذَنْبَهُ فَيَسْتَحْيِي

فلا يليق في حقه عليه الصلاة والسلام وهكذا يؤول أكل آدم عليه السلام للشجرة بعد نهييه عنه بأنه نسي النبي كما أشير لذلك بقوله تعالى : « فَنَسِيَ » والناسي قد رفع الله سبحانه وتعالى عنه التكليف وإطلاق المصيبة عليه لا يجوز النطق به في غير موردته إلا للبيان ولله تعالى أن يطلق على عبده ما شاء وليس لحلقه ذلك إذ لا يسأل عما يفعل وهم يشئون . وكذا يجب تأويل ما أشكل في قصة نوح وإبراهيم وموسى وداود وسليمان ويونس عليهم وعلى سائر الأنبياء الصلاة والسلام فكل ذلك ظاهره غير مراد قطعاً . وهو مؤول بما يجوز في حقهم هذا حاصل مالأهل السنة في كل نص أوهم غير اللائق بالله تعالى أو برسله عليهم الصلاة والسلام (وأما ما عليه مشبهة هذا الزمان ) من إبقاء ظاهر التشابه على حله واعتقاد ظاهره مع دعوى أنهم مفوضون مع ذلك فهو ضلال بعيد . وكذب ليس عليه في الكذب من مزيد . فهم بتلك العقيدة مجسمون تحرى عليهم أحكام الطائفة المجسمة وقد اختلف فيها فقيل بكفرها وقد جزم السيوطي في النقاية وشرحها بكفر المجسمة بلا نزاع ولفظه : والفسق لا يزيل الإيمان ولا تزيله البدعة كانكار صفات الله تعالى وخلقه أفعال عباده وجواز رؤيته في الآخرة لأنه بنى على التأويل إلا التجسيم وإنكار علم الله تعالى الجزئيات فإنه يكفر بلا نزاع اه لكن صحح الباجوري في حاشيته على السنوسية أن معتقد الجسمية لا يكفر إلا أن قال انه جسم كالأجسام فالكفر في الحقيقة إنما هو التشبيه اه ولترجع لشرح باقي الحديث الطويل بعد ما قرنا ما لهؤلاء أهل السنة في التشابه من نصوص الكتاب والسنة فأقول قال عليه الصلاة والسلام عاطفاً على قوله خلقتك الله بيده ( وأسجد لك ملائكته ) عليهم الصلاة والسلام كما دل عليه القرآن العظيم في قوله تعالى \* واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا . ( وعلمك أسماء كل شيء ) أى أسماء السميات كلها لقوله تعالى : « وعلم آدم الأسماء كلها » وذلك اما بخلاف علم ضروري في آدم عليه الصلاة والسلام أو بالقاء في روعه ( فاشفع لنا عند ربك حتى يريحنا ) بالراء من الراحة ( من مكاننا هذا ) أى من الموقف ( فيقول ) لهم ( لست هنا كم ) أى لست في المنزل التي تحسبونني فيها وهى منزلة الشفاعة الكبرى يوم يتنافس المتنافسون ( ويذكر ) آدم عليه الصلاة والسلام ( ذنبه ) وهو قربان الشجرة والأكل منها وإن كان لم يفعله عن عمد بل عن نسيان أو تأويل ( فيستحي ) بكون الحياء المهمة وزيادة تخفية وهى رواية أبى ذر عند البخارى ورواية مسلم وفي رواية للبخارى ( ٢١ — زاد المسلم — خامس )

أَتُوا نُوحًا فَإِنَّهُ أَوَّلُ رَسُولٍ بَعَثَهُ اللَّهُ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ قِيَامُ تُونَهُ فَيَقُولُ لَسْتُ  
هُنَاكُمْ وَيَذْكُرُ سُؤَالَ رَبِّهِ مَا لَيْسَ لَهُ بِهِ عِلْمٌ فَيَسْتَعِجِي فَيَقُولُ أَتُوا خَلِيلَ  
الرَّحْمَنِ قِيَامُ تُونَهُ فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكُمْ أَتُوا مُوسَى عَبْدًا كَلَّمَهُ اللَّهُ وَأَعْطَاهُ  
التَّوْرَةَ قِيَامُ تُونَهُ فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكُمْ وَيَذْكُرُ

فيستحي بكسر الحاء المهملة بعدها ياء ممدودة ( اتوا نوحا ) عليه الصلاة والسلام (فانه أول رسول  
بعثه الله الى أهل الأرض ) بالانذار واهلاك قومه وخرج بأهل الأرض آدم عليه الصلاة والسلام  
فانه وإن كان رسولا لكنه لم يرسل الى أهل الأرض إذ لم يكن بها أهل إذ ذاك وانما كانت رسالته بمنزلة  
التربية والارشاد للاولاد وكانوا أهل توحيد وليس المراد بقوله بعثه الله الى أهل الأرض عموم بعثه نوح  
عليه الصلاة والسلام لجميع أهل الأرض لأن هذا من خصوصيات رسولنا صلى الله عليه وسلم ولم  
يكن في أصل بعثه نوح عمومها لأهل الأرض لأن ذلك انما حصل له بسبب حادث الطوفان الذي  
أهلك الله به سائر الناس بالأرض فانحصر الخلق في الموجودين بعد هلاك أهل الطوفان . وأما  
الاستدلال على عموم رسالته بدعائه على جميع من في الأرض فأهلكوا بالفرق إلا أهل السفينة لأنه  
لو لم يكن مبعوثا اليهم لما أهلكوا لقول الله تعالى \* وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا \* فأجيب عنه  
بجواز أن يكون غيره أرسل اليهم في أثناء مدته وبأنهم لم يؤمنوا فدعا على من لم يؤمن من قومه  
وغيرهم فأجيب دعاؤه لكن لم ينقل أنه نبى في زمن نوح عليه الصلاة والسلام غيره والله أعلم ( قِيَامُ تُونَهُ  
فيقول ) لهم ( لست هنا كم ) أي ليست منزلتي هذه قال عياض هو كناية عن أن منزلته دون هذه  
المنزلة تواضعا أو أن كلا منهم يشير الى أن هذه ليست له بل هي لغيره ( ويذكر ) لهم ( سؤاله  
ربه ) الخبر عنه في القرآن بقوله تعالى \* رب ان ابنى من أهلى وان وعدك الحق . أى أنك وعدتني  
أن تنجى أهلى من الفرق ولذا سأله أن ينجى ابنه من الفرق ولفظ ربه بالنصب مفعول سؤاله  
وفي نسخة سؤاله لربه باللام ( ما ليس له به علم ) وكان يجب عليه أن لا يسأل كما قال تعالى \* ولا  
تسألن ما ليس لك به علم . فالمراد بالأهل من آمن منهم وعمل صالحا وهذا الابن عمل غير صالح  
( فيستحي ) يباين وفي رواية يباين واحدة بعد الحاء المهملة المكسورة ( فيقول ) نوح عليه الصلاة  
والسلام ( اتوا خليل الرحمن ) وهو إبراهيم عليه الصلاة والسلام ( قِيَامُ تُونَهُ فيقول لست هنا كم )  
تقدم أن هذه الجملة كناية عن أن منزلة المسئول الشفاعة الكبرى دون منزلتها ( اتوا موسى )  
عليه الصلاة والسلام ( عبدا كلمه الله ) تعالى وعبدا بدل من موسى ( وأعطاه التوراة قِيَامُ تُونَهُ ) أى  
يأتون موسى عليه الصلاة والسلام ( فيقول لست هنا كم ) تقدم معنى هذه الجملة مرارا ( ويذكر )

قَتَلَ النَّفْسَ بِغَيْرِ نَفْسٍ فَيَسْتَحْيِي مِنْ رَبِّهِ فَيَقُولُ أَتُنْتَوِا عِيسَى عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ  
وَكَلِمَةَ اللَّهِ وَرُوحَهُ فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَا كُمْ أَتُنْتَوِا مُحَمَّدًا ﷺ بَدَأَ غَفَرَ اللَّهُ  
لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ فَيَأْتُونِي

( موسى قتل النفس بغير نفس ) حيث وقع منه كما هو مبين في قوله تعالى \* فوكره موسى ففضى  
عليه . وإن كان المقتول كافرا كان طباحا لفرعون ( فيستحي ) يباءين وفي نسخة يباء واحدة بعد  
الحاء المهمة المكسورة ولا يقدح ذلك في عصمة موسى لكونه قتله خطأ مع كونه كافرا وإنما عده  
من عمل الشيطان وسماه ظالما واستغفر منه كما في الآية على عادة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في  
استعظام محقرات حصلت منهم ( فيقول ) موسى ( اتنوا عيسى عبد الله ) بالنصب بدل من عيسى  
( ورسوله ) بالنصب عطف على ما قبله ( وكلمة الله ) بالنصب عطف على سابقه وإنما قيل له كلمة الله  
لأنه وجد بكلمته أى بقوله كن بلا واسطة أب ( وروحه ) بالنصب أيضا عطف على ما قبله وإنما  
قيل له روح الله لقوله تعالى \* فنفخا فيه من روحنا وقوله وروح منه . لأنه صدر منه لا بتوسط  
ما يجري مجرى الأصل والمادة له . وقيل لأنه كان يحىي الأموات والقلوب ( فيقول ) عيسى عليه  
الصلاة والسلام بعد ما يأتونه ( لست هنا كم ) تقدم معناه مرارا ( اتنوا محمدا صلى الله عليه وسلم  
عبدا ) بالنصب بدل من محمدا المنصوب قبله وفي رواية عبد بالرفع ( غفر الله له ما تقدم من ذنبه )  
والمراد بذنبه ما فرط من خلاف الأولى بالنسبة إلى مقامه عليه الصلاة والسلام فهو من قبيل حسنات  
الأبرار سيئات المقربين وقد يقال المراد ما هو ذنب في نظره العالى صلى الله تعالى عليه وسلم وإن لم  
يكن ذنبا ولا خلاف الأولى عند الله تعالى ( وما تأخر ) على فرض وقوعه . أو المراد بغفران  
التأخر العصمة منه وعلى كل حال فهو غير مؤاخذ بذنب لو حصل لأن نص القرآن صريح في غفران  
ما تقدم وما تأخر من ذنبه ( فيأتونى ) وفي رواية فيأتونى بنونين وفي اتيان الناس للرسول قبله  
 واعتذار كل واحد منهم عن الشفاعة حتى جاءوه فقبلها اظهار شرفه وعلو مقامه على سائر الأنبياء  
عليه وعليهم الصلاة والسلام فحكمة انبيائهم للرسول قبله اظهار قدره صلى الله عليه وسلم ومنزلته عند  
الله تعالى فلو أتوه أولا مظهر للناس ولللائكة أن هذا المقام خاص به . وقد أشار إلى هذه  
الحكمة شيخنا وشيخنا مشايخنا الشيخ عبد القادر بن محمد سالم الشنقيطى اقليا في نظمه المسمى  
بالواضح المبين بقوله :

وحكمة الاتيان للكرام \* اظهار قدر سيد الأنام  
اذ لو أتوه أولا ماشعشا \* أن سواء لم يكن مشفعا

فَأَنْطَلِقُ حَتَّى أَسْتَأْذِنَ عَلَى رَبِّي فَيُؤْذَنُ لِي فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ سَاجِدًا فَيَدْعُنِي  
مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ يُقَالُ أَرْفَعْ رَأْسَكَ وَسَلْ تُعْطَى وَقُلْ يُسْمَعُ وَأُشْفَعُ تُشْفَعُ فَأَرْفَعْ  
رَأْسِي فَأَحْمَدُهُ بِتَحْمِيدِ يَعْلَمُنِيهِ ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُلِي حَدًّا فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ثُمَّ  
أَعُودُ إِلَيْهِ فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي مِثْلَهُ ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُلِي حَدًّا فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ثُمَّ  
أَعُودُ الثَّلَاثَةَ ثُمَّ أَعُودُ الرَّابِعَةَ فَأَقُولُ مَا بَقِيَ فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ

( فأطلق حتى أستأذن على ربي فيؤذن لي ) بالرفع والنصب ورفعه على أنه عطف على فأطلق ونصبه  
على أنه عطف على أستأذن ( فإذا رأيت ربي ) وهذا دليل من الحديث لرؤية الله تعالى في الآخرة  
فهو موافق لقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة . ولحديث سترون ربكم كما ترون القمر  
وبهذه الأدلة يتبين أن قول الزنجشري في قوله تعالى إلى ربها ناظرة أن لفظة إلى هنا اسم بمعنى نعمة  
بعيد جدا لخالفه صريح الأحاديث ( وقعت ساجدا ) له تعالى ( فیدعني ماشاء ) أى يتركني ماشاء  
أن يتركني وفي رواية ماشاء الله ( ثم يقال ارفع رأسك ) أى من السجود ( وسل ) بفتح السين  
من غير ألف وصل ( تعطه ) بهاء بعد الطاء وهو المفعول الثاني لتعط وهو راجع إلى السئول المفهوم  
من سل والأول نائب الفاعل راجع للنبي صلى الله عليه وسلم ( وقل يسمع ) أى يسمع قولك  
( واشفع تشفع ) أى تقبل شفاعتك في هذا اليوم الشديد وأعظم بهامن مرتبة ما نالها غيره عليه الصلاة  
والسلام وثقه در المقرئ حيث يقول في اضاءة الدجنة

والأنبيا تقول نفسى نفسى \* سواء فالفضل له كالشمس

( فأرفع رأسي ) من السجود ( فأحمده ) بفتح الهمزة ( بفتح الهمزة ) بضم الهمزة لأنه مرفوع ( ثم  
اشفع فيحد لي ) بفتح الياء وضم الحاء المهملة ( حدا ) أى يبين لي قوما أشفع فيهم كما إذا شفعه فيمن  
أخل بالصلاة أو الزكاة مثلا ( أدخلهم الجنة ) أى يدخلهم الله تعالى بسبب شفاعتي الجنة ( ثم أعود  
إليه ) جل وعلا ( فإذا رأيت ربي ) فيه تكرار رؤيته لربه تعالى في هذا اليوم المائل أكراما له  
لعل مقامه عنده جل وعلا ( مثله ) بالنصب مفعول لفعل مقدر أى أفعل مثل ما سبق من السجود  
ورفع الرأس وندائه برفع رأسك وقل يسمع وسل تعطه واشفع تشفع ( ثم أشفع فيحد لي حدا )  
بفتح ياء يحد والفاعل المستتر هو الله تعالى كأن يقول له شفعتك فيمن زنى أو شرب الخمر مثلا  
( فأدخلهم الجنة ) تقدم معناه في الجملة السابقة ( ثم أعود الثالثة ثم أعود الرابعة ) وفي كل مرة يقال  
له ما قبل له في المرة الأولى ويشفع في القدر الذى حد الله له ( فأقول ما بقى في النار إلا من حبسه



(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب التفسير  
في أول

الْقُرْآنُ أَنْ وَجِبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ  
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

تفسير سورة  
البقرة في باب  
قول الله تعالى  
وعلم آدم  
الأسماء كلها  
وفي كتاب  
الرقاق في  
باب صفة  
الجنة والنار  
وفي كتاب  
التوحيد في  
باب قول  
الله تعالى .  
لا خلقت  
بيدي .  
وأخرجه مسلم  
في كتاب  
الإيمان بكسر  
الهمزة في  
باب اثبات  
الشفاعة  
وأخرج  
الموحدين من  
النار بثلاث  
روايات بأسانيد

القرآن ( أى حكم بحبسه أبدا (ووجب عليه الخلود) وهم الكفار وقوله حبسه القرآن  
قال فيه أبو عبد الله البخارى يعنى قول الله تعالى خالدين فيها \* واستشكل سياق  
هذا الحديث من جهة كون المطلوب الشفاعة للاستراحة من موقف العرصات لما  
يحصل لهم من ذلك الكرب الشديد لالاخراج من النار \* وأجيب بأنه قد انتهت  
حكاية الراحة عند لفظ فيؤذن لى وما بعده زيادة على ذلك وأجيب أيضا بأن المراد  
بالنار الحبس وما يكون منه من الشدة ودنو الشمس الى رؤوسهم وحرها والجحيم  
بالعرق وبالحروج الخلاص منها . وقال الطيبي لعل المؤمنين صاروا فرقتين فرقة سيق  
بهم الى النار من غير توقف وفرقة حبسوا في المحشر واستشفعوا به صلى الله عليه  
وسلم وخلصهم مما هم فيه وأدخلهم الجنة ثم شرع في شفاعة الداخلين النار زمرا  
بعد زمر كما دل عليه قوله فيجد لى حدا فاختصر الكلام \* وقولى واللفظ له أى  
للبخارى وأما مسلم فلفظه \* يجمع الله الناس يوم القيامة فيهمون لذلك وقال ابن  
عبيد فيهمون لذلك فيقولون لو استشفعنا على ربنا حتى يريحنا من مكاننا هذا قال  
فيأتون آدم صلى الله عليه وسلم فيقولون أنت آدم أبو الحلق خُلقك الله يديه وفتح  
فيك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك اشفع لنا عند ربك حتى يريحنا من  
مكاننا هذا فيقول لست هنا كم فيذ كر خطيئته التى أصاب فيستجيبى ربه منها ولكن  
اثنو نوحا أول رسول بعثه الله تعالى قال فيأتون نوحا فيقول لست هنا كم فيذ كر  
خطيئته التى أصاب فيستجيبى ربه منها ولكن اثنوا إبراهيم الذى اتخذه الله خليلا  
فيأتون إبراهيم عليه السلام فيقول لست هنا كم ويذ كر خطيئته التى أصاب فيستجيبى  
ربه منها ولكن اثنوا موسى عليه السلام الذى كله وأعطاه التوراة قال فيأتون موسى فيقول  
لست هنا كم فيذ كر خطيئته التى أصاب فيستجيبى ربه منها ولكن اثنو عيسى روح الله  
وكلمته فيأتون عيسى روح الله وكلمته فيقول لست هنا كم ولكن اثنوا محمدا صلى الله عليه وسلم  
عبدا قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأتونى فأستأذن  
على ربي فيؤذن لى فاذا أثار أيتهم وقعت ساجدا فيدعنى ما شاء الله أن يدعنى فيقال يا محمد ارفع  
رأسك قل يسمع سل تعطه اشفع اشفع فأرفع رأسى فأحمد ربي بتحميد يعلمني ربي ثم اشفع فيجد  
لى حدا فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة ثم أعود فأقع ساجدا فيدعنى ما شاء الله أن يدعنى

ثم يقال لى ارفع رأسك يا محمد قل يسمع سل تعطه اشفع اشفع فأرفع رأسى فأحمد ربى بتحמיד  
يعطيه ثم أشفع فيجد لى حدا فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة قال فلا أدرى فى الثالثة أو فى  
الرابعة قال فأقول يارب ما بقى فى النار إلا من حبسه القرآن أى وجب عليه الخلود \* وهذا الحديث من  
أحاديث الشفاعة الكبرى المتواترة وقد أخرجه النسائى فى التفسير من سننه وابن ماجه فى الزهد من  
سننه وأخرجه أحمد وأخرجه ابن خزيمة وأخرجه الحاكم من رواية ابن مسعود والطبرانى من  
حديث عبادة بن الصامت ولابن أبى شيبة من حديث سلمان الفارسى وأخرجه الترمذى من  
حديث العلاء بن يعقوب عنه ومن حديث أبى سعيد وعند كل منهم ما ليس عند الآخر  
وقد تقدم لنا مثل هذا الحديث من رواية أبى هريرة فيما اتفق عليه الشيخان فى الجزء الأول فى  
حرف الهمزة وأوله \* أنا سيد الناس يوم القيامة وهل تدرون مم ذلك يجمع الله الأولين والآخرين  
فى صعيد واحد الخ . وقد تقدم الكلام على حديث الشفاعة وتواتره فى كتابنا هذا عند حديث  
\* من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار \* ويستفاد من حديث المتن أمور . منها الرد على  
المعتزلة فى نفيهم الشفاعة لأهل الكبار . ومنها بيان أفضلية نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على  
جميع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وعلى جميع الخلق لأن الرسل والأنبياء والملائكة أفضل ممن  
سواهم وقد ظهر فضله فى هذا المقام عليهم جميعا . قال القرطبى ولو لم يكن فى ذلك الا الفرق بين من  
من يقول نفسى نفسى وبين من يقول أمتى أمتى لسكان كافيا . ومنها تفضيل الأنبياء فى هذا الحديث  
على من لم يذكر فيه لتأهلهم لذلك المقام العظيم دون غيرهم . وقد قيل انما اختص المذكورون بذلك  
لمزايا أخرى لاتعلق بالتفضيل ككون آدم والد الجميع ونحو ذلك من التوجيهات . ومنها أن من  
طلب من كبير أمرا مهما ينبغى له أن يقدم بين يدى سؤاله وصف المسؤل بأحسن صفاته وأشرف  
مزايه ليكون ذلك أدعى لإجابة سؤاله قاله الحافظ ابن حجر ( وأقول ) هذه الحالة هى المعهودة فى  
الدنيا الآن وكان ينبغى أن يقال ومنها أن عادات الناس فى الدنيا تبقى مستصعبة معهم فى الآخرة فلا  
ينسونها بطول مدة البرزخ لاستعمالهم هنا الثناء على المسؤلين قبل سؤالهم وهم فى الآخرة . ومنها  
أن المسؤل اذا لم يقدر على تحصيل ما سئل يعتذر بما يقبل منه ويدل على من يظن أنه يكفل فى القيام  
بذلك الشيء فالدال على الخير كفعله وأنه يثنى على المدلول عليه بأوصافه المقتضية لأهليته ويكون  
ذلك أدعى لقبول عذره فى الامتناع لأن كلا من هؤلاء الأنبياء عليهم الصلاة والسلام اعتذر بعذر  
يقبل منه ودل على من يظن قيامه بالشفاعة وأثنى عليه بأوصافه المقتضية لأهليته لها . ومنها أن  
ما نسب الى الأنبياء من الخطايا فى باب التواضع لأن حسنات الأبرار سيئات المقربين والانفجيع الأنبياء  
عليهم الصلاة والسلام مقطوع بعصمتهم مطلقا . وهذا وإن لم يكن ظاهرا من نص هذا الحديث فقد  
اتفق عليه أهل الحق فى معناه واعتراف الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بما ظاهره يشبه الخطايا ليس  
الا من باب التواضع والكمال . ومنها العمل بالعام قبل البحث على الخصوص اخذنا من قصة نوح

## ١٠٥٦ يُحْشَرُ (١) النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حُفَاةً عُرَاةً غُرُلًا

عليه الصلاة والسلام في طلبه نجاه ابنه تمسكا بعموم أهلك. وقد يتمسك به من يرى وجوب البحث عن مخصص العام قبل العمل به وهذا هو الراجح وهو الذي أشار اليه صاحب مرتقي الوصول الى الضروري من علم الأصول بقوله :

والأخذ بالعموم قبل البحث عن \* مخصص مما به المنع اقترن

ومنها أن الناس يوم القيامة يستصحبون حالهم في الدنيا من التوصل إلى الله تعالى في حوائجهم بأنبيائهم والباعث على ذلك الألهام الذي يلقيه الله في قلوبهم كما دل عليه قوله في صدر الحديث فيلمون لذلك ( وفي هذا التوصل المستصحب ) أقوى دليل لجواز التوصل بالأنبياء والصالحين وهم في قبورهم استصحابا لأصل الجواز كما استصحب جواز ذلك في يوم القيامة . ومن المعلوم أنه ليس للتوصل به المحض جاهه عند الله تعالى والموت لا يزيل الجاه عند الله تعالى عن تفضل الله عليه به . ومنها اظهار حكمة انبان الناس الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قبل نبينا صلى الله عليه وسلم التي هي اظهار فضله باختصاصه بهذا المقام المحمود إذ لو أتوه أولا مآظير للناس أن هذا المقام مخصص به كما أشرنا له سابقا ثرا ونظما ( وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء في حرف الهاء عند حديث \* هو عليها صدقة الخ بيسط وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يحشر الناس يوم القيامة ) بضم الياء التحتية مبنيًا للمفعول أى يجمع الله الناس يوم القيامة فالحشر هو الجمع في الآخرة ( حفاة ) بضم الحاء المهملة وتخفيف الفاء جمع حاف أى بلاخف ولا نعل ( عراة ) بضم العين المهملة جمع عار \* واستشكل ظاهر هذا الحديث بحديث أبى سعيد المروى عند أبى داود وصححه ابن حبان أنه لما حضره الموت دعا بنياب جدد فلبسها وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول \* ان الميت يبعث في ثيابه الذى يموت فيها \* وأجيب بالجمع بينهما بأنهم يخرجون من القبور بأنوابهم التي دفنوا فيها ثم تتأثر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة \* فان قيل ان مقام تكريمه الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يقتضى أن لا يصيبهم ما أصاب غيرهم من العرى مع أن حديث أول من يكسى إبراهيم بشر بعموم ما دل عليه هذا الحديث فيدخلون في عمومهم \* فالجواب أن إبراهيم عليه الصلاة والسلام يكسى في حين خروجه من القبر وكذلك غيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وبعض أهل العلم حل ما دل عليه هذا الحديث على العمل بكفوله تعالى ولباس التقوى ومن المعلوم كون الأنبياء عليهم الصلاة والسلام متصفين بلباس التقوى دائما في الدنيا والآخرة ( غرلا ) بضم الغين المعجمة وإسكان الراء جمع أغرل

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الرقاق فى باب كيف الحشر ومسلم فى كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها الخ فى باب فناء الدنيا وبيان الحشر يوم القيامة بروايتين باسنادين

« قَالَتْ عَائِشَةُ » قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ النَّسَاءُ وَالرِّجَالُ جَمِيعًا يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ قَالَتْ يَا عَائِشَةُ الْأَمْرُ أَشَدُّ مِنْ أَنْ يَنْظُرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

وهو الأغاف والفرلة الغافة هى بالعين المعجمة وبالقاف وهى الجلدة التى ترال فى الختان والمعنى أنهم يحشرون غير مخنونين والقصد أنهم يحشرون كما خلقوا أولاً ولا يفقدون شيئاً حتى الفرلة تكون معهم قاله القاضى عياض وهو يدل على أن من فقد منه عضو من أعضائه أو حاسة من حواسه كالسمع والبصر رجع اليه فى القيامة ويدل لذلك قول الحافظ ابن عبد البر يحشر الآدمى عارياً ولكل من الأعضاء ما كان له يوم ولد فمن قطع منه شئ يرد اليه حتى الألف اه أى فترد اليه قلته وهذا ظاهر من قوله تعالى « كما بدأنا أول خلق نعيده » (تنبيه) لا تلتقى اللام مع الراء فى كلمة الا فى أربع: أرل اسم جبل وورل اسم حيوان وحرل ضرب من الحجارة والفرلة قاله أبو هلال السكرى. وزاد غيره هرل ولد الزوجة ويرل الديك الذى يستدبر بعقه (قالت عائشة) أم المؤمنين رضى الله عنها (قلت يا رسول الله) عليك الصلاة والسلام (النساء والرجال جميعاً ينظر بعضهم الى بعض) فيه أن النساء يدخلن فى الضمير المذكور فى قولها بعضهم وكأنه للتغليب ووقع فى رواية أبي بكر بن أبى شيبة بعد قوله حفاة عراة قلت والنساء قال والنساء (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا عائشة الأمر) أى أمر القيامة وهو لها (أشد من أن ينظر بعضهم إلى بعض) وأخرج النسائى والحاكم عن عائشة قلت يا رسول الله فكيف بالعمورات قال لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وللترمذى والحاكم من طريق عثمان بن عبد الرحمن القرظى قرأت عائشة \* ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة . فقالت واسوأنا الرجال والنساء فيحشرون جميعاً ينظر بعضهم إلى سواة بعض فقال لكل امرئ الآية وزاد لا ينظر الرجال الى النساء ولا النساء الى الرجال شغل بعضهم عن بعض ولابن أبى الدنيا من حديث أنس قال سألت عائشة النبى صلى الله عليه وسلم كيف يحشر الناس قال حفاة عراة قالت واسوأنا قال قد نزلت على آية لا يضرك كان عليك ثياب أولاً

١٠٥٧ يُحْشَرُ<sup>(١)</sup> النَّاسُ عَلَى ثَلَاثِ طَرَائِقَ رَاغِبِينَ رَاهِبِينَ وَاثْنَانِ عَلَى بَعِيرٍ  
وَتَلَاثَةٍ عَلَى بَعِيرٍ وَأَرْبَعَةٍ عَلَى بَعِيرٍ وَعَشْرَةٍ عَلَى بَعِيرٍ وَتَحْشُرُ بَقِيَّتَهُمْ

لكل امرئ الآية وفي حديث سودة عند البيهقي والطبراني نحوه \* وقد تقدم في هذا الجزء في صدر حديث ابن عباس رضى الله عنهما ما هو بمعنى حديث عائشة هنا وهو قوله صلى الله عليه وسلم \* بأبنا الناس انكم تحشرون الى الله حفاة عراة غرلا الح . وقد تقدم في شرحه ما هو من تمة البحث هنا \* وقول واللفظ له أى لسلم . وأما البخارى فلفظه \* تحشرون حفاة عراة غرلا قالت عائشة فقلت يا رسول الله الرجال والنساء ينظر بعضهم الى بعض فقال الأمر أشد من أن يهمهم ذاك . والكاف في ذاك بالكسر لأنه خطاب لعائشة رضى الله عنها ( تنبيه ) يتعين على من وقفه الله تعالى وأكرمه بالايمان باليوم الآخر وأهواله الشديدة المانعة للنظر للعورات أن يلزم نفسه غض بصره عن نظر عورات ساء هذا الزمان الكاسيات العاريات المتبرجات امثالا لقوله تعالى « قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم » الآية فعى الله تعالى أن ينجى من عض بصره عن نظر هذه العورات المبتذلة من أهوال اليوم الآخر المانعة لنظرها فيه نسئله تعالى التوفيق والاعانة التامة على غض أبصارنا عن نظر المحرمات وأن يحفظ لنا أبصارنا وبصائرنا ويقينا جميع الفتن والمصائب والآفات . انه تعالى سميع محيب \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الجنائز والتفسير من سننه وابن ماجه في الزهد من سننه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يحشر الناس ) بضم الباء التحتية من يحشر مبني للمفعول أى يحشر الله الناس قبيل يوم القيامة الى الشام ( على ثلاث طرائق ) أى ثلاث فرق . ومنه قوله تعالى « كنا طرائق قدا » أى كنا فرقا مختلفة الأهواء \* ثم أشار الى الفرقة الأولى بقوله ( راغبين راهبين ) بغير واو في نسخة للبخارى وهى الموافقة لرواية مسلم . وفي نسخة وراهبين بالواو \* وقوله راغبين أى راجين وراهبين أى خائفين بنصبهما على البدلية من طرائق وهما الفرقة الأولى وهذه الفرقة هى التى اغتنمت الفرصة وسارت على فسحة من الظهر ويسرة من الزاد راغبة فيما تستقبله راهبة فيما تستديره . ثم أشار الى الفرقة الثانية بقوله ( واثنان على بغير وتلاثة على بغير وأربعة على بغير وعشرة على بغير ) باثبات الواو فى الأربعة فى لفظ البخارى كما فى اليونانية وفرعها وكذلك فى رواية مسلم . وقال الحافظ ابن حجر بالواو فى الأول فقط ولم تذكر فى الحديث الحسة والسة الى العشرة اكتفاء بما ذكر . ثم أشار الى الفرقة الثالثة بقوله ( وتحشر ) بالتاء الفوقية فى نسخة للبخارى وهى رواية مسلم . وفى رواية للبخارى بإلقاء التحتية ( بقيتهم ) بالنصب مفعول

(١) أخرجه البخارى في كتاب الرقاق في باب كيف الحشر. ومسلم في كتاب الجنة وصفتها نعيمها وأهلها في باب فناء الدنيا وبيان الحشر يوم القيامة .

النَّارُ تَقِيلُ مَعَهُمْ حَيْثُ قَالُوا وَتَبَيَّتْ مَعَهُمْ حَيْثُ بَاتُوا وَتَصْبَحُ مَعَهُمْ حَيْثُ أَصْبَحُوا وَتَمْسِي مَعَهُمْ حَيْثُ أَمْسَوْا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)

وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

مقدم على الفاعل الذى هو ( النار ) وتقديم المفعول على الفاعل قد يجاء به على خلاف الأصل كما أشار اليه ابن مالك في ألفيته بقوله :

وقد يجاء بخلاف الأصل \* وقد يجى المفعول قبل الفعل

والمراد بالنار هنا نار الدنيا لا نار الآخرة . وقيل نار الفتنة وليس المراد بها نار الآخرة قال الطيبي لقوله وتحشر بقيتهم النار فان النار هى الحاشرة ولو أريد ذلك المعنى لقال الى النار واقلوه ( تقيل ) بفتح المثناة الفوقية وكسر القاف مضارع قال من القيلولة أى تستريح ( معهم حيث قالوا ) أى سكنوا فى وقت القيلولة ( وتبيت ) من البيات ( معهم حيث باتوا وتصبح ) بضم المثناة الفوقية من أصبح الرباعى ( معهم حيث أصبحوا وتمسى ) بضم المثناة الفوقية من أمسى الرباعى ( معهم حيث أمسوا ) وقوله تقيل معهم حيث قالوا الخ مستأنف لبيان ما قبله من الكلام فان الضمير فى تقيل راجع الى النار الحاشرة . ويحتمل فى النار أن تكون نار الفتنة كما قال تعالى « كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله » فتكون مجازية ولا تتمتع ارادة النار الحقيقية وهى التى تخرج من عدن . فى حديث حذيفة بن أسيد بفتح المهملة عند مسلم المذكور فيه الآيات السكائة قبل يوم القيامة كطلوع الشمس من مغربها وفيه وآخر ذلك نار تخرج من فعر عدن ترحل الناس . وفى رواية له تطرد الناس الى حشرهم . وفى حديث رواه الترمذى والنسائى بسند قوى انكم تحشرون ونحنا بيده نحوالشام رجالا وركباناً وتحشرون على وجوهكم . وعند أحمد بسند لا بأس به حديث . ستكون هجرة بعد هجرة وينحاز الناس الى مهاجر ابراهيم ولا يبقى فى الأرض الا شرارها تلفظهم أرضهم وتحشرون النار مع القردة والخنازير تبيت معهم اذا باتوا وتقيل معهم اذا قالوا وقد أخرج أحمد والنسائى والبيهقى . عن أبى ذر قال حدثنى الصادق المصدوق ان الناس يحشرون على ثلاثة أفواج . فوج طاعمين كاسين راكين . وفوج يمشون . وفوج تسحبهم الملائكة على وجوههم الحديث . وفيه

## ١٠٥٨ يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَرْضٍ بَيْضَاءَ عَفْرَاءَ

أنهم سألوا عن السبب في مشي المذكورين فقال يلقي الله الآفة على الظهر حتى لا يبقى ذات ظهر حتى إن الرجل ليعطى الحديقة المعجبة بالشارف ذات القتب أى يشتري الناقة المسنة لأجل ركوبها تحمله على القتب بالبستان الكريم لهوان القفار الذى عزم على الرحيل عنه وعزة الظهر الذى يوصله الى مقصوده وهذا لائق بأحوال الدنيا كما هو ظاهر حال الفسطانى \* استشكل قوله فيه يوم القيامة أى في حديث أبى ذر هذا \* وأجب بأنه مؤول على أن المراد بذلك أن يوم القيامة يعقب ذلك فيكون من مجاز المجاورة ويتعين ذلك لما وقع فيه أن الظهر يقل لما يلقي عليه من الآفة وأن الرجل يشتري الشارف الواحدة بالحديقة المعجبة فان ذلك ظاهر جداً في أنه من أحوال الدنيا لا بعد البعث ومن أين للذين يبعثون بعد الموت حفاة عراة حداثى يدفعونها في الشوارف. ومال الخليمى وغيره الى أن هذا الحشر يكون عند الخروج من القبور وجزم به الغزالي وذهب اليه التوريشى في شرح المصاييح له وأشبع الكلام في تقريره بما يطول ذكره اهـ ( قال مفيدہ وفقہ اللہ تعالیٰ ) یبعد کل البعد کون هذا الحشر عند الخروج من القبور وان جزم به الغزالي وغيره لأنا لذى يكون عند الخروج من القبور هو حشر الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلا كما تقدم ذكره في الحديث الذى قبل هذا . وصرح فيه بيوم القيامة وهو مما اتفق عليه الشيخان أما حديث أبى ذر فلم يخرجاه وهو مؤول بما تقدم من كون يوم القيامة ذكر فيه بكونه يأتى بعده بقليل وقد جزم القاضي عياض بأن هذا الحشر المذكور في حديث يحشر الناس على ثلاث طرائق في الدنيا ولفظه \* هذا الحشر في الدنيا قبل القيامة وهو أحد الأشرار كما يأتى فيها وآخر . ذلك نار تخرج من قعر عدن ترحل الناس وفي رواية تطرد الناس الى محشرهم . وفي حديث لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز ويدل على أنها قبل يوم القيامة قوله تقيل معهم حيث قالوا وفي غير مسلم فاذا سمعتم بها فاخرجوا الى الشام كأنه أمر بسيقها قبل ازعاجها لهم وقد قال الأزهري في قوله تعالى لأول الحشران الحشر الأول الى الشام هو اجلاء بنى النضير عن بلادهم والثاني للقيامة اهـ \* وقول واللفظه أى للبغارى . وأما مسلم فلفظه كلفظه الا في تقديم جملة \* تبيت معهم حيث باتوا على جملة . وتقيل معهم حيث قالوا . لا غير . ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث \* من يبسط رداءه يبسط وقد تقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يحشر الناس يوم القيامة ) لفظ يحشر بضم التحتية مينا للمفعول والناس نائب فاعل أى يحشر الله الناس يوم القيامة وهو اليوم الآخر ( على أرض بيضاء عفراء )

(١) أخرجه البخارى في كتاب الرقاق في باب يقبض الله الأرض يوم القيامة \* وأخرجه مسلم في كتاب صفات المنافقين وأحكامهم في باب البعث والنشور وصفة الأرض يوم القيامة

كَقَرُصَةٍ النَّقِيِّ لَيْسَ فِيهَا عِلْمٌ لِأَحَدٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)

وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

بفتح العين المهملة وسكون الفاء بعدها واء فألف ممدودة فهمزة أى أرض يبضاء ليس بياضها بالناصع بل هو الى الحمرة وقال ابن فارس عفراء خالصة البياض (كقرصة) أى خبز (النق) أى الدقيق النقي من الغش والنخالة وهو الدقيق الحواري (ليس فيها) أى فى الأرض المذكورة (علم) بفتح العين واللام (لأحد) أى ليس بها علامة سكنى أو بناء أو أثر لأحد يستدل بها على الطريق مثلاً قال القاضي عياض أى ليس فيها علامة سكنى ولا أثر ولا شئ من العلامات التى يهتدى بها فى الطرقات كالجلجل والصخرة البارزة . وفيه إشارة الى أن أرض الدنيا ذهبت وانقطعت العلاقة منها وعند الطبرى من طريق سنان بن سعد عن أنس مرفوعاً بيد الله الأرض بأرض من فضة لم يعمل عليها الخطايا وعن على موقوفا نحوه ومن طريق ابن أبى نجيم عن مجاهد أرض كأنها فضة والسموات كذلك وعند عبد من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة قال بلغنا أن هذه الأرض يعنى أن أرض الدنيا تطوى والى جنبها أخرى يحفر الناس منها إليها . والحكمة فى ذلك كما فى بهجة النفوس أن ذلك اليوم يوم عدل وظهور حقى فاقضت الحسكة أن يكون المحل الذى يقع فيه ذلك ظاهراً عن عمل المعصية والظلم وليكون تحلى الله تعالى على عباده المؤمنين على أرض تليق بعظمته ولأن الحكم فيه إنما يكون لله وحده فناسب أن يكون المحل خالصاً له وحده اه \* وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه \* يحشر الناس يوم القيامة على أرض يبضاء عفراء كقرصة نقى قال سهل أو غيره ليس فيها معلم لأحد \* وقوله معلم بفتح الميم واللام بينهما عين مهملة ساكنة أى علامة (وأما راوى الحديث) فهو سهل بن سعد الساعدي وقد تقدمت ترجمته فى هذا الجزء فى حرف الياء عند حديث . ياأبا بكر مامنعك أن تثبت اذ أمرتك الخ وتقدمت الاحالة عليها قبل هذا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .



١٠٥٩ يُخَرَّبُ الْكَعْبَةَ ذُو السُّوَيْقَتَيْنِ مِنَ الْحَبْشَةِ (رَوَاهُ) (١) أَخْرَجَهُ  
 الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ  
 اللَّهِ ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يخرب الكعبة ) بضم الياء وفتح الحاء المعجمة  
 وتشديد الراء المكسورة أى يقلعها حجرا حجرا كما فى حديث ابن عباس عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم أنه قال كَأَنَّى بِهِ أَسْوَدُا فُجِحَ يَقلعها حجرا حجرا . ومثله فى  
 حديث عائشة والكعبة مفعول لفعل يخرب وفاعله قوله عليه الصلاة والسلام ( ذو  
 السويقتين من الحبشة ) بضم السين وفتح الواو ثنية سوقية وهى مصغر الساق وإنما  
 ألحق بها التاء فى التصغير لأنها أى الساق مؤنثة والتصغير للتحقير وإنما صغر لأن فى  
 سيقان الحبشة دقة . فالمراد الاخبار بأنها يخربها رجل ضعيف من الحبشة فن للتبويض  
 والحبشة نوع من السودان . ولا ينافى هذا قوله تعالى « أولم يروا أنا جعلنا حرما  
 آمنا الخ » لأن الأمن باق للحرم الى قرب القيامة وخراب الدنيا فحينئذ يأتى ذو  
 السويقتين فيخربها . قال الشيخ زكريا الأنصارى فى شرح البخارى قيل وتخرب  
 الكعبة يكون فى زمن عيسى عليه الصلاة والسلام وقيل بعد موته وهو الصحيح اهـ  
 وقد روى ابن الجوزى عن حذيفة حديثا طويلا مرفوعا فيه وخراب مكة من الحبشة  
 على يد حبشى أفجع السابقين أزرق العينين أفطس الأنف كبير البطن معه أصحابه  
 ينقضونها حجرا حجرا ويتناولونها حتى يرموا بها يعنى الكعبة الى البحر وخراب  
 المدينة من الجوع واليمن من الجراد. وذكر الحليى أن خراب الكعبة يكون فى  
 زمن عيسى عليه الصلاة والسلام وأن الصريح يأتى بأن ذا السويقتين قد سار الى  
 البيت يهدمه فيبعث اليه عيسى عليه الصلاة والسلام طائفة بين الثمان الى التسع وقال  
 الفرطى يكون بعد رفع القرآن من الصدور والمصاحف وذلك بعد موت عيسى عليه  
 الصلاة والسلام فى الأرض وهو الصحيح \* وقد ورد فى تخريب الكعبة أحاديث .  
 منها ما رواه أبو داود الطيالسى بسند صحيح . يبايع لرجل بين الركن والمقام وأول  
 من يستحل هذا البيت أهله فإذا استعملوه فلا تسأل عن هلكة العرب ثم تحيى  
 الحبشة فيخربونه خرابا لا يعمر بعده وهم الذين يستخرجون كنزه . ومنها ما رواه  
 أبو داود من حديث عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم . أتركوا الحبشة

البخارى فى  
 كتاب الحج  
 فى باب قول  
 الله تعالى جعل  
 الله الكعبة  
 البيت الحرام  
 قياما للناس  
 والشهر الحرام  
 الآية . وفى  
 باب هدم  
 الكعبة \*  
 وأخرجه  
 مسلم فى كتاب  
 الفتن فى باب  
 لا تقوم الساعة  
 حتى يمر الرجل  
 بقبر الرجل  
 فيتمنى أن  
 يكون مكان  
 الميت من  
 البلاء ثلاث  
 روايات .

١٠٦٠ يَخْرُجُ <sup>(١)</sup> مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنْ  
الْخَيْرِ مَا يَرِنُ شَعِيرَةً ثُمَّ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ فِي

ما تركوكم فانه لا يستخرج كنز الكعبة إلا ذو السويقتين من الحبشة . ومنها ما رواه أحمد من حديث  
ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرب الكعبة ذو  
السويقتين من الحبشة ويسلب حليها ويجرداها من كسوتها الحديث الى غير ذلك من الأحاديث قال ابن  
الجوزى \* فان قيل . ما السر في حراسة الكعبة من القيل ولم تحرس في الاسلام مما صنع بها  
الحجاج والقرامطة وذو السويقتين \* . فالجواب أن حبس القيل كان من أعلام النبوة لسيدنا رسول  
الله صلى الله تعالى عليه وسلم ودلائل رسالته لتأكد الحجة عليهم بالإدلة التي شوهدت بالبصر قبل  
الأدلة التي ترى بالبصائر اه . وقد تقدم ماهو كالجواب لما أشار اليه ابن الجوزى في هذا الكلام  
وهو ماسقناه من أن عدم أمن الحرم في قرب الساعة انما وقع لارادة الله تعالى خراب الدنيا ولا  
بدمنه لمصير أهل الاسلام الى الجنة دار الكرامة جعلنا الله ومن نحبه من أهلها ومتعنا فيها بالنظر  
الى ربنا جل وعلا . ومصير أهل الكفر الى النار دار الاهانة أعاذنا الله تعالى منها ومن الكفر وكله  
يجر اليه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الحج وفي التفسير من سننه ( وأما  
راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث \*  
ببسط رداءه الخ مطولة وتقدمت الاحلة عليها مرامراً وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى الى سواء الطريق .  
(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يخرج من النار ) بفتح الياء المثناة التحتية وضم الراء بعد سكون  
الحاء المعجمة مبنيًا للفاعل الذى هو لفظة من . ويروى يخرج بضم أوله مع فتح الراء مبنيًا للمفعول  
ويؤيده قوله في الرواية الأخرى أخرجوا مبنيًا للمفعول وبالضبط الأول رواه الجمهور ( من قال  
لا إله إلا الله ) مع محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم معتقداً معنى ذلك جازماً به فقوله لا إله إلا الله  
المراد به مجموعهما فاكثني بالجزء الأول لأنه صار علماً للكل كما يقال قرأت قل هو الله أحد أى  
قرأت كل السورة وجملة من قال في محل رفع على الوجهين أما على الوجه الأول فهي فاعل وأما  
على الثانى فهي مفعول ناب عن الفاعل وكامة من موصولة وجملة قال صحتها ولا إله إلا الله مقول  
القول ( وكان في قلبه من الخير ) زيادة على أصل التوحيد والجملة حالية ( ما يرن شعيرة ) أى ما  
يعدها والشعيرة واحدة الشعير . وفي الحديث اطلاق الخير على الايمان لأنه المراد من قوله من الخير كما  
دلت عليه روايات أخرى والخير في الحقيقة ما يقرب العبد الى الله تعالى وما ذلك الا الايمان ( ثم  
يخرج من النار من قال لا إله إلا الله ) تقدم ضبط هذه الجملة ومعناها في نظيرتها السابقة ( وكان في

قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ بُرَّةً ثُمَّ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ ذَرَّةً (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)  
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

قلبه من الخير ( أى الايمان ) مايزن برة ( بضم الموحدة وتشديد الراء المفتوحة وهي حبة القمح ومفتضاه أن وزن البرة دون وزن الشعيرة لأنه قدم الشعيرة ثم عطف عليها البرة ثم وكذلك هي في بعض البلاد ( ثم يخرج من النار من قال لا إله إلا الله ) تدم معناه وضبطه في شرح الجملة الأولى ( وكان في قلبه من الخير ) أى الايمان ( مايزن ذرة ) بفتح اللججة وتشديد الراء المفتوحة واحدة الذر وهو النبل الصغار أو الهباء الذى يظهر في عين الشمس أى شعاعها مثل رموس الابري وروى عن ابن عباس أنه قال اذا وضعت كفك في التراب ثم تقضتها فالساقط هو الذر ويقال ان أربع ذرات وزن خردلة . وقد أخرج البخارى في أواخر كتاب التوحيد من صحيحه عن أنس مرفوعا أدخل الجنة من كان في قلبه خردلة ثم من كان في قلبه أدنى شئ وهذا معنى الذرة \* ولفظ البخارى كلفظ مسلم في جميع هذا الحديث الا في قوله في الجملة الأخيرة مايزن من الخير ذرة \* فانه يخالف للفظ مسلم اذ لفظه \* وكان في قلبه من الخير مايزن ذرة \* كما في المجملتين السابقتين \* واعلم أن الاقرار بالشهادتين لا بد منه في التوحيد فلذلك أعاده في الحديث في كل مرة . وحكم النطق بالشهادتين مبسوط في علم الكلام وعلم الفروع ثرا ونظما فلا نطيل به هنا \* ويستفاد من هذا الحديث أمور . منها نقصان الايمان وزيادته وقد استدلل البخارى به على نقصان الايمان لأنه يكون لواحد وزن من شعيرة وهي أكبر من البرة والبرة أكبر من الذرة فدل على أنه يكون للشخص القائل لا إله إلا الله قدر من الايمان لا يكون ذلك القدر القائل آخر وقال الكرماني لا يختص بالنقصان بل يدل على الزيادة أيضا . ومنها دخول عصاة الموحدين النار أعادنا الله ومن نجهب منها ومن جميع مايعر اليها . ومنها أن صاحب الكبيرة من الموحدين لا يكفر بفعلها ولا يخلد في النار . ومنها أنه لا يكفى في الايمان معرفة القلب دون النطق بالكلمة ولا النطق بها من غير اعتقاد معناها \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في صفة جهنم من سننه وقال حسن صحيح ( وأما راوى الحديث ) فهو

(١) أخرجه البخارى في كتاب التوحيد في باب قول الله تعالى لما خلقت بيدي في آخر حديث الشفاعة الطويل باسناده المتصل الى أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرجه في كتاب الايمان بكسر الهززة في باب زيادة الايمانات وقصانه \* وأخرجه مسلم في كتاب الايمان بكسر الهززة أيضا في باب اثبات الشفاعة واخراج الموحدين من النار بأسانيد

١٠٦١) يَدْخُلُ<sup>(١)</sup> أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى  
أَخْرَجُوا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ

أنس بن مالك رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وقد تقدمت لنا الاحالة عليه قبل هذا غير مرة . وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى الى سواء الطريق .

( ١ ) قوله صلى الله عليه وسلم ( يدخل أهل الجنة الجنة ) يدخل أهل الجنة الجنة فعل وفاعل ومفعول به فالفاعل لفظة أهل وهى مضافة الى الجنة والجنة الثانية بالنصب لأنه مفعول به وانما عبر بالمضارع الخالى عن سين الاستقبال المتحضر للحال والواقع أن الدخول سيقع فى الاستقبال جعلنا الله ومن نخبه من أهله لتحقيق وقوعه لوعده الله تعالى به فى القرآن لكل من أطاع الله تعالى ورسوله ( وأهل النار ) بالرفع فاعل يدخل المحذوف الدال عليه ماقبله أى ويدخل أهل النار ( النار ) بالنصب مفعول به أعادنا الله تعالى منها بجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهل بيته الطاهرين ( ثم ) بعد دخول كل من الفريقين الى مقره فى الدار الباقية \* فريق فى الجنة وفريق فى السعير . وثم الهملة والترتيب كما هو معلوم ( يقول الله تعالى ) وفى رواية عز وجل أى يقول للملائكة ( أخرجوا ) بهيئة قطع مفتوحة فعل أمر من الاخراج وفى رواية زيادة من النار وهى رواية الأصبلى ( من ) بفتح الميم أى الذى ( كان فى قلبه ) زيادة على أصل التوحيد لما فى الرواية الأخرى أخرجوا من قال لا إله إلا الله وعمل من الخير مايزن ذرة ( مثقال حبة ) لفظ مثقال اسم كان لتوسط خبرها الذى هو الجار والمجرور أى من كان فى قلبه مقدار حبة زائدا على أصل التوحيد كما بيناه والحبة بفتح الهاء واحدة الحب من الحنطة ونحوها كائنة تلك الحبة ( من خردل ) حاصل ( من إيمان ) صفة لثقال وتنوينه للتقليل والتقليل هنا باعتبار الزيادة على مايكفى لا لأن الايمان ببعض مايجب الايمان به كاف وفى رواية من الايمان بالتعريف والمراد بقوله من خردل التمثيل فيكون عيارا فى المعرفة لافى الوزن حقيقة لأن الايمان ليس يجسم بل هو عرض فلا يوزن ولا يكال أو الحقيقة فيوزن الايمان كما صرح به فى خبر « وكان فى قلبه من الخير مايزن برة » بناء على أن الأعراض تجسم فتوزن \* وقد استنبط الغزالي من قوله \* أخرجوا من النار من كان فى قلبه مثقال حبة الخ نجاة من أيقن بالايمان وحل بينه وبين النطق به الموت وانما كان ناجيا لأنه عجز عن النطق والعاجز عنه بعد كمن نطق به أى بالشهادة وان كان عدم نطقه بها عن اباء فهو كافر والعياذ بالله تعالى وان كان عن غفلة فهو كالاباء أيضا كما حكاه القاضى عياض عن أهل مذهبننا . وقيل ليس كالاباء بل هو كالنطق وهو اختيار الشيخ أبى منصور ومذهب الجمهور .

فَيَخْرُجُونَ مِنْهَا قَدْ أُمُودُوا فَيَلْقَوْنَ فِي نَهْرِ الْحَيَاةِ أَوْ الْحَيَاةِ فَيَنْبَتُونَ كَمَا  
تَنْبَتُ الْحَبَّةُ فِي جَانِبِ السَّيْلِ

وهذا التفصيل محله فيمن ولد بأرض الكفر أمان ولد في بلاد الاسلام فهو مؤمن ووجوب نطقه  
من قبيل وجوب الفروع فيصلى بتركه فقط وقد أشار صاحب المراسد لهذا التفصيل بقوله :

فان يكن ذو النطق منه ما اتفق \* فان يكن عجزا يكن كن نطق  
وان يكن ذلك عن اباء \* فحكمه الكفر بلا امتراء  
وإن يكن لفظة فكلابا \* وذا الذي حكى عياض مذهبا  
وقيل كالنطق وللجمهور \* نسب والشيخ أبى منصور  
وذيل الأبيات

شيخ مشائخنا الشيخ أحمد بن محمد سالم الشقيطي اقلها مبينا أن محل هذا التفصيل انما هو فيمن ولد  
في أرض الكفر أما من ولد في أرض الاسلام فهو على ما ذكرناه قريبا فقال  
وذلك التفصيل قطعا عهدا \* تخصيصه بمن بكفر ولدا  
أما الذى ولد في الاسلام \* فهو مؤمن لدى الأعلام  
وجوب نطقه وجوب الفرع \* يصلى بتركه فقط في الشرع  
وكذلك ذيلها أخونا وشيخنا المرحوم ذو المناقب الشيخ محمد العاقب في نظمه لنوازل سيدى عبد  
الله العلوى فقال :

قال ومامر من التفصيل \* محله في الكافر الأصيل  
أما الذى بأرض الاسلام خلق \* فسلم في حقه النطق يحق  
ذكره الزرقاني والبناني \* سلمه في فتحه الرباني

( فيخرجون منها ) أى من النار أعادنا الله منها حالة كونهم ( قد اسودوا ) أى صاروا سودا كالحم  
من تأثير النار ولفظ مسلم فيخرجون منها حما قد امتحشوا الخ . ( فيلقون ) بضم الشاة التعتية  
مبينا للمفعول ( في نهر ) بسكون الهاء وبحرك كما في القاموس وغيره ( الحيا ) بالقصر أى المطر (أو  
الحياة ) بالثناة القوية آخره وهو النهر الذى من غمس فيه حي باذن الله تعالى . والشك من الراوى  
هل قال في نهر الحيا أو في نهر الحياة وظاهر الروايات أن الأولى الحياة وهو أنسب بمن تراد حياته  
( فينبتون ) بضم الموحدة ( كما تنبت الحبة ) بكسر الهاء المهملة وتشديد الموحدة وهي بزر العشب  
ويجمع على حبيب كقربة وقرب وقوله كما تنبت بضم الباء الموحدة أى كنبات الحبة وهي البقلة الخفاء  
أى الرجل بكسر الراء لأنها تنبت سريعا وال في لفظ الحبة للجنس أو للعيد ( في جانب السيل ) وقد  
( ٢٢ - زاد السلم - خامس )

(١) أخرجه البخارى في كتاب الايمان بكسر الهمزة في باب تفاضل أهل الايمان في الأعمال وفي كتاب الرقاق في باب صفة الجنة والنار أعادنا الله تعالى منها ورزقنا الجنة بغيره وكرمه بلفظ اذا دخل أهل الجنة الجنة الخ \* وأخرجه مسلم في كتاب الايمان بكسر الهمزة في أول باب اثبات الشفاعة واخراج الموحدين من النار بأسانيد لروايات الفاظها متقاربة في المعنى

اللَّهُ ﷻ

قيل إذا القيت فيه هذه الحبة وجرى عليها السيل ثبت في يوم وليلة بخلاف سائر الجيوب (ألم تر) هذا خطاب لكل من تتأتى منه الرؤية أى ألم تر يا مخاطب (أما تخرج) حالة كونها (صفراء) تسر الناظر وحالة كونها (ملتوية) أى منعطفة مثنية وهذا مما يزيد الرياحين حسنا فالتشبيه من حيث الاسراع والحسن . والمعنى أن من كان في قلبه مثقال حبة من الايمان يخرج من ذلك الماء نضراً متبخراً كخروج هذه الرياحنة من جانب السيل صفراء مثالية قال القسطلاني وحينئذ فيتعين كون أَل في الحبة للجنس فافهم \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* يدخل الله أهل الجنة الجنة يدخل من يشاء يرحمه ويدخل أهل النار النار ثم يقول انظروا من وجدتم في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فأخرجوه فيخرجون منها كما قد امتحشوا فيلقون في نهر الحياة أو الحيا فيلبثون فيه كما ثبت الحبة الى جانب السيل ألم تروها كيف تخرج صفراء ملتوية \* ويستفاد من هذا الحديث فوائد . الأولى أن فيه حجة لأهل السنة على المرجئة حيث علم منه دخول طائفة من عصاة المؤمنين النار إذ مذهبهم أنه لا يضر مع الايمان معصية فلا يدخل المعاصي النار \* الثانية أن فيه حجة على المعتزلة حيث دل على عدم وجوب تخليد المعاصي في النار بدليل اخراج من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان منها \* الثالثة أن فيه دليلا على تفاضل أهل الايمان في الأعمال \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في سننه وهو كقطعة من حديث الشفاعة الطويل وقد تقدم في الجزء الرابع في حرف النون وأوله . نعم هل تضارون في رؤية الشمس الخ من رواية أبي سعيد الحمري وتقدم أيضا في هذا الجزء من رواية أبي هريرة في حرف الهاء وأوله . هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ فقد ذكر معنى هذا الحديث الذى هو حديث المتن في حديثي أبي سعيد وأبي هريرة معاً (وأما راوى الحديث) فهو أبو سعيد الحمري رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء عند حديث \* ويح عمار تقتله الفئة الباغية الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

١٠٦٢ يُدْخِلُ اللَّهُ أَهْلَ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ <sup>(١)</sup> وَيُدْخِلُ أَهْلَ النَّارِ  
النَّارَ ثُمَّ يَقُومُ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ فَيَقُولُ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ لَمَوْتٌ  
وَيَا أَهْلَ النَّارِ لَمَوْتٌ كُلُّ خَالِدٍ فِيمَا هُوَ فِيهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup>  
وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
نفي حساب

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يدخل الله أهل الجنة الجنة ) لفظ الجنة الثاني بالنصب  
مفعول ثانٍ ليدخل الله ويدخل بضم أوله من أدخل الرابعى ( ويدخل أهل النار  
النار ) بضم أول يدخل كسابقه أى يدخل الله أهل النار النار أعادنا الله تعالى منها  
ومما يحير إليها فهذه الجملة اعرابها كاعراب التي قبلها ( ثم يقوم مؤذن بينهم ) لم اقف  
على اسمه ( فيقول يا أهل الجنة لاموت ) بالبناء على الفتح أى بعد بفتحكم ودخولكم  
الجنة جعلنا الله فى أعلى أهلها درجات ( ويأهل النار لاموت ) بالبناء على الفتح  
كالسابق ( كل ) أى كل من فريق الجنة وفريق النار أعادنا الله منها ( خالد فيها هو  
فيه ) جعلنا الله وأحبنا من يمر الى الجنة كالبرق الخاطف ويخلد فيها بجوارر رسول  
الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فى أعلى الفردوس اللهم آمين \* وقول واللفظ  
له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه \* يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ثم يقوم  
مؤذن بينهم يأهل النار لاموت ويأهل الجنة لاموت خلود \* وقوله خلود فى رواية  
البخارى بالرفع والتنوين مصدر اوجع خالد أى هذا الحال خلود أى مستمر أو أتم  
خالدون فى الجنة وقد أخرج البخارى حديثا بمعنى حديث المتن من رواية أبى هريرة  
رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يقال لأهل الجنة يأهل الجنة خلود  
لاموت ولأهل النار خلود لاموت . وقد تقدم فى المتن حديث بمعنى هذا الحديث وهو  
قوله صلى الله عليه وسلم \* يؤتى بالموت كهشة كبش أملح الخ ( تنبيه ) الأول  
من صفات أهل الجنة التي ينبغي للمؤمن أن يتنافس مع أهل الاسلام فيها ما أخرجه  
مسلم فى صحيحه من رواية أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم \* إن  
أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والتي تليها على أضواء كوكب درى  
فى السماء لكل امرئ منهم زوجتان اثنتان يرى مخ سوقهما من وراء اللحم وما فى  
الجنة أعزب . وأخرج أيضا من رواية أبى هريرة \* ان أول زمرة يدخلون الجنة  
على صورة القمر ليلة البدر والذين يلونهم على أشد كوكب درى فى السماء اضاءة

(١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب الرقاق  
فى باب  
يدخل الجنة  
سبعون الفا  
نفي حساب  
ومسلم فى  
كتاب الجنة  
وصفة نعيمها  
فى باب النار  
يدخلها  
الجبارون  
والجنة يدخلها  
الضعفاء

لا يبولون ولا يتفوطون ولا يمتخطون ولا يتفلون أمشاطهم الذهب ورشحهم المسك وبجامرهم الأولوة وأزواجهم المحور العين أخلاقهم على خلق رجل واحد على صورة أبيهم آدم ستون ذراعا في السماء وقوله الأولوة قال الأصمعي أراها فارسية عربية وهي العود الهندى الذى يتبخر به \* وأخرجه أيضا من روايته بنحو هذا اللفظ مرتين . وفي إحدى رواياته زيادة ولكل واحد منهم زوجتان يرى مخ ساقهما من وراء اللحم من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباغض قلوبهم قلب واحد يسبحون الله بكرة وعشيا والزوجتان من نساء الدنيا والثنية بالنظر الى أن أقل مالكل واحد منهم زوجتان وقيل بالنظر الى قوله تعالى جنتان وعينان فليتأمل . وأخرج مسلم أيضا من رواية جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول \* أن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ولا يتفلون ولا يبولون ولا يتفوطون ولا يمتخطون قالوا فما بال الطعام قال جشاء ورشح كرشح المسك يلهمون التسبيح والتحميد كما يلهمون النفس . وأخرج من رواية جابر أيضا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* يأكل أهل الجنة فيها ويشربون ولا يتفوطون ولا يمتخطون ولا يبولون ولكن طعامهم ذلك جشاء كرشح المسك يلهمون التسبيح والمجد كما يلهمون النفس ( الثانى ) قد ورد فى انعام الله تعالى على أهل الجنة بعد اكرامهم بالدخول فيها بأنواع النعيم احاديث كثيرة فى الصحيحين . منها ما أخرجه البخارى ومسلم من رواية أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* أن الله يقول لأهل الجنة يا أهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك فيقول هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم نعط أحدًا من خلقك فيقول أنا أعطيك أفضل من ذلك قالوا يارب وأى شئ أفضل من ذلك فيقول احل عليكم رضوانى فلا يسخط عليكم بعده أبداً . وقد تقدم هذا الحديث فى متن كتابنا هذا فى حَرْف الهمزة فى الجزء الأول وقد دل هذا الحديث على أنه لا أكبر ولا أعظم من رضوانه تعالى ويشهد له ظاهر قوله تعالى ورضوان من الله أكبر . فان قيل أكبر أصناف الكرامة رؤية الله تعالى كما قاله الطيبي وغيره . فالجواب أن الأمر كذلك ولكن لما كانت لا تحصل الا عن رضاه تعالى أم الرضا كان رضاه تعالى أعظم انواع النعيم فى الآخرة لا بمعنى أن رؤيته تعالى ليست أكبر أصناف الكرامة نسله تعالى رضوانه الأكبر ورؤيته جل ونحن فى جنات الفردوس فسبحانه تعالى ما أعظمه وما أكرمه حيث يطعم مثلنا فى رضوانه ورؤيته تعالى شأنه . ومنها ما أخرجه مسلم من رواية أبى سعيد الخدرى وأبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال \* ينادى مناد ان لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبدا وان لكم أن تحبوا فلا تموتوا أبدا وان لكم أن تشبوا فلا تهرموا أبدا وان لكم أن تنعموا فلا تبتسموا أبدا وذلك قوله عز وجل . ونودوا أن تلتكم الجنة أو رثتموها بما كنتم تعملون اه قوله فلا تسقموا أبدا هو بفتح القاف من باب طرب وقوله أن تشبوا بكسر الشين المعجمة وقوله فلا تهرموا بفتح الراء لأنه من باب طرب . ومنها ما أخرجه مسلم من رواية أبى هريرة أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم



قال \* من يدخل الجنة ينعم فلا يبأس لاتبلى ثيابه ولا يفنى شبابه . ومنها ما أخرجه مسلم أيضا من رواية أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال \* ان المؤمن في الجنة لحيمة من لؤلؤ واحدة مجوفة طولها ستون ميلا للمؤمن فيها أهلون يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضا . وفي رواية له زيادة في كل زاوية منها أهل ما يرون الآخرين يطوف عليهم المؤمن \* والزاوية الجانب والناحية وقوله ما يرون الآخرين أى بعد الزاوية من الأخرى وطول أقطارها ومن نعم الجنة أيضا ما أخرجه مسلم من رواية أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال \* ان في الجنة لسوقا يأتونها كل جمعة فتهب ريح الشمال فتحثو في وجوههم وثيابهم فيزدادون حسنا وجمالا فيرجعون الى أهلهم وقد ازدادوا حسنا وجمالا فيقول لهم أهلهم والله لقد ازددتم بعدنا حسنا وجمالا فيقولون وأتم والله لقد ازددتم بعدنا حسنا وجمالا وإذا كان هذا بعض أوصاف الجنة ونعيم أهلها جعلنا الله تعالى بئنه وكرمه والدينا وزوجاتنا وابناءنا واخوتنا وجميع أحبائنا من أعلى أهلها في جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم وآل بيته المطهرين وحال الدنيا الفانية واحزانها على ما هو معلوم بالشاهدة لأولى البصائر ولا بصار فن حق المؤمن العاقل أن يرغب ويمجد في دار النعيم الباقية ويرزق في دار الأحزان الفانية لأنها دار كدر لعمالة لأن الانسان فيها لا يخلو إيماناً يطول عمره وبذلك يفجع بموت الأبناء والاقارب والاحباب وامان يجعل بموته وهذه أجمع وأفجع كما أشار اليه البخارى في بيته المشهور لما نعى له الحافظ عبد الله الدارمي وهو قوله :

ان عشت تفجع بالاحبة كلمهم \* وفناء نفسك لأبنا لك أفجع

وكل انسان في دار الدنيا الفانية يحب طول العمر مع أنه يلزم عليه من التعب والاكدار الموجهة للاحزان والمصائب ما يتعجب العاقل معه من حب الانسان لزيادة العمر كما أشار اليه الشاعر بقوله :

تعب كلها الحياة فسا أء \* جب الامن راغب في ازدياد

وقد قلت في هذا المعنى :

لعمرك ما الحياة لمن تانى \* بدار الحزن غير اذى يطول

فسر بالجد والتقوى لدار \* بها كل النعيم ولا تزول

فن بالجد سار الى المعالى \* ودام السير كان له وصول

نسأل الله تعالى أن يجعلنا وأقاربنا ومشايخنا وأحبائنا ممن وفقه للتقوى وأن يغم لنا بأخلص الايمان بجوار رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكرمنا بجاهه بأعلى الجنان . اللهم آمين . ومن شأن العاقل العارف بالله تعالى البصير بالدنيا وأحوالها المحرّب لتقلبات الأيام . وسرعة المراحة فيها من انصرام . أن يستعد لدار النعيم الباقية على الدوام . ويجمل همته في طاعة الله تعالى غير ملتفت لجميع الانام . لأن العاقل الموحد المحرّب يعلم بأدنى تأمل أنه مامن يوم ير عليه بكدرات وشدائد تبكيه منه الابكى عليه

١٠٦٣ يَدْخُلُ<sup>(١)</sup> الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي زُمْرَةٌ هُمْ سَبْعُونَ أَلْفًا تُضِيءُ وُجُوهَهُمْ  
إِضَاءَةَ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ . قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقَامَ عُكَّاشَةُ بْنُ مُحْصِنٍ

إذا صار فيها بعده من الأيام كما صرح به الشاعر الذائق . في هذا البيت النافع الرائق .  
رب يوم بكيت منه فلما \* صرت في غيره بكيت عليه  
ومثله قول حبيب بن أوس

لم أبك من زمن لم أرض خلته \* إلا بكيت عليه حين ينصرم  
وقد تقرأ أيام الشباب على المرء فيكتسب الأثم فيها كثيراً أن لم يتداركه الله تعالى بتوبة خالصة مما اكتسبه  
في زمن الشباب ولهذا قال بعض الفضلاء

لم أقل للشباب في كنف إلا \* هـ ولا حفظه غداة استقلا  
زائر زارنا أقام قليلاً \* سود الصحف بالذنوب وولى  
ومما يشهد لكون كل زمان يأتي بعد آخر يكون أشد منه مأخرجه البخاري في كتاب الفتن من  
صحيحه من رواية أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . لا يأتي عليكم زمان إلا الذي بعده شر  
منه حتى تنفوا ربكم . وعند الطبراني بسند صحيح عن أبي مسعود قال أمس خير من اليوم واليوم  
خير من غد وكذلك حتى تقوم الساعة (فالخلاص) أن البصير في الدنيا يجعل نصيبه منها مثل زاد المسافر  
ويتحفظ على دينه ولا يضره ما فاته منها كما أشار إليه أبو العاتية بقوله :

لئن كنت في الدنيا بصيراً فأنما \* بلاغك منها مثل زاد المسافر  
إذا أقيت الدنيا على المرء دينه \* فافاته منها فليس بضائر

( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته في أوائل  
هذا الجزء في حرف الهاء عند حديث . هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً ألخ وتقدمت الاحالة  
عليها قبل هذا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يدخل الجنة من أمتي زمرة ) أي يدخل الجنة من أمتي جماعة  
فالزمرة بضم الزاي الجماعة وتجمع على زمرة كعرف ثم بين عليه الصلاة والسلام عدد هذه الزمرة فقال  
( هم سبعون ألفاً ) ثم ذكر صفتهم المميزة لهم فقال ( تضىء وجوههم اضاءة القمر ليلة البدر ) أي  
ليلة اليوم الرابع عشر فهي ليلة البدر التي يكمل فيها ضياؤه ( قال أبو هريرة ) روى هذا الحديث  
رضي الله تعالى عنه . وفي رواية وقال أبو هريرة بالواو وقوله هذا مسند إليه باسناد الصحيحين (فقام  
عكاشة بن محصن ) وهو بضم العين المهملة وفتح الكاف المشددة وتخفف ومحصن بكسر الميم وسكون

الْأَسَدِيُّ يَرْفَعُ نَمْرَةً عَلَيْهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ  
 فَقَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ مِنْهُمْ ثُمَّ قَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
 ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَبَقَكَ بِهَا عُكَّاشَةُ  
 (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة آخره نون بن حمران بضم الحاء المهملة وسكون  
 الراء بعدها مثناة (الأسدي) نسبة لأسد بن خزيمه فهو من بني أسد بن خزيمه.  
 وقد كان من السابقين الى الاسلام (يرفع نمره) بفتح النون وكسر الميم كساء فيه  
 خطوط بيض وسود تلبسه الأعراب كأنها أخذت من جلد النمر وتجمع على نمار والجملة  
 حالية (فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم) أي من السبعين ألفا الذين تضي  
 وجوهم أضاءة القمر ليلة البدر وهم السبعون ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب كما  
 هي إحدى روايات مسلم في حديث أبي هريرة وحديث عمران بن حصين وفي رواية  
 عمران بن حصين قالوا من هم يا رسول الله قال هم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون ولا  
 يكتون وعلى ربهم يتوكلون (فان قيل) ان عكاشة سأل النبي صلى الله عليه وسلم  
 الدعاء له بأن يجعله الله من السبعين الذين لا يسترقون ولا يتطيرون ولا يكتون وعلى  
 ربهم يتوكلون (فالجواب) أن القصة واحدة فلانفاة بين الحديثين ويمتثل أيضا تعدد  
 وقوع ذلك من عكاشة بن محصن (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبقتك  
 بها) أي بهذه الحصة التي هي سؤال النبي صلى الله عليه وسلم أن يدعو الله أن  
 يجعله منهم (عكاشة) بن محصن المذكور وفي رواية سبقتك عكاشة دون لفظة بها  
 وقد تقدم ضبط اسمه واسم أبيه وإنما قال سبقتك بها عكاشة لأنه أوحى إليه أنه مجاب  
 في عكاشة ولم يوح اليه في غيره وقيل لأن الساعة التي سأل فيها عكاشة ساعة إجابة  
 ثم انقضت . وقيل لأنه أراد بذلك حسم المادة اذ لو اجاب الثاني لأوشك ان يقوم  
 ثالث ثم رابع ثم خامس ثم سادس وهلم جرا وليس كل احد يصلح لذلك المقام الرفيع  
 وهذه الأجوبة أولى من قول بعضهم أن السائل بعد عكاشة كان منافقا لأن الأصل  
 في الصحابة عدم النفاق مع ان مثل هذا السؤال قل ان يصدر الا عن قصد صحيح

(١) أخرجه  
 البخاري في  
 كتاب الرقاق  
 في باب  
 يدخل الجنة  
 سبعون ألفا  
 بغير حساب.  
 وفي كتاب  
 الآباس في  
 باب البرود  
 والحسرة  
 والشملة \*  
 وأخرجه  
 مسلم في كتاب  
 الإيمان بكسر  
 الميم في باب  
 الدليل على  
 دخول طوائف  
 من المسلمين  
 الجنة بغير  
 حساب ولا  
 عذاب بثلاث  
 روايات  
 بأسانيد

(١) أخرجه البخارى في كتاب الدعوات في باب يستجاب عنه عن رسول الله ﷺ ١٠٦٤ يُسْتَجَابُ<sup>(١)</sup> لِأَحَدِكُمْ مَّا لَمْ يَعْجَلْ فَيَقُولَ دَعَوْتُ فَلَمْ يُسْتَجَبْ لِي (رَوَاهُ) البخارى<sup>(١)</sup> ومسلم عن أبى هريرة رضى الله

(تنبيهان) الأول اخرج الحاكم والبيهقي في الشعب من حديث جابر رفعه \* من زادت حسناته على سيئاته فذلك الذى يدخل الجنة بغير حساب. ومن استوت حسناته وسيئاته فذلك الذى يحاسب حسابا يسيرا. ومن أوتى نفسه فهو الذى يشفع فيه بعد أن يعذب اه نسئل ربنا تبارك وتعالى برحمته التى سبقت غضبه أن يقينا عذابه فى الدارين وأن يكرمنا برحمته فيهما ويختم لنا بالآيمان فى جوار سيد المرسلين عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام (الثانى) فى قوله عليه الصلاة والسلام من أمتى اخرج غير هذه الأمة المحمدية من العدد المذكور وهو السبعون ألفا لكن ليس فيه نفي دخول احد من غير هذه الأمة على الصفة المذكورة من التشبيه بالقمر ومن الاولى وغير ذلك كالأنبياء عليهم الصلاة والسلام والشهداء والصدّيقين والصالحين (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه. وقد تقدمت ترجمته فى الجزء الرابع عند حديث \* من يبسط رداءه وقد احلنا عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق. وهو الهادى الى سواق الطريق.

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يستجاب ) بضم التحتية ثم سين مهملة ساكنة مبنيًا للمفعول بمعنى يجاب ( لأحدكم ) دعاؤه أى يجاب دعاء كل واحد منكم اذ الفرد المضاف يقيد العموم على الأصح (مالم يعجل) بفتح الياء التحتية ثم عين مهملة ساكنة ثم جيم مفتوحة وما مصدرية ظرفية أى مدة عدم استعجاله ( فيقول ) بالفاء والنصب وفى رواية للبخارى يقول دون فاء قد ( دعوت ) ربنى كما هو لفظ رواية مسلم ( فلم يستجب لى ) بضم التحتية وفتح الجيم مبنيًا للمفعول : ولم يختلف لفظ مسلم مع لفظ البخارى الا فى قوله . قد دعوت ربنى \* لاغير فان لفظ البخارى دعوت فلم يستجب لى . ولفظ مسلم فيه زيادة قد وزيادة ربنى كما رأيت . وفى رواية لمسلم والترمذى عن أبى هريرة لايزال يستجاب للعبد مالم يدع باثم أو قطيعه رحمه مالم يستعجل قيل يارسول الله ما الاستعجال قال يقول قد دعوت وقد دعوت فلم أر يستجب لى فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء \* وقوله فيستحسر . بزيادة السين الاولى والتاء من حسر اذا عاى

أخرجه البخارى في كتاب الدعوات في باب يستجاب للعبد مالم يعجل \* ومسلم فى كتاب الذكر والدعاء الخ فى باب بيان أنه يستجاب للداعى مالم يعجل بروايتين ثم رواية ثالثة بمعناها مع زيادة

وتعب وتكرار دعوت للاستمرار أى دعوت مراراً كثيرة ولا يقبل دعاء من حصل له اللل من الدعاء لأن الدعاء عبادة سواء حصلت الاجابة أو لم تحصل فلا ينبغي للمؤمن أن يمل من الدعاء لأنه عبادة لله تعالى بل هو مخ العبادة كما ورد في الحديث \* وتأخير الاجابة اما لأنه لم يأت وقتها فان لكل شئ وقتاً واما لأنه لم يقدر في الازل قبول دعائه في الدنيا ليعطى عوضه في الآخرة . واما أن يؤخر قبول دعائه ليلح ويبالغ فيه لأن الله تعالى يحب الالحاح في الدعاء والسؤال مع ما في ذلك من الاتقياد والاستسلام لله تعالى واظهار الافتقار له . ومما هو منصوص أن الله تعالى يفضب أن ترك عبده تكرار سؤاله بخلاف المخلوق فانه يفضبان تكرار سؤال أحد له كما أشار اليه القائل

الله يفضب ان تركت سؤاله \* وترى ابن آدم حين يسئل يفضب

وعن سفيان الثوري فيما رواه ابن أبي حاتم أنه كان يقول يا من أحب عباده اليه من سألته فاكثر سؤاله ويامن ابفض عباده اليه من لم يسئله وليس أحد كذلك غيرك يارب . وأخرج أبو يعلى في مسنده من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه عز وجل . وأما التي بينى وبينك فك الدعاء وعلى الاجابة \* فان تخلف الدعاء عن الاجابة فأنما ذلك افقد شرط من شروطه \* وفي قوله تعالى ادعوني أستجب لكم \* اشارة الى أن من دعا الله وفي قلبه ذرة من الاعتماد على ماله أو جاهه أو أصدقائه أو اجتهداه فهو في الحقيقة مادعا الله الا باللسان . وأما القلب فانه يعول في تحصيل ذلك المطلوب على غير الله . وأما اذا دعا الله في وقت لا يكون القلب فيه ملتفتا الى غير الله تعالى فالظاهر أنه يستجاب له لأن وعد الله تعالى لا يتخلف ومن يكثر قرع الباب يوشك أن يفتح له فمن أكثر الدعاء بحضور وذلة وانكسار يوشك أن يستجاب له \* والدعاء آداب منها تقديم الموضوع والصلاة والتوبة والاحلاس واستقبال القبلة وافتتاحه بالحمد والثناء والصلاة والسلام على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأن يحتم الدعاء بالطابع وهو آمين وأن لا يخص نفسه بالدعاء بل يعم ليدرج دعاءه وطلبه في تضاعيف دعاء الموحدين ويخلط حاجته بمحاجتهم لعلها أن تقبل ببركتهم وتجاوب وأصل هذا كله ورأسه إتياء الشبهات فضلا عن الحرام وفي حديث مالك بن يسار مرفوعا اذا سألت الله فاسأله بيطون أ كفكم ولا تسأله بظهورها فاذا فرغتم فامسحوا بها وجوهكم رواه أبو داود ومن عادة من يطلب شيئا من غيره أن يمد كفه اليه فالداعي يبسط كفه الى الله متواضعا متخشعا وحكمة مسح الوجه بهما التفاضل باصابة ما طلب وتبركا بايصاله الى وجهه الذى هو أعلى الأعضاء وأولاها فنه يسرى الى سائر الأعضاء \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة من سننه والترمذى وابن ماجه في الدعوات من سننهما ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث \* من يبسط رداءه الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا والله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

١٠٦٥ يَسْرُوا<sup>(١)</sup> وَلَا تَعْسَرُوا وَسَكَنُوا وَلَا تُنْفَرُوا ( رَوَاهُ )  
البخارى<sup>(١)</sup> ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب الأدب في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يسروا ولا تعسروا الخ وفي كتاب العلم في باب ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتخولهم بالموعظة الخ بلفظ يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا \* وأخرجه مسلم في كتاب الجهاد والسير في باب أمر الجيوش باليسر وترك التنفير برواية عن أنس وهي التي في متن زاد المسلم ورواية عن أبي موسى الأشعسرى بلفظ \* بشروا ولا تنفروا ويسروا ولا تعسروا

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يسروا ) أمر بالتيسير للعباد لينشطوا لاتباع الفرع شيئاً فشيئاً والمراد به فيما كان من النوافل شافاً لثلا يفضى بصاحبه الى اللل فيتركه أصلاً وفيما رخص فيه من الفرائض كصلاة المكتوبة قاعداً للعاجز والفطر في رمضان لمن سافر فشق عليه الصوم ( ولا تعسروا ) في الأمور الشرعية وهذا نهى من عسر تعسيراً \* واستشكل الاتيان بقوله ولا تعسروا بعد قوله يسروا لأن الأمر بالاتيان بالشيء نهى عن ضده \* وأجيب بأنه إنما صرح باللازم للتأكيـد وبأنه لو اقتصر على الأول الذى هو التيسير صدق على من أتى به مرة وبالتعسير في بعض أوقاته فلما قال ولا تعسروا اتقى التعسير في كل الأوقات من جميع الوجوه ( وسكنوا ) بتشديد الكاف المكسورة وهو أمر بالتسكين الذى هو ضد التنفير . وفي رواية للبخارى في كتاب العلم وبشروا بدل وسكنوا وإنما اخترت رواية وسكنوا للمتن لانفاق الشيخين عليها ( ولا تنفروا ) هو كالتفسير لسابقه لأن التسكين ضد التنفير كما أن ضد البشارة التذارة فقوله ولا تنفروا نهى من نفر بالتشديد . والمراد تأليف من قرب اسلامه وترك التشديد عليه في ابتداء الاسلام وكذلك الزجر عن المعاصي ينبغي أن يكون بتلطف ليقبل وكذلك تعليم العلم ينبغي أن يكون بالتدرج ليترق الانسان من صغير العلم الى كبيره كما أشار اليه الشاعر بقوله :

ترق الى صغير العلم كيا \* يريقك الصغير الى الكبير

وإنما استحسن في تعليم العلم أن يكون بالتدرج لأن الشيء إذا كان في ابتدائه سهلاً حجب الى من يدخل فيه وتلقاه بانسباط وكانت عاقبته في الغالب الازدياد بخلاف ضده وكما استحسن في تعليم العلم أن يكون بالتدرج كذلك يستحسن فيه أن يكون مع حفظ ما سمع منه مع قلته شيئاً فشيئاً بأن يحفظ حديثاً واحداً أولاً باسناده ثم يحفظ حديثين كذلك ثم ثلاثة وهكذا ثم يذكر رفقاءه في العلم بما حفظه منه ليتذكر مانسيه ويستفيد ما لم يكن دراه قبل المذاكرة كما أشار اليه صاحب طلعة الأنوار بقوله :

واحفظ وقلل ذا كرن تذكر \* وتستفد ما لم يكن قبل درى

فهذا الصنيع أبسر لتحصيل العلم وأنفع وعليه عمل السلف الصالح امتثالاً لظاهر هذا الحديث وشبهه من الأدلة مثل قوله تعالى \* يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر .

١٠٦٦ يَسْرًا<sup>(١)</sup> وَلَا تَعْسَرُوا بَشْرًا وَلَا تَنْفَرُوا وَلَا تَطْلَوْا عَاوَلًا تَحْتَفِئًا \* (١) أخرجه البخارى فى كتاب الجهاد فى باب ما يكره من

وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يختار التيسير فى سائر الأمور ويأمر بالرفق. وقد ثبت فى الصحيح من حديث عائشة رضى الله عنها أنها قالت \* ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين قط الا اختار أيسرهما ما لم يكن أثماً فان كان أثماً كان أبعد الناس منه الحديث . وفى الموطأ عن عائشة رضى الله عنها فى حديث صلاة الضحى وكان يجب ماخف على الناس فالخلاف انه صلى الله عليه وسلم أمر بتبشير المؤمنين بفضل الله تعالى وجزيل نوابه وسعة رحمته وعطاؤه ونهى عن تنفيرهم بذكر التخويف وأنواع الوعيد \* وفى هذا الحديث الامر للولاء بالرفق وهو من جوامع السلم لاشتراكه على خيرى الدنيا والآخرة لأن الدنيا دار الأعمال والآخرة دار الجزاء فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يتعلق بالدنيا بالتسهيل وفيما يتعلق بالآخرة بالوعد بالخير والابحار بالسرور تحقيقاً لكونه عليه الصلاة والسلام رحمة للعالمين فى الدارين . وفى هذا الحديث من البديع الجنس الحطى لأن بين يسروا وبشروا الموجود فى احدى روايتي البخارى جناساً خطياً والجناس بين اللفظين تشابههما فى اللفظ وهذا من الجنس التام للتشابه وهو من أنواع البديع الذى يزيد حسناً وظلوة لسلامة البليغ \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى فى سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك رضى الله عنه أحد المكثرين من الحديث وقد تقدمت ترجمته فى هذا الجزء فى حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم \* يسرا ولا تعسرا الخ \* سببه كما فى الصحيحين عن أبى موسى الأشعرى عن النبي صلى الله عليه وسلم لما بعثه ومعاذ الى اليمن قال ( يسرا ) بفتح الشدة التحتية وتشديد السين المهملة المكسورة أى قال لهما خذا بما فيه التيسير وعدم التشديد ( ولا تعسرا ) من التعسير وهو التشديد ( وبشرا ) بالموحدة والثين المعجمة المكسورة من التبشير وهو ادخال السرور على الناس ( ولا تنفرا ) من التنفير أى لاتذكر اشيأ ينفرون منه ولا تنقصدا ما فيه الشدة ( وتطاولا )

التنازع والاختلاف فى الحرب وعقوبة من عصى أمانه . وفى آخر كتاب لغزى فى باب بت أبى موسى ومعاذ الى اليمن قبل حجة الوداع بر وايتسين أولاهموقوفه والثانية متصلة بالنبي صلى الله عليه وسلم . وفى كتاب الأحكام فى باب أمر الوالى اذا وجه أميرين الى موضع أن يتطاولا الخ . وفى كتاب الأدب فى

١٠٦٧ يُسَلِّمُ<sup>(١)</sup> الرَّاكِبُ عَلَى الْمَاشِي وَالْمَاشِي عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ (رواه البخاري<sup>(٢)</sup>) ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

باب قول  
النبي صلى  
الله عليه  
وسلم يسروا  
ولا تعسروا

الخ \*  
وأخرجه  
مسلم في  
كتاب الجهاد  
والسير في  
باب أمر  
الجيوش  
بالتيسير  
وترك التنفير  
بروايتين  
بأربعة  
أسانيد .  
وفي كتاب  
الأشربة في  
باب بيان أن  
كل مسكر  
خمير الخ  
بروايتين  
بمعنى حديث  
المتن مع  
زيادة

(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب  
الاستئذان في

بفتح الواو توافقا في الأمور وتحابا ( ولا تختلفا ) في شئونها فان الاختلاف يوجب الاختلال ويكون سببا للهلاك \* وفائدة قوله ولا تعسرا التصريح باللازم تأكيداً ولأن المقام مقام اطناب لا يجاز \* وقوله وبشرا بعد قوله ويسرا فيه الجناس الخطي \* ( قاله ) أي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الحديث الذي هو . يسرا ولا تعسرا الخ بصيغة الامر في بعض الأفعال والنهي في بعضها ( لأبي موسى ) الأشعري ( ومعاذ بن جبل ) رضي الله تعالى عنهما لما بعثهما الى اليمن . وهذا الحديث بمعنى الحديث السابق في بسط الكلام على الحديث السابق كفاية عن بسطه عليه \* وكما أخرج الشيخان هذا الحديث أخرجه أبو داود في الحدود من سننه في قصة اليهودي الذي أسلم ثم ارتد . وأخرجه النسائي في الأشربة وفي الوليمة من سننه وابن ماجه في الأشربة من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو موسى الأشعري رضي الله عنه وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء في حرف الياء عند حديث \* يأتيها الناس اربعوا على أنفسكم الخ . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق . (١) قوله صلى الله عليه وسلم (يسلم الراكب على الماشي) أي يسلم استجبابا وانما استحب ابتداء السلام للراكب لأن وضع السلام انما هو لحكمة ازالة الخوف من المتلقيين اذا التقيا أو من احدهما في الغالب أو لمعنى التواضع المناسب لحال المؤمن أو للتعظيم لأن السلام انما يقصد به احد أمرين اما اكتساب ود أو استدفاع مكروه قاله الماوردي . وقال ابن بطلان تسليم الراكب لثلاث تكبر بركوبه فيرجع الى التواضع . وقال المازري لأن الراكب مزية على الماشي فموضع الماشي بأن يبدأه الراكب احتياطا على الراكب من الزهو اهـ ( والماشي ) أي ويسلم الماشي ( على القاعدة ) للابتنان بالسلامة وازالة الخوف (والقليل) أي ويسلم القليل كالواحد (على الكثير)، كلاتين فأكثر لفضيلة الجماعة ولأن الجماعة لو ابتدؤا الواحد لزاها أي لتكبر فاحتبط له \* وقد أبدى صاحب الكواكب سؤالا فقال \* فان قلت . اذا كان المشاة كثيرا والقاعدون قليلا فباعتبار المشي السلام على الماشي وباعتبار القلة على القاعدة فبهم



متعارضان فما حكمه . وأجب بأنه يتساقط الجهتان ويكون حكم ذلك حكم رجلين  
التقيا معا فأيهما ابتداء بالسلام فهو خير أو يرجح ظاهر أمر الماشي وكذا الراكب  
فانه يوجب الامان لتسلطه وعلوه اهـ ( تنبيهات ) \* الأول يندب تسليم الصغير  
على الكبير والمار على القاعد كما في صحيح البخارى فى باب تسليم الصغير على  
الكبير من كتاب الاستئذان . قال فى الفتح وكأنه أى تسليم الصغير على الكبير  
لمراعاة حق السن فانه معتبر فى أمور كثيرة فى الشرع فلو تعارض الصغر المعنوى  
والحسنى كأن يكون الأصغر أعلم مثلاً لم أر فيه نقلاً والذي يظهر اعتبار السن لانه  
الظاهر كما تقدم الحقبة على المجاز . ونقل ابن دقيق العيد عن ابن رشد أن محل  
الأمر بتسليم الصغير على الكبير اذا التقيا فان كان احدهما ماشياً والآخر راكباً  
بدأ الراكب وان كانا راكبين أو ماشيين بدأ الصغير ( الثانى ) \* يكره السلام  
على المؤذن ومقيم الصلاة والمبى والواطئ حال نلبسه بذلك وقاضى الحاجة وسامع  
الخطبة ويكره رد سلام الآخرين بكسر الحاء من السنة ولو بعد التمام ويلزم رد  
الأول من السنة بعد آتمامهم ما كانوا متلبسين به بشرط بقاء المسلم والسلام على  
غير هؤلاء السنة سنة ولو على الأكل والمصلى وعليه الرد بالإشارة بيده الا على  
أهل البدع فيجب هجرانهم فلا سلام عليهم والى هذا التفصيل أشار بعض فقهاءنا  
معشر المالكية بقطر شنقيط بقوله :

على المؤذن مقيم وملب \* وواطئ \* وسامع لم يخطب  
والقاضى للحاجة يكره السلام \* كرد الآخرين لو بعد التمام  
ورد الاولين شرعاً يلزم \* ان تمموا وبقى المسلم  
وهو على غيرهم استئذان \* الا لدى البدع فلهجران  
ولو مصلياً وبالإشارة \* رد والأكل كغير السنة

( الثالث ) \* يسن تسليم الانصراف كما يسن تسليم اللقاء والرد فى كل منهما محتتم  
كفاية كما أشار اليه الناظم بقوله :

تسليم الانصراف واللقاء \* سياتى فى الرد والابتداء  
فالابتداء يسن فى كليهما \* والرد فى كليهما تحتما  
ووجع مافى البيتين بعض أهل العلم فى بيت واحد فقال :

منصرف وقادم ان سلماً \* سن ورد لهما تحتما

باب تسليم  
الراكب على  
الماشي وفى  
الباب الذى  
بعده وهو  
باب تسليم  
الماشي على  
القاعد \*  
وأخرجه  
مسلم فى أول  
كتاب السلام  
فى باب  
يسلم الراكب  
على الماشي  
والقليل على  
الكثير  
باسنادين

١٠٦٨ يَضْحَكُ<sup>(١)</sup> اللَّهُ إِلَى رَجُلَيْنِ يَقْتُلُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ كِلَاهُمَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ  
فَقَالُوا كَيْفَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ يُقَاتِلُ هَذَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَيَسْتَشْهِدُ ثُمَّ  
يَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْقَاتِلِ فَيُسَلِّمُ فَيُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

\* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الأدب من سننه ( وأما راوى الحديث )  
فهو أبو هريرة الدوسي رضى الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث \*  
من ييسر رداه الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا . والله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .  
(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يضحك الله ) تعالى أى يقبل برضاه فصفة الضحك وأمثالها اذا  
أطلقت على الله عز وجل يراد بها لوازمها مجازا ولازم الضحك الرضى . وقال الخطابى الذى يعترى  
البشر عندما يستخفهم الفرح أو يستفزهم الطرب غير جائز على الله عز وجل وإنما هو مثل ضربه  
لهذا الصنع الذى هو مكان التعجب عند البشر وهو فى صفة الله تعالى الاخبار عن الرضى بفعل احد  
هذين الرجلين والقبول للآخر ومجازتهما على صنيعهما الجنة مع اختلاف احوالهما وتباين مقاصدهما  
ومعلوم أن الضحك يدل على الرضى وقبول الوسيلة وانجاح الطلبة فعناه ان الله تعالى يجزل العطاء  
لهما لأنه هو مقتضى الضحك وموجبه أو يكون معناه تضحك ملائكة الله من صنيعهما لأن الايثار  
على النفس أمر نادر فى العادة مستغرب فى الطباع وقال ابن حبان فى صحيحه يريد أضحك الله  
ملائكته من وجود ما قضى . وقال ابن فورك أى يبدى الله من فضله توفيقا لهذين الرجلين كما  
تقول العرب ضحكك الأرض من النبات اذا ظهر فيها وقال القاضى عياض الضحك هنا استعارة فى حق  
الله تعالى لأنه لا يجوز عليه سبحانه الضحك المعروف فى حقنا لأنه إنما يصح من الأجسام ومن يجوز  
عليه تغير الحالات والله تعالى منزّه عن ذلك وإنما المراد به الرضى بفعلهما والثواب عبه الخ كلامه  
وهو بمعنى ما قدمناه فلا داعى لاتمامه بافظه ( الى رجلين ) أى مسلم وكافر وعدى فعل يضحك بالى  
لتضمنه معنى الاقبال يقال ضحكك الى فلان اذا توجهت اليه بوجه طاق وأنت عنه راض فيدل على  
أن المراد بالضحك هنا اقبال الله تعالى على عبده ورضاه عنه . وللناس أن الله ليعجب من رجلين  
وورد كذلك فى رواية للبخارى ( يقتل أحدهما الآخر كلاهما يدخل الجنة ) بمحض فضل الله تعالى  
( فقالوا ) أى الصحابة ( كيف يا رسول الله ) عليك وعلى آلك وأصحابك الصلاة والسلام ( قال )  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ( يقاتل هذا ) أى أحد الرجلين ( فى سبيل الله عز وجل فيستشهد )  
بضم الياء التحتية وفتح الهاء أى يقتل شهيداً فى الجهاد فى سبيل الله ( ثم يتوب الله على القاتل  
فيسلم ) أى فيهديه الله الى الاسلام كما هو لفظ مسلم فى احدى روايتيه ( فيقاتل فى سبيل الله عز وجل

فَيُسْتَشْهَدُ ( رَوَاهُ ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ <sup>(١)</sup> أَخْرَجَهُ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١٠٦٩ يَعْرِقُ <sup>(١)</sup> النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَذْهَبَ عَرَقُهُمْ فِي الْأَرْضِ  
سَبْعِينَ ذِرَاعًا وَيُلْجِمُهُمْ حَتَّى يَبْلُغَ آذَانَهُمْ ( رَوَاهُ ) الْبُخَارِيُّ <sup>(٢)</sup>  
وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

فَيُسْتَشْهَدُ ( تقدم ضبطه ومعناه عند اللفظ السابق . ولاحد من طريق الزهري عن  
سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضى الله عنه قيل كيف يارسول الله قال يكون  
أحدهما كافرا فيقتل الآخر ثم يسلم فيغرو فيقتل \* قل ابن عبد البر يستفاد من  
الحديث أن كل من قتل في سبيل الله فهو في الجنة اه \* وقول واللفظ له أى  
لسلم وأما البخارى فلفظه \* يضحك الله الى رجاين يقتل أحدهما الآخر يدخلان  
الجنة يقاتل هذا في سبيل الله فيقتل ثم يتوب الله على القاتل فيستشهد \* وهذا  
الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في موضعين من سننه (وأما راوى الحديث)  
فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه. وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع في الأحاديث  
المصدرة بمن . عند حديث \* من يبسط رداءه الخ . وقد أحلنا عليها مارا وبالله  
تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق.

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يعرق الناس ) بفتح الراء من يعرق أى يصيهم  
العرق الشديد الكثير ( يوم القيامة ) بسبب تراكم الاحوال عليهم ودنو الشمس  
من رؤوسهم وشدة الازدحام والخوف من عذاب الله تعالى ( حتى يذهب عرقهم )  
أى يجرى سائحا ( فى الأرض ) أى فى وجه أرض الحشر أعاننا الله على أهوالها  
وأنجانا من شدائد ذلك اليوم بسمة رحمته التى سبقت غضبه تعالى وجعلنا من أول  
من ينفع ويكرم بنفاعة رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم ثم  
يفوص ذلك العرق فى أرض المحشر ( سبعين ذراعا ) أى بالذراع المتعارف  
أنهم مبعوثون  
أو الذراع الملكى أى المنسوب للملائكة وفى رواية عن سليمان بن بلال  
سبعين باعا ( ويلجمهم ) بضم الياء التحتية وسكون اللام وكسر الجيم  
من ألجمه الماء اذا بلغ فاه وقد علمت سبب كثرة عرق الناس يوم  
القيامة مما أسلفناه قريبا ( حتى يبلغ ) العرق ( آذانهم ) وظاهر هذا الحديث استواء  
العالمين \*

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الجهاد  
في باب  
الكافر  
يقتل المسلم  
ثم يسلم  
فيصدد بعد  
ويقتل \*

وأخرجه  
مسلم في  
كتاب  
الامارة في  
باب بيان  
الرجلين  
يقتل أحدهما  
الآخر  
يدخلان الجنة  
بروايتين  
بأسانيد  
(٢) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الرقاق  
في باب قول  
الله تعالى الا  
يظن أولئك  
أنهم مبعوثون  
ليوم عظيم  
يوم يقوم  
الناس لرب  
العالمين \*

ومسلم في  
كتاب الجنة  
وصفة نعيمها  
وأهلها جعلنا  
الله تعالى من  
أعلامهم في  
باب صفة يوم  
القيامة بلفظ  
\* ان العرق  
يوم القيامة الخ

الناس في وصول العرق الى آذانهم . واستشكل بالنظر الى العادة فانه قد علم عادة أن الجماعة اذا وقفوا في ماء على أرض مستوية تفاوتوا في ذلك بالنظر الى طول بعضهم وقصر بعضهم \* وأجيب بأن الإشارة بمن يصل الى أذنيه الى غاية ما يصله الماء ولا ينبغي أن يصل الى مادون ذلك ففي حديث عقبة بن عامر مرفوعا كما أخرجه الحاكم فمنهم من يبلغ عرقه عقبه . ومنهم من يبلغ نصف ساقه . ومنهم من يبلغ ركبتيه . ومنهم من يبلغ فخذه . ومنهم من يبلغ خصرته ومنهم من يبلغ فاه . ومنهم من يغطيه عرقه . وضرب يده فوق رأسه واستثنى من ذلك الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والشهداء ومن شاء الله من المؤمنين والمؤمنات وان كان ظاهر قوله يعرق الناس الخ التعميم . فقد ورد في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أنه قال يشتد كرب الناس ذلك اليوم حتى يلجم الكافر العرق قيل له فأين المؤمنون قال على كراسي من ذهب وتظل عليهم النعام . وقد قال الشيخ عبد الله بن أبي جرة هو مخصوص وان كان ظاهره التعميم بالبعض وهم الاكثر ثم أشد الناس عرقا السكفار ثم أصحاب الكبار ثم من بعدهم والمسلمون منهم قليل بالنسبة الى الكفار وعن سلمان ما أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه واللفظ له بسند جيد وابن المبارك في الزهد قال تعطى الشمس يوم القيامة حر عشر سنين ثم تدنو من جاجم الناس حتى تكون قاب قوس فيعرقون حتى يرشح العرق في الأرض قامة ثم يرتفع حتى يفرغ الرجل زاد ابن المبارك في روايته ولا يضر حرها يومئذ مؤمنا ولا مؤمنة . والمراد كما قال القرطبي من يكون كامل الايمان لما ورد أنهم يتفاوتون بحسب أعمالهم فقد قال القرطبي وهذا لا يضر مؤمنا كامل الايمان أو من استظل بالعرش وفي رواية صححها ابن حبان ان الرجل ليبلجه العرق يوم القيامة حتى يقول يا رب أرحني ولو الى النار . أعاذنا الله من النار بعظمة ورحمة ربنا الرحيم الغفار \* وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه \* عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال \* ان العرق يوم القيامة لينهب في الأرض سبعين باعا وانه يبلغ الى أفواه الناس أو الى آذانهم . شك راويه أيهما قال ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث \* من يسط رداءه الخ في الأحاديث المصدرة بلفظ من . وقد تقدمت الاحالة عليها مرارا عديدة لكونه رضى الله عنه كان من المسكرين . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

١٠٧٠ يَعْضُّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ كَمَا يَعْضُّ الْفَحْلُ لِأَدِيَّةٍ لَكَ \* قَالَهُ  
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِرَجُلٍ عَضَّ يَدَ رَجُلٍ فَنَزَعَهَا مِنْ فَمِهِ فَوَقَعَتْ  
ثَنِيَّتَاهُ ( رَوَاهُ ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ  
حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يعض أحدكم أخاه ) بفتح اللثاء التحتية والعين  
المهملة ثم ضاد معجمة مضعفة وهو يحذف همزة الاستفهام في لفظ البخارى الذى بينا  
عليه المتن . والأصل أيعض على طريق الإنكار فحذفت همزة الاستفهام كما حذفت  
من قوله تعالى \* وتلك نعمة تمنها على \* فالتقدير أو تلك نعمة . والدليل على أن  
همزة الاستفهام محذوفة ثبوتها في رواية مسلم فلفظه \* أيعض أحدكم الخ فالمنى  
أيعض أحدكم يد أخيه ( كما يعض الفحل ) بفتح اللثاء التحتية والعين المهملة كساقه  
فهو من باب تعب في الأكثر اكن مصدره ساكن ومن باب نفع في لغة قليلة  
وفي التنزيل « يوم يعض الظالم على يديه » وهو « بفتح العين » والفحل الذكر من الأبل  
والكاف في قوله كما يعض نعت لمصدر محذوف فهو اسم بمعنى مثل كما أشار إليه ابن  
مالك في الألفية بقوله :

واستعمل اسما وكذا عن وعلى \* من أجل ذا عليها من دخلا  
أى أيعض أحدكم أخاه عضا مثل ما يعض الفحل ( لادية لك ) أيها العاض الذى سقطت  
ثنيته سبب نزاع العضوض يده من فك فلا في قوله لادية لك نافية ودية مبنى مع  
لا ومحل لامع اسمها رفع بالابتداء والخبر في المجرور أو محذوف على مذهب  
الأكثرين فيكون لك في محل صفة والتقدير لادية كائنة لك موجودة وفي رواية  
للبخارى لادية له بالهاء بدل كاف لك وهي رواية مسلم أيضا . قال الامام النووي  
ولو عضت يده خلصها بالأسهل من فك لحية وضرب شدة فان عجز فسلها  
فندرت أسنانه أى سقطت فهو أى لأن العض لا يجوز بحال ويكونه لادية له قال أبو  
حنيفة والثاقفى اذا لم يكن للعضوض سبيل الى الخلاص منه الا بقطع سنه وقال مالك  
يضمن العاض كيفما كان وكذالو قصد رجل الزنا بامرأة فلم يمكنها الخلاص الا بقتله  
فقتله لاشيء عليها (قاله) أى قال هذا الحديث رسول الله ( عليه الصلاة والسلام  
لرجل ) اسمه يعلى بن أمية ( عض يد رجل ) هو أجير يعلى العاض كما عند النسائي  
مصرحا به من رواية يعلى نفسه ولم يسم الأجير ( فنزعها ) العضوض (من فم) أى  
من فم العاض ( فوقت ) أى سقطت ( ثنيته ) بالفوقية بعد التحتية \* بالثنية  
فاختصا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يعض أحدكم أخاه الخ الحديث \* وقول واللفظ  
( ٢٣ - زاد المسلم - خامس )

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب المحارير  
من أهل الكفر  
والردة في باب  
إذا عض رجلا  
فوقعت ثنياه

✽ وأخرجه  
مسلم في  
كتاب القسام  
والمحارير  
والقصاص  
والديات في  
باب الصائل  
على نفس  
الانسان أو  
عضوه إذا دفعه  
المصول عليه  
فأتلف نفسه  
أو عضوه  
لا ضمان عليه  
بثلاث روايات  
عن عمران بن  
حصين بإسناد  
وبثلاث  
روايات في  
هذا الباب  
عن يعلى بن  
منية بضم الميم  
وفتح النون  
مصغرة وهي  
أمه وأبوه

اسمه أمية  
بضم الهمزة  
وفتح الميم  
وهو صحابي  
أسلم يوم  
فتح مكة

له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* أيعض أحدكم كما يعض الفحل لادية له \* وفى رواية لمسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خاطب العاض بقوله \* ما تأمرنى تأمرنى أن آمره أن يدع يده فى فمك تفضمها كما يفضم الفحل ادفع يدك حتى يعضها ثم انتزعها \* فهكذا قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما هو ظاهر قوله تعالى « فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم \* الآية وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى فى الديات من سننه . والنسائى فى القصاص من سننه وابن ماجه فى الديات من سننه . (وأما راوى الحديث) فهو عمران بن حصين الخزاعى رضى الله عنه وحصين بن عبيد بن خلف ويكنى عمران أبا نجيد بضم النون أسلم أيام خيبر وغزى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوات وقد بعثه عمر بن الخطاب فى خلافته الى البصرة ليفقه أهلها وكان من فضلاء الصحابة وعلمائهم وقد استقضاه عبد الله بن عامر على البصرة فأقام قاضيا يسيرا ثم استعفى فأعفاه وقال الطبرانى أسلم قديما هو وأبوه وأخته وكان ينزل ببلاد قومه ثم تحول الى البصرة الى أن مات بها قال محمد بن سيرين أفضل من نزل البصرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عمران بن حصين وأبو بكره وقال لم نر فى البصرة أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يفضل على عمران بن حصين وكان مجاب الدعوة وأُسند صاحب أسد الغابة عن الحسن عن عمران بن حصين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الكى قال عمران فاكتويننا فا افلحنا ولا ننجحنا وكان فى مرضه تسلم عليه الملائكة فا كتوى فقصد التسليم ثم عادت اليه . وله من الحديث مائة وثلاثون حديثا اتفق البخارى ومسلم على ثمانية منها وانفرد البخارى بأربعة ومسلم بتسعة . روى عنه ابنه محمد وابن سيرين والحسن واعتزل الفتنة فلم يشهد لها وكان أصابه استسقاء فطال به سنين كثيرة وهو صابر عليه وشق بطنه وأخذ منه شحم وثقب له سرير فبقى عليه ثلاثين سنة ودخل عليه رجل فقال يا أبا نجيد والله انه لينعنى من عيادتك ما أرى بك فقال يا ابن أخي فلا تجلس فوالله ان أحب ذلك الى أحببه الى الله عز وجل وتوفى بالبصرة بعد أن توطنها سنة اثنتين وخمسين وكان أبيض الرأس واللحية وبقي له عقب بالبصرة والصحيح كما قال الطبرانى أن أباه حصينا أسلم وكان من سبب اسلام حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له بعد مراجعة ياحصين كم تعبد من اله قال سبعة فى الأرض وواحدا فى السماء قال فاذا أصابك الضر من تدعو قال الذى فى السماء قال فاذا هلك المال من تدعو قال الذى فى السماء قال

## ١٠٧١ يَعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عُقَدٍ يَضْرِبُ كُلَّ عُقْدَةٍ عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ

فيستجب لك وحده وتسرهم معه أرضيته في الشكر أم تخاف أن يغلب عليك قال ولا واحدة من هاتين قال صلى الله عليه وسلم وعلمت أني لم أكلم مثله وذلك لأن قريشا كانت تعظمه ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . يا حصين أسلم تسلم قال ان لي قوما وعشيرة فإذا أقول قال قل اللهم اني أستهديك لأرشد أمرى وزدني علما ينفعني فقالها حصين فلم يقم حتى أسلم فقام اليه ابنه عمران فقبل رأسه ويديه ورجليه فلما رأى ذلك النبي صلى الله عليه وسلم بكى وقال بكيت من صنع عمران دخل حصين وهو كافر فلم يقم اليه عمران ولم يلتفت ناحيته فلما أسلم قضى حقه فدخلني من ذلك الرقة فلما أراد حصين أن يخرج قال صلى الله عليه وسلم لأصحابه قوموا فشيءوا الى منزله فلما خرج من سدة الباب رآه قريش فقالوا صباؤا نفرقوا عنه اه ملخصا من الاصابة للحافظ ابن حجر وغيرها وهذا أصح ما ثبت عندى في اسلام حصين والد عمران نفعا الله تعالى ببركة عمران . والله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يعقد الشيطان ) أى ابليس أو أحد أعوانه ( على قافية رأس أحدكم ) ظاهره العموم في المخاطبين ومن في معانهم قال في فتح الباري ويمكن أن يخص منه من صلى العشاء في جماعة ومن ورد في حقه أنه يحفظ من الشيطان كالأنبياء ومن تناوله قوله تعالى « ان عبادى ليس لك عليهم سلطان » وكن قرأ اية الكرسي عند نومه فقد ثبت أنه يحفظ من الشيطان حتي يصبح ( اذا هو نام ) وفي رواية للبخارى اذا هو نائم بوزن قائم قال الحافظ ابن حجر والأول أصوب وهو الذى في الموطأ ( ثلاث عقد ) لفظ ثلاث منصوب لأنه مفعول لقوله يعقد وعقد بضم العين وفتح القاف جمع عقدة ( يضرب ) أى يضرب يده ( كل عقدة ) منها وفي رواية على مكان كل عقدة وفي أخرى عند مكان كل عقدة وفي رواية مكانها وهى رواية البخارى في كتاب بدء الخلق يفعل ذلك تأكيذا واحكاما لما يفعله قائلا باق ( عليك ليل طويل ) أو عليك ليل مبتدأ وخبره مقدم ( فارقد ) أى واذا كان عليك ليل طويل فارقد ولا تعجل بالقيام في الوقت متسع وهل هذا العقد حقيقة فيكون من بعض عقد السواحر النفاثات في العقد أو هو مجاز كأنه شبه فعل الشيطان بالنائم بفعل الساحر بالسحور فلما كان الساحر يمنع بعقده ذلك تصرف من يحاول عقده كان هذا مثله من الشيطان للنائم وقيل معنى يضرب يحجب الحس على النائم حتى لا يستيقظ ومنه قوله تعالى « فضرنا على آذانهم » أى حجبت الحس أن ياج في آذانهم فينتبهوا فالمراد ثقله في النوم وإطالته فكأنه قد شد ثيابه شدادا وعقد عليه ثلاث عقد والتقييد بالثلاث أملا للتأكيد أو أن الذي تنحل

فَإِنْ أَسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللَّهُ أُنْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ تَوَضَّأَ أُنْحَلَّتْ عُقْدَةٌ  
فَإِنْ صَلَّى أُنْحَلَّتْ عُقْدُهُ فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ وَإِلَّا أَصْبَحَ  
خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ  
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى في أبواب التهجد في باب عقد الشيطان على قافية الرأس اذا لم يصل بالليل وفي كتاب بدء الخلق في باب صفة ابليس وجنوده \* وأخرجه مسلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها في باب الحث على صلاة الوقت وان قلت

به عقده ثلاثة الذكر والوضوء والصلاة كما أشار الى ذلك بقوله ( فان استيقظ ) من نومه ( فذكر الله ) تعالى بكل ماصدق عليه الذكر كتلاوة القرآن وقراءة الحديث والاشتغال بالعلم الشرعى ( انحلت عقدة ) واحدة من الثلاث المذكورة ( فان توضأ ) انحلت عقدة ( أخرى ثانية ( فان صلى ) سواء كانت الصلاة مريضة أو نافلة ( انحلت عقده ) الثلاث كلها أى كمل انحلال عقده الثلاث بالصلاة وظاهره أن المقد كلها تنحل بها وهو خاصة كذلك فى حق من لم يحتج الى الطهارة كمن نام متمكنا مثلا فصلى من قبل أن يذكر أو يتطهر لأن الصلاة تستلزم الطهارة وتتضمن الذكر وقوله عقده جمع عقدة مضافا الى الضمير وقد جاء فى رواية مسلم فى الأولى عقدة وفى الثانية عقدتان وفى الثالثة انحلت المقد ( فأصبح نشيطا ) أى لسورده بما وفقه الله تعالى له من الطاعة وما وعده به من الثواب وبما زال عنه من عقد الشيطان ( طيب النفس ) لما بارك الله له فى نفسه من هذا التصرف الحسن قال فى فتح البارى والذى يظهران فى صلاة الليل سرا فى طيب النفس وان لم يستحضر المصلى شيئا مما ذكر والى ذلك الاشارة بقوله تعالى « ان ناشئة الليل هى أشد وطأ وأقوم قبلا » وقد استنبط بعضهم منه أن من فعل ذلك مرة ثم عاد الى النوم لا يعود اليه الشيطان بالمقد المذكور ثانيا واستثنى بعضهم ممن يقوم ويذكر ويتوضأ ويصلى من لم ينهه ذلك عن الفحشاء بل يفعل ذلك من غير أن يقع واستظهر فى فتح البارى التفصيل بين من يفعل ذلك مع الندم والتوبة والعزم على الافلاع وبين المصر ( والا ) بأن ترك الأمور الثلاثة التى تنحل بها عقد الشيطان وهى الذكر والوضوء والصلاة ( أصبح خبيث النفس ) بسبب تركه ما كان اعتاده أو قصده من فعل الخير ووصف النفس بالخبيث وان كان وقع النهى عنه فى قوله عليه الصلاة والسلام \* لا يقولن أحدكم خبيث نفسى للتفغير والتحذير أو النهى لمن يقول ذلك مع اضافته لنفسه وهنا انما أخبر عنه بأنه كذلك فلا تضاد ( كسلان ) لبقاء أثر تشيط الشيطان عليه ولشؤم تفرطه بتبعيته



## ١٠٧٢ يَعْمِدُ أَحَدُكُمْ فَيَجْلِدُ امْرَأَتَهُ جَلْدَ الْعَبْدِ فَلَعَلَّهُ يُضَاجِعُهَا مِنْ آخِرِ يَوْمِهِ ثُمَّ

له ولفظ كسلان غير منصرف للوصف وزيادة الألف والنون مذكر كسلي \* وظاهر قوله والا أصبح الى آخره أنه ان لم يجمع الأمور الثلاثة دخل تحت من يصبح خبيثا كسلان وان أتى ببعضها وهو كذلك لكن يختلف ذلك بالقوة والخفة فمن ذكر الله تعالى مثلا كان في ذلك أخف ممن لم يذكر أصلا قال الحافظ ابن حجر وذكر الليل في قوله عليك ليل ظاهره اختصاص ذلك بنوم الليل ولا يبعد ان يجيء مثله في نوم النهار كالنوم حالة الابراد \* وقولي واللفظ له أى البخارى وأما مسلم فلفظه \* يعمد الشيطان على قافية رأس أحدكم ثلاث عقد اذا نام بكل عقدة يضرب عليك ليلا طويلا فاذا استيقظ فذكر الله عز وجل انحلت عقدة واذا توضأ انحلت عنه عقدتان فاذا صلى انحلت العقد فأصبح نشيطا طيب النفس والا أصبح خبيث النفس كسلان . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث \* من يبسط رداء الخ وتقدمت الاحالة عليها سرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يعمد الخ ) . سببه كما في الصحيحين واللفظ للبخارى عن راويه عبد الله بن زمة أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يخطب وذكر الناقة والذي عقر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ انبت أشقاها انبت لها رجل عزيز عارم منبع في رهطه مثل أبى زمة وذكر النساء فقال \* يعمد أى يقصد فهو بكسر الميم يعمى يقصد وبوزنه لفظا (أحدكم) أيها المسلمون المخاطبون وكذا كل من يأتي من المسلمين بعد الصحابة رضوان الله عليهم ( فيجلد ) بكسر اللام وبفاء في أوله وفي رواية يجلد دون فاء ( امرأته جلد العبد ) أى جلدا كجلد العبد أى يضربها كما يضرب العبد فالجلد هو الضرب يقال جلدته بالسيف والوسط ونحوها اذا ضربته . وفي هذا التنقيح عن ضرب النساء والوصية عليهن والسكف عن صرهن والمحافظة على رضاهن في كل ما لا يخالف الشرع لأن ذلك هو الملائم لحسن العشرة التى أمر الله بها والمودة التى جعل الله بينهما والشفقة الناشئة من حسن العشرة وهى من أسباب المحبة ثم ذكر عليه الصلاة والسلام ماهو في قوة التعليل لاستعظامه عليه الصلاة والسلام جلد المرأة كجلد العبد بقوله ( فلعله ) أى الزوج المفهوم من قوله فيجلد امرأته ( يضاجعها ) أى يجامعها أو يعانقها كما هو لفظ البخارى في كتاب الأدب على أن العاقبة من مقدمات الجماع ( من آخر يومه ) أى في آخر يومه الذى ضربها فيه ولفظة من هنا بمعنى في كما في قوله تعالى « اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة » أى في يوم الجمعة وفي رواية عند أحمد من آخر الليل وعند النسائي آخر النهار وفي رواية وكيع آخر الليل أو من آخر الليل وكلها متقاربة ( ثم ) بعد ذكر

(١) أخرجه البخارى في كتاب التفسير في تفسير سورة الشمس وضحيها وفى كتاب النكاح فى باب ما يكره من ضرب النساء وقوله واضربوهن ضربا غير مبرح بلفظ لا يجرد أحدكم امرأته النخ

وَعَظَّمَهُ « رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ » فِي ضَحِكِهِمْ مِنْ الضَّرْطَةِ وَقَالَ لِي يَضْحَكُ أَحَدُكُمْ مِمَّا يَفْعَلُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمْعَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

ما تقدم من الحديث ( وعظمهم ) ثم بينت من هو الواعظ بقولى ( رسول الله عليه الصلاة والسلام ) وعلى آله وأصحابه ( فى ضحكهم ) بفتح الضاد المعجمة وكسر الحاء المهملة ككتف وهذه اللفظة هى أعلى لغات أربع فى الضحك كما قاله ابن برى واللفظة الثانية الضحك بفتح الضاد مع سكون الحاء والثالثة كسر الضاد مع اسكان الحاء أيضا والرابعة الضحك بكسرها معا كابل ولو قيل الضحك بفتحتين اسكان قياسا فى مصدر ضحك كعلم وقد أنشد ابن دريد لرؤبة :

شادخة الغرة غراء الضحك \* تبلع الزهراء فى جنح الدلك

والدلك محركة اسم وقت غروب الشمس أوزوالها يقال أتيتك عند الدلك أى بالعتى وقت غروب الشمس وهذا ما عناه رؤبة فى قوله فى جنح الدلك كما هو واضح ( من الضرطة ) بفتح الضاد المعجمة وسكون الراء ثم طاء مهملة مفتوحة وهى خروج الريح بصوت ( وقال ) عليه الصلاة والسلام وعلى آله وأصحابه الكرام مستنكرا اتباعهم لعمل أهل الجاهلية فى ضحكهم ممن وقع له ذلك ( لم يضحك أحدكم مما يفعل ) فنفظ لم استفهام دخل عليه لام الجر فلذلك حذف منه الألف كما هو القاعدة المشار لها بقول ابن مالك :

وما فى الاستفهام ان جرت حذف \* ألفها وأولها لها ان تقف

\* وفى هذا الأمر بالانحاض والتجاهل عن سماع صوت الضراط وقد كانوا فى الجاهلية اذا وقع من أحد منهم ضرطة فى المجلس يضحكون منه فهى الشارح عن ذلك وأمر بالتغافل عنه والاشتغال بما كان فيه الانسان وتعجب فى هذا الحديث من ضحك الانسان مما يفعل وهو والله من العجائب ولا يفعله الا من لا خلق له ولا دين ويكنى من خساسة ذلك كونه من سنة قوم لوط عليه الصلاة والسلام فمن جملة أفعالهم الخسيسة أنهم كانوا يتضارطون فى المجلس ويتضحكون \* وقوله فى صدر الحديث الذى ذكرته قبل لفظ المتن . انبت لها رجل عزيز أى شديد قوى . وقوله

عارم بعين وراء مهملتين أى جبار صعب مفسد خيث . وقوله منيع . بفتح الميم أى  
 ذو منعة . وقوله فى رهطه أى فى قومه . وقوله مثل أبى زمعة هو بفتح الزاى  
 وسكون الميم وفتحها وبالعين المهملة وهو جد عبد الله بن زمعة واسمه الأسود بن  
 المطلب بن أسد أحد المستهزئين الذين أنزل الله تعالى فيهم « انا كفيناك المستهزئين »  
 وقد مات على كفره بمكة والعاذ بالله تعالى وابنه زمعة قتل يوم بدر كافرا أيضا  
 والأسود الذى هو المراد بأبى زمعة على القول المعتمد هو جد عبد الله بن زمعة  
 راوى هذا الحديث \* وفى هذا الحديث جواز تأديب الرقيق بالضرب الشديد والاعماء  
 الى ان جواز ضرب النساء دون ذلك واليه أشار المصنف يعنى البخارى بقوله غير مبرح  
 وفى سياقه استبعاد وقوع الأمرين من العاقل أن يبالغ فى ضرب امرأته ثم يحجمها  
 من بقية يومه أو ليلته والحجامة أو المضاجعة انما تستحسن مع ميل النفس والرغبة فى  
 العشرة والمجلود غالبا ينفر من جلده فوقعت الإشارة الى ذم ذلك وأنه ان كان ولا بد  
 فليكن التأديب بالضرب اليسير بحيث لا يحصل منه الفور التام فلا يفرط فى الضرب  
 ولا يفرط فى التأديب قال المهلب بين صلى الله عليه وسلم بقوله جلد العبد أن ضرب  
 الرقيق فوق ضرب الحر لتباين حالتيهما ولأن ضرب المرأة انما أيج من أجل عصيانها  
 زوجها فيما يجب من حقه عليها اهـ وقد جاء النهى عن ضرب النساء مطلقا فعند  
 أحمد وأبى داود والنسائى وصححه ابن حبان والحاكم من حديث اياس بن عبد الله  
 ابن أبى ذهاب بضم المعجمة وبموحدين الأولى خفيفة رفعه لاتضربوا اماء الله فجاء عمر  
 فقال قد ذثر النساء على أزواجهن فأذن لهم فضربوهن فأطاف بآل رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم نساء كثير فقال افد أطاف بآل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 سبعون امرأة كلهن يشكين أزواجهن ولا تجدون أولئك خياركم وله شاهد من  
 حديث ابن عباس فى صحيح ابن حبان وآخر مرسل من حديث أم كلثوم بنت أبى  
 بكر عند البيهقي وقوله ذثر بفتح المعجمة وكسر الهمزة بمسدها راء أى نشز بنون  
 ومعجمة وزاى وقيل معناه غضب واستب قال الشافعى يحتمل أن يكون النهى على  
 الاختيار والاذن فيه على الاباحة ويحتمل أن يكون قبل نزول الآية بضربهن ثم أذن  
 بعد نزولها فيه وفى قوله لن يضرب خياركم دلالة على أن ضربهن مباح فى الجملة ومحل  
 ذلك أن يضربها تأديبا اذا رأى منها مايكره فيما يجب عليها فيه طاعته فان اكتفى  
 باتهديد ونحوه كان أفضل ومهما أمكن الوصول الى الغرض بالايهام لا يبدل الى الفعل  
 لما فى وقوع ذلك من الفرة المضادة لحسن المعاشرة المطلوبة فى الزوجية الا اذا كان

لاسخر قوم  
 من قوم عسى  
 أن يكونوا  
 خيرا منهم الخ  
 الآية بلفظ \*  
 نهى النبي صلى  
 الله عليه وسلم  
 أن يضرك  
 الرجل بما يخرج  
 من الأنفس الخ  
 \* وأخرجه  
 مسلم فى كتاب  
 الجنة وصفة  
 نعيمها وأهلها  
 جعلنا الله تبارك  
 وتعالى ومن  
 نجبه منهم  
 وذلك فى باب  
 النار يدخلها  
 الجبارون الخ  
 أعاذنا الله تعالى  
 من النار  
 وجعلنا بمنه  
 من أهل الجنة  
 بروايتين

في أمر يتعلق بمصيبة الله وقد أخرج النسائي في الباب حديث عائشة ماضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة له ولا خادما قط ولا ضرب بيده شيئا قط الا في سبيل الله صلى الله عليه وسلم أو تنتهك حرمة الله فينتقم الله اهـ من فتح الباري وقد قال الله تعالى \* والى تخافون نشوزهن فعظوهن واهجروهن في المضاجع واضربوهن فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا الآية وترتيب الأمور الثلاثة عند الفقهاء على ترتيب الآية في مختصر خليل . ووعظ من نشزت ثم هجرها ثم ضربها ان ظن افادته . ومفهومه أنه ان لم يظن افادة الضرب فلا يباح له وهو كذلك أما غير الناشز فلا يضربها الا ذنبا جاف لامرأة له ولا دين \* وقولي واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم ففظه \* عن عبد الله بن زمة قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الناقة وذكر الذى عقرها فقال اذ انبعت أشقاها انبعت بها رجل عزيز عارم منبع في رهطه مثل أبى زمة ثم ذكر النساء فوعظ فيهن ثم قال . الام يجلد أحدكم امرأته وفي رواية أبى بكر جلد الأمة وفي رواية أبى كريب جلد العبد ولعله يضاجعها من آخر يومه ثم وعظهم في ضحكهم من الضربة فقال الام يضحك أحدكم مما يفعل \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في التفسير من سننه والنسائي في التفسير أيضا من سننه مختصرا وفي عشرة النساء مختصرا أيضا وأخرجه ابن ماجه في النكاح من سننه مختصرا أيضا ومعنى قولنا مختصرا في المواضع الثلاثة أن كلا من قلنا في تخريجيه مختصرا اقتصر على بعض من هذا الحديث لأنه في الحقيقة كثرة الأحاديث تعلم منه بالوقوف عليه لأن قصة عقير الناقة حديث وجلد الرجل امرأته حديث والوعظ في الضحك من الضربة حديث ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن زمة رضى الله عنه وزمة بن الأسود بن المطلب بن أسد بن عبد العزى القرشى الأسدى ابن أخت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم واسم أمه قريبة بنت أبى أمية صحابى فاضل له حديث واحد متفق عليه . وهو هذا . وقال فى الإصابة روى أحاديث ثم صرح عنه بأن له هذا الحديث المشتمل على أحكام ثلاثة أحدها فى قصة ناقة ثمود : والثانى فى النهى عن جلد المرأة الخ والثالث فى النهى عن الضحك من الضربة قل وربما فرقها بعض الرواة ومعناه ان بعض الرواة جعلها ثلاثة أحاديث بأن روى كل واحد بانفراده وكان له فى الهجرة خمس سنين وقد تقدم أن أباه وجده الأسود كل منهما مات كافرا والبايع بالله تعالى وعند أبى داود أنه قال لعمر صل بالناس فى مرض النبي صلى الله عليه وسلم لما لم يحضر أبو بكر ويقال انه كان يأذن على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقتل عبد الله بن زمة مع عثمان يوم الدار قاله أبو أحمد السكرى عن أبى حسان الزياى وقيل انه قتل يوم الحرة وبه جزم السككى قال أبو عمر المقتول بالحره ابنه يزيد قال فى أسد الغابة قتل يعنى يزيد يوم الحرة صبها قتله مسلم بن عقبة المرى ولعل الصحيح أن أباه عبد الله قتل يوم الدار سنة خمس وثلاثين كما جزم به أبو حسان الزياى وبالله تعالى التوفيق : وهو المهادى الى سواء الطريق .

١٠٧٣ يَقْبِضُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى الْأَرْضَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَطْوِي  
السَّمَاءَ بِيَمِينِهِ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ أَتَيْنَ مُلُوكَ الْأَرْضِ (رَوَاهُ)  
الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
١٠٧٤ يَقُولُ<sup>(١)</sup> اللَّهُ تَعَالَى لِأَهْوَنِ أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يقبض الله ) زاد مسلم ( تبارك وتعالى ) ونعمت  
الزيادة ( الأرض يوم القيامة ) وهو يوم الجزاء ويوم يتنافس المتنافسون بأن يجمعها  
حتى تصير شيئا واحدا ثم يبيدها (ويطوى السماء) أى يفيها ( يمينه ) أى بقدرته  
على القول بالتأويل وهو مذهب الخلف أو يقال اليدين صفة من صفاته تعالى ويقوض  
في معناها مع اعتقاد التنزيه كما هو مذهب الساف وليست بمجاجة خلافا للمجسمة .  
وعلى كلا القولين . ففي هذا الحديث اثبات أن اليدين صفة لله تعالى من صفات ذاته  
( ثم يقول ) جل وعلا ( أنا الملك ) أى ذو الملك على الإطلاق فلا ملك لغيره تعالى  
في الدارين ( أتين ملوك الأرض ) وقد قال تعالى \* رفيع الدرجات ذو العرش يلقى  
الروح من أمره على من يشاء من عباده لينذر يوم التلاق يوم ثم بارزون لا يخفى على الله  
منهم شيء لمن الملك اليوم لله الواحد القهار . فقوله تعالى لمن الملك اليوم فيه تقرير أن الملك له  
جل وعلا اذ يحجب نفسه بقوله . لله الواحد القهار . أى خلقه جميعا لا اله الا هو  
تبارك وتعالى . وعن أحمد بن سلمة عن اسحاق بن راهويه قال صبح ان الله يقول  
بعد فناء خلقه « لمن الملك اليوم » فلا يحبه أحد فيقول لنفسه « لله الواحد القهار » .  
وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في التبعوت وفي التفسير من سننه  
وأخرجه ابن ماجه في السنة من سننه ( وأما روى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى  
الله عنه وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث \* من يسطر رداء الخ  
في الأحاديث المصدرة بنقطة من وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق .  
وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يقول الله تعالى لأهون أهل النار عذابا يوم القيامة )  
بكسر لام لأهون لأنها لام جر أى لأخف أهل النار أعاذنا الله منها عذابا وأهون  
أهل النار عذابا هو أبو طالب بن عبد المطلب لما في حديث ابن عباس عند مسلم ان  
أهون أهل النار عذابا أبو طالب له نعلان يغلى منهما دماغه ولأحمد من حديث أبى  
الأرض الخ

(١) أخرجه  
البخارى في  
أول كتاب  
التوحيد في  
باب قول الله  
تعالى ملك  
الناس وفى

كتاب التفسير  
في سورة  
الزمر فى باب  
قوله تعالى  
والأرض جميعا  
قبضته يوم  
القيامة  
والسموات  
مطويات  
بيمينه . وفى  
كتاب الرقاق  
فى باب يقبض  
الله الأرض  
يوم القيامة  
وفى كتاب  
التوحيد من  
رواية ابن  
عمر فى باب  
قول الله تعالى  
لما خلقت بيدي

بنقطة ان الله  
يقبض يوم  
القيامة  
الأرض الخ

لَوْ أَنَّ لَكَ مَافِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ أَكُنْتَ تَقْتَدِي بِهِ فَيَقُولُ نَعَمْ  
فَيَقُولُ أَرَدْتُ مِنْكَ أَهْوَنَ مِنْ هَذَا وَأَنْتَ فِي صُلْبِ آدَمَ أَنْ لَا تُشْرِكَ  
بِي شَيْئًا فَابْيَتَ إِلَّا أَنْ تُشْرِكَ بِي (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ  
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

وأخرجـه  
مسلم في كتاب  
صفـات  
المنافقين  
وأحكامهم  
في باب صفة  
القيامة والجنة  
والنار .

أبى هريرة مثله وقد تقدم لنا هذا في حرف الهاء في شرح حديث هو في ضحضاح  
من نار الخ . ومحكى القول قوله ( لو ان لك ) يأهون أهل النار عذابا ( مافي الأرض  
من شيء أ كنت ) بهمة الاستفهام على سبيل الاستخبار مع فتح التاء لأنه تاء  
خطاب ( تقتدى به ) من العذاب ( فيقول نعم فيقول ) الله تبارك وتعالى ( أردت  
منك أهون ) أى أسهل وأخف عليك ( من هذا ) أى من الافتداء بما في الأرض  
من شيء ( وأنت ) الواو فيه للحال ( في صلب آدم ) عليه الصلاة والسلام حين أخذت  
الميثاق ( أن لا تشرك بى شيئا ) بفتح الهمزة بدل من قوله أهون من هذا ( فأبيت )  
أى فمتعت حين أبرزتك الى الدنيا ( الا أن تشرك بى ) أى ما اخترت الا الشرك \*  
وظاهر قوله أردت منك يوافق مذهب المعتزلة لأن المعنى أردت منك التوحيد فخالفت  
مرادى وأتيت بالشرك \* وأجيب بأن الارادة هنا بمعنى الأمر أى أمرتك فلم تفعل  
لأنه سبحانه وتعالى لم يكن فى ملكه الا ما يريد وقال الطيبي والظاهر أن تحمل  
الارادة هنا على أخذ الميثاق فى آية « واذ أخذ ربك من بنى آدم » لقريئة وأنت فى  
صلب آدم وبحمل الالباء على تقضى العهد \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم  
فلفظه فى أم رواياته \* يقول الله عز وجل لأهون أهل النار عذابا لو كانت لك الدنيا  
وما فيها أ كنت مفتديا بها فيقول نعم فيقول قد أردت منك ما هو أهون من هذا  
وأنت فى صلب آدم أن لا تشرك أحـبه قال ولا ادخلك النار فأبيت الا الشرك \*  
( وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته فى  
حرف الهاء من هذا الجزء عند حديث \* هو لها صدقة ولها هدية . وتقدمت  
الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب الرقاق  
فى باب صفة  
الجنة والنار .  
وفى كتاب  
بدء الخلق فى  
باب قول الله  
تعالى واذ فل  
ربك للملائكة  
انى جاعل فى  
الارض خليفة  
بلفظ ان الله يقول  
لأهون أهل  
النار عذابا الخ  
من طريقين  
وفى كتاب  
الرقاق فى باب  
من نوقش  
الحساب عذب  
بلفظ . يحاء  
بالسكانريوم  
القيامة فيقال

١٠٧٥ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ  
وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ ذُخْرًا بَلَّهَ مَا أَطْلَعْتُمْ عَلَيْهِ

له أرايت لو  
كان لك الخ  
\* وأخرجه  
مسلم في  
كتاب صفات  
المنافقين  
وأحكامهم في  
باب طلب  
الكافر  
الغداء ببله  
الأرض ذهابا  
بأريبع  
روايات

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يقول الله تعالى ) مما رواه النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم عن ربه ( أعددت لعبادي الصالحين ) في الجنة ( ما لا عين رأت ولا أذن  
سمعت ولا خطر على قلب بشر ) قوله ما لا عين رأت الخ لفظة ما هنا اما موصولة  
أو موصوفة وعين وقعت في سياق النفي فأفادت الاستغراق والمعنى ما لا رأت العيون كلهن  
ولاعين واحدة منهن وهذا الأسلوب من باب قوله تعالى « ما لا ظالمين من حيم ولا شفيع  
يطاع » فيحمل نفي الرؤية والعين مما أوفى الرؤية فحسب أى لا رؤية ولا عين أو لا رؤية  
وعلى الأول الغرض منه نفي العين وانما ضمت اليه الرؤية ليوذن بأن انتفاء الموصوف  
أمر محقق لانزع فيه وبلغ في تحققه الى أن صار كالشاهد على نفي الصفة وعكسه ومثله  
قوله ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فهو من باب قوله تعالى « يوم لا ينفع  
الظالمين معذرتهم » أى لا قلب وخطر أو لا خطور فعلى الأول ليس لهم قلب يخطر  
فجعل انتفاء الصفة دليلا على انتفاء الذات أى اذا لم تحصل ثمرة القلب وهو الاخطار فلا  
قلب كقوله تعالى « ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع » وخص قلب البشر في  
قوله ولا خطر على قلب بشر دون القريبتين السابقتين لأنهم هم الذين ينتفعون بما أعد لهم  
ويهتمون لشأنه يبالغهم بخلاف الملائكة عليهم السلام ( ذخرا ) بضم الذال وسكون الهاء المعجمتين  
وهو منصوب متعلق بأعدت أى جعلت ذلك لهم منذ خورا ( بله ما أطلعتم عليه )  
بضم الهمزة وكسر اللام وفي رواية ما أطلعتم بفتح الهمزة واللام وزيادة هاء بعد  
التاء وقوله بله بفتح الباء الموحدة وسكون اللام وفتح الهاء قال الجوهري بله كلمة  
مبنية على الفتح مثل كيف ومعناها دع ، وأنشد قول كعب بن مالك يصف السيوف

تذر الجاهج ضاحيا هاماتها \* بله الا كك كها لم تخلق

قال في المعنى وقد روى بالأوجه الثلاثة قال شارحه ومعنى بله الا كك على رواية  
النصب دع الا كك فأمرها سهل وعلى رواية الجر كترك الا كك منفصلة وعلى  
الرفع فكيف الا كك التى يوصل اليها سهولة وأما وجه الفتح مع ثبوت من فقال  
الرضى اذا كانت بله بمعنى كيف جز ان تدخله من حكي أبو زيد أن فلان لا يطيق حمل  
القهر فن بله أن يأتي بالصخرة أى كيف ومن أين قال في المصاييح وعليه تخرج

(١) أخرجه البخارى فى كتاب التفسير فى تنزيل السجدة فى باب قوله تعالى « فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين » .  
 (٢) رواه ( البخارى ) (١) واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

هذه الرواية فتكون بمعنى كيف التى يقصد بها الاستبعاد وما مصدرية وهى مع صلتها فى محل رفع على الابتداء والخبر من به والضمير المجرور على عائد على النحر أى كيف ومن أين اطلاعكم على ما اخترته لعبادى الصالحين فانه أمر عظيم فلما تنسم عقول البشر لادراكه والاحاطة به قال وهذا أحسن ما يقال فى هذا المثل اه وقد وجهه الجربان به بمعنى غير والكسرة التى على الهاء حيث كسرة اعراب وهذا من أوضح التوجيهات كما قاله فى الفتح لخصوص سياق هذا الحديث حيث وقع فيه ولا خطر على قلب بشر ذخرا من به ما اطلعتم عليه قال وذلك بين لمن تأمله وفى النهاية لابن الاثير به اسم من أسماء الأفعال بمعنى دع وانترك تقول به زيدا وقد توضع موضع المصدر وتضاف فتقول به زيد بالجر أى ترك زيد وقال ابن مالك به اسم فعل بمعنى اترك ناصب لما يليه بمعنى المفعولية وجاز استعماله مصدرا بمعنى الترك مضافا الى ما يليه وهو فى حاله مصدرا مهمل الفعل ممنوع الصرف وقد قال ابن مالك فى الالفية مشيرا لهذا الوجه :

كذا رويد به ناصبين \* ويعملان الخفض مصدرين

ومحل ما اطلعتم عليه النصب أو الجر على التقديرين والمعنى دع ما اطلعتم عليه . من نعيم الجنة وعرفتموه من لذاتها فانه سهل يسير فى جنب ما اختره الله تعالى لأهلها ( ثم قرأ ) رسول الله صلى الله عليه وسلم ( فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون ) وقوله تعالى جزاء مفعول له أى أخفى لجزائهم بما كانوا يعملون فان خفاءه لعلو شأنه أو هو مصدر مؤكد لمعنى الجملة قبله أى جوزوا جزاء بسبب ما كانوا يعملونه من الاعمال الصالحة \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى \* يقول الله عز وجل اعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ذخرا به ما اطلعكم الله عليه ثم قرأ فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين . ( وأما راوى الحديث )

وأخرجه مسلم فى كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ثلاث روايات



١٠٧٦ يَقُولُ <sup>(١)</sup> اللَّهُ تَعَالَى أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي وَأَنَا مَعَهُ إِذَا ذَكَرَنِي فَإِنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي

فهو أبو هريرة الدوسي رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث \* من يبسط رداءه الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق. وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي) أى عبده المؤمن فإن ظن أنه تعالى يعفو عنه عفا عنه فضلا منه تعالى وظننا به تبارك وتعالى أن يعفونا جميع ذنوبنا وأن يعصى لنا هجرتنا ويغفر لنا بالايمان بجوار رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ثم يسكننا بجواره بمجنات الفردوس وإن ظن عبده انه تعالى يعاقبه فكذلك وفيه شارة الى ترجيح جانب الرجاء على الخوف وقيد بعض أهل التحقيق بالمتحضر وأما قبل ذلك ففيه أقول ثالثها الاعتدال فينبغي للمرء أن يجتهد بالقيام بوظائف العبادات موقنا بأن الله تعالى يقبله ويفسر له اعتمادا على حسن ظنه بالله تعالى لأنه تعالى وعده بذلك وهو تعالى لا يخلف الميعاد فإن اعتقد خلاف ذلك فهو آيس من رحمة الله تعالى والعباد بالله تعالى وذلك من الكبرياء ومن مات على ذلك وكل الى ظنه وأما ظن المغفرة مع الاصرار على المعصية فهو محض الجهل والغرور وهو يجر الى مذهب المرجئة ( وأنا معه ) أى يعلمه تعالى ( اذا ذكرنى ) وهذه الملية معية خصوصية أى هو معه بالرحمة والتوفيق والهداية والرعاية والاعانة فهى غير الملية المألومة من قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم . وقوله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم الى قوله الا هو معهم أينما كانوا فإن معناها أخص من الملية بالعلم والاحاطة فهى معية بالمعنى المشار اليه بقوله تعالى فى قصة موسى وأخيه هارون عليهما الصلاة والسلام \* اننى معكما أسمع وأرى وقال ابن أبى جمره معناه وأنا معه حسب ما قصد من ذكره لى قال ثم يحتمل أن يكون الذكر باللسان فقط أو بالقلب فقط أو بهما أو بامثال الأمر واجتناب النهى قال والذى تدل عليه الاخبار ان الذكر على نوعين أحدهما مقطوع لصاحبه بما تضمنه هذا الخبر والثانى على خطر قال والاول يستفاد من قوله تعالى « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره » والثانى من الحديث الذى فيه من لم تنته صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا بعدا لكن ان كان فى حال المعصية يذكر الله بخوف ووجل مما هو فيه فانه يرجى له القرب والقبول ( فان ذكرنى في نفسه ) بالتنزيه والتقديس سرا ( ذكرته فى نفسى ) بالثواب والرحمة سرا وقال ابن أبى جمره يحتمل أن يكون مثل قوله تعالى اذكرونى اذكركم ومعناه اذكرونى بالتعظيم اذكركم بالانعام واذكر الله أكبر أى أكر

## وَإِنْ ذَكَرْنِي فِي مَلَأٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ

العبادات فمن ذكره وهو خائف آمنه أو مستوحش آمنه قال تعالى ألا بذكر الله تطمئن القلوب ( وان ذكرني في ملأ ) بفتح الميم واللام بعده همزة أى في جماعة جهرا ( ذكرته ) بالثواب ( في ملأ خير منهم ) أى خير من ذلك الملأ الذى يذكر العبد ربه فيه وهم الملأ الاعلى \* قال بعض أهل العلم يستفاد منه أن الذكر الحقيقى أفضل من الذكر الجهرى والتقدير ان ذكرني في نفسه ذكرته بثواب لا أطلع عليه أحدا وان ذكرني جهرا ذكرته بثواب أطلع عليه الملأ الاعلى ولا يلزم منه تفضيل الملائكة على بنى آدم لاحتمال أن يكون المراد بالملأ الذين هم خير من ملأ الناكرين الأنبياء والشهداء فلم ينحصر ذلك في الملائكة وأيضا فن الحسنة إنما حصلت بالذاكر والملأ معا فلجانب الذى فيه رب العزة خير من الجانب الذى ليس فيه بلا ارتياب فالخيرية حصلت بالنسبة للمجموع على المجموع قاله الحافظ ابن حجر قال وهذا الجواب ظهر لى وظننت أنه مبتكر ثم رأيت في كلام القاضى كمال الدين بن الزمكأنى في الجزء الذى جمعه في الرقيق الاعلى . وقولنا ولا يلزم منه تفضيل الملائكة على بنى آدم الخ فيه إشارة الى الخلاف الوارد في الأنبياء والملائكة على جميعهم الصلاة والسلام أيهم أفضل هل الأنبياء أو الملائكة والخلاف في ذلك حققه الحافظ ابن حجر في فتح البارى مع ذكر أدلة الفريقين بما يطول ذكره ومذهب امام أهل السنة أبى الحسن الاشعري وأكثر أصحابه تفضيل الانبياء على الملائكة على جميعهم الصلاة والسلام واستدلوا بأن الله تعالى قال بعد ذكر جمع من الانبياء وكلا فضنا على العالمين وأسجد لآدم ملائكته وفي الانبياء من هو أفضل منه وبأن النفوس البشرية داعية الى الشهوات فمخالفتها عبادة فانت الملائكة وبأن أهل الموقف إنما يستشفعون بالانبياء لا الملائكة افاده الشيخ الطيب بن كيران وقيل بالعكس وهو أن الملائكة أفضل والانبياء يتلونهم في الفضل وهذا مذهب المعتزلة وجمع من أصحابنا كالقاضى أبى بكر والاستاذ أبى اسحاق والحاكم والحليمي والامام الرازى في المعالم واستدلوا على ذلك بأن الملائكة متجردون عن الشهوات ورد بأن وجودها مع قعها اتم من باب قوله صلى الله عليه وسلم أحب الاعمال الى الله تعالى اجزها بسكون الحاء المهملة وبعد الميم زاي أى اشقها واصعبها الا ترى أن الاقسام ثلاثة شبهة محضة وهو البهائم وعقل محض وهو الملائكة والانسان مركب منهما فكما أن غلبة الشهوة تنزله عن البهائم اعترها بالعدم كما قال الله تعالى إنهم إلا كالانعام بل هم أضل سبيلا كذلك غلبة العقل ترفعه عن الملائكة افاده العلامة الامير وبعض العلماء من الماتريدية ومنهم النقي في عقائده وغيره فصل في تفضيل الانبياء على الملائكة وعكسه فقال رسل البشر أفضل من رسل الملائكة ورسل الملائكة أفضل من عوام البشر وعوام البشر أفضل من عوام الملائكة والى هذا الخلاف أشار الشيخ أحمد

وَأِنْ تَقَرَّبَ إِلَى شَيْءٍ تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ بَاعًا

المقرى في اضاءة الدجنة بقوله :

والأنبيا أفضل فالملائكة \* يتلون في فضل علوا ارائكه

وقيل بالعكس وبعض فضلا \* في ذاك تفصيلا له قد أصلا

وبعض أهل السنة توقف عن التفضيل بين الأنبياء والملائكة على جميعهم الصلاة والسلام اذ لم يدل دليل قطعى على أحد الأمرين قال العلامة السعد لاقاطع في هذه المقامات قال سيدى على الأجهورى في عقيدته تمتة تشتمل على تفضيل خواص البشر على خواص الملائكة وعوامهم على عوامهم :

وأنبياء الله فضلوا \* على \* من من ملائكة الله أرسلوا

ورسل الملائكة الكرام \* فاقوا جميعا صالحى الأنام

وصالحو الناس جميعا فضلوا \* على الملائكة اذا لم يرسلوا

وقد قال الامام ابن السبكي ليس تفضيل البشر على الملك مما يجب اعتقاده ويضر الجهل به والسلامة في السكوت عن هذه المسألة والدخول في التفضيل بين هذين الصنفين الكريمين على الله تعالى من غير دليل قاطع دخول في خطر عظيم وحكم في مكان لسنا أهلا للحكم فيه وما قاله ابن السبكي في غاية الحسن فيما يظهر لى غير أن الحكم بتفضيل الأنبياء على الملائكة لأنأباه الأدلة القليلة ولا العقلية أما غير الأنبياء ممن لم يعصم من البشر فلا يخفى ان القياس أن الملائكة أفضل منه لكونهم معصومين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ومن عصمه الله تعالى لا ينبغي التردد في كونه أفضل ممن لم يعصمه . وان قال بعضهم ان العصمة ايس منظورا لها في التفضيل بل المنظور له فيه الأثرة في الثواب على العباد لأن عصمة الملائكة لا تهل عن أن تكون سببا لرضا الله تعالى عليهم بالدوام ومن رضى الله تعالى عنه فهو أفضل دائما بخلاف البشر غير الأنبياء فلا يوجد منهم سبب لرضا الله تعالى فالخلق ان الله تعالى اصطفى الملائكة وأعلى درجاتهم كما أعلى حال استقرارهم الى هى السماوات . وطهرهم من اقتراف السيئات فهيثا لهم ما أكرمهم على ربهم تعالى نسئله تعالى أن يشفعهم فينا مع رسولنا محمد رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم (وان تقرب الى) بتقديد الياء ( شبرا ) بالنصب على اسقاط الحافض أى مقدار شبر وفي رواية بشبر ( تقرب اليه ذراعا وان تقرب الى ذراعا ) بكسر الذال المعجمة أى وان تقرب الى بقدر ذراع ( تقرب اليه ) وفي رواية للبخارى منه وهي رواية لمسلم أيضا ( باعا ) أى بقدر باع والباع طول ذراعى الانسان

وَأَنْ أَتَانِي يَمْشِي أُتَيْتُهُ هَرْوَلَةً (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
١٠٧٧ <sup>(١)</sup> يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى يَا آدَمُ فَيَقُولُ لَبَيْكَ وَسَعْدَيْكَ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب التوحيد  
في باب قول  
الله تعالى

ويحذرکم الله  
نفسه الخ \*  
ومسلم في أول  
كتاب الذكر  
والسعداء  
والنسوبة  
والاستغفار  
في باب الحث  
على ذكر الله  
تعالى بثلاث  
روايات  
بأسانيد .  
وفي باب فضل  
الذكر والدعاء  
والقرب الى  
الله تعالى بأربع  
روايات  
بأسانيد أيضا

وعضديه وعرض صدره ( وان ) وفي رواية للبخارى ومن وفي رواية لمسلم وإذا  
( أتاني يمشي أتيتته هرولة ) أى اسرعا . يعنى ان من تقرب اليه تعالى بطاعة قليلة  
جازاه بمثوبة كثيرة وكل ما زاد فى الطاعة زاد الله تعالى فى ثوابه وان كان كيفية  
إتيانه بالطاعة على التأتى فإتيانه تعالى بالثواب له على السرعة والتقرب . واعلم ان  
الهرولة مجاز على سبيل المشاكلة أو الاستعارة أو قصد ارادة لوازمها والا فهذه  
الاطلاقات واشباهها لا يجوز اطلاقها على الله تعالى الا على سبيل المجاز لاستحالتها  
عليه عز وجل \* وفي هذا الحديث جواز اطلاق النفس على الذات فاطلاقه فى  
الكتاب والسنة حينئذ شرعى فيه أو يقال هو بطريق المشاكلة قال القسطلانى  
لكن يكره على هذا الثانى قوله تعالى « ويحذرکم الله نفسه » وهذا الحديث من  
الأحاديث القدسية الدالة على كثرة كرم الله تعالى فهو أكرم الأكرمين وأرحم الراحمين  
نسأله تعالى أن يجعلنا من نحبته فى الدارين وأن يجعلنا من تقرب اليه بالطاعة حتى نرى صفه  
نوال القرب . وان يجعلنا ومن نحبه من سبقت لهم العناية والحب . وأن يحتم لنا بالاعان  
الكامل بجوار رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وأصحابه \* وقولى واللفظ له  
أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى \* يقول الله عز وجل أنا  
عند ظن عبدى بى وأنا معه حين يذكرنى ان ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى  
وان ذكرنى فى ملاء ذكرته فى ملاء هم خير منهم وان تقرب منى شبرا تقربت اليه  
ذراعا وان تقرب الى ذراعا تقربت منه باعا وان أتاني يمشي أتيتته هرولة . ( وأما  
راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته فى الجزء الرابع  
عند حديث من يبسط رداءه الخ فى الاحاديث المصدرة باللفظ من وتقدمت الاحالة  
عليها مرارا كثيرة وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يقول الله تعالى ) هذا من الاحاديث التى يرويه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عن ربه ( يا آدم ) وهو أبو البشر عليه الصلاة والسلام  
( فيقول ) آدم عليه الصلاة والسلام ( لبيك وسعديك ) أى اجابة لك بعد احاطة

وَأَخْذِي فِي يَدَيْكَ قَالَ يَقُولُ أَخْرِجْ بَعَثَ النَّارَ قَالَ وَمَا بَعَثَ النَّارَ قَالَ مِنْ كُلِّ  
أَلْفٍ تِسْعِمِائَةٍ وَتِسْعَةٍ وَتِسْعِينَ فَذَلِكَ حِينَ يَشِيبُ الصَّغِيرُ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ  
حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَى وَمَا هُمْ بِسُكَرَى

ولزوما لطاعتك فهو من المصادر المشاة لفظا ومعناها التكرير بلا حصر ومعنى وسعدك اسعاد لك بعد  
اسعاد ومساعدة بعد مساعدة ولهذا ثنى وهو من المصادر المنصوبة بفعل لا يظهر في الاستعمال وقال  
الجرمى لم يسمع سعدك مفردا ( والخير في يدك ) أى ليس لاحد معك فيه شركة وفي الاختصار  
على الخير نوع تعطف ورعاية للدب والا فالشر أيضا في يده تعالى وبتقديره كالخير ( قال يقول )  
الله تبارك وتعالى ( أخرج ) بفتح الهززة وكسر الراء أمر من الاخراج ( بعث النار ) هو بالنصب  
مفعول أخرج والبعث بفتح الباء الموحدة وبالثاء المثناة المراد به مبعوثها وهم أهلها وحزبها أعادنا الله  
تعالى منها ومن حزبها وخص آدم بتمييز أهل النار من البشر لأنه أبو الجميع أو لأنه يعرفهم لأنه  
كانت تعرض عليه نسهم كما ذكر في بعض روايات حديث الاسراء ( قال ) آدم عليه الصلاة  
والسلام يارب (وما بعث النار) أى وما مقدار مبعوث النار قالوا عاطفة على محذوف وليس السؤال  
بما هنا عن الحقيقة كما هو أصلها وإنما هى بمعنى كم أى كم بعث النار لجوابها بالعدد ( قال ) الله جل  
وعلا ( من ألف تسعمائة وتسعة وتسعين ) بالنصب خبر يكون محذوف والتقدير بعث النار من كل  
ألف يكون تسعمائة وتسعة وتسعين وروى بالرفع مبتدأ خبره من كل ألف والجملة خبر بعث النار  
المقدر قالباقي من الألف واحد وعند قوله تعالى لآدم أخرج بعث النار أى من ذريتك يشيب الصغير  
وتضع كل ذات حمل حملها الخ ما أشار إليه بقوله ( فذلك ) بدون لام ( حين ) أى الوقت الذى من  
شدة هوله ( يشيب ) فيه ( الصغير ) السن ( وتضع كل ذات حمل حملها ) أى جنبها لو فرض  
وجودها فى ذلك الوقت أو ان معناه أن من مانت حاملا بعثت حاملا فتضع حملها من الفزع قال الشيخ  
زكريا الأنصارى وجه قوله وتضع كل ذات حمل حملها مع أن يوم القيامة لا حمل فيه ولا وضع أن  
وقت ذلك عند زلزلة الساعة قبل خروجهم من الدنيا فهو حقيقة وقيل هو مجاز عن الهول والشدة  
يعنى لو تصورت الأحوال هناك لو ضمن حملن كما تقول العرب أصابنا ماتشيب فيه الولدان ( وترى  
الناس سكارى ) روى بضم السين وفتح الكاف فه وفيا يليه وهو قوله ( وما هم بسكارى ) وبهذا  
الضبط قرأ الآية غير حمزة والكسائى من السبعة فى سورة الحج . وروى بفتح السين وسكون  
الكاف فيهما على وفاق قراءة حمزة والكسائى لآية الحج . ومعنى قوله سكارى وما هم بسكارى  
أنهم كالسكارى وما هم بسكارى على الحقيقة من شدة هول القيامة وخوفهم من النار  
( ٢٤ - زاد الملم - خامس )

وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ فَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْنَا ذَلِكَ الرَّجُلُ  
قَالَ أَبْشِرُوا فَإِنَّ مِنْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ أَلْفًا وَمِنْكُمْ رَجُلٌ

(ولكن عذاب الله شديد) وهو تعليل لاثبات السكر المجازي لما نفي عنهم السكر الحقيقي وهل هذا الخوف لسكل أحد أو لاهل النار خاصة فقد قال قوم الفزع الأكبر وغيره يختص بأهل النار أما أهل الجنة جعلنا الله تعالى وأجابتنا منهم فيحشرون آمنين . ويدل لذلك قوله تعالى لا يمحزنهم الفزع الأكبر . وقيل ان الخوف عام والله تعالى يفعل ما يشاء نسأله تعالى أن يجعلنا وأجابتنا من الآمنين . وفي جنة الفردوس خالدين آمين . ( فاشتد ذلك عليهم ) أى على الصحابة ( فقالوا يا رسول الله أيننا ذلك الرجل ) أى الذى يبق من الألف ( قال ) رسول الله صلى الله عليه وسلم ( أبشروا ) بقطع الهمة وكسر الشين المعجمة . قال الطيبي يحتمل أن يكون الاستفهام على حقيقته فكان حق الجواب أن ذلك الواحد فلان أو من يتصف بالصفة القلانية . ويحتمل أن يكون استعظاماً لذلك الأمر واستشعاراً للخوف منه فلذلك وقع الجواب بقوله أبشروا ( فإن من يأجوج ومأجوج ألفاً ) بالنصب اسم إن ( ومنكم رجل ) بالرفع بتقدير والمخرج منكم رجل أو ومنكم رجل يخرج . وحاصله كما في الفتح أن الإشارة بقوله منكم إلى المسلمين من جميع الأمم . وروى ومنكم رجلاً بالنصب عطفاً على ألفاً وهو ظاهر وقد عرف وجه الرفع على رواية ألف بالرفع وهو أنه مبتدأ خبره ماقبله بتقدير فانه فعند الهاء وهى ضمير الشأن . وقد روى برفع الألف ونصب الرجل بمقدر أى أخرج . ويأجوج ومأجوج أمة عظيمة فى الكثرة والبطش وبدل على كثرتهم قوله تعالى « وهم من كل حذب ينسلون » وحديث يمر أولهم ببحيرة طبرية فيشربونها ويمر آخرهم فيقول كان بهذه ماء ويؤيد ذلك ما أخرجه ابن حبان فى صحيحه عن ابن مسعود مرفوعاً ان يأجوج ومأجوج اقل ما يترك أحدهم من صلبه ألف من الذرية وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وصححه عن ابن عمر أن الله تعالى جزأ الانس عشرة أجزاء فتسعة منهم يأجوج ومأجوج وجزء سائر الناس وبدل على بطشهم كما قال الأبى حديث يوحى الله الى عيسى عليه السلام انه قد خرج عباد لى لايدان لأحد بقتالهم فجوز عبادى الطور ويقال ان الواحد منهم ذكر ا كان أو أنثى لايموت حتى يلد ألفاً فاذا ولد ذلك كانت علامة موته وورد أنهم يتسافدون فى الطرقات كالبهايم ويقال ان يخلقهم تشويها فمنهم المفرط فى الطول كالنخلة وفى القصر كالشبر ودونه ومنهم نصف طوال الأذان الواحدة مؤبرة والأخرى زعراء يشقى فى واحدة ويصيف فى أخرى يلف فيها وتكفيه والأكثر أنهم قبيلتان من ولد يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام وكذلك الصقالبة والترك فهؤلاء أبناء يافث بن نوح وجيم

الموجود الآن على وجه الأرض من بنى آدم من ذرية نوح لأنه لم يعقب بعد الطوفان الا ابناؤه الثلاثة وهم سام . وحام . وياث . وقد اتفق العلماء على أن نوحا عليه الصلاة والسلام لما خرج من السفينة مات من كان معه ولم يبق غير نسله والمعروف من نسله سام وحام وياث ودليل ذلك قوله تعالى « وجعلنا ذريته فيم الباقيين » . وهذا تقسيم اجناس بنى آدم الموجودين الآن عليهم فالعرب والروم وفارس ابناء سام والسودان والبربر والقبط أولاد حام والصقالبة وآجوج ومأجوج والترك أبناء ياث كما تقدم قريبا وقد رمز الى ذلك بعض الفضلاء في بيت من الرجز فقال :

عرف سام ثم حام سبعا \* وياث صبت فكأن محققا

فحرف العين من لفظة عرف اشارة للعرب . والراء اشارة للروم والفاء اشارة للفرس ويقال لهم فارس أيضا والسين من سبق اشارة للسودان والباء اشارة للبربر والقاف اشارة للقبط والصاد من لفظة صبت اشارة للصقالبة والياء لآجوج ومأجوج والتاء للترك فجميع من على وجه الأرض من بنى آدم بعد الطوفان يرجع الى هذه الأجناس التسعة وان اختلطت اسباب بعضهم ببعض وكلهم من ذرية ابناء نوح الثلاثة الذين أسلموا ونجوا معه في السفينة . ثم اعلم أن افضل الأجناس المذكورة العرب المستعربة لكون رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم لما اخرجهم مسلم في صحيحه من حديث واثلة بن الأسقع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم ورواه الترمذى وصححه بلفظ \* ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل واصطفى من ولد اسماعيل بنى كنانة واصطفى من بنى كنانة قريشا واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم وأخرج الطبراني حديث \* ان الله اختار خلقه فاختر منهم بنى آدم ثم اختار بنى آدم فاختر منهم العرب ثم اختار العرب فاختر منهم قريشا ثم اختار قريشا فاختر منهم بنى هاشم ثم اختار بنى هاشم فاخترني منهم فلم أزل خيارا من خيار \* ففضل العرب المستعربة الذين هم من ذرية اسماعيل بن ابراهيم خليل الرحمن الذي هو جد رسول الله عليه وعلى سائر الأنبياء الصلاة والسلام على جميع أجناس البشر أمر لا نزاع فيه بين جميع المسلمين . وقوله تعالى في حق بنى اسرائيل وأنى فضلتكم على العالمين مقيد بعالمى زمانهم كما صرح به علماء التفسير هذا أصل التفاضل بين الناس على الجملة ثم ان التفاضل بعد ذلك بين الناس انما يحصل بالقوى لقوله تعالى « ان أكرمكم عند الله اتقاكم » ومساكن يأجوج ومأجوج وراء السد وطول السد بين الحبلىين قبل مائة فرسخ وعرضه خمسون فرسخا وطول جبل الردم قال الجوزى جبل الردم الذى فيه السد طوله سبعمائة فرسخ وينتهى الى البحر المظلم . والحديث نص في كفر يأجوج ومأجوج ولم يرد في كفرهم نص غيره فالقرآن انما أخبر بأنهم مفسدون في الأرض والفساد أعم من الكفر وقد قيل ان افسادهم كان مأكل الناس واقتراس الدواب كافتراس السباع \* فان

قيل . ذو القرنين لاسيا على القول بأنه نبي لم يمنعه من التصرف في الأرض لمنافعهم الا وهم كفار\*  
 فالجواب . أنه انما منعهم لفسادهم فيها وقد سمعت أن الفساد أعم واذا كان الحديث نصا في كفرهم  
 فالكفر انما يكون بعد قيام الحجة ببلوغ الدعوة لقوله تعالى «وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا»  
 وللقطع بهذا الأصل يجب النظر في وجه كفرهم وحالاتهم اربع ( الأولى ) قبل السد عليهم فعالهم  
 في هذه كفرهم لمخالطتهم الخلق فكفرهم اذ ذاك يحتمل أنه لردم دعوة الرسول أو لأنهم على نوع من  
 الضلال من عبادة الأوثان والتأثيل كالقسم الثاني من أهل الفترة ( الثانية ) بعد السد عليهم الى مجيء  
 الاسلام فلم يرد نص صريح أن الله تعالى أرسل اليهم رسولا منهم ولا أنهم بلبثهم دعوة رسول  
 لتعذر وصولها اليهم فهم في كفرهم بعد السد على ما كانوا عليه قبله ولم يرد ما يستروح اليه في ايمانهم  
 الا حديث الترمذي من طريق أبي هريرة في السد أنهم يخرقونه كل يوم ثم يعود كما كان الى أن  
 يريد الله بعثهم على الناس فيقول الذي عليهم ارجعوا فستخرقونه غدا ان شاء الله فقول ان شاء الله  
 دليل على الايمان لكن انما يقوله الذي عليهم قال عقيل بن أبي طالب فلعله ملك أو غيره ملك ممن شاء الله  
 تعالى . ويحتمل أنه منهم ويكون ادراك التوحيد يبصيرته كما أدركه قس بن ساعدة ( الثالثة ) بعد مجيء الاسلام  
 فالظاهر أنهم فيها كالتى قبلها وما ذكر في حديث طويل عن وهب بن منبه عن رسول الله عليه الصلاة والسلام  
 انه قال انطق بي جبريل ليلة أسرى بي فدعوت بأجوج ومأجوج فلم يجيبوني فهم في النار مع المشركين  
 من ولد آدم وابليس قال فيه هو من الاخبار التي لاتصح من جهة السند لأنه لا سند له وانما هو  
 من الأقاصيص التي تروى مقطوعة ومرسلة ولا من جهة المعنى لأن الاسراء ان كان مناما فواضح  
 وان كان يقظة فوصول الدعوة للجميع ونظرهم في معجزته وفهمهم عنه جميع شرعا مع كثرتهم وتفرقهم  
 في ظلمة جزء من الليل متعذر عادة وأيضا فالقصود من الاسراء في تلك الليلة اطلاعه على عجائب  
 السموات ونحوها لا البعث الى أمة واذا لم تبلغهم الدعوة ثبت أن كفرهم قبل مجيء الاسلام وقتلنا هذا  
 لنص الحديث على كفرهم والا فالقياس أنهم بمنزلة من لم تبلغه الدعوة وهو معذور الا أن يكون على  
 نوع من الضلال لا يعذر به ( الرابعة ) بعد خروجهم آخر الزمان فهم كفار لقيام الحجة عليهم  
 بشريعتهم صلى الله عليه وسلم وتقدير عيسى عليه السلام لها وجاء أنهم يقولون اذا خرجوا قتلنا من في  
 الأرض فلم تقتل من في السماء فيرمون نسايبهم فترجع اليهم مخضبة دما فتنة لهم كما فعل بنمرود وهذا  
 كفر صراح اه ملخصا من شرح الأبى لصحيح مسلم ( تنبيه ) مما هو ظاهر البطلان زعم بعض  
 العصرين ان لا وجود لسد يأجوج ومأجوج تقليدا لما يحكي عن بعض الافرنج انهم استكشفوا  
 الأرض كلها فلم يجدوا سد يأجوج ومأجوج لأن القرآن أثبتة وفصل أخباره وأخبار يأجوج  
 ومأجوج وبينت الأحاديث وقت خروجهم في آخر الزمان ومثل هذا الزعم في البطلان زعم أن  
 المراد بهم التاتار الذين أكثروا الفساد في البلاد وقتلوا من قدروا على قتله من الاخبار والأشعار



ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَا أَطْعَمُ أَنْ تَكُونُوا ثَلَاثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ قَالَ فَحَمِدَنَا اللَّهُ وَكَبَّرَنَا ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَا أَطْعَمُ أَنْ تَكُونُوا شَطْرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ إِنَّ مَثَلَكُمْ فِي الْأُمَمِ كَمَثَلِ الشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي جِلْدِ الثَّوْرِ الْأَسْوَدِ أَوِ الرَّقْمَةِ فِي ذِرَاعِ الْحِمَارِ

لأن وقت خروج يأجوج ومأجوج بعد نزول عيسى ابن مريم الى الأرض كما في صحيح مسلم وغيره من كتب الحديث وتصدق الكفرة بما هو مؤد لتكذيب القرآن والحديث كفر صريح وغير خاف انهم لم يحيطوا بجميع الأرض وكل فيها من محل مجهول لم يقفوا عليه لاسيما محل يأجوج ومأجوج لأنه مخوف بالظلمات واللاج والبرد كما دلت عليه الآثار . فما يتعجب منه شك المسلم الواحد في شيء ثبت في القرآن والاحديث بسبب قول بعض الكفرة انه استكشف جميع الأرض فلم يعثر عليه فتجد بعض الجهلة المتنطعين يقول جهارا في خطبه بمحافل المسلمين دون تكبير عليه استكشفت الارض فلم يوجد سد يأجوج ومأجوج مع انه لو صرح بالفاعل الذي حذف وبنى الفعل على صيغة المجهول لحذفه لكان الفاعل فلانا النصراني فسبحان الله كيف بصدق المسلم قول آلاف من المسلمين بخلاف ما أثبتته القرآن والحديث جهلا أخرى أن يصدق قول كافر بخلافه سبحانه هذا بهتان عظيم . والحاد في الدين وفي آيات الله جسيم . ( ثم قال ) رسول الله صلى الله عليه وسلم ( والذي نفسي بيده ) وفي رواية في يده ( اني لا طمع أن تكونوا ثلث أهل الجنة ) وفي حديث ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ( اني لا طمع أن تكونوا ربيع أهل الجنة فيحمل على تعدد الفصة ) قال ( أبو سعيد الخدري راوى الحديث ) فحمدنا الله ( جل وعلا على ذلك ) وكبرنا ( أى قلنا الله أكبر استعظاما وفرحا بهذا الخبر المدخل للسرور على قلوب المسلمين وأتباعهم ) وكبروا لهذه العمة العظمى من الله تعالى بعد استعظامهم نعمته ( ثم قال ) صلى الله عليه وسلم ( والذي نفسي بيده ) وفي رواية في يده ( اني لا طمع أن تكونوا شطر ) أى نصف ( أهل الجنة ) جملنا الله تعالى وجمع من نحب من المسلمين من أعلى أهلها ( أن مثلكم ) بفتح الميم وفتح المثناة ( في الامم كمثل الشعرة ) بفتح الميم المهملة ( البيضاء في جلد الثور الاسودأو ) كمثل ( الرقة ) بفتح الزاء وسكون القاف وفي رواية أو كالرقة وهى قطعة بيضاء أو شيء مستدير لا شعر فيه يكون ( في ذراع الحمار ) وكذا يكون في ذراع الفرس \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلنقله \* يقول الله تبارك وتعالى يا آدم فيقول لبيك وسعديك والخير في يديك قال يقول اخرج بعث النار قال وما بعث النار قال من كل الف تسعمائة وتسعون قال فذاك حين يثيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد

(١) أخرجه البخارى في كتاب الرقاق

(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَالْفَظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

في باب قول الله عز وجل إن زلزلة الساعة

١٠٧٨ يَمُوتُ عَبْدُ اللَّهِ « يَعْنِي ابْنَ سَلَامٍ الْإِسْرَائِيلِيَّ » وَهُوَ أَخَذَ بِالْعُرْوَةِ الْأَوْثَقِ

شئ عظيم وفي كتابه

قال فاشتد ذلك عليهم قالوا يا رسول الله وأينا ذلك الرجل فقال أبشروا فإن من يأجوج ومأجوج ألقا ومنكم رجل \* ثم قال والذي نفسى بيده أنى لأطعم أن تكونوا ربيع أهل الجنة فحمدنا الله وكبرنا \* ثم قال والذي نفسى بيده أنى لأطعم أن تكونوا ثلث أهل الجنة فحمدنا الله وكبرنا \* ثم قال والذي نفسى بيده أنى لأطعم أن تكونوا شطر أهل الجنة أن مثلكم في الأمم كمثل الشعرة البيضاء في جلد الثور الأسود أو كالرقة في ذراع الحمار . ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو سعيد الخدرى وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء عند حديث \* وبيع عمار تقتله الفئة الباغية الخ في حرف الواو وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم \* يموت عبد الله الخ \* سببه كما في الصحيحين بإسنادهما إلى قيس بن عباد قال كنت في حلقة فيها سعد بن مالك وابن عمر فرى عبد الله ابن سلام فقالوا هذا رجل من أهل الجنة فقلت له انهم قالوا كذا وكذا قال سبحان الله ما كان ينبغي لهم أن يقولوا ما ليس لهم به علم إنما رأيت كائناً عمود وضع في روضة خضراء فنصب فيها وفي رأسها عروة وفي أسفلها منصف والنصف الوصيف فقيل ارفقه فرقيت حتى أخذت بالعروة فقصصتها على رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( يموت عبد الله ) أى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في تأويل هذه الرؤيا يموت عبد الله والمراد به ابن سلام كما بينته بقولى ( يعنى ابن سلام ) بتخفيف اللام اتفاقاً ( الاسرائيلى ) بانصب نعمت لابن سلام الصحابى المشهور المسكنى أبا يوسف ( وهو ) أى عبد الله المذكور ( أخذ بالعروة الوثقى ) أى عاقل نفسه من الدين عقداً وثيقاً لا تحله شبهة والوثقى تأنيث الأوثق الأشد الوثيق من الحبل الوثيق المحكم وهو تمثيل للمعلوم بالنظر والاستدلال بالمشاهد المحسوس حتى يتصوره السامع كأنه ينظر إليه بعينه فيحكم اعتقاده \* قوله وفي أسفلها

سورة الحج في باب وترى الناس سكارى وأخرج بعضاً من أوله في كتاب التوحيد في باب ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له الخ \* وأخرجه مسلم في آخر كتاب الايمان بكسر الهمزة في باب كوت هذه

(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

منصف هو بكسر الميم وسكون النون وفتح الصاد المهملة وقد فسرهُ بالوصيف وهو  
الخادم \* وعند ابن ماجه من حديث خرشة بن الحر قال قدمت المدينة فجلست إلى  
أشيخة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فجاء شيخ يتوكأ على عصا له فقال القوم  
من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى هذا فقام خلف سارية فصلى  
ركعتين فقمت إليه فقلت له قال بعض القوم كذا وكذا قال الحمد لله الجنة لله يدخلها  
من يشاء وإني رأيت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤيا . رأيت كأن  
رجلا أتاني فقال لي انطلق فذهبت معه فسلك بي في منهج عظيم فعرضت على طريق  
على يساري فأردت أن أسلكها فقال إنك لست من أهلها ثم عرضت على طريق  
عن يميني فسلكتها حتى إذا انتهيت إلى جبل زلقت فأخذ بيدي فزجل بي فإذا أنا على  
دروته فلم أثار ولم أتماسك وإذا عمود من حديد في ذروته حلقة من ذهب فأخذ  
بيدي فزجل بي حتى أخذت بالعروة فقال استمسكت . فقلت نعم ف ضرب العمود  
برجله فاستمسكت بالعروة فقال قصصتها على النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت خيراً  
أما المنهج العظيم فالمنشر وأما الطريق التي عرضت عن يسارك فطريق أهل النار  
ولست من أهلها . وأما الطريق التي عن يمينك فطريق أهل الجنة وأما الجبل الزلق  
فنزول الشهداء وأما العروة التي استمسكت بها فعروة الاسلام فاستمسك بها حتى  
تموت فأننا أرجو أن أكون من أهل الجنة فإذا هو عبد الله بن سلام اه قولنا من  
حديث خرشة بن الحر هو بفتح الحاء المعجمة والراء والشين المعجمة وأبوه الحارث  
الحاء المهملة وتشديد الراء الفزاري . وقوله إلى أشيخة أي إلى طائفة من الشيوخ  
وقوله فعرضت هو بالبناء للفعول أي أظهرت وقوله جبيل زلق بفتح الجيم أي الذي  
لا يثبت عليه القدم . وقوله فزجل بي هو بزأى وجيم أي فرفعى . وقوله القار من  
القرار . وقوله فانا أرجو أي لأجزم بذلك وحقيقة الأمر عند الله تعالى \* وقوله في  
حديث في روضة خضراء الخ قال فيه الكرماني يحتمل أن يراد بالروضة جميع ما  
يتعلق بالدين وبالعمود الأركان الخمسة وبالعروة الوثقى الدين وفي التوضيح والعمود  
دال على كل ما يعتمد عليه كالقرآن والسنن والفقه في الدين ومكان العمود وصفات  
المنام تدل على تأويل الأمر وحقيقة التعبير وكذلك العروة الاسلام والتوحيد وهي

الأمة نصف  
أهل الجنة  
بروايتين  
بثلاثة أسانيد  
(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب التعبير  
في باب المنصر  
في المنام والروضة  
الخضراء وأخرجه  
بمعناه في فضائل  
أصحاب النبي  
صلى الله عليه  
وسلم في باب  
مناقب عبد الله  
ابن سلام  
رضي الله عنه  
وأخرجه مسلم  
في كتاب  
فضائل الصحابة  
رضي الله عنهم  
في باب فضائل  
عبد الله بن  
سلام رضي  
الله عنه بثلاث  
روايات إحداها  
كلفظ البخاري  
البخاري واثنان  
بمعناها

العروة الوثقى قال تعالى « من يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى » فأخبر الشارع بأن ابن سلام يموت على الإيمان ولما في هذه الرؤيا من شواهد ذلك حكم له الصحابة بالجنة بحكم الشارع بموته على الاسلام لا لكونه بدرياً كما قاله بعضهم فقد جزم الحافظ ابن حجر بأنه ليس من أهل بدر أصلاً . وفيه القطع بأن كل من مات على الاسلام والتوحيد لله تعالى دخل الجنة وإن أصابت بعضهم عقوبات نسأل الله الكريم المنان أن يثبتنا على الاسلام والتوحيد الخالص والإيمان بمجوار رسولنا محمد صاحب المقام المحمود عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام \* وفي هذا الحديث متعبة أئمة الله بن سلام رواه وفيه من تعبير الرؤيا معرفة اختلاف الطرق وتأويل العمود والجبل والروضة الخضراء والعروة . وفيه من أعلام النبوة أن عبد الله بن سلام لا يموت شهيداً فوقه كذلك لأنه مات على فراشه في أول خلافة معاوية بالمدينة المنورة . ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن سلام الذي ورد هذا الحديث بمنقبته العظمى الدالة على موته على الإيمان رضى الله تعالى عنه . وهو ابن سلام بتخفيف اللام اتفاقاً كما سبق ابن الحارث يكنى أبا يوسف وهو من فرية يوسف النبي عليه الصلاة والسلام حليف القواقل من الخزرج الاسرائيلي ثم الأنصارى كان حليفاً لهم . وهو من بني قينقاع أسلم رضى الله عنه مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فقد أخرج أحمد وأصحاب السنن من طريق زرارة بن أوفى عن عبد الله بن سلام قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة كنت ممن انجفل فلما تبينت وجهه عرفت أن وجهه ليس بوجه كذاب فسمعتة يقول أفشوا السلام وأطعموا الطعام الحديث وفي البخارى عن أنس أن عبد الله بن سلام أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمه المدينة فقال إني سائلك عن ثلاث خصال لا يعلمها إلا نبي الحديث وفيه قصته مع اليهود وأنهم قوم بهت ومن طريق آخر عن أنس قال أقبل نبي الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة فاستشرّفوا ينظرون إليه . فسمع به عبد الله بن سلام وهو في نخل لأهله فجعل وجاء فسمع من نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال أشهد أنك رسول الله حقاً وأنتك جئت بحق ولقد علمت أنى سيدهم وأعلمهم فأسألكم عنى قبل أن يعلموا باسلامى الحديث . وفي الصحيحين عن سعد بن ابى وقاص قال ما سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول لأحد يمشى على الأرض انه من أهل الجنة الا لعبد الله بن سلام . وقد نزلت فيه آيات من كتاب الله . منها وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله . ومنها قوله تعالى ومن عنده علم الكتاب بعد قوله كفى بالله شهيداً بينى وبينكم . فقد روى أنه لما أريد عثمان بن عفان جاء عبد الله بن سلام فقال جئت لأنصرك فقال انه كان اسمى في الجاهلية فلانا فسمانى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عبد الله ونزلت في آيات من كتاب الله نزل في وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله ونزل في \* قل كفى بالله شهيداً بينى وبينكم ومن عنده علم الكتاب . وأخرج البخارى في تاريخه الصغير بسند جيد عن يزيد بن عمير قال حضرت معاذاً الوفاة فقبل له أوصنا فقال

## ١٠٧٩ يَنْزِلُ<sup>(١)</sup> رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ

التمسوا العلم عند أبي الدرداء وسلمان وابن مسعود وعبد الله بن سلام الذي كان يهوديا فأسلم سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول انه عاشر عشرة في الجنة وأخرجه الترمذى عن معاذ مختصرا \* وقد روى عبد الله بن سلام خمسة وعشرين حديثا اتفق البخارى ومسلم على حديث واحد منها وهو هذا الحديث الذى هو حديث المتن واشهد البخارى وآخر وروى عنه ابنه يوسف ومحمد ومن الصحابة فن بعدهم أبو هريرة وعبد الله بن معقل وأنس وعبد الله بن حنظلة وخرخشة ابن الحر وقيس بن عباد وأبو سلمة بن عبد الرحمن وآخرون . قال الطبرى مات في قول جميعهم بالمدينة المنورة سنة ثلاث وأربعين وتقدم أن موته في خلافة معاوية وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( ينزل ربنا تبارك وتعالى ) أى تنزل رحمته ولطفه أو ملائكته عليهم الصلاة والسلام لأن رحمته تنزل على أيديهم وليس المراد أنه تعالى ينزل هو جل وعلا لاستئزام نزوله الحركة المستحيلة عليه تعالى هذا على ضبط ينزل بفتح الياء مضارع نزل وأما على ما حكاه ابن فورك من أن بعض المشايخ ضبطه بضم الياء من أنزل الرباعى وعليه قول القرطبى قيده بعضهم كذلك فيكون معدى الى مفعول محذوف أى ينزل الله ملكا بالرحمة والاستجابة والغفران قال ويدل له رواية النسائى أن الله عز وجل يعمل حتى يمضى شطر الليل الأول ثم يأمر مناديا يقول هل من داع فيستجاب له الحديث وبهذا يرتفع كون الحديث من التشابه قال الزركشى لكن روى ابن حبان في صحيحه ينزل الله الى السماء فيقول لأسأل عن عبادى غيرى وأجاب عنه فى المصايح بأنه لا يلزم من انزاله الملك أن يسأله عما صنع العباد ويجوز أن يكون الملك مأمورا بالمساعدة ولا يسأل البتة عما كان بعدها فهو سبحانه وتعالى أعلم بما كان وبما يكون لا تخفى عليه خفية \* وقوله تبارك وتعالى \* جلتان معترضتان بين الفعل وظرفه الذى هو قوله ( كل ليلة الى سماء الدنيا ) باضافة حياء الى الدنيا أى الى حياء الدنيا المواجهة لأهل الأرض ولفظ البخارى فى كتاب التوحيد الى السماء الدنيا ( حين يبقى ثلث الليل الآخر ) بالرفع صفة لثالث وخص بالذكر لأنه وقت التعرض لنفحات رحمة الله تعالى ووقت عبادة المحصلين فيه أن آخر الليل أفضل للدعاء والاستغفار ويدل لذلك قوله تعالى والمستغفرين بالأسحار وقال تعالى وبالأسحار هم يستغفرون لأن الاستغفار فى أوقات الأسحار تكون النية عنده خالصة والرغبة الى الله تعالى فى أوقاتها وافرة مظنة الاجابة والقبول وقد اختلفت الروايات فى تعيين الوقت عن أبى هريرة وغيره هل هو حين يبقى ثلث الليل الآخر كما فى حديث المتن هنا وهو رواية

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الصلاة فى أبواب التهجيد فى الليل فى باب

يَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأَعْطِيَهُ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

الدعاء والصلاة من آخر الليل وفى كتاب الدعوات فى باب الدعاء نصف الليل وفى كتاب التوحيد فى باب قول الله تعالى «يريدون أن يسبدوا كلام الله الخ وأخرجه مسلم فى كتاب صلاة المسافرين وقصرها فى باب الترغيب فى الدعاء والذكر فى آخر الليل والاجابة فيه بثلاث روايات وثلاث روايات أيضاً بمعناها

أبى هريرة أو هو اذا مضى الثلث الأول أو اذا مضى الثلث الأخير أو اذا مضى النصف أو غير ذلك وأصح الروايات رواية أبى هريرة كما قاله الترمذى ( يقول من يدعوني) أى من يسألنى أى أمر من أمور الدنيا أو الآخرة ( فأستجيب له ) بالنصب على جواب الاستفهام وليست السين فى قوله فأستجيب للطلب بل معناه فأجيب ( من يسألنى ) هو بمعنى من يدعونى جمع بينهما للتأكيـد . ( فأعطيه ) وهو بالنصب فى جواب الاستفهام أيضاً ( من يستغفرنى فأغفر له ) ينصب فأغفر فى جواب الاستفهام أيضاً فالافعال الثلاثة منصوبة فى جوابه نحو فهل لنا من شفاء فيشفعوا لنا ويمجوز رفعها بتقدير مبتدأ أى فأنا أستجيب له فانا أعطيه فانا أغفر له . وأما خص الله تعالى هذا الوقت الذى هو آخر الليل حين يبقى منه الآخر بالتنزل الالهى والتفضل على عباده باستجابة دعائهم واعطائهم سؤلهم وغفرانه ذنوبهم لانه وقت غفلة واستغراق فى النوم واستئذاذ به فتصعب فيه مفارقة اللذة والراحة لاسيما على أهل الرفاهية وفى مدة البرد وكذا أهل التعب ولا سيما فى زمن قصر الليل فن أثر القيام حينئذ لناجاة ربه تعالى والتضرع اليه مع ذلك دل ذلك على خلوص نيته كما تقدمت الاشارة اليه ودل على قوة توحيده وصحة رغبته فيما عندالله تعالى. وقد روى محارب بن دثار عن عمه أنه كان يأتى المسجد فى السحر ويمر بدار ابن مسعود فسمعه يقول اللهم إنيك أمرتني فأطعت ودعوتني فأجبت وهذا سحر فاعف عني فسأل ابن مسعود عن ذلك فقال ان يعقوب عليه الصلاة والسلام أخر الدعاء لبني إلى السحر فقال سوف أستغفر لكم روى وروى أن داود عليه الصلاة والسلام سأل جبريل عليه الصلاة والسلام أى الليل أسمع فقال لا أدرى غير أن العرش يهتز فى السحر ( فان قلت ) ليس فى وعد الله تعالى خلف وكثير من الداعين لا يستجاب لهم بحسب ما يبدو للناس « فالجواب » أن ذلك إنما يحصل لفقد شرط من شروط الدعاء كالاحتراز فى المطعم والمشرب والملبس أو لاستعجال الداعى أو يكون الدعاء باثم أو قطيعة رحم أو تكون الاجابة حاصلة

١٠٨٠ يَنَامُ<sup>(١)</sup> الرَّجُلُ النَّوْمَةَ فَتَقْبِضُ الْأَمَانَةُ مِنْ قَلْبِهِ فَيَظَلُّ أَثَرُهَا مِثْلَ  
أَثَرِ الْوَكْتِ ثُمَّ يَنَامُ النَّوْمَةَ فَتَقْبِضُ فَيَبْقَى أَثَرُهَا مِثْلَ الْمَجَلِّ

لكن يتأخر المطلوب إلى وقت آخر يريد الله وقوع الاجابة فيه إما في الدنيا أوفى الآخرة \* وقول  
واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى \* ينزل ربنا تبارك وتعالى  
كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني فأستجيب له ومن يسألني  
فأعطيه ومن يستغفرني فأغفر له \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة  
من سننه وفي السنة منها وأخرجه الترمذى في الصلاة من سننه والنسائى في التعمت من سننه وفي  
اليوم واللييلة وأخرجه ابن ماجه في الصلاة من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى  
الله عنه وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث من ييسر رداءه الخ في الأحاديث المصدرة  
بلفظ من وتقدمت الاحالة عليها مراراً \* وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( ينام الرجل النومَةَ فتقبض الأمانة ) بضم التاء الفوقية وسكون  
القاف وفتح الباء الموحدة مبنياً للمفعول أى يقبضها الله تعالى ( من قلبه ) في آخر الزمان عند رفع  
الأمانة واختلف في المراد بالأمانة هنا فقد قال ابن عباس هي التكاليف وقال النووي قال صاحب  
التحرير الأمانة في الحديث هي الأمانة المذكورة في قوله تعالى ( إنا عرضنا الأمانة ) وهي عين  
الايمان فاذا استمكنست الأمانة من قلب العبد قام حينئذ بأداء التكاليف واغتم ما يرد عليه منها  
وجد في إقامتها وقيل هي الدين فالدين كله أمانة وبهذا قال الحسن وقيل المراد بها الطاعة وقال القرطبي  
هي ما وكل حفظه إلى الغير فتدخل الودائع والتكاليف وقيل المراد بالأمانة عين الايمان قال الطبري  
لعله إنما حملهم على تفسير الأمانة في قوله ان الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجال الخ . بالايمان  
لقوله آخرأ وما في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان وهلا حملوها على حقيقتها لقوله فيصبح  
الاس يتبايعون ولا يكاد أحدهم يؤدى الأمانة فيكون وضع الايمان آخرها موضعها تفضيلاً لثانها  
وحنأ على أدائها قال صلى الله عليه وآله وسلم لا دين لمن لا أمانة له اه ( فيظل ) بالطاء المعجمة  
( أثرها ) بالرفع ( مثل ) بالنصب خبر فيظل ( أثر الوكت ) بفتح الواو بعده كاف ساكنة ففوقية  
وهى سوادى اللون يقال وكت البسارذا بدت فيه نقطة الارطاب وقيل هو النقطة في الشئ من غير لونه  
أو اللون المحدث الخالف اللون الذى كان قبله وقال ابن الأثير في أسد الغابة في الكلام على غريب هذا  
الحديث أثناء ترجمة حذيفة بن اليان والوكت الأثر البسير وجهه وكت بالتحريك وقبل للبسريذا وقت  
فيه نكتة من الارطاب فقد وكت بالتشديد اه ( ثم ينام ) أى الرجل في آخر الزمان ( النومَةَ  
فتقبض ) أى الأمانة من قلبه فتقبض مبنى للمفعول ( فيبقى ) وفي رواية فيها ( أثرها مثل المجل )

(١) أخرجه في كتاب الرقاق في باب رفع الأمانة وفي كتاب الفتن في باب إذا بقى في حالة من الناس \* وأخرجه مسلم في كتاب الإيمان بكسر الهمزة في باب رفع الأمانة والاعيان من بعض القلوب الخ بأسانيد

كَجَمْرٍ دَخَرَجْتُهُ عَلَى رِجْلِكَ فَفَنِطَ فَسْتَرَاهُ مُنْتَبِرًا وَلَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ فَيُصْبِحُ النَّاسُ يَتَبَايَعُونَ فَلَا يَكَادُ أَحَدٌ يُؤَدِّي الْأَمَانَةَ فَيَقَالُ إِنَّ فِي بَنِي فَلَانٍ رَجُلًا أَمِينًا وَيُقَالُ لِلرَّجُلِ مَا أَعْقَلَهُ وَمَا أَظْرَفَهُ وَمَا أَجْلَدَهُ وَمَا فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ خَرَدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ (رَوَاهُ) الْأُبْخَارِيُّ (١) وَالْفَنَطُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

أى مثل أثر الجمل كما هو لفظ مسلم ولفظ البخارى في كتاب الفتن والمجل بفتح الميم وسكون الجيم على الشهور وتفتح في لغة بعدها لام وهو النقط الذى يصير فى اليد من العمل فاس أو نحوها ويصير كالقبة فيه ماء كما قاله أهل اللغة والغريب (كجمر دحرجته) أى حركته بتتابع (على رجلك) يقال دحرجه دحرجة ودحرجا بكسر الدال اذا حركته بتتابع (فنط) بكسر الفاء بعد النون المفتوحة (قتراه) بسبب ذلك (منتبرا) بضم الميم وسكون النون وفتح التاء الفوقية وكسر الموحدة أى منتفعا مرتفعا (وليس فيه شىء) والمعنى أن الأمانة تزول عن القلوب شيئا فشيئا فاذا زال أول جزء منها زال نورها وخلفته ظلمة كالوكت وهو اعتراض لون مخالف للون الذى قبله فاذا زال شىء آخر صار كالجمل وهو أثر محكم لا يكاد يزول الا بعد مدة وهذه الظلمة فوق التى قبلها وشبه زوال ذلك النور بعد وقوعه فى القلوب وخروجه بعد استقراره فيه واعتقاب الظلمة اياه بجمر يدحرجه الانسان على رجله حتى يؤثر فيها ثم يزول الجمر ويبقى النقط قاله صاحب التحرير وذكر النقط بقوله فنط فلم يقل فنطت باعتبار العضو وثم فى قوله ثم ينم النومة للتراخى فى الرتبة (فيصبح الناس) من أصبح الرباعى (يتبايعون فلا يكاد أحد) وفى رواية أحدم أى فيصبح الناس يتبايعون السلع ونحوها بأن يشتريها أحدم من الآخر فلا يكاد أحد (يؤدى الأمانة) لأن من كان موصوفا بالأمانة سلبها فصار خثنا (فيقال ان فى بنى فلان رجلا آمينا) لفظة الأمانة فى ذلك الزمن (ويقال للرجل ما أعقله) بالعين المهملة والفتحة (وما أظرفه) بالطاء المعجمة (وما أجلده) بالجيم بأفعل التعجب فى الصنع الثلاث (وما فى قلبه مثقال حبة) بإضافة حبة الى (خردل من إيمان)



وانما ذكر الايمان لأن الأمانة لازمة له وليس مراده أنها هي الايمان والله تعالى المستعان. على ما يستقبله المؤمن من الشرواقتن في آخر الزمان. قال الأبي في شرح صحيح مسلم . وبالجملة فالقصود من الحديث الاخبار عن تفسير الحال برفع الأمانة من تلك القلوب التي جبلت على حفظها وعدم الخيانة فيها حتى لا يبقى فيها الا مثل الوكت ثم مثل المجمل على ما تقدم اه \* وقول واللفظ له أى البخارى وأما مسلم فلفظه \* ينام الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه فيظل أثرها مثل الوكت ثم ينام الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه فيظل أثرها مثل أثر المجمل كجبر دحرجته على رجلك فقط قفراه متنبها وليس فيه شئ ثم أخذ حصاة فدحرجه على رجله فيصبح الناس يتبايعون لا يكاد أحد يؤدى الأمانة حتى يقال ان فى بنى فلان رجلا أميناً حتى يقال للرجل ما أجمله ما أظرفه ما أعقله وما فى قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان \* وفى الصحيحين بعد هذا الحديث قول راويه حذيفة بن اليان باسنادهما واللفظ للبخارى \* ولقد أتى على زمان وما أبالي أياكم بايعت لئن كان مسلماً رده على الاسلام وان كان نصرانيا رده على ساعيه . فأما اليوم فما كنت أبايع الا فلانا وفلانا \* قال الامام النووى فى شرح مسلم بعد هذه الزيادة مانصه . فبنى المبايعة هنا البيع والشراء المعروفان ومراده انى كنت أعلم أن الأمانة لم ترتفع وان فى الناس وفاء باليهود فكنت اقدم على مبايعة من اتفق غير باحث عن حاله وثوقا بالناس وأمانتهم فانه ان كان مسلماً فدينه وأمانته تمنعه من الخيانة وتحمله على اداء الأمانة وان كان كافرا وساعيه وهو الوالى عليه كان أيضاً يقوم بالأمانة فى ولايته فيستخرج حقى منه واما اليوم فقد ذهبت الأمانة فما بقى وثوق بمن أبايه ولا بالساعى فى أدايها الامانة فما أبايع الا فلانا وفلانا يعنى أفرادا من الناس أعرفهم وأثق بهم اه . وحمل بعض العلماء المبايعة هنا على بيعة الخلافة ونحوها من المعاقدة والتحالف فى أمور الدين صرح القاضى عياض وغيره بأنه خطأ من قائله قال النووى وفى هذا الحديث مواضع تبطل قوله أى قول بعض العلماء المذكور منها قوله ولئن كان نصرانياً أو يهودياً ومعلوم أن النصرانى واليهودى لا يعاقدان على شئ من أمور الدين والله تعالى أعلم اه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى فى أبواب الفتن من سننه فى باب ما جاء فى رفع الأمانة وابن ماجه فى أبواب الفتن من سننه فى باب ذهاب الأمانة ( وأما راوى الحديث ) فهو حذيفة بن اليان رضى الله عنه واليان هو حسل ويقال حسيل بن جابر بن عمرو بن ربيعة بن جروة بن الحارث بن مازن بن قطيعة بن عيسى أبو عبد الله العيسى واليان لقب حسل بن جابر وقال ابن الكلبي هو لقب جروة ابن الحارث وانما قيل له ذلك لأنه أصاب دماً فى قومه فهرب الى المدينة وحالف بنى عبد الاشهل من الأنصار فسماه قومه اليان لأنه حالف الأنصار وهم من اليمن وهو حليف بنى عبد الاشهل خاصة وأمه امرأة من بنى عبد الاشهل أيضاً اسمها الرباب بنت كعب بن عدى بن عبد الاشهل وقد شهد حذيفة وأبوه حسيل وأخوه صفوان أحداً وقتل بعض المسلمين أبا حذيفة حسيلاً خطأ وهم يحسبون من المشركين

فقد روى البخارى من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة حديثا فيه لما كان يوم أحد هزم المشركون فصاح ابليس أى عباد الله أخراكم فرجعت أولامى فاجتلدت هى وأخراهم فنظر حذيفة فإذا هو بأبيه اليان فقال أى عباد الله أبى أبى فو الله ما احتجزوا عنه حتى قتلوه فقال حذيفة غفر الله لكم قال عروة فما زالت فى حذيفة بقية خير حتى لحق بالله. ولما قتل المسلمون حسيلا والد حذيفة وهم لا يعرفونه وحذيفة يقول أبى أبى قالوا والله ما عرفناه فصدقوا فقال حذيفة يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يديه فتصدق حذيفة بديته على المسلمين فزاده رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا وفى صحيح مسلم عن حذيفة بن اليان قال ما معنى أن أشهد بدرا إلا أنى خرجت أنا وأبى حسيلا فأخذنا كفار قريش فقالوا انكم تريدون محمداً فقلنا ما نريده فأخذوا منا عهد الله وميثاقه لننتصرفن الى المدينة ولا نقاتل معه فأتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرناه فقال انصرفا الحديث . وقد كان حذيفة رضى الله عنه من كبار أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذى بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق ينظر إلى قريش فجاء بخبر رحيلهم وكان صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المنافقين لم يعلمهم أحد إلا حذيفة أعلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عمر بن الخطاب يسأله عن المنافقين وكان ينظر اليه عند موت من مات منهم فإن لم يشهد جنازته حذيفة لم يشهدا عمر وسأله عمر أفى عمالي أحد من المنافقين قال نعم واحد قال من هو قال لا أذكره قال حذيفة فعزله كأنما دل عليه وشهد حذيفة الحرب بنهاوند فلما قتل النعمان بن مقرن أمير ذلك الجيش أخذ الراية وكان فتح همدان والرى والدينور على يده وشهد فتح الجزيرة ونزل نصيبين وتزوج فيها وكان يسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الشر ليجنبه كما تقدم حديثه بذلك فى حرف الكاف فى أوائل الجزء الثانى من كتابنا هذا فيما اتفق الشيخان عليه وهو قوله . كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركنى الحديث . ولم يشهد بدرا لأن المشركين أخذوا عليه الميثاق لا يقاتلهم كما تقدم فسأل النبي صلى الله عليه وسلم هل يقاتل أم لا فقال بل نقي لهم واستمعين الله عليهم وسأل رجل حذيفة أى الفتن أشد قال أن يعرض عليك الخير والشر لاندري أيهما تركب وحذيفة رضى الله عنه مائة حديث وأحاديث اتفق البخارى ومسلم على اثنى عشر منها وانفرد البخارى بثمانية ومسلم بسبعة عشر وروى عنه أبو الطفيل وأبو عبيدة وعمر بن الخطاب وعلى بن أبى طالب وقيس بن أبى حازم وأبو وائل وزيد بن وهب وربيع بن حراش والأسود بن يزيد وروى زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب قال لأصحابه تمنوا فتمنوا ملء البيت الذى كانوا فيه مالا وجواهر ينفقونها فى سبيل الله فقال عمر لكنى أتمنى رجالا مثل أبى عبيدة ومعاذ بن جبل وحذيفة بن اليان فاستعملهم فى طاعة

١٠٨١ يَهْرَمُ<sup>(١)</sup> ابْنُ آدَمَ وَيَشِبُّ مِنْهُ اثْنَتَانِ الْحَرَصُ عَلَى الْمَالِ  
وَالْحَرَصُ عَلَى الْعُمُرِ ( رَوَاهُ ) الْبُخَارِيُّ<sup>(٢)</sup> وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ  
أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الرقاق  
في باب من  
بلغ ستين  
سنة فقد  
أعذر الله  
اليه في العمر  
أقوله أو لم  
نعم - - -  
ما يند كرفيه  
من تذكر  
وجاء كم  
الندير \*  
ومسلم في  
كتاب الزكاة  
في باب كراهة  
الحرص على  
الدنيا بثلاثة  
أسانيد

الله عز وجل ثم بعث بمال الى أبي عبيدة وقال انظر ما يصنع نفسه ثم بعث بمال الى  
حذيفة وقال انظر ما يصنع قل نفسه فقال عمر قد قلت لكم وقال ليث بن أبي  
سليم لما نزل بحذيفة الموت جزع جزعا شديدا وبكى بكاء كثيرا فقيل مايبيك فقال  
ما أبكى أسفا على الدنيا بل الموت أحب الى ولاكنى لأدري على ما أقدم أعلى رضى  
أم على سخط وقيل لما حضره الموت قل هذه آخر ساعة من الدنيا اللهم إنك تعلم  
أنى أحبك فبارك لى فى لقاءك ثم مات وكان موته بعد قتل عثمان بأربعين ليلة سنة  
ست وثلاثين فى أول خلافة على رضى الله عنه على الأصح وقيل سنة خمس وثلاثين  
وقل محمد بن سيرين كان عمر اذا استعمل عاملا كتب عهده وكتب فيه قد بعثت فلانا وأمرته  
بكذا فلما استعمل حذيفة على الدائن كتب فى عهده ان اصمعوا له وأطيعوا وأعطوه  
ماسألكم فلما قدم الدائن استقبله الدهاقين فلما قرأ عهده قلوبا سلنا ما شئت قال  
أسألكم طعاما آكله وعلف حمارى مادمت فيكم فاقام فيهم ثم كتب اليه عمر ليقدم  
عليه فلما بلغ عمر قدمومه كمن له على الطريق فلما رآه عمر على الحالة التى خرج من  
عده عليها أناه فالتزمه وقال أنت أخى وأنا أخوك ولم يدرك حذيفة الجمل وقتل  
صفوان وسعيد ابنه بصفين وكانا قد بايعا عليا بوصية أبيهما بذلك اياهما وقال حذيفة  
لا تقوم الساعة حتى يسود كل قبيلة منافقوها ولم أقف على من صرح بحمل دفنه رضى  
الله تعالى عنه ولا محل موته وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .  
قوله صلى الله عليه وسلم ( يهرم ) بفتح التحتية وسكون الهاء وفتح الراء من  
باب طرب كما فى المختار وباب تعب كما فى الصباح وما ضيه كفرح كما فى القاموس  
أى يكبر فى السن ويضعف ولفظ البخارى يكبر أى بفتح الموحدة مكان يهرم ( ابن  
آدم ويشب ) بفتح الياء التحتية وكسر الشين المعجمة ( منه اثنتان ) ثم بينهما بقوله  
( الحرص على المال ) أى حب المال الحامل على الحرص لمن لم يوفقه الله تعالى لهلكته  
فى وجوه الحق والمعروف ( والحرص على ) طول ( العمر ) أى البقاء فى الحياة  
الدنيا دهرأ طويلا وهذا الحديث بمعنى حديث من رواية أبى هريرة سياتى فى خاتمة

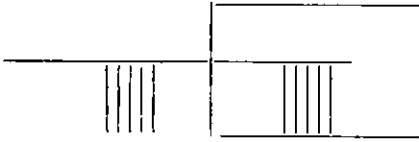
كتابنا هذا في النوع المصدر بفضة لا وهو قوله صلى الله عليه وسلم . لا يزال قلب الكبير شابا في اثنتين في حب الدنيا وطول الأمل . وربما يأتي لنا مزيد كلام عنده فيما يتعلق بحب الدنيا وحب طول البقاء ان شاء الله تعالى والحكمة في التخصيص بهذين الأمرين هو أن أحب الاشياء الى ابن آدم نفسه فهو راغب في بقائها فأحب لذلك طول العمر وأحب المال لأنه من أعظم الاسباب في دوام الصحة التي ينشأ عنها غالبا طول العمر فكما أحس بقرب نقاد ذلك اشتد حبه له ورغبته في دوامه واستدل به على أن الارادة في الغلب خلافا لمن قال انها في الرأس قاله المازري وفي هذا الحديث كرامة الحرص على طول العمر وكثرة المال وأن ذلك ليس بمحمود كما قاله القرطبي ووجهه أن الشيخ من شأنه أن تكون آماله وحرصه على الدنيا قد بليت على بلاء جسمه اذا اقضى عمره ولم يبق له الا انتظار الموت نسأل الله تعالى أن يجعل موتنا على أخص الأيمان بالمدينة المنورة فلما كان قلب الشيخ الكبير يضد هذا ذم وعيب ذلك عليه ( تنبيهات ) . الاول . الامل مذموم لجميع الناس الا للعلماء وطلبة العلم اذ لولا طول أعمارهم لما صنف العلماء ولما تعلم الطلبة . وفي الامل سر لطيف لأنه لولاه ماتهنأ أحد يعيش ولا طابت نفسه بالشروع في عمل من أعمال الدنيا فالمدوم من الأمل انما هو الاسترسال فيه وعدم الاستعداد للدار الآخرة ( الثاني ) في الفرق بين الأمل والرجاء والتمنى فالأمل بفتح الميم هو الرجاء فيما تحبه النفس من طول عمر وزيادة غنى وهو قريب من التمنى وقيل الأمل ما تقدم له سبب والتمنى بخلافه وقيل لا ينفك الانسان عن الأمل فان مات ماأمله عول على التمنى والتمنى مذموم والرجاء تعليق القلب بمحسوب ليحصل في المستقبل والفرق بين الرجاء والتمنى في المآل هو أن التمنى يورث صاحبه الكسل ولا يسلك طريق الجد والاجتهاد وبمكسه صاحب الرجاء وقد قال زهير

والمرء ما عاش ممدود له أمل \* لا ينتهى العمر حتى ينتهى الأثر

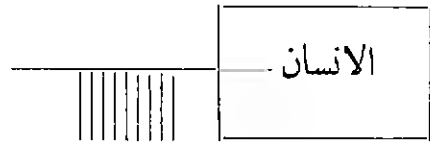
أى لا ينتهى العمر حتى ينتهى الأحسن فالأثر بالتحريك هنا الأجل سمي به لأنه يتبع العمر قال في تاج العروس وأصله من أثر مشيه في الأرض فان مات لا يبقى له أثر فلا يبقى لأقدمه في الأرض أثر ( الثالث ) قال الله تعالى \* « ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون » فقوله تعالى ويلههم الأمل معناه يشغلهم عن الأخذ بحظهم من الايمان وطاعة الله تعالى وقال تعالى « فن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فازوا وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور » . والغرور مصدر من قولك غررت فلاناً غروراً شبهت الحياة الدنيا بالمتاع الذي يدلس به على المشتري ويفر حتى يشتريه ثم يتبين له فساد ودهائه \* قال سعيد بن جبير هذا في حق من آثر الدنيا على الآخرة وأما من طلب متاع الدنيا للآخرة فانها نعم المتاع . وعن الحسن الدنيا كخضرة النبات . ولب النبات . لا حاصل لها فينبغي للانسان الموحد العاقل أن يأخذ من هذا المتاع بطاعة الله تعالى ما استطاع بقدر الضرورة ويزهده فيما عداه وقد أخرج البخارى في كتاب الرقاق من صحيحه وكذا الترمذى وابن ماجه في الزهد من سننهما والنسائي في الرقاق من سننه عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه

قال خط النبي صلى الله عليه وسلم خطأ مربعاً وخط خطأ في الوسط خارجاً منه وخط خطوطاً صفاراً إلى هذا الذي في الوسط من جانبه الذي في الوسط وقال هذا الانسان وهذا أجله محيط به أو قد أحاط به وهذا الذي هو خارج أملة وهذه الخطوط الصفار الأعراض فان أخطأه هذا نهشه هذا وإن أخطأه هذا نهشه هذا ام وصورته التي يتنزل سياق لفظ الحديث عليها

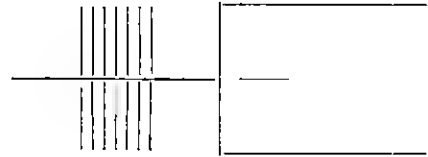
وقيل هكذا



هكذا



وقيل هكذا



وأخرج البخاري بعد هذا عن أنس بن مالك قال خط النبي صلى الله عليه وسلم خطوطاً فقال هذا الأمل وهذا أجله فبينما هو كذلك إذ جاءه الخط الأقرب ام وقوله هذا الأمل أي الذي يؤمله الانسان وقوله إذ جاءه الخط الأقرب أي الاقرب اليه وهو خط الأجل فانه أقرب اليه من الخط الخارج عنه . وعند البيهقي في الزهد من وجه آخر عن اسحاق خط خطوطاً وخط خطأ ناحية ثم قال : هل تدرون ما هذا ؟ هذا مثل ابن آدم ومثل التمني وذلك الخط الأمل بينما يؤمل إذ جاءه الموت . وعند الترمذي من رواية حماد بن سلمة عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس عن أنس بلفظ هذا ابن آدم . وهذا أجله ووضع يده عند فقاه ثم بسطها فقال وثم أملة وثم أجله أي أن أجله أقرب اليه من أملة . وهذا الحديث أخرجه النسائي أيضاً في الرقاق من سننه ( الرابع ) قد أخرج الترمذي في كتاب الزهد من سننه من حديث أبي هريرة مرفوعاً أعمار أمتي ما بين الستين إلى السبعين وأقلهم من يجوز ذلك وقد قال الله تعالى « أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير » والصحيح أن المراد بالنذير رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل ان النذير الشيب وهو مروي عن ابن عباس وغيره وقوله تعالى أولم نعمركم الخ يتناول كل عمر تمكن فيه المكلف من اصلاح شأنه وإن قصر إلا أن التوبيخ في المتناول أعظم واختلف في مقدار العمر المراد هنا . فمن علي بن الحسين زين العابدين سبع عشرة سنة وعن وهب بن منه أربعون سنة وقال مسروق اذا بلغ أحدكم أربعين سنة فليأخذ حذرهم من الله عز وجل وعن ابن عباس ستون سنة وهو الصحيح وعن ابن عباس مما رواه ابن ( ٢٥ - زاد المسلم - خامس )

## ١٠٨٢ يَهْلِكُ <sup>(١)</sup> النَّاسَ هَذَا أَلْعَيُّ مِنْ قُرَيْشٍ

مردويه سبعون سنة فالإنسان لا يزال في ازدياد الى كمال الستين ثم يشرع بعد ذلك في النقص والهرم

إذا بلغ الفتى ستين عاما \* فقد ذهب المسرة والهناء

ولما كان هذا هو العمر الذى يعذر الله الى عبادته به ويزيح عنهم العمل كان هذا هو الغالب على اعمار هذه الأمة وقد أخرج البخارى من رواية أبى هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال - أعذر الله الى امرئٍ اخرجه حتى بلغ ستين سنة أى لم يبق له موضعا للاعتذار حيث أمهله الى طول هذه المدة ولم يعتذر يقال أعذر الرجل اذا بلغ اقصى الغاية في العذر ومنه قولهم أعذر من انذر أى أتى بالعذر واطهره وهو مجاز عن القول فان العذر لا يتوجه على الله وانما يتوجه له على عيبه وحقيقة المعنى فيه أن الله تعالى لم يترك له شيئا في الاعتذار يتمسك به قال ابن بطال انما كانت الستون حدا لهذا لأنها قريبة من معتك المنايا وهى سن الانابة والخشوع وترقب النية فهذا اعذار بعد اعذار لطفا من الله تعالى بعباده حتى تقلهم من حالة الجهل الى حالة العلم ثم اعذر اليهم فلم يعاقبهم الا بعد الحجيح الواضحة وان كانوا فطروا على حب الدنيا وطول الأمل لكنهم امرؤا بمجاهدة النفس في ذلك ليمثلوا ماأمروا به من الطاعة وينزجروا عما نهوا عنه من المعصية وقال بعض الحكماء الانسان اربعة سنن الطفولية ثم الشباب ثم الكهولة ثم الشيخوخة وهى آخر الانسان وغالب ما يكون بين الستين الى السبعين فحينئذ يظهر ضعف القوة بالنقص والانحطاط فينبغى له الاقبال على الآخرة بالسكينة لاستحالة أن يرجع الى الحالة الأولى من النشاط والقوة (قلت) ورأيت لأبى الفرج بن الجوزى الحافظ جزءا لطيفا سماه تنبيه النعمر بمواسم العمر ذكر فيه أنها خمسة . الأول من وقت الولادة الى زمن البلوغ . والثانى الى نهاية شبابه وهى خمس وثلاثون . والثالث الى تمام الحسنيين وهو الكهولة قال وقد يقال كهل لما قبل ذلك . والرابع الى تمام السبعين وذلك زمان الشيخوخة . والخامس الى آخر العمر قال وقد يتقدم ما ذكرنا من التسنين ويتأخر \* وقولى واللفظ له أى لسلم وأما البخارى فلفظه \* يكبر ابن آدم ويكبر معه اثنتان حب المال وطول العمر . ( وأما راوى الحديث ) فهو أنس ابن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء في حرف الهاء عند حديث . هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها قبل هذا مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( يهلك ) هو يضم الياء وكسر اللام من أهلك الرباعى ( الناس ) بالنصب مفعول يهلك تقدم على فاعله الذى هو ( هذا ) فهو في محل رفع على الفاعلية ( الحى ) بالرفع بدل من هذا ( من ) بعض ( قريش ) أى الاحداث منهم لاسيما بسبب طلبهم الملك والحرب

قَالُوا فَمَا تَأْمُرُنَا قَالَ لَوْ أَنَّ النَّاسَ اعْتَرَلَوْهُمْ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) أخرجه

وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أثناء باب علامات النبوة

في حديث أول لأجله \* وافظ مسلم . يهلك أمتي هذا الحى الخ فلم يختلف مع لفظ البخارى في

غير لفظ أمتي مكان لفظ الناس . وهذا الحديث من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم ومعجزاته الباهرة إذ قد وقع ما أخبر به صلى الله عليه وسلم وكيف لا

وهو عليه الصلاة والسلام لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحى يوحى ( قالوا )

أى قال الصحابة ( فما تأمرنا ) يا رسول الله عليك الصلاة والسلام أى فما تأمرنا به فى شأن هؤلاء الأحداث من قريش هل نطيعهم أم نقاتلهم ( قال ) صلى الله عليه

وسلم ( لو أن الناس اعتزلوكم ) بأن لا يداخلوكم ولا يقاتلوا معهم ويفروا بدينهم من الفتن لكان خيراً لهم ويمجوز أن تكون لو للتمنى فلا تحتاج الى جواب عند

بعضهم \* وفى قوله لو أن الناس اعتزلوكم الحجة لعدم القيام على الأمراء لأنه لم يأمر بحاربهم بل قال لو أن الناس اعتزلوكم وقال أبو هريرة لو شئت لقلت لكم ذو

فلان وبنو فلان وكان أبو هريرة يعرفهم بأعيانهم وأسمائهم ولذلك كان يقول ذلك وسكت عن تعيينهم لما فى ذلك من الفسدة وكأنهم والله أعلم يزيد بن معاوية

وعبيد الله بن زياد ومثلهم من أحداث ملوك بنى أمية لما صدر منهم من قتل أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتل خيار المهاجرين والأنصار وغير خاف

ما صدر من الحجاج ومن فى زمنه من ملوككم وهذا الإهلاك بينه حديث أعود بالله من امارة الصبيان إن أطعتموهم هلكتم وإن عصيتموهم أهلكوكم . ( وأما راوى

الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته فى الجزء الرابع فى الأحاديث المصدرة بلفظة من عند حديث . من يبسط رداءه الخ وتقدمت الاحالة عليها

مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

على يدى اغنية سفهاء بلفظ هلكة أمتي على يدى

١٠٨٣ يهود<sup>(١)</sup> تُعَذَّبُ فِي قُبُورِهَا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ  
أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يهود تعذب في قبورها) \* سبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ لمسلم عن رواه أبي أيوب الأنصاري قال ﷺ خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بعد ما غربت الشمس فسمع صوتاً فقال : يهود تعذب في قبورها \* قوله خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أى خرج من المدينة إلى خارجها . وقوله فسمع صوتاً الخ هذا الصوت الذى سمعه صلى الله عليه وسلم أما صوت ملائكة العذاب أو صوت وقع العذاب أعادنا الله تعالى منه أو صوت المعذبين وفي الطبراني عن عون بإسناد الشيخين أن أبا أيوب قال خرجت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين غربت الشمس ومعى كوز من ماء فانطلق لحاجته حتى جاء فوضأته فقال أسمع ما أسمع قلت الله ورسوله أعلم قال أسمع أصوات اليهود يعذبون في قبورهم ولفظ الطبراني صريح في أن الصوت لليهود المعذبين لقوله أسمع أصوات اليهود يعذبون في قبورهم . وقوله يهود مبتدأ وتعذب خبره . وقال في فتح الباري يهود خبر مبتدأ محذوف أى هذه يهود وتعقبه العيني فقال ظن أن يهود نكرة وليس كذلك بل هو علم للقبيلة وقد تدخله الألف واللام قال الجوهري الأصل اليهوديون فحذفت ياء الإضافة مثل زنج وزنجى ثم عرف على هذا الحد فجمع على قياس شعير وشعيرة ثم عرف الجمع بالألف واللام ولولا ذلك لم يجوز دخولها لأنه معرفة مؤنث فجرى مجرى القبيلة وهو غير منصرف للعلمية والتأنيث اهـ » قال القسطلاني « بعد نقل كلام العيني هذا مانصه : وهذا نقله في فتح الباري عن الجوهري أيضاً وزاد في اعراب يهود أنه مبتدأ خبره محذوف فكيف يقول العيني انه ظن أنه نكرة بعد قوله ذلك فليتأمل . وإذا ثبت أن اليهود تعذب ثبت تعذيب غيرهم من المشركين لأن كفرهم بالشرك أشد من كفر اليهود اهـ \* وفي هذا الحديث اثبات عذاب القبر وأنه واقع على الكفار ومن شاء الله من عصاة الموحدين ولا شك أنه صلى الله عليه وسلم تعوذ من عذاب القبر حين سمع أصوات اليهود لما علم من حاله أنه كان يتعوذ ويأمر بالتعوذ مع عدم سماع العذاب فكيف به مع سماعه وقد ثبت في صحيح البخاري من رواية أبي هريرة رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه

غلبة من قريش الخ وأخرجه مسلم في كتاب الفتن واشرط الساعة في باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيتبني أن يكون مكان البيت من البلاء بإسنادين (١) أخرجه البخاري في كتاب الجنائز في باب التعوذ من عذاب القبر ومسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها جعلنا الله تعالى منهم نحن ومن تحبه في باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه وإثبات عذاب القبر والتعوذ منه بأسانيد



وسلم يدعوا اللهم انى أعوذ بك من عذاب القبر ومن عذاب النار ومن فتنة المحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال وأخرج الطبرانى عن موسى بن عقبة حديث استجبروا بالله من عذاب القبر فان عذاب القبر حق وقد روى أصحاب السنن من حديث أبى هريرة استنزها من البول فان عامة عذاب القبر منه . ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو أيوب الأنصارى وهو خالد بن زيد بن كليب ابن ثعلبة بن كعب أبو أيوب النجارى من بنى غنم ابن مالك بن النجار غلبت عليه كنيته أمه هند بنت سعد بن عمرو الأنصارى الخزرجية شهد العقبة وبدراً وسائر المشاهد وعليه نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فى خروجه من بنى عمرو بن عوف حين قدم المدينة مهاجراً من مكة فلم يزل عنده حتى بنى مسجده الشريف فى تلك السنة وبنى مساكن أمهات المؤمنين ثم انتقل صلى الله عليه وسلم الى مسكنه وأخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين مصعب بن عمير وأخرج ابن عبد البر فى الاستيعاب بإسناده الى أبى رهم السامعى أن أبا أيوب الأنصارى حدثه قال نزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى بيتنا الاسفل وكنت فى الغرفة فأهريق ماء فى الغرفة ففمت أنا وام أيوب بقطيفة نتبع الماء شفقة أن يحصل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الى النبي صلى الله عليه وسلم وانا مشفق فقلت يا رسول الله انه ليس ينبغى أن نكون فوقك انتقل الى الغرفة فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بتناعه أن ينقل ومتاعه قليل وذكر تمام الحديث . ولابن أيوب الأنصارى من الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة وحسون حديثاً اتفق البخارى ومسلم على سبعة منها وانفرد البخارى بحديث ومسلم بخمسة . وروى أيضاً عن أبى بن كعب . وروى عنه البراء بن عازب وزيد بن خالد والمقدام بن معدى كرب وابن عباس وجابر بن سمرة وأنس وعروة وعطاء اللبثى وغيرهم . وروى عن سعيد بن المسيب أن أبا أيوب أخذ من لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً فقال لا يصيبك سوء يا أبا أيوب وأخرج أبو بكر بن أبى شعبة وابن أبى عاصم من طريق أبى الخير عن أبى رهم فى حديث عن أبى أيوب أنه قال قلت يا رسول الله كنت ترسل الى بالطعام فانظر فاضع أصابعى حيث أرى أثر أصابعك حتى كان هذا الطعام قال أجل ان فيه بصلاً فكرهت أن آكل من أجل الملك وأما أنتم فكلوا . وكان أبو أيوب مع على بن أبى طالب فى حروبه كلها ثم مات بالقسطنطينية من بلاد الروم زمن معاوية وكانت غزاته تلك تحت راية يزيد بن معاوية وهو كان أميرهم يومئذ وذلك سنة خمسين أو احدى وخمسين وقيل سنة اثنتين وخمسين وهو الأكثر وقد استند ابن عبد البر فى الاستيعاب عن أبى ظبيان عن أشياخه أن أبا أيوب خرج غازياً فى زمن معاوية فرض فلما ثقل قال لأصحابه اذا أنامت فاحملونى فاذا صافقتم العدو فادفنونى تحت أقدامكم ففعلوا ولما ولى معاوية يزيد على الجيش الى القسطنطينية جعل أبو أيوب يقول وما على أن أمر علينا شاب فرض فى غزوته تلك فدخل عليه يزيد يعوده فقال له

١٠٨٤ يَوْشِكُ<sup>(١)</sup> الْفُرَاتُ أَنْ يَحْسِرَ عَنْ كَنْزٍ مِنْ ذَهَبٍ قَدْ  
حَضَرَهُ فَلَا يَأْخُذُ مِنْهُ شَيْئاً (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ<sup>(٢)</sup>) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي  
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الفتن  
في باب خروج  
النار. ومسلم  
في كتاب  
الفتن وأشرط  
الساعة في باب  
لا تقوم الساعة  
حتى يحسر  
الفرات عن  
جبل من ذهب  
بروايتين عن  
أبي هريرة  
وبرواية عن  
أبي بن كعب  
بعضها مطولة

أَوْصَنِي قَالَ إِذَا مِتْ فَكَفِّنُونِي ثُمَّ مَرَّ النَّاسُ أَنْ يَرْكَبُوا ثُمَّ يَسِيرُوا فِي أَرْضِ الْمَدْحُوحِ  
إِذَا لَمْ تَجِدُوا مَسَاغًا فَادْفَنُونِي قَالَ فَفَعَلُوا وَكَانَ أَبُو أَيُّوبَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ انْفِرُوا  
خِفَافًا وَثِقَالًا فَلَا أَجْدَنِي إِلَّا خَفِيفًا أَوْ ثَقِيلًا وَتَقِلْ نَحْوُ هَذَا عَنِ الْقَدَادِ بْنِ الْأَسَدِ  
وَقَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ عَنْ مَالِكٍ بَلَغَنِي عَنْ قَبْرِ أَبِي أَيُّوبَ أَنَّ الرُّومَ يَسْتَصْحُونَ بِهِ وَيَسْتَسْقُونَ  
وَقَبْرِ أَبِي أَيُّوبَ قَرِبَ سُورِ الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ وَهُوَ مَعْلُومٌ إِلَى الْيَوْمِ مَعْظَمُ يَسْتَسْقُونَ بِهِ  
فَيَسْقُونَ وَلَأَبِي أَيُّوبَ عَقِبَ وَقِيلَ إِنَّ يَزِيدَ بْنَ مَعَاوِيَةَ أَمَرَ بِالْحَلِيلِ بَعْدَ دَفْنِهِ فَجَعَلَتْ  
تَدْبُرُ وَتَقْبِلُ عَلَى قَبْرِهِ حَتَّى عَنَى أَثَرُ قَبْرِهِ رَوَى هَذَا عَنْ مُجَاهِدٍ وَقِيلَ إِنَّ الرُّومَ قَالَتْ  
الْمَسْلَمِينَ فِي صَبِيحَةِ دَفْنِهِمْ لِأَبِي أَيُّوبَ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ اللَّيْلَةُ شَأْنٌ فَقَالُوا هَذَا رَجُلٌ مِنْ  
أَكْبَرِ أَصْحَابِ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَقْدَمَهُمْ إِسْلَامًا وَقَدْ دَفَنَاهُ حَيْثُ رَأَيْتُمْ وَاللَّهُ  
لَنْ نَبْسَ لَا ضَرْبَ لَكُمْ نَافُوسٌ فِي أَرْضِ الْعَرَبِ مَا كَانَتْ لَنَا مَمْلَكَةٌ رَوَى هَذَا الْمَعْنَى  
عَنْ مُجَاهِدٍ وَقَالَ مُجَاهِدٌ أَيْضًا كَانُوا إِذَا اِمْحَلُّوا كَشَفُوا عَنْ قَبْرِهِ فَطَرَوْا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
وَأَرْضَاهُ وَمَنَاقِبُهُ جَمُودٌ وَقَفَتْ عَلَى تَأْلِيفِ بَعْضِ عُلَمَاءِ عَصْرِ نَاقِيهَا \* وَهَذَا الْحَدِيثُ كَمَا أَخْرَجَهُ  
الشَّيْخَانِ أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي الْجَنَائِزِ مِنْ سَنَنِهِ وَبِاللَّهِ تَعَالَى التَّوْفِيقُ وَهُوَ الْهَادِي إِلَى سَوَاءِ الطَّرِيقِ .  
(١) قوله صلى الله عليه وسلم يا (يوشك) أى يقرب وهو بكسر الهمزة المعجمة  
(الفرات) بضم الفاء بزنة الغراب وهو النهر المشهور بالسكوفة قال في القاموس الفرات  
كغراب الماء العذب جداً ونهر بالسكوفة والبحراه ويكتب بالناء على المشهور كما  
في رسم المصحف وقيل يجوز أن يكتب بالهاء كما قيل بذلك في التابوت والعنكبوت  
( أن يحسر ) بفتح أوله وسكون الهاء المهملة وكسر السين المهملة وفتحها أى يوشك  
أن ينكشف ( عن كنز من ذهب ) لذهاب مائه وفعل يحسر لازم ومتعد ( فن  
حضره فلا يأخذ ) بالجزم على النهى ( منه شيئاً ) وإنما نهى عن الأخذ منه لما ينشأ  
عن الأخذ منه من الفتنة والقتال عليه والكنز جبل من ذهب كما صرح به في روايتين  
لمسلم وروايته الثالثة بلفظ عن كنز من ذهب كلفظ البخارى وأشعر قوله فلا يأخذ  
منه شيئاً بأن الأخذ منه ممكن بأن يكون دنائير أو قطعاً أو تبراً ولكن وجهه منم

١٠٨٥ يَوْمٌ <sup>(١)</sup> يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ يَقُومُ أَحَدُهُمْ فِي رَشْحِهِ إِلَى أَنْصَافِ أُذُنِهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ

الأخذ منه هو ما قدمناه أنه لأجل ما ينشأ عن الأخذ منه من الفتنة والقتال عليه الذي يحصل به الفناء الشديد بحيث لا يبقى من المائة إلا الواحد في حديث مسلم من رواية أبي بن كعب أني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يوشك الفرات أن يحسر عن جبل من ذهب فإذا سمع به الناس ساروا إليه فيقول من عنده لئن تركنا الناس يأخذون منه ليدهب به كله قال فيقتلون عليه فيقتل من كل مائة تسعة وتسعون وفي رواية لاسلم لاهوم الساعة حتى يحسر الفرات عن جبل من ذهب يقتل الناس عليه فيقتل من كل مائة تسعة وتسعون ويقول كل رجل منهم لعلي أكون أنا الذي أنجو والأصل أن يقول أنا الذي أفوز به فعدل إلى قوله أنجو لأنه إذا انجا من القتل تفرد بالمال وملكه \* وهذا الحديث من المغيبات التي أخبر بها النبي صلى الله عليه وسلم وسترى عياناً بلا شك ولا ريب كما تحقق في مغيبات أخبر عنها فكانت كما أخبر في الماضي كما أشار إليه شيخنا وشيخ مشايخنا العلامة المحقق الشيخ عبدالقادر ابن محمد سالم الشنيطي اقلية في الواضح المبين بقوله

وكم من المغيبات ذكرنا فبعضها مضى وبعض سري

ومعجزات المصطفى ليست تعد وفي الشفا منها كثير قد ورد

\* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الملاحم من سننه والترمذي في صفة الجنة من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة الدوسي رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث \* من يبسط رداءه الخفي الأحاديث المصدرة بلفظ. من . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق . (١) قوله صلى الله عليه وسلم (يوم يقوم الناس لرب العالمين) يوم نصب بمعوثون المذكور في القرآن قبله أي يقوم الناس لفصل القضاء بين يدي ربهم عز وجل ويتجلى سبحانه وتعالى بجلاله وهيئته وتظهر سطوات قهره على الجبارين وصدر هذا الحديث آية من كتاب الله لها وقع في القلوب وقد روى أن ابن عمر رضى الله عنهما قرأ سورة التطفيف حتى بلغ هذه الآية فبكاء شديداً ولم يقرأ ما بعدها لأن القيام لرب العالمين أمر هائل تنوب منه القلوب كما دل عليه تفسيره صلى الله عليه وسلم لهذا القيام (قال) صلى الله عليه وسلم مفسراً له (يقوم أحدهم في رشحه) أي عرقه والرشح بفتح الراء وسكون الشين بعدها حاء مهلة (إلى أنصاف أذنيه) قوله إلى أنصاف أذنيه بالجمع \*

(١) أخرجه البخارى في كتاب الرقاق في باب قول الله تعالى ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين . وفي كتاب التفسير في سورة ويل للمطففين وأخرجه مسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها في أول باب صفة يوم القيامة أعاننا الله على أهوالها بروايتين بأسانيد

عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

كقوله تعالى فقد صنت قلوبكما ويمكن الفرق بأنه لما كان لكل شخص أذنان فهو من باب إضافة الجمع الى مثله بناء على أن أقل الجمع اثنان وشبه يرشح الاناء لكونه يخرج من البدن شيئاً فشيئاً ويكثر بحسب شدة الخوف وفي رواية فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق قال القاضي عياض ويحتمل أن المراد عرق نفسه وعرق غيره ويحتمل عرق نفسه خاصة وسبب كثرة العرق تراكم الأهوال ودنو الشمس من رؤسهم وزحمة بعضهم بعضاً والله أعلم . وقد روى في هذا الباب أحاديث مختلفة فروى البيهقي من حديث أبي هريرة مرفوعاً أن الشمس لتدنو حتى يبلغ العرق نصف الأذن وروى الطبراني وأبو يعلى وصححه ابن حبان من حديث أبي الأحوص عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن الكافر ليبلج بعرقه يوم القيامة من طول ذلك اليوم حتى يقول يارب ارحني ولو الى النار وروى مسلم من حديث سليم بن عامر عن المقداد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول إذا كان يوم القيامة أدنيت الشمس من العباد حتى تكون قيد ميل أو ميلين قال سليم لأأدرى أراد أى الميلىن أمسافة الأرض أو الذى يكتمل به قال فتصهرم الشمس فيكونون في العرق بقدر أعمالهم فتنهم من يأخذه الى حقويه ومنهم من يلجمه الجاما قال فرأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وهو يشير بيده الى فيه وقوله فتصهرم أى تطبخهم وتؤلم أدمغتهم وصبر من باب منع وقطع . وروى الحاكم عن عقبة بن عامر سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول تدنو الشمس من الأرض يوم القيامة فيعرق الناس فن الناس من يبلغ عرقه عقبه ومنهم من يبلغ نصف ساقه ومنهم من يبلغ ركبته ومنهم يبلغ فخذه ومنهم من يبلغ خصرته ومنهم من يبلغ منكبه ومنهم من يبلغ فاه فأشار بيده فألجمها ومنهم من يغطي عرقه وضرب بيده على رأسه هكذا . وقد تقدم عن القرطبي عند حديث يعرق الناس يوم القيامة أن هذا لا يضر مؤمناً كامل الإيمان أو من استظل بالعرش جملنا الله تعالى نحن وأقاربنا وجميع من تحبه ممن كمل إيمانه وختم له بالمدينة بالإيمان . وكان يوم القيامة من استظل بعرش الرحمن . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في الزهد والتفسير من سننه والنسائى في التفسير من سننه وابن ماجه في الزهد من سننه ( وأما روى الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضى الله عنهما وقد تقدمت ترجمته في أوآخر الجزء الرابع من كتابنا هذا عند حديث \* نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل وتقدمت جملة منها في أوائل هذا الجزء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

## الْمُعَلَّى بِالْأَنْ مِنْ هَذَا الْحَرْفِ

(١) أخرجه

البخارى في

كتاب الزكاة

في باب لاصدقة

الا عن ظهر

غنى. وأخرجه

مسلم في كتاب

الزكاة في باب

ان اليد العليا

خير من اليد

السفلى وان

اليد العليا

هى المنفقة الخ

١٠٨٦ أَيْدُ<sup>(١)</sup> الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى فَالْيَدُ الْعُلْيَا هِيَ  
الْمُنْفِقَةُ وَالسُّفْلَى هِيَ السَّائِلَةُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ  
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( اليد العليا خير من اليد السفلى ) بينه بقوله ( فاليد  
العليا هى المنفقة ) اسم فاعل من انفق كما يدل عليه تعقيب بقوله ( والسفلى هى السائلة )  
أى واليد السفلى هى السائلة فالجملتان دللتا على علو المنفقة وسفالة السائلة ورذالتها وهى  
ما يستنكف منها وبهذا يظهر أن ما فى البخارى ومسلم ارجح مما روى عن أبى داود  
وغیره من أن اليد العليا هى المتفقة بالعين والفاء المضعفة بعدما فاء أخرى مخففة وان  
كان لهذه علو فى الجملة بالنسبة للسائلة وما يؤيد التفسير الذى فى الصحيحين وهو قوله  
فاليد العليا هى المتفقة الخ حديث حكيم عند الطبرانى باسناد صحيح مرفوعا يد الله  
فوق يد العطاء ويد المعطى فوق يد المعطى ويد المعطى أسفل الأبدى ورجح ابن  
عبد البر فى التمهيد رواية المتفقة فقال أنها أولى وأشبه بالصواب من قول من قال  
المتفقة وعند النسائى من حديث طارق الحمارى قدما المدينة فاذا النبى صلى الله تعالى  
عليه وسلم قائم على المنبر يخطب الناس وهو يقول يد المعطى العليا وهذا نص صريح  
يرفع الخلاف ويدفع تسعف من تسعف فى تأويل هذا التفسير الوارد فى الحديث وكذا  
يؤيده ما رواه اسحاق فى مسنده أن حكيم بن حزام قال يارسول الله ما اليد العليا قال  
التي تعطى ولا تأخذ وهو صريح فى أن الآخذة ليست بعليا قال القسطلانى. ومحصل  
ما قيل فى ذلك أن أعلى الأبدى المتفقة والمتفقة عن الآخذة ثم الآخذة بغير سؤال  
وأ أسفل الأبدى السائلة والمائة اه وما فى أطراف الوطأ لأبى العباس الدانى من أن هذا  
التفسير المذكور فى حديث ابن عمر هذا مدرج فيه لم يذكر له مستندا ولم يصح أنه  
مدرج وإذا كان الأمر كذلك فلا شك أن ما وقع من التفسير فى نفس الحديث باتفاق  
الصحيحين أولى وأثبت من كل تأويل متعسف \* ولم يختلف لفظ البخارى ولفظ مسلم  
فى هذا الحديث إلا أن لفظ البخارى هو كما فى المتن فاليد العليا هى المتفقة والسفلى  
هى السائلة . ولفظ مسلم واليد العليا المتفقة والسفلى السائلة . فزاد لفظ البخارى

بلفظة هي في المجتئين وعبر بالفاء في قوله فاليد مكان قول مسلم واليد العليا بالواو \* وفي هذا الحديث أن الغني الشاكر أفضل من الفقير الصابر وفي ذلك خلاف . وفيه الحث على الصدقة والانفاق في وجوه الطاعة وفيه كراهة السؤال إذا لم يكن عن ضرورة شديدة كخوف هلاك ونحوه قال العيني قال أصحابنا من له قوت يوم فسؤاله حرام ( قال مقيده وفقه الله تعالى ) إنما حرم السؤال إن لم تلجئ له ضرورة شديدة ووصفت يد صاحبه بالسفلى لاستنكاف نفس الأبى عنه لاخلاله بالمروءة وعدم جوازه إلا عند اشتداد الضرورة صوتاً لمرض السلم واعتماداً على الله تعالى الرزاق للتكفل لمباذه بالرزق فإن اشتدت الضرورة له جاز بل ربما وجب إذا خاف السائل هلاكاً أو شديداً ذى وهو حرفة من لمروءة له غالباً ولا صبر عنه لمن اعتاده والعياذ بالله وربما مات فجأة فوجدت عنده قود كثيرة مع أن حاله حالة من لا درهم عنده ولا دينار وعلى كل حال فقد نص أئمتنا رضوان الله عليهم على أنه هو آخر المكاسب وعلى أنه واجب بشرط الاضطرار المحقق لحياء للفوس كما أشار إليه الناظم بقوله .

#### ثم السؤال آخر المكاسب \* وهو بشرط الاضطرار واجب

وقد تقدم الكلام على سؤال الناس بأوسع من هذا في مواضع من شرحنا هذا فلتراجع \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الزكاة من سننه وكذا أخرجه أبو داود في باب الاستغفار في كتاب الزكاة من سننه وهو آخر حرف الياء عندنا \* فلم يبق بعده من زاد المسلم الأخائمه بأنواعها الثلاثة يسر الله تعالى إكمالهم شرحه بإكمالها وختم لنا بالإيمان الكامل بحوار رسولنا محمد شفيع المذنبين . عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام إلى يوم الدين . نسأله تعالى أن يلهمنا الشكر على نعمه السابقة مع دوامها واتمامها . وإن يعرفناها بذلك لا يزوالها بل بزيادتها وإحكامها . فأكرمنا اللهم بفضلك كما أنت أهلها لا كما نحن أهلها فانا من المقصرين المتساهلين . غير أننا بمحض فضلك وتوفيقك لنا من الموحدين لامن المنحدين . فلك الحمد على ذلك وغيره من النعم . ولك الشكر لا اله غيرك سبحانه كما أعظم شأنك . وأعز سلطانك . ونسألك اللهم أن تشفع فينا نبيك عليه الصلاة والسلام الذي أكرمنا بتحرير أعلى أصح حديثه وبيان مقاصده . واستنباط أحكام الفقه منه وبيان لطائفه وفوائده . كما ألهمتنا الدفاع عن جنابه العظيم . وجاهاه النافع العميم . ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وقد تقدم في شرح الحديث الذي قبل هذا بيان محل ترجمته من كتابنا هذا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

( خَاتِمَةُ زَادِ الْمُسْلِمِ أَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى حُسْنَهَا وَهِيَ تَشْمَلُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَنْوَاعٍ :  
النَّوعُ الْأَوَّلُ فِيمَا صُدِّرَ بِلَفْظِ « كَانَ » مِنْ شِمَائِلِهِ الشَّرِيفَةِ . وَأَفْعَالِهِ الْمَعْصُومَةِ  
الْمُنِيفَةِ . وَالنَّوعُ الثَّانِي فِيمَا جَاءَ مُصَدَّرًا بِلَفْظِ « لَا » مِنَ الْأَحَادِيثِ الْعَلِيَّةِ .  
وَالنَّوعُ الثَّلَاثُ فِيمَا صُدِّرَ بِلَفْظِ « نَهَى » مِنَ الْأَحَادِيثِ النَّبَوِيَّةِ . عَلَى صَاحِبِهَا  
أَتَمُّ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ . وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ الْمُدُودِ الْكَرَامِ )

قولنا خاتمة الخ خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه خاتمة زاد المسلم الخ وقول أسأل الله تعالى حسنها  
أى أسأله تعالى حسن الخاتمة بالموت على الايمان الكامل بحوار رسولنا محمد شفيع المذنبين صلى الله عليه وعلى  
آله وأصحابه أجمعين . وفي قول حسنها استخدام لأن مرادى حسن خاتمتى بالايمان الكامل لا حسن خاتمة زاد  
المسلم وان كنت أيضا أسأله تعالى حسنها وتماها مع الايمان وعافية الدارين وأسأله تعالى أن يجعل جميع كتابي  
هذا وغيره من تألبنى من أسباب حسن خاتمتى وقبول جميع أعمالى عند الله تعالى . ثم شرعت بحول الله  
تعالى وقوته لا بحولى وقوتى اذ لا حول ولا قوة الا بالله تعالى فى ذكر أنواع الخاتمة الثلاثة على  
الترتيب المذكور وبدأت بالوع الأول منها فقلت:

( النَّوعُ الْأَوَّلُ فِيمَا صُدِّرَ بِلَفْظِ « كَانَ » مِنْ شِمَائِلِهِ الشَّرِيفَةِ . وَأَفْعَالِهِ الْمَعْصُومَةِ  
الْمُنِيفَةِ )

وأول حديث من هذا النوع أى النوع الأول هو قوله .

١٠٨٧ كَانَ <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْوَدَ النَّاسِ بِالْخَيْرِ وَأَجْوَدُ مَا يَكُونُ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ لِأَنَّ جِبْرِيلَ كَانَ يَلْقَاهُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ

(١) قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ \* مرفوع متصل وهكذا كل ما يأتي في هذا النوع المصدر بلفظة كان الخ ومثله ما يأتي في النوع الثالث المصدر بلفظة نهي الخ من هذه الخاتمة لأن كل واحد من هذين النوعين يقول فيه الصحابي كان من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من فعله كذا وكذا أو نهي صلى الله عليه وسلم عن كذا وكذا ويكون الصحابي شاهدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقاطعا عليه بأنه فعل ذلك الفعل أو أن من صفته كذا وكذا أو أنه نهي عن كذا وكذا . وأما النوع الثاني من هذه الخاتمة وهو ما صدر بلفظة . لا . فانه بلفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكل من هذه الأنواع الثلاثة أحاديث مرفوعة لأن الحديث وترادفه السنة والخبر هو كل ما انضاف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من صفة كليس بالطويل البائن أو قول أو فعل أو تقرير كما أشار اليه صاحب مراق السعود بقوله :

وهي ما انضاف إلى الرسول \* من صفة كليس بالطويل

والقول والفعل وفي الفعل انحصر \* تقريره كذا الحديث والخبر

وأشار إلى هذا أيضاً ابن عاصم في مرتقى الوصول إلى علم الأصول بقوله .

للقول والفعل وللأقرار \* قسمت السنة بانحصار

ولكون كل من هذه الأنواع حديثاً مرفوعاً قلت كما قاله غيري من أهل الحديث في جميع النوعين المذكورين عن فلان الصحابي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كقول في هذا الحديث عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لأن كلام النوعين استفيد من صفته عليه الصلاة والسلام أو من فعله أو نهي به شهادة الصحابي الراوي لذلك المشاهد له إن كان صفة أو فعلاً أو السامع له إن كان نهياً عن شيء وقول الناظم كذا إشارة للسنة . ولترجع لتقرير معنى الحديث فأقول قال ابن عباس رضي الله عنهما ( كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس ) أي أسخاهم وأجود أفضل تفضيل من الجود وهو منصوب خبر كان وقوله ( بالخير ) متعلق بأجود ثم قال ( وأجود ) بالرفع ( ما يكون في شهر رمضان ) ما مصدرية أي أجود أكوانه يكون في شهر رمضان لأن شهر رمضان يتضاعف فيه ثواب الصدقة فلما أثبت له الأجودية المطلقة أو لا عطف عليها زيادة ذلك في رمضان لئلا يتخيل من قوله وأجود ما يكون في شهر رمضان أن أجوديته خاصة بـرمضان مع أنه عليه الصلاة والسلام كان أجود الناس دائماً في رمضان وفي غيره . ثم بين سبب زيادة الأجودية في رمضان بقوله ( لأن جبريل )



حَتَّى يَنْسَلِخَ يَمْرُضُ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْقُرْآنَ فَإِذَا لَقِيَهُ  
جَبْرِيلُ كَانَ أَجْوَدَ بِالْخَيْرِ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)  
وَالْفَظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ  
اللَّهِ ﷺ

عليه الصلاة والسلام (كان يلقاه في كل ليلة في شهر رمضان) منذ أنزل عليه أو  
من فترة الوحي إلى آخر رمضان الذي توفي بعده رسول الله صلى الله عليه وسلم  
(حتى ينسلخ) شهر رمضان فكان (يعرض) بفتح الياء التحية وكسر الراء لأنه من  
باب ضرب (عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن) أي يقرؤه عليه عن ظهر  
قلب أي يعرض عليه بعضه أو معظمه لأن أول رمضان من البعثة لم يكن نزل من  
القرآن إلا بعضه ثم كذلك كل رمضان بعده إلى الأخير فكان نزل كله إلا ما تأخر  
نزوله بعد رمضان المذكور وكان في سنة عشر إلى أن توفي رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ومما نزل في تلك المدة قوله تعالى «اليوم أكملت لكم دينكم» الآية  
فأنها نزلت في يوم عرفة بالاتفاق ولما كان ما نزل في تلك الأيام قليلا اغتفروا أمر  
معارضته في ذلك القليل فاستفيد منه إطلاق القرآن على بعضه مجازا وحيث أنه فلو حلف  
ليقرأ القرآن فقرأ بعضه لا يحنث إلا إن قصد الجميع (فاذا لقيه جبريل) عليه  
السلام (كان) رسول الله صلى الله عليه وسلم (أجود) بالنصب خبر كان (بالخير)  
أي بالمال (من الريح المرسلة) بفتح السين أي المطلقة وفيه الاحتباس لأن الريح منها  
القيم الضارة ومنها البشارة بالخير فوصفها بالمرسلة ليعين الثانية وفي ذلك الإشارة إلى  
قوله تعالى ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات ونحوها فالريح المرسلة تستمر مدة  
إرسالها وكذا كان عمله صلى الله عليه وسلم في رمضان دجما لا ينقطع . وفيه استعمال  
أفعل التفضيل في الاسناد الحقيقي والاسناد المجازي لأن الجود من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم حقيقة ومن الريح مجاز . وفيه جواز المبالغة بالتشبيه وجواز تشبيه  
المعنوي بالمحسوس ليقرب لفهم سامعه وذلك أنه أثبت لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
أولا وصف الأجودية ثم أراد أن يصفه بأزيد من ذلك فنبه جوده بالريح المرسلة  
بل جعله أبلغ في ذلك منها لأن الريح قد تسكن «فان قيل» ما الحكمة في تخصيص

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب فضائل  
القرآن في  
باب كان  
جبريل يعرض  
القرآن على  
النبي صلى الله

عليه وسلم  
وفي كتاب  
الصوم في  
باب أجود  
ما كان النبي  
صلى الله عليه  
وسلم يكون  
في رمضان .  
وفي بدء  
الوحي في  
باب كيف  
كان بدء  
الوحي وهو  
الحديث  
الخامس فيه  
وفي كتاب  
بدء الخلق في  
باب ذكر  
الملائكة  
صلوات الله  
عليهم . وفي  
المناقب في باب  
صفة النبي  
صلى الله عليه  
وسلم \*

الليل المذكور بمعارضة القرآن دون النهار « فالجواب » هو أن المقصود من التلاوة الحضور والفهم ومظنة ذلك الليل بخلاف النهار فإن فيه من الشواغل والعوارض ما لا يخفى ولعله صلى الله عليه وسلم كان يقسم ما نزل من القرآن في كل سنة أجزاء على ليالي رمضان فيقرأ كل ليلة جزءاً منه في جزء من الليلة ويترك بقية ليلته لما سوى ذلك من تجمد وراحة وتهدأ أهله . ويحتمل أنه كان يعيد ذلك الجزء مراراً بحسب تعدد الحروف المنزل بها القرآن \* وقولنا واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس بالخير وكان أجود ما يكون في شهر رمضان إن جبريل كان يلقاه في كل سنة في رمضان حتى ينسلخ فيمرض عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن فاذا أقيم جبريل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود بالخير من الريح المرسلة اه وقوله في رواية مسلم كان يلقاه في كل سنة هكذا هو في جل نسخه وقوله القاضي عياض عن عامة الروايات والنسخ قال وفي بعضها في كل ليلة بدل سنة قال وهو المحفوظ لكنه بمعنى الأول لأن قوله حتى ينسلخ بمعنى كل ليلة \* وفي هذا الحديث فوائد . منها بيان عظم جوده صلى الله عليه وسلم . ومنها استحباب اكثار الجود في رمضان . ومنها زيارة أهل الصلاح والفضل ومحاسنهم وتكرير زيارتهم إذا كان الزور لا يكره ذلك . ومنها استحباب استكثار القراءة في رمضان . ومنها استحباب مدارس القرآن وغيره من العلوم الشرعية . ومنها أن قراءة القرآن أفضل من التسبيح وسائر الأذكار إذ لو كان الذكر أفضل أو مساوياً لفعلاه دائماً أو في أوقات مع تكرار اجتماعهما « فإن قيل » المقصود تجويد الحفظ « فالجواب » أن الحفظ كان حاصلًا والزيادة فيه تحصل ببعض هذه المجالس وما يؤيد أفضلية التلاوة على سائر الأذكار من تسبيح وغيره كون الله تعالى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في القرآن بعبادته وأن يكون من المسلمين وأن يتلو القرآن في قوله تعالى « قل إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرمها وله كل شيء وأمرت أن أكون من المسلمين وأن أتلا القرآن » وهذا كله يرد ماعليه مشايخ الطرق من أمرهم بلامنتهم بدوام الذكر دون تلاوة القرآن . ومنها أن مداومة التلاوة توجب زيادة الخير . ومنها استحباب تكثير العبادة في آخر العمر ومذاكرة الفاضل بالخير والعلم وإن كان هو لا يخفى عليه ذلك لزيادة التذكرة والاتعاظ وأما احتمال أن تكون زيادة جوده صلى الله عليه وسلم بمجرد لقاء جبريل عليه

وأخرجه مسلم  
في كتاب  
الفضائل في  
باب كان  
رسول الله  
صلى الله عليه  
وسلم أجود  
الناس بالخير  
الخ بأربعة  
أسانيد

١٠٨٨ كَانَ <sup>(١)</sup> أَحَبُّ الثِّيَابِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ أَنْ يَلْبَسَهَا الْحَبْرَةَ (رَوَاهُ  
 الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup>) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
 البخارى فى  
 كتاب اللباس  
 فى باب  
 البرود والحبرة

والشملة

بروايتين

إحداهما وقت

فى جواب أنس

راوى الحديث

لسؤال قتادة

فتضمنت

السلامة من

تدليس قتادة

وأخرجه مسلم

فى كتاب

اللباس والزينة

فى باب فضل

لباس ثياب

الحبرة بهاتين

الروايتين

أيضاً غير أن

لفظ مسلم

حذفت منه

لفظة أن

يلبسها .

السلام ومجالسته فأكد منه كما قاله ابن النيران يكون ذلك بعد رسته إياه القرآن وهو  
 يحث على مكارم الأخلاق وقد كان القرآن له خلقاً يرضى لرضاه ويسخط لسخطه  
 ويسارع الى ما حث عليه ويمتنع مما زجر عنه فلهذا كان يتضاعف جوده فى هذا  
 الشهر المبارك فاضافة زيادة جوده الى تلاوة القرآن أولى من اضافتها الى لقاء جبريل  
 لاسيما والنبي صلى الله عليه وسلم على المذهب الحق أفضل من جبريل عليه السلام  
 فما جالس الأفضل الا الفضول فلا يقاس على مجالسة الأحاد للعلماء ( وأما راوى  
 الحديث ) فهو عبد الله بن عباس رضى الله عنهما وقد تقدمت ترجمته فى الجزء الرابع  
 عند حديث . من وضع هذا الخ وفى أول هذا الجزء عند حديث . هل لا انتفعتم  
 بجلدها وتقدمت الاحالة عليها قبل هذا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى  
 سواء الطريق .

(١) قوله ( كان أحب ) بالرفع اسم كان ( الثياب الى النبي صلى الله عليه وسلم أن  
 يلبسها ) بفتح همزة أن وفتح التحتية وسكون اللام وفتح الموحدة لأنه من باب تمب  
 فاضيه ليس بكسر الموحدة وأما لبس بمعنى خلط فاضيه بفتح الموحدة ومضارعه  
 بكسرها وقد جاء فى التنزيل . وللبسنا عليهم ما يلبسون ( الحبرة ) بالنصب خبر  
 كان والحبرة بكسر الهاء المهملة وفتح الموحدة بوزن الغبة برد يمانى يصنع من قطن  
 وقال الهروى بكسر الهاء المهملة وفتح الموحدة بوزن الغبة برد يمانى يصنع من قطن  
 ولأجل اللبس الحبرة وانما كانت أحب الثياب اليه صلى الله عليه وسلم لأنها فيما قيل  
 لو أنها أخضر وهو لباس أهل الجنة وقال ابن بطلال هى من برود اليمن تصنع من  
 قطن وكانت أشرف الثياب عندهم . وقال الفرطى سميت حبرة لأنها تحبى ترى تزين والتحبير  
 التزين والتحسين \* قال مقبده وفقه الله تعالى \* ويكفى من شرف ثياب الحبرة  
 كون رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توفى سجد يردد حبرة كما أخرجه البخارى فى  
 هذا الباب بعد حديث المتن عن عائشة رضى الله عنها وأخرج نحوه أيضاً فى أول  
 كتاب الجنائز وأخرجه مسلم وأبو داود فى الجنائز والنسائى فى الوفاة \* وقولى واللفظ

١٠٨٩ كَانَ<sup>(١)</sup> النَّبِيُّ ﷺ أَحْسَنَ النَّاسِ وَأَجْوَدَ النَّاسِ وَأَشْجَعَ النَّاسِ وَلَقَدْ  
فَزَعَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَأَنْطَلَقَ النَّاسُ قَبْلَ الصَّوْتِ فَاسْتَقْبَلَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ

له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* كان أحب الثياب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحبرة  
( وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند  
حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى  
إلى سواء الطريق .

(١) قوله ( كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس ) أى خلقاً وخلقاً ( وأجود الناس ) أى  
وكان أجود الناس كما هو لفظ مسلم ومن جوده اعطاؤه صلى الله عليه وسلم لرجل ما بين جبلين من النعم  
يوم قسم غنائم حنين والمعنى أنه كان أكثر الناس اعطاء لكل ما قدر عليه ( وأشجع الناس ) أى  
وكان أشجع الناس كما هو لفظ مسلم أيضاً أى كان أكثرهم اقداً على العدو في الجهاد مع عدم  
الفرار وحسن الصورة تابع لاعتدال المزاج وهو مستمتع لصفاء النفس الذي به جودة الفريضة ونحوها  
وقد صرح أنس رضى الله عنه بهذه الأوصاف الثلاثة من أوصافه الشريفة مقتصراً عليها وهى من  
جوامع الكلم لأنها أمهات الأخلاق فن في كل انسان ثلاث قوى الغضبية والشهوية والعقلية فكمال  
القوة الغضبية الشجاعة وكمال القوة الشهوية الجود وكمال القوة العقلية الحكمة والتعير بصيغة افعال  
التفضيل في الأفعال الثلاثة صريح في أنه كان أكمل الناس في جميع هذه الأوصاف التى هى الحسن  
والجود والشجاعة ومما هو صريح في جوده صلى الله عليه وسلم ما أخرجه البخارى في كتاب  
الأدب من صحيحه ومسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم من صحيحه والترمذى في الشمائل عن  
جابر رضى الله عنه أنه قال ما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء قط فقال لا أى ما طلب منه  
شيء من أموال الدنيا فقال لا قال الفرزدق :

ما قال لا قط إلا في تشهده \* لولا التشهد كانت لاه نعم

وفي راية \* لولا التشهد لم ينطق بذلك فم \* والمراد أنه لم يقلها مريداً منع العطاء بل معتزلاً من  
الفقد كما في قوله تعالى « قل لا أجد ما أهلكم عليه » قال أنس راوى الحديث ( ولقد فزع )  
بكسر الزاى أى خاف ( أهل المدينة ) لما سمعوا صوتاً بالليل فخافوا أن يهجم عليهم عدو ( ذات  
ليلة ) لفظ ذات مقحم والمراد فزع أهل المدينة ليلة لم يعينها الراوى وتدل لذلك رواية أبى ذر عن  
الكشميهنى ليلاً ( فانطلق الناس قبل ) بكسر القاف وفتح الموحدة أى جهة ( الصوت ) الذى سمعوه  
ليلاً ( فاستقبلهم النبي صلى الله عليه وسلم ) أى فاستقبلهم راجعاً وقد سبقهم الى الصوت كما دل عليه

(١) أخرجه

البخارى في  
كتاب الأدب  
في باب  
حسن الخلق  
والسخاء وما  
يكره من

البخل وفي  
كتاب الجهاد  
والسير في  
باب اذا فرعوا  
بالليل وأخرج  
بعضه في  
كتاب الجهاد  
أيضا في باب  
الركوب على  
الدابة الصعبة

والفحولة من  
الحيل وفي  
باب ركوب  
الفرس العرى  
وفي باب الفرس  
القطوف وفي  
باب مبادرة  
الامام عند  
الفرز وفي  
باب السرعة  
والركض في  
الفرز وفي  
باب اسم  
الفرس والجار  
وفي كتاب  
الهيبة وفضلها

قَدْ سَبَقَ النَّاسَ إِلَى الصَّوْتِ وَهُوَ يَقُولُ لَنْ تَرَاعُوا لَنْ تَرَاعُوا وَهُوَ  
عَلَى فَرَسٍ لِأَبِي طَلْحَةَ عُرِي مَا عَلَيْهِ سَرَجٌ فِي عُنُقِهِ سَيْفٌ فَقَالَ  
لَقَدْ وَجَدْتُهُ بَحْرًا أَوْ إِنَّهُ لَبَحْرٌ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ  
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

قوله ( قد سبق الناس الى الصوت ) فيها حالان مترادفان والمعنى أنه لما استكشف  
الخبر فلم يجد ما يخاف منه رجع ( وهو يقول ) في رجوعه تأنيساً لهم وتسكيناً  
لبروعهم ( لن ترعوا لن ترعوا ) مرتين . وفي رواية لم ترعوا باليم فيهما وهي  
رواية البخارى في كتاب الجهاد وفقاً لرواية مسلم والواو في قوله وهو يقول للحال  
أى لا تخافوا أو لم ترعوا روعاً مستقراً بضرركم ( وهو ) أى والحال أن النبي صلى  
الله عليه وسلم ( على فرس ) اسمه مندوب ( لأبى طلحة ) وهو زيد بن سهل  
الأصارى زوج أم سليم وهي أم أنس بن مالك راوى هذا الحديث ومن رجز  
أبى طلحة قوله

أنا أبو طلحة واسمى زيد \* وكل يوم فى سلاحى صيد

وهو الذى تصدق ببيرحاء لما أنزل الله قوله تعالى « لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما  
تحبون » وكان من أفاضل الصحابة للملازمين للنبي صلى الله عليه وسلم ( عرى )  
بضم العين المهملة وسكون الراء ثم فسر به بقوله ( ما عليه سرج ) فهو تفسير لفرس  
عرى قال فى القاموس وفرس عرى بالضم بلا سرج اه وهذا الوصف خاص بغير  
الآدمى كالخيل فيقال فرس عرى ولا يقال عريان كما لا يقال رجل عرى وإنما يقال  
عريان وفى المصباح وفرس عرى لا سرج عليه وصف بالمصدر ثم جعل اسماً وجمع  
ف قيل خيل أعراء مثل قفل وأقفال اه ( فى عنقه سيف ) أى وهو صلى الله  
عليه وسلم متقلد سيفه فضمير فى عنقه راجع للنبي صلى الله عليه وسلم  
لا للفرس وإن كان الغالب أن الضمير لأقرب مذكور ما لم يصرف عن ذلك  
صارف كما هنا لأن من عادة حامل السيف أن يتقلد به وعبرة حديث البخارى  
فى كتاب الجهاد وهو متقلد سيفه ففى صريحة دالة على أن ضمير فى عنقه هتا راجع  
لنبي صلى الله عليه وسلم ( فقال ) رسول الله صلى الله عليه وسلم ( لقد وجدته )  
أى الفرس المذكور ( بحراً أو أنه لبحر ) أى كالبحر فى سعة جريه أى واسع الجرى  
( ٢٦ - زاد المسلم - خامس )

في باب من  
 استعار من  
 الناس الفرس  
 وأخرجه مسلم  
 في كتاب  
 الفضائل في  
 باب شجاعة  
 النبي عليه  
 الصلاة والسلام  
 بأسانيد ثمانية

مثل البحر فشبهه بالبحر لسعة جريه بجامع الاتساع \* وقول واللفظ له أي للبخاري  
 وأما مسلم فنقله \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وكان أجود  
 الناس وكان أشجع الناس ولقد فزع أهل المدينة ذات ليلة فانطلق ناس قبل الصوت  
 فنلقاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعا وقد سبقهم الى الصوت وهو على فرس  
 لأبي طلحة عري في عنقه السيف وهو يقول لم تراعوا لم تراعوا قال وجدناه بجرأ  
 أو انه لبحر قال وكان فرسا يبطأ \* فقوله صلى الله عليه وسلم في فرس أبي طلحة  
 المسمى مندوبا وجدته بجرأ أو انه لبحر ليس المراد منه الفرس الذي اشتراه رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من تجار اليمن المسمى بالبحر وقد سبق عليه مرات فهما  
 فرسان اتفاقا في الاسم . ويحتمل أن فرس أبي طلحة بعد ذلك صار للنبي صلى الله عليه  
 وسلم كما يؤخذ من كلام القاضي عياض . ولنتبرك بذكر خيل النبي صلى الله عليه  
 وسلم فقد كان له عليه الصلاة والسلام أربعة وعشرون فرسا . منها سبعة متفق  
 عليها وهي . السكيت اشتراه من أعرابي من بني فزارة وهو أول فرس ملكه وأول  
 فرس غزا عليه وكان كميأ . والمريجز اشتراه من أعرابي من بني مرة وكان أبيض  
 وهو الذي شهد له به خزيمة لما جحد اليهودي حين باعه له النبي صلى الله عليه  
 وسلم فادعى أنه دفع ثمنه للنبي عليه الصلاة والسلام وهو لم يدفعه فدخل خزيمة بن  
 ثابت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له أتشهد على أنت اليهودي لم يدفع لي  
 ثمن هذا الفرس أو كما قال فقال نعم فاعترف اليهودي ودفع الثمن فلما خرج اليهودي  
 قال له النبي صلى الله عليه وسلم كيف تشهد على ما لم تحضره فقال صدقك على الرسالة  
 وعلى كل غيب فكيف لا تصدقك على مثل هذا فجعل شهادته بمنزلة شهادة رجلين  
 ولا شك أن ذلك بوحى من الله تعالى وإلى أصل هذه الواقعة أشار صاحب قرة  
 الأبصار بقوله : والطلق والمريجز الذي شهد \* له به خزيمة حين جحد : ولهذا  
 سمى خزيمة بنى الشهادتين واعتبرت شهادته كشهادة رجلين في اثبات قوله تعالى  
 « لقد جاءكم رسول من أنفسكم الخ السورة » في المصحف حين جمعه الصديق رضى  
 الله عنه واشترط على زيد بن ثابت أن لا يكتب فيه آية الا بشهادة رجلين من  
 الصحابة رضوان الله عليهم . والزاز أهداه له المقوقس . والحيف أهداه له ربيعة  
 ابن أبي البراء . والظرب أهداه له فروة بن عمرو عامل البلقاء لقيصر الروم . والورد  
 أهداه له تميم الداري فأعطاه عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فحمل عليه في سبيل  
 الله ثم وجده يباع رخص فقال له صلى الله عليه وسلم لا تشتريه . وسبعة \* والبقية

١٠٩٠ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ النَّاسِ وَجْهًا  
وَأَحْسَنَهُمْ خُلُقًا لَيْسَ بِالطَّوِيلِ الْبَائِنِ وَلَا الْقَصِيرِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)  
وَمُسْلِمٌ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

مختلف فيها وذكر فيها البحر والندوب أما البحر فقد ذكر عياض أنه اشتراه من  
تجار قدموا من اليمن وأما الندوب فهو الذي ركبته بالاستعارة من أبي طلحة كما  
هو صريح رواية البخاري في باب من استعار من الناس الفرس في كتاب الهبة  
ورواية مسلم أيضا وذكره في خيل النبي صلى الله عليه وسلم الظاهر فيه أن أبا  
طلحة وهبه له فن حسن جريه شبهه النبي صلى الله عليه وسلم يجر فقد دل هذا  
على أن البحر اسم للفرس الذي اشتراه من التجار وصفة للفرس الذي اسمه الندوب  
\* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في الجهاد من سننه ( وأما راوى  
الحديث ) فهو أنس وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة الخ  
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسنهم )  
بضمير الجمع كما في بعض النسخ قال شيخ الاسلام الشيخ زكريا الأنصاري وهي أولى  
وفي بعض النسخ وأحسنه بضمير الافراد وقد قال أبو حاتم وغيره في توجيهها هكذا  
تقول العرب وأحسنه يريدون وأحسنهم ولكن لا يتكلمون به وإنما يقولون أجل  
الناس وأحسنه ومنه الحديث خير نساء ركني الابل نساء قریش أشفقهن على ولده  
وأعطفهن على زوج وحديث أبي سفيان عندي أحسن نساء العرب وأجلهن ( خلقا ) بضم  
الهاء المعجمة واللام أيضا والخلق بالضم هو الطبع والسجية وبضم أوله كما صدرنا به  
ضبطه ابن التين كما في فتح الباري قال واستشهد بقوله تعالى « وانك لعلى خلق  
عظيم » وضبطه الأكثر بفتح الحاء المعجمة وضبطه في اليونانية بفتح الحاء المعجمة  
وسكون اللام ويوافق ما في اليونانية قول القاضى عياض ضبطناه خلقا بفتح الحاء  
واسكانه اللام هنا لأن مراده صفات جسمه الشريف وفي فرع اليونانية بضم الحاء  
وسكون اللام وهو يرجح أن المقصود هنا الخلق والسجية لا الخلق بفتح الحاء ولا  
شك أنه أحسن الناس خلقاً وخلقاً وقد قال صلى الله عليه وسلم كما في الحديث الصحيح من  
رواية جبير بن مطعم ثم لا تجدونى بخيلاً ولا كذوباً ولا جباناً فأشار بعدم الجبن الى  
كمال القوة الغضبية وهى الشجاعة وعدم الكذب الى كمال القوة العقلية وهى

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب أحاديث  
الأنبياء عليهم  
الصلاة والسلام  
في المناقب في  
باب صفة  
النبي صلى  
الله عليه وسلم  
وأخرجه مسلم  
في كتاب  
الفضائل في  
باب صفة  
النبي عليه  
الصلاة والسلام  
وأنه كان  
أحسن الناس  
وجهاً

الحكمة وبعدم البخل الى كمال القوة الشهوانية وهى الجود وقد تقدم نحو هذا فى شرح الحديث السابق ( ليس بالطويل البائن ) أى المفرط فى الطول فهو اسم فاعل من بان أى ظهر أو من بان بمعنى فارق سواء بإفراط طوله وفى رواية مسلم ليس بالطويل الذاهب مكان البائن ولم يختلف لفظه مع لفظ البخارى الا فى هذه الكلمة أى الذاهب الى جهة السماء فهو بمعنى البائن ( ولا بالقصير ) بل كان صلى الله عليه وسلم ربعة وسبأتى فى حديث أنس أنه كان ربعة ووقع فى حديث عائشة عند ابن أبى خيثمة لم يكن أحد يماشيه من الناس ينسب الى الطول الاطالة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولربما اكتنفه الرجلان الطويلان فيطولهما فاذا فارقاه نسبا الى الطول ونسب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الربعة وفى نقي أصل القصر وإفراط الطول عنه عليه الصلاة والسلام اشعار بأنه كان الى الطول أقرب ولا يناقيه وصفه بأنه كان ربعة لأنه أمر نبي وهذا لا شك أنه من خصائصه ومعجزاته الباهرة صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم ( وأما راوى الحديث ) فهو البراء بن عازب رضى الله عنه وعازب أبوه بن الحارث بن عدى بن جشم بن حارثة بن الحارث ابن عمرو بن مالك بن الأوس الأنصارى الأوسى يكنى أبا عماره ، ويقال أبا عمرو والأول أصح له ولأبيه صحبه كما صرح به الحافظ ابن حجر فى الإصابة ويدل لكون أبيه عازب صحابيا ما أخرجه مسلم فى آخر صحيحه فى باب حديث الهجرة المسمى حديث الرجل بالخاء المهملة بإسناده الى ابن اسحاق قال سمعت البراء بن عازب يقول جاء أبو بكر الى أبى فى منزله فشتى منه رجلا فقال لعازب ابش معي ابنك يحملة معي الى منزلى فقال لى أبى احملة فحملته وخرج أبى معه ينتقد ثمنه فقال له أبى يا أبا بكر حدثنى كيف صنعتما ليلة سريت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم هل نعم أسر بنا ليلتنا كلها النج والبراء رده رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بدر لصغر سنه . وأول مشاهده الخندق كما هو الأصح من رواية نافع فى قول ابن عبد البر وقيل أول مشاهده أحد وغزا مع رسول الله عليه الصلاة والسلام أربع عشرة غزوة وهو الذى افتتح الرى سنة أربع وعشرين صلحا أو عنوة فى قول أبى عمرو الشيبانى وقيل افتتحها حذيفة وشهد غزوة تستر مع أبى موسى وشهد مع على بن أبى طالب الجمل وصفين والنهروان هو وأخوه عبيد بن عازب ونزل الكوفة وابتنى بها داراً ومات أيام مصعب بن الزبير وأرخه ابن حبان سنة اثنتين وسبعين . وقد روى من الأحاديث ثلاثمائة حديث وخمسة أحاديث اتفق البخارى ومسلم على اثنين وعشرين منها وانفرد البخارى بخمسة عشر ومسلم بستة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أبيه وأبى بكر وعمر وغيرهما من أكابر الصحابة وعنه عبد الرحمن بن أبى لى وعدى بن ثابت وسعد بن عبيدة وأبو اسحاق وخلق آخر وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .



١٠٩١ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى بِطَعَامٍ سَأَلَ  
عَنْهُ أَهْدِيَّةٌ أَمْ صَدَقَةٌ فَإِنْ قِيلَ صَدَقَةٌ قَالَ لِأَصْحَابِهِ كُلُوا وَلَمْ يَأْكُلْ  
وَإِنْ قِيلَ هَدِيَّةٌ ضَرَبَ بِيَدِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكَلَ مَعَهُمْ  
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الهبة  
وفضلها  
والبحر  
عليها في باب  
قبول الهدية  
وأخرجه مسلم  
في كتاب  
الزكاة في  
باب قبول  
النبي عليه  
الصلاة والسلام  
الهدية ورده  
الصدقة

(١) قوله (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى) بالبناء المفعول (بطعام) زاد أحمد وابن حبان من طريق حماد بن سلمة عن محمد بن زياد \* من غير أهله (سأل عنه أهديه أم صدقة) بالرفع فيهما خبر مبتدا محذوف في كل منهما أى أهذا هدية أهذا صدقة ويجوز النصب فيهما بتقدير أجتّم به هدية أم جتّم به صدقة (فإن قيل صدقة) بالرفع (قال لأصحابه) الحاضرين رضوان الله تعالى عليهم (كلوا ولم يأكل) معهم لأن الصدقة حرام عليه صلى الله عليه وعلى آله وسلم (وان قيل هدية) بالرفع أيضا (ضرب يده) أى شرع فى الأكل مسرعا (صلى الله عليه وسلم) وفى بعض النسخ اسقاط الصلاة والسلام عليه ومثل قوله ضرب بيده ضرب فى الأرض إذا أسرع السير فيها (فأكل معهم) أى مع أصحابه رضوان الله تعالى عليهم وأكله صلى الله عليه وسلم مع أصحابه ان قيل هدية يدل على قبول الهدية وأما الصدقة فلم يأكلها معهم لأنها لا تحل له نزيها له عنها قال ابن بطال إنما لا يأكل الصدقة لأنها أوساخ الناس ولأن أخذ الصدقة منزلة دنية لقوله صلى الله عليه وسلم . ايد العليا خير من اليد السفلى . وأيضا لا تحل الصدقة للاغنياء وقد قال تعالى « ووجدك عائلا فأغنى » \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* كان إذا أتى بطعام سأل عنه فإن قيل هدية أكل منها وان قبل صدقة لم يأكل منها . ( وأما روى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته فى الجزء الرابع عند حديث \* من ييسر رده الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا عديدة والله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق .

١٠٩٢ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَنَاهُ قَوْمٌ بِصَدَقَتِهِمْ  
 قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ فُلَانٍ « قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَوْفَى » فَأَنَاهُ  
 أَبِي بِصَدَقَتِهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى ( رَوَاهُ ) الْبُخَارِيُّ (١)  
 وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ  
 اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
 البخارى في  
 كتاب الزكاة  
 في باب صلاة  
 الامام ودعائه  
 لصاحب  
 الصدقة الخ  
 وفي كتاب  
 المغازى في باب

(١) قوله كان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اناه قوم بصدقتهم ( أى بركة أموالهم  
 ) قال اللهم صل على آل فلان ( أى اغفر له وارحمه وقوله عليه الصلاة والسلام اللهم  
 صل على آل فلان المراد به فلان نفسه لأن الآل يطلق على ذات الشيء كما قال عليه  
 الصلاة والسلام عن أبى موسى الأشعرى لقد أوتى زمرا من زمراير آل داود  
 يريد به داود نفسه وكما يطلق الآل على الشخص نفسه لغة يطلق أيضا على أهل  
 الشخص وعلي السراب كما أشار له بعض الفضلاء بقوله

لغات آل ذكر الأحياب \* أهل الفقى والشخص والسراب

ولا يضاف الآل غالبا الا الى على القدر من ذوى الشرف كآل أبى بكر وآل عمر  
 رضى الله عنهما كما أشار اليه البونى بقوله

وغالبا آل كآهل لم يضاف \* الا الى العلى من ذوى الشرف

وأما آل فرعون فتتصوره بصورة الاشراف أطلق ذلك على آله ( قال «عبدالله بن  
 أبى أوفى » فَأَنَاهُ أبى ) أبوه هو أبو أوفى ( بصدقته فقال اللهم صل على آل أبى  
 أوفى ) وافراد الصلاة على غير الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كما هنا من خصائصه  
 عليه وعلى آله الصلاة والسلام لأنه حقه فله أن يعطيه لمن شاء ولأن الصلاة على  
 الأنبياء عليهم الصلاة والسلام شعار لهم يختصون به فلا يلحق بهم غيرهم الا بحق  
 فلذا لا يحسن أن يقول أبو بكر صلى الله عليه وسلم وان كان المعنى صحيحا بل  
 نقول أبو بكر رضى الله تعالى عنه كما لا يقال قال محمد عز وجل وان كان عليه الصلاة  
 والسلام عزيزا جليلا لأن قول عز وجل مختص بالله تعالى عن عباده قال القاضى  
 عياض . ويحتج بالحديث من يميز الصلاة على غير الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ويحجب المانع

غزوة الحديبية  
 وفي كتاب  
 الدعوات في  
 باب قول الله  
 تعالى وصل  
 عليهم الخ  
 وفي باب هل  
 يصلى على غير  
 النبي صلى  
 الله عليه وسلم  
 الخ \* وأخرجه  
 مسلم في كتاب  
 الزكاة في باب  
 الدعاء لمن  
 أتى بصدقته  
 بستة أسانيد

وهو مالك وابن عينة والاسفرائيني وجماعة . من السلف بأن هذا في حق النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بخلاف غيره وانما الكلام في صلاتنا نحن . قال يحيى الدين النووي حجة الجمهور في المنع أن الصلاة في لسان السلف خاصة بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام الى أن قال والأشهر الأصح عندما أن النبي عن ذلك نهي كراهة وقيل نهي تحريم وقيل نهي أدب واتفقوا على جواز الصلاة على غير النبي صلى الله عليه وسلم تبعاً للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فيقال اللهم صلى على النبي وعلى آله وعلى أزواجه وذريته اهـ وإلى كون الصلاة تختص بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولا تسوغ لغيرهم الا بالتبع لهم أشار صاحب روضة النسرین بقوله

تخصيصهم بها من التبع \* وسوغت لغيرهم بالتبع

أما الدعاء لدافع الزكاة فقد قال فيه الامام النووي ذهب السكافة وجمهور أصحابنا الى أن الدعاء لدافع الزكاة . وأوجه أهل الظاهر لقوله تعالى وصل عليهم . وحجتنا أنه بحث معاذاً أو غيره ولم يأمره بذلك . وقد يجيب الآخر بأن الوجوب كان عندهم مقرراً بالآية . واستحب الشافعي في الدعاء أن يقول أجرك الله فيما أعطيت وبارك لك فيما أبقيت وجعله لك طهوراً وأما أن يقول الساعي اللهم صل على فلان فكرمه مالك وجمهور أصحابنا وجماعة من السلف وأجازوه قوم لهذا الحديث اهـ \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتاه قوم بصدقتهم قال اللهم صل عليهم فأتاه أبى أوفى بصدقته فقال اللهم صل على آل أبى أوفى وقد تقدم أنه احتج بهذا الحديث من جوز الصلاة على غير الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بالاستقلال وهو قول أحمد أيضاً وقال الامام مالك وأبو حنيفة وأصحابه والشافعي والأكثر أن لا يصلى على غير الأنبياء استقلالاً بل يصلى على غيرهم بالتبع لهم كما قدمناه وأجابوا عن ظاهر هذا الحديث بما ذكرناه سابقاً من أن هذا حقه عليه الصلاة والسلام فله أن يعطيه لمن شاء وليس ذلك لغيره \* وفى هذا الحديث جواز أن يقال آل فلان ويراد به فلان نفسه \* وفيه استحباب الدعاء للمتصدق كما تقدمت الإشارة اليه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الزكاة وكذا أخرجه النسائي وابن ماجه فيها ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن أبى أوفى رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء في حرف الياء عند حديث \* يا فلان قم فاجدح لنا الخ وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

١٠٩٣ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى مَرِيضًا أَوْ أَتَى بِهِ إِلَيْهِ قَالَ أَذْهَبِ الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ أَشْفِ وَأَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ شِفَاءَ لَا يُغَادِرُ سَقَمًا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّهُ لَهٗ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب المرضى والطب فى باب دعاء العائد للمريض وفى باب

(١) قولها رضى الله تعالى عنها أى الراوية عائشة أم المؤمنين (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى مريضا) أى يعود (أو أتى به) أى بالمريض (إليه) صلى الله عليه وسلم وشك الراوى هل لفظ عائشة إذا أتى مريضا أو لفظها إذا أتى بالمريض (قال) رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم (أذهب) بفتح الهمزة وسكون الذال المعجمة وكسر الهاء على صيغة الأمر من اذهب الرباعى وهو دعاء (الباس) وهو بالهمزة فى الأصل لكنها تقلب ألفا تخفيفا للناسبة (رب الناس) هو منادى منصوب حذف منه أداة النداء (اشف وأنت الشافى) بالواو فى لفظ وأنت كما هى رواية أبى زر وفى رواية بحذفها (لا شفاء الا شفاؤك) خرج مخرج الحصر تأكيداً لقوله أنت الشافى لأن خبر المبتدأ إذا كان معرفاً باللام أفاد الحصر لأن تدبير الطبيب ونفع الدواء لا ينبعج فى المريض إذا لم يقدر الله تعالى الشفاء (شفاء لا يغادر) أى لا يترك (سقماً) تفتحين وضم فسكون وله نظائر فيها الفعل بفتحين والفعل بضم فسكون والسقم المرض أى لا يترك مرضاً باذنه تعالى وإرادته وقوله شفاء لا يغادر الخ تكميل لقوله اشف والجمتان أى جملة وأنت الشافى وجملة لا شفاء الا شفاؤك معترضتان بين الفعل الذى هو اشف والمفعول المطلق الذى هو شفاء . وفائدة قوله لا يغادر هى أنه قد يحصل الشفاء من ذلك المرض فيخلفه مرض آخر يتولد منه مثلاً فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو للمريض بالشفاء المطلق لا بطلق الشفاء \* واستشكل الدعاء للمريض بالشفاء مع حاق المرض من كفارة الذنوب والثواب كما تظاهرت الأحاديث بذلك \* والجواب أن الدعاء عبادة ولا ينافى الثواب والكفارة لأنهما يحصلان بأول المرض وبالصبر عليه والداعى بين حسنتين اما ان يحصل له مقصوده أو يعرض عنه بحبل نفع أو دفع ضرر وكل من فضل الله تعالى \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ

رقية النبي صلى الله عليه وسلم بأسانيد وفى باب مسح الراقى للوجع بيده اليمى وأخرجه مسلم فى كتاب السلام فى أحاديث الطب والمرض والرق فى باب استحباب رقية المريض بأسانيد كثيرة عن عائشة رضى الله عنها

١٠٩٤ كَانَ<sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ مِنَ اللَّيْلِ وَضَعَ يَدَهُ  
تَحْتَ خَدِّهِ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ بِاسْمِكَ أَمُوتُ وَأَحْيَا وَإِذَا اسْتَيْقَظَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي  
أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ

البخارى \* كان اذا عاد مريضاً يقول اذهب الباس رب الناس اشفه أنت الشافي لاشفاء إلا شفاؤك  
شفاء لا يغادر سقماً \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الطب وفي عمل اليوم  
والليلة (وأما راوى الحديث) فهو هـا عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف  
الماء في أول هذا الجزء عند حديث \* هو لها صدقة ولها هدية وتقدمت الاحالة عليها مرارا عديدة  
لكونها من المكثرين رضى الله عنهم أجمعين . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى  
سواء الطريق .

(١) قوله (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أخذ مضجعه) بفتح الجيم (من الليل) أي  
اذا أخذ حظه منه لأن لكل أحد حظاً منه وهو وقت النوم والسكون فيه فكأن مريد النوم  
يأخذ من الليل حظه ونصيبه قال الله تعالى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه . فالضجع على هذا يكون  
مصدراً (وضع يده) زاد أحمد البيهقي (تحت خده) أى الأيمن كما تدل عليه ترجمة البخارى لهذا  
الحديث لأن لفظها باب وضع اليد اليمى تحت الحد الأيمن (ثم يقول اللهم باسمك) أى يا الله يذكر  
اسمك (أموت وأحيا) بفتح الهمزة فيهما وان كان التنبيه على فتحها في الأول لا يحتاج له أى  
بذكر اسمك أحيا ما حييت وعليه أموت أو المراد باسمك الميت أموت وباسمك الحي أحيا اذ معانى  
الأسماء الحسنى ثابتة له تعالى وكل ما صدر فى الوجود فهو صادر عن تلك مقتضيات فكأنه قال  
باسمك الحي أحيا وباسمك الميت أموت وقال القرطبي قوله باسمك أموت يدل على أن الاسم هو  
المسمى وهو كقوله تعالى «سبح اسم ربك الأعلى» أى سبّح ربك ويحتمل أن يكون لفظ  
الاسم زائدا هنا كما فى قول الشاعر \* الى الحول ثم اسم السلام عليكما \* وقال الامام كما يجب تنزيه  
ذاته وصفاته عن النقائص يجب تنزيه الألفاظ الموضوعه لها عن سوء الأدب . وقال آخرون المعنى  
نزّه ربك فلا سم صلّة اذلا يقول أحد سبحان اسم الله بل سبحان الله وقال بعضهم الحي من أحيا  
قلوب العارفين بأنوار معرفته وأرواحهم بطائف مشاهدته والميت من أمات القلوب بالفتلة والنفوس  
باستيلاء الرلة والعقول بالبهوة (واذا استيقظ) من النوم وفى رواية فاذا استيقظ بالقاء (قال  
الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا) أى رد أنفسنا اليها بعد أن قبضها عن النصف بالنوم لأن  
النوم أخو الموت (واليه) تعالى (النشور) أى الاحياء بعد الامانة والبعث يوم القيامة

(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ حُدَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ وَأَبِي ذَرٍّ وَمُسْلِمٍ  
عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ وَكُلُّهُمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الدعوات

(فان قيل) ماسبب الشكر على الانتباه من النوم (فجوابه) كما في شرح المشكاة  
هو أن انتفاع الانسان بالحياة انما هو بتحرى رضى الله عنه وتوخي طاعته والاجتناب  
عن سخطه وعقابه فمن نام زال عنه هذا الانتفاع ولم يأخذ نصيب حياته وكان كالميت  
فكان قوله الحمد لله شكرا للنيل هذه النعمة وزوال ذلك المانع وانما سمي النوم موتا  
لأنه يزول بسببه العقل والحركة تمتيسلا وتشبيها كما قاله ابن الأثير في النهاية قال  
أبو اسحاق الزجاج النفس التي تفارق الانسان عند النوم هي التي للتمييز والتي تفارقه  
عند الموت هي التي للحياة وهي التي يزول معها النفس وقد يستعار الموت الاحوال  
الشاقة كالفقر والذل والسؤال والهرم والمصيبة والجهل . وقال القرطبي في المفهم الوم  
والموت يجمعهما انقطاع تعلق الروح بالبدن وذلك قد يكون ظاهرا وهو النوم ولذا  
قيل النوم أخو الموت وباطنا وهو الموت فاطلاق الموت على النوم يكون مجازا  
لاشترأ كهما في انقطاع تعلق الروح بالبدن اه وقال الله تعالى \* الله يتوفى الأنفس  
حين موتها \* أى يسلب ما هي به حية حساسة ذراكة والتي لم تمت في منامها أى  
ويتوفى الأنفس التي لم تمت في منامها أى يتوفاها حين تمام تشبيها للنائم بالمتوفى حيث  
لا يعيزون ولا يتصرمون كأن الموتى كذلك وقيل يتوفى الأنفس التي لم تمت في  
منامها وهي أنفس التمييز فالتى تتوفى في المنام هي نفس التمييز لا نفس الحياة لأن  
نفس الحياة اذا زالت زال معها النفس والنائم بنفسه ولكل انسان نفسان . نفس  
الحياة التي تفارقه عند الموت والأخرى نفس التمييز التي تفارقه اذا نام وعن ابن عباس  
في ابن آدم نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس التي بها العقل والتمييز  
والروح التي بها النفس والتحريك فاذا نام الانسان قبض الله نفسه ولم يقبض روحه \*  
وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* كان اذا أخذ مضجعه قال اللهم باسمك  
أحيا وباسمك أموت واذا استيقظ قال الحمد لله الذى أحيا ناي بما أماننا وإليه النشور \*  
وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الأدب من سننه وكذا أخرجه  
الترمذى وأخرجه التسانى في اليوم والليلة وأخرجه ابن ماجه في الدعاء من سننه  
(وأما رواة الحديث) فهم ثلاثة حذيفة بن اليمان وأبو ذر والبراء بن عازب

في باب وضع  
اليدين اليمنى  
تحت الحنك  
الأيمن من  
رواية حذيفة  
وفي الباب  
الذى قبله وهو  
باب ما يقول  
اذا نام من  
روايته أيضا  
وكذا أخرجه  
من روايته  
أيضا في كتاب  
الدعوات في  
باب ما يقول  
اذا أصبح  
وأخرجه في  
هذا الباب  
أيضا من  
رواية أبي ذر  
وأخرجه في  
كتاب التوحيد  
في باب السؤال  
بأسماء الله  
تعالى الخ من  
رواية حذيفة  
ورواية أبي  
ذر أيضا \*  
وأخرجه مسلم  
في كتاب

الذكر والدعاء  
والتوبة .

والاستغفار

من رواية

البراء بن

عازب في

باب ما يقول

عند النوم

وأخذ المضجع

(١) أخرجه

البخاري في

كتاب الشهادات

في باب تعديل

النساء بعضهم

بعضاً وأخرجه

أيضاً في كتاب

التفسير مرتين

وفي كتاب

الغازي وفي

كتاب الاعتصام

بالكتاب

والسنة وأخرج

طرفاً منه في

كتاب الجهاد

وكذا أخرج

طرفاً منه في

كتاب الإيمان

والنذور وكذا

أخرج طرفاً

منه في كتاب

التوحيد .

وأخرج أوله

في كتاب

١٠٩٥ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ  
سَفَرًا أَقْرَعَ بَيْنَ أَزْوَاجِهِ فَأَتَيْتَنَّ خَرَجَ سَهْمًا خَرَجَ بِهَا مَعَهُ « قَالَتْ  
عَائِشَةُ » فَأَقْرَعَ بَيْنَنَا فِي غَزَاةٍ غَزَاهَا فَخَرَجَ سَهْمِي فَخَرَجْتُ مَعَهُ بَعْدَ  
مَا أُنْزِلَ الْحِجَابُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ  
اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

رضى الله عنهم أجمعين ( أما حذيفة ) فقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء في حرف  
الياء عند حديث \* ينام الرجل الومة فتقبض الأمانة الخ ( وأما أبو ذر ) فقد  
تقدمت ترجمته في هذا الجزء أيضا في حرف الهاء عند حديث \* هم الأخسرون  
ورب الكعبة الخ وفي حرف الياء أيضا عند حديث \* يا أبا ذر أعيرته بأمة الخ  
( وأما البراء بن عازب ) فقد تقدمت ترجمته قريبا في هذا النوع الأول من الحاتمة  
عند حديث \* كان صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجها الخ \* وبالله تعالى التوفيق  
وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قولها أى عاتمة الراوية رضى الله تعالى عنها ( كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اذا أراد أن يخرج ) أى كان من عادته صلى الله عليه وسلم اذا أراد الخروج  
الى سفر كما دل عليه قولها ( سفراً ) أى الى سفر فهو منصوب بنزع الخافض أو  
ضمن يخرج معنى ينشئ فهو منصوب على المفعولية ( أمرع بين أزواجه ) وفي رواية  
بين أسائه وهى رواية مسلم وقد كان يفعل ذلك تطيباً لقلوبهن ( فأيتين ) بناء التأنيث  
وفي رواية فأيتن بدون تاء تأنيث ( خرج سهمها خرج بها معه ) وفي رواية  
أخرج بها بزيادة همزة مبني الفعل وتكون الهمزة مضمومة ورواية خرج بالثلاثي  
هى الصواب كما قاله الحفاظ ابن حجر ق الفتح ( قالت عائشة ) رضى الله تعالى  
عنها ( فأقرع ) رسول الله صلى الله عليه وسلم ( بيننا في غزاة غزاها ) أى غزوة  
غزاها وهى غزوة بنى المصطلق من خزاعة ( فخرج سهمي ) فيها ( فخرجت معه )  
صلى الله عليه وسلم ( بعد ما أنزل الحجاب ) أى وذلك بعد ما أنزل الأمر بالحجاب  
وفي قولها فخرج سهمي الخ اشعار بأنها كانت في تلك الغزاة وحدها معه دون  
غيرها من أمهات المؤمنين ويؤيده ما في رواية ابن اسحاق بلفظ فخرج سهمي عليهن

الهبة في باب  
 همة المرأة  
 لغير زوجها  
 وعقها الخ  
 \* وأخرجه  
 مسنم في كتاب  
 التوبة في باب  
 حديث الافك  
 وقبول توبة  
 القاذف وقد  
 سبق في  
 حرف الاء  
 عند حديث  
 يامعشر المسلمين  
 من يعذرني  
 من رجل  
 الخ تعيين  
 أبواب مواضع  
 تخريجه من  
 هذه الكتب  
 بالفصيل  
 فأغنى ذلك  
 عن اعادةها  
 لأن ذلك  
 الحديث الماضي  
 في حرف الياء  
 قطعة من هذا  
 الحديث الذي  
 هو حديث  
 الافك وقد  
 تقدمت مباحثه  
 هناك أيضا  
 بالسطو الايضاح

فخرج بـ معه وما ذكره الواقدي من خروج أم سلمة معه أيضا في هذه الغزوة  
 ضعيف \* وقول واللفظ له أي للبخاري . وأما مسلم فلفظه عن عائشة زوج النبي  
 صلى الله عليه وسلم قالت \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يخرج  
 سفرا أفرع بين نسائه فأيتهن خرج سهمها خرج بها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 معه قالت عائشة فأفرع بيننا في غزوة غزاها فخرج فيها سهمي فخرجت مع رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وذلك بعدما أنزل الحجاب \* انح حديث الافك الطويل . وقد  
 ذكرته بطوله في حرف الياء عند حديث \* يا معشر المسلمين من يعذرني من رجل  
 الخ . وبسطت الكلام على ما استنبط منه فأغنى ذلك عن أعادته بطوله ها فاقصرت  
 في المتن على أصله الذي هو عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد السفر من  
 كونه يفرع بين نسائه وأيتهن خرج سهمها خرج بها معه . وقد تقدم لنا في الجزء  
 الأول في حرف الهمة فيما اتفق عليه الشيخان حديث \* أشري يا عائشة أما الله فقد  
 برأك \* وهو قطعة من هذا الحديث الطويل لأنه ذكر في أثناء قصته . وبما ينبغي أن  
 أذكره مما يناسب ذكره في شرح هذا الحديث ولم يقدم لي ذكره في مبحث حديث  
 الافك السابق في حرف الياء . لطيفة : ذكرها الصلاح الصفدي قل رأيت بخطاب  
 خكان أن مسما ناظر نصرانيا فقال له الصرائي في خلال كلامه . محتفا في خطابه بقيع  
 ثامه . يا مسلم كيف كان وجه زوجة نبيكم عائشة في تحفها عن الرك عبد نبيكم  
 معتدرة بضياع عقدها فقال له المسلم يا صرائي كان وجهها كوجه بنت عمران لما أنت  
 يعيسى تحمله من غير زوج فمهما اعتقدت في ديك من براءة مريم اعتقدنا مثله في  
 ديننا من براءة زوج نبينا صلى الله عليه وسلم فانقطع الصرائي ولم يحرج جوابا اه  
 وهو افعام ظاهر . وجواب بليغ باهر . وكلتاها رضى الله تعالى عنهما بريئة مبرأة  
 بنص القرآن واحداهما أم رسول والأخرى زوجة رسول . وفصل كل منهما معلوم  
 من الدين بالضرورة ومعقول . \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه السائي  
 في عشرة النساء من سننه وفي التفسير منها ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة رضى  
 الله عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولها هدية  
 وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .



١٠٩٦ كَانَ <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ عَلَى أَحَدٍ أَوْ يَدْعُوَ لِأَحَدٍ قَتَّ بَعْدَ الرُّكُوعِ فَرُبَّمَا قَالَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ وَسَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ وَعِيَّاشَ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرَ وَأَجْعَلْهَا سِنِينَ كَسَنِي يُوسُفَ يَجْهَرُ بِذَلِكَ وَكَانَ يَقُولُ فِي بَعْضِ صَلَاتِهِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ اللَّهُمَّ الْعَنِ فُلَانًا وَفُلَانًا لِأَحْيَاءِ

(١) قوله ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يدعو على أحد أو يدعو لأحد ) أى فى الصلاة ( قنت ) بتخفيف النون من باب قعد ( بعد الركوع فربما قال إذا قال سمع الله لمن حمده ) أى فربما قال إذا مضى قوله سمع الله لمن حمده ( اللهم ربنا لك الحمد اللهم أنج الوليد بن الوليد ) فالجملتان محكيان بقوله قال الأول والوليد المدعوله أخو خالد بن الوليد وقد أسلم وتوفى فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان الوليد بن الوليد هذا ممن شهد بدرًا مع المشركين وأسر وفدى نفسه ثم أسلم فحبس بمكة ثم نواعد هو وسلمة وعياش المذكورون وهربوا من المشركين فعلم النبي صلى الله عليه وسلم بمخرجهم فدعا لهم أخرجه عبد الرزاق بسند مرسل وهمزة أنج همزة قطع ( وسلمة بن هشام ) وهو ابن عم الذى قبله وأخو أبى جهل وقد كان من السابقين الى الاسلام واستشهد فى خلافة أبى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه بالشام سنة أربع عشرة ( وعياش بن أبى ربيعة ) وهو ابن عم الذى قبله وهو من السابقين أيضاً وفى الزيادات من حديث الحافظ أبى بكر بن زياد النيسابورى عن جابر رفع صلى الله عليه وسلم رأسه من الركعة الأخيرة من صلاة الصبح صبيحة خمس عشرة من رمضان فقال اللهم أنج الحديث . وفيه فدعا بذلك خمسة عشر يوماً حتى إذا كان صبيحة يوم الفطر ترك الدعاء ( اللهم اشدد وطأتك ) بفتح الواو وسكون الطاء المهملة وفتح الهمزة أى بأسك ( على مضر واجعلها ) أى المدة التى تقع فيها الشدة أو السنين عليهم ( سنين كسنى يوسف ) بنون واحدة فى كسنى كما هو الأصح والمشهور وروى كسنيين بوزن وهى لغة قليلة أراد سبعا شداداً ذات قحط وغلاء فلما دسنى يوسف ماوقع فى زمانه عليه السلام من القحط فى السنين السبع كما ورد فى التنزيل وقد بين ذلك فى الحديث الثانى حيث قال سبعا كسيع يوسف وأضيفت اليه لكونه الذى أنذرها أو لكونه الذى قام بأمر الناس فيها ( بمجر بذلك ) أى بذلك الدعاء ( وكان ) رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ( يقول فى بعض صلاته فى صلاة الفجر ) كأنه يشير الى أنه كان لا يداوم على ذلك ( اللهم العن فلانا وفلانا لأحياء ) أى

مِنَ الْعَرَبِ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ الْآيَةَ  
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب التفسير فى سورة آل عمران وهو من أفراده أى لم يكرره وقد أورده فى المغازى معقافلا ينافى ذلك أنه من أفراده وقد أخرج نحوه فى أبواب الاستسقاء فى باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اجعلها ستين الخ \* وأخرجه مسلم فى كتاب المساجد فى باب استحباب القنوت فى جميع الصلاة اذا نزلت فى المسلمين نازلة بروايات خمس بأسانيد

لقبائل ( من العرب ) وقد حماهم فى رواية يونس عن الزهري عند مسلم بلفظ اللهم العن رعلا وذكوان وعصية ( حتى أنزل الله ليس لك من الأمر شيء الآية ) بالنصب أى اقرأ الآية أو خذ الآية أو كملها ويجوز الرفع على تقدير الآية بتأملها \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين يفرغ من صلاة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه يسمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثم يقول وهو قائم اللهم أنج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش ابن أبي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم كسئ يوسف اللهم العن لحيان ورعلا وذكوان وعصية عصت الله ورسوله ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما أنزلت ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون \* واستشكل ما يفهم من هذا الحديث من أن نزول قوله تعالى \* ليس لك من الأمر شيء وقع بعد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم للقاتل المذكورة بأن قصة رعل وذكوان كانت بعد أحد ونزول ليس لك من الأمر شيء كان فى قصة أحد فكيف يتأخر السبب عن النزول \* وأجاب الحافظ فى الفتحة بما حاصله أن قوله حتى أنزل الله منقطع من رواية الزهري عن من بلغه كما بين ذلك مسلم فى رواية يونس المذكورة فقال الزهري هنا ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما نزلت قال وهذا البلاغ لا يصح وقصة رعل وذكوان أجنبية عن قصة أحد فيحتمل أن قصتهم كانت عقب ذلك وتأخر نزول الآية عن سببها قليلا ثم نزلت فى جميع ذلك . قال وقد ورد فى سبب نزول الآية شيء آخر لسكنه لا ينافى ما تقدم أى فى قصة أحد بخلاف قصة رعل وذكوان فعند أحمد ومسلم من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كسرت ربايعته يوم أحد وشج وجهه حتى سال الدم على وجهه صلى الله عليه وسلم فقال كيف يفلح قوم فعلوا هذا بنبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم فأنزل الله ليس لك من الأمر شيء الآية . وقد أورده البخارى فى المغازى معقافا نحوه . وطريق الجمع بينه وبين حديث ابن عمر المخرج فى صحيح البخارى وفيه أنه سمعه صلى الله عليه وسلم

١٠٩٧ كَانَ<sup>(١)</sup> النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جُنْبٌ غَسَلَ فَرْجَهُ وَتَوَضَّأَ لِبَصَلَاةٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

بنام وأخرجه

إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الآخرة من الفجر يقول اللهم العن فلانا وفلانا بعد ما يقول صمّع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد فأنزل الله ليس لك من الأمر شيء إلى قوله فأنهم ظالمون . هو أنه صلى الله عليه وسلم دعا على المذكورين بعد ذلك في صلاته فنزلت الآية في الأمرين معا فبما وقع له من كسر ربايعته وشج وجهه الشريف وفيما نشأ عنه من الدعاء عليهم وذلك كله في أحد فعاتبه الله تعالى على تعجيله في قوله إن يفلح قوم فعلوا هذا بنبيهم الخ فقال تعالى له \* ليس لك من الأمر شيء . أى كيف تستعبد الفلاح لهم ويبدالله تعالى أزمة الأمور التي في السموات والأرض

ينفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وليس لك من الأمر إلا التفويض والرضا بما قضى تعالى . سأله تعالى أن يوفقنا لأكمل الرضا بما قضاه علينا وان يجعل المضى به علينا خيرا على الدوام . حتى يدخلنا دار السلام بسلام . آمين ، وهذا الحديث أخرجه النسائي في سننه بنحوه ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث . من يبسط رداءه الخ مطولة وتقدمت جملة منها في حرف الهاء في آخر شرح حديث \* هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة على ترجمته مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قولها أى عائشة الراوية رضى الله تعالى عنها ( كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا أراد أن ينام ) أى إذا أراد النوم ( وهو جنب ) هذه جملة حالية أى والحال أنه صلى الله عليه وسلم جنب ( غسل فرجه ) مما أصابه من الأذى ( وتوضأ للصلاة ) أى توضأ وضوءاً شرعياً كما يتوضأ للصلاة وليس المراد بقوله للصلاة أنه يتوضأ ليصلى به لأن الصلاة تمنع قبل الغسل من الجنابة \* واستنبط منه أن غسل الجنابة ليس على الفور بل إنما يتضيق عند القيام إلى الصلاة . وفي الحديث أيضاً استحباب التنظيف عند النوم قال ابن الجوزى والحكمة فيه أن الملائكة تبعد عن

(١) أخرجه البخارى في كتاب الغسل في باب الجنب يتوضأ ثم

مسلم في كتاب الحيض في باب جواز نوم الجنب واستحباب الوضوء له الخ بروايتين بأسانيد

١٠٩٨ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَكَى نَفَثَ عَلَى نَفْسِهِ  
بِالْمُعَوَّذَاتِ وَمَسَحَ عَنْهُ بِيَدِهِ فَلَمَّا اشْتَكَى

الوسخ والريح الكريهة بخلاف الشياطين فانها تقرب من ذلك والله أعلم . واختلف في المراد بالوضوء هنا هل المراد به التنظيف وهو اختيار الطحاوى والمراد بالتنظيف غسل الاذى عن بدنه وذكره وغسل يديه أو المراد بالوضوء هنا الشرعى وبه قال جمهور العلماء وأوجه ابن حبيب وهو مذهب داود والحكمة فيه أنه يخفف الحدث ولا سيما على القول بجواز تفريق الغسل فينويه فيرتفع الحدث عن تلك الأعضاء المخصوصة على الصحيح . ويؤيده ما رواه ابن أبى شيبة بسند رجاله ثقات عن شداد بن أوس الصحابى قال إذا أجنب أحدكم من الليل فليتوضأ فإنه نصف غسل الجنابة . وقيل الحكمة فيه أنه إحدى الطهارتين فعلى هذا يقوم التيمم مقامه . وقد روى البيهقى بإسناد حسن عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم . كان اذا أجنب فأراد أن ينام توضأ أو تيمم وقد ورد أنه عليه الصلاة والسلام لم يتييم إلا لرد سلام مرة أو عند ارادة النوم وهو جنب ويحتمل أن يكون التيمم هنا عند عسر وجود الماء وقيل الحكمة فيه أنه ينشط إلى العود أو إلى الغسل وقال ابن دقيق العيد نص الشافعى رحمه الله على أن ذلك ليس على الحائض لأنها لو اغتسلت لم يرتفع حدثها بخلاف الجنب اسكن إذا اقطع دمها استحب لها ذلك . وقد تقدم بسط الكلام على وضوء الجنب عند ارادة النوم فى حرف النون من كتابنا هذا عند حديث \* نعم إذا توضأ أحدكم فليقرئ وهو جنب . وقد استوعبت هناك مذاهب الأئمة مع ذكر ما احتج به كل واحد فأغنى ذلك عن إعادته هنا \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب روايته للفظ البخارى كان اذا أراد أن ينام وهو جنب يتوضأ وضوءه للصلاة قبل أن ينام ( وأما راوى الحديث ) هنا فهو عائشة رضى الله عنها وقد تقدمت ترجمتها فى حرف الماء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وقد أحلت على موضعها مرارا \* وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قولها أى عائشة الراوية رضى الله عنها ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتكى ) أى اذا مرض ( نفث ) بالناء المثناة أى اخرج الريح من فيه بغير ريق او مع شيء قليل من ريقه المبارك صلى الله عليه وسلم ( على نفسه بالمعوذات ) بكسر الواو المشددة والمراد بالمعوذات بالجمع سورة الاخلاص واللتان بعدها فهو من باب التغليب أو المراد سورة الفلق وسورة الناس وذكرنا بالجمع باعتبار أن أقل الجمع اثنان أو المراد الكلمات الموعذات بالله من الشياطين والأمراض ( ومسح عنه بيده ) رجاء أن تصل بركة القرآن وأسماء الله تعالى الى بصرته المقدسة عليه الصلاة والسلام ( فلما اشتكى )

وَجَعَهُ الَّذِي تُوُفِّيَ فِيهِ طَفِقْتُ أَنْ نَفِثُ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمَعْوَذَاتِ الَّتِي كَانَ  
يَنْفِثُ وَأَمْسَحُ بِبَيْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ (رَوَاهُ) (البُخَارِيُّ) <sup>(١)</sup>  
وَالْفَقْتُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

صلى الله عليه وسلم ( وجعه الذي توفي فيه ) قالت عائشة ( طفقت ) وفي رواية  
طفقت بالغاء أى أخذت حلة كونى ( انثت ) بكسر الفاء وضمتها لأنه من باب ضرب  
ونصر كما فى المختار والقاموس وغيرهما ( على نفسه ) وفي رواية انثت عنه ( بالمعوذات  
التي كان ينث ) بضم الفاء وكسرهما كما سبق ( وامسح بيد النبي صلى الله عليه وسلم  
عنه ) أى لبركتها كما هو لفظ البخارى من رواية عائشة فى باب الرقى بالقرآن  
والمعوذات اثناء كتاب الطب ونحوه فى رواية مسلم كما سيأتى قريباً \* . وقول واللفظ  
له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* كان اذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات وينث  
فلما اشتد وجعه كنت اقرأ عليه وأمسح عنه يده رجاء بركتها وهذا هو الطب  
الروحانى واذا كان على لسان أحد الأبرار حصل به الشفاء باذن الله تعالى قال القاضى  
عياض فائدة النفث التبرك بتلك الرطوبة أو الهواء الذى يمس الذكر كما يتبرك بفسالة  
ما يكتب من الذكر وفى هذا الحديث استحباب النفث بالرقية وقد اجمعوا على جوازه  
واستحبه الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم قال القاضى عياض واتكر جماعة  
النفث والنفث فى الرقى واجازوا فيها النفث بلا ريق وهذا المذهب . وقد سئلت عائشة  
رضى الله عنها عن نفث النبي صلى الله عليه وسلم فى الرقية فقالت كما ينث أكل الزبيب  
لا ريق معه قال عياض ولا اعتبار بما يخرج عليه من بلة ولا يقصد ذلك وقد جاء فى  
حديث الذى رقى بفاتحة الكتاب فجعل يجمع بزاقه ويتفل والله أعلم . وفى هذا الحديث  
استحباب الرقية بالقرآن وبالادكار وانما رقى بالمعوذات لأنهن جامعات للاستعاذة  
من كل المكروهات جملة وتفصيلا ففيها الاستعاذة من شر ما خلق فيدخل فيه كل  
شئ ومن شر الفئات فى العقد ومن السواحر ومن شر الحاسدين ومن شر الوسواس  
الخناس \* ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة رضى الله عنها وقد تقدمت ترجمتها  
فى حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولها هدية . وتقدمت الاحالة  
عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

١٠٩٩ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَكَى الْإِنْسَانُ  
الشَّيْءَ مِنْهُ أَوْ كَانَتْ بِهِ قَرْحَةٌ أَوْ جُرْحٌ قَالَ التَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَأْصِبُهُ هَكَذَا بِسْمِ اللَّهِ تَرْبَةُ أَرْضِنَا بِرِيقَةٍ بَعْضُنَا لِيُشْفَى بِهِ  
سَقِيمُنَا يَا ذَنْ رَبَّنَا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ وَالْفُظُّ لَهُ عَنْ عَائِشَةَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الطب  
في باب رقية  
النبي صلى الله  
عليه وسلم  
وأخرجه مسلم  
في كتاب  
السلام في

(١) قولها أي عائشة الراوية رضى الله عنها (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
إذا اشتكى الانسان الشئ منا) أى المرض (أو كانت به قرحة) بالفتح واحدة القروح  
على وزن فنس وفلوس والقرحة بالضم أيضا لغة في القرح بالضم والقرح بالفتح والقرح  
اقتان كالضعف والضعف. وقال بعضهم كما نقله الأزهري عن الفراء القرح بالفتح الجراح  
والقرح بالضم ألم الجراح (أو جرح) بضم الجيم وهو الاسم ويجمع على جروح  
والصدر بالفتح ويحتمل أن يراد هنا بمعنى أن بدن الإنسان أصيب بجرح فبقى به أثره  
والله أعلم (قال النبي صلى الله عليه وسلم بأصبه هكذا) أى وضع سبابه بالأرض بعد  
أن بلها بريقه الشريف ثم رفعها ثم قال (بسم الله تربة أرضنا) أى هذه تربة أرضنا  
أى المدينة خاصة لبركتها أو كل أرض قال النووي قال جمهور العلماء المراد بأرضنا  
ها جملة الأرض وقيل أرض المدينة خاصة لبركتها (بريقة بعضنا ليشفى به) أى بسم  
الله مع ما أضيف له (سقيمنا يا ذن ربنا) تبارك وتعالى . ومعنى الحديث أنه عليه  
الصلاة والسلام كان يأخذ من ريق نفسه على أصبعه السبابة ثم يضعها على التراب  
فيعلق بها منه شئ فيمسح به على الموضع الجريح أو العليل ويقول هذا الكلام في  
حال المسح والله أعلم \* وقوله يشفى سقيمنا بضم التحتية وفتح الفاء مبني للمجهول .  
قال القاضى البيضاوى قد شهدت المباحث الطبية على أن الريق له مدخل في النضج  
وتعديل المزاج ولتراب الوطن تأثير في حفظ المزاج الأصلي ودفع نكايه المضرات  
والمرض ولالرق والعزائم آثار عجيبة تتقاعد العقول عن الوصول الى كنهها . وقوله  
في رواية مسلم بأصبه في موضع الحال من فاعل قال، وتربة أرضنا خبر مبتدأ محذوف  
أى هذه والباء متعلقة بمحذوف هو خبر ثان . وقال الطيبى في شرح المشكاة إضافة  
تربة أرضنا وريقة بعضنا تدل على الاختصاص وإن تلك التربة والريقة مختصتان

السلام في  
الطب والمرض  
والرق في باب  
استحباب الرقية  
من العين والحمة  
والنظرة

١١٠٠ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ بَدَأُ فغَسَلَ يَدَيْهِ ثُمَّ تَوَضَّأَ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ

يمكن شريف بترك به بل بنى نفس شريفة قدسية طاهرة زكية عن أوصاف الذنوب وأوسام الآثام فلما تبرك باسم الله السامي ونطق به ضم اليه تلك التربة والريقة وسيلة الى المطلوب وبعضه أنه صلى الله عليه وسلم بزق في عين على رضى الله عنه فبرأ من الرمد وفى إثر الحديبية فامتلات ماء \* وقولى واللفظ له أى لمسلم . وأما البخارى فلفظه \* كان يقول للعريض بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يثقي سقمنا بأذن رنا \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى الطب من سننه وأخرجه النسائى فيه أيضاً وفى اليوم واللييلة وأخرجه ابن ماجه فى الطب من سننه (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها فى حرف الهاء عند شرح حديث \* هو لها صدقة الخ وتقدمت الاحالة على موضعها فى شرح الحديث السابق . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قبلها أى عائشة الرواية رضى الله عنها (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اغتسل من الجنابة) أى اذا أراد الاغتسال منها وشرع فى كيفيته (بدأ) بالهمز (فغسل يديه) أولاً قبل الشروع فى الوضوء والغسل لأجل التنظيف مما بها من مستفتر أولقيامه من النوم ويدل عليه زيادة قبل أن يدخلهما فى الاناء كما رواه الترمذى وزاد أيضاً ثم يغسل فرجه وكذا لمسلم وهى زيادة حسنة لأن تقديم غسله يحصل به الأمن من مسحه فى أثناء الغسل كما هو واضح . وقد أتى بقوله اذا اغتسل من الجنابة وقوله بدأ فغسل يديه بلفظ الماضى وبما يأتى بعد هذا من الأفعال بلفظ المضارع وان كانت كلها بمعنى المستقبل اشعاراً بالفرق بينها هو خارج عن أفعال الغسل وما هو داخل فيها هذا اذا جمعت اذا شرطية وهو الظاهر وإن جمعت ظرفية فما جاء بلفظ الماضى فعلى أصله وما جاء بلفظ المضارع فلا ستحضر صورته للسامعين (ثم يتوضأ) وفى رواية ثم توضأ (كما يتوضأ للصلاة) ظاهره أو صريحه أنه يأتى بالوضوء جميعاً قبل الغسل وهو الأكمل وصرح به خليل فى مختصره بقوله ثم اغتسل بوضوءه كاملة وقال الخطاب عند قول الشيخ خليل كاملة ما نصه قوله كاملة يعنى فيقدم غسل رجله ولا يؤخره وهذا هو المشهور وفى التاج والاكتيل المختصر خليل لأبى عبد الله سيدى محمد بن يوسف الشهرى بالمواق عند قول الشيخ خليل كاملة ما نصه روى على يتم وضوءه فى أول غسله وليس العمل على تأخير الرجلين آخره اه وفى حاشية البانى على شرح الزرقانى المختصر خليل أن الراجح تأخير غسل الرجلين ولفظه . الراجح أنه يؤخر غسل رجله لأنه قد جاء التصريح بذلك فى الأحاديث

## ثُمَّ يُدْخِلُ أَصَابِعَهُ فِي الْمَاءِ فَيُخَلِّلُ بِهَا أَصُولَ الشَّعْرِ

كحديث ميمونة ووقع في بعض الأحاديث الإطلاق والمطلق يحمل على المقيد اه وعلى ما في حاشية البناني هنا من ترجيح تأخير غسل الرجلين اقتصر شيخنا الشيخ أحمد بن أحمد بن الهادي في معنى قراءة المختصر وجعل قول خليل كاملة قولاً ضعيفاً وقد علمت مما قدمناه أن الخطاب ارتضاه وجعله هو المشهور وإن المواق اقتصر على عدم تأخيرهما وصرح بأن العمل بخلاف لتأخيرهما وفي الرسالة التخيير لقول صاحبها فإن شاء غسل رجله وإن شاء آخرهما إلى آخر غسله الخ وذكر الخطاب أن الباجي استحب تأخير غسلهما ليأتي بالغسل بين أعضاء الوضوء قال وهذا أي هذا الاختلاف لتعارض الحديثين لأنه أتى حديث ميمونة بتفريق غسل رجله وأتى حديث عائشة بكماله أولاً ولم يدر المتأخر منهما من المتقدم واختار ابن القاسم التفريق على حديث ميمونة واختار ابن حبيب وابن المواز إتمامه أولاً اه من حاشية الخطاب وقال الشيخ محمد بن المدني قنوت في حاشيته على الرهون ثالث الأقوال في الرجلين تأخيرهما إن كانت موضعه وسنخا وهذا منهم من عدّه ثالثاً كابن الحاجب ومنهم من جعله جمعا بين القولين قاله الشيخ مباره ورابعها التأخير لتعارض الأحاديث ثم ذكر أن كلام خليل وشراحه محله في الغسل الواجب وأما غيره كغسل الجمعة والعيدين فلا بد فيه من إتمام الوضوء بتقديم الرجلين ونحو ذلك ومثله في حاشية الخطاب أيضاً هذا حصل ما لفقها لنا في هذه المسألة. والظاهر أن الأولى غسل الرجلين أولاً كما شهره الخطاب وهو : ظاهر مختصر خليل الذي اقتصر فيه على ما تجب به الفتوى لكونه الراجح أو المشهور ولقول المواق وليس العمل على تأخير الرجلين آخره ومما يؤيد رجحانه على القول بتأخيرهما كون حديث عائشة انفق عليه الشيخان قطعاً وهو حديث المت عندنا بخلاف حديث ميمونة رضى الله عنهما وعن سائر أمهات المؤمنين . فان قيل . الترجيح بطواهر الأحاديث إنما هو رتبة المجتهد . فالجواب . أن مثل هذا الاستدلال عليه عمل علماء المذاهب قاطبة وهو دأب المحدثين ولو كانوا مقلدين ولا شبهة فيه إلا إذا كان خلاف نص المجتهد المطلق المقلد لمن تصدى لهذا الاستدلال المخالف لنصه وذلك غير واقع في مسائلنا هذه والله تعالى أعلم . ومذهب الامام الشافعي على أنه يتوضأ وضوءاً كاملاً أولاً ولا يؤخر رجله . وعند الحنفية إن كان في مستقبل آخر رجله . إلا فلا وظاهر الحديث مشروعية التكرار ثلاثاً لكن قال القاضي عياض صفة وضوء الصلاة معلومة ولم يأت في شيء من وضوء الجنب ذكر التكرار وقد قال بعض شيوخنا إن التكرار في الغسل لا فضيلة فيه قال الأبي واحلتها يعني عائشة على وضوء الصلاة تقتضي التكرار ولا يلزم من أنه لا فضيلة في عمل الغسل أن لا تكون في وضوئه قال ومن شيوخنا من كان يفتي سائله بالتكرار وكان غيره يفتي بتركه ( ثم يدخل أصابعه في الماء فيخلل بها ) أي بأصابعه



ثُمَّ يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ غُرَفٍ بِيَدَيْهِ ثُمَّ يُفِيضُ الْمَاءَ عَلَى جِلْدِهِ كُلِّهِ  
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا  
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

التي أدخلها في الماء (أصول شعره) أي شعر رأسه وفي رواية أصول الشعر بالترفيف  
والحكمة في هذا تليين الشعر ليسهل مرور الماء عليه ويكون أبعد من الاسراف  
قال الأبي أخذ بعضهم من الحديث أنه يفعله بنقل الماء ورد به على من يقول إنما يغسله  
وأصابه مبلولة تغير نقل ماء قال القاضي عياض ولم يختلف في تخيل شعر الرأس  
وعندنا في تخيل اللحية في الغسل قولان وقاسه بعضهم على تخيل الرأس واحتج  
غيره لتحليلها بقوله في حديث عائشة رضي الله عنها فيخلل بها أصول شعره وهو عام  
للرأس وغيره وأوجب الحنفية تخيل شعر المعتسل لحديث خللوا الشعر وألقوا البشرة  
فمن تحت كل شعرة جنازة (ثم يصب على رأسه ثلاث غرف) من الماء (بيديه)  
وغرف بضم ثم فتح جمع غرفة بالضم وهي ملء الكف وفي رواية غرفات وهي  
الأصل في ميم الثلاثة لأنه جمع قبة وعلى هذا فغرف من إقامة جمع السكرة موضع  
لغلة أو أنه جمع قلة عند السكوفيين كعشر سور وثمانى حجج \* واستندل بهذا  
الحديث على مشروعية التثليث وهو سنة عند الشافعية كالوضوء فيغسل رأسه ثلاثا  
بعد تخيله في كل مرة ثم شقه الأيمن ثلاثا ثم شقه الأيسر ثلاثا وقال الباجي من أثبتنا  
والثلاث يحتمل أنها لما جاء من التكرار وأنها مبالغة لاتمام الغسل اذ قد لا تكفى  
الواحدة وخص الشيخ خليل الثلاث بالرأس (ثم يفيض) أي يسيل (الماء على جلده)  
الشريف (كله) أكد به بلفظ كله ليدل على أنه عم جميع جسده بالغسل بعد ما تقدم  
بيانه . وفيه دلالة على أن الوضوء قبل الغسل سنة مستقلة وليس فيه دليل واضح  
للدلك ولهذا احتج به الامام الشافعي لعدم وجوب الدلك قال القاضي عياض ولا حجة  
له فيه اذ لا بد من صرف اللفظ عن ظاهره لأن في البدن مغاير يقطع بأنه لا يصل  
الماء اليها إلا بإمرار اليد والدلك مستعبد عند الشافعية والحقيقة والحائلة وهو  
واجب عندنا في أشهر قولي لإمامنا مالك وقيل إن وجوبه لأنفسه بل يجب لتحصيل  
تحقق وصول الماء للجلد ورجحه بعض أئمة المذهب وقال القرافي إن مثله لا يعمل  
فيه بغير الرجح . واحتج ابن بطال للوجوب بالاجماع على وجوب امرار اليد على

(١) أخرجه  
البخارى في  
أول كتاب  
الغسل في باب  
الوضوء قبل  
الغسل ومسلم  
في كتاب  
الحيض في  
باب صفة  
غسل الجنابة  
بروايتين  
بسته أسانيد

١١٠١ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ دَعَا بِشَيْءٍ نَحْوِ الْحَلَابِ فَأَخَذَ بِكَفِّهِ بَدَأَ بِشِقِّ رَأْسِهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ الْأَيْسَرِ ثُمَّ أَخَذَ بِكَفِّهِ فَقَالَ بِهِمَا عَلَى رَأْسِهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ وَالْفَرْقُ لَهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب الغسل في باب من بدأ بالحلاب أو الطيب عند الغسل

وأخرجه مسلم في كتاب الحيض في باب صفة غسل الجنابة أعضاء الوضوء عند غسلها فوجب ذلك في الغسل قياساً . لعدم الفرق بينهما . قال القسطلاني \* وأجيب بأن جميع من لم يوجب ذلك أجازوا غمس اليد في الماء للموضوء من غير إمرار فبطل الإجماع وانتفت الملائمة اهـ \* وفي هذا الحديث استحباب غسل اليدين قبل الغسل وتثليث الصب وتحويل الشعر وادخال الاصابع في الماء \* وقول . واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اغتسل من الجنابة يبدأ فيغسل يديه ثم يفرغ يمينه على شماله فيغسل فرجه ثم يتوضأ وضوءه للصلاة ثم يأخذ الماء فيدخل أصابعه في أصول الشعر حتى إذا رأى أن قد استبرأ حقن على رأسه ثلاث حقنات ثم أفاض على سائر جسده ثم غسل رجليه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الطهارة من سنده وكذا أخرجه أبو داود (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضى الله عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولها هدية . وتقدمت الاحالة عليها في شرح الحديث السابق ومقابله . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قولها أى عائشة الراوية رضى الله عنها (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اغتسل) أى إذا أراد الاغتسال (من الجنابة دعا بشيء نحو) بالجر صفة لشيء (الحلاب) بكسر الحاء أى طاب اناء مثل الاناء الذى يسمى الحلاب وهو قدر كوز يسع ثمانية أرتال كما قاله البيهقى . وقد وصفه أبو عاصم كما أخرجه أبو عوانة في صحيحه عنه بأقل من شبر في شبر (فأخذ بكفه) بالافراد وفى رواية للبخارى بكفيه بالثنائية (بدأ) بالهمز دون فاء كما هو رواية مسلم ورواية البخارى فبدأ بالفاء (بشق) بكسر الشين المعجمة (رأسه الأيمن ثم) شق رأسه (الأيسر ثم أخذ) الماء (بكفيه) بالثنائية (فقال بهما) أى بكفيه وهو يقوى رواية فأخذ بكفيه بالثنائية (على رأسه) وفى رواية على وسط رأسه بفتح السين قال الجوهرى كل

## ١١٠٢ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَبَرَّزَ

موضع يصلح فيه بين فهو وسط بالسكون وإلا فهو بالتحريك . وفي قوله فقال بهما اطلاق القول على الفعل مجازاً \* وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه \* كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا اغتسل من الجنابة دعا بشيء نحو الحلاب فأخذ بكفه فبدأ بشق رأسه الأيمن ثم الأيسر فقال بهما على رأسه \* ويستفاد من الحديث أن المغتسل يستحب له أن يجهز الاناء الذى فيه الماء ليغتسل منه ويستحب له أن يبدأ بشقه الأيمن ثم بالشق الأيسر ثم على وسط رأسه . ويستنبط من قوله رضى الله عنها . كان النبي صلى الله عليه وسلم مداومته على ذلك لأن هذه اللفظة تدل على الاستمرار والدوام والله تعالى أعلم . ثم اعلم أن صفة الكمال فى الفصل هى كما ذكره أبو عبد الله محمد الخطاب فى شرح مختصر خبيل فى فصل الفصل وهذا لفظه ناسباً لابن جماعة \* وأما صفة الكمال فهو أن يجلس فى موضع ظاهر ثم يغسل يديه ثم يزيل الأذى ان كان عليه ثم ينوى رفع حدث الجنابة ثم يغسل السيلين وما والاها ثم يتوضأ وينوى بوضوئه رفع الحدث الأكبر فإذا أكمل وضوؤه غس يديه فى الماء وخلل بهما شعر رأسه ثم يغرف عليه ثلاث غرفات حتى يوعب غسله ثم يصفقه يديه ثم ينقل الماء الى أذنيه يغسل ظاهرهما وباطنهما ثم ماتحت ذقنه وعنقه وعضديه ثم ماتحت إبطيه ويخلل عرق سرته بأصبعه ثم يفرغ الماء على ظهره ويجمع يديه خلفه فى التذلل ثم يغسل الجانب الأيمن ثم الأيسر ثم ماتحت الركبتين ثم الساق اليمنى ثم الساق اليسرى ثم يغسل رجله وأن استعان بآناه له أنبوب يفرغ على صدره به فهو أبعد من السرف انتهى وقال الشيخ زروق فى شرح الرسالة ويقدم أعاليه ويختم بصدرة وبطنه قاله الغزالى ونقله ابن ناجى وهذا كله استحباب انتهى كلام الخطاب وهو تفسير محصل لاتقان الفصل مع الضبط والاحتياط فى تحصيل تعميم البدن بالماء كما هو الواجب \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والنسائى فى الطهارة من سننهما ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة رضى الله عنها . وقد تقدمت ترجمتها فى حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة الحج وتقدمت الاحالة عليها مراراً كما ذكرناه فى شرح الأحاديث السابقة قريباً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا تبرز ) هو بتشديد الراء أى خرج الى البراز بفتح الباء الموحدة وهو القضاء الواسع قد كنوا به عن قضاء الحاجة كما كنوا عنه بالخلاء . وسبب ذلك أنهم كانوا يتبرزون فى الأمكنة الخالية من الناس على عادة العرب وقد جاء الشرع بنقد التباعده عن الناس حتى لا ترى ذات قاضى الحاجة ولا يسمع صوته كما هو الموافق

(١) أخرجه البخارى في كتاب الوضوء في باب ماجاء في غسل البول وفي باب الاستنجاء بالماء وفي باب من حل معه الماء لظهوره وفي باب حمل العنزة مع الماء في الاستنجاء وفي كتاب الصلاة في أبواب ستره للصلى في باب الصلاة الى العنزة \* وأخرجه مسلم في كتاب الطهارة في باب الاستنجاء بالماء من التبرز بثلاث روايات بأربعة أسانيد

المروءة وكرم الطباع قوله ( لحاجته ) أى لأجلها ويجوز أن تكون اللام بمعنى عند أى عند قضاء حاجته ( أتيت به ) بناء المتكلم المضمومة وهو أنس بن مالك راوى الحديث رضى الله تعالى عنه ( بماء فيغسل به ) بفتح المثناة التحتية وسكون العين المعجمة وكسر السين المهملة وحذف المفعول لظهوره أى فيغسل ذكره المقدس ويحمل أنه حذفه للهيبة والاستحياء من ذكره كما قالت عائشة رضى الله تعالى عنها ما رأيت منه ولا رأى منى تعنى العورة وفي رواية يغسل به بدون فاء وفي أخرى فيغسل بثلاثة فوقية بين العين الساكنة والسين المكسورة وفي رواية فتغسل بفتح المثناة فوقية وفتح العين وتشديد السين المفتوحة يقال تغسل تغسلا اذا بالغ في الغسل \* وفي هذا الحديث دليل لوجوب غسل البول وقد ثبتت الرخصة في حق المستحجر بالحجر ونحوه فيستدل بهذا الحديث على وجوب غسل ما انتشر عن المخرج كثيرا كما أشار اليه خليل بقوله . ومنتشر عن مخرج كثيرا \* ويستفاد من هذا الحديث أحكام . الأول ان فيه استحباب التباعد عن الناس لقضاء الحاجة . الثانى ان فيه الاستئثار عن أعين الناس والثالث أن فيه جواز استخدام الصغار . الرابع أن فيه جواز الاستنجاء بالماء واستحبابه ورجحانه على الاقتصار على الحجر قال العيني وقد اختلف الناس في هذه المسألة . فالذى عليه الجمهور من السلف والخلف هو أن الأفضل أن يجمع بين الماء والحجر وان أراد الاقتصار اقتصر على أيهما شاء لكن الماء أفضل لاصالته في التنقية . وقد قيل ان الحجر أفضل . وقال ابن حبيب لا يجوز الحجر الا لمن عدم الماء . والأفضل في تحصيل الثدب في ذلك على الترتيب مع بيان ما يجب فيه الماء أشار اليه خليل في مختصر بقوله . وندب جمع ماء وحجر ثم ماء وتعين في منى وحيض ونفاس وبول امرأة ومنتشر عن مخرج كثيرا . ومذى يغسل ذكره كله الخ \* ويستنبط منه أيضا استحباب خدمة الصالحين وأهل الفضل والتبرك بذلك والوثوق بأن فيه الفتح الكبير ونيل العلم وطول العمر وكثرة الولد كما حصل ذلك كله لأنس بن مالك بسبب خدمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونيل بركة دعائه عليه الصلاة والسلام وكذلك يرجى حصول بركة

١١٠٣ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَهُ السَّائِلُ أَوْ  
 طَلَبَتْ إِلَيْهِ حَاجَةٌ قَالَ أَشْفَعُوا تُؤْجَرُوا وَيَقْضَى اللَّهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَاءَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ  
 عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
 البخارى في  
 كتاب الزكاة  
 في باب  
 التحريض على  
 الصدقة  
 والشفاعة فيها  
 وفي كتاب  
 الأدب في باب  
 تعاون المؤمنين  
 بعضهم بعضا  
 وفي الذى بعده  
 وهو باب قول  
 الله تعالى من  
 يشفع شفاعته  
 حسنة يكن  
 له نصيب منها  
 الخ وفي كتاب  
 التوحيد في  
 باب في المشيئة  
 والارادة الخ  
 ومسلم في  
 كتاب البر  
 والصدقة  
 والآداب في  
 باب استجباب  
 الشفاعة فيها  
 ليس بحرام

دعاء المشايخ العاملين لمن خدمهم من تلامذتهم كما أشار اليه الشيخ محمد المبارك اللامتونى  
 الشنقيطى اقلما في منظومته في العلم وآداب المتعلم بقوله رحمه الله تعالى  
 فانصح إلى خدمة شيخك وثق \* بأن فتح الله فيها قد يحق  
 لأن للوارث من البركات والحرمة والقع ما للمورث فاعلماء العاملين وروثة الأنبياء  
 عليهم الصلاة والسلام \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب  
 رواياته للفظ البخارى \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبرز لحاجته فأتته  
 بالماء فيفسل به \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والنسائي في  
 الطهارة من سندهما ( وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه  
 وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية .  
 وتقدمت الاحالة عليها مرارا . والله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى  
 سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله عنه ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاءه السائل )  
 أى سائل الصدقة والهبة ( أو طلبت ) بضم الطاء وكسر اللام على صيغة انبنى للمفعول  
 ( اليه حاجة ) لفظ حاجة مرفوع نائب عن الفاعل ( قال ) عليه الصلاة والسلام  
 ( اشفعوا تؤجروا ) أى ثبت لكم الأجر ان شفعت لأخيككم المسلم قضيت الحاجة  
 له أم لم تقض ( ويقضى الله ) وفي رواية ويقضى الله ( على لسان نبيه صلى الله عليه  
 وسلم ما شاء ) ومعنى قوله اشفعوا تؤجروا هو انكم اذا شفعت اليه عليه الصلاة  
 والسلام في شأن طالب الحاجة فقضيت بما يقضى الله تعالى على لسانه صلى الله عليه  
 وسلم في تحصيل حاجته حصل للسائل المقصود ولكم الأجر والشفاعة مرغ فيها  
 مندوب اليها قال تعالى \* من يشفع شفاعته حسنة يكن له نصيب منها الآية \* وهذا  
 من مكارم أخلاقه صلى الله عليه وسلم ليصلوا جناح السائل وطالب الحاجة وهو

١١٠٤ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَدَّ بِهِ السَّيْرُ جَمَعَ  
 بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) (١) وَمُسْلِمٌ وَالْفُظْلُ لَهُ عَنْ ابْنِ  
 عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
 البخارى في  
 أبواب التقصير  
 في باب الجمع  
 في السفر بين

المغرب والعشاء

وأخرجه بنحوه

في الجهاد في

باب السرعة

في السير

ومسلم في

كتاب صلاة

المسافرين

وقصرها في

باب جواز

الجمع بين

الصلاتين في

السفر بأربع

روايات

تخلق باخلاق الله تعالى حيث يقول لنبيه عليه الصلاة والسلام اشفع تشفع . واذا أمر  
 عليه الصلاة والسلام بالشفاعة عنده مع علمه بأنه مستغن عنها لأن عنده شافعا من  
 نفسه وباعثا من جوده لأنه كان أجود الناس كما في الصحيحين فالشفاعة الحسنة عند  
 غيره ممن يحتاج الى تحريك داعية الى الخير متأكدة بطريق الأولى \* ويؤخذ من  
 هذا الحديث أنه عليه الصلاة والسلام يحب توسل الناس به لله تعالى مطلقا في زمن  
 حياته الدنيوية وفي البرزخ وفي القيامة لأنه عليه الصلاة والسلام حض على شفاعة  
 الناس بعضهم لبعض ووعدها بالاجر وقضاء الله على لسان نبيه ما شاء مما سأله  
 السائل فالتشفع به هو صلى الله عليه وسلم لله تعالى أولى بالجواز والندب وثبوت  
 الأجر وقضاء الحوائج لأن جاهد عند الله تعالى عظيم كخلقه وله المقام المحمود والله  
 تعالى أكرم مسئول كما أشرت اليه في منظومة حجج التوسل بقولى  
 وهو كريم والنبي مكرم \* فمن توسل به لا يحرم

وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* كان النبي صلى الله عليه وسلم  
 اذا أناه طالب حاجة أقبل على جلسائه فقال اشفعوا تؤجروا ويقض الله على لسان  
 نبيه ما أحب \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الأدب من  
 سننه وفي السنة أيضا. وأخرجه الترمذى في العلم من سننه والنسائى في الزكاة من  
 سننه (وأما راوى الحديث ) فهو أبو موسى الأشعرى وقد تقدمت ترجمته في حرف  
 الياء عند حديث \* أيها الناس اربعوا على أنفسكم الخ وتقدمت الاحالة عليها مرة  
 في حرف الياء عند حديث يسرا ولا تعسرا الخ . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى  
 الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جد ) أى  
 اشتد ( به السير ) وسبة السير الى الفعل مجاز ( جمع بين المغرب والعشاء ) بأن  
 يؤخر صلاة المغرب الى أن يغيب الشفق كما هو مبين في حديث البخارى من رواية  
 ابن عمر في الجهاد وفي صدر رواية مسلم أيضا ولعبد الرزاق عن نافع فأخر المغرب

عد ذهاب الشفق الخ \* وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه \* كان النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين المغرب والعشاء إذا جد به السير \* وأما اقتصر ابن عمر على ذكر المغرب والعشاء هنا دون جمع الظهر والعصر لأنه الواقع له حين سئل فأجاب به . وحاصل ما في جمع الصلاتين مطلقا قال فيه الامام النووي في شرح صحيح مسلم ما نصه : قال الشافعى رحمه الله تعالى يجوز الجمع بين الظهر والعصر في وقت أبتهما شاء وبين المغرب والعشاء في وقت أبتهما شاء في السفر الطويل وفى جوازهما في السفر القصير قولان للشافعى أصحهما لا يجوز فيه العصر والطويل ثمانية وأربعون ميلا هاشمية . وهو مرحلتان معتدلتان والأفضل لمن هو في المنزل في وقت الأولى أن يقدم الثانية اليها ولن هو سائر في وقت الأولى ويعلم أنه ينزل قبل خروج وقت الثانية أن يؤخر الأولى الى الثانية ولو خالف فيهما جاز وكان تاركا للأفضل وشرط الجمع في وقت الأولى أن يقدمها وينوى الجمع قبل فراغه من الأولى وأن لا يفرق بينهما وإن أراد الجمع في وقت الثانية وجب أن ينويه في وقت الأولى ويكون قبل ضيق وقتها بحيث يبقى من الوقت ما يسهل تلك الصلاة فأكثر فإن أخرها بلانية عصي وصارت قضاء وإذا أخرها بالنية استحج أن يصلى الأولى أولا وأن ينوى الجمع وأن لا يفرق بينهما ولا يجب شيء من ذلك هذا مختصر أحكام الجمع وباقي فروعه معروفة في كتب الفقه ويجوز الجمع بالمطر في وقت الأولى ولا يجوز في وقت الثانية على الأصح لعدم الوثوق باستمراره الى الثانية وشرطه وجوده عند الاحرام بالأولى والفراغ منها وافتتاح الثانية ويجوز ذلك لمن عشى الى الجماعة في غير كنف بحيث يلحقه بلل المطر والأصح أنه لا يجوز لغيره قال الامام النووي هذا مذهبنا في الجمع بالمطر وقال به جمهور العلماء في الظهر والعصر وفي المغرب والعشاء . وخصه الامام مالك رحمه الله تعالى بالمغرب والعشاء « قال مقبده وفقه الله تعالى » والى ذلك أشار خليل في مختصره بقوله وفي جمع العشاءين فقط بكل مسجد لمطر أو طين مع ظلمة لاطين أو ظلمة أذن للمغرب كالعادة وآخر قبلا الخ . وقال أبو حنيفة لا يجوز الجمع بين الصلاتين بسبب السفر ولا المطر ولا المرض ولا غيرها الا بين الظهر والعصر بعرفات بسبب النسك وبين المغرب والعشاء بمزدلفة بسبب النسك أيضا . والأحاديث الصحيحة في الصحيحين وسنن أبي داود وغيرها حجة عليه وحديث المتن صريح في جواز الجمع في وقت إحدى الصلاتين وفي ذلك ابطال تأويل الحنفية في قولهم ان المراد بالجمع تأخير الأولى الى آخر وقتها وتقديم الثانية الى أول وقتها ومثل ذلك في حديث أنس الآتى إن شاء الله تعالى وهو حديث \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر الى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما وهو صريح في الجمع في وقت الثانية والرواية الأخرى أوضح دلالة وهى قوله إذا أراد أن يجمع بين الصلاتين في السفر أخر الظهر حتى يدخل أول وقت العصر ثم يجمع

١١٠٥ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ  
فَطَارَتْ الْقُرْعَةُ عَلَى عَائِشَةَ وَحَفْصَةَ فَخَرَجَتَا مَعَهُ جَمِيعًا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ بِاللَّيْلِ سَارَ مَعَ عَائِشَةَ يَتَحَدَّثُ مَعَهَا فَقَالَتْ حَفْصَةُ لِعَائِشَةَ  
أَلَا تَرَى كَبِينَ اللَّيْلَةِ بَعِيرِي وَأَرْكَبُ بَعِيرَكَ فَتَنْظُرِينَ وَأَنْظُرُ قَالَتْ بَلَى فَرَكِبَتْ  
عَائِشَةُ عَلَى بَعِيرِ حَفْصَةَ وَرَكِبَتْ حَفْصَةُ عَلَى بَعِيرِ عَائِشَةَ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَائِشَةَ وَعَلَيْهِ حَفْصَةُ فَسَلَّمَ ثُمَّ سَارَ مَعَهَا حَتَّى نَزَلُوا

بينهما وفي الرواية الأخرى ويؤخر المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء حين . يغيب الشفق . وقد  
ناقش الشيخ العيني في هذا محتجا لمذهبه باحتمالات قد لا تسلم وعلى تسليمها فلا تدفع النصوص الصريحة  
المتفق عليها في الصحيحين وغيرهما \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الصلاة  
من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضى الله عنهما وقد تقدمت ترجمته بإسهاب  
في حرف النون عند حديث نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل وذكرنا أيضا جملة وافرة  
من ترجمته في حرف الهاء عند حديث . هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ . وتقدمت  
الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قولها أى عائشة الراوية رضى الله تعالى عنها ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج )  
أى اذا أراد الخروج الى سفر ( اقرع بين نسائه ) فأتيهن خرج سهمها سافرها معه ( فطارت  
القرعة ) أى حصلت ( لعائشة وحفصة ) رضى الله عنهما وحفصة هى أم المؤمنين بنت عمر بن الخطاب  
رضى الله عنهما وعائشة بنت الصديق رضى الله عنهما وشهرتها تفتى عن تعريفها ( وكان النبي صلى  
الله عليه وسلم اذا كان بالليل سار مع عائشة ) حالة كونه ( يتحدث معها فقالت حفصة لعائشة ) لما  
حصل لها من الغيرة من كون رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحدث معها غالبا دونها ( الا ) بتخفيف  
اللام ( تركين الليلة ) هذه ( بعيرى وأركب بعيرك فتنظرين ) بإلقاء فى رواية مسلم وفى رواية  
البخارى بدونها أى فتنظرين الى ما لم تنظرى اليه ( وانظر ) انا الى ما لم أكن نظرنه ( قالت ) عائشة  
بدون فاء فى رواية مسلم وفى رواية البخارى فقالت أى عائشة ( بلى ) لا شوقتها اليه من النظر  
( فركبت عائشة على بعير حفصة وركبت حفصة على بعير عائشة ) رضى الله عن كل منهما ( فجاء  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جبل عائشة ) يظن أنها عليه ( وعليه حفصة ) أى والحال ان  
عليه حفصة لا عائشة ( فسلم ) عليها ( ثم سار معها حتى نزلوا ) ولم نذكر فى هذه الرواية أنه



فَافْتَقَدَتْهُ عَائِشَةُ فَغَارَتْ فَلَمَّا نَزَلُوا جَعَلَتْ تَجْعَلُ رَجُلَهَا بَيْنَ الْأَذْخِرِ  
وَتَقُولُ يَا رَبِّ سَلِّطْ عَلَيَّ عَقْرَبًا أَوْ حَيَّةً تَلْدَغُنِي رَسُولًا وَلَا أَسْتَطِيعُ  
أَنْ أَقُولَ لَهُ شَيْئًا ( رَوَاهُ ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ عَائِشَةَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

تحدث معها ( فافتقدته عائشة ) رضى الله عنها حالة السير ( غارت ) من سيره مع  
حفصة ( فلما نزلوا جعلت ) أى أخذت ( تجعل رجلا ) بالافراد فى رواية مسلم وفى  
رواية البخارى رجلها بالثنائية ( بين الأذخر ) بكسر الهمزة وسكون الذال المعجمة  
ثم خاء معجمة مكسورة وهو الحشيش الطيب الرائحة المعروف تكون فيه الهوام فى  
البرية غالبا واذا جف ابيض ( وتقول يارب ) وفى رواية رب باسقاط حرف النداء  
( سلط على ) بتشديد الياء ( عقربا أو حية تلدغى ) لبدال المهمة والغين المعجمة  
قالت ذلك عائشة لما عرفت أنها الجانية على نفسها فى مبادلتها مع حفصة ( رسولاك )  
عليه الصلاة والسلام يجوز فيها الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره هو رسولك  
ويجوز النصب على تقدير فعل نحو انظر رسولك ( ولا أستطيع أن أقول له شيئا )  
لأنه لا يعزنى فى ذلك وعند الاسماعيلي ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر  
ولا أستطيع أن أقول له شيئا ولم تعرض لحفصة لأنها هى التى أجابتها طائفة فعادت  
على نفسها باللوم ❦ وقولى واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه ❦ كان النبي صلى  
الله عليه وسلم اذا خرج أقرع بين نسائه فطارت القرعة لعائشة وحفصة وكان النبي  
صلى الله عليه وسلم اذا كان بالليل سار مع عائشة يتحدث فقالت حفصة ألا تركبين  
الليلة بعيرى واركب بعيرك تنظرين وانظر فقالت بلى فركبت فبجاء النبي صلى الله عليه  
وسلم الى جمل عائشة وعليه حفصة فسلم عليها ثم سار حتى نزلوا وافتقدته عائشة  
فلما نزلوا جعلت رجلها بين الأذخر وتقول يارب سلط على عقربا أو حية تلدغى رسولك  
ولا أستطيع أن أقول له شيئا ❦ وفى هذا الحديث أن دعاء الانسان على نفسه عند  
المرج مغفوع عنه غالبا لقول الله عز وجل ❦ ولو يجعل الله للناس الشر استعجالهم  
بالخير لفضى اليهم أجلهم الآية ❦ وفيه أيضا مشروعية القرعة بين نساء من له نساء  
حيث أراد السفر باحدهن قال الشافعية لا يجوز للزوج السفر ببعض أزواجه الا بالقرعة

(١) أخرجه  
البخارى  
فى كتاب  
النكاح فى  
باب القرعة  
بين النساء  
اذا أراد

سفر أو أخرج  
نحوه فى آخر  
كتاب الشهادات  
فى باب القرعة  
فى المشكلات  
وأخرجه مسلم  
فى كتاب  
فضائل الصحابة  
رضى الله  
عنهم فى باب  
فضائل عائشة  
رضى الله  
تعالى عنها

١١٠٦ كَانَ <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ إِلَى الْغَزْوِ تَحَلَّفُوا عَنْهُ وَفَرَحُوا بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَإِذَا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

إذا تنازعن وإذا سافر باحداهن بها فلا قضاء عليه اذ لم ينقل عنه عليه الصلاة والسلام قضاء لاحدى أمهات المؤمنين بعد رجوعه من السفر فصار سقوط القضاء من رخص السفر ولان المسافرة معه وإن فازت بصحبته فقد تعبت بالسفر ومشاقه وهذا في سفر مباح ولو كان قصيرا اما غير المباح فليس للزوج أن يسافر بها فيه بقرعة ولا بغيرها فإن سافر بها حرم ولزمه القضاء للباقيات وإذا نوى الإقامة بمقصده أو بمحل آخر في طريقه مدة تقطع الترخص المسافر وهي أربعة أيام غير يومى الدخول والخروج وجب القضاء وإن أقام في مقصده أو غيره من غير نية قضى الزائد على مدة ترخص السفر فلو أقام لشغل ينتظر تنجزه في كل ساعة فلا يقضى الى أن تضى ثمانية عشر يوما وإن سافر ببعضهن لقمة حرم عليه وقضى للباقيات قال القاضى عياض لم يكن انقسم عليه صلى الله عليه وسلم واجبا. وإنما فعله تطبيبا لنفوسهن . ثم اختلف فيمن أراد سفرا بعض نسائه فقال مالك والشافعى وأبو يوسف وهو أحد قولى مالك ليس له أن يسافر باحداهن الا بقرعة لهذا الحديث . وقيل له أذن يسافر بمن شاء دون قرعة لأن القسم ليس عليه حينئذ بواجب وأيضا فإنه قد تكون احداهن أخف محملا وانشط في السفر والأخرى أحسن نظرا فيما يخففه وقد تكون الواحده ذات بنتين والأخرى منفردة . وفيه جواز العمل بالقرعة ولم يختلف أن المقيمة لا تحاسب المسافرة بما مضى لها مع زوجها في السفر اهـ قل العيني وأما الحنفيون فقالوا لا حق لمن في القسم حالة السفر يسافر الزوج بمن شاء والأولى أن يقرع بينهما . وقال القرطبي من أئمتنا وليست أيضا بواجبة عند مالك وقال ابن القصار ليس له أن يسافر بمن شاء منهم بغير قرعة وهو قول مالك وأبى حنيفة والشافعى وقال مالك مرة له أن يسافر بمن شاء منهم بغير قرعة اهـ وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في عشرة النساء من سلفته ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها . وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولها هدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج الى الغزو وتحلفوا عنه) أى المنافقون (وفرحوا بمقعدهم) بفتح الميم والعين المهملة مصدر ميمي أى فرحوا بعودهم (خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم) وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله وقالوا لا تنفروا فى الحر . (فاذا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم) من غزوه إلى المدينة

أَعْتَذَرُوا وَحَلَفُوا وَأَحْبَبُوا أَنْ يُحَمَّدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَانْزَلَتْ لَا تَحْسَبَنَّ  
 الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحَمَّدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا (رَوَاهُ)  
 الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَالْفَقْتُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ  
 عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

وقدم بكسر الدال المهملة يقال قدم من سفره بالكسر قدوماً ومقدماً أيضاً بفتح  
 الدال وأما قدم بالفتح يقدم بالضم كنصر ينصر فصدره قدم بوزن قفل ومعناه تقدم  
 ومه قوله تعالى . يقدم قومه يوم القيامة . أى يتقدمهم وأما قدم بالضم قدماً بوزن  
 عنب فيقال للشيء القديم ومثله تقدم (اعتذروا إليه) صلى الله عليه وسلم عن  
 تخلفهم وقوله اعتذروا هو جواب فإذا قدم أى إذا قدم ألقوا إليه معاذيرهم واكدوا  
 ذلك بالقسم وفرحوا بما أتوه من اظهار الابعان وقلوبهم مطمئنة بالكفر والعياذ  
 بالله تعالى وطلبوا الحمد من المؤمنين على هذا التدليس والنفاق كما أشار إليه بقوله  
 ( وحلفوا وأحبوا أن يحمدوا ) بالباء للمفعول ( بما لم يفعلوا ) ففضحهم الله تعالى  
 وأخبر رسوله عليه الصلاة والسلام بما هم عليه من النفاق والضلال المبين ولذلك قال  
 أبو سعيد الخدرى راوى الحديث ( فنزلت ) آية ( لا تحسبن ) بالياء المثناة من فوق  
 خطاباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهى قراءة سعية متواترة قرأ بها عاصم  
 وحزمة والكسائى والباقون من السبعة قرأوا لا يحسبن بالياء على النية وأما الذين  
 من لفظ لا تحسبن فبالفتح والكسر قرآنان سبعيتان فقد قرأ الشامى وحزمة وعاصم  
 بفتح السين والباقون بكسرها ( الذين يفرحون بما أتوا ) أى بما فعلوا من التدليس  
 ( ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا ) الآية ظاهر هذا الحديث أن هذا سبب نزولها  
 وفى حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا يهود فسألهم عن شيء  
 فسكتوه إياه وأخبروه بغيره فأروه أن قد استحمدوا إليه بما أخبروه عنه فيما  
 سألهم وفرحوا بما أتوا من كتمانهم ثم قرأ ابن عباس هذه الآية جاعلاً المراد بسبب  
 نزولها هو قصة جواب اليهود. قال فى فتح البارى ويمكن الجمع بأن تكون الآية  
 نزلت فى الفريقين معا وبهذا أجاب القرطبي وغيره وحكى الفراء أنها نزلت فى قول

(١) أخرجه  
 البخارى فى  
 كتاب التفسير  
 فى تفسير سورة  
 آل عمران فى  
 باب لا تحسبن  
 الذين يفرحون  
 بما أتوا. ومسلم  
 فى أول كتاب  
 صفات المنافقين  
 وأحكامهم

١١٠٧ كَانَ <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ أَمَرَ بِالْحَرْبَةِ فَمَوْضِعُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا وَالنَّاسُ وَرَاءَهُ وَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السَّفَرِ فَمِنْ ثَمَّ اتَّخَذَهَا الْأَمْرَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الصلاة باب سترة الامام سترة لمن خلفه في أول أبواب سترة المصلي ورواه بمعناه من رواية ابن عمر أيضا في باب الصلاة الى الحربة وهو بعد باب حديث المتن بينهما باب واحد وأخرجه مسلم في كتاب الصلاة في باب سترة المصلي بأسانيد اثنين وأخرج نحوه من رواية ابن عمر في هذا الباب أيضا

اليهود نحن أهل الكتاب الأول والصلاة والطاعة . ومع ذلك لا يقرون بمحمد صلى الله عليه وسلم فنزلت ويحبون أن يحمّدوا بما لم يفعلوا . وروى ابن أبي حاتم من طرق أخرى عن جماعة من التابعين نحو ذلك ورجحه الطبري قال ولا مانع أن تكون نزلت في كل ذلك أو نزلت في أشياء خاصة وعمومها يتناول كل من أتى بحسنة ففرح بها فرح أعجاب وأحب أن يحمده الناس ويثنوا عليه بما ليس فيه والله أعلم \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* ان رجلا من المنافقين في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا اذا خرج النبي صلى الله عليه وسلم الى الغزو تخلفوا عنه وفرحوا بمقعدهم خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قدم النبي صلى الله عليه وسلم اعتذروا اليه وحلفوا وأحبوا أن يحمّدوا بما لم يفعلوا فنزلت لالتحسين الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمّدوا بما لم يفعلوا فلا تحسّنهم بمنازاة من العذاب \* ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو سعيد الخدري وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو عند حديث \* ويج عمار تغتله الفئة الباغية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . والله تعالى التوفيق . وهو اهتدى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضي الله تعالى عنه ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج يوم العيد أمر ) أى أمر خادمه ( بالحربة ) أى أمره بأخذها ( فتوضع بين يديه فيصلي إليها ) أى الى جهة الحربة ( والناس ) بالرفع عطف على فاعل فيصلي أى ويصلي الناس ( ورواه ) منصوب على الظرفية ( وكان ) رسول الله صلى الله عليه وسلم ( يفعل ذلك ) أى يفعل ما ذكر من وضع الحربة والصلاة إليها ( في السفر ) فلم يكن ذلك مختصا بيوم العيد قال الراوى ( فمن ثم ) يفتح اثناء المثناة أى فمن أجل ذلك ( اتخذها الأمراء ) فكان يخرج بها بين أيديهم في العيد ونحوه \* وفي هذا الحديث الاحتياط وأخذ آلة دفع الأعداء لاسيما في السفر . وفيه جواز الاستخدام وأمر

١١٠٨ كَانَ<sup>(١)</sup> النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ قَالَ اللَّهُمَّ  
إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ

الخدام بالخدمة . وفيه أن ستره الامام ستره لمن خلفه وادعى بعضهم فيه الاجماع نقله ابن بطال قال  
الستره عند العلماء سنة مندوب اليها وقال الأبهري ستره المأموم ستره امامه فلا يضر المرور بين  
يديه لأن المأموم تعلقت صلاته بصلاة امامه قال ولا خلاف أن الستره مشروعة إذا كان في موضع  
لا يأمن المرور بين يديه وفي الأمن قولان عند مالك وعند الشافعي مشروعة مطلقا لعموم الأحاديث  
ولأنهما تصون البصر فإن كان في القضاء فهل يصلى إلى غير ستره أجازوه ابن القاسم لحديث ابن  
عباس وهو قوله أقبلت راكبا على حمارأتان وأنا يومئذ قد ناهزت الاحتلام الحديث . وقال مطرف  
واين الماجشون لابد من ستره وذكر عن جماعة من التابعين أنهم كانوا يصلون في القضاء الى غير  
ستره وقال محمد يستحب لمن يصلى في الصحراء أن يكون بين يديه شيء مثل العصا ونحوها فإن  
لم يجد استتر بشجرة ونحوها . وقال الحنفية بمقدار ذراع فصاعدا ويجوز عند المالكية نحو  
القلنسوة والوسادة بخلاف السوط \* وهذا الحديث كما رواه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة  
من سنده ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضى الله عنهما . وقد تقدمت ترجمته  
بتوسع في حرف التونة عند حديث \* نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل . وتقدمت جملة  
منها في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا وتقدمت الاحالة عليها  
مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل الخلاء ) أى إذا أراد  
دخول الخلاء أى الكنيف كما هو لفظ رواية مسلم ( قال اللهم ) أى يا الله فاليم في اللهم عوض عن  
ياء النداء وشذ الجمع بين ياء النداء واليم المعوضة عنها في الشعر كما أشار اليه ابن مالك في  
ألفيه بقوله .

والأكثر اللهم بالتعويض \* وشذ يا اللهم في قريض

أى في شعر وقد أشار ابن مالك بذلك إلى قول الشاعر

انى اذا ما حدث ألتا \* أقول يا اللهم يا اللهم

(انى أعوذ بك) أى ألوذ بك وألتجىء (من الخبث) بضم الخاء المعجمة والموحدة وتسكن الموحدة كما  
نص عليه غير واحد من أهل اللغة ودعوى الخطاى منع تسكينها وزعمه أنه من أغاليط المحدثين  
أنكره عليه النووي وابن دقيق العيد لأن فعلا بضم الفاء والمين تخفف عينه بالنسكين اتفاقا ككتب  
( ٢٨ - زاد السلم - خامس )

وَالْخَبَائِثِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ

مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١١٠٩ كَانَ <sup>(١)</sup> النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ شَدَّ

مِنْزَرَهُ

(١) أخرجه البخارى في كتاب الدعوات

في باب الدعاء عند الخلاء وفى كتاب

الوضوء فى

باب ما يقول

عند الخلاء

ومسلم فى آخر

كتاب الطهارة

فى باب ما يقول

إذا أراد دخول

الخلاء بروايتين

بأربعة أسانيد

وكتب وقد حكى تسكين الباء أبو عبيد القاسم بن سلام أيضاً وكذا الفارابى فى ديوان الأدب والفارسى فى مجمع الفرائب وقال التوربشقى هذا مستفيض لا يسمع أحداً مخالفته إلا أن يقال إن ترك التخفيف فيه أولى لثلاث يشتهر بالحديث الذى هو المصدر . والمحبة الكفر كما فى شرح السنة (والجباث ) أى ألوذ بك من ذكران الشياطين وإناهم فالجباث جمع خبيثة وقال ابن بطال الحب بالضم يعم الشر والجباث الشياطين وبالسكون مصدر خبت الشيء يخبت خبثاً وخمى الخلاء بذلك لأن الشياطين يحضرونه لأنه ينعى فيه ذكر الله تعالى وعبر بلفظة كان للدلالة على الثبوت والى الوام وكان عليه الصلاة والسلام يستميد اظهاراً للعبودية ويجهز بها لتعليم أمته وإلا فهو صلى الله عليه وسلم محفوظ من الجن والانس \* وقولى واللفظ له أى للبخارى . وأما مسلم فلفظه \* كان إذا دخل السكتيف قال اللهم انى أعوذ بك من الحب والجباث . وفى رواية له أعوذ بالله من الحب والجباث \* وفى هذا الحديث الاستعاذة بالله عند ارادة دخول الخلاء . وقد أجمع على استحبابها وسواء فيها البنان والصحراء لأنه يصير مأوى لهم بخروج الخارج . وفيه أن استعاذة النبي صلى الله عليه وسلم إنما هى اظهار للعبودية وتعليم للأمة لأنه محفوظ من الجن والانس كما أشرنا اليه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى الطهارة من سننه وأخرجه الترمذى فيها أيضاً وكذا النسائى وابن ماجه (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته فى حرف الهاء عند حديث هولها صدقة ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قولها أى عائشة الراوية رضى الله عنها (كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر ) أى الأخير من رمضان كما صرح به فى حديث على عند ابن أبى شيبه ( شد منزره ) بكسر الميم وسكون الهمزة أى إزاره وهو كناية عن اعتزاله النساء

وَأَحْيَى لَيْلَهُ وَأَيَقِظَ أَهْلَهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّهُفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ  
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١١١٠ كَانَ <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ارْتَحَلَ

العشر الأواخر

واجتهاده في العبادة ولا منع من إرادة الحقيقة أيضا أي لا منع من كونه إذا دخل  
العشر شد منزه وبكونه كناية عن اعتزاله النساء واجتهاده في العبادة فسرته  
السلف . والأئمة المتقدمون . وجزم به عبد الرزاق عن الثوري واستشهد  
بقول الشاعر :

باب الاجتهاد  
في العشر  
الأواخر من  
شهر رمضان  
وأخرج عنه  
في هذا الباب  
رواية بمعناه  
برواية عائشة  
أيضا

قوم إذا حاربوا شدوا ما زرعهم \* عن النساء ولو باتت بأطهار  
وقد كان عليه الصلاة والسلام يصيب من أهله في العشرين من رمضان ثم يعتزل  
النساء ويفترغ ليلته القدر في العشر الأواخر وعند ابن أبي عاصم عن عائشة  
رضي الله عنها . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان رمضان قام ونام فإذا  
دخل العشر شد المنزلة واجتنب النساء وعند الطبراني من حديث أنس كان صلى  
الله عليه وسلم إذا دخل العشر الأواخر من رمضان طوى فراشه واعتزل النساء  
(وأحيى ليله) أي ترك النوم الذي هو أخو الموت واشتغل بالعبادة معظم الليل  
لا كله لقول عائشة رضي الله عنها في الصحيح ما علمته قام ليلة حتى الصباح (وأيقظ  
أهله) أي المتكسفات معه في المسجد واللاتي في بيوتهن إذا دخلها حاجة أي  
يوقظهن للصلاة والعبادة \* وقولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه \* كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر أحيى الليل وأيقظ أهله وجد وشد  
المنزلة \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة من سننه  
وأخرجه النسائي في الصلاة وفي الاعتكاف من سننه وأخرجه ابن ماجه في الصوم  
من سننه (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضي الله تعالى عنها وقد تقدمت  
ترجيحها في حرف الماء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها  
مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضي الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ارتحل)

(١) أخرجه البخارى في أبواب التقصير في باب اذا ارتحل بعد ما زاغت الشمس صلى

قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ آخَرَ الظُّهْرِ إِلَى وَقْتِ الْعَصْرِ ثُمَّ نَزَلَ فَجَمَعَ بَيْنَهُمَا فَإِنْ زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَرْتَحِلَ صَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ رَكِبَ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

أى شرع في الارتحال ( قبل أن تزيغ الشمس ) بفتح المثناة وكسر الزاى ثم غين معجمة أى اذا ارتحل قبل أن تميل وذلك إذا فاء الفى ( آخر الظهر الى وقت العصر ثم نزل ) عن راحلته ( فجمع بينهما ) أى بين الظهر والعصر في وقت العصر جمع تأخير وهذا هو دليل المناسكية في الفرع المشار له بقول خليل في مختصره . وان زالت راكبا أخرهما ان نوى الاصفرار أو قبله الخ ( فان زاغت الشمس ) أى مالت عن كبد السماء الى جهة الغروب ( قبل أن يرتحل ) من مكانه الذى زالت عليه وهو به ( صلى الظهر ثم ركب ) قال الأبن عن شيخه هذا محمول على أنه كانت نيته عليه الصلاة والسلام النزول قبل الاصفرار ولو كانت نيته النزول بعد الاصفرار لجمع الآن على مقتضى حديث معاذ بن جبل المخرج في سنن أبى داود والترمذى اه ويؤيد هذا ما رواه اسحاق بن راهويه عن شعبة بن سوار فقال إذا كان في سفر فزالت الشمس صلى الظهر والعصر جميعا ثم ارتحل أخرجه الاسماعيلي ولا يفتح نفرد اسحاق به عن شعبة ولا نفرد جعفر الفرياني به عن اسحاق لأنهما امامان حافظان ويؤيده أيضا ما رواه أحمد بلفظ \* كان إذا زاغت في منزله جمع بين الظهر والعصر قبل أن يركب وإذا لم تزغ له في منزله سار حتى إذا كانت العصر نزل فجمع بين الظهر والعصر . والمشهور في جمع التقديم حديث أبى داود والترمذى عن معاذ بن جبل أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزوة تبوك إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر حتى يجمعها الى العصر فيصلبهما جميعا وإذا ارتحل بعد زيف الشمس صلى الظهر والعصر جميعا الحديث . وفيه مقال . وقد روى مسلم عن جابر أنه صلى الله عليه وسلم جمع بين الظهر والعصر بعرفة في وقت الظهر فلو لم يرد من فعله الا هذا لكان أدل دليل على جواز جمع التقديم في السفر قال الزهرى سألت سألنا هل يجمع بين الظهر والعصر في السفر فقال نعم ألا ترى الى صلاة الناس بعرفة يشير به سالم الى أنها فرد من أفراد جمع التقديم لأن الحج سفر من أعظم الأسفار وأشقها



١١١١ كَانَ <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَى نُجْمَةً فِي السَّمَاءِ أَقْبَلَ وَأَدْبَرَ وَدَخَلَ وَخَرَجَ وَتَغَيَّرَ وَجْهُهُ فَإِذَا أَمْطَرَتِ السَّمَاءُ سُرِّيَ عَنْهُ فَعَرَفْتُهُ عَائِشَةُ ذَلِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَدْرَى لَعَلَّهُ كَمَا قَالَ قَوْمٌ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ <sup>(١)</sup> (الْبُخَارِيُّ)

غالبًا ولو كان دون مسافه القصر بالنسبة لأهل مكة . ولمن أقام بها إقامة تقطع حكم السفر وعلى رخصة جمع التقديم ان زالت الشمس على المسافر نازلا بمنهل مثلاجرى خليل من علماء مذهبنا في مختصره بقوله . ورخص له جمع الظهريين . وير الح \* وقد عكس بظاهر قوله صلى الظهر ثم ركب من منع جمع التقديم . وقد حمل أبوحنيفة أحاديث ألجم على ألجم المنوى الصورى وهو أنه أخر الظهر مثلا الى آخر وقتها وعجل العصر في أول وقتها . وأجيب . بأنه صرح بالجمع في وقت احدى الصلاتين حيث قال أخر الظهر الى وقت العصر \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والنسائي في الصلاة من سنتهما ( وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث \* هو له اصدقة ولناهديه . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قولها أى عائشة الراوية رضى الله تعالى عنها ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأى نجمة في السماء ) أى كان من عادته صلى الله عليه وسلم أنه اذا رأى نجمة بفتح الميم وكسر الحاء المعجمة ثم تحتية ساكنة بعدها لام مفتوحة أى سحابة يخال بها المطر ( أقبل وأدبر ودخل ) البيت ( وخرج ) من البيت ( وتغير وجهه ) خوفا أن يحصل من تلك السحابة ما فيه ضرر بأمة صلى الله عليه وسلم ( فاذا أمتطرت السماء ) بالألف وفي رواية مطرت ثلاثيا ( سرى ) بضم السين وتشديد الراء المسكورة مبينا للجهول أى كشف وأزيل ( عنه ) الخوف على أمة الذى طرأ له من أجل النجمة في السماء ( فعرفته ) بتشديد الراء وسكون التاء القوية من التعريف أى عرفت رسول الله صلى الله عليه وسلم ( عائشة ) رضى الله تعالى عنها ( ذلك ) الذى عرض له بسبب رؤية السحابة ( فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما أدرى ) وفي رواية وما أدرى بالواو ( لعله ) أى السحاب والغيم ( كما ) أى مثل ما ( قال قوم ) هم عاد قوم هود عليه الصلاة والسلام ( فلما رأوه عارضا ) أى سحابا عرض في أفق السماء ( مستقبل ) أى متوجه ( أوديتهم ) قالوا هذا عارض ممطرنا ( الآية )

(١) أخرجه البخارى في كتاب بدء الخلق في باب ما جاء في قوله تعالى وهو الذى يرسل الرياح نشرنا بين يدي رحمة ومسلم في كتاب صلاة العيدين في باب التعوذ عند رؤية الريح والغيم والفرح بالمطر ثلاث روايات بأربعة أسانيد

وَالْفُظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
 ١١١٢ كَانَ <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سُرَّ اسْتَنْنَا وَجْهَهُ حَتَّى  
 كَانَهُ قِطْعَةً قَمَرٍ

بالنصب على تقدير اقرأ الآية بتمامها \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى \* كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا عصفت الريح قال اللهم انى أسألك خيرا وخير ما فيها وخير ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به قالت وإذا تخيلت السماء تغير لونه وخرج ودخل وأقبل وأدبر فاذا مطرت سرى عنه فعرفت ذلك عائشة فسألته فقال له يا عائشة كما قل قوم عاد « فلما رأوه عارضا مستقبلا أوديتهم قالوا هذا عارض مطرب » \* فان قيل . كيف يلتزم هذا مع قوله تعالى « وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم » فالجواب كما قاله البدر العيني أن الآية نزلت بعد هذه القصة . وهذه كرامة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع لدرجته حيث لا تعذب أمته وهو فيهم ولا يعذبهم الله أيضا وهم يستغفرون بعد ذهابه للدار الباقية صلى الله عليه تعالى عليه وسلم \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى والنسائى فى التفسير من سننهما ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها فى حرف الهاء عند حديث . هو لها صدقة ولناهدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سر ) صم السين المهملة أى إذا حصل له سرور عليه الصلاة والسلام ولا يسر بباطل عليه الصلاة والسلام ( استنار ) أى أضاء ( وجهه ) الشريف ( حتى كأنه ) أى وجهه والمراد الموضع الذى يتبين فيه السرور منه وهو جبينه صلى الله عليه وسلم ( قطعة قمر ) بكسر القاف من قطعة وهى الطائفة من الشيء \* فان قيل « لم عدل عن تشبيه وجهه الشريف بالقمر الى تشبيهه بقطعة منه » فجوابه « كما قال الشيخ سراج الدين البلقينى هو أن وجه المدول أن القمر فيه قطعة يظهر فيها سواد وهو المسمى بالكف فلو شبه بالمجموع لدخلت هذه القطعة فى المشبه به وغرضه إنما هو التشبيه على أكمل الوجوه فلذلك قال كأنه قطعة قمر يريد القطعة الساطعة الاشرار الحالية من شوائب الكدرا اه وقيل ان الاشارة الى موضع الاستنارة خاصة وهو الجبين كما تقدمت الاشارة اليه إذ فيه يظهر السرور كما قالت عائشة مسرورا تبرق أسارير وجهه فكان التشبيه وقع على بعض الوجه فناسب أن يشبه ببعض القمر لكن قد أخرج الطبرانى حديث كعب بن مالك من طرق فى بعضها كأنه دائرة قمر . وأما حديث

وَكَانَ نَعْرِفُ ذَلِكَ مِنْهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَالْفِظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ  
كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

جابر بن مطعم عند الطبراني أيضا التفت الينا النبي صلى الله عليه وسلم بوجه مثل  
شقة القمر فهو محمول على صفته عند الالتفات خاصة ( وكنا نعرف ذلك منه ) أى  
وكنا نعرف استنارة وجهه إذا سر عليه وعلى آله الصلاة والسلام . وهذا الحديث  
قطعة من حديث كعب بن مالك في قصة الثلاثة الذين خلفوا وقد تقدم صدره في حرف  
الميم في متن كتابنا هذا وهو قوله عليه الصلاة والسلام \* ما خلفك ألم تكن قد ابتعت  
ظهيرك \* وقد ذكرت الحديث بطوله مع استيفاء قصته في شرحه هناك \* وقول  
واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا  
سر استنار وجهه حتى كأن وجهه قطعة قمر قال وكنا نعرف ذلك \* وهذا الحديث  
كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والنسائي في الطلاق من سننهما ( وأما راوى  
الحديث ) فهو كعب بن مالك الأنصارى الخزرجى رضى الله عنه وهو أحد الثلاثة  
الذين خلفوا أبو عبد الله الأنصارى السلمي فتحتين ويقال أبو بشر وأبو عبد الرحمن  
فقد أسند البغوى عن إسماعيل من ولد كعب بن مالك قال كانت كنية كعب بن مالك  
في الجاهلية أبا بشر فسكنه النبي صلى الله عليه وسلم أبا عبد الله ولم يكن لمالك ولد  
غير كعب هذا الشاعر المشهور وقد شهد العقبة وبايع بها وتخلف عن بدر وكان يقول  
كما في الصحيحين وما أحب أن لى بها مشهد بدر وإن كانت بدر أذكر في الناس منها  
وقد شهد أحدا وما بعدها وتخلف في تبوك فهو أحد الثلاثة الذين خلفوا ثم تاب  
الله عليهم كما هو صريح قوله تعالى « وعلى الثلاثة الذين خلفوا » الخ وحديثه في الصحيحين  
وله رضى الله عنه ثمانون حديثا اتفق البخارى ومسلم على ثلاثة منها وانفرد البخارى  
بحديث ومسلم بمحدثين . وقد روى أيضا عن أسيد بن حضير كما روى عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وروى عنه أولاده عبد الله وعبد الرحمن وعبد الله ومعه  
ومحمد وابن ابنه عبد الرحمن بن عبد الله وروى عنه أيضا ابن عباس وجابر وأبو امامة  
الباهلي وعمر بن كثر بن أفلح وغيرهم قال ابن سيرين قال كعب بن مالك يبتين كانا

سبب اسلام دوس وهما

قضينا من هامة كل وتر \* وخير ثم أغمدنا السيوف

## ١١١٣ كَانَ<sup>(١)</sup> صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَسَكَتَ الْمُؤَذِّنُ مِنَ الْأَذَانِ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ وَبَدَأَ

تخبرنا ولو نظفت لقال \* قواطعهم دوسا أو ثقيفا

فلما بلغ ذلك دوسا قالوا خذوا لأنفسكم لا ينزل بكم ما نزل بثقيف فأسلت فرقا من قوله هذا وهو أحد شعراء الصعابة الثلاثة . وهم حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب هذا وكان كعب يخوف المشركين الحرب وعبد الله يعيرهم بالكفر وكان حسان يقبل على الانساب ورعا أفاده أبو بكر بن نسيب وضع وأما شعراء المشركين فعمرو بن العاص قبل أن هداه الله للإسلام وأبو سفيان بن الحارث قبل إسلامه أيضا وعبد الله بن الزبير وقد روى ابن عبد البر في الاستيعاب باسناده إلى كعب بن مالك أنه قال يا رسول الله ماذا ترى في الشعر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه . قال الحافظ ابن عبد البر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكعب بن مالك أنزى الله عز وجل شكر لك قولك

زعمت سخيخة أن مستقلب ربه \* فليغلبن مغالب الغلاب

وفي رواية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقد شكرك الله يا كعب على قولك هذا \* وله أشعار حسان جدا في المغازي وغيرها وصاحبه اللذان تخلفا عن غزوة تبوك مثله هما هلال بن أمية ومرارة بن الربيع وقد جمعهم الناظم بقوله

كعب هلال ومرارة اعرفوا \* هم الثلاثة الذين خلفوا

وقد عصى كعب وذهب بصره في آخر عمره ومن مناقبه أنه يوم أحد لبس لأمة النبي صلى الله عليه وسلم وكانت صفراء ولبس النبي صلى الله عليه وسلم لأمة فبحر كعب بن مالك أحد عشر جرحا وقد أخرج أبو الفرج الاصبهاني في كتاب الأغاني بسند شامى فيه ضعف وانقطاع أن حسان بن ثابت وكعب بن مالك والنعيمان بن بشير دخلوا على علي كرم الله وجهه فناظروه في شأن عثمان وأنشده كعب شعرا في رثاء عثمان ثم خرجوا من عنده فتوجهوا إلى معاوية فأكرمهم وقال البغوى بلغنى أن كعب بن مالك مات بالشام في خلافة معاوية واقتصر البخارى في ذكر وفاته على أنه رثى عثمان قال الحافظ ابن حجر ولم نجد له في حرب علي ومعاوية خبرا وقال ابن عبد البر في الاستيعاب انه توفي في زمن معاوية سنة خمسين وقيل سنة ثلاث وخمسين وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قولها رضى الله عنها أى حفصة أم المؤمنين الراوية (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سكت المؤذن من الأذان) السكائن (لصلاة الصبح وبدا) بالباء الموحدة من غير همز أى ظهر

الصُّبْحُ رَكَعٌ رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ تُقَامَ الصَّلَاةُ (رواهُ)  
 الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ  
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(الصبح) والواو للحال (ركع) عليه الصلاة والسلام (ركعتين خفيفتين) وهما  
 رغبة الفجر (قبل أن تقام الصلاة) بضم المثناة الفوقية من تقام أى قبل قيام صلاة  
 فريضة الصبح وجواب اذا قوله ركع ركعتين الخ ومعنى خفتها كون القراءة فيهما  
 بالفاتحة فقط وقد أخرج مسلم عن عائشة أنها كانت تقول انه عليه الصلاة والسلام  
 يخففهما حتى انى أقول هل قرأ فيهما بأمر القرآن وفي رواية له عنها أقول لم يقرأ  
 فيهما بفاتحة الكتاب وأخرج مسلم أيضا من رواية أبى هريرة أنه صلى الله عليه  
 وسلم قرأ في ركعتي الفجر قل يا أيها الكفرون وقل هو الله أحد وقد رغب  
 صلى الله عليه وسلم فيهما كثيرا من ذلك مارواه مسلم عن عائشة أن النبى صلى الله  
 عليه وسلم قال ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها وفي رواية له عنها أيضا أنه  
 صلى الله عليه وسلم قال في شأن الركعتين عند طلوع الفجر لهما أحب الى من الدنيا  
 جميعا \* وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه الروى في كتاب الأذان  
 وهو الذى عليه جمهور رواة صحيحه \* كان اذا اعتكف المؤذن للصبح وبدا  
 الصبح صلى ركعتين خفيفتين قبل أن تقام الصلاة \* هكذا وقع عند جمهور رواة  
 البخارى بلفظ كان اذا اعتكف المؤذن للصبح وقد استشكله كثير من العلماء مع  
 أن الحديث في الموطأ عند جميع رواة بلفظ . كان اذا سكث المؤذن من الأذان  
 لصلاة الصبح كما هو لفظ رواية مسلم التى اخترناها للمتن لقول الحافظ ابن حجر  
 أنها هى الصواب ولكون جميع رواة الموطأ الذى أخرج الشيخان الحديث بروايته  
 متفقين على أنه بلفظ . كان اذا سكث المؤذن الخ وتويدها رواية الهمداني كان اذا  
 أذن بدل اعتكف وهى شبيهة برواية التت المصوبة وتوافقها أيضا رواية البخارى  
 في أحاديث التطوع لأن لفظها كان اذا أذن المؤذن وطلع الفجر صلى ركعتين \* وقد  
 أطلق جماعة من الحفاظ بأن الوهم في قوله اذا اعتكف المؤذن كان من عبد الله بن  
 يوسف شيوخ البخارى وهو تلميذ الامام مالك وقد وجه ابن بطال لفظ اعتكف  
 المؤذن بأن معناه لازم ارتجابه ونظره الى أن يطلع الفجر يؤذن عند أول ادراكه

(١) أخرجه  
 البخارى في  
 كتاب الأذان  
 في باب الأذان  
 بعد الفجر  
 وفي التطوع  
 في باب  
 الركعتين قبل  
 الظهر \*  
 وأخرجه مسلم  
 في كتاب  
 صلاة المسافرين  
 وقصرها في  
 باب استحباب  
 ركعتي سنة  
 الفجر والحث  
 عليهما وتخفيفهما  
 الخ بثلاث  
 روايات بتسميه  
 أسانيد

لأن أصل العكوف لزوم الإقامة بمكان واحد - وتعقب بأنه يلزم منه أنه كان لا يصلحها إلا إذا وقع ذلك من المؤذن وليس كذلك لمواظبته عليه الصلاة والسلام عليهما مطلقا . وأجيب بمنع اللازمة لاحتمال أن حفصة راوية الحديث شاهدته عليه الصلاة والسلام في ذلك الوقت معتكفا ولا يلزم منه مداومته \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في الصلاة من سننه وفي الثمائل وأخرجه النسائي في الصلاة من سننه وكذا أخرجه ابن ماجه (وأما راوى الحديث هنا) فهو حفصة أم المؤمنين وهى بنت أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما زوج النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم ذكر نسبها في ذكر نسب أبيها في أول ترجمته وهى أخت عبد الله بن عمر لأبيه وأمه وأمه زينب بنت مضمون بن حبيب بن وهب بن حذافة بن جمح وقد كانت حفصة من المهاجرات وكانت قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت خنيس بن حذافة بن قيس بن عدى السهمي وهو أخو عبد الله بن حذافة كان من السابقين الى الاسلام وهاجر الى أرض الحبشة وعاد الى المدينة فشهد بدرأً وأحدأً وأصابه بأحد جراحة فأت منها فلما توفى وتأيمت حفصة وانقضت عدتها عرضها عمر على أبي بكر فسكت فمرضها على عثمان حين ماتت زوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما أريد أن أتزوج اليوم فانطلق عمر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكى اليه عثمان وأخبره بمرضه حفصة عليه واعراضه عنها فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتزوج حفصة من هو خير من عثمان ويتزوج عثمان من هى خير من حفصة ثم خطبها الى عمر رضى الله الله تعالى عنه فتزوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسلم ففقه أبو بكر عمر بن الخطاب فقال له لا تجرد على في نفسك فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان ذكر حفصة فلم أكن لأفتى سر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولو تركها لتزوجتها وكان تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة عند أكثرهم في سنة ثلاث من الهجرة وقيل سنة اثنتين قال ابن عبد البر وطلقها تطلقا ثم أرتجعها وذلك أن جبريل عليه السلام قال له راجع حفصة فانها قوامه صوامه وانها زوجتك في الجنة . وروى موسى بن على بن رباح عن أبيه عن عتبة بن عامر قال طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة بنت عمر فبلغ ذلك عمر فحثا على رأسه التراب وقال ما بعبأ الله بعمر وابنته بعد هذا فنزل جبريل من القدر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان الله يأمرك أن تراجع حفصة بنت عمر رحمة لعمر . ولها رضى الله عنها ستون حديثا انفق البخارى ومسلم على ثلاثة منها وانفرد مسلم بسنة . وقد روت عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن والدها عمر وروى عنها أخوها عبد الله وابنه حمزة وزوجته صفية بنت أبي عبيد . ومن الصحابة فمن بعدهم حارثة بن وهب والمطلب بن أبي

١١١٤ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَنَفَّسُ فِي الشَّرَابِ (١) أَخْرَجَهُ  
 ثَلَاثًا وَيَقُولُ إِنَّهُ أَرَوَى وَأَبْرَأُ وَأَمْرَأُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ  
 وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
 ثَلَاثَةً. وَمُسْلِمٌ  
 فِي كِتَابِ  
 الْأَشْرَبَةِ فِي  
 بَابِ كِرَاهَةِ  
 النَّفْسِ فِي  
 نَفْسِ الْإِنَاءِ  
 وَاسْتِحْبَابِ  
 النَّفْسِ ثَلَاثًا  
 خَارِجَ الْإِنَاءِ  
 بِثَلَاثِ رَوَايَاتٍ

وداعة وخلق كثير . وفي رواية أبي صالح دخل عمر على حفصة وهي تبكي فقال لعل  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قد طلقك انه كان قد طلقك مرة ثم راجعك  
 من أجل أن كانت طلقك مرة أخرى لأكرمك أبدا أخرجه أبو يعلى قال ابن عبد البر  
 أوصى عمر الى حفصة وأوصت حفصة الى أخيها عبد الله بما أوصى به اليها عمر  
 وبصدقة تصدقت بها وبمال وقفه بالغابة وتوفيت حين بايع الحسن بن علي رضي الله  
 عنهم لما واية وذلك في جادى الأولى سنة احدى وأربعين وقيل توفيت سنة خمس  
 وأربعين وقيل سنة سبع وعشرين والله تعالى أعلم وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى  
 الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتنفس في  
 الشراب ثلاثا ) أى ثلاث مرات ( ويقول إنه ) أى ذلك الفعل ( أروى ) أى أبلغ  
 فى الرى ( وأبرأ ) بالهمز أى أبرأ من الأذى والمعطش فهو أقطع للعطش وأقوى  
 على الهضم وأقل أثرا فى برد المعدة وضعف الأعصاب ( وأمرأ ) باليم أى يصير  
 الشراب مريئا أى غير وخيم ومعه فى صحيح مسلم قال أسس فأنا أتنفس فى الشراب  
 ثلاثا ومعنى قوله كان يتنفس فى الشراب ثلاثا أنه يبين الاناء عن فمه ثم يتنفس  
 خارجه ثم يعود للشراب ولا يحمل نفسه داخل الاناء لأنه قد يقع منه شيء من الريق  
 فيعابه الشارب ويؤيد هذا المعنى الذى شرحناه به ما أخرجه الطبرانى فى الاوسط  
 بسند حسن من رواية أبى هريرة أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يشرب فى ثلاثة  
 أنفاس اذا أدنى الاناء الى فيه سمي الله فاذا أخرجه حمد الله يفعل ذلك ثلاثا فهذا معنى  
 التنفس فى الشراب الذى كان يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يعارضه  
 الحديث الصحيح المخرج فى صحيح البخارى فى الباب الذى قبل باب حديث المتن

## ١١١٥ كَانَ <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى فَرَجَ بَيْنَ يَدَيْهِ

وهو باب النهي عن التنفس في الاناء وهو حديث أبي قتادة الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم \* إذا شرب أحدكم فلا يتنفس في الاناء الحديث . وكذا حديث \* نهي أن يتنفس في الاناء وهو حديث أبي قتادة أيضا لأن المراد بحديث المتن هو ما يبناء من كون التنفس ثلاثا يكون خارج الاناء بحيث لا يقتصر الشارب على نفس واحد بل يفصل بين الشارب بنفسين أو ثلاثة والمراد بحديث أبي قتادة هو النهي عن التنفس في نفس الاناء لاستقذاره عند من يريد الشرب بعده قال المهلب التنفس انعاسه عنه كما نهي عن النفخ في الطعام والشراب والله أعلم من أجل أنه لا بد أن يقع فيه شيء من ربه فيعافه الطاعم له ويستقدر أكله فنهى عنه لذلك ثلاثا يفسد على من يريد تناوله هذا اذا أكل أو شرب مع غيره وإذا كان وحده أو مع من يعلم أنه لا يستقدر شيئا منه فلا بأس بالتنفس في الاناء . واختلفوا هل يجوز الشرب بنفس واحد فروى عن ابن المسيب وعطاء بن أبي رباح أنها أجازاه بنفس واحد \* وروى عن ابن عباس وطاوس وعكرمة كراهة الشرب بنفس واحد . وقال ابن عباس هو شرب الشيطان . وقال الأثرم هذه الأحاديث في ظاهرها مختلفة والوجه فيها عندنا أنه يجوز الشرب بنفس وبأثنين وبثلاثة وبأكثر منها لأن اختلاف الرواية في ذلك يدل على التسهيل فيه وإن اختار الثلاث فحسن . وحاصل حديث المتن أن المستحب الشرب في ثلاثة أنفاس \* وقولي واللفظ له أي لمسلم وأما البخاري فلفظه \* كان أسس يتنفس في الاناء مرتين أو ثلاثا وزعم أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتنفس ثلاثا \* وقوله وزعم أي قال لأن الزعم يطلق على القول كما هنا \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في الأثرية من سننه وكذا أخرجه ابن ماجه في الاثرية من سننه وأخرجه النسائي في الولاية من سننه (وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى ) أى اذا سجد فهو من اطلاق الكل على الجزء ( فرج ) بفتح الفاء وتشديد الراء وتخفيفها قال السفاقسى رويناه بتشديد الراء والمعروف في اللغة التخفيف أى فتح ( بين يديه ) أى وبين جنبيه والمعنى فرج يديه عن جنبيه كما في رواية . والحكمة فيه أنه أشبه بالتواضع وأبلغ فى تمكين الجبهة من الارض وأبعد من هيئة الكسالى وهذا فى حق الرجل وأما المرأة فتضم بعضها الى بعض لأنه أستر لها وأحوط



حَتَّى يَبْدُوَ بَيَاضُ إِبْطَيْهِ ( رَوَاهُ ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
مَالِكٍ ابْنِ بُحَيْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب الصلاة في باب يدي ضبعيه ويغافى في السجود وفي المناقب في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم وأخرجه مسلم في كتاب الصلاة في باب الاعتدال في السجود ووضع الكفين على الأرض ورفع المرفقين عن الجنبين الخ باسنادين

ومثلها في ذلك الخشي ( حتى يبدو ) بفتح الواو أى يظهر ( يابض إبطيه ) وفي حديث ميمونة إذا سجد لو شاءت بهيمة أن تمر بين يديه لمرت . وهو دال على أنه كان يبالغ في هذه الصفة والباطن ثنية إبط والابط بكسر الهمزة واسكان الباء الموحدة وتكسر الباء لغة فيلحق بالابل قال في تاج العروس وقولهم لانأى له أى على جهة الاصلة فلا ينافى أن له أمثالا بالاتباع كهذا وألفاظ كثيرة وهو مذكروقد يؤث كآله اللحياني والتذكير أعلى وجمعه آباط . وليست هذه الصفة بواجبة بل هي مندوبة ففي مصنف ابن أبي شيبة عن ابن عون قال قلت لمحمد الرجل يسجد اذا اعتمد بمرقبه على ركبته قال ما أعلم به بأساً وكان ابن عمر يضم يديه الى جنبه اذا سجد وسأله رجل أأصنع مرفقى على فخذي اذا سجدت فقال اسجد كيف تيسر عليك وقال الشافعى في الأم يسن للرجل أن يغافى مرفقيه عن جنبه ويرفع بطنه عن فخذه اه وقال القرطبي وحكم الفرائض والنوافل في هذا سواء \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الصلاة من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله ابن مالك القصب بكسر القاف وسكون الشين المعجمة وبالباء الموحدة الاسدى أبو محمد ويقال له ابن بحينة بضم الموحدة وفتح المهملة وفتح النون بينهما تحتانية ساكنة وهى أمه فهو منسوب الى الوالد بن أسلم قديما كما قاله ابن سعد وكان يسكن بطن ريم وهو موضع على ثلاثين ميلا من المدينة وصحب النبي صلى الله عليه وسلم وكان ناسكا قاضيا يصوم الدهر . وله سبعة وعشرون حديثا اتفق البخارى ومسلم على أربعة منها ومن روى عنه حفص بن عاصم والأعرج مات في أيام معاوية أيام ولاية مروان للمدينة وقد وليها سنة أربع وخمسين الى ذى القعدة سنة ثمان وخمسين كما في التهذيب وقولنا عن عبد الله بن مالك ابن بحينة قال فيه النووي الصواب فيه أن ينون مالك ويكتب ابن بالألف لأن ابن بحينة ليس صفة لمالك بل صفة لعبد الله واسم أبيه مالك واسم أمه بحينة فبحينة امرأة مالك وأم عبد الله فليس الابن واقفا يعين علمين محتاسبين اه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

١١١٦ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى فَإِنْ كُنْتُ مُسْتَيْقِظَةً حَدَّثَنِي وَإِلَّا اضْطَجَعَ حَتَّى يُؤْذَنَ بِالصَّلَاةِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)  
وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى أبواب التهجد بالليل فى باب من تحدث بعد الركعتين ولم يضطجع وفى باب الحديث بعد ركعتي الفجر وهو بعد باب من تحدث المذكور باب واحد وأخرجه فى كتاب صلاة المسافرين وقصرها فى باب صلاة الليل وعدد ركعات النبي صلى الله عليه وسلم فى الليل وأن الوتر ركعة الخ بإسنادين

(١) قولها أى عائشة الراوية رضى الله تعالى عنها (كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى) أى ركعتي الفجر كما هو لفظ رواية مسلم (فإن كنت مستيقظة حدثني) هذا لفظ عائشة راوية هذا الحديث رضى الله تعالى عنها ولا ينافي هذا ما في سنن أبي داود من طريق مالك أن كلامه عليه الصلاة والسلام لعائشة كان بعد فراغه من صلاة الليل وقبل أن يصلى ركعتي الفجر لاحتمال أن يكون كلامه لها كان قبل ركعتي الفجر وبعدهما أيضا (وإلا) أى وإن لم أكن مستيقظة (اضطجع) صلى الله تعالى عليه وسلم ليستريح من تعب القيام أو ليفصل بين الفرض والنفل بالحديث أو الاضطجاع والتحول من مكان الصلاة (حتى يؤذن بالصلاة) بضم الياء التحية واسكان الهزة وفتح الذال المعجمة مبنيا للمفعول وبضم أوله وفتح الهزة مع فتح المعجمة وتثقيلا . وفى رواية حتى تودى بالصلاة من النداء والمراد بالجميع إقامة الصلاة \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى ركعتي الفجر فإن كنت مستيقظة حدثني وإلا اضطجع \* وفى هذا الحديث حجة لمن نفى وجوب الاضطجاع واستدل به بعضهم على عدم استحبابه . ورد بأنه لا يلزم من تركه صلى الله تعالى عليه وسلم حين كونه عائشة مستيقظة عدم الاستحباب وإنما تركه فى ذلك يدل على عدم الوجوب والأمر به فى رواية الترمذى محمول على الارشاد الى الاستراحة والنشاط لصلاة الصبح . وفيه أنه لا بأس بالكلام المباح بعد ركعتي الفجر مع أهله وغيرهم وهو قول مالك والشافعى والجمهور قال ابن العربي ليس فى السكوت فى ذلك فضل مأثور إنما ذلك بعد صلاة الصبح الى طلوع الشمس . وفى التوضيح اختاف السلف فى الكلام بعد ركعتي الفجر فقال نافع كان ابن عمر ربما يتكلم بعدها وعن الحسن وابن سيرين مثله . وكره الكوفيون الكلام قبل صلاة الفجر الا بخير وكان مالك يتكلم فى العلم بعد ركعتي الفجر فاذا سلم من الصبح لم يتكلم مع أحد حتى تطامع الشمس وقال مجاهد رأى ابن مسعود رجلا يكلم آخر بعد ركعتي الفجر فقال اما أن

١١١٧ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَافَ الطَّوْفَ (١) أَخْرَجَهُ  
الْبُخَارِيُّ فِي  
كِتَابِ الْحَجِّ  
فِي بَابِ مَا جَاءَ  
فِي السَّعْيِ بَيْنَ  
الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ  
وَفِي بَابِ مَنْ  
طَافَ بِالْبَيْتِ  
إِذَا قَدِمَ مَكَّةَ  
قَبْلَ أَنْ يَرْجِعَ  
إِلَى بَيْتِهِ النَّحْوَ  
وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ  
فِي كِتَابِ الْحَجِّ  
فِي بَابِ  
اسْتِجَابِ الرَّمْلِ  
فِي الطَّوْفِ  
وَالْعُمْرَةِ النَّحْوَ  
بِسَنَادَيْنِ

عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

تَذَكَّرَ اللَّهُ وَإِمَا أَنْ تَسْكُتَ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ مِثْلَهُ وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ كَانُوا يَكْرَهُونَ  
الْكَلَامَ بَعْدَهَا وَهُوَ قَوْلُ عَطَاءٍ وَسُئِلَ جَابِرُ بْنُ زَيْدٍ هَلْ يَفْرُقُ بَيْنَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَبَيْنَ  
الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَهَا بِكَلَامٍ قَالَ لَا إِلَّا أَنْ يَتَكَلَّمَ بِحَاجَةٍ إِنْ شَاءَ . وَقَدْ ذَكَرَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
هَذِهِ الْآثَارَ قَالَ الْعَبْدِيُّ وَالْقَوْلُ الْأَوَّلُ أَوَّلُ بَشَادَةِ السَّعْيِ الثَّابِتَةِ لَهُ وَلَا قَوْلَ لِأَحَدٍ مَعَ  
السَّنَةِ \* وَهَذَا الْحَدِيثُ كَمَا أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الصَّلَاةِ مِنْ سَنَنِهِ  
وَكَذَا أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ (وَأَمَّا رَاوَى الْحَدِيثَ هَا) فَهُوَ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا  
وَقَدْ تَقَدَّمَ تَرْجُمَتُهَا فِي حَرْفِ الْمَاءِ عِنْدَ حَدِيثِ \* هُوَ هَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ .  
وَتَقَدَّمَ الْإِحَالَةُ عَلَيْهَا مَرَارًا . وَبِاللَّهِ تَعَالَى التَّوْفِيقُ . وَهُوَ الْمَهَادَى إِلَى  
سِوَاءِ الطَّرِيقِ .

(١) قَوْلُهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ (كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَافَ) أَيْ  
إِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ (الطَّوْفَ الْأَوَّلَ) هُوَ صَادِقٌ عَلَى طَوَافِ الْقُدُومِ وَطَوَافِ الرُّكْنِ  
وَكُلِّ صَحِيحٍ (خَبْرٌ) بَفَتْحِ الْخَاءِ الْمَعْجَمَةِ وَتَشْدِيدِ الْبَاءِ لِلْوَحْدَةِ أَيْ رَمْلٌ (ثَلَاثًا)  
أَيْ رَمْلٌ فِي الْأَشْوَاطِ الثَّلَاثَةِ الْأَوَّلِ وَالرَّمْلُ هُوَ الْمَشْيُ مَعَ تَقَارُبِ الْخَطَى (وَمَشَى  
أَرْبَعًا) أَيْ مِنْ غَيْرِ رَمْلٍ (وَكَانَ) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (يَسْعَى) أَيْ  
يَسْرِعُ فَوْقَ الرَّمْلِ (بَطْنَ الْمَسِيلِ) يَنْصَبُ بَطْنَ عَلَى الظَّرْفِيَّةِ أَيْ فِي الْمَسْكَانِ الَّتِي  
يَجْتَمِعُ فِيهِ السَّيْلُ وَلَمْ يَبْقَ الْيَوْمَ بَطْنَ الْمَسِيلِ لِأَنَّ السَّيْلَ غَيَّرَتْهُ فَيَسُنُّ لِلشَّخْصِ فِي سَعْيِهِ  
بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ أَنْ يَسْعَى حِينَ يَدْنُو مِنَ الْمَيْلِ الْأَخْضَرِ الْمَعْلُوقِ بِجِدَارِ الْمَسْجِدِ قَدْرَ سِتَّةِ  
أَذْرَعٍ حَتَّى يَقَابِلَ الْمَيْلَيْنِ الْأَخْضَرَيْنِ اللَّذَيْنِ أَحَدُهُمَا بِجِدَارِ الْمَسْجِدِ وَالْآخَرُ بِدَارِ الْعَبَّاسِ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ثُمَّ يَمْشِي عَلَى هَيْئَتِهِ بَعْدَ ذَلِكَ وَهَذَا يَفْعَلُهُ فِي ذَهَابِهِ وَإِيَابِهِ (إِذَا طَافَ  
بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ) اللَّذَيْنِ هُمَا مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ كَمَا جَاءَ فِي التَّنْزِيلِ وَبَعْدَ هَذَا الْحَدِيثِ

١١١٨ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَافَ فِي الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ أَوَّلَ مَا يَقْدُمُ فَإِنَّهُ يَسْعَى ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ بِالْبَيْتِ ثُمَّ يَمْشِي أَرْبَعَةً ثُمَّ يُصَلِّي سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ يَطُوفُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الحج فى باب من طاف بالبيت اذا قدم مكة قبل أن يرجع الى بيته الخ \* وأخرجه مسلم فى كتاب الحج فى باب استحباب الرمل فى الطسواف والعمرة وفى الطواف الاول فى الحج وأخرج بعده ثلاث روايات بمعناه

فى صحيح البخارى سؤال لنافع من عبيد الله العمري ولفظه : فقلت لنافع أكان عبد الله يمشى إذا بلغ الركن اليماني قال لا إلا أن يزاحم على الركن فانه كان لا يدعه حتى يستلمه . ومعنى هذه الجملة أن ابن عمر كان يرمل حتى اذا بلغ الركن اليماني وحصل ازدحام عليه من الناس فانه يترك الرمل ويمشى ليكون ذلك أسهل لاستلامه الركن اليماني إذ كان لا يترك استلامه . والذي بعده فى صحيح مسلم لفظه . وكان ابن عمر يفعل ذلك \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طاف بالبيت الطواف الأول خب ثلاثا وبعشى أربعا وكان يسعى بيطن المسيل اذا طاف بين الصفا والمروة وكان ابن عمر يفعل ذلك \* وهذا الحديث بمعنى الحديث الآتى وكلاهما من رواية ابن عمر وإنما لم أقصر فى المتن على أحدهما لأن كلا منهما فيه زيادة أو نكسة لم تكن فى الثانى مع اختلاف لفظيهما فى الغالب فتبين ذكرهما معا فى المتن خوف أن يبقى عن المتن بعض الافادة (وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته بإسهاب فى حرف النون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل . وتقدمت زبده منها أيضا فى حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طاف فى الحج والعمرة ) لفظ البخارى أو العمرة فتسكون الواو فى رواية مسلم معنى أو ( أول ما يقدم ) بنصب أول على الظرفية . وقوله يقدم هو بفتح التحتية وسكون القاف وفتح الدال المهملة لأنه مضارع قدم بكسرها اذا قدم من سفر أى أول ما يقدم رسول الله عليه الصلاة والسلام الى مكة المشرفة (فانه يسعى ) أى يرمل ( ثلاثه أطواف بالبيت ) الحرام لآحرمتنا الله تعالى فى بقية أعمارنا من الطواف به آمنين مفروراً لنا بحاجه سيدنا وشفيعنا فى الدارين محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وأصحابه وسلم (ثم يمشى أربعة) أى أربعة أطواف (ثم يصلى سجدتين) أى ركعتين للطواف فهو من باب اطلاق الجزء وإرادة الكل (ثم يطوف بين الصفا والمروة )

وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
 ١١١٩ كَانَ<sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ  
 لَمْ يَحْنِ أَحَدٌ مِّنَّا ظَهْرَهُ حَتَّى يَقَعَ النَّبِيُّ ﷺ سَاجِدًا

متنا الله تعالى بالطواف بينهما في بقية العمر وختم لنا بالایمان الكامل بجوار شفیعنا محمد رسول  
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم آمین \* وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه \* كان  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا طاف في الحج أو العمرة أول ما يقدم سعى ثلاثة أطواف  
 ومشى أربعة ثم سجد سجدتين ثم يطوف بين الصفا والمروة \* وفى هذا الحديث أن أول شيء يفعله  
 داخل الحرم الابتداء بالطواف للقُدوم واستئني الامام الشافعى من هذا المرأة الجيلة والشریفة التى  
 لا تبرز للرجال فيستحب لها تأخير الطواف ودخول المسجد الى الليل لأنه أستر لها وأسلم من الفتنة  
 وقال ابن المنذر سن الشارع عليه الصلاة والسلام للقادمين المحرمين بالحج تعجيل الطواف  
 والسعى بين الصفا والمروة عند دخولهم وفعل هو ذلك على ما روته عائشة رضى الله تعالى عنها  
 وأمر من حل من أصحابه أن يحرموا إذا انطلقوا الى منى وأما من أحرم من مكة من أهلها أو  
 غيرهم فهم يؤخرون طوافهم وسعيهم الى يوم النحر بخلاف القادمين لتفريق السنة بين الفريقين  
 وكان ابن عباس رضى الله عنهما يقول يا أهل مكة انما طوافكم بالبيت وبين الصفا والمروة يوم  
 النحر (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر وقد تقدم في شرح الحديث الذى قبل هذا  
 محل ذكر ترجمته . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى  
 سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال سمع الله لمن حمده)  
 بكسر الميم أى كان إذا نطق بهذا اللفظ الذى هو سمع الله لمن حمده (لم يحن) بفتح الياء التحتية  
 وسكوت الحاء المهملة وكسر النون أى لم يثن ويقوس (أحد منا) معشر المصلين معه من الصحابة  
 (ظهره حتى يقع النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظ مسلم حتى يقع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 (ساجدا) أى حالة كونه ساجداً ولفظ يقع روى بالنصب والرفع . وفى رواية لمسلم عن البراء  
 حتى يضع رسول الله صلى الله عليه وسلم جبهته على الأرض الخ وفى رواية لمسلم عن البراء أيضاً قال  
 كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم لا يحنو أحد منا ظهره حتى نراه قد سجد . وفى هذه الرواية دليل  
 على أن حتى فى مضارعها يحنو بالواو كما أن فيه يحنى بالياء ولذلك يقال حنيت العود وحنوته بمعنى  
 ( ٢٩ - زاد المسلم - خامس )

(١) أخرجه البخاري في كتاب أبواب صلاة الجماعة في باب متى يسجد من خلف الامام وأخرجه مسلم في كتاب الصلاة في باب متابعة الامام والعمل بعده بأربع روايات بخمسة أسانيد

ثُمَّ نَقَعَ سُجُودًا بَعْدَهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ الْبَرَاءِ ابْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١١٢٠ كَانَ <sup>(٢)</sup> رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرُكْعُ ثُمَّ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ

واحد (ثم نفع) بنون المتكلم مع من شاركه وقع بالرفع فقط حالة كوننا (سجوداً) جمع ساجد (بعده) عليه الصلاة والسلام . وفي هذا الحديث أن السنة تأخر ابتداء فعلهم رضوان الله عليهم عن ابتداء فعله عليه الصلاة والسلام وتقدم ابتداء فعلهم على فراغه صلى الله عليه وسلم من السجود لأنه لا يجوز التقدم على الامام ولا التأخر عنه حتى يتم الركن كما نظمه بعض مشايخنا بقوله

والسبق للامام والتأخر \* حتى يتم الركن مما يحظر

ولا دلالة في هذا الحديث على ما زعمه ابن الجوزي من أن المأموم لا يشرع في الركن حتى يتمه الامام مستدلاً بهذا الحديث مع أنه ليس فيه إلا التأخر حتى يتلى الامام بالركن الذي ينتقل اليه بحيث يسرع المأموم بعد شروعه وقبل الفراغ منه كما أسلفناه . وفي هذا الحديث جواز النظر الى الامام لأجل اتباعه في انتقاله في جميع الأركان كما أن فيه وجوب متابعتة في جميع أفعاله \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة من سننه وكذا أخرجه الترمذي والنسائي في سننهما (وأما راوى الحديث) فهو البراء بن عازب رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته في هذا النوع المصدر بلفظ كان عند حديث \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً الخ . وقد تقدمت الاحالة عليه قبل هذا . وبالله تعالى التوفيق - وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام الى الصلاة يكبر حين يقوم) تكبيرة الاحرام (ثم يكبر حين يركع) وصفة تكبيره حين يركع هي أن يبدأ بالتكبير حين يشرع في الانتقال الى الركوع ويمدده حتى يصل الى حد الركوع وكذلك يفعل في السجود والقيام (ثم يقول سمع الله لمن حمده

حِينَ يَرْفَعُ صَلْبَهُ مِنَ الرُّكُوعِ ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ  
 ثُمَّ يَكْبَرُ حِينَ يَهْوِي سَاجِدًا ثُمَّ يَكْبَرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يَفْعَلُ  
 ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا حَتَّى يَقْضِيَهَا وَيَكْبَرُ حِينَ يَقُومُ مِنَ الثَّلَاثِينَ  
 بَعْدَ الْجُلُوسِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

إذا قام من  
 السجود \*  
 وأخرجه مسلم  
 في كتاب  
 الصلاة في  
 اثبات التكبير  
 في كل خفض  
 ورفع في  
 الصلاة إلا  
 رفعه من  
 الركوع الخ  
 بإسنادين

حين يرفع صلبه ( بضم الصاد المهملة وسكون اللام ) من الركوع ( هذا هو اللفظ  
 المتفق عليه في رواية مسلم ورواية أبي ذر للبخارى . وفي رواية للبخارى من الركعة  
 بدل قوله من الركوع ) ثم يقول وهو قائم ربنا ولك الحمد ( هكذا بالواو في رواية  
 مسلم وفي رواية البخارى من طريق الليث . وقد قال العلماء ان رواية الواو أرجح  
 وهي زائدة قال الأصمعي سألت أبا عمرو عنها فقال زائدة تقول العرب يعنى هذا  
 فيقول مخاطب نعم وهو لك بدرهم فلواو زائدة وقيل عاطفة أى ربنا حمدناك ولك الحمد  
 وفي رواية أبي ذر للبخارى ربنا لك الحمد باسقاط الواو \* وفي هذا الحديث التصريح  
 بأن الامام يجمع بين التسميع وقوله ربنا ولك الحمد وهو قول الشافعى وأحمد وأبى يوسف  
 ومحمد وفاق للجمهور لأن صلاته عليه الصلاة والسلام الموصوفة بحمولة على حالة الامامة  
 اسكون ذلك هو الأكثر الأغلب من أحواله وخالف ذلك امامنا مالك وأبو حنيفة  
 وأحمد في رواية عنه لحديث إذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد الخ  
 وقد تقدم لنا في الجزء الأول فيما اتفق عليه البخارى ومسلم في حرف الهزة وهذه  
 قسمة منافية للشركة كقوله عليه الصلاة والسلام البيعة على المدعى واليمين على من  
 أنكر . وأجابوا عن حديث المتن بأنه محمول على انفراده صلى الله عليه وسلم في  
 صلاة النفل توفيقاً بين الحديثين والمفرد يجمع بينهما في الأصح والتحميد فيه وجهان  
 ففى بعض الروايات يقول ربنا لك الحمد باسقاط الواو وفي بعضها ولك الحمد بإثباتها  
 وفي بعضها اللهم ربنا لك الحمد والكل في الصحيح ( ثم يكبر حين يهوى ) بفتح أوله  
 وكسر ثائه أى حين يسقط ساجداً يقال هوى بالفتح يهوى أى سقط الى أسفل  
 ( ثم يكبر حين يرفع رأسه ) من السجود ( ثم يكبر حين يسجد ) السجدة الثانية  
 ( ثم يكبر حين يرفع رأسه ) منها ( ثم يفعل ذلك ) أى مثل ذلك كما هو لفظ مسلم  
 ( في الصلاة كلها حتى يقضيها ) أى يتمها ( ويكبر حين يقوم من الثنتين ) أى من الركعتين  
 الأوليين ولفظ رواية مسلم من المثني وهو بفتح الميم وسكون اللثة ثم نون مفتوحة بعدها ألف  
 مقصورة أى من الركعتين والمثني معدول من اثنتين اثنتين ( بعد الجلوس ) أى للنشهد

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١١٢١ كَانَ (١) النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَتَهَجَّدُ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قَيِّمُ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ لَكَ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ  
فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ مَلِكُ

الأول \* وفي هذا الحديث أنه يكبر بعد أن يقوم . وفيه أنه يكبر حين يركع وفيه حجة للشافعي  
ومن وافقه على أن الامام يجمع بين التسميع والتحميد . وفيه أن التحميد يرتب على التسميع الى غير  
ذلك مما استنبط منه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة من سننه  
وكذا أخرجه النسائي فيها أيضاً ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه . وقد  
تقدمت ترجمته في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث \* من يبسط رداء الخ وتقدمت جملة منها  
في الأحاديث المبدوءة بالهاء وتقدمت الاحالة عليها مراراً كثيرة وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى  
إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه وعن والده ( كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل ) حالة  
كونه ( يتهجد ) أى ليتجد أى من جوف الليل كما في رواية مالك عن أبى الزبير عن عائشة رضى  
الله تعالى عنها ( قال ) محلها النصب خبر كان أى كان عليه الصلاة والسلام عند قيامه متهجداً يقول  
وقيل ان قال جواب إذا والجملة الشرطية خبر كان ( اللهم لك الحمد ) وفي تقديم لك على الحمد هنا  
وفيها يأتي افادة التخصيص ( أنت قيم ) ولفظ مسلم قيام والقيم والقيام والقيوم معناها واحد وهو  
القائم بتدبير الخلق ومنه قيم الطفل والقيوم هو القائم بنفسه مطلقاً لا بشيء ويقوم به كل موجود  
حتى لا يتصور وجود شيء ولا دوام وجوده إلا به ( السموات والأرض ومن فيهن ) أى أنت الذى  
تقوم بحفظها وحفظ من أحاطت به واشتملت عليه وعبر بقوله من في قوله ومن فيهن دون ما تغليباً  
للعقلاء على غيرهم ( ولك الحمد لك ملك ) بضم الميم ( السموات والأرض ومن فيهن ) فيه تغليب  
العقلاء على غيرهم كما تقدم في شرح سابقه ( ولك الحمد نور ) وفي رواية أنت نور ( السموات  
والأرض ) فلفظ نور خبر مبتدئ محذوف وإضافة النور الى السموات والأرض للدلالة على سعة  
إشراقه ونشواضاته وعلى هذا فسر قوله تعالى « الله نور السموات والأرض » أى منورها بالشمس  
والقمر والنجوم وغير ذلك فاللعنى أن كل شيء استنار منهما واستضاء بقدرة الله تعالى وجوده  
( ولك الحمد أنت ملك ) بفتح الميم وكسر اللام . وفي رواية لك ملك بضم الميم وسكون اللام



السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ الْحَقُّ وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ وَقَوْلُكَ حَقٌّ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ وَمُحَمَّدٌ ﷺ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ حَقٌّ

والأول أنسب بالسياق ( السموات والأرض ولك الحمد أنت الحق ) أى واجب الوجود من حق الشيء أى ثبت ووجب وهذا الوصف لله تعالى بالحقيقة والخصوصية لا يكون لغيره إذ وجوده بذاته لم يسبقه عدم ولا يلحقه وما عداه بخلاف ذلك فهو تعالى واجب الوجود ( ووعدك الحق ) أى الثابت المنحقق فلا يدخله خلف ولا شك فى وقوعه لأنه كائن بإخباره تعالى ( ولقائك حق ) أى رؤيتك فى الدار الآخرة حيث لا مانع وقيل المراد به الموت وورده النبوى ( وقولك حق ) أى صدق وعدل ثابت مدلوله وتكرير الحمد للاهتمام بشأنه وليسا به كل مرة معنى آخر ( والجنة حق والنار حق ) أى كل منهما موجود كما دل عليه القرآن والأحاديث الصحيحة ( والنبىون حق ومحمد صلى الله عليه وسلم حق ) . وفى هذا الحديث الاقرار بالجنة والنار وإن كلا منهما حق ثابت لا ريب فيه وكذلك فيه أن الأنبياء عموماً وسيدهم رسولنا محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم حق أى أن كلا منهم مبأى من عند الله تعالى وإنما خص محمداً عن النبىين وإن كان داخلاً فيهم وعطفه عليهم إيندا بالتفاير وأنه فائق لهم بأوصاف مختصة به فان تغير الوصف بمنزلة التغير فى الذات ثم حكم عليه استقلالاً بأنه حق وجرده عن ذاته الشريفة كآنه غيره فوجب عليه الايمان به وتصديقه وهذا مباعدة فى اثبات نبوته كما فى الشهد ( والساعة حق ) أى يوم القيامة وجميع ما شتمل عليه من حشر ونشر والتطائير للصحف والميزان وغير ذلك وأصل الساعة الجزء القليل من الليل أو النهار ثم استعير للوقت الذى تقام فيه القيامة « فان قيل » لم عرف الحق فى قوله أنت الحق ووعدك الحق ونكر البواقى « فالجواب » كما قال الطيى ان تعريفهما للحصر لأن الله تعالى هو الحق الثابت الدائم الباقى وما سواه زئى كما قال لبيد

ألا كل شىء ما خلا الله باطل \* وكل نعم لا محالة زائل

وكذلك وعده تعالى مختص بالانجاز دون وعد غيره قال السهلى . التعريف للدلالة على أنه المستحق لهذا الاسم بالحقيقة اد هو مقتضى هذه الأداة وكذا فى وعدك الحق لأن وعده تعالى كلامه وتركت فى البواقى لأنها أمور محدثة والمحدث لا يجب له البقاء من جهة ذاته وبقاء ما يدوم منه علم بالخبر الصادق لامن جهة استحالة فائه . ونعقبه فى المصاييح . بأنه يرد عليه قوله فى هذا الحديث وقولك حق مع أن قوله كلامه القديم فينظر وجهه اه وما رجع صلى الله عليه وسلم الى مقام اليهودية

اَللّٰهُمَّ لَكَ اَسَلْتُ وَبِكَ اَمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْكَ اَنْبَتُ  
وَبِكَ خَاصَمْتُ وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ فَاغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا  
أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَوْ  
لَا إِلَهَ غَيْرُكَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ  
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب الصلاة  
في باب التهجد  
باللين وفي  
كتاب الدعوات  
في باب الدعاء  
إذا انتبه بالليل  
وفي كتاب

التوحيد في  
باب قول الله  
تعالى وهو الذي  
خلق السموات  
والارض بالحق .  
وأخرجه مسلم  
في كتاب صلاة  
المسافرين  
وقصرها في  
باب الدعاء في  
صلاة الليل  
وقيامه بأربعة  
أسانيد

ونظر الى افتقار نفسه لله تعالى نادى بلسان الاضطرار وإظهار الحاجة له تعالى  
والافتقار ( اللهم ) أصله يا الله وعوضت اليم عن بقاء النداء ( لك أسلمت ) أى انقذت  
لأمرك ونهيك ( وبك آمنت ) أى بك صدقت وبجميع ما أنزلته على أنبيائك عليهم  
الصلاة والسلام ( وعليك توكلت ) أى فوضت أمري كله اليك قاضياً الظر عن  
الأسباب الآتية ( وإليك أنبت ) الانابة الرجوع أى رجعت اليك مقبلاً بقلي عليك  
( وبك ) أى بما آتيتني من البراهين والحجج واليقين خاصمت من خاصمتي من المعاندين  
والكفار وبأيدبك ونصرتك قاتلت ( وإليك حاكمت ) كل من أبى قبول ما أرسلتني  
به فقد رفعت اليك جعده للحق وجعلتك الحاكم بيني وبينه وقد قدم جميع صلات  
هذه الافعال المذكورة عليها اشعاراً بالتخصيص وإفادة للحصر ( فاعفروني ما قدمت ) قبل  
هذا الوقت ( وما أخرت ) عنه ( وما أسررت ) أى ما أخفيت ( وما أعلنت ) أى  
أظهرت أى فاعفروني ما حدثت به نفسي وما تحرك به لساني وقد قال هذا تواضعاً  
واجلالاً لله تعالى وتعلية لأتمته وتعقب في الفتح الأخير وهو كونه قال ذلك تعلية لأتمته بأنه  
لو كان للتعليم فقط لكان في أمرهم بأن يقولوا فالأولى أنه للمجموع ( أنت المقدم ) كل  
من قدمته فأنت المقدم لي في البعث في الآخرة ( وأنت المؤخر ) من أردت تأخيرته فأنت المؤخر  
لي في البعث في الدنيا أى في البعث إلى الناس وإلى ذلك الإشارة بحديث \* نحن الآخرون  
السابقون . وقد قدمه عليه الصلاة والسلام على الأنبياء يوم القيامة بالشفاعة بما فضله  
به على جميعهم عليهم الصلاة والسلام فسبقهم بذلك . وفي رواية زيادة أنت إلهي ( لا إله  
إلا أنت أولاً إله غيرك ) شك الراوى في أى المجلدين قاله فهل قال لا إله إلا أنت

## ١١٢٢ كَانَ <sup>(١)</sup> النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَشُوصُ

أَوْ قَالَ لَا إِلَهَ غَيْرُكَ وَمُؤَدَّاهُ وَاحِدٌ \* وَقَوْلِي وَاللَّفْظُ لَهُ أَى لِلْبُخَارَى وَأَمَّا مُسْلِمٌ فَلَفْظُهُ \* كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ الْإِلَهَمُ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قِيَامُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ أَنْتَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ الْحَقُّ وَقَوْلُكَ الْحَقُّ وَلِفَاؤُكَ حَقٌّ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ حَقٌّ اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْكَ أُنِيتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ فَاغْفِرْ لِي مَا قَدَمْتُ وَأَخَّرْتُ وَأَسْرَرْتُ وَأَعْلَنْتُ أَنْتَ الْهُيَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ \* وَهَذَا الْحَدِيثُ كَمَا أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي الصَّلَاةِ وَفِي الْعَوْتِ مِنْ سَنَةِ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي الصَّلَاةِ مِنْ سَنَةِ \* وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ إِشَارَةٌ إِلَى مَنْزِلَةِ النَّبُوَّةِ وَأَنَّهَا مَنْزِلَةٌ ثَابِتَةٌ بِالْأَدْلَةِ الْعَقْلِيَّةِ وَالنَّقْلِيَّةِ وَإِلَى الْجَزَاءِ نَوْبًا وَعَقَابًا . وَفِيهِ وَجُوبُ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ وَالتَّوَكُّلِ وَالْإِنَابَةِ وَالتَّضَرُّعِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالِاسْتِغْفَارِ . وَفِيهِ زِيَادَةُ مَعْرِفَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَظَمَةِ رَبِّهِ وَعَظَمِ قُدْرَتِهِ وَمُواظَبَتِهِ عَلَى الذِّكْرِ وَالِدُعَاءِ وَالثَّنَاءِ عَلَى رَبِّهِ تَعَالَى وَالِاعْتِرَافِ لَهُ تَعَالَى بِحَقَّقِهِ وَالِاقْتِرَارِ بِصِدْقِ وَعْدِهِ وَوَعِيدِهِ . وَفِيهِ اسْتِحْبَابُ تَقْدِيمِ الثَّنَاءِ عَلَى الْمَسْأَلَةِ عِنْدَ كُلِّ مَطْلُوبٍ اقْتِدَاءً بِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ( وَأَمَّا رَاوِي الْحَدِيثِ ) فَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَقَدْ تَقَدَّمَ تَرْجُمَتُهُ فِي حَرْفِ الْمِيمِ فِي شَرْحِ الْأَحَادِيثِ الْمَصْدَرَةِ بِلَفْظٍ مِنْ عِنْدِ حَدِيثٍ \* مِنْ وَضَعِ هَذَا الْخ . وَقَدْ ذَكَرْتُ زَيْدَةً مِنْهَا فِي حَرْفِ الْهَاءِ عِنْدَ حَدِيثٍ \* هَلَا انْتَفَعْتُ بِمَجْلَدِهَا وَتَقَدَّمَتِ الْإِحَالَةُ عَلَيْهَا مَرَارًا وَبِاللَّهِ تَعَالَى التَّوْفِيقُ . وَهُوَ الْهَادِي إِلَى سَوَاءِ الطَّرِيقِ ،

(١) قَوْلُهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ (كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ) أَى لِيَتَهَجَّدَ كَمَا هُوَ فِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ وَنَحْوِهَا فِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ إِذَا قَامَ لِلتَّهَجُّدِ وَظَاهِرُ هَذِهِ الزِّيَادَةِ الَّتِي هِيَ لِيَتَهَجَّدَ أَوْ لِلتَّهَجُّدِ اخْتِصَاصُ الشُّوْصِ بِالسَّوَاكِ بِمَا إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ وَأَمَّا عَلَى رِوَايَةِ اسْتِقْطَاعِ هَذَا اللَّفْظِ كَمَا هُوَ رِوَايَةُ الْمُتَنِّ قُضَاهُ قَوْلُهُ مِنَ اللَّيْلِ عَامٌ فِي كُلِّ حَالَةٍ وَهِيَ أَوَّلَى لِأَنَّ السَّوَاكَ مُنْدُوبٌ عِنْدَ الْإِنْتِبَاهِ مِنَ النَّوْمِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ ابْنُ دَقِيقِ الْعِيدِ وَغَيْرُهُ لِأَنَّ الْيَوْمَ مُقْتَضٍ لِتَغْيِيرِ الثَّمَامِ لِمَا يَتَصَاعَدُ إِلَيْهِ مِنْ أَبْجَرَةِ الْمَعْدَةِ وَالسَّوَاكِ آتَةٌ لِتَنْظِيفِهِ فَيَسْتَحِبُّ فَعْلُهُ عِنْدَ مُقْتَضَاهُ (يَشُوصُ) بِفَتْحِ الْيَاءِ التَّحْتِيَّةِ ثُمَّ شَيْنٍ مَعْجَمَةٌ مَضْمُومَةٌ بَعْدَهَا وَآوْ ثُمَّ صَادٌ مَهْمَلَةٌ أَى يَدْلُكُ أَوْ يَحْكُ أَوْ يَنْسَلُ قَالَ ابْنُ سَيِّدِهِ شَاصٌ ذَاكَ بِالسَّوَاكِ شَوْصًا غَسَلَهُ وَقِيلَ أَمْرُهُ عَلَى أَسْنَانِهِ مِنْ سَفَلٍ إِلَى عَلْوٍ وَقِيلَ هُوَ أَنْ يَطْمُنَ بِهِ فِيهَا ثُمَّ قَالَ وَشَاصَ الثَّمَامُ شَوْصًا ذَلِكَ هُوَ وَقَالَ أَبُو عِيْدٍ شَعَثَتِ نَفِثَتُهُ وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ

فَأُخْرِجَهُ بِالسَّوَاكِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١١٢٣ كَانَ <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَيَرَكْعُ فِيهِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ لِلنَّاسِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(٢)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

الشوص هو الحك وقال الخطابي الشوص ذلك الأسنان عرضا ( فاه بالسواك ) هكذا كانت عادته صلى الله تعالى عليه وسلم ولقطة كان ندل على الدوام والاستمرار \* وقد تقدمت فوائد السواك والسكلام عليه في شرح كتابنا هذا عند حديث . لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك الخ . ويستحب عند قراءة القرآن والاستيقاظ من النوم وتفسير الغم وفي كل حال إلا للصائم بعد الزوال فليل يكره وقيل يجوز على المشهور في مذهبي المالكي \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الطهارة من سننه وكذا أخرجه النسائي وابن ماجه في الطهارة من سننهما (وأما راوى الحديث) فهو حذيفة بن اليان رضى الله تعالى عنها . وقد تقدمت ترجمته في حرف الياء عند حديث \* ينام الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه الخ . وقد تقدمت الاحالة عليها مرة قبل هذا الموضع . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قدم ) أى إذا أتى المدينة قادما عليها ( من سفر ) سواء كان ذلك السفر سفراً في غزوة لجهاد العدو أو سفر حج أو عمرة ( بدأ بالمسجد ) النبوى قبل أن يدخل أحد بيوت أمهات المؤمنين ( فيركع فيه ركعتين ) ولفظ رواية مسلم فركع فيه ركعتين بدل فيركع . ولم يختلف لفظه مع لفظ البخارى في غير هذا فركعها في قدومه من غزوة تبوك ( ثم جلس للناس ) وهكذا كانت عادته صلى الله تعالى عليه وسلم قال راوى الحديث كعب بن مالك أحد الثلاثة الذين خلفوا رضى الله تعالى عنهم فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فظفقوا يعتذرون اليه صلوات الله وسلامه عليه ويخلفون له وكانوا

(١) أخرجه البخارى في كتاب الوضوء في باب السواك وفى كتاب الجملة فى باب السواك يوم الجمعة وفى أبواب التهجيد فى باب طول القيام فى صلاة الليل \* وأخرجه مسلم فى كتاب الطهارة فى باب السواك بثلاث روايات بخمسة أسانيد (٢) أخرجه البخارى فى كتاب المغازى فى باب حديث كعب بن مالك فى غزوة تبوك وهو فى الحقيقة قطعة من حديث كعب ابن مالك فى قصة الثلاثة الذين خلفوا وقد أثبت فى متن زاد

المسلم كل قطعة  
منه كانت

بلفظ النبي صلى  
الله عليه وسلم  
في محاسنها  
المناسب لها  
كقوله عليه

الصلوة والسلام

ما خلتك ألم  
نكن قد  
ابتعت ظهرك  
فقد ذكرته

في محله من  
حرف الميم  
وكقوله كان  
إذا سر استنار  
وجهه الخ  
في هذا النوع  
من الحاتمة في

محله كما ذكرت  
هنا . كان

إذا قدم من  
سفر الخ في  
محله وقد  
ذكرت قصة

الحديث بطولها  
في حرف  
الميم عند  
حديث .

ما خلتك الخ  
وقد أخرجه

البخاري في

عشرة مواضع

١١٢٤ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَعَلَ مِنْ غَزْوٍ  
أَوْ حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ يُكَبِّرُ عَلَى كُلِّ شَرْفٍ مِنَ الْأَرْضِ ثَلَاثَ  
تَكْبِيرَاتٍ ثُمَّ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ  
وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

بضعة وثمانين رجلا فقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علانيتهم وبايعهم  
واستعقر لهم ووكّل سرائرهم الى الله فجنّته فلما سلمت عليه تبسم تبسم المغضب ثم  
قال تعال فجنّت أمشي حتى جبت بين يديه فقال لي \* ما خلتك ألم نكن قد ابتعت  
ظهرك فقلت بلى . الخ حديث كعب الطويل وقد تقدم بطوله في حرف الميم في شرح  
قوله صلى الله عليه وسلم \* ما خلتك الخ . فلا داعي الى اعادته مرة ثانية مع طوله  
\* وفي هذا الحديث استحباب صلاة القادم من سفر ودخوله المسجد أو لا وتوجه الناس  
اليه عند قدميه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الطلاق  
من سننه وكذا أخرجه النسائي فيه أيضا ( وأما راوى الحديث ) فهو كعب بن مالك  
رضي الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته في هذا النوع عند حديث \* كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سر استنار وجهه الخ وبالله تعالى التوفيق .  
وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قفل )  
أى رجع ومنه أخذت الغافلة ( من غزو أو حج أو عمرة ) وإنما اقتصر ابن عمر  
على الثلاث لانحصار سفر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيها ( يكبر ) أى يكبر الله  
تعالى بقوله الله أكبر ( على كل شرف ) بفتحين وهو المكان العالي . وفي رواية  
مسلم اذا أوفى أى ارتفع على ثنية بثنية ثم نون ثم تحتانية ثقيلة وهى العقبة أوفد  
بتفتح الفاء بعدها دال مهملة ساكنة ثم فاء مفتوحة ثم دال مهملة والا شهر تفسيره  
بالمكان المرتفع وقيل هو الأرض المستوية وقيل الفلاة الخالية من شجر وغيره وقيل  
غليظ الأودية ذات الحصى ( من الأرض ثلاث تكبيرات ثم يقول لا إله إلا الله  
وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ) قال القرطبي وفي  
تعقيب التكبير بالتهليل اشارة الى انه المفرد بإيجاد جميع الموجودات وانه المعبود في

آتِبُونَ تَائِبُونَ عَابِدُونَ سَاجِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ  
وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ  
لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

جميع الأماكن تبارك وتعالى (آتِبُونَ) خبر مبتدأ محذوف أى نحن آتِبُونَ جمع  
آتِب أى راجع فهو بمناء وبوزنه أى نحن راجعون الى الله تعالى . قال فى فتح البارى  
وليس المراد الاخبار بمحض الرجوع فانه تحصيل الحاصل بل الرجوع فى حالة  
مخصوصة وهى تنبئهم بالعبادة المخصوصة والانتصاف بالأوصاف المذكورة (تَائِبُونَ)  
من التوبة وهى الندم مع الافلاع عن الذنب ونفى الأصرار عليه مع الرجوع الى  
ما هو محمود شرعا وهذا قاله صلى الله تعالى عليه وسلم تواضعا أو تعلما لأمتة وفيه  
الاشارة الى التفسير فى العبادة مهما بالغ العبد المخلص فيها (عابدون) لله تعالى  
(ساجدون لربنا حامدون) وكلها بالرفع بتقدير نحن والمجورون متعلق  
بساجدون أو بسائر الصفات على سبيل التنازع (صدق الله وعده) أى فيما وعده  
به من اظهار دينه فى قوله تعالى «وعدم الله مغام كثيرة تأخذونها» الآية . وقوله  
تعالى «وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الأرض كما استخلف  
الذين من قبلهم» الآية وهذا فى سفر الغزو ومناسبته اسفر الحج والعمرة قوله تعالى  
«لندخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمين» الآية (ونصر عبده) محمدا صلى الله  
تعالى عليه وسلم فقد أراد به نفسه الطاهرة عليه أتم الصلاة والسلام (وهزم الأحزاب)  
جمع حزب وهو القطعة الملتزمة من الناس فالام اما جنسية والمراد عليها كل من  
تحزب من الكفار واما عهدية والمراد على ذلك كفار قريش ومن وافقهم من العرب  
واليهود الذين تحزبوا أى تجمعوا فى غزوة الخندق . ونزات فى شأنهم سورة  
الأحزاب فغزوات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التى خرج فيها بنفسه معلومة  
والمطابق منها لهذا غزوة الخندق لظاهر قوله تعالى فى سورة الأحزاب «ورد الله  
الذين كفروا بنفيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال» وفيما قبل ذلك «اذ  
جاءتكم جنود فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها» الآية (وحده) أى من غير  
فعل أحد من الآدميين ويحتمل أن يكون خبرا بمعنى الدماء أى اللهم اهزم الأحزاب  
وغيره أظهر منه . وظاهر قوله من غزو أو حج أو عمرة اختصاصه بها والذى عليه

مطلولا ومختصرا  
وقد ذكرت  
مواضع اخراجه  
ايها كلها أو  
جلها عند  
حديث كان  
اذا سرائر  
وجهه الخ\*  
وقد أخرجه  
مسلم فى كتاب  
التوبة فى باب  
توبة كعب  
ابن مالك  
وصاحبه  
بأربعة أسانيد  
(١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب الحج  
فى باب ما  
يقول اذا رجع  
من الحج أو  
العمرة وفى  
كتاب الدعوات  
فى باب الدعاء  
اذا أراد سفرا  
أو رجع\*  
وأخرجه مسلم  
فى كتاب  
الحج فى باب  
ما يقول  
إذا قفل من  
سفر الحج  
وغيره بخمسة  
أسانيد

١١٣٥ كَانَ <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَامَ فَفَتَحَ (رَوَاهُ) <sup>(١)</sup> الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الجمهور أنه يشرع في كل سفر طاعة كطلب العلم وصلة الرحم لأن الجميع يشمله اسم الطاعة وقيل يتعدى أيضا إلى المباح لأن المسافر فيه لأثواب له فلا يتمتع عليه ما يحصل له الثواب \* وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قفل من الجيوش أو السرايا أو الحج أو العمرة إذا أوفى على نية أو وفد كبر ثلاثا ثم قل لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير آثبون ثائبون عابدون ساجدون ربنا حمدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده \* وفي هذا الحديث من الفقه استعمال حمد الله تعالى والاقربار بعنه والخضوع له وإنشاء عليه عند القدوم من حج أو جهاد على ما وهبه من تمام المناسك وما رزقه من النصر على العدو والرجوع إلى الوطن سالما وفيه بيان أن التهي عن السجع في الدعاء ليس على التحريم لوجود السجع في دعائه صلى الله عليه وسلم ودعاء أصحابه رضى الله عنهم \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الجهاد من سننه والنسائي في السير من سننه وأخرجه الترمذي من حديث البراء وصححه (وأما رواي الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته في حرف النون من شرح كتابنا هذا عند حديث \* نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل بأسهبا وتقدمت منها زبدة كافية في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا كثيرة. وبالله تعالى التوفيق. وهو المهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نام فتخ)

عن يمينه عليه الصلاة والسلام وقد ذكره البخاري في مواضع من صحيحه فقد أخرجه أيضا في الباب الذى قبل الباب المذكور أولا وهو باب يقوم عن يمين الامام بمخاضه الخ . وأخرجه في الباب الذى بعده أيضا وهو باب إذا لم ينو الامام أن يؤم ثم جاء قوم فأهمهم وكذا أخرجه في باب إذا قام الرجل عن يسار الامام وحوله الامام خلفه إلى يمينه تمت صلاته وفي الباب الذى بعده باب واحد وهو باب ميمنة المسجد والامام وفي باب وضوء الصبيان الخ وفي كتاب العيدين في باب ماجاء في الوتر وفي سابع باب بعد باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة وهو باب استمانة اليد في الصلاة إذا كان من أمر الصلاة وفي كتاب الوضوء في باب التخفيف في الوضوء . وفي باب قراءة القرآن بعد الحدث وغيره وفي كتاب التفسير في آخر سورة آل عمران في باب ان في خلق السموات والأرض الخ وفي باب الذين يذكرون الله قياما وقعودا الخ وفي باب ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجته إلى أنصار وفي باب ربنا انت اسمعنا مناديا ينادى الآية \* وأخرجه مسلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها في باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه بسة عشر اسناداً

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الأذان  
في باب اذا

قام الرجل عن  
يسار الامام  
فحوله الامام  
إلى يمينه لم  
تفسد صلاتهما  
وفي كتاب  
الدعوات في  
باب الدعاء  
إذا نذر بالليل  
وفي كتاب  
العلم في باب  
السمر في العلم .  
وهذا الحديث  
قطعة من  
حديث ابن  
عباس المشتل  
على تحويل  
رسول الله  
صلى الله عليه  
وسلم له عن  
يساره وجعله

## ١١٢٦ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدَّ حَيَاءً مِنَ الْعَذْرَاءِ فِي خِدْرِهَا

أى من خيشومه وهو المسمى غطيظا كما قاله شيخ الاسلام زكريا الأنصارى في تحفة البارى في شرح صحيح البخارى ويدل له قول ابن عباس في رواية ثم نام حتى سمعت غطيظه . وفى الصحيحين بعد ذكر هذا الحديث ما نصه : ثم أتاه المؤذن فخرج فصلى ولم يتوضأ وفيه دليل على أنه كانت تنام عينه ولا ينام قلبه ويؤبدهذا ما في رواية لمسلم بعد قوله فصلى الصبح ولم يتوضأ لفهبازيادة قال سفيان وهذا للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة لأنه بلغنا أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تنام عينه ولا ينام قلبه \* وفى قوله فصلى ولم يتوضأ أنه كان لا ينتقض وضوءه بالنوم مضطجعا لاستيقاظ قلبه لما تقدم من أنه تنام عينه ولا ينام قلبه ولا يعارض هذا حديث نومه في الوادى حتى طلعت الشمس لأن رؤية الشمس والفجر بالعين لا بالقلب وفى بعض روايات هذا الحديث أنه عليه الصلاة والسلام لما استيقظ قرأ العشر الآيات الخواتيم من آل عمران . وهى التى أولها « ان فى خالق السموات والأرض الخ السورة » ثم قام الى شن معقة فوضأ منها الخ وفى ذلك جواز قراءة القرآن للمحدث غير الجنب ورد بأنه عليه الصلاة والسلام وان نام لا ينام قلبه كما تقدم فلم ينتقض وضوءه وحينئذ فوضوءه للتجديد أو لدليل آخر والله أعلم . وهذا الحديث فى الحقيقة قطعة من حديث ابن عباس وسيأتى فى هذا النوع مضه أيضاً فى المتن وهو حديث \* كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول فى دعائه اللهم اجعل فى قلبي نوراً الخ وسيأتى بعض مباحثه فى شرحه إن شاء الله تعالى \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى سنه وأخرجه ابن ماجه فى الطهارة من سننه والترمذى فى الشمائل ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته فى حرف الميم عند حديث \* من وضع هذا الخ مطولة وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان النبي صلى الله عليه وسلم أشد حياء ) منصوب على التمييز والحياء تغير يحدث للشخص عند خوف ما يعاب أو يذم ( فى خدرها ) بكسر الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة أى فى سترها الذى يكون فى جنب البيت إذا دخل عليها فيه والعذراء هى البكر وصيت عذراء لأن عذرتها وهى جلدة البكارة باقية وقوله فى خدرها من باب التتميم لأن العذراء فى الخلوة يشتد حياؤها أكثر مما تسكون خارجة عن محل الخلوة لأن الخلوة مظنة وقوع الفعل بها . وشدة الحياء من صفات رسول الله صلى الله عليه وسلم العظيمة لكن محله فيه فى غير حدود الله تعالى ولهذا قال صلى الله عليه وسلم للذى اعترف بالزنى أنكنتها ولم يكن له عن ذلك الفعل لما يترتب على اقراره من الحد الذى عهد من عادته صلى الله عليه وسلم أنه يبادر باقامته ولا يتساهل



فَإِذَا رَأَى شَيْئًا يَكْرَهُهُ عَرَفَنَاهُ فِي وَجْهِهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَالْفُظْلَةُ  
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
فِي بَابٍ مِنْ  
لِمُيُوجِهِ النَّاسِ  
بِالْعِتَابِ وَفِي  
بَابِ الْحَيَاءِ  
وَفِي كِتَابِ  
الْمَنَاقِبِ فِي بَابِ  
صِفَةِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

١١٢٧ كَانَ أَكْثَرُ دُعَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ آتِنَا  
فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (رَوَاهُ)  
الْبُخَارِيُّ <sup>(٢)</sup> وَالْفُظْلَةُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

فيه بعد اعتراف صاحبه ولا يقبل فيه الشفاعة ( فاذا رأى ) صلى الله تعالى عليه وسلم  
( شيئاً ) أى أمراً ( يكرهه ) لمخالفة الشرع أو مكارم الأخلاق ( عرفناه ) أى كره  
ذلك الشيء ( في وجهه ) صلى الله تعالى عليه وسلم \* وقول والفظلة أى للبخارى  
وأما مسلم فلفظه \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العذراء في  
خدرها وكان اذا كره شيئاً عرفناه في وجهه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان  
أخرجه ابن ماجه في الزهد من سننه وأخرجه الترمذى في الشمائل ( وأما راوى  
الحديث ) فهو أبو سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف  
الواو عند حديث \* ويح عمار تقتله الفئة الباغية الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً والله  
تعالى التوفيق . وهو المهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان أكثر ) هو بالرفع اسم كان ( دعاء النبي صلى  
الله عليه وسلم ) قوله ( اللهم آتنا ) وفي رواية اللهم ربنا آتنا ( في الدنيا حسنة وفي  
الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ) جملة الدعاء هى خبر كان واختلف في المراد بحسنة  
الدنيا وحسنة الآخرة في هذا الحديث وفي قوله تعالى « ومنهم من يقول ربنا آتنا  
في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار » فقيل ان الحسنة فيهما العافية  
كما أخرجه عبد الرزاق عن قتادة وقيل الحسنة في الدنيا العلم والعبادة وفي الآخرة  
الجنة كما أخرجه ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير والذهبي في فضل العلم  
واليهي في شعب الايمان عن الحسن في قوله تعالى « ربنا آتنا في الدنيا حسنة الآية »  
وأخرج ابن جرير عن السدى قال حسنة الدنيا المال وحسنة الآخرة الجنة وأخرج

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الأدب  
في باب من  
لم يوجه الناس  
بالعتاب وفي  
باب الحياء  
وفي كتاب  
المناقب في باب  
صفة النبي  
صلى الله عليه

وسلم \* وأخرجه  
مسلم في كتاب  
الفصل في  
باب كثرة  
حيائه صلى  
الله عليه وسلم  
باسنادين  
(٢) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الدعوات

في باب قول  
النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم  
ربنا آتنا في  
الدنيا حسنة  
وفي آخر  
سورة البقرة  
في باب ومنهم  
من يقول ربنا  
آتنا في الدنيا حسنة  
وفي الآخرة

حسنة الخ \* ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله ربنا آتنا في الدنيا حسنة قال الرزق الطيب والعلم  
 وأخرجه مسلم في كتاب الذكر والدعاء والتسوية والاستغفار في باب فضل الدعاء باللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي  
 الآخرة حسنة وقنا عذاب النار رواه ابن  
 باسنادين  
 النافع وأخرج ابن أبي حاتم عن محمد بن كعب في الآية قال المرأة الصالحة  
 من الحسنة وعن عوف قال من آتاه الله الاسلام والقرآن والأهل والمال والولد  
 فقد آتاه الله في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقيل الحسنة في الدنيا الصحة والامن  
 والكفاية والولد الصالح والزوجة الصالحة والنصرة على الأعداء وفي الآخرة الفوز  
 بالثواب والخلاص من العقاب وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد والبخاري  
 ومسلم والترمذي والنسائي وأبو يعلى وابن حبان وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب  
 عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عاد رجلا من المسلمين قد صار مثل  
 الفرخ المتوف فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كنت تدعو الله بشيء  
 قال نعم كنت أقول اللهم ما كنت معاقبي به في الآخرة فقبله لي في الدنيا فقال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله اذن لا تطيق ذلك ولا تستطيعه فهلا قلت ربنا  
 آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار . ودعاه فشفاه الله . وأخرج  
 الشافعي وابن سعد وابن أبي شيبة وأحمد والبخاري في تاريخه وأبو داود والنسائي  
 وابن خزيمة وابن الجارود وابن حبان والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في  
 الشعب عن عبد الله بن السائب أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول فيما بين الركن  
 اليماني والحجر ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار وأخرج  
 ابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما مررت على  
 الركن اليماني عليه منسكا يقول آمين فإذا مررت عليه فقولوا ربنا آتنا في الدنيا  
 حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار وأخرج ابن ماجه والجندي في فضائل  
 مكة عن عطاء بن أبي رباح أنه سئل عن الركن اليماني وهو في الطواف فقال حدثني  
 أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال وكل به سبعون منسكا فن قال اللهم  
 إني أسألك العفو والعافية في الدنيا والآخرة ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة  
 حسنة وقنا عذاب النار \* قالوا آمين . وأخرج الأزرقي عن ابن أبي نعيم قال كان أكثر  
 كلام عمر وعبد الرحمن بن عوف في الطواف ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة  
 حسنة وقنا عذاب النار \* وأخرج أحمد والترمذي وحسنه عن أنس قال جاء رجل  
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أي الدعاء أفضل قال تسأل

١١٢٨ كَانَ أَوَّلُ مَا بُدِئَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الرُّؤْيَا الصَّادِقَةُ فِي النَّوْمِ فَكَانَ لَا يَرَى رُؤْيَا إِلَّا جَاءَتْ مِثْلَ فَلَقِ الصُّبْحِ

ربك الغفو والعافية في الدنيا والآخرة ثم أتاه من الغد فقال يا رسول الله أى الدعاء أفضل قال تسأل ربك الغفو والعافية في الدنيا والآخرة ثم أتاه من الغد فقال يا رسول الله أى الدعاء أفضل قال تسأل ربك الغفو والعافية ثم أتاه من اليوم الرابع فقال يا رسول الله أى الدعاء أفضل قال تسأل ربك الغفو والعافية في الدنيا والآخرة فانك اذا أعطيتهما في الدنيا ثم أعطيتهما في الآخرة فقد أُنحت \* وقوله وقتنا عذاب النار مم حذف منه فاؤه للقاعدة التصريفية المشار له بقول ابن مالك في ألفية .

قامر او مضارع كوعد \* احذف وفي كعدة ذلك اطرد .

ومعناه احفظا من نار جهنم أو المراد بعذاب النار المرأة السوء . فقد روى عن على كرم الله وجهه الحسنه في الدنيا المرأة الصالحة وفي الآخرة الجنة وعذاب النار المرأة السوء . وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال كانت قوم من الأعراب يميثون الى الموقف فيقولون اللهم اجعله عام غيث وعام خصب وعام ولاد حسن لا يذكرون من أمر الآخرة شيئا فأنزل فيهم « فن الناس من يقول ربنا آتنا في الدنيا وماله في الآخرة من خلاق » ويحيى بعدهم آخرون من المؤمنين فيقولون « ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا عذاب النار » فأنزل الله فيهم « أوئك لهم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب » \* وقولي واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ البخارى \* كان النبي صلى الله عليه وسلم أكثر دعوة يدعو بها يقول اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا عذاب النار . قال وكان أنس اذا أراد أن يدعو بدعوة دعا بها فاذا أراد أن يدعو بدعاء دعا بها فيه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة من سننه وكذا أخرجه النسائي في سننه وابن أبي شيبه وأبو يعلى ( وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك رضى الله عنه . وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عد حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قولها أى عائشة الراوية رضى الله تعالى عنها ( كان أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم ) من الوحي ( الرؤيا الصادقة في النوم ) وفي باب بدء الوحي الرؤيا الصالحة في النوم ( فكان لا يرى رؤيا الا جاءت ) بجيئا واضحا ( مثل فلق الصبح ) وقد عبر بفلق الصبح لأن شمس النبوة

ثُمَّ حُبِّبَ إِلَيْهِ الْخَلَاءُ فَكَانَ يَلْحَقُ بِغَارِ حِرَاءَ فَيَتَحَنَّنُ فِيهِ قَالَ وَالتَّحَنُّنُ  
التَّعَبُّدُ لِلْيَالَى ذَوَاتِ الْمَدَدِ قَبْلَ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهِ وَيَتَزَوَّدَ لِدَلِكْ ثُمَّ يَرْجِعُ  
إِلَى خَدِيجَةَ فَيَتَزَوَّدُ لِمِثْلِهَا

كانت مبادئ أنوارها الرؤيا الى أن ظهرت أشعتها وتم نورها (ثم حجب اليه الخلاء) بضم الخاء  
المهملة من حجب وكسر الموحدة منها مشددة والخلاء بالمد المراد به الاختلاء لأن فيه فراغ القلب  
لعبادة الله تعالى والاقطاع عن جميع الخلق والزهد في الدنيا (فكان يلحق) بفتح التحتية معدها  
لام ساكنة ثم جاء مهمله مفتوحة ثم قاف . وفي رواية مسلم ورواية البخاري في بدء الوحي  
يخلو (بغار حراء) بالصرف على إرادة المكان وحراء جبل على يسار الذهاب إلى منى وعلى عيمن  
الذهاب من منى إلى مكة شرفها الله تعالى ويسمى جبل النور (فيتحنن فيه) بالياء الثالثة بعد النون  
المشددة (قال) عروة الراوي عن عائشة رضي الله تعالى عنها (والتحنن) هو (التعبد لليالي ذوات  
العدد) ولفظ مسلم أولات العدد بدل ذوات العدد أى مع أيامهن وإنما اقتصر على الليالي لأن  
أنسب للخلوة . ولأن الليالي تسبق الأيام بمعنى الهلال في أولها كما أشار اليه ابن مالك في  
كافيته بقوله :

وراع في تاريخك الليالي \* لسبقها بليلة الهلال

وزاد عبيد بن عمير عند ابن اسحاق فيقطع من يرد عليه من الساكنين وعده أيضا أنه كان يعتكف  
فيه شهر رمضان وقوله التحنن التعبد لليالي ذوات العدد مدرج من لفظ الراوي لأن المدرج هو  
كلام الراوي المتصل بالحديث مطلقا دون بيان له يميز به عن الحديث كما أشار اليه صاحب طلعة  
الأنوار بقوله :

كلام راو بالحديث اتصالا \* دون بيان مدرج ولتسجلا

يعنى أن المدرج هو كلام الراوي المتصل بالحديث من أى محل سواء كان فى أوله أو كان فى وسطه  
كقول الراوي ثلاث فى حديث حبيب إلى من دنيا كم الطيب والنساء الحديث وكما هنا أو فى آخره  
وهذا الأخير هو الغالب ولذلك جرى عليه العراقي فى ألفيته فى مصطلح الحديث بقوله :

المدرج الملحق آخر الخبر \* من لفظ راو ما ولا فصل ظهر

(قبل أن يرجع إلى أهله) أى إلى عياله (ويتزود لذلك) أى للتعبد فى الخلوة (ثم يرجع إلى خديجة  
فيتزود لثلاث) باللام كما هو رواية مسلم ورواية البخاري لأبى ذر عن الحموي والمستمل وفى رواية  
للبخاري بثلاث بالموحدة بدل اللام والضمير لليالي أو للعبادة أو المرة السابقة ويحتمل أن يكون المراد

حَتَّىٰ فَجِئَهُ الْحَقُّ وَهُوَ فِي غَارٍ حَرَاءٍ فَجَاءَهُ الْمَلَكُ فَقَالَ اقْرَأْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
 مَا أَنَا بِقَارِيٍّ قَالَ فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي حَتَّىٰ بَلَغَ مِنِّي الْجُهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ اقْرَأْ قُلْتُ  
 مَا أَنَا بِقَارِيٍّ فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّانِيَةَ حَتَّىٰ بَلَغَ مِنِّي الْجُهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ اقْرَأْ  
 قُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِيٍّ فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّلَاثَةَ حَتَّىٰ بَلَغَ مِنِّي الْجُهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ  
 اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي  
 عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ الْآيَاتِ

أنه يزود لثقلها إذا حال الحول وجاء ذلك الشهر الذي جرت عاداته عليه الصلاة والسلام أن يحلوا فيه  
 بجبل حراء قال في فتح الباري وهذا عندى أظهر (حتى نجته) بكسر الجيم أى حتى أتاه (الحق)  
 مفاجأة أى الوحي (وهو في غار حراء) الجلة في موضع الحال (فجاءه الملك) وهو جبريل عليه  
 الصلاة والسلام (فقال) له (اقرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنا بقارى) ولفظ مسلم قال  
 ما أنا بقارى بدون فاء ولفظة مانافية واسمها أنا وخبرها بقارى أى ما أحسن أن اقرأ (قال فأخذني) أى  
 جبريل عليه السلام (فغطني) أى ضمني ضما شديداً (حتى بلغ مني الجهد) بفتح الجيم والنصب أى حتى بلغ الغط  
 مني الجهد وضيم الجيم والرفع أى بلغ الجهد مبلغه (ثم أرسلني فقال اقرأ قلت ما أنا بقارى) ولفظ مسلم قال  
 قلت ما أنا بقارى (فأخذني فغطني الثانية) أى المرة الثانية (حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ قلت)  
 ولفظ مسلم فقلت بالفاء (ما أنا بقارى) أى لأحسن القراءة (فأخذني فغطني الثالثة) أى المرة الثالثة (حتى  
 بلغ مني الجهد) تقدم ضطره في الجملة الأولى وإنما فعل به ذلك لفرغه عن النظر إلى أمور الدنيا ليقبل  
 بقلبه إلى ما يلقى إليه من الوحي (ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق) جميع المخلوقات (خلق  
 الانسان) أى جنس الانسان (من علق) جمع علقه وهى القطعة اليسيرة من الدم النليظ (اقرأ وربك  
 الأكرم) الذى لا يوازيه كرم ولا يعادله في الكرم نظير جل وعلا عن الشبيه والتظير (الذى علم)  
 الخط (بالقلم) أى جنس القلم وقد تسكنت على الأقلام في رسالتى المسماة «إيقاظ الاعلام . لتابع  
 مرسوم المصحف الامام» والقلم من نعم الله العظيمة على خلقه قال قتادة القلم نعمة من الله عز وجل  
 عظيمة لولا ذلك لم يقدم دين ولم يصلح عيش (علم الانسان) أى جنس الانسان من العلوم والخط والصناعات  
 (مالم يعلم) قبل تعليمه (الآيات) وهى خمس آيات وتاليها الخ السورة نزل في أبى جهل وضم اليها  
 وليس في رواية مسلم لفظ الآيات ولفظ الآيات بالنصب مفعول فعمل محذوف تهديره اقرأ الآيات  
 (٣٠ - زاد المسلم - خامس)

فَرَجَعَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَرْجُفُ بَوَادِرُهُ حَتَّى دَخَلَ عَلَى خَدِيجَةَ فَقَالَ زَمِّلُونِي  
 زَمِّلُونِي فَزَمِّلُوهُ حَتَّى ذَهَبَ عَنْهُ الرُّوعُ قَالَ لِحَدِيجَةَ أَيْ خَدِيجَةَ مَالِي لَقَدْ  
 خَشِيتُ عَلَى نَفْسِي فَأَخْبَرَهَا أَخْبَرَ قَالَتْ خَدِيجَةُ كَلَّا أَبْشِرْ فَوَاللَّهِ لَا يُخْزِيكَ اللَّهُ  
 أَبَدًا فَوَاللَّهِ إِنَّكَ لَتَصِلُ الرَّحِمَ وَتَصْدُقُ الْحَدِيثَ وَتَحْمِلُ الْكَلَّ وَتَكْسِبُ  
 الْمَعْدُومَ وَتَقْرَى الضَّيْفَ وَتَمِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ

(فرجع بها) أى بالآيات المحسوسة أوجم بسبب تلك الفطة (رسول الله صلى الله عليه وسلم ترجف  
 بوادره) جمع بادرة وهى اللحمة التى بين الكتف والعنق تضطرب عند الفزع وفى رواية للشيخين  
 يرجف فؤاده أى قلبه (حتى دخل على خديجة) زوجه رضى الله تعالى عنها (فقال زملوني زملوني)  
 مرتين والتزميل هو التغليف . وقد طلب ذلك من أهله ليسكن ما حصل له من الروع من شدة  
 هول الأمر ونقله (فزملوه) بفتح الميم المشددة امثالاً لأمره عليه الصلاة والسلام (حتى ذهب عنه  
 الروع) بفتح الراء أى الفزع (قال لخديجة أى خديجة مالى) ولفظ مسلم ثم قال لخديجة الخ (لقد  
 خشيت على نفسى) ولفظ خشيت بكسر الشين المعجمة أى لقد خشيت على نفسى أن لا أطيق حمل  
 أعباء الوحى لما لقيه عند لقاء الملك (فأخبرها الخبر) هذا لفظ البخارى ورواية مسلم فيها تقديم وأخبرها  
 الخبر على قوله لقد خشيت على نفسى (قالت خديجة) رضى الله تعالى عنها ولفظ مسلم قالت له خديجة  
 (كلا) أى لاخوف عليك (أبشر فوالله لا يخزيك الله أبداً) بضم الياء التحتية بعدها خاء معجمة  
 ساكنة ثم زأى مكسورة وفى مرسل عبيد بن عمير أنها قالت له عليه الصلاة والسلام ابشريا بن عم  
 واثبت فوالذى نفسى بيده أنى لأرجو أن تكون نبى هذه الأمة فقد وفقها الله للخير وألهمها تقواها  
 وهداها للايمان قبل سائر هذه الأمة ثم قالت (فوالله انك لتصل الرحم) أى القرابة ولفظ مسلم  
 والله انك الخ بالواو بدل فوائه انك الخ (وتصدق الحديث وتحمل الكل) بفتح الكاف وتشديد  
 اللام أى الضعيف المقطم واليتيم (وتكسب المعدوم) بفتح التاء الفوقية وكسر السين أى تعطى  
 الناس ما لا يحمدونه عند غيرك (وتقرى الضيف) بفتح أوله وسكون ثانيه من قرى الثلاثى (وتمين  
 على نوائب الحق) أى حوادثه واحترزت بنوائب الحق عن نوائب غير الحق رضى الله تعالى عنها  
 وغير الحق هو الشر قال لييد

نوائب من خير وشر كلاهما \* فلا الخير ممدود ولا الشر لازب

فَانْطَلَقَتْ بِهِ خَدِيجَةُ حَتَّى أَتَتْ بِهِ وَرَقَةَ بْنَ نَوْفَلٍ وَهُوَ ابْنُ عَمٍّ خَدِيجَةَ أَخِي  
أَيُّهَا وَكَانَ امْرَأَةً تَنْصَرَفُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ يَكْتُبُ الْكِتَابَ الْعَرَبِيَّ وَيَكْتُبُ  
مِنَ الْإِنْجِيلِ بِالْعَرَبِيَّةِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكْتُبَ وَكَانَ شَيْخًا كَبِيرًا قَدْ عَمِيَ  
فَقَالَتْ خَدِيجَةُ يَاعَمٍّ أَسْمِعْ مِن ابْنِ أَخِيكَ قَالَ وَرَقَةُ يَا ابْنَ أَخِي مَاذَا تَرَى  
فَأَخْبَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَبَرَ مَا رَأَى فَقَالَ وَرَقَةُ هَذَا النَّامُوسُ الَّذِي أَنْزَلَ

وفيه إشارة إلى فضل خديجة وجزالة رأيها وهذه الحصلة جامعة لأفراد ما سبق وغيره وإنما أجابته  
بكلام فيه قسم وتأكيد بان واللام لتزليل بذلك حيرته ودهشته وفيه دليل على أن من طبع على  
أفعال الخير لا يصيبه ضرر ( فانطلقت به خديجة ) رضى الله تعالى عنها مصاحبة له (حتى أتت به ورقة  
ابن نوفل ) هكذا لفظ البخارى فى كتاب التفسير فى تفسير سورة اقرأ وزاد مسلم بن أسد بن  
عبد العزى وهو ابن عم خديجة ومثلها رواية البخارى فى بدء الوحي وكذا روايته فى التعبير وزاد  
فى هذه ابن قصى ( وهو ابن عم خديجة أخى ) وفى رواية أخو ( أيها ) لأنه ورقة بن نوفل بن أسد  
وهى خديجة بنت خويلد بن أسد ( وكان ) ورقة هذا ( امراً تنصر فى الجاهلية ) أى كان على دين  
النصارى فى زمن الجاهلية ( وكانت يكتب الكتاب العربى ويكتب من الانجيل بالعربية ما شاء  
الله أن يكتب ) هكذا باتفاق رواية مسلم ورواية البخارى فى تفسير سورة اقرأ ومثله فى رواية  
البخارى فى التعبير غير أن فيها تقديم بالعربية على لفظ من الانجيل أما فى كتاب بدء الوحي فلفظ  
البخارى وكان يكتب الكتاب العربى فيكتب من الانجيل بالعبرانية ما شاء الله أن يكتب أى  
ما شاء الله كتابته وذلك لتمكنه فى دين النصارى ومعرفة بكتابهم ( وكان شيخاً كبيراً قد عمى )  
أى وكان ورقة شيخاً كبيراً والحال أنه قد عمى فى آخر عمره ( فقالت خديجة ياعم ) وفى رواية  
للبخارى أيضاً يا ابن عم ولفظ رواية مسلم فقالت له خديجة أى عم ( اسمع من ابن أخيك ) تعنى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وذلك لأن الأب الثالث لورقة هو الأخ للأب الرابع لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم والعرب تطلق على ابن العم ابن الأخ كما هو متعارف بينهم أى اسمع منه ما يقوله ( قال  
ورقة ) له صلى الله عليه وسلم ولفظ مسلم قال ورقة بن نوفل ( يا ابن أخى ما ذا ترى ) أى اخبرنى  
ما هذا الذى تراه ( فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى ) ولفظ رواية مسلم فأخبره رسول  
الله صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى ( فقال ورقة ) ولفظ رواية مسلم فقال له ورقة أى قال ورقة  
له صلى الله عليه وسلم ( هذا الناموس ) أى جبريل عليه السلام ( الذى أنزل ) أنزل بضم الهمزة

عَلَى مُوسَى لَيْتَنِي فِيهَا جَذَعًا لَيْتَنِي أَكُونُ حَيًّا إِذْ يُخْرِجُكَ قَوْمُكَ قَالَ رَسُولُ  
 اللَّهِ ﷺ أَوْ يُخْرِجَنِي هُمْ قَالَ وَرَقَّةٌ نَعَمْ لَمْ يَأْتِ رَجُلٌ بِمَا جِئْتَ بِهِ إِلَّا أَوْذَى

وكسر الزاي ( على موسى ) زاد مسلم صلى الله عليه وسلم وهو في رواية الأصيلي للبخاري أيضاً  
 وفي رواية الزبير بن بكار على عيسى بدل موسى ( ليتني ) وفي رواية مسلم ياليتني بأداة النداء ومثلها  
 رواية البخاري في بدء الوحي وفي التميمي ( فيها ) أي في مدة النبوة أو الدعوة ( جذعا ) بفتح الجيم  
 وفتح المعجمة وبالنصب خبر كان مقدرة عند الكوفيين ويؤيده قوله بعد ياليتني أكون حياً أو نصب  
 على الحال من ضمير فيها وخبر ليت قوله فيها أي ليتني كائن فيها حال الشبهة والقوة لأنصرك أو  
 على أن ليت تنصب الجزئين نحو قول الشاعر \* ياليت أيام الصبا رواجما \* أو بفعل محذوف  
 أي جعلت فيها جذعاً وفي رواية للبخاري جذع بالرفع خبر ليت والرواية الأولى أكثر وأشهر  
 والجذع هو الصغير من البهائم واستعير للانسان أي ياليتني كنت شاباً عند ظهور نبوتك حتى أفوى  
 على المبالغة في نصرتك وإنما تنى أمراً مستحيلاً وهو عود الشباب لأن المستحيل يسوغ تمنيه إذا كان  
 في فعل خير أو ليس مقصوده التمني بل مراده التنبية على صحة ما أخبره به والتنبية بقوة تصديقه  
 فيما يجيء به أو قاله تحسراً لتحقيقه عدم عود الشباب ( ليتني ) وفي رواية مسلم ياليتني ومثلها رواية  
 للبخاري في بدء الوحي ( أكون حياً إذ يخرجك قومك ) ولفظ رواية مسلم حين يخرجك قومك  
 أي من مكة المشرفة ( قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أَوْ يُخْرِجَنِي \* ) بفتح الواو وبتشديد  
 الياء المفتوحة في لفظ مخرجي لأن أصله مخرجوني جمع مخرج من الاخبار فحذفت نون الجمع للاضافة  
 الى ياء التكلم فاجتمعت ياء التكلم وواو علامة الرفع وسبقت احدهما بالسكون فأبدلت الواو ياء  
 وأدغمت في ياء التكلم القاعدة المشار لها بقول ابن مالك في ألفية بقوله

ان يسبق الساكن من واوويا \* واتصلا ومن عروض عريا  
 فياء الواو اقلبن مدغما \* وشذ معطى غير ما قد رحما

ثم أبدلت الضمة التي كانت سابقة الواو كسرة وفتحت ياء مخرجي المدغم فيها للتخفيف وهم مبتدأ خبره  
 لفظ مخرجي مقدما ولا يجوز المكس لأنّه يلزم منه الاخبار بالمعرفة عن النكرة لأن اضافة مخرجي غير محضنة  
 لأنها لفظية لأنه اسم فاعل بمعنى الاستقبال والهمزة للاستفهام الانكاري وقدمت الهمزة على العاطف لأن  
 الاستفهام له الصبر نحو أولم ينظروا ( قال ورقة نعم لم يأت رجل ) زاد مسلم قط وكذا البخاري في بدء الوحي  
 وفي التميمي ( بما جئت به ) من الوحي ( إلا أودى ) بضم الهمزة وكسر الذال المعجمة ولفظ رواية مسلم الاعودى  
 وكذا لفظ البخاري في كتاب بدء الوحي وفي التعبير ومن لازم المادة الأذية فؤدى العبارتين واحد



وَإِنْ يَدْرِكْنِي يَوْمُكَ حَيًّا. أَنْصُرَكَ نَصْرًا مُؤَزَّرًا. ثُمَّ لَمْ يَنْشَبْ وَرَقَةً أَنْ تُتَوَفَّى  
وَفَتَرَ الْوَحْيَ فَتَرَةً حَتَّى حَزَنَ رَسُولُ اللَّهِ

لنزوم الأذى على المعادة ( وإن يدركني ) بالجزم بأن الشرطية ( يومك ) فاعل يدركني أي  
يوم انتشار نبوتك أو يوم يخرجك قومك ( حيا ) هذا لفظ البخاري في تفسير سورة اقرأ. وليس  
موجوداً في روايته في بدء الوحي ولا في روايته في التعبير ولا في رواية مسلم ( انصرك ) بالجزم  
جواب الشرط ( نصرا ) بالنصب على المصدرية ( مؤزراً ) بضم الميم وفتح الزاي المشددة آخره راء  
مهملة وبين الميم والزاي همزة مفتوحة أي نصراً قويا بليغا فهو صفة لنصرا ولما كان ورقة سابقا  
واليوم متأخراً أسند الإدراك لليوم لأن التأخر هو الذي يدرك السابق وظاهر هذا الحديث أن ورقة  
أقر بنبوة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولكنه مات قبل الدعوة الى الاسلام فيكون  
مثل مجبروافي اثبات الصحبة له نظر لكن في زيادات المغازي من رواية يونس بن بكير عن ابن  
اسحاق فقال له ورقة ابشر ثم ابشر فأنا أشهد أنك الذي بشر به ابن مريم وانك على مثل ناموس  
موسى وانك نبي مرسل الحديث وفي آخره فلما توفى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقد  
رأيت القس في الجنة عليه ثياب الحرير لأنه آمن بي وصدقني وأخرجه البيهقي من هذا الوجه في  
الدلائل وقال انه منقطع ومال البقيني الى أنه يكون بذلك أول من أسلم من الرجال وبه قال العراقي  
في نكتته على ابن الصلاح وذكره ابن منده في الصحابة وقد قال ورقة كما في شرح شيخ الاسلام  
زكريا الأنصاري لصحيح البخاري

فان يك حقاً يا خديجة فاعلمي \* حديثك ايانا فأحمد مرسل

وجبريل يأتيه وميكال معها \* من الله وحى يشرح الصدر منزلاً

وفي مستدرك الحاكم لا تسبوا ورقة فاني رأيت له جنة أو جنتين ( ثم لم ينشب ) بفتح المشاة  
التعنية والشين المعجمة أي لم يلبث ( ورقة ) بالرفع فاعل ينشب ( ان توفى ) بفتح الهمزة وتخفيف  
النون وهو بدل اشتمال من ورقة أي لم تتأخر وفاته عن هذه القصة والصحيح أنه مات بمكة بعد  
المبعث بقليل جداً ودفن بمكة كما نقله البلاذري وغيره ويعضده قوله هنا ثم لم ينشب ورقة  
ان توفى ( وفتر الوحي ) أي احتبس ( فترة حتى حزن ) بكسر الزاي ( رسول الله ) وفي رواية النبي

وَاللَّهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب التفسير

في تفسير سورة

اقرأ باسم ربك

الذى خلق

بروايات أربع

أولاهامطولة

وفى أول كتاب

بدء الوحي

مطولا وفى

أول كتاب

التعريف باب

التعريف وأول

ما بدى به

رسول الله

صلى الله عليه

وسلم من

الوحي الرؤيا

الصالحة .

وأخرجه مسلم

فى كتاب

الايمان بكسر

الهمزة فى

باب بدء الوحي

الى رسول

الله صلى الله

عليه وسلم

ثلاث روايات

أولاهامطولة

(صلى الله عليه وسلم) زاد البخارى في التعبير من طريق معمر عن الزهري \* فيما بلغنا حزنا غدا منه مراراً كى يتردى من رهوس شواهي الجبال فكلما أوفى بذروه جبل لكى يلتقى منه نفسه تبدى له جبريل فقال يا محمد انك رسول الله حقا فيسكن لذلك جأشه وتقر نفسه فيرجع فاذا طالت عليه فترة الوحي غد المثل ذلك فاذا أوفى بذروة جبل تبدى له جبريل فقال له مثل ذلك \* وهذه الزيادة خاصة برواية معمر وقال فيها بلغنا هو الزهري \* وآخر رواية مسلم نصراً مؤزراً وما بعده زاد به البخارى الخ فى كتاب التفسير وفى بدء الوحي الى قوله وفتر الوحي أما فى التعبير فقد زاد الزيادة المذكورة التى بينا أنها خاصة برواية معمر ولم أذكرها فى المتن فهذا ما أمكن من تحرير روايات الصحيحين لهذا الحديث فقد بينت ما اختصت به كل رواية فى موضعها فى أثناء شرح متن الحديث وبيته على لفظ البخارى فى كتاب التفسير ولم أقل فى المتن واللفظ له طلباً للاختصار فى الشرح اذ يلزم عليه كما هو عادى فى الشرح أن أقول وأما لفظ مسلم فهو كذا وكذا الخ وإعادة مثل هذا الحديث الطويل بطوله فى الشرح أولى منها ذكر ما تميزت به رواية مسلم وترك غيره على اتفاقهما مما كما وقفنا الله تعالى له \* « نبيه » « فان قيل » من أين علم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن الجائى اليه جبريل عليه السلام لا الشيطان يوم عرف أنه حق لا باطل « أجب » بأنه كما نصب الله تعالى لنا الدليل على أن رسول الله عليه الصلاة والسلام صادق وهو المعجزة الحارقة للعادة كذلك نصب لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أدلة قاطعة على أن الجائى اليه ملك لا شيطان وان المرحى اليه من عند الله لا من عند غيره « ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا » « وان قيل » مالحكمة فى فترة الوحي عنه مدة « فالجواب » أنه انما فترعه لأن يذهب ما كان وجدته عليه الصلاة والسلام من الروح حين فاجأه الله بالوحي أولا حتى قال لقد خشيت على نفسى وقال زملونى زملونى وليحصل له التشوق الى عود الوحي اليه كما وقع ولذلك عاتب عليه الصلاة والسلام جبريل لما أتاه بعد فترة الوحي فأجابه بالآية وهى قوله تعالى « وما تنزل الابرام ربك له ما بين ايدينا

١١٢٩ كَانَ (١) النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَارِزًا يَوْمًا لِلنَّاسِ فَأَنَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ  
مَا الْإِيمَانُ قَالَ الْإِيمَانُ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَبَلِقَائِهِ وَرُسُلِهِ

وما خلقنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى والنسائى فى التفسير من سننهما (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها فى حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم) ورواية مسلم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ومثلها رواية للبخارى أيضاً (بارزاً) أى ظاهراً (يوماً) من الأيام (للناس) غير محتجب عنهم وقوله يوماً منصوب على الظرفية (فأناءه رجل) أى ملك فى صورة رجل وهو جبريل عليه السلام وفى نسخة للبخارى فأناء جبريل (فقال) بعد أن سلم مخاطباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم (ما الإيمان) أى مامتعلقات الإيمان . وفدوق السؤال هنا فى الحديث بما والأصل أن لا يسأل بها الا عن الماهية ولم يقع الجواب للسائل بحقيقة الإيمان ، بل وقع بالمراد بالإيمان الشرعى وهو متعلقات الإيمان لا حقيقته فلو وقع بحقيقته لكان الجواب الإيمان التصديق لكنه لم يقع بها لأن المراد من المرف الإيعان الشرعى ومن التعريف اللغوى حتى لا يلزم تعريف الشيء نفسه (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (الإيمان أن تؤمن بالله) أى تصدق بوجوده تعالى ، وبصفاته الواجبة له تعالى وصفاته كلها صفات كمال وبأنه منزّه عن صفات النقص ، وأعاد لفظ الإيمان للاعتناء بشانه وتفخيماً لأمره (وملائكته) جمع ملك وأصله ملائكة مفعول من الألوكه بمعنى الرسالة زيدت فيه التاء لتأكيد معنى الجمع أو لتأنيث الجمع وهم أجساد علوية نورانية متشكلة بما شاءت من الاشكال والإيمان بهم التصديق بوجودهم وأنهم كما وصفهم الله تعالى عباد مكرمون الخ لا يعصون الله ما أمروهم ويفعلون ما يؤمرون . لا ياء كلون ولا يشربون ولا يبولون ولا يتغوطون وليسوا بذكور ولا إناث ولا خناث (وبلقائه) أى وان تؤمن بقاء الله تعالى . واختلف فى المراد به فبيل المراد به الانتقال الى دار الجزاء أو بما يكون بعد البعث عند الحساب أو برؤية الله تعالى فى الآخرة كما قاله الخطابى . وتعبه الامام النووى بأن أحداً لا يقطع لنفسه بها إذ هى مختصة بمن مات مؤمناً والمرء لا يدرك بم يحتم له وأجيب عن هذا بأن المراد أنها حق فى نفس الأمر نسأل الله تعالى أن يحتم لنا بالإيمان الكامل بمجوار شفيعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يمتنعنا برؤيته تعالى فى جنات الفردوس بمجوار رسول الله صلى الله عليه وسلم أيضاً (وبرسله) أى وان تؤمن برسله

وَتُؤْمِنَ بِالْبَيْتِ قَالَ مَا الْإِسْلَامُ قَالَ الْإِسْلَامُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكَ بِهِ وَتَقِيمَ  
الصَّلَاةَ وَتُؤَدِّيَ الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ

عليهم الصلاة والسلام وفي رواية ورسله باسقاط الموحدة ومعنى الايمان بالرسول عليهم الصلاة والسلام  
التصديق بأنهم صادقون فيما أخبروا به عن الله تعالى وأنهم أمناء ومبلغون ما أرسلوا به وفي رواية  
زيادة وكتبه ومعنى الايمان بها التصديق بأنها كلام الله تعالى وأن جميع ما اشتملت عليه حق قال في  
فتح الباري : ودل الاجال في الملائكة والكتب والرسل على الاكتفاء بذلك في الايمان بهم من  
غير تفصيل الامن ثبتت تسميته فيجب الايمان به على التعيين وهذا الترتيب مطابق للآية آمن الرسول  
بما أنزل اليه من ربه . ومناسبة الترتيب المذكور وان كانت الواو لا ترتب بل المراد من التقديم  
أن الخير والرحمة من الله تعالى ومن أعظم رحمته أن أنزل كتبه الى عباده والمتلقى لذلك منهم الأنبياء  
والواسطة بين الله وبينهم الملائكة (وتؤمن بالبعث) أى وان تصديق بالبعث من القبور وما بعده كالحساب  
والميزان والتطهير لصنف الأعمال والجنة والنار أو المراد بالبعث بعثة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام  
وانما أعاد في هذه الجملة لفظ تؤمن دون الثلاثة قبله اعتناء بشأنه وتأكيذاً لجوب الايمان به لشدة  
انكار المشركين له ومن في معان من أغبياء الفسقة ( قال ) أى جبريل عليه السلام يا رسول الله  
( ما الاسلام ) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( الاسلام أن تعبد الله ) أى أن تطيعه مع خضوع  
وتذلل ونطق بالشهادتين وهما شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم والعبادة في اللغة الخضوع والتذلل وفي اصطلاح الشرع هي غاية الخضوع والتذلل لمن يعتقد  
الخاضع له بعض أوصاف الربوبية فخرج الخضوع والتذلل لمن لا يتقصد الخاضع له بعض أوصاف  
الربوبية فلا يسمى عبادة وان كان غير جائز وبه يعلم قصور من أطلق على كل من عظم كبيراً وأظهر  
الخضوع له لأى غرض كان أنه مشرك ( ولا تشرك به ) بضم الفوقية وفي رواية زيادة شيئاً وهي  
رواية مسلم ورواية الأصيلي للبخاري ( وتقيم الصلاة ) أى وان تقيم أى تديم الصلاة مع المحافظة  
عليها بشروطها وفرائضها وسننها ومندوباتها والمراد بالصلاة الصلاة المفروضة ورواية مسلم الصلاة  
المكتوبة ومعناها متعدد ( وتؤدى الزكاة المفروضة ) وخرج بالمفروضة صدقة التطوع فانها زكاة لغوية  
فلفظ الزكاة يشملها فأخرجها الشارع عليه الصلاة والسلام بقوله المفروضة وفي قوله المفروضة أيضاً  
التنبيه على رفض وجوب ما كانت العرب تدفعه من الأموال لاسخاء والجود ( وتصوم رمضان )  
ولم يذكر الحج في هذا الحديث إما نسياناً من الراوى كما يدل عليه مجيئه في رواية كهيس ونحج  
البيت ان استطعت اليه سبيلاً أو لأن الحج لم يكن فرض حينئذ ودفع ذلك بأن في رواية ابن مسعود .

قَالَ مَا الْإِحْسَانُ قَالَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ

بسند على شرط مسلم أنه الرجل جاء في آخر عمر النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر الصوم في رواية واقتصر في رواية على الصلاة والزكاة وفي أخرى على الشهادتين وفي رواية بعد ذكر الجحيم الحج والاعتمار والاعتزال من الجنابة وإتمام الوضوء . وقد وقع في هذا الحديث التفريق بين الايمان والاسلام فجعل الايمان عمل القلب والاسلام عمل الجوارح فالإيمان لفظة التصديق مطلقاً والإيمان الحقيقي في الشرع هو التصديق بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم بشرط النطق بالشهادتين فأحدهما ليس بإيمان أما التصديق فانه لا ينبغي وحده من النار أعاذنا الله تعالى منها بمنه وكرمه . وأما النطق وحده فهو نفاق فتفسير الايمان بالتصديق والاسلام بالعمل انما فسر به إيمان القلب والاسلام في الظاهر لا الايمان الشرعي والاسلام الشرعي ( قال ما الاحسان ) أى قال السائل وهو جبريل يا رسول الله ما الاحسان أى ما الاحسان للتكرار في القرآن وهو مبتدأ وخبر وأل فيه للعهد لعهد ذكره في القرآن بالتكرار ( قال ) رسول الله صلى الله عليه وسلم مجيباً سؤاله ( أن تعبد الله ) أى الاحسان هو عبادتك الله تعالى حالة كونك في عبادتك له تعالى ( كأنك تراه ) تعالى أى مثل كونك تراه عياناً ( فان لم تكن تراه ) تبارك وتعالى فاستمر على عبادتك له تعالى بالاحسان ( فانه ) سبحانه ( يراك ) دائماً إذ لا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم والاحسان في اللغة الانعام على الغير أو الاخلاص اذ فيه احسان لنفسه بعدم الرياء في العمل وهذا من جوامع كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ هو شامل لمقام المشاهدة ومقام المراقبة لأن للعبد في عبادته ثلاث مقامات \* الأول أن يفعلها على الوجه الذي تسقط معه وظيفة التكليف باستيفاء الشروط والأركان \* الثاني أن يفعلها كذلك وقد استغرق في بحار المكاشفة حتى كأنه يرى الله تعالى وهذا هو مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أشار له بقوله . وجملت قرّة عيني في الصلاة لحصول الإلتذاذ بالطاعة والراحة بالعبادة وانسداد مسالك الالتفات الى الغير باستيلاء أنوار الكشف عليه وهو ثمرة امتلاء زوايا القلب من المحبوب واشتغال السر به ونتيجته نسيان الاحوال من المعلوم واضمحلال المرسوم \* الثالث أن يفعلها وقد غلب عليه أن الله تعالى يشاهده وهذا هو مقام المراقبة \* فقوله فان لم تكن تراه نزول عن مقام المكاشفة الى مقام المراقبة أى ان لم تعبد وأنتم من أهل الرؤية المعنوية فاعبدوه وأنتم بحيث أنه يراك وكل من هذه المقامات الثلاث احسان لأن الاحسان الذي هو شرط في صحة القيادة انما هو الاول لأن الاحسان بالآخرين من صفة الخواص

قَالَ مَتَى السَّاعَةُ قَالَ مَا الْمَسْئُولُ بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ وَسَأَخْبِرُكَ عَنْ أَشْرَاطِهَا إِذَا  
وَلَدَتْ الْأُمَّةُ رَبَّهَا وَإِذَا تَطَاوَلَتْ

خاصة ويتعذر من الكثيرين قال أبو عبد الله الأبي وغيره وإنما آخر السؤال عن الاحساس لأنه  
صفة الفعل أو شرط في صحته والصفة بعد الموصوف وبيان الشرط متأخر عن المشروط (قال جبريل  
عليه الصلاة والسلام) (متى) تقوم (الساعة) المراد بها يوم القيامة وأل فيها للمبد (قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم) (ما) أى ليس (المسؤول) وفي رواية زيادة عنها (بأعلم من السائل) (بزيادة  
الباء الموحدة في أعلم لتأكيد معنى النفي والمراد غنى علم وقتها لا وجودها إذ وجودها مقطوع  
به وهذا وإن أشعر بالتساوى في العلم بوقتها فليس مراداً وإنما المراد التساوى في غنى العلم به لغير الله  
تعالى لقوله بعد في خمس لا يعلمهن الا الله وليس السؤال عنها ليعلمها الحاضرون كالأسئلة السابقة بل  
ليزجروا عن السؤال عنها كما قال الله تعالى \* يسألك الناس عن الساعة \* فلما وقع الجواب بأن علمها  
عند الله ولا يعلمها الا هو تعالى كفوا عن السؤال عنها ومثل هذا السؤال والجواب قد وقع بين عيسى  
ابن مريم وجبريل عليهما الصلاة والسلام كما في نوادر الحميدى لكن كان عيسى هو السائل وجبريل هو  
المسؤول ولفظه حدثنا سفيان حدثنا مالك بن مغول عن اسماعيل بن رجاء عن الشعبي قال سأل عيسى  
ابن مريم جبريل عن الساعة قال فانتفض بأجنحته وقال ما المسؤل عنها بأعلم من السائل ثم قال رسولنا  
عليه الصلاة والسلام (وسأخبرك عن أشراطها) يفتح الهمزة جمع شرط بالتحريك أى عن علاماتها  
السابقة عليها أو مقدماتها لا المفارقة لها المضايقة كطلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة (إذا ولدت  
الأمّة) أى أشراطها هى وقت ولادتها (ربها) وفي رواية ربّها وهى رواية البخارى في التفسير  
والتأنيث فيها على معنى النسمة ليشمل الذكرو الأنثى وقيل كراهة أن يقول ربها تعظيماً للفظ الرب .  
ومعنى ربها مالسكها وسيدها وهونها كناية عن كثرة أولاد السراى حتى تصير الأم كأنها أمّة لابنها  
من حيث أنها ملك لأبيه أو أن الاماء يلدن الملوك فتصير الأم من جملة الرعايا والملك سيد رعيته أو هو  
كناية عن فساد الحال بكثرة بيع أمهات الأولاد فيتداولهن الملاك فيشتري الولد أمه وهو لا يشعر وقيل  
هو كناية عن كثرة العقوق بأن يعامل الولد أمه معاملة السيد أمته في الاهانة بالسب والضرب  
والاستخدام فأطلق عليه ربها مجازاً لذلك وقد انتشر عقوق الأبناء لأمهاتهم في هذا الزمن الفاسد  
وقد عورض هذا الأخير بأنه لا وجه لتخصيص ذلك بولد الأمّة الآن يقال انه أقرب الى العقوق .  
وقد عبر إذا في قوله اذا ولدت النخ الدالة على الجزم لأن الشرط محقق الوقوع ولم يعبر بان لانه لا  
يصح أن يقال ان قامت القيامة كان كذا بل يرتكب قاتله محظوراً لانه يشتر بالشك فيه (وإذا تطاولت

رُعَاةُ الْأَيْلِ الْبُيُوتَانِ فِي خَمْسٍ لَا يَسْلَمُونَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ تَلَا النَّبِيُّ ﷺ  
 أَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ

رعاة الابل ( أى ومن أشراطها اذا تطاول رعاة الابل بضم راء رعاة الابل ( البهم ) بضم الموحدة  
 جمع أبهم وهو الاسود وروى بجر الميم صفة للابل ورفعهما صفة للرعاة أى الرعاة المبهمون الذين لا يعرفون  
 فهو جمع بهم ومنه أبهم الامر ( فى البنيان ) أى وقت تفاخر أهل البادية باطالة البنيان وتكاثرهم  
 باستيلائهم على الامور وتملكهم البلاد بالقر المتقضى لتبسطهم فى الدنيا فهو عبارة عن ارتقاء  
 الاسافل كالسفلة من الجاهلين وغيرهم وقد شوهد هذا فى هذا الزمان فدل ذلك على قرب  
 الساعة بلا ريب ولا رجم غيب . وبسببه طابت النية عند أولى النفوس الالية . والله  
 در القائل

اذا التحق الاسافل بالاعالى \* فقد طابت منادمة المنايا

وقد ذكر فى الحديث من الاشرط علامتين مع أن تعبيره بأشراطها بصيغة الجمع يقتضى ثلاثة أو  
 أكثر فلما أن يكون حيثئذ جاريا على أن أقل الجمع اثنان أو أنه اكتفى باثنين لحصول المقصود بها  
 فى علم أشراط الساعة على سبيل المثال وعلم وقت الساعة داخل ( فى ) جملة ( خمس ) من الغيب  
 ( لا يعلمهن ) أى تلك الخمس ( إلا الله ) جل وعلا ( ثم تلا النبي صلى الله عليه وسلم » ان الله عنده  
 علم الساعة ) ( أى علم وقتها وفى رواية وينزل الآية بالنصب بتقدير اقرأ أو بالرفع مبتدأ خبره محذوف  
 أى الآية المقروءة الخ السورة ولمسلم الى قوله ان الله عليهم خير وكذا فى رواية للبخارى والسياق يرشد  
 الى أنه عليه الصلاة والسلام تلا الآية كلها والجار فى قوله فى خمس متعلق بمحذوف كما قدرناه فهو  
 على حد قوله تعالى » فى تسع آيات » أى اذهب الى فروع هذه الآية فى تسع آيات وعمام الآية  
 السابقة » وينزل الغيث ويعلم مافى الأرحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى  
 أرض تموت ان الله عليهم خير » \* قوله وينزل الغيث أى فى ابانه المقدر له والمحل الميعن له وقوله ويعلم مافى  
 الارحام . أى يعلم هل هو ذكرا أم أنثى تام أم ناقص وقوله وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا أى من  
 خير أو شر وربما يعزم الشخص على شئ . وبفعل خلافه وقوله وما تدرى نفس بأى أرض تموت أى كما  
 لا تدرى فى أى وقت تموت . قال القرطبي لا مطعم لأحد فى علم شئ من هذه الأمور الخصة لهذا  
 الحديث فمن ادعى علم شئ منها غير مستند الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان كاذبا فى دعواه  
 به وقوله فمن ادعى علم شئ منها الخ لا ينافى ظن شئ منها لان نفي العلم لا يستلزم نفي الظن ولهذا  
 قال صاحب مراقى السعود فى آخر كتاب الاستدلال

والظن يختص بخمس الغيب \* لنفى علمها بدون ريب

(١) أخرجه البخارى في كتاب الايمان بالكسر في باب سؤال جبريل النبي صلى الله عليه وسلم عن لايمان والاسلام والاحسان وعلم الساعة الخ وفي كتاب التفسير في تفسير سورة لقمان \* وأخرجه مسلم في كتاب الايمان بكسر الهمزة في باب الايمان ما هو وبيان خصاله والباب الذى بعده بروايتين بأربعة أسانيد ورواه بعدهما مطولا من رواية عمر ابن الخطاب رضى الله عنه في أول كتاب الايمان ولم يخرج البخارى من روايته

وكون علم هذى الجنس مختصا بالله تعالى مفيد يعلمها بلا سبب أما علمها سبب كالنام فانه يحصل لغير الله تعالى. وقال ابن العرى فليس لأحد أن يدعى علم احداها فن قال ينزل المطر غداً أو أكسب فيه كذا كفر وان استند في نزول المطر الى أمارة لأن الله تعالى لم يجعل لواحدة منهن أمارة الا ما جعل للساعة وكذلك ان ادعى علم ما في الرحم الا أن يستند في ذلك الى التجربة كقول الطبيب إن كان الثقل في الجانب الأيمن أو كانت حمة نديه هي السوداء فالولد ذكر وان كان أحد الامرين في اليسر فالولد أنثى \* قال وليس قوله تكسف الشمس غدا من ذلك لان الكسوف يعرف بالحساب لكن قال علماؤنا يؤدب لتطريقه الشك للعوام اهـ (ثم أدبر) الرجل السائل وهو جبريل في نفس الامر (فقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (ردوه) أى الرجل المدبر وفي رواية ردوه على فأخذوا ليردوه (فلم يروا شيئا) لا عينه ولا أثره قال ابن بريزة ولعل قوله ردوه على ايقاظ للصحابه لينفطنوا الى أنه ملك لا بشر (فقال) عليه الصلاة والسلام (هذا) وفي رواية ان هذا (جبريل) عليه الصلاة والسلام (جاء يعلم الناس دينهم) أى قواعد دينهم والجملة حالية وأسند التعليم اليه وان كان سائلا لانه لما كان السبب في التعليم أسنده اليه. وفي رواية الاسماعيلي أراد أن تعلموا اذ لم تسألوا وفي حديث أبي عامر والذي نفس محمد بيده ما جاءني قط الا وأنا أعرفه الآن تكون هذه اثره. وفي رواية وما عرفته حتى ولى \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ البخارى \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً بارزاً للناس فأتاه رجل فقال يا رسول الله ما الايمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ولفائه ورسله وتؤمن بالبعث الآخر قال يا رسول الله ما الاسلام قال الاسلام أنت تعبد الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤدى الزكاة المفروضة وتصوم رمضان قال يا رسول الله ما الاحسان قال أن تعبد الله كأنك تراه فانك إلا تراه فانه يراك قال يا رسول الله متى



الساعة قال ما المشئول عنها بأعلم من السائل ولكن سأحدثك عن أشراتها اذا ولدت الأمة ربها فذاك من أشراتها واذا كانت الحفاة المرأة رموس الناس فذاك من أشراتها واذا تناول رعاء البهم في البنيان فذاك من أشراتها في خمس لا يعلمهن الا الله ثم تلا صلى الله عليه وسلم ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام الى قوله ان الله عليم خبير قال ثم أدبر الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوا على الرجل فأخذوا ليردوه فلم يروا شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا جبريل جاء ليعلم الناس دينهم \* وفي هذا الحديث فوائد كثيرة منها أن فيه بيان عظم الاخلاص والمراقبة . وفيه أن العالم اذا سئل عما لا يعلمه يقول لا أدري ولا ينقص ذلك من جلالة بل يدل على ورعه وتقواه ووفور علمه لقوله عليه الصلاة والسلام للسائل ما المشئول عنها بأعلم من السائل . وفيه أنه يسأل العالم ليعلم السامعون لسؤال جبريل عن الايمان، والاسلام والاحسان ليتعلم السامعون . وفيه سؤال العالم العالم بحضور أصحابه ليربهم أن شيخهم على علم كثير كما وقع في سؤال جبريل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم بحضرة أصحابه فعملوا أنه عليه الصلاة والسلام على جانب من العلم عظيم وأن علمه مأخوذ من الوحي وبذلك تزداد رغبتهم ونشاطهم في العلم وذلك هو المعنى بقوله جاء يعلم الناس دينهم . وفيه أن الملائكة تتمثل بأى صورة شاءوها من صور بنى آدم كما يدل عليه أيضا قوله تعالى فتمثل لها بشرى سوا . وفيه أنهم يتمثلون لغير الأنبياء عليهم السلام وأن غيرهم يرى أحد الملائكة قائلا سامعاً وقد ثبت عن عمران بن حصين أنه كان يسمع كلام الملائكة . وفيه جواز قول رمضان بلا لفظه شهر . وقال بعضهم . فيه دليل على أن رؤية الله تعالى في الدنيا بالأبصار غير واقعة لقوله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك قال العيني . فان قلت : فالتى صلى الله تعالى عليه وسلم قد رآه . قلت : قال بعضهم وأما النبى عليه الصلاة والسلام فذاك لدليل آخر ومراده ببعضهم الحفاظ ابن حجر فان هذا لفظه بعينه ثم قال العيني قلت رؤية النبى عليه الصلاة والسلام ربه عز وجل لم تكن في دار الدنيا بل كانت في الملكوت الأعلى والدنيا لا تطلق عليه قال : والدليل الصريح على عدم وقوع رؤية الله تعالى بالأبصار في الدنيا ما رواه مسلم من حديث أبى امامة قال عليه الصلاة والسلام واعلموا أنكم لن تروا ربكم حتى تموتوا اه ( قلت ) لكن هذا الحديث لا ينافى تخصيص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم برؤيته تعالى بالبصر في الدنيا وقد صحت بها الأحاديث وأما رؤيته تعالى في الآخرة فذهب أهل السنة أنها واقعة بالأبصار . فان قلت الرؤية يشترط فيها خروج شعاع وانطباع صورة المرئى في الحدة والمواجهة والمقابلة ورفع الحجب فكيف يجوز ذلك على الله سبحانه وتعالى قلت هذه الشروط للرؤيا عادية في الدنيا وأما في الآخرة فيجوز أن يكون الله تعالى مرئيا لنا اذهى حالة يخلفها الله تعالى لنا في الحاسة فتحصل بدون هذه الشروط الى غير ذلك مما يستفاد من هذا الحديث الذى ينقب بأمر

السنة فقد قال الفرطبي هذا الحديث يصلح أن يقال له أم السنة لما تضمنه من جل علم السنة وقال الطبري لهذه النكتة استفتح به البغوي كتابيه المصابيح وشرح السنة اقتداء بالقرآن في افتتاحه بالفتحة لأنها تضمنت علوم القرآن اجمالاً . وقال القاضي عياض اشتمل هذا الحديث على جميع وظائف العبادات الظاهرة والباطنة من قواعد الايمان ابتداء وحالاً وما آلا ومن أعمال الجوارح ومن اخلاص السرائر والتحفظ من آفات الأعمال حتى ان علوم الشريعة كلها راجعة اليه ومتشعبة منه اهـ (قل مقيدته وفقه الله تعالى) حديث المتن لاشتماله على أنواع العبادة الظاهرة والباطنة وعلى جميع قواعد الدين قد أفردته برسالة نافعة ان شاء الله تعالى لازلت أزيد فيها تارة وتارة أسأل الله تعالى تمامها على المراد . وتيسير طبعها حتى ينتفع بها سائر العباد . لأنها تعرض لما اشتمل عليه هذا الحديث من عام الظاهر والباطن بقصد الاطاعة بزيادة مباحث مقاصده نسأل الله تعالى تمامها والنفع بها ثم الحتم لمؤلفها بالايمان بمجوار رسول الله عليه الصلاة والسلام . وقال الامام النووي في الكلام على قوله في آخر الحديث فان لم تكن تراه فانه يراك فتقدير الحديث فان لم تكن تراه فاستمر على احسان العبادة فانه يراك قال وهذا القدر من هذا الحديث أصل عظيم من أصول الدين وقاعدة مهمة من قواعد المسلمين وهو عمدة الصديقين وبغية السالكين وكنز العارفين ودأب الصالحين وهو من جوامع الكلم التي أوتيتها صلى الله عليه وسلم وقد نذب أهل التحقيق إلى مجالسة الصالحين ليكون ذلك مانعاً من التلبس بشيء من النقائص احتراماً لهم واستحياء منهم فكيف بمن لا يزال الله مطلعاً عليه في سره وعلايته اهـ وقد سبق إلى أصل هذا عياض وغيره . وتلخيص معناه أن تعبد الله عبادة من يرى الله تعالى ويعلم أن الله تعالى يراه فانه لا يستبقى شيئاً من الخسوع والاخلاص وحفظ القلب والجوارح ومراعاة الأدب في عبادته وحصله الحث على كمال الاخلاص في العبادة ونهاية المراقبة فيها \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه ابن ماجه بتمامه في السنة من سننه وأخرج بعضه في الفتن منها وأخرجه أبو داود في السنة من سننه والنسائي في الايمان وفي العلم من سننه وقد أخرجه مسلم من حديث عمر بن الخطاب ولم يخرج به البخاري من حديثه لاختلاف فيه على بعض رواته وبرواية عمر أخرجه أصحاب السنن الأربعة وأحمد في مسنده وأبو نعيم في الحلية والطبراني والبزار وغير هؤلاء (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الميم في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث \* من يبسط رداءه الخ \* وتقدمت مختصرة في حرف الهاء في آخر شرح حديث \* هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر وتقدمت الاحالة عليها مراراً والله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

١١٣٠ كَانَ <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ نَاسًا يُقَالُ لَهُمُ الْقُرَاءَةُ وَهُمْ سَبْعُونَ رَجُلًا إِلَى نَاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَيَبْنُهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَهْدٌ قَبَاهُمْ فَظَهَرَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَانَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَهْدٌ فَقَدَتِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا يَدْعُو عَلَيْهِمْ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث) أى أرسل (ناساً) أى جماعة من أهل الصفة (يقال لم القراء وهم سبعون رجلاً الى ناس من المشركين) من بنى عامر من أهل نجد وكان رأسهم أبو براء عامر بن مالك المعروف بملاعب الأسنة ليدعوهم الى الاسلام ويقرءوا عليهم القرآن فلما نزلوا بمرعونة قصدهم عامر بن الطفيل فى أحيائهم رعل وذكوان وعصبة فقاتلهم فلم ينج منهم الا كعب بن زيد الأنصارى وذلك فى السنة الرابعة من الهجرة وهؤلاء الطائفة رضوان الله عليهم كانوا من أوروع الصحابة قد ألزموا الصفة من المسجد يتعلمون القرآن (و) الحال أنه (بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد) أى أمان (قبلهم) بكسر القاف وفتح الموحدة وفتح اللام أى فى جهتهم فقدر بنو عامر وقتلوا القراء وذلك هو المراد بقوله (ظهر) أى علا (هؤلاء الذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد) أى أمان فنقصوه وقتلوا القراء (فقدت) بتخفيف النون المفتوحة (رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع) فى الصلوات الخمس (شهرًا) متتابعًا (يدعو عليهم) أى فى كل صلاة اذا قال سمع الله لمن حمده فى الركعة الأخيرة . وظاهر الحديث ربما لاح منه أنه صلى الله عليه وسلم بعث سرية القراء الى المعاهدين وليس مراداً بل بعثهم الى مشركين غير معاهدين والحال أن بين ناس منهم جهة المبعوث اليهم أو قدامهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهداً فغلب المعاهدون وغدروا وقتلوا القراء المبعوثين كما تقدم وهو المراد بقوله ظهر هؤلاء أى على القراء . وهذا يدل على أن اسلام أهل نجد فى

(١) أخرجه البخارى فى كتاب المغازى فى باب غزوة الرجيع ورعل وذكوان وبشر معونة الخ ورواه فى هذا الباب بمعناه من رواية أنس أيضاً بنحو ست روايات وأخرجه فى كتاب العيدين فى أبواب الوتر فى باب الفتوح قبل الركوع وبعده وفى كتاب الجنائز فى باب من جلس عند المصيبة يعرف فيه الحزن وفى كتاب الجزية فى باب دعاء الامام على من نكث عهده وفى كتاب الدعوات فى باب الدعاء على المشركين وأخرجه مسلم

١١٣١ كَانَ <sup>(١)</sup> بَيْنَ مُصَلَّى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبَيْنَ الْجِدَارِ مَرَّةً  
الشَّاةِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ الْأَسَدِيِّ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

فى آخر  
كتاب المساجد  
ومواضع الصلاة  
فى باب  
استحباب  
القنوت فى  
جميع الصلاة  
إذا نزلت  
بالمؤمنين نازلة  
بعشرة أسانيد  
بروايات متقاربة  
المعنى  
(١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب الصلاة  
أثناء أبواب  
سترة المصلى  
فى باب قدر  
كم ينبغي أن  
يكون بين  
المصلى والسترة  
وأخرجه مسلم  
فى كتاب  
الصلاة فى باب  
دنو المصلى  
من السترة  
وأخرج فى  
هذا الباب  
نحوه عن  
سلسلة بن  
الأكوع

أول أمرهم كان مشوباً بالنفاق فلذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو عليهم  
شهرًا وقد امتنع من الدعاء لهم فى حديث اللهم بارك لنا فى شامنا وفى يمننا الحديث  
وقال فيه هناك الزلازل والفتن وبها يطعن قرن الشيطان . نساء الله تعالى السلامة  
والفران لنا ولن آمن منهم واتبع الحق وعمل بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله تعالى  
عليه وسلم حقيقة \* وهذا الحديث يستنبط منه أن الدعاء على الكفار والظلمة  
لا يبطل الصلاة وهو دليل لقول صاحبنا خليل المالكي فى مختصره الفقهي . ولو قال  
يا فلان فعل الله بك كذا لم تبطل والمفهوم من قوله فى الحديث بعد الركوع شهرًا أنه  
لم يقف بعد الركوع إلا شهرًا ثم تركه كما يدل قوله بعد الركوع على أن القنوت بعد الركوع لا قبله  
\* وقولى واللفظه أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى \* إنما قنت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرًا يدعو على أناس قتلوا أناسًا من أصحابه يقال لهم القراء  
وفى رواية له عن أنس أيضًا \* مارأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد على سرية  
ما وجد على السبعين الذين أصيبوا يوم بئر معونة كانوا يدعون القراء ( وأما راوى  
الحديث ) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته فى حرف  
الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى  
التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان بين مصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم )  
بفتح لام مصلى وتشديده أى كان بين مقامه أى موضع قدميه قائماً قال العيني ويتناول  
ذلك موضع السجود أيضاً ( وبين الجدار ) أى جدار المسجد مما يلي القبلة ( مر  
الشاة ) أى موضع مرورها ومر بالرفع على أن كان تامة أو هو اسم كان على أنها  
ناقصة والتقدير قدر ممر ولفظة بين خبرها وقال الكرماني مر بالنصب على أنه خبر  
كان والاسم قدر مسافة وما قاله يحتاج إلى إثبات الرواية به \* ويستفاد منه ما قاله

١١٣٢ كَانَ رُكُوعُ النَّبِيِّ ﷺ وَسُجُودُهُ وَبَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ وَإِذَا رَفَعَ مِنَ الرُّكُوعِ مَا خَلَا الْقِيَامَ وَالْقُعُودَ قَرِيبًا مِنَ السَّوَاءِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

وكذلك البخاري  
فقد أخرج  
نحوه أيضا  
عن سلمة بن  
الأكوع في  
باب قدركم  
ينبغي الخ  
المذكور

القرطبي من أن بعض المشايخ حمل حديث ممر الشاة على ما إذا كان قائما وحديث بلال رضى الله عنه أن النبي عليه الصلاة والسلام لما صلى في الكعبة جعل بينه وبين القبلة قريبا من ثلاثة أذرع على ما إذا ركع أو سجد قال ولم يحمد مالك في هذا حدا إلا أن ذلك بقدر ما يركع فيه ويسجد ويتكمن من دفع من يعربن يديه وقيدته بعض الناس بشعر وآخرون بثلاث أذرع وبه قال الشافعي وأحمد وهو قول عطاء وآخرون بستة أذرع وذكر السفاقي قال أبو اسحاق رأيت عبد الله بن مغفل يصلي بينه وبين القبلة ستة أذرع وفي مصنف ابن أبي شيبة سند صحيح نحوه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة من سننه (وأما راوى الحديث) فهو سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه . وقد تقدمت ترجمته في حرف الياء في آخر شرح حديث \* يَا أَبَا بَكْرٍ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَتَبَّعَ إِذْ أَمَرْتُكَ الْخ . وقد تقدمت الاحالة عليها مرتين قبل هذا الموضع . وبالله التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان ركوع النبي صلى الله عليه وسلم وسجوده ) لفظ ركوع هو اسم كان وسجوده عطف عليه ( وبين السجدين ) عطف أيضا على ركوع النبي صلى الله عليه وسلم على تقدير مضاف أى زمان ركوعه وسجوده وبين السجدين أى جلوسه بينهما ( وإذا رفع ) أى رفع رأسه يعنى واعتداله من وقت رفع رأسه ( من الركوع ) وإذا في قوله وإذا رفع لمجرد الزمان منسلخا عن الاستقبال ( ما خلا ) أى الا ( القيام ) أى قيام القراءة ( و ) الا ( القعود ) أى قعود التشهد فانهما كانا أطول من غيرهما والاستثناء فيهما منقطع ( قريبا ) خبر كان ( من السواء ) بفتح السين والمد من المساواة والمعنى كان جميع أفعال ( ٣١ - زاد المسلم - خامس )

١١٣٣ كَانَ <sup>(١)</sup> شَعَرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا لَيْسَ بِالسَّبِطِ وَلَا الْجُعْدِ بَيْنَ أَذُنَيْهِ وَعَاتِقَيْهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب اللباس في باب الجمع وأخرجه مسلم في كتاب الفضائل في باب صفة شعر النبي عليه الصلاة والسلام وأخرج في هذا الباب أيضا روايتين بمعناه بأربعة أسانيد

صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم قريبا من السواء ما خلا القيام والقعود فانه كان يطولهما . وفيه اشعار بالتفاوت والزيادة على أصل حقيقة الأركان \* وقول واللفظ له أى لا بخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ البخارى \* كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وركوعه وإذا رفع رأسه من الركوع وسجوده وما بين السجدين قريبا من السواء \* وهذا الحديث يدل على أن بعض الأركان أطول من بعض الا أنها غير متباعدة الا في القيام والقعود للشهد فانه كان يطولهما كما دل عليه الاستثناء واحتج بالحديث بعض العلماء على استحباب تطويل الاعتدال والجلوس بين السجدين وقال ابن بطل هذه الصفة يعنى الصفة المذكورة في الحديث أكمل صفات صلاة الجماعة وأما صلاة الرجل وحده فله أن يطيل في الركوع والسجود أضعاف ما يطيل في القيام وبين السجدين وبين الركعة والسجدة وفي التلويع قوله قريبا من السواء يدل على أن بعضها كان فيه طول يسير على بعض وذلك في القيام ولعله أيضا في الشهد وفي الفتحة أن المراد بالحديث أن صلاته عليه الصلاة والسلام كانت معتدلة فكان اذا أطال القراءة أطال بقية الأركان واذا أخفها أخف بقية الأركان فقد ثبت أنه قرأ في الصبح بالصفات وثبت في السنن عن أسس أنهم حذروا في السجود قدر عشر تسبيحات فيحمل على أنه اذا قرأ بدون الصفات اقتصر على دون العشر وأقله كما ورد في السنن أيضا ثلاث تسبيحات اه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة من سننه وكذا أخرجه الترمذى والنسائى في الصلاة من سننهما (وأما راوى الحديث ) فهو السبراء بن عازب رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته في هذا النوع الأول من الحائمة عند حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجها الخ وقد بينت فيها أن لأبيه عازب صحبة \* والله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان شعر ) يسكون العين فيجمع على شعور مثل فلس وفلوس وفتحتها يجمع على أشعار مثل سبب وأسباب (رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا) بفتح الراء وكسر الجيم (ليس بالسبط) بفتح السين المهملة وكسر الباء الموحدة (ولا الجعد) فهو بين السبوط والجودة فغده تكسر يسير فهو كال تفسير لقوله رجلا (بين أذنيه وعاتقه)

١١٣٤ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُحِبُّ أَنْ يُوْجَّهَ إِلَى الْكَعْبَةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ

يعنى أن شعره الشريف كان بين أذنيه بالثنية وعاتقه بالافراد . وفي حديث الصحيحين من رواية أنس أيضا كان يضرب شعره منكبيه وسببأتى ان شاء الله ويجمع بينه وبين هذا بأن ذلك باعتبار الأوقات والأحوال فارة بتركه من غير تقصير فيبلغ منكبيه وتارة يقصره فيبلغ شحمة أذنيه أو قريبا من منكبيه فأخبر كل واحد عما شاهده وعانيه \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* كان شعراً رجلاً ليس بالجمد ولا السبط بين أذنيه وعاتقه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الزينة من سننه وابن ماجه في اللباس من سننه والترمذى في الشمائل ( وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث \* هولها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . والله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله رضى الله تعالى عنه وعن والده عازب ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ) وفي رواية النبي صلى الله عليه وسلم ( صلى نحو ) أى جهة ( بيت المقدس ) بفتح الميم وكسر الدال المهملة وهو عليه الصلاة والسلام بالمدينة ( ستة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً ) شك الراوى وهو البراء هل صلى نحوه ستة عشر شهراً أو صلى سبعة عشر شهراً أول قدومه المدينة وكان ذلك بأمر الله تعالى له قاله الطبرى ويجمع بينه وبين حديث ابن عباس عند أحمد من وجه آخر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى بمكة نحو بيت المقدس والكعبة بين يديه بحمل الأمر في المدينة على الاستمرار باستقبال بيت المقدس وفي حديث الطبرى من طريق ابن جريج قال أول ما صلى إلى الكعبة ثم صرف إلى بيت المقدس وهو بمكة فصلى ثلاث حجج ثم هاجر فصلى بعد قدومه المدينة ستة عشر شهراً ثم وجهه الله تعالى إلى الكعبة ( وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب أن يوجه ) بضم الباء التحية وفتح الواو وفتح الجيم مشددة مبنياً للمفعول أى يؤمر بالتوجه ( إلى الكعبة ) وكان يدعو وينظر إلى السماء كما في حديث ابن عباس عند الطبرى ( فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ) أى تردد وجهك في جهة السماء طلباً للوحى وكان عليه الصلاة والسلام يقع في روعه ويشوقه من ربه أن يحوله إلى الكعبة لأنها قبله أيها ابراهيم عليه الصلاة والسلام وذلك

فَتَوَجَّهَ نَحْوَ الْكَعْبَةِ وَقَالَ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ وَهُمْ الْيَهُودُ مَا وَلَّيَهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمْ  
الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا

يدل على كمال أدبه صلى الله عليه وسلم حيث انتظر ولم يسأل قاله البيضاوى ( فتوجه ) عليه الصلاة والسلام بعد نزول هذه الآية ( نحو الكعبة وقال السفهاء من الناس وهم اليهود ما ولاهم ) أى ما صرفهم ( عن قبلتهم التي كانوا عليها ) وهى بيت المقدس وهو بوزن مجاس كما فى القاموس وهو مصدر كالرجع أو مكان المقدس وهو الطهر أى المكان الذى يطهر العابد من الذنوب أو يطهر العبادة من الأصنام ويقال أيضا بضم الميم وفتح القاف وتشديد الدال المفتوحة ويقال البيت المقدس على الصفة والأشهر بيت المقدس بالإضافة البانية كمسجد الجامع . وظاهر الأحاديث أن بيت المقدس الذى هو القبلة المنسوخة هو نفس الصخرة كما صرح به البيضاوى فى تفسيره وفى تفسير النسفى عند قوله تعالى « وما جعلنا القبلة التى كنت عليها » مانصه روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى بمكة الى الكعبة ثم أمر بالصلاة الى صخرة بيت المقدس بعد الهجرة تأليفا لليهود ثم حول الى الكعبة اه بلفظه وفى روح المعانى . عند هذه الآية وهى « وما جعلنا القبلة التى كنت عليها » الخ مانصه وهى صخرة بيت المقدس بناء على ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن قبلته صلى الله عليه وسلم بمكة كانت بيت المقدس لكنه لا يستدبر الكعبة بل يجعلها بينه وبينها اه بلفظه فقد رادف بيت المقدس بالصخرة وهذا ظاهر الأحاديث قاطبة فان بعضها وهو الأكثر فيه استقبل بيت المقدس أو توجه قبل بيت المقدس وبعضها فيه الصريح بالصخرة ولا مانع من اطلاق البيت عليها لأن لها بابا ينزل منه الى أسفلها محل الصلاة تحتها وقد جاء اطلاق البيت على أقل منها فى القرآن كما فى قوله تعالى « وان أوهن البيوت لبيت المنكبتين وهى أشرف شأننا من بيت المنكبتين وهى شبيهة بالبيت لانعطافها وتجوغها لاسيما مع ما أضيف لجوانبها من البناء المستحدث على أصلها سواء كان من عمل سليمان عليه السلام أو من عمل من بعده ومن الأحاديث التى صرحت باستقبال صخرة بيت المقدس حديث ابن عباس الذى أخرجه أبو داود فى ناسخه عنه قل أول مانسخ من القرآن القبلة وذلك أن محمدا صلى الله عليه وسلم كان يستقبل صخرة بيت المقدس وهى قبله اليهود فاستقبلها سبعة عشر شهرا ليؤمنوا به ويتبعوه وليدعوا بذلك الأميين من العرب فقال الله « ولله المشرق والمغرب فأبنا تولوا ثم وجه الله » \* وقال تعالى « قد فرى قلبك وجهك فى السماء » الآية قاله السيوطى فى



قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ فَصَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ  
 رَجُلٌ ثُمَّ خَرَجَ بَعْدَ مَا صَلَّى فَمَرَّ عَلَى قَوْمٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ نَحْوَ بَيْتِ  
 الْمَقْدِسِ فَقَالَ هُوَ يَشْهَدُ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَنَّهُ تَوَجَّهَ نَحْوَ الْكَعْبَةِ  
 فَتَحَرَّفَ الْقَوْمُ

البر المشور . فان قال قائل بيت المقدس ربما يكون مقصودا به جميع المسجد الأقصى خاصة  
 فالجواب . أن اطلاقه عليه لم يصرح به في حديث مع كثرة الأحاديث المصرحة باستقبال بيت  
 المقدس وأنه على تقدير وجود اطلاقه على المسجد الأقصى لا يمنع ذلك كون المستقبل حقيقة هو  
 الصخرة ويكون ذكر المسجد الأقصى من باب ذكر الأعم وإرادة الأخص نظير قوله تعالى « قول  
 وجهك شطر المسجد الحرام » لأن المسجد الحرام اشتمل على البيت الحرام الذي هو القبلة فكذلك  
 المسجد الأقصى اشتمل على الصخرة التي هي القبلة فهي مندرجة فيه وقد ذكره الله تعالى في القرآن  
 مقابلا له بالمسجد الحرام في قوله تعالى « سبعان الذي أسرى بعده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد  
 الأقصى الذي باركنا حوله » ولم تذكر الكعبة في هذه الآية فاكتمى فيها بذكر المسجد الحرام عن  
 ذكر الكعبة المشرفة كما اكتمى فيها بذكر المسجد الأقصى عن ذكر الصخرة لاشتغال المسجد عليهما  
 ( قل لله المشرق والمغرب ) أي له تعالى الجهات كلها فيأمر بالتوجه الى أي جهة شاء لا اعتراض عليه  
 تعالى ولا مبدل لكلماته . لا يسأل عما يفعل وهم يسألون . ( يهدي من يشاء ) من خلقه ( الى صراط  
 مستقيم ) وهو دين الاسلام وما ترتضيه الحكمة فيه وتقتضيه المصلحة من التوجه الى بيت المقدس  
 تارة والى الكعبة أخرى ( فصلي ) صلاة الظهر ( مع النبي صلى الله عليه وسلم رجل ) اسمه عباد بن  
 بشر كما قاله ابن بشكوال وقيل هو عباد بن نهيك بفتح النون وكسر الهاء ( ثم خرج ) أي الرجل  
 الذي صلى الظهر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ( بعد ما صلى ) أي بعد صلاته ( فر على  
 قوم من الانصار في صلاة العصر ) يصلون ( نحو ) أي جهة ( بيت المقدس ) وفي رواية في صلاة  
 العصر يصلون نحو بيت المقدس وبحسبها قررت المتن وفي رواية في صلاة الصبح بدل في صلاة العصر  
 ولا تعارض بين الروایتين لان الحجب وصل الى قوم كانوا يصلون في المدينة صلاة العصر ثم وصل الى  
 أهل قباء في صبح اليوم الثاني ( فقال ) أي الرجل الذي مر بهم وهم في صلاة العصر أو في صلاة الصبح  
 على روايته ( هو يشهد أنه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه ) صلى الله عليه وسلم  
 ( توجه نحو ) أي جهة ( الكعبة ) المشرفة التي هي قبلة ابراهيم عليه الصلاة والسلام ( فتحرّف القوم )

حَتَّى تَوَجَّهُوا نَحْوَ الْكَعْبَةِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ  
عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الصلاة

في باب التوجه

نحو القبلة

حيث كان وفي

كتاب الايمان

بكسر الهمزة

في باب الصلاة

من الايمان

المخ \* وفي

كتاب التفسير

في سورة

البقرة في باب

قولوا آمنا بالله

وما أنزل

إلىنا بروايتين

عن البراء .

وفي أول ماجاء في

اجازة خبر الواحد

الصدوق .

وأخرجه

مسلم في كتاب

المساجد

ومواضع

الصلاة في

باب تحويل

القبلة من

القدس إلى

الكعبة بروايتين

عن البراء

بتشديد الراء المفتوحة أى استداروا ( حتى توجهوا نحو الكعبة ) . وقوله هو  
يشهد الاصل فيه أن يقول انى أشهد لكنه عبر عن نفسه بذلك على طريق التجريد  
بأن جرد من نفسه شخصا أو على طريق الالتفات أو نقل الراوى كلامه بالمعنى وفي  
طبقات ابن سعد أنه عليه الصلاة والسلام صلى ركعتين من الظهر في مسجده بالمسلمين  
ثم أمر أن يتوجه الى المسجد الحرام فاستدار اليه ودار معه المسلمون . ويقال انه  
عليه الصلاة والسلام زار أم بشر بن البراء بن معرور في بني سامة فصنعت له طعاماً  
وحانت الظهر فصلى عليه الصلاة والسلام بأصحابه ركعتين ثم أمر فاستدار الى الكعبة  
واستقبل الميزاب فسمى مسجد القبلتين قال ابن سعد قال الواقدي هذا أثبت عندنا \*  
وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ البخارى عن  
البراء بن عازب قال صليت مع النبى صلى الله عليه وسلم الى بيت المقدس ستة عشر  
شعرا حتى نزلت الآية التى في البقرة « وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره » فنزلت  
بعد ما صلى النبى صلى الله عليه وسلم فانطلق رجل من القوم فمر بناس من الانصار  
وهم يصلون فحدثهم بالحديث فولوا وجوهكم قبل البيت \* ويستنبط من هذا الحديث  
قبول خبر الواحد ومن فقه البخارى أنه أخرجه في باب خبر الواحد واستنبط منه  
أيضا جواز النسخ وانه لا يثبت في حق المكلف حتى يبلغه . وهو يجمع عليه الا عند  
طائفة لا يعبا بهم فهو جائز في جميع أحكام الشرع وواقع عند المسلمين شرعا خلافا  
للإهود فكل من أنكره فهو على سنتهم لعنهم الله تعالى . أما دليل النقل عليه فهو  
ما ثبت أن نكاح الاخوات كان مشروعاً في شريعة آدم عليه السلام وبسببه حصل التناسل  
وهذا لا ينكره أحد وقد ورد في التوراة أنه تعالى أمر آدم عليه الصلاة والسلام بتزويج  
بناته من بنيه ثم نسخ وكذا استرقاق الحر كان مباحاً في عهد يوسف عليه الصلاة والسلام  
حتى نقل عنه أنه استرق جميع أهل مصر عام القحط بأن اشترى أنفسهم بالطعام ثم نسخ  
الى غير ذلك من الادلة . ويستنبط منه أيضا نسخ السنة بالقرآن وهو جائز عند الجمهور  
من الاشاعرة والمتزلة وللشافعى فيه قولان \* وفيه أيضاً وجوب الصلاة الى القبلة  
والاجماع على أنها الكعبة شرفها الله تعالى \* وفيه أيضاً كرامته عليه الصلاة والسلام

١١٣٥ كَانَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعٌ كَانَ يَقْسِمُ  
لِثَمَانَ وَلَا يَقْسِمُ لِوَاحِدَةٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

على ربه حيث أعطاه ما يحبه دون سؤال . وفيه أن تمنى تغيير الأحكام ان ظهرت  
مصلحته جائز انى غير ذلك \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي  
في التفسير والصلاة من سننه وكذا أخرجه الترمذى فيها . وكذا أخرجه ابن ماجه  
(وأما راوى الحديث ) فهو البراء بن عازب وقد تهدمت ترجمته في هذا النوع من  
الحائفة عند حديث \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً الخ  
وتقدمت الاحالة عليها قبل هذا مرتين . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى  
سواء الطريق

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان عند النبي صلى الله عليه وسلم ) لفظ مسلم  
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بدل النبي صلى الله عليه وسلم ( تسع ) من  
الزوجات في عصمته أى عند موته صلى الله عليه وسلم ، وهن سودة وعائشة وحفصة  
وأم سلمة وزينب بنت جحش وأم حبيبة وهى رملة بنت أبى سفيان بن حرب  
وجوهرية وصفية وميمونة بنت الحارث الهلالية هذا ترتيب تزويجه اياهن رضى الله  
تعالى عنهن وتوفى صلى الله عليه وسلم وهن في عصمته ( كان ) ولفظ مسلم فكان  
بالفاء ولم يختلف لفظهما في غير ما بينته ( يقسم ) بفتح الياء التثنية وسكون الفاف  
وكسر السين المهمله من قسم الشيء يقسمه فانقسم أى يقسم صلى الله عليه وسلم  
( لثمان ) منهن في المبيت عندهن ( ولا يقسم لواحدة ) منهن وهى سودة رضى الله  
عنها لأنها وهبت ليلتها لعائشة رضى الله تعالى عنها لما كبرت قالت يا رسول الله  
قد جعلت يومى منك لعائشة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم لعائشة يومين  
يومها ويوم سودة ، وكانت سودة آخر أمهات المؤمنين موتاً ، وانما وهبت يومها  
لعائشة لأنها لما أسنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بطلاقها فقالت له  
لا تطلقنى وأنت في حل من شأنى فانما أريد أن أحضر فى أزواجك وانى قد وهبت  
يومى لعائشة وانى لا أريد ما تريد النساء فأمسكها رسول الله صلى الله عليه وسلم

بأسانيد  
وبروايين  
أيضاً نحوه  
عن ابن  
عمرو أخرجه  
البخارى أيضاً  
بنحوه بخمس  
روايات  
(١) أخرجه  
البخارى فى  
أوائل كتاب  
النكاح فى  
باب كثرة  
النساء ومسلم  
فى كتاب  
النكاح فى  
باب جواز  
هبة المرأة  
نوبتها لغيرها  
بثلاثة أسانيد

١١٣٦ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ فِي سَفَرٍ فَقَرَأَ فِي الْعِشَاءِ فِي إِحْدَى الرَّكْعَتَيْنِ  
بِالتَّيْنِ وَالزَّيْتُونِ (رَوَاهُ) <sup>(١)</sup> الْبُخَارِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنِ الْبَرَاءِ  
أَبْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الأذان  
من كتاب  
الصلاة في باب

الجهر في العشاء

وفي باب

القراءة في

العشاء مع

زيادة وما سمعت

أحدًا أحسن

صوتًا منه

أو قراءة

وكذا أخرجه

في التوحيد

في باب قول

النبي صلى الله

عليه وسلم

المأهر بالقرآن

مع السفارة

الكرام

البررة الخ .

مع هذه

الزيادة أيضا

وفي كتاب

التفسير في

تفسير سورة

التين \*

وأخرجه مسلم

في كتاب

الصلاة في باب

حتى توفي عنها مع سائر من توفي عنهم من أزواجه رضى الله تعالى عنهم . فان  
قيل : قال مسلم بعد ذكر حديث المتن في صحيحه قال عطاء التي لا يقسم لها صفة  
بنت حبي بن أخطب . فالجواب أن هذا وهم كما حكاه عياض عن الطحاوى  
وصوابه سودة كما صرحنا به قريبا وبكونه وهما جزم النووي في شرح صحيح مسلم  
ولفظه : وأما قول عطاء التي لا يقسم لها صفة فقال العلماء هو وهم من ابن جريج  
الراوى عن عطاء . وأما الصواب سودة كما سبق في الأحاديث اه \* وسبب هذا  
الحديث كما في الصحيحين عن عطاء قال حضرنا مع ابن عباس جنازة ميمونة بسرفه  
فقال ابن عباس هذه زوجة النبي صلى الله عليه وسلم فاذا رفعتم نعشها فلا ترزعوها .  
ولا تزلزلوها وارققوا فانه كان عند النبي صلى الله عليه وسلم تسع الخ بلفظ  
البخارى \* ووجه تعليل ابن عباس الرقى بميمونة بأنه كان يقسم لثمان ولا يقسم  
لواحدة التنبية على مكانة ميمونة رضى الله تعالى عنها من وجهين كونها زوجة رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وكونها كانت عنده غير مرغوب عنها لأنها كانت من اللاتي  
يقسم لهن رضى الله تعالى عنهم \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي  
في النكاح من سننه وفي عشرة النساء ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله ابن  
عباس رضى الله تعالى عنهما . وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث \* من  
وضع هذا الخ . في الأحاديث المصدرة بلفظ من . وتقدمت الاحالة عليها مرارا .  
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان النبي صلى الله عليه وسلم ) وفي رواية للبخارى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بدل النبي صلى الله عليه وسلم ( في سفر فقرأ في )  
صلاة ( العشاء في إحدى الركعتين ) وهى الركعة الأولى كما في رواية النسائي ( بالتين  
والزيتون ) أى فقرأ صلى الله عليه وسلم في إحدى ركعتي صلاة العشاء بسورة والتين  
والزيتون وإنما قرأ في العشاء بقصار الفصل لكونه كان مسافرا عليه وعلى آله  
الصلاة والسلام، والسفر يطلب فيه التخفيف لأنه مظنة المشقة وعليه فيحمل ماورد من

١١٣٧ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ دُعَائِهِ إِلَّا فِي الْإِسْتِسْقَاءِ فَإِنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يَرَى بَيَاضُ إِبْطِيهِ (رَوَاهُ) (الْبُخَارِيُّ) <sup>(١)</sup> وَالْفَلْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

الأحاديث بأنه قرأ فيها بأوساط المفصل كحديث أبي هريرة على حاله في الحضرة قال بعضهم وهذه الأحاديث تدل على أنه لا توقيت في القراءة فيها بل بحسب الحال وعن الإمام مالك يقرأ في العشاء بالحاقه ونحوها وقال أشهب بوسط المفصل وقرأ فيها عثمان رضي الله تعالى عنه بالنجم وابن عمر رضي الله تعالى عنهما بسورة الذين كفروا وأبو هريرة بالعاديات . وقال الحفصة يقرأ في الفجر أربعين آية سوى الفاتحة وفي رواية خمسين آية وفي أخرى ستين إلى مائة قال العيني قال المشايخ وهي أبين الروايات قالوا في الشتاء يقرأ مائة وفي الصيف أربعين وفي الخريف خمسين أو ستين وفي رواية الأصل يبغي أن يكون في الظهر دون الفجر والمصر قدر عشرين آية سوى الفاتحة \* وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخاري \* كان النبي صلى الله عليه في سفر فصلى العشاء الآخرة فقرأ في إحدى الركعتين واليتين والزيتون \* وفي هذا الحديث التخفيف في القراءة في السفر لأنه مظنة المشقة دون الحضرة \* وفيه ثبوت الجهر بالقراءة في صلاة العشاء \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أصحاب السنن الأربعة في كتاب الصلاة من سننهم وأخرجهم النسائي في التفسير أيضا (وأما راوى الحديث) فهو البراء بن عازب رضي الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته في هذا النوع من الحاجة عند حديث \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجها الخ . وتقدمت الاحالة عليهما مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضي الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرفع يديه) أي رفعا بليغا (في شيء من دعائه) كيفما كان (إلا في الاستسقاء) فإنه كان يرفع يديه رفعا بليغا (حتى يرى) بضم الياء التحتية بالبناء للمجهول (بياض) بالرفع فهو مفعول نائب عن الفاعل وفي رواية بالنون المفتوحة وعليها فيياض بالنصب على المفعولية (إبطيه) بسكون الباء الموحدة بعد كسر الهمزة وتكسر الباء كما في القاموس فيصير

القراءة في  
العشاء ثلاث  
روايات في  
آخرها زيادة  
فاسمعت أحدا  
أحسن صوتا  
منه .

(١) أخرجه  
البخاري في  
المناقب في باب  
صفة النبي صلى  
الله عليه وسلم  
وفي الاستسقاء  
في باب رفع  
الإمام يده  
في الاستسقاء  
وأخرجه مسلم  
في كتاب صلاة  
العديدين وصلاة  
الاستسقاء في  
باب رفع اليدين  
بالدعاء في  
الاستسقاء  
بثلاثة أسانيد

كابل وهو ماتحت الجناح ويذكر ويؤث والتذكير أعلى كما في التاج فيقال هو الابط وهو الابط  
والجمع آباط مثل حمل وأحمال . وظاهر هذا الحديث نفي الرفع في كل دعاء غير الاستسقاء وهو معارض  
بأحاديث الرفع الثابتة في الصحيح كرفع يديه حتى رؤى غفرة ابطيه حين استعمل ابن التتبية على الصدقة  
كما في الصحيحين ورفعهما أيضا في قصة خالد بن الوليد قائل اللهم انى أبرأ اليك مما صنع خالد رواه  
البخارى والنسائى ورفعهما على الصفاو رواه مسلم وأبو داود ورفعهما ثلاثا بالقيع مستغفرا لأهله  
رواه البخارى في رفع اليدين ومسلم حين تلا قوله تعالى رب انهن أضللن كثيرا من الناس الآية قائل  
اللهم أمتى أمتى رواه مسلم ولما بعث جيشافيه على قائل اللهم لا تمنى حتى ترينى عليا رواه الترمذى ولما  
جمع أهل بيته والى عايمهم الكساء قائل اللهم هؤلاء أهل بيتى رواه الحاكم الى غير ذلك وقد جمع  
النووى فى شرح المهذب نحو من ثلاثين حديثا فى ذلك من الصحيحين وغيرهما ولنذكر فيه جزء .  
وعلى هذا فيحمل نفي الرفع فى هذا الحديث على صفة مخصوصة كالرفع البالغ كما يدل عليه قوله حتى  
يرى يياض ابطيه ولذلك قررت به متن الحديث أو يؤول على أن المراد أن انسا لم يره يرفع يديه الا  
فى الاستسقاء وقد رآه غيره من الصحابة فتقدم رواية المثبتين له على رواية النافى لأن نفي رؤية انس  
للرفع فى غير الاستسقاء لا يستلزم نفي رؤية غيره من الرواة فى غير الاستسقاء ولهذا قال الامام  
النووى هذا الحديث ظاهره بوجه أنه لم يرفع صلى الله تعالى عليه وسلم يديه الا فى الاستسقاء وليس  
الأمر كذلك بل قد ثبت رفع يديه في الدعاء فى مواطن غير الاستسقاء وهى أكثر من أن تحصى  
فيتأول هذا الحديث على أنه لم يرفع الرفع البالغ بحيث يرى يياض ابطيه الا فى الاستسقاء الخ كلامه  
وهو بمعنى ما سقناه سابقا ولم يرو عن امامنا الامام مالك امام السنة وامام دار الهجرة انه رفع يديه رحمه  
الله تعالى الا فى دعاء الاستسقاء خاصة فكأنه تمسك بظاهر حديث أنس وحمل الروايات المذكورة  
على وقائع خاصة كعادته فى المهارة فى كيفية اعمال الأدلة وإزالة تعارضها رحمه الله تعالى . وحاصل  
ما تقدم استجباب الرفع فى كل دعاء الا ما جاء من الأدعية متعبدا بما يقتضى عدمه كدعاء الركوع  
والسجود ونحوهما واحتصاص الرفع البالغ بالاستسقاء خاصة واقتصار امامنا مالك على رفع يديه فيه  
خاصة \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* كان لا يرفع يديه فى شىء من دعائه الا  
فى الاستسقاء حتى يرى يياض ابطيه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى فى الاستسقاء  
من سننه وكذا أخرجه ابن ماجه فى الاستسقاء من سننه أيضا ( وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن  
مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . فى حرف الهاء  
وقدمت الاحالة عليها مرارا كثيرة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

١١٣٨ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَطْرُقُ أَهْلَهُ لَيْلًا كَانَ لَا يَدْخُلُ إِلَّا  
 غُدُوَّةً أَوْ عَشِيَّةً (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّعْنُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسٍ  
 ابْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يطرق) بضم الراء من الطروق وهو الاتيان بالليل يعنى أنه لا يدخل على أهله ليلا اذا قدم من سفر كما بين ذلك وأكده بقوله ( ليلا ) وأكثر نسخ البخارى على اسقاط ليلا قال العيني والأصح لا يطرق أهله بدون نطق ليلا لأن الطروق لا يكون الا بالليل اه وعلى ثبوت نسخة ليلا كما فى بعض نسخ البخارى وفقا لرواية مسلم بثبوتها فان ثبوتها للتأكيد أو على لغة من قال ان الطرق يستعمل بالنهار أيضا حكاه ابن فارس وقد قيل ان أصل الطروق من الطرق وهو الدق وسمى الآتى بالليل طارقا لحاجته الى دق الباب ثم بين عاداته صلى الله تعالى عليه وسلم فى الدخول اذا قدم من سفر بقوله ( كان لا يدخل ) صلى الله عليه وسلم المدينة فى حلة دخوله فيها ( الا غدوة ) وهى أول النهار ( أو عشية ) بفتح العين المهمة وكسر الشين المعجمة قيل هى من صلاة المغرب الى العتمة وقيل من الزوال الى الغروب وهو المراد هنا وانما كان يفعل ذلك لسكراهته ضرووق الرجل أهله وهو الدخول عليهم ليلا خوف أن يهجم على ما يقيح من أهله فيكون بعد اطلاعه عليه سببا الى بغضها وفراقها فنبه عليه الصلاة والسلام على ماتدوم به الألفة وتأنكد به المحبة . ولهذا ينبغى أن يجتنب الرجل مباشرة أهله فى حال البذاذة وغير النظافة كما ينبغى له أن يجتنب التعرض لرؤية عورة يكرهها منها الى غير ذلك من آداب المعاشرة التى تنبى المحافظة عليها لتدوم الألفة وتأنكد المحبة بينهما فاذا كان بهذه الصفة ممثلا للشرع قدر على امساكها لأنه كلما كره منها خفا أعجبه منها خلق غيره كما يدل عليه الحديث بخلاف ما اذا تنع المورات وطلب العترات منها فلا تدوم عشرتهما ولا يحصل المطلوب من العفة بها وصيانة الدين وعن قليل تقع الفرقة بينهما. وكما ينبغى عدم التعرض لرؤية ما يكرهه الزوج منها ينبغى لها هى أيضا عدم التعرض لرؤية ما تكرهه منه . ويجب عليها كل ما فيه رضاه مما لا يخالف الشرع للدرجة التى له عليها كما دل عليه قول الله تعالى : « ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة » وقد تقدم لنا بسط الكلام على حقوق الزوجين فى حرف الياء عند حديث

(١) أخرجه  
 البخارى فى  
 أثناء أبواب  
 العمرة من  
 كتاب الحج  
 فى باب الدخول  
 بالعشى وأخرجه  
 مسلم فى آخر  
 كتاب الامارة  
 فى باب  
 كراهة الطروق  
 وهو الدخول  
 ليلا لمن قدم  
 من سفر  
 باسنادين

## ١١٣٩ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ بِالطَّوِيلِ الْبَائِنِ وَلَا بِالْقَصِيرِ وَلَا بِالْأَبْيَضِ الْأَمْهَقِ

يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج الحديث \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأمام سلم فلفظه \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يطرق أهله ليلاً وكان يأتيهم غدوة أو عشية \* وقد تقدم فى الجزء الأول حديثان بمعنى هذا الحديث كلاهما من رواية جابر بن عبد الله . أحدهما . إذا أطال أحدكم الغيبة فلا يطرق أهله ليلاً ، والثانى : حديث فهلا جارية تلاعبها وتلاعبك وفيه أمهلوا حتى تدخلوا ليلاً أى عشاء لسكى تمتشط الشعنة وتستحد الغيبة وإنما كان هذا الحديث الثانى بمعنى حديث المتن مع أن فيه انتظار الليل بالدخول لأنه نهى عن طروق الأهل ولو نهاراً حتى يصلح من شأنهن فلا يطرق الرجل أهله بفترة دون تقديم خبر قدومه ولو فى النهار وهذا الحديث أى حديث أمهلوا تقدم قبله إعلام أهل المدينة بقسودم الغزوة فلم يخالف حديث المتن بل هو بمعناه وهو أى حديث أمهلوا قطعة من حديث جابر المشهور المخرج بروايات عديدة فى الصحيحين المشتمل على قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فهلا بكراً تلاعبها وتلاعبك الخ . وسيأتى إن شاء الله تعالى فى النوع الثالث من هذه الحائمة وهو ماصدر بلفظ نهى من الأحاديث النبوية من رواية جابر أيضاً حديث \* نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يطرق الرجل أهله ليلاً يتخونهم أو يطلب عثراتهم \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أيضاً النسائى فى عشرة النساء من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته فى حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولناهدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بالطويل البائن ) أى كان عليه الصلاة والسلام ليس بالطويل المفرط فى الطول وقيل للمفرط فى الطول بائن لظهور طوله وبيانه فهو من بان اذا ظهر قاله البيضاوى زاد البيهقى عن على وهو الى الطول أقرب وعن عائشة لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد وكان ينسب الى الربة اذا مشى وحده ولم يكن على حال يماشيه أحد من الناس ينسب الى الطول الا طاله عليه الصلاة والسلام ولربما اكتنفه الرجلان الطويلان فيطولها فاذا فرقا نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الربة رواه ابن عساكر والبيهقى ( ولا بالقصير ) بل هو الى الطول أقرب كما تقدم وقد زاد البخارى فى أولى روايته فى باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم كان ربة من القوم ثم فسره بقوله ليس بالطويل الخ ( ولا بالأبيض الأمهق ) بهزة مفتوحة ثم ميم ساكنة وهاء مفتوحة ثم قاف أى ليس بأبيض شديد البياض كلون



(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب المناقب  
في باب صفة  
النبي صلى  
الله عليه وسلم  
بروايتين وفي  
كتاب اللباس

في باب الجعد  
وأخرجه مسلم  
في كتاب  
الفضائل في باب  
صفة النبي صلى  
الله عليه وسلم  
ومبعثه وسنه  
بثلاثة أسانيد

وَلَيْسَ بِالْأَدَمَ وَلَيْسَ بِالْجُمْدِ الْقَطَطُ وَلَا بِالسَّبْطِ بَعَثَهُ اللَّهُ عَلَى رَأْسِ  
أَرْبَعِينَ سَنَةً فَأَقَامَ بِمَكَّةَ عَشْرَ سِنِينَ وَبِالْمَدِينَةِ عَشْرَ سِنِينَ فَتَوَفَّاهُ  
اللَّهُ وَلَيْسَ فِي رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ عِشْرُونَ شَعْرَةً بَيْضَاءَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)  
وَالْفَقْتُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ  
اللَّهِ ﷺ

الجمس وقبل الأمامى هو الذى يياضه فى زرقه يعنى أنه عليه الصلاة والسلام كان نير  
اللباس جميل اللون ( وليس بالآدم ) بالمدى أى ليس بشديد السمرة وإنما تخالط يياضه  
الحمرة والعرب تطلق على كل من كانت كذلك أعمركما فى حديث أنس عند أحمد  
والبخارى وابن منده باسناد صحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم كان أحمر فالمراد بالسمرة  
فيه الحمرة التى تخالط اللباس ( وليس بالجمد ) أى ليس شعره بالجمد وهو أى الجعد  
المنقبض الشعر الذى يتجمع كهيئة الحبش والزنج ( القبط ) بفتح القاف وكسر  
الطاء الأولى وفتحها أى ليس شديد الجمودة فالقبط أخص من الجعد كما يؤخذ من  
الجوهري فى مادة جعد ومادة قبط ولفظ مسلم فى صحيحه ولا بالآدم ولا بالجمد  
القبط ( ولا بالسبط ) بفتح السين المهملة وسكون الموحدة وفى رواية بكسرها وهو  
الذى يسترسل فلا يتكسر منه شئ كشمع المنود يعنى أن شعره عليه الصلاة والسلام  
كان بين الجمودة والسبوطه وهذا هو الوصف المستحسن فى الشعر ( بعثه الله على  
رأس أربعين سنة ) أى آخرها وهذا إنما يستقيم على القول بأنه عليه الصلاة والسلام  
بعث فى الشهر الذى ولد فيه وهو ربيع الأول لكن المشهور عند الجمهور أنه بعث  
فى شهر رمضان فيكون له حين بعث أربعون سنة ونصف وحيث أن قال أربعين  
سنة فقد ألقى الكسر ( فأقام بمكة عشر سنين ) أى يوحى إليه فى تلك العشر السنين  
( وبالمدينة عشر سنين ) كذلك يوحى إليه فيها يفضلة ( فتوفاه الله ) عز وجل حيث  
اختار الرفيق الأعلى ( وليس فى رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء ) بل دون ذلك  
وفى حديث عبد الله بن بسر كان فى عنقه شعرات بيض بصينة جم القلة وجم القلة  
لا يزيد على عشرة لكنه خصه بمنقته الكريمة فيحتمل أن يكون الزائد على ذلك  
فى صدغيه كما فى حديث البراء لكن فى حديث أنس من طريق حميد قال لم يلن

ما في لحية من الشيب عشرين شعرة قال حميد وأوما الى عنقته سبع عشرة رواه ابن سعد بإسناد صحيح وعنده أيضا بإسناد صحيح عن أنس من طريق ثابت ما كان في رأس النبي صلى الله عليه وسلم الا سبع عشرة شعرة أو ثمانى عشرة \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير وليس بالأبيض الأمهق ولا بالآدم ولا بالجدع القلط ولا بالسبط بعثه الله على رأس أربعين سنة فأقام بمكة عشر سنين وبالمدينة عشر سنين وتوفاه الله على رأس ستين سنة وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء \* قوله وتوفاه الله على رأس ستين سنة مقتضاه أنه لم يعيش الا ستين سنة وهو خلاف الصحيح فلا يصح الا بتأويل . قال الزركشى هذا قول أنس . والصحيح أنه أقام بمكة ثلاث عشرة سنة أى بعد أن أوحى اليه لأنه توفى وعمره ثلاث وستون سنة على القول المرضى الموافق لحديث عائشة رضى الله تعالى عنها المتفق عليه في الصحيحين وهو قولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توفى وهو ابن ثلاث وستين سنة ومثل روايتها رواية لأنس بن مالك قال قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين وأبو بكر وهو ابن ثلاث وستين وعمر وهو ابن ثلاث وستين أخرجه مسلم في صحيحه وأجاب صاحب المصابيح بأن أنساً في روايته هذه التى أوردنا بها متن زاد المسلم لم يقتصر فيها على قوله فأقام بمكة عشر سنين وبالمدينة عشر سنين بل في احدى رواياته فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه الوحي وبالمدينة عشر سنين أى ينزل عليه الوحي أيضا وهذا يناقش أن يكون أقام بمكة أكثر من هذه المدة ولكنه لم ينزل عليه الوحي الا في العشر ولا يخفى أن الوحي فتر في ابتدائه سنتين ونصفا وأنه أقام ستة أشهر في ابتدائه يرى الرؤيا الصالحة فهذه ثلاث سنين لم يوح اليه في بعضها أصلا وأوحى اليه في بعضها متاماً فيحمل قول أنس على أنه لبث بمكة ينزل عليه الوحي في الیقظة عشر سنين أى بعد مضي ثلاث سنين وبهذا الجمع يستقيم الكلام ويزول الاشكال فاذا فرض ذلك فيما بعد فترة الوحي ومجيء الملك له ييا أيها المدثر اتضح الأمر وزال الأشكال ووقع في تاريخ الامام أحمد عن الشعبي أن مدة فترة الوحي كانت ثلاث سنين وبه جزم ابن اسحق . وقال السهلي جاء في بعض الروايات المسندة أن مدة الفترة سنتان ونصف وفي رواية أخرى أن مدة الرؤيا ستة أشهر فن قال مكث عشر سنين حذف مدة الرؤيا والفترة ومن قال ثلاث عشرة سنة أضافها اه

قال الحافظ في فتح البارى وقد راجعت المنقول عن الشعبي في تاريخ الامام أحمد ولفظه من طريق داود بن أبى هند عن الشعبي أنزلت عليه النبوة وهو ابن أربعين سنة فقرن بنبوته اسرافيل ثلاث سنين فكان بعلمه السكامة والشيء ولم ينزل عليه القرآن على لسانه فاما مضت ثلاث سنين قرن بنبوته جبريل فنزل عليه القرآن على لسانه عشرين سنة . وأخرجه ابن أبى خيثمة من وجه آخر مختصرا عن داود بلفظ بعث لأربعين ووكل به اسرافيل ثلاث سنين ثم وكل به جبريل فعلى هذا يحتج بهذا

١١٤٠ كَانَ <sup>(١)</sup> النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرْبُوعًا بَعِيدٌ مَا بَيْنَ الْمُنْكَبِينَ  
لَهُ شَعْرٌ يَبْلُغُ شَحْمَةَ أُذُنَيْهِ رَأَيْتُهُ فِي حُلَّةٍ حُمْرَاءَ

المرسى ان ثبت الجمع بين القولين في قدر اقامته بمكة بعد البعثة فقد قيل ثلاث عشرة وقيل عشرة ولا يتعلق ذلك بقدر مدة الفترة اهـ وبما سقناه يعلم أن الحديثين صحيحان أى حديث المتن وحديث عائشة الصريح في أنه عاش ثلاثا وستين وكيفية الجمع بينهما هى التى بينها وقال الحافظ في فتح البارى بعد ذكر الروايات والحاصل : أن كل من روى عنه من الصحابة ما يخالف للمشهور وهو ثلاث وستون جاء عنه المشهور وهم ابن عباس وعائشة وأنس ولم يختلف على معاوية أنه عاش ثلاثا وستين وبه جزم سعيد بن المسيب والشعبى ومجاهد وقال أحمد هو الثبت عندنا \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى فى المناقب من سننه وأخرجه النسائى فى الزينة من سننه مختصرا (وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته فى حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبى صلى الله عليه وسلم مربوعا ) هو معنى قوله كانربعة من القوم فى إحدى روايتى الحديث السابق والمربوع هو ما كان بين الطويل والقصير فقوله فى رواية الحديث السابق ليس بالطويل ولا بالقصير تفسير لقوله ربعة بفتح الراء وسكون الباء الموحدة ( بعيد ما بين المنكبين ) أى هو عريض أعلى الظهر ووقع فى حديث أبى هريرة عند ابن سعد رحب الصدر ( له شعر ) فى رأسه الشريف ( يبلغ شحمة أذنيه ) بالثنية وفى رواية للبخارى أذنه بالأفراد قال البراء رضى الله تعالى عنه ( رأيت ) صلى الله عليه وسلم ( فى حلة ) بضم الحاء المهملة قال فى القاموس الحلة بالضم ازار ورداء برد أو غيره ولا تكون حلة الامن توبين أو ثوب له بظانة وقوله إلا من توبين كذا فى المحكم وزاد غيره من جنس واحد كما قيد به فى المصباح والنهاية وسميت حلة لأن كل واحد من الثوبين حل على الآخر أو لأنها من توبين جديدين كما حل طيها ثم استمر عليها ذلك الاسم كما قاله الخطابى ونقله السهيلي فى الروض الأنف وقوله ( حمراء ) أى منسوجة بخطوط حمراء مع سواد كسائر البرود اليمنية فليست حمراء كلها لأن الأحمر البحت منهى عنه . ولهذا اختلف فى لبس الثياب المصبوعة صبغا أحمر بالعصفر أو غيره فأباحها جماعة من الصحابة والتابعين وباباحتها قال الشافعى ومنع لبسها آخرون مطلقا قال البيهقى والصواب تحريم المعصفر عليه أيضا للأحاديث الصحيحة التى لو بلغت الشافعى لقال بها وقد أوصانا بالعمل بالحديث الصحيح ذكر ذلك فى الروضة وقيل يكره لقصد الزينة والشهرة ويعوز فى المهنة والبيوت ونقل عن الامام مالك وقيل

لَمْ أَرْ شَيْئًا قَطَّ أَحْسَنَ مِنْهُ . (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَالْفَرْقُ لَهُ وَمُسْلِمٌ  
عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
المناقب في  
باب صفة  
النبي صلى الله  
عليه وسلم  
وفي كتاب  
اللباس في  
باب الثوب  
الأحمر  
مختصرا وفي  
باب الجمع  
بنحوه مختصرا  
أيضا .  
وأخرجه  
مسلم في كتاب  
الفضائل  
بأربعة أسانيد

يجوز لبس ما صبغ غزله ثم نسج ومنع ما صبغ بعد النسج وقيل النهى خاص بما صبغ  
بالعصر لورود النهى عنه وقيل المنع انما هو في المصبوغ كله أما ما فيه لون آخر  
فلانهى عنه وهذا هو الظاهر وعلى ذلك يحمل إنبه صلى الله عليه وسلم الحلة الحمراء  
الواردة في هذا الحديث ونحوه من كل ما فيه لبسه صلى الله عليه وسلم الأحمر كما  
جاء في حديث هلال بن عامر عن أبيه رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يمشى على بعير  
وعليه برد أحمر رواه أبو داود بإسناد حسن ومما يؤيد ذلك أن الحلل اليمانية غالبا  
تكون فيها لون غير الأحمر وقد قال الشيخ زكريا الأنصارى انه يجمع بين هذا الحديث  
وبين خبر النهى عن المزعفر والمصفر بحمل النهى على التنزيه أو على أن المنهى عنه  
كله أصفر أو أحمر وحمل ما هنا على الجواز وإن كان مكروها في حقنا أو على أن  
الحلة لم تكن كلها حمراء ولم يكن الأحمر منها أكثر من غيره (ما رأيت شيئا قط)  
كأننا ما كان والشيء يطلق على الموجود في مذهب أهل السنة (أحسن منه) صلى  
الله عليه وسلم إذ حقيقة الحسن الكامل فيه لأنه هو الذى تم معناه وصورته دون  
غيره عليه الصلاة والسلام ولله در البوصيرى حيث يقول

فهو الذى تم معناه وصورته \* ثم اصطفاه حبيبا بارى النسم

وقوله قط بفتح القاف وتشديد الطاء المهملة المضبوطة على أفصح اللغات ويجوز  
فيها غير ذلك وهى ظرف يستغرق الزمن الماضى \* وقولى واللفظ له أى للبخارى  
وأما مسلم فلفظه \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا مربوعا بعيدا ما بين المنكبين عظيم  
الجملة إلى شحمة أذنيه عليه حلة حمراء ما رأيت شيئا قط أحسن منه صلى الله عليه وسلم \* وهذا  
الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في اللباس من سننه والترمذى في الاستيذان  
والأدب من سننه وأخرجه في الشمائل أيضا من طريقين وأخرجه النسائى في الزينة من سننه من  
طريقين (وأما راوى الحديث) فهو البراء بن عازب رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت  
ترجمته في هذا النوع من الحاشية عند حديث \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أحسن الناس وجها . وتقدمت الاحالة عليها قبل هذا غير مرة وبالله تعالى التوفيق .

وهو الهادى الى سواء الطريق .

١١٤١ كَانَ <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ وَهُوَ صَحِيحٌ إِنَّهُ لَمْ يُقْبَضْ نَبِيٌّ قَطُّ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ فِي الْجَنَّةِ ثُمَّ يُخَيَّرُ قَالَتْ عَائِشَةُ فَلَمَّا نَزَلَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرَأْسُهُ عَلَى فِخْذِي غَشِيَ عَلَيْهِ سَاعَةٌ ثُمَّ أَفَاقَ فَأَشْخَصَ بَصَرَهُ إِلَى السَّقْفِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ الرَّفِيقَ الْأَعْلَى قَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ إِذَنْ لَا يَخْتَارُنَا

(١) قولها رضى الله تعالى عنها ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح انه ) بكسر الهمزة أى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والحال أنه عليه الصلاة والسلام صحيح غير مريض إنه أى الشأن ( لم يقبض ) بالبناء للمفعول ( نبى قط ) بفتح القاف وضم الطاء المهملة المشددة أى فى جميع الزمان الماضى ( حتى يرى ) بفتح الياء التحتية وبضمها مبنيًا للمفعول أى حتى يريه الله تعالى ( مقعده ) بفتح الميم ( فى الجنة ثم ) بعد أن يرى مقعده فيها ( يخيّر ) بالبناء للمفعول أى بين الدنيا أى بين طول البقاء فيها وبين الدار الآخرة الباقية والاسراع بذلك السبى المقبوض الى نعيمها ويخيّر بالنصب عطا على يرى وبالرفع خبر مبتدأ محذوف أى هو يخيّر ( قالت عائشة ) رضى الله تعالى عنها ( فلما نزل ) بالبناء لتفاعل أى نزل المرض أى مرض الموت ويحتمل بناء نزل للمفعول أيضا فيكون بضم النون وكسر الزاى ( برسول الله صلى الله عليه وسلم ورأسه ) أى والحال أن رأسه الشريف ( على فخذى غشى ) بضم العين المعجمة وكسر الشين المعجمة مبنيًا للمفعول ( عليه ) صلى الله عليه وسلم ( ساعة ) من النهار ( ثم أفاق ) من الغشى ( فأشخص ) على وزن أفعل بفتح العين فالهاء المعجمة فى لفظ فأشخص مفتوحة ( صره ) بالنصب مفعول فأشخص ( الى السقف ) أى سقف البيت أى رفع بصره الى نحو السماء ولم يطرف ( ثم قال اللهم الرفيق الأعلى ) بنصب الرفيق والرفيق اسم جاء على فاعيل ومعناه الجماعة أى جماعة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ( الأعلى ) فالمراد بالرفيق الأعلى الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين كما تدل عليه رواية كونه قال فى ذلك الوقت مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا أى اللهم انى أسئلك أو أريد أو أختار الرفيق الأعلى . فان قلت . هذا يعارض حديثها الثانى الذى قالت فيه مات ورأسه بين حافتي وذائفتي والحاقنة هى الفرة التى بين الترقوة وحمل العاتق والذائقة طرف الحلقوم أو ما يناله الذقن من الصدر . فالجواب . أنه يحتمل أنها رفعت عليه الصلاة والسلام عن فخذها الى صدرها شفقة عليه ومحبة فيه عليه الصلاة والسلام ( قالت عائشة ) رضى الله تعالى عنها ( قست إذن ) أى حينئذ ( لا يختارنا ) بالنصب أى حين اختار مرافقة أهل السماء مثل جبريل وميكائيل واسرافيل عليهم الصلاة والسلام فلا ينبغي أن يختار مرافقة أهل الأرض وبالرفع

( ٣٢ - زاد المسلم - خامس )

قَالَتْ عَائِشَةُ وَعَرَفْتُ الْحَدِيثَ الَّذِي كَانَ يُحَدِّثُنَا بِهِ وَهُوَ صَحِيحٌ فِي قَوْلِهِ إِنَّهُ لَمْ يَقْبِضْ نَبِيٌّ قَطُّ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ ثُمَّ يُخَيَّرُ قَالَتْ فَكَانَتْ تِلْكَ آخِرُ كَلِمَةٍ تَكَلَّمَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَوْلُهُ اللَّهُمَّ الرَّفِيقَ الْأَعْلَى (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب المغازى فى باب مرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من طرق بروايات متقاربة المعنى ورواه بمعناه من رواية عائشة أيضا فى كتاب التفسير فى تفسير سورة النساء فى باب فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين . ورواه فى الدعوات فى باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم الرفيق الأعلى وأخرجه مسلم فى فضائل الصحابة فى باب فى فضل عائشة رضى الله تعالى عنها بروايتين بأربعة أسانيد .

أيضا ( قالت عائشة ) أيضا رضى الله تعالى عنها ( وعرفت الحديث الذى كان يحدثنا به وهو ) عليه الصلاة والسلام ( صحيح ) قبل مرضه هذا ثم بينت الذى كان يحدثهم به فى حال صحته بقولها ( فى قوله انه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يخير ) بالنصب والرفع على ما تقدم من توجيه اعراب سابقه ( قالت عائشة ) أيضا رضى الله تعالى عنها ( فكانت تلك ) الكلمة ( آخر ) بالنصب خبر كانت على أنها ناقصة أو بالرفع خبر مبتدأ محذوف تقديره هى على أنها تامة ( تكلم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله ) بالرفع بدل من قولها تلك ( اللهم الرفيق الأعلى ) بنصب الرفيق مفعول لفعل محذوف تقديره أسألك أو أختار أو يكون بالرفع على أنه مبتدأ محذوف خبره للعلم به تقديره اللهم الرفيق الأعلى مرادى \* وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فنفظه \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صحيح يقول انه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يخير أو يخير فلما اشتكى وحضره القبط ورأسه على فخذ عائشة غشى عليه فلما أفاق شخص بصره نحو سقف البيت ثم قال اللهم فى الرفيق الأعلى فقلت اذن لا يجاورنا فعمرت أنه حديثه الذى كان يحدثنا وهو صحيح \* ( وأما راوى الحديث ها ) فهو عائشة رضى الله عنها وقد تقدمت ترجمتها فى حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا عديدة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى

الى سواء الطريق

١١٤٢ كَانَ <sup>(١)</sup> النَّبِيُّ ﷺ يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءَ كُلَّ سَبْتٍ مَاشِيًا  
وَرَا كِبًا وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَفْعَلُهُ (رَوَاهُ) الْبَخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ  
لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي مسجد قباء) كل سبت وفي باب اثنيان مسجد قباء راكبا و ماشيا وفي الباب الذى قبل هذين البابين نحوه مع زيادة وأخرج في كتاب مـ. و اوقت الصلاة طرفا منه في باب من لم يكره الصلاة الا بعد العصر والفجر . وأخرجه مسلم في آخر كتاب الحج في باب فضل مسجد قباء وفضل الصلاة فيه وزيارته بثان روايات بأحد عشر اسنادا

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي مسجد قباء) بضم القاف ممدودا وقد يقصر ويذكر على أنه اسم موضع فيصرف وعلى أنه اسم بقعة يؤت ولا يصرف والأشهر مده وصرفه وتذكيره وبقاء من عوالى المدينة المنورة ردا الله تعالى لها وأماننا على الايمان بها بحاجه من تنورت بأنواره صلى الله عليه وسلم وشرفت على سائر البقاع حتى على مكة كما هو المشهور عن امامنا مالك وأكثر أصحابه وعليه جرى خليل في مختصره بقوله والمدينة أفضل ثم مكة . ويدل له ما رواه الدارقطنى والطبرانى من رواية رافع بن خديج المدينة خير من مكة . فهو صريح في تفضيل المدينة على مكة شرفها الله تعالى ثم يلى مكة فى الفضل بيت المقدس فسجده أفضل المساجد بعد مسجدى المدينة ومكة حتى قيل ان المسجد الأقصى أفضل من المساجد المسوبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم كمسجد قباء ومسجد الفتح ومسجد العيد ومسجد ذى الحليفة ومسجد قباء بينه وبين المدينة المنورة ثلاثة أميال أو ميلان وهو أول مسجد بناه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يحمل الحجارة بنفسه الشريفة اعانة للعملة على بنائه . وقال جماعة من السلف منهم ابن عباس انه المسجد المؤسس على التقوى وهو مسجد بنى عمرو بن عوف وقد سمى باسم بئر هناك وفى وسطه مبارك نافذة رسول الله عليه الصلاة والسلام وفى صحنه مما يلى القلعة شبه محراب هو أول موضع ركع فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم هناك ( كل سبت ) أى كل يوم سبت حالة كونه صلى الله عليه وسلم ( ماشيا ) نازة ( وراكبا ) نازة أخرى وقد أطلق فى غير هذه الرواية اثباته عليه الصلاة والسلام مسجد قباء من غير تقييد بيوم وقيد فى هذه الرواية بيوم السبت فيحمل المطلق على التقييد وقد خص السبت بالذكر لأجل مواصلته عليه الصلاة والسلام لأهل قباء وتقديره حال من تأخر منهم عن حضور الجمعة معه فى مسجده الشريف بالمدينة المنورة أعادنا الله تعالى له على حالة جميلة وورزقنا التمتع بعبادته تعالى فيه مع اخلاص وخشوع واطمئنان حتى يحم لنا عنده بأكمل الاعان ( وكان عبد الله بن عمر ) رضى الله تعالى عنهما ( يفعله ) أى

## ١١٤٣ كَانَ (١) النَّبِيُّ ﷺ يُؤْتِي بِالصَّبِيَّانِ فَيَدْعُو لَهُمْ فَأَتِي

يفعل اتيان مسجد قباء يوم السبت ماشيا تارة وراكبا أخرى حرما على متابعة النبي صلى الله عليه وسلم في الأعمال الصالحة كما هو معروف من عاداته الشريفة رضى الله تعالى عنه \* وقول واللفظ له أى للبغارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي قباء يعنى كل سبت كان يأتيه راكبا ومشيا وكان ابن عمر يفعله \* وفي هذا الحديث فضل مسجد قباء وفضل الصلاة فيه اقتداء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك فيه استحباب أن يكون ذلك في يوم السبت . وفيه دليل على جواز تخصيص بعض الأيام بنوع من القرب وهو كذلك الا في الأوقات المنهى عنها كالنهي عن تخصيص ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي وتخصيص يوم الجمعة بصيام من بين الأيام وقال صاحب المقهم وأصل مذهب مالك كراهة تخصيص شيء من الاوقات بشيء من القرب الا ما ثبت به توقيف . وفي هذا الحديث حجة على من كره تخصيص زيارة قباء يوم السبت كمحمد بن مسلمة من المالكية مخافة أن يظن أن ذلك سنة في ذلك اليوم . قال عياض ولعله لم يبلغه هذا الحديث . وقد احتج ابن حبيب من المالكية بزيارته صلى الله عليه وسلم مسجد قباء راكبا ومشيا على أن المدني اذا نذر الصلاة في مسجد قباء لزمه ذلك وحكاه عن ابن عباس ، ولا يخفى أن المسجد الأقصى ومسجد قباء أفضل من سائر المساجد غير المسجد الحرام ومسجد المدينة المنورة . وما ورد في فضل الصلاة في مسجد قباء ما أخرجه ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عن سعد بن أبي وقاص قال لأن أصلي في مسجد قباء ركعتين أحب الى من أن آتي بيت المقدس مرتين لو يعلمون ما في قباء لضربوا اليه أكباد الابل وروى النسائي حديث سهل بن حنيف مرفوعا من خرج حتى يأتي مسجد قباء فيصل في فيه كان له عدل عمرة وعند الترمذي من حديث أسيد بن حضير رضى الله تعالى عنه رفعه الصلاة في مسجد قباء كعمرة ، لكنه لم يثبت فيه تضعيف كالمساجد الثلاثة \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود أيضا بنحوه ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته في حرف النون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله الخ باطناب وتقدمت جملة نافعة منها في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قولها رضى الله تعالى عنها (كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤتى) بضم الياء التحتية وسكون همزة وتبدل واوا ساكنة ثم مثناة فوقية مفتوحة مبنا للمفعول أى يأتيه الصحابة رضوان الله عليهم ( بالصبيان ) بكسر الصاد ويجوز ضمها كما في القاموس جمع صبي ( فيدعو لهم ) ويبرك عليهم ويمسكهم ان كانوا في زمان التحنيك وهو قرب الولادة ( فأتى ) بضم الهمزة وكسر المثناة الفوقية



بِصْبِي فَبَالَ عَلَى ثَوْبِهِ فَدَعَا بِمَاءٍ فَأَتْبَعَهُ إِيَّاهُ وَلَمْ يَغْسِلْهُ ( رَوَاهُ )  
 الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا  
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

( بصبي ) لم يأكل ولم يشرب غير اللبن للتغذي وهو ابن أم قيس بنت محصن أو  
 الحسن بن علي كرم الله وجهه أو أخوه الحسين رضي الله تعالى عنهم كما في الأوسط  
 للطبراني ( قال ) ذلك الصبي ( على ثوبه ) أي على ثوب رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ( فدعا بماء فأتبعه ) بقطع الهزمة المفتوحة وإسكان المثناة الفوقية وفتح الموحدة  
 ( إياه ) أي اتبع النبي صلى الله عليه وسلم البول الذي على ثوبه الماء بصبه عليه حتى  
 غمره من غير سيلان كما يدل عليه قوله ( ولم يغسله ) بل اكتفى بصب الماء عليه لأن  
 هذه النجاسة مخفية \* وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب  
 رواياته للفظ البخاري \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالصبيان فيبرك  
 عليهم ويحنكهم فأتى بصبي فبال عليه فدعا بماء فأتبعه بوله ولم يغسله \* وفي هذا  
 الحديث استحباب حمل الأطفال إلى أهل الفضل للبرك بهم وطلب دعائهم وحنكهم  
 وسواء في هذا الاستحباب المولود حال ولادته أو بعدها بمدة طويلة . وفيه حسن  
 معاشرة النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه ومحبة لأبنائهم الصغار . وفيه التواضع  
 والرفق بالصغار . وفيه أن بول الصبي يكتفى فيه باتباع الماء إياه ولا يحتاج إلى  
 الغسل لظاهر قول عائشة رضي الله عنها ولم يغسله . وبه احتج الشافعية على أن بول  
 الصبي لا يجب غسله بل يكتفى فيه باتباع الماء إياه ولأجل هذا قال بعضهم بطهارة  
 بوله لكن قال النووي الخلاف في كيفية تطهير الشيء الذي بال عليه الصبي ولا  
 خلاف في نجاسته ثم ذكر أن المختار عندهم أنه يكفي النضح في بول الصبي ولا يكفي  
 في بول الجارية بل لابد من غسله كغيره من النجاسات ، فحاصله التفريق بين حكم  
 الصبي وبين حكم الصبية وبهذا قال الإمام أحمد وإسحاق وأبو ثور . ومذهب  
 إمامنا مالك وأبي حنيفة وأصحابه أنه لا يفرق بين بول الصغير والصغيرة في نجاسته  
 وجعلوها سواء في وجوب غسله منهما وهو مذهب إبراهيم النخعي وسعيد بن  
 المسيب والثوري وأجازوا عن ذلك بأن النضح هو صب الماء لأن العرب تسمى ذلك  
 نضحا وقد يذكر ويراد به الغسل وكذلك الرش يذكر ويراد به الغسل وأدلة ذلك

(١) أخرجه  
 البخاري  
 في كتاب  
 الدعوات في  
 باب الدعاء  
 للصبيان  
 بالبركة ومسح  
 رؤوسهم  
 وأخرجه  
 مختصرا في  
 كتاب الطهارة  
 في باب بول  
 الصبيان .  
 وأخرجه مسلم  
 في كتاب  
 الآداب في  
 باب استحباب  
 تحنيك المولود  
 عند ولادته  
 وحمله إلى  
 صالح يحنكه  
 النخعي في كتاب  
 الطهارة في  
 باب حكم بول  
 الطفل الرضيع  
 وكيفية غسله  
 بثلاث روايات  
 بأربعة أسانيد

في السنة كثيرة يطول جلبها الآن . وقد ذكر العيني وغيره منها جملة وافرة في شرح هذا الحديث في كتاب الطهارة في باب بول الصبيان فليراجعه من شاء ذلك \* وفي هذا الحديث أيضا اقرار رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه على دوام التبرك به سواء في ذلك صغارهم وكبارهم . ولنذكر من أفراد ذلك جملة نافعة ان شاء الله تعالى يرتدع بها الملاحدة ومن في حكمهم من لا يرى التبرك به عليه الصلاة والسلام مشروعا أخرى بغيره من صلحاء أمته وعلمائها العاملين نسأل الله تعالى أن لا يجعلنا كمن جهل هذا التبرك من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم بل يجعلنا مع من تبرك به وبسنته المطهرة وسيرته النافعة للقلوب . بإذن بارئنا تعالى علام الغيوب . وقد تقدم لنا من ذلك قدر نافع في حرف الراء عند حديث \* رد البشري فاقبلا آتينا الخ وأقول قد وردت أحاديث كثيرة صحيحة في تبرك الصحابة به مع علمه صلى الله عليه وسلم بذلك واقاراره عليه . من ذلك ما أخرجه البخاري في صحيحه أثناء كتاب الوضوء في باب الماء الذي يقبل به شر الانسان باستاده الى ابن سيرين قال قلت لعبيدة عندنا من شعر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أصبناه من قبل أنس أو من قبل أهل أنس فقال لأن تكون عندى شعرة منه أحب الى من الدنيا وما فيها كذا في لفظ البخاري وأخرجه الاسماعيلي وفي روايته أحب الى من كل صفراء وبياض . وما هو معلوم في السنة من تبرك أصحابه بشعره الشريف وبجميع ما خلط جسده الشريف ما كان ثبت من جعل خالد بن الوليد بعض شعره عليه الصلاة والسلام في قلنسوته فكان يدخل بها في الحرب ويستنصر ببركته عليه الصلاة والسلام ولما سقطت عنه قلنسوته يوم اليمامة شد عليها شدة حتى أخذها فأنكر عليه بعض الصحابة ذلك قبل علمهم بما فيها من شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم لظنهم أنه خاطر بنفسه على قلنسوة لا قيمة لها فقال خالد اني لم أفعل ذلك لقيمة القلنسوة لكن كرهت أن تقع بأيدي المشركين وفيها من شعر النبي عليه الصلاة والسلام فرضوا عنه وأثنوا عليه . ومن ذلك أن الصحابة رضوان الله عليهم كانوا اذا حلق رسول الله صلى الله عليه وسلم شعره الشريف أخذوا شعره وفرقه عليهم للتبرك به فقد أخرج البخاري في الباب المذكور عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما حلق رأسه كان أبو طلحة أول من أخذ من شعره وأخرجه أبو عوانة في صحيحه ولفظه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الحلاق فحلق رأسه ودفع الى أبي طلحة الشق الأيمن ثم حاق الشق الآخر فأمره أن يقسمه بين الناس . ورواه مسلم من طريق ابن عيينة عن هشام بن حسان عن ابن سيرين بلفظ لما رمى الحجر ونحر نسكه ناول الحلاق شقه الأيمن فحلقه ثم دعا أبا طلحة فأعطاه اياه ثم ناوله الشق الأيسر فحلقه فأعطاه أبا طلحة فقال اقسمه بين الناس وله من رواية حفص بن غياث أنه قسم الأيمن فيمن يليه وفي لفظ فوزعه بين الناس الشعرة والشعرتين وأعطى الأيسر أم سليم وفي لفظ وأعطى الأيسر أبا طلحة « فان قيل » في هذه الروايات شبه تناقض « فالجواب » أنه لا تناقض اد يجمع بينها بأنه ناول

أبا طلحة كلا من الشقين فأما الأيمن فوزعه أبو طلحة بأمره بين الناس وأما الأيسر فأعطاه لأُم سليم زوجته بأمر رسول الله عليه الصلاة والسلام أيضا زاد أحمد في رواية له لتجمله في طيها فأمره عليه الصلاة والسلام بتفريق شعره بين أصحابه للتبرك به. وحرصهم على ذلك وازدحامهم عليه حتى ينال منه أحدهم الشعرة والشعرتين فيه أقوى دليل لكون التبرك به صلى الله عليه وسلم كان أمرا مطردا شائعا بين أصحابه وبين التابعين لهم بإحسان الى يوم الدين وحينئذ فلا ينكره الا من لم يتخالط بشاشة الايمان قلبه وكان من الزنادقة أو الملحدين . ومن ذلك ما أخرجه البخارى في باب خاتم النبوة بإسناده الى الجعيد بن عبد الرحمن قال سمعت السائب بن يزيد قال ذهب بي خالي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يارسول الله ان ابن أختي وقع فسح رأسى ودعا لى بالبركة وتوضأ فغسرت من وضوئه الخ ومحل الاستدلال منه قول الصحابي فغسرت من وضوئه أى من الماء المتقاطر من أعضائه المقدسة وهذا هو الوضوء بفتح الواو . ومن ذلك ما أخرجه البخارى في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم عن أبي جحيفة قال وقام الناس فجعلوا يأخذون يديه فيمسحون بهما وجوههم قال فأخذت يده فوضعتها على وجهي فاذا هي أبرد من الثلج وأطيب رائحة من المسك وأخرج البخارى في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم أيضا بإسناده الى أبي جحيفة المذكور قال دفعت الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالأبطح في قبة كان بالهاجرة فخرج بلال فنادى بالصلاة ثم دخل فأخرج فضل وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فوق الناس عليه يأخذون منه الحديث والوضوء بفتح الواو هو الماء الذى توضع به ومس جسده الشريف يجمعونه في إناء للتبرك به لكونه مس جسده الشريف وهذا الحديث أخرجه البخارى أيضا في كتاب الوضوء في باب استعمال فضل وضوء الناس . وفي صحيح البخارى في كتاب الأشربة في أول باب الشرب من قدح النبي صلى الله عليه وسلم وآنيته أن عبد الله بن سلام الصحابي الذى هو بمن أوتي أجره مرتين قال لأبي بردة الا أسقيك في قدح شرب النبي صلى الله عليه وسلم فيه وقد أخرج البخارى في هذا الباب بإسناده الى سهل بن سعد الساعدي رضى الله تعالى عنه قال فأقبل النبي صلى الله عليه وسلم حتى جلس في سقيفة بنى ساعدة هو وأصحابه ثم قال اسقنا ياسهل فخرجت لهم بهذا القدح فأسقيتهم فيه قال أبو حزم فأخرج لنا سهل ذلك القدح فشربنا منه تبركا برسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثم استوهبه عمر بن عبد العزيز بعد ذلك من سهل فوهبه له وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضا في الأشربة وأخرج البخارى في هذا الباب بإسناده الى عاصم الأحول قال رأيت قدح البى صلى الله عليه وسلم عند أنس بن مالك ثم قال قال أنس لقد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا القدح أكثر من كذا وكذا وفي رواية مسلم لقد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدحي هذا المبراب كله وفي مختصر البخارى للقرطبي أن في بعض نسخ البخارى القديمة

مانعه قال أبو عبد الله البخارى رأيت هذا القدح بالبصرة وشربت فيه وكان اشترى من ميراث النضر بن أنس بثمانمائة ألف فقد كان هذا القدح محفوظا عند الصحابة والتابعين للتبرك بالشراب فيه ولم يسمع عن أحد من الصحابة ولا من أئمة التابعين انكار ذلك ولا الاستخفاف به فكيف يتوهم جاهل بالسنة أن هذا التبرك وشبهه منى عنه أو خلاف الأفضل أخرى أن يوصف فعله بالشرك أعاذنا الله تعالى منه . وأخرج البخارى في الباب الذى بعد هذا وهو باب شرب البركة والماء المبارك بأسناده الى جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما قال قد رأيتنى مع النبى صلى الله عليه وسلم وقد حضرت العصر وليس معنا ماء غير فضلة فبجعت فى اناء فأتى النبى صلى الله عليه وسلم به فأدخل يده فيه وفرج أصابعه ثم قال حتى على الوضوء البركة من الله فلقد رأيت الماء يتفجر من بين أصابعه فتوضا الناس وشربوا فجعلت لا آلو ما جعلت فى بطنى منه فعلت أنه بركة قال سالم بن أبى الجعد قلت لجابر كم كنتم يومئذ قل ألف وأربعمائة فقول جابر فعلت أنه بركة واكثره منه لأجل ذلك صريح فى أن ما عليه سلف الأمة وخلفها من التبرك بآثار النبى صلى الله عليه وسلم وبكل مالا منه أو نبع من بين أصابعه هو السنة التى يجب اتباعها والذب عنها والاحتماء لثبوتها وإن خلاف ذلك هو الضلال والاضلال فنسأل الله تعالى أن يمتتنا على التمسك بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم التى أقر عليها أصحابه وأمر بها ويحتم لنا بالإيمان الخالص بحواره صلى الله عليه وسلم . وأخرج البخارى أيضا فى كتاب اللباس من صحيحه فى باب القبة الحمراء من آدم بأسناده الى أبى جحيفة وهب بن عبد الله السوائى قال أتيت النبى صلى الله عليه وسلم وهو فى قبة حمراء من ادم ورأيت بلالا أخذ وضوء النبى صلى الله عليه وسلم والناس يتدرون الوضوء فن أصاب منه شيئا تمسح به ومن لم يصب منه شيئا أخذ من بلل يده صاحبه وهو يعنى حديث أبى جحيفة السابق . وقد أخرجه البخارى أيضا فى كتاب الصلاة فى باب الصلاة إلى العنزة وباب السرة بمكة وأخرج فى كتاب اللباس أيضا فى باب ما يذكر فى الشيب بأسناده الى اسرائيل عن عثمان بن عبد الله بن موهب مولى آل طلحة أنه قال أرسننى أهلى الى أم سلمة زوج النبى صلى الله عليه وسلم بقدح من ماء وقبض اسرائيل ثلاث أصابع من قصة فيه شعر من شعر النبى صلى الله عليه وسلم وكان اذا أصاب الانسان عين أو شيء بعثا بها مخضبة فاطلعت فى الجبل فرأيت شعرات حمراء ثم قوله وقبض اسرائيل ثلاث أصابع إشارة الى ارسال عثمان المذكور الى أم سلمة وقوله من قصة بضم الغاف ثم صادمهملة بيان للقدح بأن جعلت القصة وهي الحصلة من الشعر قدحاً مضفراً بحيث يعمل الماء وقوله فاطلعت فى الجبل هو بضم الجيمين وهو شئ يشبه الجرس يتخذ من ذهب أو فضة أو نحاس وهذا الحديث أخرجه بن ماجه فى اللباس من سننه أيضاً. والخاص من معنى هذا الحديث أن أم سلمة كان عندها شعرات من شعر النبى صلى الله عليه وسلم حمر محفوظة للتبرك فى شئ مثل الجبل وكان الناس عند مرضهم يتبركون بها ويستشفون من

بركتها فتارة يجمّلونها في قدح من الماء فيشربون ماءه وتارة في اجانة ملاكى من الماء يجلسون في الماء الذى فيه تلك الشعرات التى هى من شعره الشريف هكذا كان دأب الصحابة وتابعيهم رضوان الله عليهم أجمعين . وأخرج البخارى أيضا في كتاب الأدب في باب حسن الخلق والسخاء الخ بإسناده الى سهل بن سعد رضى الله عنه قال جاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم بيردة فقال سهل للقوم أتدرون ما البردة فقال القوم هى شملة فقال سهل هى شملة منسوجة فيها حاشيتها فقالت المرأة يا رسول الله اكسوك هذه فأخذها النبي صلى الله عليه وسلم محتاجا اليها فلبسها فراها عليه رجل من الصحابة فقال يا رسول الله ما أحسن هذه فاكسنيها فقال نعم فلما قام النبي صلى الله عليه وسلم لامه أصحابه فقالوا ما أحسنت حين رأيت النبي صلى الله عليه وسلم أخذها محتاجا اليها ثم سأله إياها وقد عرفت أنه لا يسأل شيئا فيمنعه فقال رجوت بركتها حين لبسها النبي صلى الله عليه وسلم لعلى أكفن فيها . وقد أخرج البخارى هذا الحديث في الجائز أيضا في باب من استعد السكفن . والصحابي الذى سأل البردة ليكفن فيها تبركا بها هو عبد الرحمن بن عوف كما أفاده ابن حجر في المقدمة قائلا رواء الطبرانى وقيل هو سعد بن أبي وقاص وكل منهما من العشرة المبشرين بالجنة السابقين للإسلام المتسكين بسنة سيد الأنام عليه الصلاة والسلام . وأخرج مسلم في كتاب الفضائل من صحيحه في باب قرب النبي صلى الله عليه وسلم من الناس وتبركهم به عن أنس بن مالك قال كانت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى الغداة جاء خدم المدينة بآئنتهم فيها الماء فأيؤتى بآناء الا غمس يده فيه فربما جاءوه في الغداة الباردة فيغمس يده فيها . وقد تقدم في حرف الراء عند حديث رد البشرى ما أخرجه مسلم من أنه عليه الصلاة والسلام نام في بيت أبي طلحة فاستيقظ على أم سليم وهى تجعل عرقه في قواريرها فقال ماتصنعين به يأم سليم فقالت يا رسول الله نرجو بركته لصبياتنا فقال أصبت . وأخرج مسلم أيضا في كتاب الآداب من صحيحه في باب استحباب تحنيك المولود عند ولادته وحمله الى صالح يمنكه الخ بإسناده الى أنس بن مالك قال ذهب بعبد الله بن أبي طلحة الأنصارى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ولد ورسول الله صلى الله عليه وسلم في عبادة يهنا بغيرا له فقال هل معك تمر فقلت نعم فاولته تمرات فألفاهن في فيه فلا كهن ثم ففرقا الصبي فجبه في فيه فجعل الصبي يتلظه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حب الأنصار الثمر وسماء عبد الله اه . قوله حب الأنصار الثمر أى انظروا حب الأنصار الخ كما روينا عن المشايخ وقد روى أبو نعيم في حليته في ترجمة الامام مالك أن هارون الرشيد استشار مالكا في أن ينقض منبر النبي صلى الله عليه وسلم ويجعله من جوهر وذهب وفضة فقال له مالك لا أرى أن تحرم الناس أثر النبي صلى الله عليه وسلم فقيه أن مالكا من السنة عنده التبرك بمحل جلوس رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أن مذهبه مبنى على سد الذرائع فلو كان في التبرك بهذا وشبهه فريضة شرك لشداه الامام مالك كعادته

في سد ذرائع المحرمات وجميع المنهيات. وقد أخرج امامنا مالك رحمه الله في الموطأ في باب الجمع بين الصلاتين في الحضر والسفر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم بمجندة على عين تبوك ووجدها تبض بشيء من ماء غرفوا بأيديهم من العين قليلا قليلا حتى اجتمع في شيء ثم غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه وجهه وبديه ثم أعاده فيها فجرت العين بماء كثير فاستقى الناس الحديث ومحل الاستدلال منه غسله عليه الصلاة والسلام وجهه وبديه فيه ثم أعادته لذلك الماء الذي غسل فيه وجهه وبديه لتعود بركته على جميع من في الغزوة بحريان الماء الكثير ليشربوا منه ويتبركوا به وقد وقع ذلك كله الى غير ماسقناه هنا من أفراد الأحاديث الصحيحة الصريحة في تبرك الصعابة به وبما خالطه وتبرك التابعين له بإحسان الى يوم الدين بذلك . نسأله تعالى أن ياحقنا بهم ويقينا جميع المهالك . وقوله تبض بالضاد المعجمة أى تغطر وتسيل قليلا وأخرج مالك أيضا في باب ما جاء في الدعاء من موطأه أن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما جاء لقرية لبنى معاوية وهى قرية من قرى الأنصار فقال هل تدرؤن أين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجدكم هذا فقال له عبد الله بن عبد الله ابن جابر بن عتيك نعم وأشار له الى ناحية منه الحديث . وفيه تبرك أصحابه بمواضع صلاته عليه الصلاة والسلام. وقد كان ذلك مشهورا بينهم لا ينكره أحد من المسلمين ثم تبعهم التابعون عليه ثم من بعدهم الى زماننا هذا الذى غلب فيه الكفر والالحاد فاحتجج الى اثبات أدلة ذلك من الكتاب والسنة. ولما استقر أن سنة النبى صلى الله عليه وسلم الثابتة بالأحاديث الصحيحة التبرك به صلى الله عليه وسلم وبما مسه وبآثاره ومواضع قدميه الشريفتين وأمكنة صلاته ونحو ذلك وكنت ممن أنعم الله عليه بزيارة بعض تلك الأماكن الشريفة ، وزرت أول مكان نزل فيه القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غار حراء ووفقى الله تعالى للبيت فيه ليأتين أو ثلاثا وقرأت فيه لأصحابي تفسير سورة العلق التى أنزلت به وحدثتهم فيه بعدد بدء الوحي وكنت بعد أن أصلى فيه ماشاء الله ليلا أتسكى به وأمرغ به خدى تبركا بتلك الحصباء التى تشرفت بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلاته ألهمنى الله تعالى انشاء أبيات وأنا في ذلك المكان وهى :

أمرغ في حراء أديم خدى \* دواما بالفداء وبالغنى

لعلى أن أمس بحر وجهي \* ترايا مسه قدم النبي

صلاة الله دائمة عليه \* تم الآل بالعرف الذكى

وهذا عندي أنسب ان شاء الله من قول الامام النقي السبكي لما ولى تدريس دار الحديث بدمشق الشام بعد الامام النووى وتبرك بمحل تدريسه وآثاره :

وفى دار الحديث لطيف معنى \* أصلى في جوانبها وآوى

لعلى أن أمس بحر وجهي \* ترايا مسه قدم النواوى

وقد تقدم ذكر أبيات هذه مع بيتي النبي السبكي عند حديث . جاورت بحراء في أول حرف الجيم ولما وفقني الله تعالى لرؤية غار جبل ثور المذكور في القرآن الذي استتر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه أبو بكر الصديق ثلاث ليال وبث فيه وقرأت فيه لأصحابي تفسير قوله تعالى «ثاني اثنين إذ هما في الغار الآية» ودرست فيه لأصحابي حديث الهجرة بطوله . وكنت أصلي الفرض خارجة لنقصه عن قدر القامة والنقل بداخله جالسا وأنام فيه قلت :

وفي الغار الشريف وضعت ليلاً \* عظامي وانسكأت به بطولي  
أعلى أن أمس لفرط حبي \* مكاناً مسه بدن الرسول  
صلاة الله دائمة طهه \* إمام الأنبياء أبي البتول

ولما من الله تعالى على بحج بيته المحرم وقبلت الحجر الأسود مراراً وكنت في بعض أحيائي ألاحظ حين تقبيله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبله بشفته الشريفة قلت في ذلك :

لدى الحجر المقبل في طواف \* بيت الله نلت لدى دخولي  
من التقبيل ما أرجو لنفسى \* به أمناً يدوم مع الوصول  
لتقبيل الرسول له فأعظم \* بشيء مسه بدن الرسول  
صلاة الله دائمة عليه \* بها أعطى الفلاح مع القبول

ولما زرت المسكن المتفق على أنه هو مكان مولده الشريف صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم وكان محاطاً ببناء نعيمس وكان معداً للبرك المسلمين وموضعا لصلاة المؤمنين سجدت به شكراً لله تعالى على إبرازه لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأنواره الساطعة في هذا المسكن وقلت في ذلك :

وميلاد الرسول به وضعت \* جباها ثم شكرا للعلي  
لأن الله أبرز فيه نورا \* به عم البرية بالرقى  
فنبوا لايمن فازبه ومن لا \* في الدنيا تنعم بالنبي  
صلاة الله يتبعها سلام \* عليه بالغداة وبالعشي

وإني أنوسل به صلى الله عليه وسلم وبكتاب الله الذي أنزل عليه وبآله الطاهرين وأصحابه الأكرمين وتابعيهم من أئمة الدين والأولياء الكهل العارفين . أن يبدل سياّتنا حسنات وأن يتم لنا بأتم الايمان بحواره صلى الله عليه وسلم نحن ومن نحبه . وأن يشفيانا من جميع الأمراض ويصلح لنا سائر الأغراض ويكمل هذا التأليف وشرحه على المراد ويجعله خالصا لوجهه تعالى هو وسائر مؤلفاتنا وينفعنا بها دنيا وأخرى \* وهذا الحديث أي حديث التين كما أخرجه الشيخان أخرجه للناس في الطهارة من سننه ( وأما راوي الحديث هنا ) فهو عائشة رضي الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

١١٤٤ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُ مُؤَذِّنًا يُؤَذِّنُ ثُمَّ يَقُولُ عَلَى  
أَثَرِهِ أَلَا صَلُّوا فِي الرِّحَالِ فِي اللَّيْلَةِ الْبَارِدَةِ أَوْ الْمَطِيرَةِ فِي السَّفَرِ  
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا  
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب الأذان  
في باب الأذان  
للسافرين اذا  
كانوا جماعة الخ  
وأخرجه  
مسلم في  
كتاب صلاة  
المسافرين  
وتصرها في  
باب الصلاة  
في الرحال في  
المطر بثلاث  
روايات بثلاثة  
أسانيد .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر مؤذنا يؤذن ) بالرفع ( ثم يقول ) عطف على قوله يؤذن أى يقول ذلك المؤذن بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ( على أثره ) بفتح الهمزة وفتح المثناة بعدها ويعوز كسر الهمزة وسكون المثناة أى يقول بعد فراغه من الأذان ( ألا ) بفتح الهمزة وتخفيف اللام ( صلوا في الرحال ) بالحاء المهملة جمع رحل ( في ) الليلة الباردة أو المطيرة في السفر ( وكلمة أوفيه للتنويع لا للشك والمطيرة فعيلة بمعنى فاعلة واسناد المطر اليها مجاز ولا يقال انها بمعنى مفعولة أى مطور فيها لوجود الهاء في قوله مطيرة إذ لا يصح مطورة فيها نقله في الفتحة عن الكرماني وفي صحيح أبي عوانة ليلة باردة أو ذات مطر أو ذات ربيع وقد دل ذلك على أن كلا من الثلاثة عنذر في التأخر عن الجماعة ونقل ابن بطلال فيه الاجماع لكن المعروف عند الشافعية أن الريح عنذر في الليل فقط وظاهر هذا الحديث اختصاص الثلاثة بالليل لكن في السنن من طريق ابن اسحاق عن نافع في هذا الحديث في الليلة المطيرة والغداة الفرة وفيها باسناد صحيح أنهم مطروا يوما فرخص لهم قال الحافظ ابن حجر ولم أر في شيء من الأحاديث الترخص بعذر الريح في النهار صريحا لكن القياس يقتضى إلحاقه وقد نقله ابن الرقعة وجها . وقوله في السفر ظاهره اختصاص ذلك بالسفر ورواية مالك عن نافع المذكورة في أبواب صلاة الجماعة من صحيح البخاري مطلقة ومما أخذ الجمهور لكن قاعدة حمل المطلق على المقيد تقتضى أن يختص ذلك بالمسافر مطلقا ويلحق به من تلحقه بذلك مشقة في الحضر دون من لا تلحقه . فان قيل . معنى حتى على الصلاة هلموا اليها ومعنى الصلاة في الرحال تأخروا عن الحمى ولا يناسب ايراد اللفظين معا لأن أحدهما نقيض الآخر . فالجواب . أنه يمكن الجمع بينهما ولا يلزم منه ما ذكر بأن يكون معنى الصلاة في الرحال رخصة لمن أراد أن يترخص ومعنى هلموا الى الصلاة ندب من أراد



١١٤٥ كَانَ <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُوتِرُ عَلَى الْبَعِيرِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَأُخْرِجَهُ  
وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

أن يستكمل الفضيلة ولو تحمل المشقة ويؤيد ذلك حديث جابر عند مسلم قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فطردنا فقال ليصل من شاء منكم في رحله فقد تبين بقوله من شاء أن أمره صلى الله عليه وسلم بقوله الا صلوا في الرحال ليس أمر عزيمة حتى لا يشرع لهم الخروج الى الجماعة حيث أرادوه وانما هو راجع الى مشيقتهم فمن شاء صلى في رحله ومن شاء تحمل المشقة وخرج الى الجماعة \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فنفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر المؤذن اذا كانت ليلة باردة أو ذات مطر في السفر أن يقول الا صلوا في رحالكم \* (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله ابن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته في حرف النون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله الخ وذكرناها أيضا مختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ. وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر على البعير) أى على الجمل وقد يطلق على الأنثى وحكى عن بعض العرب شربت من لبن بعيرى وصرعتنى بعيرى والمراد بالبعير الراحلة وهى ما يركب من الابل ذكرنا كان أو أنثى \* وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى باسناده الى سعيد ابن يسار أنه قال كنت أسير مع عبد الله بن عمر بطريق مكة قال سعيد فلما خشيت الصبح نزلت فأوترت ثم لحفته فقال عبد الله بن عمر أين كنت فقلت خشيت الصبح فنزلت فأوترت فقال عبد الله أليس لك فى رسول الله أسوة حسنة فقلت بلى والله قال \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر على البعير \* واحتج بهذا على أبى حنيفة فى إيجابه الوتر اذ لو كان واجبا لما صلاه راكبا \* واستشكل بأن الوتر كان واجبا عليه صلى الله عليه وسلم فكيف صلاه راكبا . وأجيب باحتمال الخصوصية كخصوصية وجوبه عليه صلى الله عليه وسلم أيضا وبأنه عليه الصلاة والسلام يشرع لأمتة بما يليق بالنسبة فى حقهم فصلى على الراحلة كذلك والوتر فى نفسه واجب عليه فاحتل الركوب فيه لمصلحة التشريع وقد احتج بهذا الحديث عطاء بن أبى رباح والحسن البصرى وسالم بن عبد الله ونافع مولى ابن عمر ومالك والشافعى وأحمد

(١) أخرجه البخارى فى أبواب الوتر من كتاب الصلاة فى باب الوتر على الدابة ومسلم فى كتاب صلاة المسافرين وقصرها فى باب جواز صلاة النافلة على الدابة فى السفر حيث توجهت بثلاث روايات .

١١٤٦ كَانَ <sup>(١)</sup> النَّبِيُّ ﷺ يَتَخَوَّلُنَا بِالْمَوْعِظَةِ فِي الْيَوْمِ كَرَاهِيَّةَ  
السَّامَةِ عَلَيْنَا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّهُفَظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

(١) أخرجه البخارى في كتاب العلم في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولهم بالموعظة والعلم وفي الباب الذى بعده وهو باب من جعل لأهل العلم أيا ما معلومة وفي آخر كتاب الدعوات في باب الموعظة ساعة بعد ساعة وأخرجه مسلم في آخر كتاب صفات المنافقين وأحكامهم في باب الاقتصاد في الموعظة بثلاث روايات بتسعة أسانيد

واسحاق على أن للعاسف أن يصلى الوتر على دابته وقال ابن أبي شيبة في مصنفه حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن عجلان عن نافع عن ابن عمر أنه صلى على راحلته فأوتر عليها وقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يوتر على راحلته ويروى ذلك عن علي وابن عباس رضى الله تعالى عنهم وكان الامام مالك يقول لا يصلى على الراحلة الا في سفر تقصر فيه الصلاة وقال الأوزاعى والشافعى قصير السفر وطويله في ذلك سواء يصلى على راحلته وقال ابن حزم في المحلى ويوتر المرء قائما وقاعدا غير عذر ان شاء وعلى دابته وقال محمد بن سيرين عن عروة بن الزبير وابراهيم التميمي وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد لا يجوز الوتر الا على الأرض كما في الفرائض . ويروى ذلك عن عمر بن الخطاب وابنه عبد الله في رواية ذكرها ابن أبي شيبة في مصنفه . وقال الثوري صل الفرض والوتر بالأرض وان أوترت على راحلتك فلا بأس . واحتج أهل المقالة الثانية بما رواه الطحاوى بإسناده الى نافع عن ابن عمر أنه كان يصلى على راحلته ويوتر بالأرض ويزعّم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك كان يفعل ، وهذا إسناده صحيح كما قاله العيني في شرح صحيح البخارى وهو خلاف حديث المتن وقد أطال العيني في الانتصار لقول أبي حنيفة وصاحبيه عند شرح هذا الحديث في شرحه صحيح البخارى وسيأتى ان شاء الله مزيد كلام على ما يتعلق بالصلاة على الراحلة عند حديث . كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى على راحلته حيث توجهت به الخ \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى والنسائى في كتاب الصلاة من سننهما وكذا أخرجه ابن ماجه في الصلاة من سننه (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهم . وقد تقدمت ترجمته في حرف النون في متن كتابنا هذا عند حديث \* نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل بتوسم وتقدمت زبدة مناهي حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولنا) بالخاء المعجمة واللام أى يتعهدنا من التخول وهو التعمد (بالموعظة في الأيام) أى كان يراعى الأوقات المناسبة في وعظنا فلا يفعله كل يوم (كراهية) بتشديد الياء وبالنصب مفعول له أى لأجل كراهية (السامة) أى الملالة فهى كالسامة وزنا ومعنى (علينا) لاعليه هو

أَبْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ (١) أَخْرَجَهُ  
 ١١٤٧ كَانَ (٢) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَوَّذُ مِنْ جُهِدِ  
 الْبَلَاءِ وَدَرْكِ الشَّقَاءِ وَسُوءِ الْقَضَاءِ وَشَمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (٣)  
 وَالْفَرْقُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

صلى الله عليه وسلم وفي نسخة كراهة بلایاء وانما احترت للثمن نسخة كراهية  
 بالياء لان في الشيخين عليها أمانسة كراهة بلایاء فاخص بها البخاري حسبا ووقت  
 عليه . وعلينا متعلق بالسامة وهي حال منها أى كراهية السامة حلة كونها طارئة  
 علينا . وحاصل ما استفاد من هذا الحديث أنه صلى الله عليه وسلم كان يعظ أصحابه  
 في أوقات معلومة مناسبة ولم يكن يستغرق الأيام خوفا عليهم من السامة والضجر  
 كما نهاهم عن فعل العباداة في أوقات شغل البال بما يمنهم من الاقبال على طاعة الله  
 تعالى والاخلاص له فيها وقد وصفه الله تعالى بالرفق بأمنته في قوله تعالى «عزيز عليه  
 ما عنتم حريص عليكم بالؤمنين رءوف رحيم» \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان  
 أخرجه الترمذي في الاستيذان من سننه وقال حسن صحيح (وأما راوى الحديث)  
 فهو عبد الله بن مسعود الهذلي رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو  
 عند حديث \* والذي نفس محمد بيده انى لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة الخ وقد  
 تقدمت الاحالة عليها قل هذا والله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .  
 (١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ ) أى  
 يتحصن بالله تعالى ( من جهد ) ففتح الجيم وبضمها وهو المشقة (البلاء) بفتح الموحدة  
 مع المدو يجوز كسرهما مع القصر وهو الحالة التى يمتنع بها الانسان وتشق عليه بحيث  
 يمتنى فيها الموت ويختاره عليها وعن ابن عمر جهد البلاء قلة المال وكثرة العيال  
 (ودرك الشقاء) بفتح الدال المهملة والراء المهملة أيضا وقد تسكن الراء أى ادراك  
 الشقاء بالشيخين المعجمة والفاء وهو الهلاك وقد يطلق على السبب المؤدى الى الهلاك  
 ( وسوء القضاء ) أى ومن سوء القضاء أى المفضى به اذحكم الله تعالى من حيث  
 هو حس لاسوء فيه وسوء القضاء كما قال النووى شامل للسوء فى الدين والدنيا  
 والبدن والمال والأهل وقد يكون فى الخاتمة أعاذنا الله تعالى من سوئها نحن ومن  
 نحبه وأسئله تعالى بجلاله وكأله أن يحتم لى ولأهلى وذربى وأقربى وأشياخى  
 بأخلص الإيمان والشهادة فى سبيله بجوار رسولنا رسول الله شفيع المذنبين صلى  
 الله عليه وسلم ( وشماتة الأعداء ) أى ومن شماتة الأعداء وهى فرح العدو بيلية

(١) أخرجه  
 البخارى  
 فى كتاب  
 الدعوات فى  
 باب التعوذ  
 من جهد  
 البلاء . وفى  
 كتاب القدر  
 فى باب من  
 تعوذ بالله من  
 درك الشقاء  
 وسوء القضاء  
 بلفظ تعوذوا  
 بالله من جهد  
 البلاء الخ  
 وأخرجه مسلم  
 فى كتاب  
 الذكر والدعاء  
 والتوبة فى  
 باب التعوذ  
 من سوء  
 القضاء  
 ودرك الشقاء  
 وغيره .

## ١١٤٨ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَكَبَّرُ فِي حُجْرٍ عَائِشَةُ وَهِيَ حَائِضٌ

تنزل بمن يعاديه \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما سلم فلفظه \* كان النبى صلى الله عليه وسلم يتعوذ من سوء القضاء ومن درك الشقاء ومن شمانة الأعداء ومن جهد البلاء . وفى الصحيحين بعد ذكر هذا الحديث عن سفيان بن عيينة أنه قال الحديث ثلاث زدت أنا واحدة لا أدرى أتبين هى أى شك سفيان هل زاد واحدة من هذه المسائل الأربعة أم هى كلها من الحديث واستشكل لأنه كيف استجاز أن يخلط من كلامه كلمة فى كلمات النبى صلى الله عليه وسلم حتى يشبهه عليه بعد . وأجيب بأنه كان يعرفها بعينها لكن اشتبه عليه بعد ذلك فشك فى واحدة منها ويشهد لكون الشك طراً له كونه فى كتاب القدر أصدرت عنه بعد تيقن نقي الزيادة وقد أخرج الاسماعيلى الحديث هذه الرواية التى فى كتاب القدر صدرت عنه بعد تيقن نقي الزيادة وقد أخرج الاسماعيلى الحديث من طريق ابن أبى عمر فين فيه ان الحصة المزيده هى شمانة الأعداء خاصة ولعل سفيان كان اذا حدث ميزها ثم طال الأمر فطراً عبه النسيان حفظ بعض من سمع تعيينها منه قبل أن يطرأ عليه النسيان ثم كان بعد أن شك فى تعيينها يذكر كونها مزيده مع ابهامها \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى فى الاستعانة من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة الدوسى رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته فى حرف الميم عند حديث \* من يبسط رداءه الخ بتوسع وتقدمت نبذة منها فى حرف الهاء عند حديث \* هل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قولها رضى الله تعالى عنها ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتكبر ) بالهز من باب الافتعال أصله يوتكبر قلبت الواو تاء ثم أدغمت التاء فى التاء وجعلت يتكبر فى محل نصب لأنها خبر كان ( فى حجر عائشة ) رضى الله تعالى عنها والحجر بثلاث الحاء المهملة الحظن كما فى القاموس ولفظ الحديث فى حجرى ياء المتكلم وإنما عبرت باسم عائشة مكان ياء المتكلم لعدم تقدم ذكرها هنا فى متن هذا الحديث ( وهى حائض ) ولفظ عائشة وأنا حائض وقد أتيت بلفظة وهى بدل وأنا لمناسبة ضمير الغيبة للفظ عائشة ولم أقبل لفظ حديث بالمعنى قط غير هذين الحرفين لاقتضاء السياق لذلك ومثل هذا سائغ عند علماء الفن فى التصنيف لاسيما مع بيان أصل لفظ الحديث كما فعلته وجعلت وهى حائض اسمية حالية من ياء المتكلم فى قول عائشة فى حجرى ومن لفظ عائشة فى قولنا فى حجر عائشة ولا يمنع وقوع الحال من المضاف اليه اذا كان بينه وبين المضاف شدة اتصال كما أشار له ابن مالك بقوله :

ولا تجز حالا من المضاف له \* الا اذا اقتضى المضاف عمله

أو كانت جزء ماله أضيفا \* أو مثل جزئه فلا تخيفا

فَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ ( رَوَاهُ ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ  
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

وكلمة في هنا بمعنى على كما في قوله تعالى « ولأصابتكم في جذوع النخل » أى  
على جذوع النخل ( فيقرأ القرآن ) وفي رواية البخارى في كتاب التوحيد كان  
يقرأ القرآن ورأسه في حجرى وأنا حائض فعلى هذا المراد بالانكاء وضع رأسه  
الشرىف في حجرها رضى الله تعالى عنها \* وقول واللفظ له أى لمسلم مع تصرف  
قليل وأما البخارى فلفظه \* كان النبي صلى الله عليه وسلم يتكئ في حجرى وأنا  
حائض ثم يقرأ القرآن . ولفظ مسلم دون تغيير \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يتكئ في حجرى وأنا حائض فيقرأ القرآن \* قال ابن دقيق العيد وفي هذا أن  
الحائض لا تقرأ القرآن لأن قراءتها لو كانت حائزة لما توم امتناع القراءة في حجرها  
حتى احتيج الى التمهيد عليها وهذا الاستنباط وان كان دقيقا فهو خلاف الراجح  
في مذهبنا من جواز قراءة الحائض خوف النسيان لدوام تكرار الحيض على النساء  
فلو تركت المرأة التلاوة كلما حاضت لم يؤمن نسيانها القرآن فلهذا جازت لها التلاوة  
على المشهور \* وفي هذا الحديث جواز ملاسة الحائض لطهارتها . وفيه جواز القراءة  
بقرب محل النجاسة كما قاله النووي قال العيني وفيه نظر لأن الحائض طاهرة والنجاسة  
هى الدم وهو غير ظاهر في كل وقت فعلى هذا لا نكره قراءة القرآن بمخاء بيت  
الحلاء قال ومع هذا ينبغي أن نكره تعظيما للقرآن لأن ما قرب الى الشئ . يأخذ  
حكمه \* وفي هذا الحديث أيضا جواز استناد المريض في صلاته الى الحائض اذا كانت  
ثيابها طاهرة قاله القرطبي قال العيني وفيه نظر ولم يبين وجه النظر فيه \* وهذا  
الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الطهارة من سننه وكذا أخرجه  
النسائي وابن ماجه في الطهارة من سننهما ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة  
رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث \* هو لها  
صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا كثيرة . وبالله تعالى التوفيق . وهو  
المهادى الى سواء الطريق .

١١٤٩ كَانَ <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُحِبُّ الْعَسَلَ وَالْحُلُوءَ وَكَانَ إِذَا  
 أَنْصَرَفَ مِنَ الْعَصْرِ دَخَلَ عَلَى نِسَائِهِ فَيَدْنُو مِنْ إِحْدَيْهِنَّ فَيَدْخُلُ عَلَى  
 حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ فَاحْتَبَسَ عِنْدَهَا أَكْثَرَ مِمَّا كَانَ يَحْتَبِسُ (رَوَاهُ)  
 الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ  
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
 البخارى  
 فى كتاب  
 الطلاق  
 فى باب لم يحرم  
 ما أحل الله  
 لك وفى كتاب  
 الحيل فى باب  
 ما يكره من  
 احتيال المرأة

(١) قولها رضى الله تعالى عنها ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب  
 العسل والحلواء ) بالهز والمد وفى رواية والحلوى بالقصر قل فى القاموس والحلواء  
 وتقص وفى فقه اللغة للثعالى أن حلوى النبي صلى الله عليه وسلم التى كان يحبها هى  
 الحبيب الجليم بوزن العظم قال فى القاموس عمر يعجن بلبن ( وكان ) رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ( اذا انصرف من العصر ) أى من صلاته ( دخل على نساءه ) رضوان  
 الله عليهن أى دخل على كل واحدة منهن على حديثها بمنزلة جبر الخواطر من وتفقد  
 لأحوالهن ( فيدنو ) أى يقرب ( من إحداهن ) والمراد بهذا القرب من كلهن  
 تقبيل كل واحدة منهن ومباشرتها من غير جماع كما فى رواية أخرى وعند عبد بن  
 حميد عن هشام بن عروة أن ذلك اذا انصرف من صلاة الفجر لكنها كما فى فتح  
 البارى رواية شاذة وعلى تسليمها فيحتمل أن الذى كان يفعله أول النهار مع نساءه  
 سلام ودعاء محض والذى يفعله فى آخره معه جلوس ومحادثة ( فدخل ) صلى الله  
 عليه وسلم ( على حفصة بنت عمر ) بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ( فاحتبس عندها )  
 أى أقام عندها ( أكثر مما كان يحتبس ) عند غيرها \* وقول واللفظ له أى  
 للبخارى وأما مسلم فلفظه \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلواء  
 والعسل فكان اذا صلى العصر دار على نساءه فيدنو منهن فدخل على حفصة  
 فاحتبس عندها أكثر مما كان يحتبس \* وما بعد هذا من قصة هذا الحديث لفظهما  
 فيه متقارب وهما ذا بلفظ البخارى قالت عائشة \* ففرت فسألت عن ذلك فقيل لى  
 أهدت لها امرأة من قومها عكة من عسل فسقت النبي صلى الله عليه وسلم منه شربة  
 فقلت أما والله لنحنان له فقلت لسودة بنت زمعة انه سيدنو منك فاذا دنا منك  
 فقولى أكلت مغافير فانه سيقول لك لا تقولى له ما هذه الریح التى أجد منك فانه

مع الزوج  
 والضرائر  
 وما نزل على  
 النبي صلى الله  
 عليه وسلم فى  
 ذلك وفى كتاب  
 الأشربة فى  
 باب شراب  
 الحلواء  
 والعسل بلفظ  
 كان النبي صلى  
 الله عليه وسلم  
 يعجبه الحلواء  
 والعسل وكذا  
 أخرجه فى  
 كتاب الطب  
 بهذا اللفظ فى  
 باب الدواء  
 بالعسل الخ  
 وفى كتاب  
 الأطعمة

ميقول لك سقنتي حفصة شربة عسل فقولى له جرسث نخله العرط وسأقول ذلك  
 وقولى أنت ياصفية ذلك قالت تقول سودة فوالله ماهو الا أن قام على الباب فأردت  
 أن أبادئه بما أمرتنى به فرقا منها فلما دنا منها قالت له سودة يارسول الله أكلت  
 مغاير قال لا قالت فما هذه الريح التى أجد منك قال سقنتي حفصة شربة عسل فقالت  
 جرسث نخله العرط فلما دار الى قلت له نحو ذلك فلما دار الى صفية قالت له مثل  
 ذلك فلما دار الى حفصة قالت يارسول الله ألا أسقيك منه قال لاحاجة لى فيه قالت  
 تقول سودة والله لقد حرمتاه قلت لها اسكتى اه بلفظ البخارى واكتفيت به عن  
 ذكره بلفظ مسلم أيضا لتقارب ألفاظهما وكون مؤداهما واحدا وهذا من عائشة رضى  
 الله تعالى عنها على مقتضى طبيعة النساء فى الغيرة مع دياتها وكثرة علمها وليس هذا  
 بكبيرة بل هو صغيرة معفو عنها مكفرة بالחסنات لقوله تعالى « ان الحسنات يذهبن  
 السيئات » وكذا يقال فيمن وافقنها من أمهات المؤمنين على هذه الحيلة على رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم رضى الله عنهن كلهن \* وفى هذا الحديث فوائد . منها أن  
 الغيرة مجبولة عليها النساء طبعاً فالغيرة تعذر فى منع مايقع منها من الاحتيال فى وقع  
 الغيرة من الضرر . ومنها مافيه من بيان علو مرتبة عائشة عند رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم حتى كانت ضراتها تنهبها وتطفئها فى كل شئ أمرت به حتى فى مثل هذه القضية  
 مع الزوج الذى هو أرفع الناس قدراً صلى الله عليه وسلم . ومنها أن عماد القسم  
 الليل وأن النهار يحوز فيه الاجتماع بجميع الزوجات بشرط ترك الجماع الامع صاحبة  
 النوبة . ومنها أن الأدب استعمال السكنايات فيما يستجى من ذكره كما فى قولها فى  
 هذا الحديث فيدنو منهن والمراد به التقييل والمعاقبة لا مجرد الدنو . ومنها أن فيه  
 فضيلة العسل والحلواء لمحبة النى صلى الله عليه وسلم اياهما . ومنها أن فيه بيان صبر  
 النبى صلى الله تعالى عليه وسلم غاية ما يكون . ومنها أن فيه نهاية حلمه وكرم  
 الواسع \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أصحاب السنن الأربعة فأخرجه  
 أبو داود فى الأشربة من سننه وأخرجه الترمذى فى الأطعمة من سننه وأخرجه  
 النسائى فى الوليمة وفى الطب من سننه وأخرجه ابن ماجه فى الأطعمة من سننه  
 ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها فى  
 حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها مرارا  
 كما ذكرناه فى شرح الحديث السابق وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى  
 الى سواء الطريق .

مختصرا فى  
 باب الحلواء  
 والعسل  
 وأخرج طرفا  
 منه فى كتاب  
 النكاح فى  
 باب دخول  
 الرجل على  
 نساءه فى اليوم  
 \* وأخرجه  
 مسلم فى كتاب  
 الرضاع فى  
 باب وجوب  
 الكفارة على  
 من حرم  
 امرأته ولم  
 ينو الطلاق  
 بثلاثة أسانيد

١١٥٠ كَانَ <sup>(١)</sup> النَّبِيُّ ﷺ يُحَدِّثُ حَدِيثًا لَوْ عَدَّهُ الْعَادِلُ حِصَاةً  
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ

اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب  
أحاديث الأنبياء  
في آخر باب

(١) \* قولها رضى الله عنها ( كان النبي صلى الله عليه وسلم يحدث حديثا )  
صفته التي يعرف بها هي أنه ( لو عده ) بتشديد الدال المهمة من العدد ( العاد ) له  
أى الحاسب له من الناس ( لأحصاه ) أى لأطاق عده أى لوعده العاد ككثاته أو  
مفرداته أو حروفه لأطاق ذلك وبلغ آخرها . والمراد بهذا المبالغة في الترتيل والفهم .  
ولا يقال ان في هذا الحديث اتحاد الشرط والجزاء وان كان ذلك ظاهره لأنه من  
قبيل قوله تعالى « وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها » وقد قسر بلا تطبيقوا عدها  
وبلغ آخرها \* واعلم أن لفظ مسلم كلفظ البخارى الا في زيادة لفظه انما قبل لفظه  
كان . فلفظه \* انما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحدث حديثا لو عده العادل لأحصاه \*  
وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ لمسلم باسناده الى عروة بن الزبير  
قال كان أبو هريرة يحدث ويقول اسمى يا ربة الحجره اسمى يا ربة الحجره وعائشة  
تصلى فلما قضت صلاتها قالت لعروة ألا تسمع الى هذا ومقالته آثقا انما كان النبي  
صلى الله عليه وسلم يحدث حديثا الخ . ومراد أبي هريرة بقوله مرتين اسمى يا ربة  
الحجره عائشة وقصده بذلك تقوية الحديث باقرارها ما حدث به وسكوته عليه والواقع  
أنها لم تذكر عليه شيئا من ذلك سوى الاكثر من الرواية في المجلس الواحد لحوقها  
أن يحصل سببه سهو ونحوه فصرحت بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
يحدث بالحديث الذى من صفته أنه لو عده العادل لأحصاه لترتيله وإيضاحه للناس فلم  
يكن بصفة الاكثر والسرر المشاهد من أبي هريرة ومن كان مثله في التحديث  
وقد صرحت كما في الصحيحين باستنكار ذلك فقالت مخاطبة لعروة بن الزبير ألا يعجبك  
أبو فلان تعنى أبا هريرة جاء فجلس الى جانب حجرى يحدث عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يسمعى ذلك وكنت أسبح فقام قبل أن أقضى سبحتى ولو أدركنته  
لرددت عليه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يسرد الحديث كسرد كم \*  
أى لم يكن يتابع الحديث استعجالا بعضه اثر بعض ثلا يلتبس على المستمع زاد  
الاسماعيلي من رواية ابن المبارك عن يونس انما كان حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم

صفة النبي صلى  
الله عليه وسلم  
بروايتين احداهما  
مختصرة والمطولة  
عن عائشة  
أيضا بمعنى  
المختصرة \*  
وأخرجه  
مسلم في كتاب  
الزهد في باب  
الثبت في  
الحديث وحكم  
كتابة العلم  
وأخرج طرفا  
منه في كتاب  
فضائل الصحابة  
رضى الله  
عنهم في  
فضائل أبي  
هريرة رضى  
الله عنه



## ١١٥١ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى إِلَى الْمُصَلَّى قَائِلٌ شَيْءٌ يَبْدَأُ بِهِ الصَّلَاةُ

فصلا فهما تفهمه القلوب . وقد اعتذر عن أبي هريرة بأنه كان واسع الرواية كثير المحفوظ فكان لا يتمكن من المهل عند اعادة التحديث كما قال بعض البلغاء أريد أن أقصر فتزاحم القوافي على في اه أما رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه وان كان مدينة العلم وكله مروى عنه كان معصوما موافقا كيفية تبليغ أمته وارشادها ولذلك كان يعيد الحديث ثلاث مرات ليفهم عنه الى غير ذلك من توفيقه لتعليم أمته الرحومة به صلى الله عليه وسلم ( قال مقبده وفقه الله تعالى ) وكما كان العاد يمكنه عد كلمات حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك كانت تلاوته للقرآن عليه الصلاة والسلام امتثالا لقوله تعالى « ورتل القرآن ترتيلا » الآية \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود وبنحوه أخرجه أحمد ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة رضي الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة لنا عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ) وفي رواية كان النبي صلى الله عليه وسلم والأولى هي الموافقة لرواية مسلم ( يخرج يوم الفطر ) أى يوم عيد الفطر ( والأضحى ) أى ويوم عيد الأضحى ( الى المصلى ) بضم الميم وفتح الصاد المهمة وتشديد اللام المفتوحة وهو موضع خارج باب المدينة معروف بينه وبين باب المسجد ألف ذراع قاله عمر بن شبة في أخبار المدينة عن أبي غسان الكنانى صاحب مالك رحمه الله تعالى . واستدل به على استحباب الخروج الى الصحراء لأجل صلاة العيد وعلى أن ذلك أفضل من صلاتها في المسجد لمواظبته صلى الله عليه وسلم على ذلك مع فضل مسجده الذى هو أول مسجد أسس على التقوى على الصحيح هذا مقتضى مذهب الحنفية . وقال المالكية والحنابلة تن في الصحراء الا بمكة فالمسجد الحرام لبعته . وقال الشافعية ان فعلها بالمسجد الحرام وبيت المقدس أفضل من الصحراء اقتداء بالسلف والخلف ولشرفهما وسهولة الحضور اليهما واتساعهما وفعلها في سائر المساجد ان اتسعت أو حصل عذر كطر وتلج أول لشرفها وسهولة الحضور اليها وان ضاقت المساجد ولا عذر كره فعلها فيها لمشقة الزحام وخروج الامام الى الصحراء واستخلف من يصلى بالضعفاء بالمسجد كالشيوخ والمرضى لأن عليا استخلف أبا مسعود الأنصارى في ذلك كما رواه الشافعى باسناد صحيح ( فأول شىء يبدأ به ) برفع أول مبتدأ وهو نكرة مخصصة بالاضافة وخبره قوله ( الصلاة ) ويجوز عكسه بل هو الأولى لأن الصلاة معرفة وأول منكر وان تخصص بما بعده فلا يخرج ذلك عن التنكير وجملة يبدأ به

ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَيَقُومُ مُقَابِلَ النَّاسِ وَالنَّاسُ جُلُوسٌ عَلَى صُفُوفِهِمْ  
فَيَعْظُمُهُمْ وَيُوصِيهِمْ وَيَأْمُرُهُمْ فَإِنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَقْطَعَ بَعْثًا قَطْعَهُ  
أَوْ يَأْمُرَ بِشَيْءٍ أَمَرَ بِهِ ثُمَّ يَنْصَرِفُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ  
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب العيدين  
في باب الخروج  
الى المصلى  
بغير منبر \*  
ومسلم في  
أول كتاب  
العيدين .

في محل جر صفة لشيء ( ثم ينصرف ) من الصلاة صلى الله عليه وسلم ( فيقوم  
مقابل الناس ) أى مواجهها لهم أى فيقوم حالة كونه مقابلا لهم ( فيعظمهم ) أى يخوفهم  
عواقب الأمور المخالفة للشرع ( ويوصيهم ) أى بما تنبئ به الوصية ( ويأمرهم )  
بالحلل وينهاهم عن المحرام ومن جملة ما يأمرهم به الصدقة فى رواية مسلم وكان يقول  
تصدقوا تصدقوا تصدقوا ثلاث مرات ( فان ) بالفاء وفى رواية وان بالواو ( كان )  
صلى الله عليه وسلم ( يريد ) فى ذلك الوقت ( أن يقطع بئنا ) بفتح الباء الموحدة  
وسكون المهملة ثم مثله أى فن كان يريد فى ذلك الوقت أن يقطع بئنا أى أن يفرد  
قوما من غيرهم عنهم الى الغزو والبعث بمعنى المبعوث وهو الجيش ( قطعه ) أى  
أفرده أى البعث ( أو يأمر ) بالنصب أى وان كان يريد أن يأمر ( بشيء ) أمر به  
ثم ينصرف ( بالرفع أى ثم هو ينصرف الى المدينة المنورة راجعا لها من المصلى \*  
وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلهذه \* كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يخرج يوم الأضحى ويوم الفطر فيبدأ بالصلاة فإذا صلى صلاته وسلم قام فأقبل  
على الناس وهم جلوس فى مصلاهم فن كان له حجة ببعث ذكره للناس أو كانت له  
حاجة بغير ذلك أمرهم بها وكان يقول تصدقوا تصدقوا تصدقوا وكان أكثر من  
يتصدق النساء ثم ينصرف \* وفى الصحيحين بعد هذا الحديث واللفظ للبخارى . قال  
أبو سعيد فلم يزل الناس على ذلك حتى خرجت مع مروان وهو أمير المدينة فى أضحى  
أو فطر فلما أتينا المصلى اذا منبر بناء كثير بن الصلت فإذا مروان يريد أن يرتقيه  
قبل أن يصلى فجذبت بشوبه فجذبتى فارتفع فخطب قبل الصلاة فقلت له غيرتم والله  
فقال يا أبا سعيد قد ذهب ما تعلم فقلت ما أعلم والله خير مما لا أعلم فقال ان الناس لم  
يكونوا يجلسون لنا بعد الصلاة فجعلتها قبل الصلاة \* ويستفاد من هذا الحديث أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب فى المصلى فى العيدين وهو واقف ولم  
يكن على المنبر ولم يكن فى المصلى فى زمانه صلى الله عليه وسلم منبر . وقد اختلف

## ١١٥٢ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَائِمًا

في أول من عمل المنبر في المصلى فقبل عمر بن الخطاب كما رواه ابن أبي شيبة في مصنفه وهو شاذ وقيل عثمان ولا أصل له وقيل معاوية حكاه القاضي عياض وقيل زياد بالبصرة في خلافة معاوية وقد حكاه عياض أيضا والصواب أن أول من فعله مراون بالمدينة في خلافة معاوية كما يدل له ما تقدم عن أبي سعيد الخدري في الصحيحين . وفي هذا الحديث أيضا أن الصلاة قبل الخطبة في المدين ولهذا أنكر أبو سعيد على مروان خطبته قبل الصلاة وذلك هو المعروف في السنة الا في الجمعة وجمع عرفة كما أشار اليه الناظم بقوله :

وخطبة بعد صلاة فاعرفه \* الا بجمعة وجمع عرفه

ومن قال بتقديم الصلاة على الخطبة في المدين الخلفاء الأربعة الراشدون والأئمة الأربعة وجمهور العلماء وعند المالكية والحنفية لو خطب قبلها جاز مع الكراهة وخلاف السنة ولا يكره الكلام عندهما حينئذ . وقال ابن بطلان انه ليس تغييرا للسنة واستدل بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك في الجمعة فكأنه استخف بفعل ذلك حيث لم يكن تقديم الصلاة عليها واجبا مع تقديمها على الصلاة في الجمعة . وفيه مواجهة الخطيب للناس وهم بين يديه . وفيه أن السنة الخروج للمصلى الا فيما قدمنا استثناءه . وفيه وعظ الامام في صلاة العيد ووصيته وتخويفه الناس من عواقب الأمور المنهى عنها الى غير ذلك \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو عوانة ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو عند حديث \* وبج عمار الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ) ونلفظ البخارى كان النبي صلى الله عليه وسلم ( يخطب ) بضم الطاء من باب قتل ( يوم الجمعة ) كذا في رواية مسلم وكذا في رواية أحمد والبخاري وأبي يعلى والطبراني من رواية ابن عباس وليس في البخاري يوم الجمعة ( قائما ) فيه دليل على مشروعية القيام في الخطبة ومذهبنا وجوب القيام للخطبة من غير اشتراط كما قاله القاضي عياض وغيره وظاهر عبارة المازرى أنه شرط وقال الشيخ خايل في مختصره وفي وجوب قيامه هما تردد وقال القاضي عبد الوهاب اذا خطب جالسا أساء ولا شئ عليه والقيام للخطبة من الشروط التسعة عند الشافعية لقوله تعالى وتركوا قائما ولهذا الحديث نفسه وحديث مسلم أن كعب ابن عجرة دخل المسجد وعبد الرحمن بن أبي الحكم يخطب قاعدا فأناكر عليه وتلا الآية ولمواظبته عليه الصلاة والسلام على القيام . نعم تصح خطبة الماجز عنه قاعدا ثم مضطجعا كالصلاة أما خطبة معاوية جالسا فمحمولة على أن له عذرا منعه من القيام لها وقد صرح بذلك ابن أبي شيبة في روايته

ولفظه إنما خطب قاعدا لما كثر شحم بطنه رضى الله عنه وعفا عنه ويجوز الاقتداء بمن خطب دون قيام سواء صرح بأنه لا يستطيع أم سكت لأن الظاهر أنه إنما قد اعجزه بمرض أو شبهه . قال القسطلاني . فإن ظهر أنه كان قادرا فهو كامام ظهر أنه كان جنبا . ومذهب جل أهل العلم من علماء الأمصار وجوب القيام لها كما قاله ابن المنذر قال في فتوح الباري ونقل غيره أى ابن المنذر عن أبي حنيفة أن القيام في الخطبة سنة وليس بواجب وعن مالك رواية أنه واجب فإن تركه أساء وصحت الخطبة وعند الباقيين أن القيام في الخطبة يشترط للقادر كالأصالة واستدل للمذهب الأول بمحدث أبي سعيد الخدرى أن النبي صلى الله عليه وسلم جلس ذات يوم على المنبر وجلسنا حوله أخرجه البخارى في كتاب الجمعة ومسلم في الزكاة والنسائي فيها والترمذى ومحدث سهل بن سعد رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أرسل الى امرأة من الأنصار قد سماها سهل مرى غلامك النجار أن يعمل لى أعوادا أجس عليهم اذا كلمت الناس فأمرته الحديث أخرجه البخارى في باب الخطبة على المنبر في كتاب الجمعة . وأجيب عن الأول بأنه كان في غير خطبة الجمعة وعن الثانى باحتمال أن تكون الإشارة الى الجلوس أول ما يصعد وبين الخطبتين . واستدل للجهمور بمحدث جابر بن سمرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فيخطب قائما فن نبأك أنه كان يخطب جالسا فقد كذب فقد والله صليت معه أكثر من ألى صلاة . ومحدث كعب بن عجرة أنه دخل المسجد وعبد الرحمن بن أبى الحكم يخطب قاعدا فأنكر عليه وتلا وتركوك قائما وفي رواية ابن خزيمة مارأيت كاليوم قط اماما يؤم المسلمين يخطب وهو جالس يقول ذلك مرتين وأخرج ابن أبى شيبه عن طاوس خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما وأبو بكر وعمر وعثمان وأول من جلس على المنبر معاوية وبمواظبة النبي صلى الله عليه وسلم على القيام وبمشروعية الجلوس بين الخطبتين فلو كان القعود مشروعا فى الخطبتين ما احتجج الى الفصل بالجلوس ولأن الذى نقل عنه القعود كان معذورا فعند ابن أبى شيبه من طريق الشعبي أن معاوية إنما خطب قاعدا لما كثر شحم بطنه ولحمه وأما من احتج بأنه لو كان شرطا ماصلى من أنكر ذلك مع القاعد جوابه أنه محمول على أن من صنع ذلك خشى الفتنة أو أن الذى قعد قد اجتهد كما قلوا فى آتام عثمان الصلاة فى السفر وقد أنكر ذلك ابن مسعود ثم إنه صلى خلفه فأنهم معه واعتذر بأن الخلاف شر اه وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وعثمان كانوا يخطبون يوم الجمعة قياما حتى شق على عثمان القيام فكان يخطب قائما ثم يجلس فلما كان معاوية خطب الأول جالسا والأخرى قائما ولا حجة فى ذلك لمن أجاز الخطبة قاعدا لأنه تبين أن ذلك للضرورة ( ثم ) كان رسول الله عليه الصلاة والسلام ( يجلس ) أى يقعد كما هو لفظ

ثُمَّ يَقُومُ كَمَا تَفْعَلُونَ الْيَوْمَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ  
عَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
١١٥٣ كَانَ <sup>(١)</sup> النَّبِيُّ ﷺ يُخَفِّفُ الرُّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَ  
صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى إِنِّي لَأَقُولُ

رواية البخارى أى يجلس بعد الخطبة الأولى ( ثم يقوم ) أى للخطبة الثانية قال  
( كما تفعلون اليوم ) أى الآن من القيام والعمود وواظب عليه الصلاة والسلام على  
ذلك وفيه مع خبر صلوا كما رأيتموني أصلى وجوب الجلسة بين الخطبتين والقيام  
فيهما أما الجلسة قبل الأولى فلم تثبت مواظبته عليه الصلاة والسلام عليها \* وقول  
واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فنفظه \* كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب  
قائماً ثم يقعد ثم يقوم كما تفعلون الآن \* هذا أقرب لفظى البخارى للفظ مسلم \*  
وقد استفيد من هذا الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائماً  
قال العراقى فى شرح الترمذى عند هذا الحديث فيه اشتراط القيام فى الخطبتين الا عند  
العجز واليه ذهب الشافعى وأحمد فى رواية اه وفى التوضيح القيام للقادر شرط  
لصحتها وكذا الجلوس بينهما عند الشافعى وأصحابه فان عجز عنه استخاف فان  
خطب قاعداً أو مضطجعا للعجز جاز قطعاً كالصلاة ويصح الاقتداء به حيثئذ اه  
وقد تقدم لنا ذكر صحة الاقتداء به حيثئذ \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان  
أخرجه الترمذى فى الصلاة من سننه وأخرجه بنحوه أحمد والبخارى وأبو يعلى  
والطبرانى ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد  
تقدمت ترجمته فى حرف النون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى  
من الليل باطناب وتقدمت مختصرة أيضاً فى حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم  
ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق .  
وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قولها رضى الله عنها ( كان النبي صلى الله عليه وسلم يخفف الركعتين  
اللتين قبل صلاة الصبح ) أقوالاً وقراءة أى يخفف أفعالها وقراءتها فى تمام والمراد  
بهما رغبة الفجر ( حتى إنى ) بكسر هزتها ( لأقول ) بلام التأكيده حتى للابتداء

(١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب الجمعة  
فى باب الخطبة  
قائماً وفى  
الباب الذى  
بعد هذا

يباين وهو  
باب القعدة  
بين الخطبتين  
يوم الجمعة  
يلفظ كان  
النبي صلى الله  
عليه وسلم  
يخطب خطبتين  
يقعد بينهما \*  
وأخرجه  
مسلم فى كتاب  
الجمعة أيضاً  
فى باب ذكر  
الخطبتين قبل  
الصلاة وما  
فيهما من  
الجلسة .

هَلْ قَرَأَ بِأَمِّ الْقُرْآنِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ  
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
أبواب التهجيد  
وقيام الليل في

(هل قرأ بأم القرآن) أم لا . وفي رواية بأمر الكتاب بدل أم القرآن . ولم تقل  
عائشة هذا شسكا في قراءته الفاتحة بل لما خفف القراءة فيهما جدا وعادته في النفل  
بالليل التطويل جعلته كأنه لم يقرأ الفاتحة مبالغة . وانما سميت الفاتحة أم القرآن لأن  
أم الشيء أصله . وهى مشتملة على كليات معاني القرآن المبدأ وهو الثناء على الله تعالى .  
وهو العبادة . والمعاد وهو الجزاء . وتقدم في هذا النوع من الحائمة من  
رواية حفصة حديث بمعناه . وهو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سكنت  
المؤذن من الأذان الخ \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فنقطه في أقرب  
روايته للفظ البخارى \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى ركعتي الفجر  
فيخفف حتى انى أقول هل قرأ فيهما بأمر القرآن \* واستفيد من هذا الحديث  
المبالغة في تخفيف ركعتي الفجر بالنسبة الى عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
اطالته صلاة الليل . وقد اختلف العلماء في القراءة في ركعتي الفجر على أربعة مذاهب:  
أحدها أنه لا قراءة فيهما كما حكى عن جماعة . والثانى يخفف القراءة فيهما بأمر القرآن  
خاصة كما روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنهما وهو مشهور  
مذهب امامنا مالك رحمه الله فقد روى عنه ابن القاسم أنه قال أما أنا فلا أزيد فيهما  
على أم القرآن في كل ركعة وروى عنه ابن وهب أنه قال لا يقرأ فيهما الا بأمر القرآن .  
والثالث تخفف القراءة فيهما بقراءة أم القرآن وسورة قصيرة كما روى عن مالك أيضا  
وهو قول الشافعى . والرابع لا بأس بتطويل القراءة فيهما كما روى عن ابراهيم  
النخعى ومجاهد وعن أبى حنيفة ربما قرأت فيهما حزبي من القرآن . قال العينى وهو  
قول أصحابنا وقال الحافظ الزين العراقى المستحب قراءة سورة الاخلاص في ركعتي  
الفجر وروى هذا عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ومن التابعين سعيد بن جبير  
وابن سيرين وجماعة . وأخرج مسلم من رواية أبى هريرة أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قرأ في ركعتي الفجر قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وفي حديث  
الترمذى عن ابن عمرو قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا فكان يقرأ في  
ركعتي الفجر قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد \* والحكمة في تخفيفه

باب ما يقرأ  
في ركعتي  
الفجر ومسلم  
في كتاب  
صلاة المسافرين  
الخ في باب  
استعجاب  
ركعتي سنة  
الفجر الخ  
بثمان روايات  
مقاربة الألفاظ  
ومعناها متحد  
بأحد عشر  
استاداً .

١١٥٤ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُدْرِكُهُ الْفَجْرُ وَهُوَ جُنُبٌ مِنْ أَهْلِهِ  
ثُمَّ يَغْتَسِلُ وَيَصُومُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ  
وَأُمِّ سَلَمَةَ وَكِتَابُهُمَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

صلى الله عليه وسلم ركعتي الفجر المأدرة الى صلاة الصبح في أول الوقت كما جزم به صاحب الفهم ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة أم المؤمنين رضى الله تعالى عنها . وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى الى سواء الطريق .  
(١) قولها رضى الله تعالى عنهما ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدركه الفجر وهو ) أى والحال أنه ( جنب من أهله ) أى من جماع أهله صلى الله عليه وسلم وفي رواية عن عائشة كان يدركه الفجر جنباً في رمضان من غير حلم فيغتسل ويصوم وللنساء عنها من غير احتلام . وفي لفظ له عنها كان يصبح جنباً متى ( ثم يغتسل ويصوم ) وانما يفعل ذلك بيانا للجواز والأفضل الفصل قبل الفجر وفي قولها وهو جنب من أهله التقييد بالجماع عن الاحتلام مبالغة في الرد على من زعم أن من أصبح جنباً عمداً مفطر \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى من روايتهما رضى الله تعالى عنهما \* كان النبى صلى الله عليه وسلم يصبح جنباً من غير حلم ثم يصوم . وفي رواية عن عائشة \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدركه الفجر في رمضان وهو جنب من غير حلم فيغتسل ويصوم كما تقدم \* وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ للبخارى عن الزهرى قال أخبرنى أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام أن أباه عبد الرحمن أخبر مروان أن عائشة وأُم سلمة رضى الله تعالى عنهما أخبرتا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم . كان يدركه الفجر وهو جنب من أهله ثم يغتسل ويصوم . وقال مروان لعبد الرحمن بن الحارث أقسم بالله لتفرعن بها أبا هريرة ومروان يومئذ على المدينة فقال أبو بكر فكره ذلك عبد الرحمن ثم قدر لنا أن نجتمع بنى الحليفة وكانت لأبى هريرة هنالك أرض فقال عبد الرحمن لأبى هريرة انى ذا كر لك أمرا . ولولا مروان أقسم على فيه لم أذكره لك فذكر قول عائشة وأُم سلمة فقال كذلك حدثنى الفضل بن عباس وهو أعلم اه أى وهو أعلم بما روى والمعهد في ذلك

(١) أخرجه البخارى في كتاب الصوم في باب الصائم يصبح جنباً باسنادين وفي باب اغتسال الصائم بروايتين احدهما عن عائشة والثانية عنها وعن أم سلمة رضى الله تعالى عنهما ومسلم في كتاب الصيام في باب صحة صوم من طلع عليه الفجر وهو جنب بستر روايات معناها واحد وألفاظها متقاربة عن عائشة وأُم سلمة رضى الله تعالى عنهما

عليه لاعلى. وفي نسخة وهن أعلم أى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم. قال الحافظ بن حجر وكذا  
تلميذه الشيخ زكريا الأنصارى وفي رواية ابن جريج فقال أبو هريرة أما قالتاه قال نعم قال فما أعلم  
وهذا يرجع رواية وهن أعلم. زاد ابن جريج في روايته فرجع أبو هريرة عما كان يقول في ذلك  
وترك حديث الفضل وأسامة ورآه منسوخا. وفي قوله تعالى « أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى  
نساءكم الى قوله تعالى حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر » دلالة على  
ذلك وإشارة واضحة. ولا يخفى أن حديث عائشة وأم سلمة يرجع على حديث غيرها لأنهما ترويان  
ذلك عن مشاهدة وبقين بخلاف غيرها \* ويستفاد من هذا الحديث دخول الفقهاء على السلطان  
ومذاكرتهم له بالعلم. وفيه اشتغال مروان بالعلم مع ما كان عليه من الدنيا وهو عندهم أحد العلماء  
وكذا ابنه عبد الملك. وفيه ما يدل على أن الشيء إذا حصل فيه النزاع رد الى من ينظر أنه يوجد  
علم منه عنده. وذلك ان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أعلم الناس بهذا المعنى بعده. وفيه ان  
من كان عده علم بشئ وسمع بخلافه كان عليه انكاره من ثقة سمع ذلك حتى يتبين له صحة خلاف  
ما عنده. وفيه ان الحجة القاطعة عند الاختلاف فيما لانس فيه من القرآن سنة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم. وفيه طلب الدليل والبحث عن مسائل العلم حتى يصبح فيها وجه الدليل. وفيه انصاف  
العالم واعترافه بالحق اذا ظهر ورجوعه له كما فعله أبو هريرة رضى الله عنه لما ثبت له خبر عائشة  
وأم سلمة رضى الله تعالى عنهما \* هذا وقد اختلف العلماء فيمن أصبح جنباً وهو يريد الصوم  
هل يصوم أم لا على سبعة أقوال. الأول أن الصوم صحيح مطلقا فرضا كان أو تطوعا آخر الغسل  
عن طلوع الفجر عمداً أو لعذر كنوم أو نسيان لعدم الحديث وبهذا قال على وابن مسعود وزيد  
ابن ثابت وأبو الدرداء وأبو ذر وعبد الله بن عمر وابن عباس رضى الله تعالى عنهم. قال ابن عبد البر  
وهو الذى عليه جماعة فقهاء الأمصار بالعراق والحجاز مالكا وأبو حنيفة والثانعى والثورى  
والأوزاعى والليث وأصحابهم وأحمد وإسحاق وأبو ثور وابن علية وأبو عبيدة وداود وابن جرير  
الطبري وجماعة من أهل الحديث. الثانى أنه لا يصح صومه وبه قال الفضل بن عباس وأسامة بن  
زيد وأبو هريرة لكنه رجع كما تقدم. الثالث التفرقة بين أن يؤخر الغسل عللا بجنبته أم لا فان  
علم وأخره عمداً لم يصح وإلا صح روى ذلك عن طلوس وعروة بن الزبير وإبراهيم النخعى ومثله  
روى عن أبي هريرة. الرابع التفرقة بين الفرض والنفل فلا يجزئه في الفرض ويجزئه في النفل  
روى هذا عن إبراهيم النخعى أيضا وحكى عن الحسن البصرى وعن بعضهم أنه كان يستحب لمن  
أصبح جنباً في رمضان أن يقضى ذلك اليوم. الخامس يتم صوم ذلك اليوم ويقضيه روى ذلك عن  
سالم بن عبد الله وعطاء بن أبي رباح والحسن البصرى. السادس يستحب له القضاء في الفرض دون  
النفل حكاه في الاستذكار عن الحسن بن صالح بن حى. السابع انه لا يبطل صومه الا أن تطلع



## ١١٥٥ كَانَ <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْعُو أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَالْكَسَلِ وَأَرْذَلِ الْعُمُرِ

عليه الشمس قبل أن يقتل ويصلى فيبطل صومه قاله ابن حزم بناء على مذهبه في أن المعصية عمداً تبطل الصوم ( وأما راويتا الحديث هنا ) فهما عائشة وأم سلمة رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمة كل منهما ( أما عائشة ) فقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً ( وأما أم سلمة ) فقد تقدمت ترجمتها في حرف الواو عند حديث \* ويح عمار فقتله الفئة الباغية الخ . وتقدمت الاحالة عليها قبل هذا مرة وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو أعوذ بك من البخل ) أى فى الحقوق المالية ( والكسل ) بالجر عطف على البخل أى وأعوذ بك من الكسل وهو الشاغل عما لا ينبغي الشاغل عنه ويكون لعدم انبعاث النفس للخير مع الاستطاعة ( وأرذل العمر ) أى وأعوذ بك من الوقوع فى أرذل العمر أى أخسه وهو الهرم الذى يشابه حال الطفولية فى نقصان العقل والقوة وإنما استعاذ منه رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه داء من الأدواء التى لا دواء لها . وقد روى ابن أبى حاتم من طريق السدى قال أرذل العمر هو الخرف . وروى ابن مردويه من حديث أنس أنه مائة سنة . والحاصل ان حصول الخرف الذى هو نقص العقل وسوء الحفظ واختلاط المروى غير محمود شرعاً ولإعادة . واختلف فى زمن حصوله هل هو تسعون سنة أو ثمانون أو خمس وتسعون أو خمس وثمانون أو خمس وسبعون أو مائة سنة كما تقدم من رواية ابن مردويه عن أنس والمعروف عند علماء الحديث أنه لا ينضب بسنن فن الناس من يسرع اليه ومنهم من يتأخر عنه كما أشار اليه صاحب طلمة الأنوار وغيره ونقل عن الامام مالك رحمه الله تعالى أنه قال إنما يحصل الخرف لأهل الفسق خاصة ولذلك كان هو يحدث الى قرب سبع وثمانين سنة قبل موته وينبغى الامساك عن التحديث اذا خشي المحدث الهرم . وروى عن أبى محمد الحسن بن عبد الرحمن ابن خلاد الرامهرمزي واضح علم الحديث دراية الجزم بأن صاحب الثمانين الأحسن له أن يمسك عن التحديث ويشغل بالتسبيح والذكر وتلاوة القرآن والى كلامه أشار العراقى فى ألفيته بقوله :

وينبغى الامساك اذا يخشى الهرم <sup>✽</sup> وبالثمانين ابن خلاد جزم

لكن التحقيق عند المحدثين أن الراوى المحدث مادام ثابت العقل عارفاً حديثه قائماً به كأنس ابن مالك رضى الله تعالى عنه والامام مالك رحمه الله وغيرهما ممن حدث فى كبر سنه لا بأس بتحديثه بل يرجى له الخير والأجر بل قد حدث جماعة بعد المائة كأبى القاسم عبد الله بن محمد البغوى وأبى

وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَفِتْنَةِ الدَّجَالِ وَفِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ (رَوَاهُ)  
 الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
 البخارى في  
 كتاب التفسير  
 في تفسير  
 سورة النحل  
 في باب قوله  
 تعالى ومنكم  
 من يرد الى  
 أرذل العمر  
 وأخرج نحوه  
 بتقديم وتأخير  
 في كتاب  
 الدعوات في  
 باب التعمود من  
 أرذل العمر  
 ومسلم في  
 كتاب الذكر  
 والدعاء  
 والتوبة  
 والاستغفار  
 في باب التعمود  
 من العجز  
 والكسل  
 وغيره .

اسحاق ابراهيم الهجيمى بالتصغير نسبة لهجيم بن عمرو والقاضى أبى الطيب الطبرى  
 كما أشار الى ذلك العراقى فى ألفيته بقوله :

والبنوى والهجيمى وفئه \* كالطبرى حدثوا بعد المائة

وقد حققت مالمحدثين فى تحديث السنن فى كتابى دليل السالك وحاشيته اضاءة  
 الخالكة فى فصل مناقب الامام مالك فليرجع اليه من شاء تحقيق حاصل كلامهم  
 ( وعذاب القبر ) أى وأعوذ بك من عذاب القبر الثابت فى الأحاديث الصحيحة  
 والایمان به واجب وضافته للقبر من اضافة المظروف الى ظرفه فهو على تقدير لفظة  
 فى أى من العذاب الكائن فى القبر نساءل الله تعالى أن يعيدنا ووالدينا وأشياخنا  
 وأقاربنا وأحبائنا ومن أوصانا بالدعاء منه وأن يجعلنا ومن نحبه ممن سبقت لهم  
 العناية بحيث لا تضرم الجناية بل نسأله تعالى أن يجعلنا ممن قال فيهم جل وعلا « فأولئك  
 يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما » كما نسأله تعالى أن يحتم لنا  
 بالإيمان بحوار رسول الله صلى الله عليه وسلم (وفتنة الدجال) أى ومن فتنة الدجال  
 فى حديث رواه أبو داود وابن ماجه من رواية أبى امامة انه لم تكن فتنة فى  
 الأرض منذ فرأى الله ذرية آدم أعظم من فتنة الدجال . أجازنا الله منها ( وفتنة  
 الحيا والممات ) أى وأعوذ بك من فتنة الحيا والممات أى زمان الحياة والموت وزمان  
 الموت هو من أول التزع ثبتنا الله فيه بالقول الثابت وهلم جرا وأصل الفتنة  
 الامتحان والاختبار واستعملت فى الشرع فى اختار كشف المكروه يقال فتنت  
 الذهب اذا أدخلته النار لتخبر جودته. والمراد بفتنة الحيا كل ما يعرض للسان فى  
 الحياة من الافتتان بالدنيا وشهواتها التى من أضرها على ارجال النساء وأعظمها  
 والعياذ بالله أمر الحاتمة عند الموت والمراد بفتنة الممات سؤالات المسكين ونحو ذلك مما  
 يقع فى القبر والمستعاذ منه شره لأصله لأنه واقع لاحالة ولا يدعى برفع واقع وقيل  
 المراد بفتنة الممات الفتنة الواقعة قبيله وأضيفت اليه لقربها منه وقد كان صلى الله عليه  
 وسلم يتعمد من هذه المذكورات فى الحديث دفعا عن أمته وتصريحا لها ليبين للناس

## ١١٥٦ كَانَ (١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ

صفة المهم من الأدعية جزاء الله عن أمته ما هو عليه الصلاة والسلام أهله \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فنفظه \* كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو بهؤلاء الدعوات اللهم انى أعوذ بك من البخل والكسل وأرذل العمر وعذاب القبر وفتنة الحيا والمات (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك وقد تقدمت ترجمته فى حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه) ندبا (حذو) . بالحاء المهملة والذال المعجمة أى ازاء (منكبيه) بالثنية ندبا لافرضا خلافا للأوزاعى وأحمد بن سيار المروزى والحميدى شيخ البخارى وابن خزيمة من الشافعية والمراد بحذو منكبيه أن يجاذى أطراف أصابعه أعلى أذنيه وإبهاماه شحى أذنيه وراحته منكبيه قاله النووى فى شرح مسلم وغيره (إذا افتتح الصلاة) أى يرفعهما مع ابتداء التكبير ويكون انتهاءه مع انتهائه كما رجعه المالكىة وهو الأصح عند الشافعية وقيل يرفع بلا تكبير ثم يتندى التكبير مع ارسال اليمين وقبل أن يرفع . وقال صاحب الهداية من الحنفية الأصح يرفع ثم يكبر لأن الرفع صفة نفي التكبرياء عن غير الله تعالى والتكبير اثبات ذلك له والنسب سابق على الاثبات قال الحافظ وهذا مبنى على أن حكمة الرفع ما ذكر وقد قال فريق من العلماء الحكمة فى اقترانهما أنه يراه الأصم ويسمعه الأعمى وقيل الاشارة الى طرح الدنيا والقبال بكليته على العبادة وقيل الى الاستسلام والاقبال ليناسب فعله قوله الله أكبر وقيل الى استعظام ما دخل فيه وقيل الى تمام القيام وقيل الى رفع الحجاب بين العبد والمعبود وقيل ليستقبل بجميع بدنه . قل الفرطى هذا أشبهها وقال الربيع قلت للشافعى مامعنى رفع اليمين قال تعظيم الله واتباع سنة نبيه اه وكان ابن عمر يقول لكل شىء زينة وزينة الصلاة . التكبير ورفع الأيدي . وقال عقبه بن عامر له بكل اشارة عشر حسنات بكل أصبع حسنة اه وهذا رواه الطبرانى باسناد حسن عن عقبه المذكور وهذا الرفع مستحب عند جمهور العلماء عند افتتاح الصلاة لا واجب كما قل به من أسلفناه قال ابن عبد البر وكل من نقل عنه الوجوب لا يبطل الصلاة بتركه إلا فى رواية عن الأوزاعى والحميدى وهو شذوذ وخطأ . وقيل لا يندب كالحكاه الباجى عن كثير من المالكية ونقله اللخمي رواية عن مالك وقال ابن المنذر لم يختلفوا أنه صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه إذا افتتح الصلاة . وقد نظم بعض فقهاءنا أحكام رفع اليمين والحكمة فيه مع ذكر جميع الأقوال فى ذلك بقوله :

ارفع يدك حيث كنت محرماً \* بطنهما للأرض قيل للسما

وَإِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَهُمَا كَذَلِكَ أَيْضًا

رعيًا لحال رافعٍ والثاني \* لراغب في نعم الديان  
وقيل بل واحدة الى السما \* والأخرى للتراب رعيتهما  
وقيل بل قائمتين يجري \* كمنابذ الدنيا وراء ظهر  
ومنتهى الرفع على المشهور \* الى الماكب أو الصدور  
وقيل للاذن وقيل بل الى \* فوق الرؤوس راعا قد تقلا  
والرفع مندوب وقيل سنه \* وأصله انت النبي سنه  
كي تسقط الأصنام من آباط \* من كان بالفاق ذا ارتباط  
من الذي منه يزول السبب \* من بعده ونقي المسبب

(واذا كبر للركوع) رفعهما أيضا (واذا رفع رأسه) أى أراد رفعه (من الركوع رفعهما)  
جواب اذا في قوله واذا رفع رأسه (كذلك) أى حذو منكبيه (أيضا) أى مثل ما رفعهما في  
حالة التكبير للركوع \* واختلف في مشروعية الرفع فروى ابن القاسم عن امامنا مالك لا يرفع  
في غير الاحرام وبه قال أبو حنيفة وغيره من السكوفيين وروى أبو مصعب وابن وهب وأشهب  
وغيرهم عن مالك أنه كان يرفع اذا ركع واذا رفع منه بناء على حديث ابن عمر الذي هو حديثنا هذا  
وبهذا قال الأوزاعي والشافعي وأحمد واسحاق والطبري وجماعة أهل الحديث وكل من روى عنه  
من الصحابة ترك الرفع فيهما روى عنه فعله الا ابن مسعود فقد أخرج أبو داود عن ابن مسعود  
أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه عند الافتتاح ثم لا يعود وقد صححه بعض أهل الحديث  
وبظاهره أخذ امامنا مالك في المشهور عنه وقد قال الأصبلي أيضا إن مالكا لم يأخذ بالرفع في غير  
حالة الافتتاح لأن نافعا وقف الحديث على ابن عمر فاختلف نافع مع سالم فيه فلهذا رجح مالك عدم  
الأخذ بحديث سالم في غير حالة الافتتاح فقط . ولما نقل الزرقاني مثل حاصل كلامي هذا في شرح موطأ  
امامنا مالك رحمه الله تعالى قال وبه يعلم تحامل الحافظ في قوله لم أر المالكية دليلا على تركه ولا  
متمسكا الا قول ابن القاسم اه لأن سالما ونافعا لما اختلفا في رفعه ووقفه ترك مالك في المشهور  
القول باستحباب ذلك لأن الأصل صيانة الصلاة عن الأفعال اه والى الاختصار على الرفع عند  
تكبيرة الاحرام ومقارنته لها أشار خليل في مختصره المبين لما به الفتوى في مذهبنا بقوله كرفع  
يديه مع احرامه حين شروعه . ولا ينافي أخذ امامنا مالك بخلاف ظاهر هذا الحديث كونه من  
أصح الصحيح أو متواترا كما ذكره الحافظ في فتح الباري وما ذكره البخاري في جزء رفع  
اليدنين من انه رواه سبعة عشر رجلا من الصحابة وقد ذكر الحاكم وابن منده ممن رواه

وَقَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ وَكَانَ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ  
 فِي السُّجُودِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي عُمَرَ  
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

العشرة المبشرة بالجنة وقال الحافظ العراقي أنه تتبع من رواه من الصحابة قبلوا  
 خمسين رجلا لأن المجتهد قد يصح عنده الدليل ويترك العمل به أو ببعض منه كما هنا  
 لما يترجح عنده من الأدلة للمعارضة له ونحو ذلك من سائر المرجحات كدعوى النسخ  
 ولهذا قال ابن دقيق العيد الذي قال فيه الشاعر :

واقن والشباب له دثار \* أدلة مالك والشافعي

أن عدم الرفع إلا في تكبيرة الأحرار هو رواية ابن القاسم عن مالك وهو المشهور  
 عند أصحابه والمعمول به عند التأخرين من المالكية. قال وأجابوا عن هذا الحديث  
 بأنه منسوخ يعني حديث المتن ( وقال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ) قال العلماء  
 معنى سمع الله لمن حمده أجاز ومعناه أن من حمده تعالى متعرضا لثوابه استجاب له  
 تعالى وأعطاه ما تعرض له فانا نقول ربنا لك الحمد لتحصيل ذلك والرواية بثبوت الواو  
 في ربنا ولك الحمد أرجح من رواية اسقاطها وهي زائدة وقيل عاطفة على محذوف  
 أي حمدناك وقيل هي واو الحال قاله ابن الأثير وضعف ما عدها واستدل به على أن  
 الامام يجمع بين اللفظين لأن غالب أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم الامامة .  
 وعلى هذا الشافعي وأبو يوسف ومحمد وجماعة حيث قالوا ان الامام والمأموم والقد  
 كل منهم يجمع بين اللفظين . وقال إمامنا مالك وأبو حنيفة يقول الامام سمع الله لمن  
 حمده فقط والمأموم ربنا ولك الحمد فقط لحديث إذا قال الامام سمع الله لمن حمده  
 فقولوا ربنا ولك الحمد فقصر الامام على قول ذلك والمأموم على الآخر وأجابوا عن  
 هذا الحديث بحمله على صلاته صلى الله عليه وسلم منفردا أو على صلاة النافلة توفيقا  
 بين الحديثين أي حديث المتن وحديث . إذا قال الامام سمع الله لمن حمده المذكور .  
 والمنفرد يجمع بينهما على الأصح ( وكان لا يفعل ذلك ) أي رفع يديه (في السجود)  
 لا في ابتدائه في حالة الهوى اليه ولا في الرفع منه . قال القسطلاني . وهذا مذهب  
 الشافعي وأحمد \* وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم ففظه في أقرب رواياته  
 للفظ البخاري \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام للصلاة رفع يديه حتى  
 أسانيد ( ٣٤ - زاد السلم - خامس )

(١) أخرجه  
 البخاري في  
 أبواب صفة  
 الصلاة في باب  
 رفع اليدين  
 في التكبيرة  
 الأولى مع  
 الافتتاح  
 سواء وأخرج  
 نحوه من  
 رواية ابن  
 عمر أيضا  
 في الباب الذي  
 بعده وهو  
 باب رفع  
 اليدين إذا  
 كبر وإذا  
 ركع وفي  
 باب إلى أين  
 يرفع يديه  
 ومسلم في  
 كتاب الصلاة  
 في باب  
 استحباب  
 رفع اليدين  
 حذو المنكبين  
 مع تكبيرة  
 الأحرار  
 والركوع الخ  
 في ثلاث  
 روايات بأريفة

١١٥٧ كَانَ <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ يَقُولُ أَيْنَ أَنَا غَدًا أَيْنَ أَنَا غَدًا يُرِيدُ يَوْمَ عَائِشَةَ فَأَذِنَ لَهُ أَزْوَاجُهُ يَكُونُ حَيْثُ شَاءَ فَكَانَ فِي بَيْتِ عَائِشَةَ حَتَّى مَاتَ عِنْدَهَا قَالَتْ عَائِشَةُ فَمَاتَ فِي الْيَوْمِ الَّذِي كَانَ يَدُورُ عَلَى فِيهِ فِي بَيْتِي فَقَبَضَهُ اللَّهُ وَإِنَّ رَأْسَهُ لَبَيْنَ نَخْرِي وَسَحْرِي

يكونوا حذو منكبيه ثم كبر فإذا أراد أن يركع فعل مثل ذلك وإذا رفع من الركوع فعل مثل ذلك ولا يفعله حين يرفع رأسه من السجود \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في كتاب الصلاة من سننه (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما . وقد تقدمت ترجمته في حرف النون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله الخ بتوسع وتقدمت أيضا في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ مختصرة وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قولها رضى الله تعالى عنها ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل ) أى يسأل أهل بيته رضوان الله عليهم ( فى مرضه الذى مات فيه يقول أين أنا غداً أين أنا غداً ) مرتين ( يريد ) صلى الله عليه وسلم بذلك ( يوم عائشة ) رضى الله تعالى عنها الذى يدور عليها فيه ( فأذن ) بتخفيف النون المفتوحة ( له أزواجه ) صلى الله عليه وسلم وفى رواية بتشديد النون من قولها فأذن له أزواجه على لغة أكاوتى البراغيث ( يكون حيث شاء ) من بيوت أمهات المؤمنين وعند ابن أبى شيبه فى مرسل أبى جعفر أنه صلى الله عليه وسلم قال أين أكون أن غداً كسررها فعرفن أزواجه إنما يريد عائشة فقلن يا رسول الله قد وهبنا أيامنا لأختنا عائشة ( فكان فى بيت عائشة حتى مات عندها ) وفى رواية حتى مات فيها أى فى حجرتها أو فى نوبتها ( قالت عائشة فأتى ) صلى الله عليه وسلم ( فى اليوم الذى كان يدور على ) بتشديد الياء ( فيه فى بيتي فقبضه الله ) أى توفاه واختار له دار الكرامة والجزاء الحسن ( وأن رأسه لبين نخري ) بالحاء المهملة الساكنة بعد النون المفتوحة وهو موضع القملادة من الصدر ( وسحري ) بفتح السين المهملة وسكون الحاء المهملة وتضم السين كما فى القاموس وغيره وهو الرئة وما تعلق بها زاد أحمد فى رواية همام عن هشام فلما خرجت نفسه لم أجسد ريحا قط أطيب منها

وَحَالَطَ رِيقَهُ رِيقِي ( رَوَاهُ ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

( وحاط ريقه ريق ) بسبب السواك الذي مضغه له عليه الصلاة والسلام في آخر  
ساعة من عمره في صحيح البخارى بعد حديث المتن في باب مرض النبي صلى الله عليه  
وسلم ما نصه \* ثم قالت دخل عبد الرحمن بن أبي بكر ومعه سواك يستن به فنظر  
إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له اعطني هذا السواك يا عبد الرحمن  
فأعطانيه فقضته ثم مضغه فأعطيته رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستن به وهو  
مستند إلى صدرى اه قولها فقضته هو بكسر الضاد المعجمة وفي رواية فقضته  
بالصاد المهملة المفتوحة والمعنى كسرتة بأطراف أسناني ثم مضغه الخ \* وقول واللفظ  
له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتفقد  
يقول أين أنا اليوم أين أنا غداً استبطاء ليوم عائشة قالت فلما كان يومى قبضه الله  
بين سحرى ونحرى \* وفي موت رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت عائشة  
ويومها وكون رأسه في ساعة الموت بين نحرها وسحرها أعظم منقبه لها رضى الله  
تعالى عنها وذلك من نعم الله تعالى عليها . كما صرح في بارواه البخارى بإسناده عنها  
أنها كانت تقول ان من نعم الله على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي في  
بيتى وفي يومى وبين سحرى ونحرى وأن الله جمع بين ريقى وريقه عند موته الحديث  
وأما ما رواه ابن سعد من حديث جابر عن علي رضى الله تعالى عنه قبض رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وإنه لمستند إلى صدرى وفي رواية لابن سعد من طريق  
الحاكم أن النبي صلى الله عليه وسلم مات ورأسه في حجر علي رضى الله تعالى عنه  
فضعيف لا يحتج به ولا يعارض حديث المتن ولا يدانيه لأن في كل طريق من طرقه  
شيعيا ولا يلتفت إلى ما رواه الشيعة في حق علي كما هو معلوم عند أرباب الحديث  
وعلى تسليده فيحمل على أن عليا كان آخر الصحابة عهدا به قبل موته عليه الصلاة  
والسلام ثم أسندته عائشة رضى الله عنها بعده إلى صدرها فقبض صلى الله عليه وسلم  
وفي ذلك كما قدمناه أعظم منقبه لها وكما لها رضى الله تعالى عنها من منقبه . وفي حديث  
أخرجه العقيلي أنه صلى الله عليه وسلم قال لها في مرض موته اثبتني بسواك رطب  
فامضيه ثم اثبتني به أمضغه لكي يختلط ريقى بريقك لكي يهون على عند الموت  
إلى غير ذلك من إظهاره عليه الصلاة والسلام محبتها وفي نفس حديث المتن أذن

(١) أخرجه  
البخارى في  
آخر كتاب  
المغازي في  
باب مرض  
النبي صلى  
الله عليه  
وسلم ووفاته  
الخ وفي  
كتاب  
التكاح في  
باب إذا  
استأذن  
الرجل نساءه  
في أن يمرض  
في بيت  
بعضهن فأذن  
له وأخرجه  
بنحو مختصراً  
في فضائل  
أصحاب النبي  
صلى الله عليه  
وسلم في باب  
فضل عائشة  
رضي الله  
تعالى عنها  
ومسلم في  
كتاب فضائل  
الصحابة  
رضي الله  
تعالى عنهم  
في باب فضل  
عائشة رضي  
الله تعالى  
عنها

١١٥٨ كَانَ<sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْتَأْذِنًا إِذَا كَانَ فِي يَوْمِ الْمَرْأَةِ مِنْهَا بَعْدَ مَا نَزَلَتْ تُرْجَى مِنْ تَشَاءٍ مِنْهُنَّ وَتَوَوَّى إِلَيْكَ مِنْ تَشَاءٍ فَقَالَتْ لَهَا مُعَاذَةُ « أَيْ قَالَتْ لِعَائِشَةَ » فَمَا كُنْتَ تَقُولِينَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا اسْتَأْذَنَكَ قَالَتْ كُنْتُ أَقُولُ إِنْ كَانَ ذَلِكَ إِلَيَّ لَمْ أُؤْثِرْ أَحَدًا عَلَى نَفْسِي (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب التفسير فى تفسير سورة الأحزاب فى باب قوله عز وجل ترجى من تشاء منهم وتووى اليك من تشاء الخ وأخرجه مسلم فى آخر كتاب الطلاق والرضاع فى باب بيان أن تغيير المرأة لا يكون طلاقاً إلا بالنية بأسانيد

أزواجه عليه الصلاة والسلام له فى أن يكون حيث شاء لما علمن أنه يريد يوم عائشة وفى الصحيح أن أم سلمة لما ذكرت له أن أمهات المؤمنين يردن أن يأمر الناس أن يهدوا إليه حيثما كان أو حيثما دار فذكرت ذلك له مرتين وهو يعرض عنها فلما كان فى الثالثة ذكرت له ذلك فقال يأمر سلمة لا تؤذينى فى عائشة فانه والله ما نزل على الوحى وأنا فى لحاف امرأة منكمن غيرها أخرجه البخارى فى مناقب عائشة وفى غير ذلك كباب قبول الهدية من كتاب الهبة (وأما رواى الحديث هنا) فهو عائشة رضى تعالى عنها . وقد تقدمت ترجمتها فى حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق . (١) قولها رضى الله تعالى عنها (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذنا) هو بتشديد النون لأنها لمتكلمة ومعها غيرها من أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم (إذا كان فى يوم المرأة منا) باضافة يوم إلى المرأة والمراد بيومها يوم نوبتها فكان يستأذن صاحبة النوبة إذا أراد أن يتوجه إلى الأخرى ويروى فى اليوم المرأة بنصب المرأة (بعد ما نزلت ترجى من تشاء منهم وتووى إليك من تشاء) الآية (فقال لها معاذه) بنت عبد الله العدوية (أى قالت لعائشة) وانما بينت المراد بضمير لها لكون عائشة رضى الله تعالى عنها لم يتقدم فى متن الحديث ذكرها فتعين تبين مرجع الضمير فى أثناء الحديث ليتبادر للسامع المراد منه ومقول القول (فاكنت تقولين لرسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استأذنتك) وهذا استفهام منها لعائشة عما تقوله إذا استأذنها فى نوبتها (قالت) عائشة مجيبة لها (كنت أقول) له صلى الله عليه وسلم (إن كان ذلك) أى الاستئذان وما يترتب عليه من الاذن (إلى) بتشديد ياء المتكلمة (لم أوثر أحدا على نفسى) بك يا رسول الله عليك الصلاة



والسلام \* وقول واللفظ له أى لىلم وأما البخارى فنفظه \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذن فى يوم المرأة منا بعد أن نزلت هذه الآية ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك فقلت لها ما كنت تقولين قالت كنت أقول له ان كان ذاك إلى فأتى لا أريد يا رسول الله أن أوتر عليك. أحدا \* وقولها رضى الله تعالى عنها أن أوتر عليك أحدا على فيه بمعنى الباء أى لا أريد يا رسول الله أن أوتر بك أحدا على نفسى كما هو بمعنى لفظ مسلم ومجى على بمعنى الباء شاهده فى القرآن قوله تعالى « حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق » أى حقيق بى وقد قرئ بلفظ بى ومن معانى على أيضا اتيانها بمعنى مع ومثاله قوله تعالى « وآتى المال على حبه » أى مع حبه على القول الصحيح. ومن معانيها أيضا اتيانها زائدة عوضا عن أخرى محذوفة كقول الشاعر:

ان الكريم وأليك يعتمل \* ان لم يجد يوما على من يشكل

أى من يشكل عليه خذف عليه وزاد على قبل الموصول عوضا عن لفظ على فقط وبقي العائد على حذفه فله ابن جنى وتراد أيضا دون تعويض. وتأتى أيضا للاضراب كقول الشاعر:

بكل تداوينا فلم يشف ما بنا \* على أن قرب الدار خير من البعد

على أن قرب الدار ليس بنافع \* إذا كان من تهواه ليس بذى ود

وتأتى أيضا للتعامل نحو قوله تعالى « ولتكبروا الله على ما هداكم » أى لهدايته إياكم وتأتى أيضا بمعنى من نحو قوله تعالى « إذا اختلفوا على الناس » أى من الناس ومنه حديث بنى الاسلام على خمس أى من خمس وفى هذه المعانى التى تحمى لها على الزائدة على ما فى متن الألفية من معانيها أشار البوتى فى احمراره بقوله :

وبعلى علل وواقن لنا \* ومن ومع وزد على بها اضربا

وأما تكلمت على معانى على هنا لاهمال شروح البخارى الكلام على لفظة عليك فلم يتكلم عليها ابن حجر ولا العيني مع اعتناهم بالنحو غالبا ولا القسطلانى ولا الشيخ زكريا الأنصارى فلهذا لم يسعنى إلا الكلام عليها بما سقته هنا \* وقولها رضى الله تعالى عنها ان كان ذلك إلى لم أوتر أحدا على نفسى حملتها عليه الغيرة مع أن طاعة النبي صلى الله عليه وسلم واجبة على كل من استأذنها من أزواجه فلا ينبغى لواحدة منهم أن تمنعه بعد أن استأذنها ومن غيرة عائشة رضى الله تعالى عنها ما أخرجه الشيخان من روايتها وكذا النسائي من قولها كنت أغار على اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأقول أتهب المرأة نفسها فلما أنزل الله تعالى « ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك » قلت ما أرى ربك إلا يسارع فى هواك \* وروى عن ابن عباس فى معنى ترجى من تشاء منهم وتؤوى إليك من تشاء الخ ان الأرجاء . والا يواء القسم وعدمه لأزواجه أى ان شئت تقسم لهن أو لبعضهن وتقدم من شئت وتؤخر من

١١٥٩ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْدِلُ شَعْرَهُ وَكَانَ الْمُسْرِكُونَ يَفْرِقُونَ رُءُوسَهُمْ فَكَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَسْدِلُونَ رُءُوسَهُمْ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ مُوَافَقَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ فِيمَا لَمْ يُوْمَرْ فِيهِ بِشَيْءٍ ثُمَّ فَرَّقَ

شئت وتجماع من شئت وتترك كذا روى عن ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وجماعة ومن ثم قال جماعة من الفقهاء لم يكن القسم واجبا عليه صلوات الله وسلامه عليه . وقيل نزلت هذه الآية عقب آية النخيل ففوض الله تعالى أمرهن إليه يفعل فيهن ما يشاء من قسم وتفضيل بعض في النفقة وغيرها فرضين بذلك واختارته على هذا الشرط رضى الله تعالى عنهن ومع هذا قسم لهن اختيارا منه عليه الصلاة والسلام لاعلى سبيل الوجوب وسوى بينهما وعدل فيهن كذلك . والحفظ أنه لم يدخل بواحدة من الواهيات أنفسهن وإن كان مباحا له لأنه راجع إلى إرادته لقول الله تعالى « إن أراد النبي أن يستنكحها » الآية \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في النكاح من سننه بإسنادين وأخرجه النسائي في عشرة النساء من سننه ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسدل ) هو بفتح الياء التحتية وسكون السين المهملة وكسر الدال المهملة ويجوز ضمها ( شعره ) بسكون العين المهملة وفتحها وبه ضبط المتن كما روينا لغتان قال في المصباح الشعر بسكون العين فيجمع على شعور مثل فلس وفلوس وبفتحها فيجمع على أشعار مثل سبب وأسباب وهو من الانسان وغيره وهو مذكر الواحدة شعرة وإنما جم الشعر تشبيها لاسم الجنس بالفرد كما قيل إبل وآبال اه أى كان صلى الله عليه وسلم يسدل شعرنا صيته على جبينه أى يرخيه . قال النووي قال العلماء المراد إرساله على الجبين واتخاذ كالفصه بضم القاف وبالصاد المهملة المشددة ( وكان المشركون يفرقون ) بكسر الراء وضمها وقد روى الحديث بهما ( رؤوسهم ) أى يرخون شعر رؤوسهم إلى جانبيها ولا يتركون منه شيئاً على جباههم ( فكان ) بالفاء وفي رواية وكان بالواو ( أهل الكتاب يسدلون ) تقدم ضبطه في شرح الجملة الأولى ( رؤوسهم ) أى يرسلون شعر نواصيهم على جباههم ( وكان ) بالواو وفي رواية فكان بالفاء ( رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء ) أى فى الأمر الذى لم يؤمر فيه من الله تعالى بشيء من الأحكام أى ولم ينه عنه وإنما كان يجب موافقتهم فيما لم يخالف شرعه الراسخ لأنهم كانوا على بقية من دين رسل الله تعالى عليهم الصلاة والسلام فكانت موافقتهم أحسب إليه عليه الصلاة والسلام من موافقة عبدة الأوثان ( ثم فرق )

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَأْسُهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١١٦٠ كَانَ <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسِيرُ الْعُنُقَ فَإِذَا وَجَدَ فُجْوَةً

(١) أخرجه البخارى فى المناقب فى باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم وفى أواخر أبواب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه إلى المدينة فى باب اتيان اليهود النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة وفى كتاب اللباس فى باب الفرق . وأخرجه مسلم فى كتاب الفضائل فى باب سدل النبي صلى الله عليه وسلم شعره وفرقه بثلاثة أسانيد

يتخفيف الرء ( رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه ) أى أرخى شعره إلى جانبه ولم يترك منه شيئاً على جبهته بعد ما سدل لأمر أمر به عليه الصلاة والسلام ولأنه لما أسلم غالب عبدة الأوثان أحب عليه الصلاة والسلام حينئذ مخالفة أهل الكتاب \* واستدل بمحبته موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشئ على أن شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يحىء فى شرعنا ما يخالفه ، وتقرب ، بأنه عبر بالحجة ولو كان كذلك لعبر بالوجوب وعلى التسليم فى نفس هذا الحديث أنه رجع عن ذلك آخرأ لقول ابن عباس ثم فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه ، وقد روى ابن اسحق عن محمد بن جعفر عن عروة عن عائشة قالت أنا فرقت لرسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه أى شعر رأسه على يافوخه اه \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلنظفه \* كان أهل الكتاب يسدلون أشعارهم وكان المشركون يرقون رؤوسهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر به فسدل رسول الله صلى الله عليه وسلم ناصيته ثم فرق بعد \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى الترجل من سننه والنسائى فى الزينة من سننه وابن ماجه فى اللباس من سننه والترمذى فى الشمائل ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته فى شرح الأحاديث المصدرة بلفظة من عند حديث \* من وضع هذا الخ . وتقدمت زبدة منها أيضاً فى حرف الهاء عند حديث \* هلا انتفعم بجلدها الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير العنق ) هو بفتح العين المهملة وفتح النون وهو بالنصب على المصدر انتصاب القهقرى فى قولهم رجع القهقرى وهو السير بين الابطاء والأسراع ( فاذا وجد ) صلى الله عليه وسلم ( فجوة ) بفتح الفاء وسكون الجيم أى متسعاً قال ابن سيده الفجوة والفجوة

نَصَّ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا  
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الحج

١١٦١ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الصُّبْحَ وَأَحَدُنَا يَعْرِفُ جَلِيسَهُ  
وَيَقْرَأُ فِيهَا مَا بَيْنَ السِّتِينَ إِلَى الْمِائَةِ وَكَانَ

في باب السير  
إذا دفع من  
عرفة وفي  
كتاب الجهاد

ممدوداً هو ما اتسع من الأرض وقيل ما اتسع منها وانخفض وقال النووي رواه  
بعضهم في الموطأ بضم الفاء وفتحها ورواه أبو مصعب وجماعة عن مالك بلفظ فرجة  
بضم الفاء وسكون الراء ( نص ) بفتح النون وفتح الصاد المهملة المشددة فعل ماض  
من النص وهو السير فوق العنق فعني نص سار سيرا شديداً بلغ به الغاية . وفي  
الصحيحين بعد متن هذا الحديث قال هشام والنس فوق العنق أى أرفع منه في السرعة \*  
وفي هذا الحديث من الفوائد أن السلف كانوا يحرصون على السؤال عن كيفية أحوال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع حركاته وسكونه ليقتدوا به في جميع ذلك \*  
وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الحج من سننه وكذا أخرجه  
النسائي فيه بإسناد وكذا أخرجه ابن ماجه فيه بإسنادين ( وأما راوى الحديث ) فهو  
أسامة بن زيد بن حارثة حبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ومولاه وابن جبه ومولاه  
وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو عند حديث \* وهل ترك لنا عقيل من رباع أو دور  
وتقدمت الاحالة عليها مرتين قبل هذا الموضع . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى  
إلى سواء الطريق .

في باب السرعة  
في السير بلفظ  
فكان يسير  
العنق الخ  
وفي أواخر  
كتاب المغازى  
في باب حجة  
الوداع مختصراً .  
وأخرجه  
مسلم في  
كتاب الحج  
في باب الافاضة  
من عرفات  
إلى المزدلفة الخ  
بخمسة أسانيد

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى الصبح  
وأحدنا يعرف جلسيه ) أى مجالسه الذى هو يجنبه وجلة وأحدنا الخ حالية ( وقرأ )  
صلى الله عليه وسلم ( فيها ) أى في صلاة الصبح ( ما بين الستين ) أى قدرا من  
آيات القرآن الكريم بين الستين وفوقها ( إلى المائة ) أى ما بين الستين والمائة  
وقد حذف لفظ فوقها لدلالة السياق عايه وكان حق التعبير بين التي لا تدخل إلا  
على متعدد أن يكون ما بين الستين والمائة وإنما أتى بإلى التي هي للاتهاء لأن التقدير  
ما بين الستين وفوقها إلى المائة قالى المائة غاية الفوقية لدلالة الكلام على ذلك ( وكان )

يُصَلِّي الظُّهْرَ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ وَيُصَلِّي الْعَصْرَ وَأَحَدُنَا يَذْهَبُ إِلَى أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَيَرْجِعُ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ « قَالَ أَبُو الْمُنْهَالِ وَنَسِيتُ مَا قَالَ رَأَوِيهِ أَبُو بَرَزَةَ فِي الْمَغْرِبِ » وَكَانَ لَا يُبَالِي بِتَأْخِيرِ الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ ثُمَّ قَالَ إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي بَرَزَةَ الْأَسَدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

صلى الله عليه وسلم ( يصلي الظهر إذا زالت الشمس ) أى إذا مالت إلى جهة المغرب بعد أن يتناهى الظل في النقصان ثم يشرع في الزيادة فبذلك يعلم زوالها ( والعصر ) بالنصب مفعول يصلى المحذوف دلالة ما قبله عليه أى ويصلى العصر ( وأحدنا يذهب ) من المسجد ( إلى ) منزله ( أقصى المدينة ) أى آخرها ( ويرجع ) من المسجد إلى منزله ( والشمس حية ) أى يضاء لم يتغير لونها ولا ضوءها فلما راد بالرجوع الذهاب إلى المنزل من المسجد وسمى ذلك رجوعاً لأن ابتداء الحجى كان من المنزل إلى المسجد فكان الذهاب منه إلى المنزل رجوعاً ( قال أبو المنهال ) بكسر الميم وسكون النون هو سيار ابن سلامة البصرى ( ونسيت ) بكسر السين المهملة ( ما قال راويه أبو بَرَزَةَ فِي الْمَغْرِبِ ) أى ما قاله في وقت صلاته في المغرب ( ولا يبالي بتأخير العشاء إلى ثلث الليل ) أى وكان عليه الصلاة والسلام لا يبالي بتأخير صلاة العشاء إلى ثلث الليل الأول وهو وقت الاختيار ( ثم قال ) أى أبو المنهال المذكور ( إلى شطر الليل ) أى نصفه ورجعه النووي في شرح مسلم ويقضى كلامه في المجموع أن الأكثرين عليه . ثم اعلم أن للعشاء في غير عذر ثلاثة أوقات وقت فضيلة وهو أول الوقت ووقت اختيار إلى ثلث الليل على الأصح ووقت جواز إلى طلوع الفجر الصادق أما في العذر فوقتها لمن يجمع هو وقت المغرب \* وقولى واللفظ له أى للبخارى . وأما مسلم فأقرب رواياته للفظ البخارى مع تقديم بعض الجمل وتأخير بعضها قوله \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبالي بعض تأخيرها يعنى العشاء إلى نصف الليل ولا يجب النوم قبلها والحديث بعدها قال وكان يصلى الظهر حين نزول الشمس والمصري يذهب الرجل إلى أقصى المدينة والشمس حية قال والمغرب لا أدرى أى حين ذكر وقال وكان يصلى الصبح فينصرف الرجل فينظر إلى وجهه جلوسه الذى يعرف فيعرفه قال

(١) أخرجه البخارى في كتاب مواقيت الصلاة في باب وقت الظهر عند الزوال الخ وفي باب وقت العصر وفي باب ما يكره من السر بعد العشاء وأخرجه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة في باب استحباب التكبير بالصبح في أول وقتها وهو التقليل الخ بثلاث روايات بثلاثة أسانيد

## ١١٦٢ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِهَاجِرَةِ

وكان يقرأ فيها بانستين إلى المائة \* وفي رواية له كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤخر العشاء إلى ثلث الليل ويكره النوم قبلها والحديث بعدها وكان يقرأ في صلاة الفجر من المائة إلى الستين وكان ينصرف حين يعرف بعضنا وجه بعض \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة من سنته بتمامه وفي موضع آخر منها ببعضه وأخرجه النسائي في الصلاة من سنته بثلاثة أسانيد وأخرجه ابن ماجه في الصلاة من سنته ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو برزة الأسلمي وهو بفتح الموحدة ويسكون الراء ثم زاي مفتوحة بعدها واسمه فضلة بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن عبيد مصغراً وقيل ابن عبد الله وهو الذي قتل هلال بن خطل فلعله كان اسمه عبد الله ويقال له عبيد وقيل ابن عبيد الله بن الحارث بن حبال بن ربيعة بن دعلج بن أنس بن جذيمة بن مالك بن سلامان بن أسلم بن أفضى وإلى أسلم ينسب فيقال الأسلمي وهو مشهور بكنيته قال أبو عمر بن عبد البر كان إسلامه قديماً وشهد فتح خيبر وفتح مكة وحينئذ . وروى عن أبي برزة أنه قال : أنا قتلت ابن خطل وهو متعلق باستار الكعبة وقال الأزرق بن قيس رأيت أبا برزة الأسلمي رجلاً مربوعاً آدم . وله سنة وأربعون حديثاً اتفق البخاري ومسلم على حديثين منها وانفرد البخاري بمحدثين ومسلم بأربعة وقد نزل البصرة وله بها دار وآتى خراسان فنزل مرو قال ابن عبد البر ومات بالبصرة بعد ولاية ابن زياد وقبل موت معاوية رضي الله تعالى عنه سنة ستين وقيل بل مات سنة أربع وستين وقال الحافظ في الإصابة قال ابن حبان قيل انه بقي إلى خلافة عبد الملك وبه جزم البخاري في التاريخ الأوسط في فضل من مات بين الستين إلى السبعين قال ويؤيده ما جزم به محمد ابن قدامة وغيره أنه مات في سنة خمس وستين وكانت ولاية عبد الملك فان يزيد مات في أوائل سنة أربع وولى ابنه معاوية أياماً يسيرة ثم قامت الفتنة إلى أن استقل ابن الزبير بالحجاز والعراق وخراسان وسروان بالشام ثم توجه إلى مصر فغلب عليها وعاش قليلاً ومات في رمضان منها وقد أخرج البخاري في صحيحه أنه عاب على مروان وابن الزبير والقراء بالبصرة لما وقع الاختلاف بعد موت يزيد بن معاوية فقال في قصة ذكرها حاصلها ان الجميع انما يقاتلون على الدنيا وفي صحيح البخاري أنه شهد قتال الخوارج بالاهواز زاد الاسماعيلي في مستخرجه مع المهلب ابن أبي صفرة اه وكان ذلك في ولاية بشر بن مروان على البصرة من قبل أخيه عبد الملك اه من الإصابة وهو مؤيد أن زمن موته زمن ولاية عبد الملك كما علمت مما نقلناه عنه . وروى عنه أبو العالية وأبو عثمان التهدي وأبو المنهال وأبو الوضئ والحسن البصري وجماعة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهاجرة ) وهى شدة

وَالْمَصْرَ وَالشَّمْسُ نَقِيَّةٌ وَالْمَغْرِبَ إِذَا وَجَبَتْ وَالْعِشَاءَ أَحْيَانًا وَأَحْيَانًا  
 إِذَا رَأَوْهُمْ اجْتَمَعُوا عَجَلًا وَإِذَا رَأَوْهُمْ أَبْطَأُوا آخَرَ وَالصُّبْحَ كَانُوا  
 أَوْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي بِفَلَسٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ  
 لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

الحر والمراد بها نصف النهار بعد الزوال سميت بذلك لأن الهجرة هي الترك والبس  
 يتكون التصرف حيثئذ لشدة الحر لأجل القيلولة وغيرها ويسى وقت الهاجرة وقت  
 الهجير فالهاجرة والهجير مترادفان لوقت شدة الحر ومحل كونه صلى الله عليه وسلم  
 يصلى الظهر بالهاجرة إذا لم يحتاج إلى الإيراد لشدة الحر (والعصر والشمس نقية)  
 أى ويصلى العصر والحال أن الشمس نقية بالنون قبل الفاف ثم مشاة تحتية أى صافية  
 بلا تغير (والمغرب) أى وكان يصلى المغرب (إذا وجبت) أى سقطت الشمس بمعنى  
 غابت فأصل الوجوب السقوط والمراد سقوط قرص الشمس ولأبى عوانة والمغرب  
 حين تحجب الشمس أى حين تسقط ومحل دخول وقتها بسقوط قرص الشمس هو حيث  
 لا يحول بين رؤيتها وبين الرأى حائل (والعشاء) أى ويصلى العشاء (أحيانا  
 وأحيانا) أى أحيانا يصليها وأحيانا يؤخرها وبين ذلك بقوله (إذا رآهم اجتمعوا عجل)  
 أى عجل العشاء إذا رآهم اجتمعوا لأن فى تأخيرها حيثئذ تنغيرهم (وإذا رآهم أبطأوا  
 آخر) أى آخر العشاء لتحصيل فضل الجماعة وفى رواية أبطأوا يسكون الواو (والصبح  
 كانوا أو كان النبي صلى الله عليه وسلم يصليها بفلس) يعنى أن الصحابة رضوان  
 الله تعالى عليهم كانوا مجتمعين مع النبي صلى الله عليه وسلم يصلون الصبح بفلس أو كان  
 النبي صلى الله عليه وسلم منفرداً يصليها بفلس فإما كان النبي صلى الله عليه وسلم  
 يصنع فيها مثل ما يصنع فى العشاء من تعجيلها إذا اجتمعوا وتأخيرها إذا أبطأوا قال  
 ابن بطال ظاهره أن الصبح كان يصليها بفلس اجتمعوا أو لم يجتمعوا فلا يفعل فيها  
 مثل ما يفعل فى العشاء . وقوله كانوا أو كان النبي صلى الله عليه وسلم يصليها  
 بفلس شك من الراوى كما يدل عليه دلالة صريحة لفظ مسلم فى روايته حيث قال والصبح  
 كانوا أو قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصليها بفلس . وقد قال الحافظ بن  
 حجر إن هذا هو الحق أى إن قول الراوى كانوا أو كان النبي صلى الله عليه وسلم الخ

(١) أخرجه  
 البخارى فى  
 كتاب مواقيت  
 الصلاة فى باب  
 وقت المغرب  
 وفى باب وقت  
 العشاء إذا

اجتمع الناس  
 أو تأخروا  
 وأخرجه مسلم  
 فى كتاب  
 المساجد  
 ومواضع  
 الصلاة فى  
 باب استحباب  
 التكبير بالصبح  
 فى أول وقتها  
 وهو التغليس  
 الخ بأربعة  
 أسانيد

(١) أخرجه البخارى في كتاب مواقيت الصلاة في باب وقت العصر ومسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة في باب استحباب التكبير بالعصر بروايتين بثلاثة أسانيد

١١٦٣ كَانَ <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّيُ الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفَعَةٌ حَتَّىٰ فَيَذْهَبُ الذَّاهِبُ إِلَى الْعَوَالِي فَيَأْتِيهِمْ وَالشَّمْسُ مُرْتَفَعَةٌ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

شك من الراوى وعليه فالتقدير كانوا يصلونها بغلس أو قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلها بغلس فحذف من الأول لدلالة الثانى عليه والمراد بهما واحد كما لا يخفى لأنهم كانوا يصلون معه بحضرته دائماً فاما أن يعود الضمير على الجميع أو يعود عليه صلى الله عليه وسلم وهم تبع له . والغلس بفتح اللام ظلمة بقايا الليل \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الظهر بالهاجرة والعصر والشمس نفية والمغرب اذا وجبت والعشاء أحيانا يؤخرها وأحيانا يعجل كان اذا رآهم قد اجتمعوا عجل واذا رآهم قد أبطأوا أخر والصبح كانوا أو قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلها بغلس \* وفي هذا الحديث بيان معرفة أوقات الصلوات الخمس . وفيه بيان المبادرة الى الصلاة في أول الوقت الا فيماورد فيه الابراد بالظهر والاسفار بالصبح وتأخير العشاء عند تأخر الجماعة \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة من سننه وأخرجه النسائي في الصلاة من سننه أيضاً بإسنادين ( وأما راوى الحديث فهو جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل لكم من أنماط الخ وقد تقدمت الاحالة عليها . راراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ) وفي نسخة للبخارى كان النبي صلى الله عليه وسلم ( يصلى العصر والشمس مرتفعة حية ) بتشديد الباء التحتية قل عياض أى يبضاء لم تصغر وقيل حياتها وجود حرها فالمراد بقاء حرها وعدم تغير لونها وجملة والشمس مرتفعة حية حالية ( فيذهب الناهب ) يريد أنس به نفسه للتصريح به في رواية النسائي فهو تجريد لأن القياس فاذهب ( الى العوالى ) جمع عالية وهى ما حول المدينة من القرى من جهة نجد أما ما كانت من جهة تهامة فيقال لها السافلة ( فيأتينهم ) أى فيأتى الناهب أهل العوالى . ولفظ مسلم في روايته فيأتى العوالى بدل الضمير في قول البخارى فيأتينهم ولم يختلف لفظهما في غير هذه الكلمة ( والشمس مرتفعة ) أى دون الارتفاع الأول الواقع حين صلاته



١١٦٤ كَانَ <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ بِهِ فَإِذَا أَرَادَ الْفَرِيضَةَ نَزَلَ

صلى الله عليه وسلم العصر \* وفي صحيح البخارى بعد هذا الحديث زيادة وبعض العوالى من المدينة على أربعة أميال أو نحوه وللبهق والبخارى فى الاعتصام تعديلاً وبعد العوالى بضم الموحدة والبال والدارقطنى على ستة أميال ولعبد الرزاق على ميلين ووقع فى المدونة عن مالك رحمه الله تعالى أبعد العوالى مسافة ثلاثة أميال قال القاضى عياض كأنه أراد معظم عمارتها وإلا فأبعدها ثمانية أميال قال العيني فى شرح صحيح البخارى قد علم من هذه الاختلافات أن أقرب العوالى من المدينة مسافة ميلين وأبعدها ثمانية أميال وأما الثلاثة والأربعة والستة فباعتبار القرب والبعد من المدينة فهذه الوجهة يحصل التوفيق بين هذه الروايات . والميل ثلث فرسخ أربعة آلاف ذراع بذراع محمد بن فرج الناشئ طولها أربعة وعشرون اصبعاً بعدد حروف لا إله إلا الله محمد رسول الله وعرض الأصبع ست حبات شعير ملصقة ظهراً لبطن وزنة الحبة من الشعير سبعون حبة خردل وفسر أبو شجاع الميل بثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة ذراع إلى أربعة آلاف ذراع وفى النبايع الميل ثلث الفرسخ أربعة آلاف خطوة كل خطوة ذراع ونصف بذراع العامة وهو أربعة وعشرون اصبعاً \* وفى حديث أنس هذا أنه صلى الله عليه وسلم كان يبادر بصلاة العصر فى أول وقتها لأنه لا يمكن أن يذهب الذهاب أربعة أميال والشمس لم تغرب إلا إذا صلى حين صار ظل الشئ مثله كما لا يخفى \* وفى هذا الحديث الذى هو حديث أنس أيضاً بيان وتوضيح لحديث جابر السابق عليه بالنسبة لوقت صلاة العصر خاصة لأنه خاص باختلاف حديث جابر السابق . ففيه تفصيل حال صلاته عليه الصلاة والسلام فى جميع الأوقات الخمسة \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والنسائى وابن ماجه ( وأما راوى الحديث ) فهو أنس ابن مالك رضى الله عنه . وقد تقدمت ترجمته فى حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولها هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق وهو اهتادى الى سواء الطريق .

(١) قولها رضى الله تعالى عنهما ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى ) أى النفل خاصة بدليل خروج الفرض بما فى آخر هذا الحديث نفسه ( على راحلته ) أى ناقلته التى تصلح لأن ترحل وكذلك الرحول ويقال الراحلة الماركة من الابل ذكرراً كان أو أنثى وربما أطلقت الراحلة على الحمار كما أشعر به حديث مسلم وأبو داود والنسائى من رواية ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى على حمار وهو متوجه لخير ( حيث توجهت به ) أى الراحلة وفى رواية للبخارى حيث توجهت بدون لفظة به . والمراد توجهه صاحب الراحلة لأن توجهها تابع لتوجهه ( فإذا أراد ) عليه الصلاة والسلام ( الفريضة ) بالنصب مفعول قوله أراد أى فإذا أراد صلاة الفريضة ( نزل )

فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ جَابِرٍ وَأَبْنِ  
عُمَرَ وَمُسْلِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَكَلاَهُمَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ  
اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الصلاة في باب التوجه نحو القبلة حيث كان وفي أبواب الوتر في باب الوتر في السفر وفي أبواب التقصير في باب الأيماء على الدابة بنحوه من رواية ابن عمر وفي أبواب التقصير أيضاً في باب صلاة التطوع على الدابة حيثما توجهت مختصراً من رواية عامر ابن ربيعة ومن رواية ابن عمر وفي باب ينزل للمكتوبة من روايتهم

عن راحلته عليه الصلاة والسلام ( فاستقبل القبلة ) وصلى مستقبلاً هذه التي في المتن رواية جابر بن عبد الله عند البخاري . وأما رواية ابن عمر عنده فلفظها \* كان عبد الله بن عمر رضى الله عنهما يصلي في السفر على راحلته أينما توجهت يوماً وذكر عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعله . وفي رواية للبخاري عن ابن عمر أيضاً في باب ينزل للمكتوبة من أبواب التقصير بعين لفظ رواية مسلم المطولة الآتي ذكرها . وقوله فإذا أراد الفريضة نزل النخ يدل على عدم ترك استقبال القبلة في الفريضة وهو أمر مجمع عليه لكن رخص في تادية الفرض على الدابة لعذر شديد كالنحاح جنود المسلمين والكافرين في القتال لأعلاء كلمة الله تعالى أو بين الدافعين عن أنفسهم أو أموالهم وحرهم وبين الزاحفين عليهم ولو من المسلمين الظلمة أو بين الطائعين للإمام العدل وبين الخارجين عن طاعته وكذا تباح صلاة الفرض على الدابة لخوف من كسبح كلس أو قاطع طريق ان نزل المصلي عن دابته فيصلي عليها حيثئذ إيحاء للقبلة بل وان لغير القبلة حيث لم يمكنه التوجه إليها وإن حصل الأمن لمن صلى على الدابة لأجل خوف من كسبح أعاد في الوقت ان تبين عدم ما خاف منه وإلا فلا يعيد . وأما من عذره التعام قتال فلا يعيد لقوته بنص القرآن العزيز عليه . وإلى هذه الفروع وما شاكلها أشار خليل المالكى في مختصره الذى بين فيه ما تجب به الفتوى بقوله : الا لا لتعام أو خوف من كسبح وإن لغيرها وان أمن أعاد الخائف بوقت والا لخصاخص لا يطبق النزول به أو لمصر ويؤديه عليها كالأرض فلها وفيها كراهة الأخير \* وأشار الى أن قبلة صلاة النافلة لمسافر سفر قصر راكب على دابة فقط هي جهة توجهه أينما توجه بقوله \* وصوب سفر قصر لراكب دابة فقط وان يحمل بدل في نفل وان وترأ وان سهل الابتداء لها لا سفينة فيدور معها ان أمكن وهل ان أوماً أو مطلقاً تأويلان \* وقولى واللفظ له أى للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب رواية له للفظ البخاري هذا \* كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على راحلته حيث توجهت به . وأجمع رواية له لما تضمنه لفظ البخاري الذى بنينا عليه المتن \*

١١٦٥ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي عِنْدَ الْبَيْتِ وَأَبُو جَهْلٍ وَأَصْحَابُهُ  
لَهُ جُلُوسٌ إِذْ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَيُّكُمْ يَحْيَىٰ بَسَلَىٰ جَزُورَ بَنِي فُلَانٍ

أبضا ومن  
رواية جابر  
وفي المغازي  
في باب  
غزوة أنمار  
بلفظ رأيت  
النبي صلى  
الله عليه  
وسلم غزوة  
أنمار يصلي  
على راحلته  
وأخبرجه  
مسلم في  
كتاب صلاة  
الساافرين  
وقصرها في  
باب جواز  
صلاة النافلة  
على الدابة  
في السفر  
حيث توجهت  
بسبع روايات  
بسبعة أسانيد  
عن ابن عمر  
رضي الله  
تعالى عنهما  
وبنحوه من  
رواية عامر  
ابن ربيعة  
رضي الله  
تعالى عنه

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبح على الراحلة قبل أى وجه توجه ويوتر عليها غير أنه لا يصلى عليها المكتوبة وهذه الرواية هي عين رواية البخارى في أبواب التقصير في باب ينزل المكتوبة كما تقدمت الاشارة اليه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والنسائي من حديث ابن عمر رضى الله عنهما (وأما راويا الحديث) فهما جابر بن عبد الله وعبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهم. وقد تقدمت ترجمة كل منهما (أما جابر) فقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث \* هل لكم من أنماط الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا (وأما ابن عمر) فقد تقدمت ترجمته في حرف النون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل وتقدمت زبدة منها أيضا في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا . والله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى عند البيت) أى الكعبة فهى البيت الحرام قال الله تعالى « جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس » (وأبو جهل) هو عمرو بن هشام المخزومي فرعون هذه الأمة وكانت كنيته أبا الحكم فكانه رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا جهل (وأصحاب له) أى لأبى جهل وهم السبعة المدعو عليهم بعد كما بينه حديث البزار (جلوس) هذا هو خبر المتدلى الذى هو وأبو جهل وما عطف عليه والجملة في موضع نصب على الحال (إذ قال) وفي رواية قال (بعضهم) هو أبو جهل كما في صحيح مسلم (بعض) ولمسلم في روايته زيادة وقد نحررت جزور بالأمس (أيكم يحيى) بسلى جزور بنى فلان) والسلى بفتح السين المهملة وبالفصر هو الجملة التى يكون فيها الولد وهو على وزن حصى والجمع أسلاء مثل سبب وأسباب كما في المصباح وغيره وخمس الأصمعي السلى بالماشية وفي الآدميات بالمشيمة وفي المحكم السلى يكون للناس والخيول والابل. وقال الجوهري هي جسلدة رقيقة ان نزعته عن وجه الفصيل سالمة يولد وإلا قتلته وكذلك اذا اقطع السلى في البطن وألف السلى منقلبة عن ياء ويقويه ما حكاه

فِيَضَعُهُ عَلَى ظَهْرِ مُحَمَّدٍ إِذَا سَجَدَ فَأَنْبَعَثَ أَشَقَى الْقَوْمِ فَجَاءَ بِهِ فَنَظَرَ حَتَّى إِذَا سَجَدَ  
النَّبِيُّ ﷺ وَضَعَهُ عَلَى ظَهْرِهِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ « قَالَ رَاوِيهِ ابْنُ مَسْعُودٍ » وَأَنَا أَنْظُرُ  
لَا أُغْنِي شَيْئًا لَوْ كَانَ لِي مَنَعَةٌ قَالَ فَجَعَلُوا يَضْحَكُونَ وَيُحِيلُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ

أبو عبيد من أن بعضهم قال سليت الشاة إذا نزعتم سلاها والجزور يفتح الجيم وضم الزاي من الابل  
يقع على الذكر والأنثى وجمعه جزر . تقول جزرت الجزور أجزرها بالضم واجتزرتها إذا نحرتها  
فالجزور بمعنى النحور من الابل . ولم يعين أهل الجزور من قريش حيث قال جزور بنى فلان دون  
تصريح باسمهم فكان ابن مسعود لم يبال بمعرفة أهل الجزور زهدا منه فيهم . وفي رواية زيادة فيعمد  
الى فرشها ودمها وسلاها ( فيضعه على ظهر محمد اذا سجد ) صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم  
وكتب أعداءه في كل زمن ( فانبعث أشقى القوم ) وهو عقبة بن أبي معيط بضم الميم وفتح العين  
المهملة مصغراً لفظاً وحقيقة أى بعثته نفسه الخبيثة من دونهم فاسرع السير لذلك الفعل الخبيث وفي  
رواية أشقى قومه وفي أخرى أشقى قوم بالنكير . وإنما كان أشقاقهم مع أن فيهم أبا جهل وهو أشد  
كفراً منه وإيذاء لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأنهم اشتركوا في الكفر وانفرد هو بالمباشرة  
فكان أشقاقهم ولهذا قتلوا جميعاً في الحرب وقتل هو صبراً . وفيه مبالغة بمعنى أشقى كل قوم من أقوام  
الدنيا ( جاء به فنظر حتى اذا سجد النبي صلى الله عليه وسلم وضعه على ظهره ) أى وضع عقبة  
المذكور أخزاه الله السلى على ظهره المقدس ( بين كتفيه ) الشريفين صلى الله عليه وسلم وقد  
بينت في اثناء متن الحديث من هو قائل وأنا انظر النخ بقولي ( قال رايه ابن مسعود ) الهذلى رضى  
الله تعالى عنه ( وأنا انظر ) أى قال ابن مسعود راوى هذا الحديث وأنا انظر أى أشاهد تلك  
الحالة المخالفة للشرع ولشهادة العرب الدالة على شدة كفر هذه الجماعة واستهزائها برسول الله صلى  
الله عليه وسلم ( لا أغنى ) بضم الهمزة من أغنى الرباعى أى لا أغنى فى كف شرهم ( شيئاً ) وفي  
رواية لا أغنى أى لا أغنى من فعلهم شيئاً ( لو كان لى ) وفي رواية لو كانت لى ( منعة ) بفتح  
النون وسكونها أى قوة اذ المنعة بالسكون هى القوة أو هو جمع مانع ككتبة جمع كاتب  
وجواب لو محذوف أى لو كان لى قوة أو عشيرة بمكة حينئذ تمنعهم منى لأغيت وكففت شرهم أو  
طرحته عنه الأذى . وقيل ان لو للتمنى فلا تحتاج الى جواب ( قال ) ابن مسعود رضى الله تعالى عنه  
( فجعلوا ) أى أخذوا ( يضحكون ) منه صلى الله عليه وسلم استهزاء قاتلهم الله ( ويحيل ) بالخاء  
المهملة وهو بضم الياء التحتية ( بعضهم على بعض ) أى ينسب بعضهم فعل ذلك الى بعض تهما  
وضحكا . وفي رواية مسلم ويحيل بعضهم على بعض بالميم أى من كثرة الضحك لنهم الله

وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَاجِدٌ لَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ حَتَّى جَاءَتْهُ فَاطِمَةُ فَطَرَحَتْ عَنْ ظَهْرِهِ  
فَرَفَعَ رَأْسَهُ

(ورسول الله صلى الله عليه وسلم ساجد لا يرفع رأسه حتى جاءت) وفي رواية حتى جاءت بلا هاء  
(فاطمة) الزهراء ابنته صلى الله عليه وسلم ورضى عنها وهى سيدة نساء هذه الأمة ومناقبها كثيرة  
وأخرج البخارى فى باب فرض الخس من صحيحه أنها عاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
سنة أشهر وقال الحافظ ابن عبد البر أنها توفيت بعده صلى الله عليه وسلم بستة أشهر إلا ليلتين  
وذلك يوم الثلاثاء بثلاث ليل خلت من شهر رمضان وتولى غسلها على كرم الله وجهه على الصحيح  
ودفنها ليلاً بوصيتها له على ذلك وقيل صلى عليها العباس رضى الله تعالى عنه ولها ثمانية عشر حديثاً  
اتفق البخارى ومسلم على حديث واحد عنها وقد روى عنها على كرم الله وجهه وابنها الحسين  
وعائشة وأنس وطائفة وعن أبى سعيد مرفوعاً فاطمة سيدة نساء الجنة وعن المسور بن مخرمة مرفوعاً  
أنما فاطمة بضعة منى يربىنى ما رأبها ويؤذنى ما آذاها وعن ابن مسعود مرفوعاً ان فاطمة أحصنت  
فرجها غرمها الله تعالى وذريتها على النار\* وكانت وفاتها رضى الله تعالى عنها سنة احدى عشرة كما  
قاله الواقدي (فطرحته) ما وضعه أشق القوم وفى رواية فطرحته بالهاء (عن ظهره) المقدس  
وفى رواية زيادة فأقبلت عليهم تسبهم زاد البزار فلم يردوا عليها شيئاً وإنما تمادى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فى صلاته مع أن ما وضع عليه نجس لأنه لم يعلم بنجاسته والأصل الطهارة فى الاعيان  
أو لم يعلم هل كانت الصلاة واجبة فتجب لإعادتها أولاً فلا تجب ولو وجبت فالوقت متسع (فرفع  
رأسه) وفى رواية فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه بالتصريح باسمه والصلاة عليه أى  
فرفع رأسه من السجود\* واستدل به على أن من حدث له فى صلاته ما يمنع انعقادها ابتداء لا تبطل  
صلاته ولو تمادى . ولعله لم يتعلق شئ بيده الشريف ولا بثيابه من نجاسة السلي لأن سقوط  
النجاسة على المصلى لا يبطل الصلاة إلا إذا استغفرت عليه أو بقى بعض منها وكان عنده من  
الماء ما يزيلها به واتسع الوقت لزوالها ولم تكن مما يعنى عنه فهذه القيود قيد شروح مختصر  
خليل المالكى قوله فى شأن سقوط النجاسة . وسقوطها فى الصلاة مبطل النج إذا أزيل فى الحال  
السلي المذكور ولم يبق له أثر صحت الصلاة اتفاقاً وأوجب الخطاين بأنه لم يكن إذا ذاك حكم بنجاسة  
ما ألقى عليه كالخمر فانهم كانوا يلاقون بثيابهم وأبدانهم الخمرة قبل نزول التحريم اهـ وأجاب النووى  
بأنه عليه الصلاة والسلام لم يعلم ما وضع على ظهره فاستمر مستصحباً للطهارة وما ندرى هل كانت  
الصلاة واجبة حتى تعاد على الصحيح أولاً فلا تعاد ولو وجبت الاعادة فالوقت متسع «وتعقب»  
بأنه عليه الصلاة والسلام أحس بما ألقى على ظهره من كون فاطمة ذهبت به قبل أن يرفع رأسه ،  
(٣٥ - زاد المسلم - خامس)

ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِقُرَيْشٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَشَقَّ عَلَيْهِمْ إِذْ دَعَا عَلَيْهِمْ قَالُوا وَكَانُوا  
يَرَوْنَ أَنَّ الدَّعْوَةَ فِي ذَلِكَ الْبَلَدِ مُسْتَجَابَةٌ ثُمَّ سَمَى اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِأَبِي جَهْلٍ  
وَعَلَيْكَ بِعُتْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَشَيْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَالْوَلِيدَ بْنَ عُتْبَةَ وَأُمَيَّةَ بْنَ خَلْفٍ

وأجيب ، بأنه لا يلزم من إزالة فاطمة رضى الله تعالى عنها إياه عن ظهره احساسه عليه الصلاة والسلام  
به لأنه كان إذا دخل في الصلاة استغرق باشتغاله بالله تعالى وأثن سلمنا احساسه به فقد يحتمل أنه لم  
يتحقق نجاسته لأن شأنه عليه الصلاة والسلام أعظم من أن يعضى في صلاته وبه نجاسة اهـ ( ثم  
قال ) أى بعد تمام صلاته كما تبين من رواية البزار ففيها رفع رأسه كما كان يرفعه عند تمام سجوده  
فلما قضى صلاته قال ( اللهم عليك بقريش ) أى باهلاك كفارهم أو من سمي منهم بعد « فان قيل »  
كيف جاز الدعاء على كل قريش وبعضهم كانوا يومئذ مسلمين كأبى بكر الصديق ومن أسلم معه  
« أجيب » بأنه لا عموم للفظ وعلى تسليم العموم فهو مخصوص بالكفار منهم بل ببعض الكفار  
وهم أبو جهل وأصحابه بقرينة القصة ( ثلاث مرات ) أى دعا عليهم ثلاث مرات على عادته في  
تثليث الدعاء وغيره زاد مسلم في رواية وكان إذا دعا ثلاثا وإذا سأل سأل ثلاثا ( فشق عليهم  
إذ دعا عليهم ) أى حين دعا عليهم وفي مسلم فلما سمعوا صوته صلى الله عليه وسلم ذهب عنهم  
الضحك وخافوا دعوته ( قال ) أى ابن مسعود ( وكانوا يرون ) بفتح أوله أى يعتقدون وبضمه  
أى يظنون : قال الحافظ ابن حجر بالفتح في روايتنا من رأى أى كانوا يعتقدون ( أنت الدعوة )  
وفي رواية يرون الدعوة ( في ذلك البلد ) الحرام ( مستجابة ) أى مجابة والمراد أنهم ما اعتقدوا  
الاجابة إلا من جهة المكان الذى هو البلد الحرام ولعل ذلك مما بقى عندهم من شريعة ابراهيم  
الحليل عليه الصلاة والسلام لا من خصوص دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بكفرهم به ( ثم سمي )  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أى عين في دعائه وبين ما أجله أولا ( فقال اللهم عليك بأبى جهل )  
الخزومي وقد تقدم أن اسمه عمرو بن هشام وأن النبي صلى الله عليه وسلم كناه أبا جهل بعد أن  
كان يكنى أبا الحكم ويعرف بابن الحنظلية وهو فرعون هذه الأمة كما أسلفناه وكان أحول ما بونا  
وقد غلب وقتل وسيحشر إلى جهنم وبئس المهاد ( وعليك بعتبة بن ربيعة ) بفتح الراء في الثانى  
وضم العين المهمة في الأول الذى هو عتبة مع اسكان المثناة الفوقية ( وشيبة بن ربيعة ) أخى عتبة  
المذكور ( والوليد بن عتبة ) بفتح الواو وكسر اللام وتقدم ضبط عتبة فهو أبو الوليد هذا ووقع  
في مسلم من رواية زكريا بالقاف بدل التاء المثناة وهو وهم به عليه ابن سفيان الراوى عن مسلم  
وقد أخرجه الامام علي بن طريق شيخ مسلم على الصواب ( وأمية بن خلف ) وفي رواية شعبة

وَعُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ وَعَدَّ السَّابِعَ فَلَمْ تَحْفَظْهُ قَالَ فَوَ الَّذِي نَفْسِي  
 بِيَدِهِ لَقَدْ رَأَيْتُ الَّذِينَ عَدَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَرَغِي فِي الْقَلِيبِ  
 قَلِيبِ بَدْرٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
 مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

أو أبي بن خنف شك شعبة (وعقبه) بالالف (بن أبي معيط) بضم الميم وفتح  
 العين المهملة وسكون المثناة التحتية (وعد) فعل ماض من العد عليه الصلاة والسلام  
 أو الراوى وهو ابن مسعود أو الراوى عن ابن مسعود وهو عمرو بن ميمون  
 (السابع) وقد ذكر البخارى فى موضع آخر عمارة بن الوليد بن المغيرة قال ابن  
 مسعود (فلم تحفظه) بنون أى نحن أو يباء ففاعله ابن مسعود . ووقع فى رواية  
 الطيالسى عن شعبة فى هذا الحديث أن ابن مسعود قال ولم أره دعا عليهم إلا يومئذ  
 وإنما استحقوا الدعاء حيثئذ لشدة ما قدموا عليه من اتهم والازدراء به صلى الله  
 عليه وسلم حل عبادته نربه تعالى وإلا فله صلى الله عليه وسلم عن من آذاه كان  
 معلوما غالبا (قال) عبد الله بن مسعود راوى هذا الحديث (فو الذى نفسى بيده)  
 وفى رواية فى يده أى قدرته (لقد رأيت الذين) وفى رواية الذى (عد) أى  
 الجلع الذى عدّه أو محذف المفعول أى الذين عدّهم وفاقا لرواية الذين عدّ (رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم صرعى) جمع صريع بمعنى مصروع مفعول ثان لرأيت  
 أو حل من مفعول رأى لأنها بصرية (فى القليب) بفتح القاف وكسر اللام هو  
 البئر قبل أن تطوى أو العادية القديمة (قليب بدر) بالجر بدل من قوله فى القليب  
 ويجوز رفعه بتقدير هو ونصبه بأعنى لكن الرواية بالجر \* وإنما ألغاهم عليه الصلاة  
 والسلام فى القليب تحقيرا لشأنهم وثلاثا يتأذى الناس براحتهم لا أنه دفن لهم لأن  
 الحربى لا يجب دفنه « فان قيل » كيف ألغوا فى القليب والناس ينتفون بمائه  
 « أجيب » بأنه لم يكن فيه ماء أو كان مهجورا \* وبدر الذى ألغوا بقلبيه موضع  
 الغزوة المشهورة وهو على أربعة مراحل من المدينة يذكر ويؤث وقيل بدر بئر  
 كانت لرجل يسمى بدرأ فسميت باسمه \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم  
 فلفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى \* بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى  
 عندالبيت وأبو جهل وأصحاب له جلوس وقد نحررت جزور بالأمس فقال أبو جهل  
 أياكم يقوم إلى سلى جزور بنى فلان فيأخذه فيضعه فى كتي عمدا إذا سجد فانبث

(١) أخرجه  
 البخارى فى  
 كتاب الوضوء  
 فى باب إذا  
 ألقى على  
 ظهر المصلى  
 قدر أو جيفة  
 لم تفسد  
 صلاته الخ  
 بإسنادين  
 وفى كتاب  
 الجهاد والسير  
 فى باب الدعاء  
 على المشركين  
 بالهزيمة  
 والرلة وفى  
 كتاب بدء  
 الحلق فى باب  
 ماتى النبي  
 صلى الله عليه  
 وسلم  
 وأصحابه من  
 المشركين  
 بمكة وفى  
 الجزية فى  
 باب طرح  
 جيف المشركين  
 فى البئر الخ  
 وفى كتاب  
 الصلاة قبيل  
 كتاب مواقيت

الصلاة في  
 باب المرأة  
 تطرح عن  
 المصلي شيئاً  
 من الأذى  
 وفي كتاب  
 المغازي في  
 قصة غزوة  
 بدر في باب  
 دعاء النبي  
 صلى الله  
 عليه وسلم  
 على كفار  
 قريش الخ  
 مختصراً  
 وأخرجه  
 مسلم في  
 كتاب الجهاد  
 والسير بعد  
 غزوة أحد  
 في باب ما لقى  
 النبي صلى  
 الله عليه  
 وسلم من أذى  
 المشركين  
 والمتنافسين  
 بأرباب  
 روايات بخسة  
 أسانيد

أشقى القوم فأخذه فلما سجد النبي صلى الله عليه وسلم وضعه بين كفيه قال فستضحكوا  
 وجعل بعضهم يميل على بعض وأنا قائم أنظر لو كانت لي متعة طارحة عن ظهر رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم ساجداً يرفع رأسه حتى انطلق  
 انسان فأخبر فاطمة فجاءت وهي جويرية فطرحته عنه ثم أقبلت عليهم تستمهم فلما  
 قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته رفع صوته ثم دعا عليهم وكان إذا دعا دعا  
 ثلاثاً وإذا سأل سأل ثلاثاً ثم قال اللهم عليك بقريش ثلاث مرات فلما سمعوا صوته  
 ذهب عنهم الضحك وخافوا دعوته ثم قال اللهم عليك بأبي جهل بن هشام وعتبة  
 ابن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وأمية بن خلف وعقبة بن أبي معيط  
 وذكر السايح ولم أحفظه فوالذي بعث محمداً صلى الله عليه وسلم بالحق لقد رأيت  
 الذين سمى صرعى يوم بدر ثم سحبوا إلى القليب قليب بدر \* والفاثل لأبي جهل  
 معاذ بن عمرو بن الجوح ومعاذ بن عفراء كما في الصحيحين وقد تقدم في متن  
 كتابنا هذا في حرف الكاف حديث النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وهو قوله \*  
 كلا كما قتله قاله لمعاد بن عمرو بن الجوح ومعاذ بن عفراء ومر عليه ابن مسعود  
 وهو صريع قطع رأسه وأتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأما عتبة بن  
 ربيعة فقتله حمزة أو علي وأما شيبة بن ربيعة فقتله حمزة أيضاً . وأما الوليد بن  
 عتبة فقتله عبيدة بضم العين من الحارث أو علي وحمزة أو اشتروا فيه . وأما أمية  
 ابن خلف فعند ابن عتبة أنه قتله رجل من الأنصار من بني مازن وعند ابن اسحق  
 أن قتله معاذ بن عفراء وخارجة بن زيد وخبيب بن اساف اشتروا في قتله . وفي  
 كتب السير من حديث عبد الرحمن بن عوف أن بلالا خرج اليه ومعه قر من  
 الأنصار فقتلوه وكان بديننا فانتفخ فألقوا عليه التراب حتى غيبه . وأما عقبة بن أبي  
 معيط فقتله علي أو عاصم بن ثابت قال القسطلاني والصحيح أن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قتله بمرق الظبية . وأما عمارة بن الوليد فتعرض لامرأة النجاشي لما قدم  
 على الحبشة فأمر النجاشي ساحراً فنفع في إحليله عقوبة له فتوحش وصار مع البهائم  
 إلى أن مات في خلافة عمر بأرض الحبشة \* وفي هذا الحديث تعظيم الدعاء بالمسجد  
 الحرام عند الكفار وازداد تعظيمه عند المسلمين . ومنها استعجاب الدعاء ثلاثاً .  
 ومنها جواز الدعاء على الظالم وقيدته بعضهم بما إذا كان كافراً فأما الظالم المسلم فيستحب  
 الاستغفار له والدعاء له بالتوبة ولعل محله ما إذا لم يعم ظلمه أو يتعدى على الضعاف



١١٦٦ كَانَ (١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الْفَجْرَ فَيَشْهَدُ مَعَهُ نِسَاءً مِنَ  
 الْمُؤْمِنَاتِ مُتَلَفَعَاتٍ بِمِرْوَطَيْنِ ثُمَّ يَرْجِعُنَ إِلَى بُيُوتِهِنَّ مَا يَعْرِفُهُنَّ  
 أَحَدُهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ  
 عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

غالباً أو يجاهر بالفسق والاحاد . إلى غير ذلك مما يستفاد منه \* وهذا الحديث كما  
 أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الطهارة من سننه وفي السير منها أيضاً باسنادين  
 ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن مسعود الهذلي رضى الله تعالى عنه وقد  
 تقدمت ترجمته في حرف الواو عند حديث \* والذي نفس محمد بيده انى لأرجو أن  
 تكونوا نصف أهل الجنة الخ . وتقدمت الاحالة عليها غير مرة . وبالله تعالى التوفيق .  
 وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قولها رضى الله تعالى عنها ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى  
 الفجر ) أى صلاة الصبح لأنها تسمى الفجر ( فيشهد ) أى فيحضر ( معه ) وفى  
 رواية فشهد معه ( نساء ) هو جمع لا واحد له من لفظه ( من المؤمنات ) حالة كونهن  
 ( متلفعات ) بالعين المهملة بعد الفاء المشددة المكسورة أى مغطيات الرؤوس  
 والأجساد ومتلفعات بالنصب على الحال كما قررنا به المتن والتلفع أن يلقى الشخص  
 الثوب على رأسه ثم يلتف به فلا يكون الانفعال إلا بتغطية الرأس كما قاله العيني قال  
 وقد أخطأ من قال الانفعال مثل الاشتغال وفى نسخة للبخارى متلفعات بفاءين وفى  
 رواية متلفعات بالرفع صفة للنساء ( بمِرْوَطَيْنِ ) وفى نسخة فى مِرْوَطَيْنِ وهى جمع  
 مرط بكسر أوله وهو كساء من خز أو صوف أو غيره وقيل هى أردية واسعة  
 واحدها مرط بكسر الميم ( ثم يرجعن ) من المسجد ( إلى بيوتهن ما يعرفهن أحد )  
 أى من الغلس كما فى رواية للشيخين فرواية البخارى هى التى فى باب وقت الفجر من  
 كتاب مواقيت الصلاة ورواية مسلم هى الثالثة من رواياته الثلاث وقوله من  
 الغلس يعين أحد الاحتمالين هل عدم معرفتهن لبقاء الظلمة أو لمباغتتهن فى التغطية \*  
 وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى \*  
 ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلى الصبح فينصرف النساء متلفعات

(١) أخرجه  
 البخارى فى  
 كتاب الصلاة  
 فى باب فى  
 كم تصلى  
 المرأة من  
 اثنياب وفى

كتاب مواقيت  
 الصلاة فى  
 باب وقت  
 الفجر وفى  
 آخر كتاب  
 الأذان فى  
 باب خروج  
 النساء إلى  
 المساجد بالليل  
 والغسل  
 باسنادين .  
 وأخرجه  
 مسلم فى  
 كتاب المساجد  
 ومواضع  
 الصلاة فى باب  
 استحباب  
 التكبير  
 بالصبح فى  
 أول وقتها الخ  
 بثلاث روايات  
 ستة أسانيد

بمروطهن ما يعرفن من النفس \* وظاهر قولها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ يعطى أن هذا اللفظ هو أول هذا الحديث وليس كذلك فأوله في رواية البخارى \* لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ وأوله في رواية مسلم \* إن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ وإنما دعانى لذلك مراعاة لفظ . كان في هذا النوع الأول من الحاتمة فلا بد أن يكون كل حديث منه مبدوءاً بلفظ \* كان والا اختل ترتيب نظام هذا النوع \* وفي هذا الحديث استحباب المبادرة بصلاة الصبح في أول الوقت . وفيه جواز صلاة المرأة في ثوب واحد وعلى ذلك استدل به البخارى وقيل لادليل فيه على ذلك وهو الظاهر . وفيه جواز حضور النساء الجماعة مع الرجال ليلاً لكن بشرط امتيازهن على حدة عن الرجال ويؤخذ منه جوازه في النهار من باب أولى لأن الليل مظنة الريبة أكثر من النهار ويحل ذلك إذا لم يخش عليهن أو بهن فتنة . أما حكم عدد ماتصلى فيه المرأة من الثياب فقد قال فيه ابن بطال واختلفوا في عدد ماتصلى فيه المرأة من الثياب فقال مالك وأبو حنيفة والشافعى تصلى في درع وخمار . وقال عطاء في ثلاثة دروع وازار وخمار وقال ابن سيرين في أربعة الثلاثة المذكورة وملحفة وقال ابن المنذر عليها أن تستر جميع بدنهن إلا وجهها وكفيها سواء سترته بثوب واحد أو أكثر ولا أحسب ما روى عن المتقدمين من الأمر بثلاثة أو أربعة إلا من طريق الاستحباب وزعم أبو بكر بن عبد الرحمن أن كل شيء من المرأة عورة حتى ظفرها وهى رواية عن أحمد . وقال مالك والشافعى قدم المرأة عورة فإن صلت وقدمها مكشوفة أعادت في الوقت عند مالك وكذلك إذا صلت وشعرها مكشوف وعند الشافعى تعيد أبداً . وقال أبو حنيفة والثورى قدم المرأة ليست بعورة فإن صلت وقدمها مكشوفة صحت صلاتها ولكن فيه روايتان عن أبي حنيفة . وقد احتج به مالك والشافعى وأحمد وإسحاق على أن الأفضل في صلاة الصبح التغليس وسياق الحديث يقتضى أنه صلى الله عليه وسلم واطب على التغليس . قال الحافظ في فتح البارى وأصرح منه ما أخرجه أبو داود من حديث ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم أسفر بالصبح مرة ثم كانت صلاته بعد بالغسل حتى مات صلى الله عليه وسلم لم يعد إلى أن يسفر ورواه ابن حبان في صحيحه أيضاً ومذهب أبي حنيفة أن الاسفار بالصبح أفضل من التغليس واحتج بما رواه أصحاب السنن وصححه غير واحد من حديث رافع بن خديج قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسفروا بالفجر فإنه أعظم للأجر وله شواهد كثيرة . منها ما رواه ابن حبان في صحيحه ولفظه أسفروا بصلاة الصبح فإنه أعظم للأجر وفى لفظه فكلما أصبحتم بالصبح فإنه أعظم لأجركم وفى لفظ للطبرانى فكلما أسفرت بالفجر فإنه أعظم للأجر . ومنها ما أخرجه الطبرانى من

حديث أبي هريرة وابن عباس رضى الله تعالى عنهم من قوله عليه الصلاة والسلام لا تزال أمتى على الفطرة ما أسفروا بالفجر ومنها ما أخرجه ابن أبي شيبة عن إبراهيم النخعي ما اجتمع أصحاب عهد صلى الله عليه وسلم على شيء ما اجتمعوا على التنوير بالفجر وأخرجه الطحاوى فى شرح الآثار بسند صحيح ثم قال : ولا يصح أن يجتمعوا على خلاف ما كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعلاه . والقانون بأفضليه التغليس حلوا هذا الحديث على أن المراد به تحقق طلوع الفجر قال الحافظ <sup>ج</sup> فى فتح البارى وحمله الطحاوى على أن المراد الأمر بتطويل القراءة فيها حتى يخرج من الصلاة مسفراً وأبعد من زعم أنه ناسخ للصلاة فى الغلس وأما حديث ابن مسعود الذى أخرجه المصنف وغيره أنه قال ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة فى غير وقتها غير ذلك اليوم يعنى فى الفجر يوم المزدلفة فحمل على أنه دخل فيها مع طلوع الفجر من غير تأخير فان فى حديث زيد بن ثابت وسهل بن سعد ما يشعر بتأخير يسير لا أنه صلاها قبل أن يطلع الفجر اه وقول ابن مسعود ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة فى غير وقتها الخ يعنى به فى غير وقتها المعتاد فى كل يوم لا أنه صلاها قبل الفجر وإنما غلس بها جداً قال العيني ويوضحه رواية البخارى والفجر حين بزغ وهذا دليل على أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يسفر بالفجر دائماً ولما صلاها بغلس اه ( قلت ) صدر كلام العيني غير مخالف لما قبله من كلام الحافظ ابن حجر وأما قوله ولما صلاها بغلس فلا دليل له بل هو دفع بالصدر فقط فالغالب صلاته إياها فى الغلس لكن مع تحقق ضياء الصباح المستطير أى المنتشر فى الأفق . فقد تحصل مما قررناه أنه عليه الصلاة والسلام أسفر تارة وغلس تغليساً شديداً صبيحة ليلة المزدلفة وأن الغالب عليه التغليس المتوسط وهو الأفضل الموافق لمذهب مالك والشافعى وأحمد وأما المبالغة فى الاسفار التى يوافقها مذهب أبى حنيفة فجازت شدة التغليس مع تحقق الصباح ويعمل كون الأسفار أعظم للجبر على من شك فى دخول وقت صلاة الفجر فان الأفضل له الاسفار حتى يزول عنه الشك فهذا هو الذى يجمع به بين الأحاديث وهو الصواب إن شاء الله تعالى \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى الصلاة من سننه والترمذى فى الصلاة من سننه بإسنادين وكذا أخرجه النسائى فى الصلاة من سننه أيضاً وابن ماجه ( وأما راوى الحديث هنا ) فهى عائشة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها فى حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها مراراً كثيرة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) أخرجه البخارى في كتاب الصلاة في باب الصلاة في النعال وفي كتاب اللباس في باب النعال السبئية وغسبها ومسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة في باب جواز النعلين بروايتين باسنادين

١١٦٧ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي فِي نَعْلَيْهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)  
وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى في نعليه ) الشريفين أى عليهما أو بهما والأحسن أن تكون في متعلقة بمحذوف لتصح الظرفية فيكون التقدير كان يصلى ورجلاه مستقرتان في نعليه وتكون الجملة حالية أى حالة كونه صلى الله عليه وسلم واضعا رجله في نعليه فلا حاجة حينئذ لدعوى تعدد الظرفية وإنما احتيج لتقدير يصلى عليهما أو بهما لتعذر صحة الظرفية ان جعلت في متعلقة بالصلاة . وهذا محمول على ما إذا لم يكن في النعلين نجاسة غير معفو عنها بأن لا تكون فيهما نجاسة أصلا أو كانت بهما لكنهما معفو عنها . واختلف فيما إذا كان فيهما نجاسة فعند الشافعية لا يظهرها إلا الماء وقال ابن بطال قال مالك وأبو حنيفة ان كانت يابسة أجزأه حكها وإن كانت رطبة لا يجوز أن يطهرها إلا بالماء لكن قال الأبنى في شرح صحيح مسلم رجع مالك عن غسل النعل والخف إلى الاكتفاء فيهما بذلك . وقال ابن حبيب يكفى ذلك في الخف لا في النعل وخص سحنون الاكتفاء بذلك بالأمصار وما تكثر فيه الدواب لظهور المشقة في ذلك وما ذكر من القولين في الرجل قال الباقى لا نص فيها وأراها كالنعل وقد يفرق بفساد النعل الخف وخرجها اللخمى على النعل واختار هو وابن العربى لمن يقدر على شراء النعل أن يغسل . وقال القاضى عياض الصلاة في النعل رخصة مباحة فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله تعالى عنهم وذلك ما لم تعلم نجاسة النعل فان علمت وكانت نجاسة متفقا عليها كالدلم لم يطهرها إلا الماء وإن كانت مختلفا فيها كأرواث الدواب وأبولها في تطهيرها بذلك بالتراب عندنا قولان . وأطلق الأوزاعى والثورى أجزاء ذلك اهـ واختلف عندنا فيما أصاب الرجل من المختلف فيه هل يكفى فيه ذلك بالتراب أم لا وبالأجزاء قال الثورى وبعدمه قال أبو يوسف . \* وقول واللفظ له أى للبخارى ولفظه في الحقيقة باسناده إلى أبى مسleme سعيد بن يزيد قال سألت أنسا \* أ كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى في نعليه . قال نعم : فعلم منه أن أنسا رضى الله تعالى عنه قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى في نعليه . وأما مسلم فلفظه في جواب سؤال أبى مسleme المذكور \* أ كانت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى في النعلين . قال نعم : فقد اختلف لفظه مع

لفظ البخارى فى قوله أ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكان أ كان النبي صلى الله عليه وسلم وكذا اختلف معه فى قوله يصلى فى النسيين مكان قول البخارى يصلى فى نعليه . ثم اعلم أن قول أنس كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى فى نعليه . وان كان ظاهره التكرار لا يؤخذ منه جواز الصلاة فى النعل دائما على سبيل السنية ولا الاستحباب فقد قال ابن دقيق العيد الصلاة فى النعال من الرخص لا من المستحبات لأن ذلك لا يدخل فى المعنى المطلوب من الصلاة وقال الأبي فى شرح هذا الحديث مانعه . ظاهره التكرار ولا يؤخذ منه جواز الصلاة فى النعل وان كانت الأصل التأسى . لأن تحفظه صلى الله عليه وسلم لا يلحق به غيره وهذا حتى فى حق غيره فان الناس تختلف حالهم فى ذلك فرب رجل لا يكثر المشى فى الأزقة والشوارع وان مشى فلا يمشى فى كل الشوارع التى هى مظنة التجاسة وانما يؤخذ جواز الصلاة فيها من فعل الصحابة رضى الله عنهم منما الى اقراره صلى الله عليه وسلم لهم ثم انه وان كان جائزا فلا ينبغى أن يفعل لاسيما فى المساجد الجامعة فانه قد يؤدى الى مفسدة أعظم كما اتفق فى رجس يسمى هداجا من أكبر أعراب افريقية اذ دخل الجامع الأعظم بتونس بأخفافه فزجر عن ذلك فقال دخلت بها كذلك والله على السلطان فاستعظم ذلك العامة منه وقاموا عليه وأفضت الحال الى قتله وكانت فتنة وأيضا فانه يؤدى الى أن يفعله من العوام من لا يتحفظ فى المشى بنعله بل لا يدخل المسجد بالنعل مخلوعة الا وهو فى كن يحفظه اه وقد ناقش العيني فى قول ابن دقيق العيد ان الصلاة فى النعال من الرخص لا من المستحبات بأن الذى بنى هو أن تكون من السنن لما فيها من مخالفة اليهود لعنهم الله ومثله العزيزى شارح الجامع الصغير مستدلين بما رواه أبو داود والحاكم من حديث شداد بن أوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خالفوا اليهود فانهم لا يصلون فى نعالهم ولا فى خفافهم فيكون استحباب الصلاة فيها من جهة قصد مخالفة اليهود وان لم تكن سنة فى الأصل لأن الصلاة فيها لم تكن مقصودة بالذات . وقد روى أبو داود أيضا من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حافيا ومنتملا وهذا يدل على الجواز من غير كراهة وحكى الغزالي فى الاحياء عن بعضهم أن الصلاة فيه أفضل \* واعلم أنه قد روى أن طول نعله صلى الله عليه وسلم شبر واصبعان وعرضها مما يلى السبعين سبع أصابع وبطن القدم خمس وفوقها ست ورأسها محدد وعرض ما بين القبائين اصبعان قال الحافظ الكبير زين الدين العراقى فى ألفية السيرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام :

ونعله الكريمة المصوبه \* طوبى لمن مس بها جبينه  
لها قبالة يسروها \* سبتيات سبتوا شعرها  
وطولها شبر واصبعان \* وعرضها مما يلى السبعان  
سبع أصابع وبطن القدم \* خمس وفوق ذاقست فاعلم  
ورأسها محدد وعرض ما \* بين القبائين اصبعان اضبطهما  
وهذه مثال تلك النعل \* ودورها أكرم بها من نعل

وهذا مثال للتعالي الشريف بداخله قطعة  
مثال نعال رسولہ علیہ وآلہ وصحبہ

تطفلت بها علی موائر حمة الله تعالی بخدمة  
الصلاة والسلام ٥٥٤

خدمتی نعل سید الناس طرا  
بمثال یری عن النار ستر  
أترجى بها من الله عفوا  
وعلوا بذی وتلك وفخرا  
وعلى الله ليس بدعا نجا  
بنعال علت على النعل قدرا  
سیدی باشفیعننا اننی فی  
کل حال لم استطع عنک صبرا  
کن شفیعى فی الداردی وشفیعى  
یوم تبلى منی السرائر جبرا  
أسأل الله أن أنال قبولا  
بمثالی فیها ولو کان نزرا  
نعل خیر الوری على النعل جلت  
فاستحقت لهما الدنیا وشعرا  
لیس لثم المثال شیئا عجیبا  
بل سواء من مؤمن کان إمرأ  
وصلاة الله العلی علیه  
مع آل وصحبہ الغرثا

أنشأها  
خادم السنة

محمد حبیب الله بن ما یانی  
الشنقیطی افلیا

وللامام أبى العباس أحمد المقرئ صاحب نفع الطيب وإضاءة الدجّة وغيرها تأليف نفيس فى شأن النعال الشريف أجاد فيه وأفاد . وهو عندى فى خزائنى حرسها الله تعالى وقد طبع بحيدر آباد . ولشيخنا بالأجازة العارف بالله تعالى خادم الجنب النبوى وحسانه الثابت . وارث حسان بن ثابت . الشيخ يوسف البهائى فى مثال النعال أبيات لطيفة ذكرها بداخل مثال النعال الشريف منها :

مثال حكى نعالاً لأشرف مرسل \* تمتت مقام الترب منه الفراق  
ضرائرها السبع السموات كلها \* غيارى وتيجان الملوك حواسد  
ومنها

مثال لنعل المصطفى ماله مثل \* لروحى به راح لعينى به كحل  
فأكرم به تمثال نعل كريمة \* لها كل رأس ودلوأنه رجل  
ومنها

ولما رأيت الدهر قد حارب الورى \* جعلت لنفسى نعل سيده حصنا  
تحصنت منه فى بديع مثالها \* بسور منيع نلت فى ظله الأمان  
ومنها

انى خدمت مثال نعل المصطفى \* لأعيش فى الدارين تحت ظلالها  
سعد ابن مسعود بخدمة نعله \* وأنا السعيد بخدمتى لئلاها  
ومنها

يامبراً تمثال نعل نبيه \* قبل مثال النعل لامتكبرا  
وعلى الصراط غداً تسير يمينها \* كالطير أو كالبرق فى ليل السرى  
رحمه الله تعالى وتقل منا ومنه صالح الأعمال التى من جملتها

خدمة مثال النعال . اللهم آمين

\* ومما يستنبط من هذا الحديث جواز المشى فى المسجد بالنعل . وفيه حمل الطرقات والتراب على الطهارة حتى تنيق النجاسة وفى الصلاة بالنعل أيضاً حمل الجلد على الطهارة ما لم يعلم أنه من ميتة أو جلد خزير . واختلاف العلماء فيها إذا كانا مدبوغين وجلد الخزير عندنا نجس ولو بعد الدبغ \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى والنسائى فى الصلاة من سننهما ( وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته فى حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١١٦٨ كَانَ <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ رَكْعَتَيْنِ  
وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ وَبَعْدَ الْعِشَاءِ  
رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ  
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب الجمعة  
في باب الصلاة  
بعد الجمعة  
وقبلها ومسلم  
في كتاب صلاة  
المسافرين

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى قبل  
الظهر ركعتين وبعدها ) أى بعد صلاة الظهر ( ركعتين وبعد المغرب ركعتين في  
بيته ) الشريف ( وبعد العشاء ركعتين وكان لا يصلى بعد الجمعة حتى ينصرف ) أى  
من المسجد الى بيته ( فيصلى ) بالرفع لا بالنصب أى فيصلى فيه ( ركعتين ) فقيه أن  
صلاة النفل في الخلوة أفضل وإنما صلاحها في بيته لأنه لو صلاحها في المسجد ربما يتوهم  
أنهما الركعتان اللتان خذنا ولم يذكر في هذا الحديث صلاة قبل الجمعة وكأن ابن  
عمر قاسمها على الظهر وأقوى ما يستدل به على مشروعيتها صوم حديث ابن حبان  
في صحيحه من رواية عبد الله بن الزبير مرفوعا مامن صلاة مفروضة إلا وبين يديها  
ركعتان ولم يثبت دليل صريح في حجية سنة صلاة نافلة قبل الجمعة وماورد من كونه  
صلى الله عليه وسلم كان يطيل الصلاة قبل الجمعة فإن كان المراد به بعد دخول الوقت  
فلا يصح أن يكون مرفوعا لأنه صلى الله عليه وسلم كان يخرج اذا زالت الشمس  
فبشتغل بالخطبة ثم بصلاة الجمعة وإن كان المراد قبل دخول الوقت فذلك مطلق نافلة  
لا صلاة راتية فلا حجة فيه لاستئان نافلة قبل صلاة الجمعة بل هو تنفل مطلق كما قاله  
الحافظ في فتح الباري . وينبغي أن يفصل بين الجمعة وبين صلاة النافلة بعدها ولو  
بنحو كلام أو خروج لأمره صلى الله عليه وسلم بذلك كما أخرجه مسلم من رواية  
معاوية رضى الله تعالى عنه وقد أجاز مالك الصلاة بعد الجمعة في المسجد للناس ولم يحجزها  
للأئمة . وقال ابن بطال اختلاف العلماء في الصلاة بعد الجمعة . فقالت طائفة يصلى  
بعدها ركعتين في بيته كالتطوع بعد الظهر وروى ذلك عن عمر وعمران بن حصين  
والنخعي وقال مالك اذا صلى الامام الجمعة فيتبغى أن لا يركع في المسجد لما روى  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث أنه كان لا يصلى بعد الجمعة حتى  
ينصرف فيصلى ركعتين في بيته قال ومن خلقه أيضا اذا سلموا فأحب أن ينصرفوا

وقصرها في  
باب فضل  
السنن الراتية  
قبل الفرائض  
وبعدهن الخ  
بثلاثة أسانيد  
وأخرج طرفا  
منه وهو صلاة  
ركعتين في  
بيته بعد الجمعة  
في آخر كتاب  
الجمعة في آخر  
باب تخفيف  
الصلاة والخطبة  
بثلاث روايات  
بسبعة أسانيد



ولا يركعوا في المسجد وإن ركعوا فذاك واسم . وقالت طائفة يصلي بعدها ركعتين ثم أربعاً وروى ذلك عن علي وابن عمر وأبي موسى وهو قول عطاء والثوري وأبي يوسف إلا أن أبا يوسف استحب أن يقدم الأربع قبل الركعتين . وقال الشافعي كما أكثر المصلي بعد الجمعة من التطوع فهو أحب إلينا . وقالت طائفة يصلي بعدها أربعاً لا يفصل بينهما بسلام وروى ذلك عن ابن مسعود وعلمة والنخعي وهو قول أبي حنيفة وإسحاق \* وحجة الأولين حديث ابن عمر المذكور في المتن وهو صريح في أنه عليه الصلاة والسلام كان لا يصلي بعد الجمعة إلا ركعتين في بيته وقد قال المهلب وهما الركعتان بعد الظهر \* وحجة الطائفة الثانية ما رواه أبو إسحاق عن عطاء قال صليت مع ابن عمر الجمعة فلما سلم قام فركع ركعتين ثم صلى أربع ركعات ثم انصرف . ووجه قول أبي يوسف ما رواه الأعمش عن إبراهيم عن سليمان بن مسهر عن حرشة بن الحر أن عمر رضي الله تعالى عنه كره أن يصلي بعد صلاة مثلها \* وحجة الطائفة الثالثة ما رواه ابن عيينة عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً من كان منكم مصلياً بعد الجمعة فليصل أربعاً . وقال صاحب تنقيح المفق من الحائلة ولا سنة لجمعة قبلها نصاً وما بعدها في كلامه اهـ وقوله نصاً أى للإمام أحمد كما هو مصطلح الحنابلة فحيث قالوا الحكم كذا نصاً يريدون بذلك أن إمامهم نص عليه كما هو مقرر عندهم « تنمة » قد روى الترمذي من حديث عبد الله بن مسعود أنه قال ما أحصى ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين بعد المغرب وفي الركعتين قبل صلاة الفجر بقل يأيها الكافرون وقل هو الله أحد وأخرجه ابن ماجه أيضاً « قال العيني » في شرح صحيح البخاري وهاتان الركعتان بعد المغرب من السنن المؤكدة وبالغ بعض التابعين فيهما فروى ابن أبي شيبة في مصنفه عن وكيع عن جرير بن حازم عن عيسى بن عاصم الأسدي عن سعيد بن جبيرة قال لو تركت الركعتين بعد المغرب لحشيت أن لا يفقر لي وقد شد الحسن البصري فقال بوجوبهما اهـ ثم المستحب في ركعتي المغرب أن تكونا في بيت المصلي لظاهر الحديث وكذلك سائر النوافل التابعة للفرائض يستحب أن تكون في البيت عند جمهور العلماء للحديث المتفق عليه أفضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة وعند مالك والثوري نوافل النهار كلها في المسجد أفضل وذهب ابن أبي ليلى إلى أن سنة المغرب لا يجزئ فعلها في المسجد وهو غير متجه لأن كونها أفضل في البيت لا ينافي اجزائها في المسجد وأما سنة العشاء وهما الركعتان بعدها كما في حديث المتن فمن السنن المؤكدة وقد صح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يدعهما (قائدة) روى أبو الشيخ ابن حبان عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . من صلى ركعتين بعد العشاء الآخرة يقرأ في كل ركعة بغاتحة الكتاب وعشرين مرة قل هو الله أحد بنى الله عز وجل له قصراً في الجنة \* وقولي واللفظ له أى للبخاري وأما سلم فلفظه عن ابن عمر قال \* صليت مع رسول الله

١١٦٩ كَانَ (١) النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً مِنْهَا الْوُتْرُ وَرَكْعَتَا الْفَجْرِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى التهجد فى باب كيف كان صلاة النبي صلى الله عليه وسلم وكما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى من الليل بروايتين عن عائشة وأخرجه بنحوه عنها فى أول أبواب الوتر فى باب ما جاء فى الوتر وفى أبواب التهجد فى باب طول السجود فى قيام الليل عنها أيضاً وفى باب ما يقرأ فى ركعتي الفجر بنحوه عنها أيضاً \* وأخرجه مسلم فى كتاب صلاة المسافرين وقصرها فى باب صلاة

صلى الله عليه وسلم قبل الظهر سجدين وبعدها سجدين وبعده المغرب سجدين وبعده العشاء سجدين وبعده الجمعة سجدين فأما المغرب والعشاء والجمعة فصلت مع النبي صلى الله عليه وسلم فى بيته \* وفى رواية له فى كتاب الجمعة عن ابن عمر أيضاً فيما يختص بالركعتين بعد صلاة الجمعة \* فكان لا يصلى بعد الجمعة حتى ينصرف فيصل ركعتين فى بيته \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أصحاب السنن الأربعة (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر وقد تقدمت ترجمته فى حرف النون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل وتقدمت زبده منها فى حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . والله تعالى التوفيق . وهو اهتدى الى سواء الطريق . (١) قولها رضى الله تعالى عنها (كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى من الليل ثلاث عشرة ركعة) بالبناء على الفتح وسكون شين عشرة كما أجازوه الفراء وغيره (منها) أى من الثلاث عشرة المذكورة (الوتر) بفتح الواو وكسرهما وقرئ بهما فى السبع المتواترة أما الكسر فقرأ به حمزة والكسائى وأما الفتح فقرأ به الباقر (وركعتا الفجر) أى ومنها ركعتا الفجر وفى نسخة وركعتي الفجر بالنصب على أنه مفعول معه \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى ثلاث عشرة ركعة بركعتي الفجر وفى رواية له عن عائشة \* كانت صلاته فى شهر رمضان وغيره ثلاث عشرة ركعة بالليل منها ركعتا الفجر . ثم اعلم أن هذا القدر كان غالب عادته صلى الله عليه وسلم وربما وقع منه غيره فى أوقات مختلفة بحسب اتساع الوقت وضيقه أو بسبب عذر من مرض أو غيره ككبر سنه ففى النسائى عن عائشة رضى الله تعالى عنها أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلى من الليل تسعاً فلما أسن صلى سبعة فدل ذلك على أنه لم يلتزم عدد ثلاث عشرة ركعة بركعتي الفجر فى جميع أحيانه وفى صحته ومرضه وإنما أخبرته هى وغيرها عن غالب أحواله عليه وعلى آله وأصحابه

١١٧٠ كَانَ (١) النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي صَلَاتَهُ مِنَ اللَّيْلِ كُلِّهَا  
 الليل وعدد  
 ركعات النبي

الصلوة والسلام . وأما ما رواه البخارى فى باب ما يقرأ فى ركعتى الفجر عن عائشة  
 رضى الله عنها بلفظ \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بالليل ثلاث  
 عشرة ركعة ثم يصلى اذا سمع النداء بالصبح ركعتين خفيفتين فظاهره يخالف سائر  
 روايات هذا الحديث لأنها كلها متفقة معنى وان اختلفت ألفاظها على أنه صلى الله  
 عليه وسلم يصلى ثلاث عشرة ركعة منها الوتر وركعتا الفجر وهذه الرواية ظاهرها  
 أنه يصلى خمس عشرة ركعة بالوتر وركعتى الفجر . وأجيب عن ظاهر هذه الرواية  
 باحتمال أن تكون عائشة أضافت الى صلاة الليل سنة العشاء لكونه كان يصليها  
 فى بيته أو ما كان يفتتح به صلاة الليل فقد ثبت فى مسلم عنها أنه كان يفتتحها بركعتين  
 خفيفتين ويؤيد هذا الاحتمال رواية أبى سلمة عند البخارى وغيره يصلى أربعاً ثم  
 أربعاً ثم ثلاثاً فدل ذلك على أنها لم تتعرض للركعتين الخفيفتين فى بعض رواياتها  
 وتعرضت لهما فى هذه الرواية والزيادة من الحافظ مقبولة وهي رضى الله عنها معدودة  
 من الحافظ المسكتين هذا وقد تقدم لنا فى شرح الأحاديث المبدوءة بلفظ من أثناء  
 شرح حديث \* من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه بسط  
 الكلام على صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بالليل فى رمضان وفى غيره وقد قدمنا  
 هناك أن مالكا كان يأخذ لنفسه بصلاة إحدى عشرة ركعة بالوتر الى غير ذلك مما  
 بسطناه عند شرح ذلك الحديث فقيه كفاية عن إعادته هنا فليرجع اليه من شاء  
 استيفاء هذا المقام \* وما يستفاد من هذا الحديث بمجموع رواياته أن قيام الليل  
 سنة مستنونة مرغوب فيها \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود  
 فى الصلاة من سننه وأخرجه النسائى فى الصلاة من سننه أيضاً (وأما راوى الحديث  
 هنا) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها . وقد تقدمت ترجمتها فى حرف الهاء عند  
 حديث \* هو لها صدقة . ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً والله تعالى  
 التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قولها رضى الله تعالى عنها (كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى صلاته  
 من الليل كلها) بالنصب توكيد للفظ صلاته أى كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى  
 صلاته فى الليل كلها أى جميعها فن فى قولها من الليل بمعنى فى كما هو أحد معانى من  
 يزيد فى رمضان  
 ولا فى غيره على  
 إحدى عشرة  
 ركعة الخ

« قَالَتْ رَأَيْتُهُ عَائِشَةُ » وَأَنَا مُعْتَرِضَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُؤْتِرَ أَيقَظَنِي فَأَوْتَرْتُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

أما البخارى  
فأخرجه في  
أبواب التهجيد  
في باب قيام  
النبي صلى الله

المشار لها بقول ابن عمنا العلامة المختار بن بون فى احرازه الذى أدخله فى ضمن  
ألفية ابن مالك :

عليه وسلم  
بالليل فى  
رمضان وغيره

اقسم بها وافصل وعلل وكفى \* لام الى عند ورب با تقي الخ  
وحمل الشاهد قوله وكفى أى وتأتى من كفى أى مثل فى نحو قوله تعالى اذا  
نودى للصلاة من يوم الجمعة أى فى يوم الجمعة وكن الليل فى هذا الحديث فهمى بمعنى  
فى ( قالت راويته عائشة ) أى قالت راوية هذا الحديث عائشة أم المؤمنين رضى الله  
تعالى عنها ( وأنا معترضة بينه وبين القبلة ) أى وأنا راقدة معترضة بينه صلى الله  
عليه وسلم وبين القبلة وجملة وأنا معترضة الخ حلية ( فاذا أراد ) النبي صلى الله  
عليه وسلم ( أن يؤتر ) أى أن يصلى الوتر بعد أن يصلى صلاته بالليل كلها ( أيقظني .  
فأوترت ) معه بناء المتكلم والمتكلم هنا عائشة رضى الله تعالى عنها . ولقطة كان  
فى قولها كان النبي صلى الله عليه وسلم الخ تفيد التكرار \* وقول واللفظ له  
أى لمسلم وأما البخارى فنقطه عن عائشة قالت \* كان النبي صلى الله عليه وسلم  
يصلى وأنا راقدة معترضة على فراشه فاذا أراد أن يؤتر أيقظني فأوترت \* وفى  
هذا الحديث استحباب إيقاظ النائم للطاعة . وفيه أن الوتر يكون بعد النوم لمن  
شاء ذلك وكان عنده من يوقظه أو كانت عادته الانتباه آخر الليل . وفيه أن السنة  
الثابتة جواز الصلاة خلف النائم قال ابن بطال الصلاة خلف النائم جائزة إلا أن  
طائفة كرهتها خوف ما يحدث من النائم فيشتغل المصلى به أو يضحكه فتفسد صلاته .  
وقال الامام مالك لا يصلى الى نائم إلا أن يكون دونه سترة تنزيها للصلاة عن ماله  
يخرج من النائم وهو فى قبلته وخشية ما يبدو منه مما يلهى المصلى عن صلاته وهو  
قول طاوس وقال مجاهد أن أصلى وراء قاعد أحب الى من أن أصلى وراء نائم .  
قال ابن بطال والقول قول من أجاز ذلك للسنة الثابتة وأما ما رواه أبو داود من  
حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تصلوا خلف النائم ولا تتحدث  
فان فى استاده من لم يسم كما قاله القسطلانى وغيره \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان

وأما مسلم  
فأخرجه فى  
كتاب صلاة  
المسافرين  
وقصرها فى  
باب صلاة  
الليل وعدد  
ركعات النبي  
صلى الله عليه  
وسلم فى  
الليل الخ .

(١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب الصلاة  
فى باب الصلاة  
خلف النائم  
وأخرج نحوه  
من رواية  
عائشة فى الباب  
الذى قبله وفى  
الباب الذى  
بعده وهو  
باب التطوع  
خلف المرأة

١١٧٨ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي وَهُوَ حَامِلٌ أُمَامَةَ بِنْتَ زَيْنَبَ  
بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِأَبِي الْعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ  
ابْنِ عَبْدِ شَمْسٍ فَإِذَا سَجَدَ وَضَعَهَا وَإِذَا قَامَ حَمَلَهَا

وفي الباب الذي  
بعدهذا أيضا  
بروايتين وفي  
باب هل يغمز  
الرجل امرأته  
عند السجود  
لكي يسجد  
وأخرجه مسلم  
في كتاب الصلاة  
في باب الاعتراض

بين يدي المصلي  
بست روايات  
بعشرة أسانيد

أخرجه النسائي في الصلاة من سننه ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة أم المؤمنين  
رضي الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة  
ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها مرارا . والله تعالى التوفيق وهو الهادي إلى سواء  
الطريق .

(١) قوله رضي الله تعالى عنه ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وهو  
حامل ) بتونين حامل ( أمانة ) بضم الهمزة وتخفيف اليمين وأمانة بالنصب على  
هذه النسخة . وفي نسخة بإضافة حامل إلى أمانة وعلى نسخة حامل بالتونين فوجه  
نصب أمانة باسم الفاعل أنه حكاية حال ماضية نحو قوله تعالى وكلهم باسط ذراعيه  
بالوصيد ويظهر أثر الوجهين في قوله ( بنت زينب ) بنت يتعين فيها النصب على  
نسخة حامل بالتونين ويتعين فيها الجر على نسخة إضافة حامل لأمانة ونحو هذين  
الوجهين قرئ في السبع المتواترة قوله تعالى : ان الله بالغ أمره ( بنت ) وفي رواية  
ابنة ( رسول الله صلى الله عليه وسلم ) وبنت الثانية بالجر وكذا ابنة لأنها صفة  
لزينب المجرورة قطعا بالفتحة النابتة عن الكسرة في زينب لمنها من الصرف للعلمية  
والتأنيث ( ولأبي العاص ) وهي أي أمانة المذكورة بنت لأبي العاص فقوله ولأبي  
العاص عطف على زينب بإعادة اللام المقدرة فيها إذ المعنى بنت لزينب ولأبي العاص  
( بن الربيع ) بن عبد العزى ( بن عبد شمس ) بن عبد مناف وقد نسب إلى جده  
لشهرته به والا فهو ابن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد مناف كما رأيت .  
وكان حملة عليه الصلاة والسلام لأمانة على عقبه كما في رواية لمسلم ولعبد الرزاق  
عن مالك ولأحمد من طريق ابن جريج على رقبة وفي رواية لمسلم على عاتقه والمعنى  
مقتارب في جميع هذه الروايات ( فإذا سجد ) عليه الصلاة والسلام ( وضعا ) أي  
وضع أمانة بالأرض ( وإذا قام حملها ) وأمانة هذه المحمولة تزوجها على بن أبي طالب  
بعد موت فاطمة الزهراء رضي الله تعالى عنها بوصية منها ولم تعقب كما قاله الحافظ في  
فتح الباري . وقال العيني إنها ولدت لعلي محمدا والله أعلم . واختلف في اسم أبي العاص

(١) أخرجه البخاري في كتاب الصلاة  
 (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ  
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

في أواخر أبواب ستره المصلي في باب اذا حمل جارية صغيرة على عنقه في الصلاة وفي كتاب الأدب في باب رحمة الولد وتقيله ومعاقته الخ بلفظ خرج عينا النبي صلى الله عليه وسلم وأمامة بنت أبي العاص على عاتقه الخ . وأخرجه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة في باب جواز حمل الصبيان في الصلاة بأربع روايات بتسعة أسانيد

أبيها فقيل مقسم بكسر الميم وفتح السين وقيل لقيط أو القاسم أو لقيم أو مہشم أو هشيم أو يامر أقوال . وقد أسر يوم بدر كافرين ثم أسلم وهاجر ورد عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابنته زينب وماتت معه وأثنى عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في مصاهرته وقد توفي في خلافة أبي بكر الصديق وكان أبو العاص هذا من رجال مكة المعدودين مالا وأمانة وتجارة \* وإنما حمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أمامة في الصلاة لبيان الجواز وهو جائز لنا وشرع لنا ما لم ينسخ وهو مذهب الشافعي ومذهب أبي حنيفة وأحمد . وقد قال القاضي عياض كما نقله الأبي في شرح حديث المتن من شرحه لصحيح مسلم روى ابن القاسم أن مالكا حمل حمله إياها على أنه كان في نافله وروى أشهب أنه كان ضرورة أنه لم يجد من يسكها وهذا يقتضى أنه كان في الفرض ، وهو ظاهر حديث بينا ننظره للظاهر أو للعصر خرج حاملا أمامة على عاتقه الخ وقال الباجي ان كان حمل الطفل كفاية لأمه لشغلها بغيره فذلك لا يصح الا في النافلة لطول أمر النافلة وان كان خشية على الطفل لعدم من يسكه فيصح في الفرض ويكون حمله على العاتق أو متعلقا في ثوب حتى لا يشغله وان حمل على وجه يشغل أبطل . وقيل حملا لأنه لو تركها بكت فشغلته أكثر وروى الشيشي لذلك ونحوه لأبي عمر أن الحديث منسوخ وقد قال أبو عمر انه منسوخ بتحريم العمل في الصلاة اه وهذا أشبه أجوبة فقهاءنا وبه يعلم أن قول الامام النووي وكل ما تقدم للمالكية من التاويلات باطل وغير محتاج اليه . فيه تعامل شديد إذ ليس من الغريب عند من مارس مذهب الامام مالك وكيفية اعماله للأدلة كونه كثيرا ما يعمل بخلاف بعض الأحاديث لما يترجح عنده من مقابلة كهذا الحديث لظهور نسخه يقينا وبما يدل على نسخ العمل به ماصح وثبت في الأحاديث من تحريم العمل في الصلاة لاسيما العمل الكثير المنافي لها كحمل صبية تتحرك ولم تعقل الآداب لصغر سنها، وأولى المذاهب بدعوى النسخ لهذا الحديث مذهب الشافعية لأن أقل عمل عندهم يبطل الصلاة فالعجب منهم كيف يشنعون على المالكية في ترك العمل بمقتضى هذا الحديث في الفرض مع أن العمل في الصلاة ان فلنا بمقتضى هذا الحديث فقد اغتفرنا منه أكثر مما يبطل عند الشافعية أقل منه من الحركات في صلاة الفرض والنفل جميعا بخلاف مذهبنا معشر

المالكية فلا يبطل عندنا من الحركات الا الكثير المأني للصلاة وما يحصل من الحركات المنافية للصلاة في حل الصبي فيها لاشك أنه كثير مناف لها وعليه فدعوى المالكية نسخ هذا الحديث في غاية الحسن والاتجاه فله در الامام مالك ما أدق نظره وما أحسن اعتدائه لكيفية اعمال الأدلة ولهذا لما كان بعض الحركات في الصلاة يقع بغير اختيار المصلي بل للضرورة اغتفر منها أكثر مما تبطلها الشافعية بأقل منه ، ولما كان مثل حل آدمى حتى يتحرك في الصلاة منافيا لها جعله مبطلا لها وجعله منسوخا بأحاديث تحريم العمل في الصلاة فكان مذهبه أشبه ببسر الدين من جهة اغتفاره للحركات الضرورية كحكة لأكلة وكجذب ثوب من بين الوركين آتاما لهيئة ستر عورة المصلي وأحوط للدين من جهة عدم اغتفار الحركات المنافية للصلاة كحمل صبي متحرك في صلاة الفرض ، ودعوى الشافعية ومن وافقهم أن هذا من العمل القليل في الصلاة أو من الكثير المتفرق دعوى مجردة عن الحقيقة كما لا يخفى على النصف الذائق لأن حل آدمى وغيره من الحيوانات في الصلاة عمل كثير بلا ريب. وقد جزم القرطبي بأن العمل في الصلاة المذكور في هذا الحديث كثير وان الذي أحوج العلماء الى الاختلاف في العمل بهذا الحديث وترك العمل به كون العمل فيه كثيرا وعليه فقول الامام النووي والأعمال في الصلاة لا تبطلها اذا قلت أو تفرقت بعد أن جزم بأن دعاوى المالكية كلها في هذا الحديث كدعواهم نسخه باطلة من العجائب اذ كيف يبطل دعاويهم وخصوصا دعواهم النسخ ويجعل العمل في هذا الحديث قليلا أو كثيرا متفرقا مع أنه كثير متوال في كل ركعة وكل سجدة . ومما يدل على أن العمل فيه كثير أنه يحتاج فيه الى عمل اليدين وقد نص صاحب البدائع من الحنفية على أن العمل الكثير المفسد للصلاة هو ما يحتاج فيه الى استعمال اليدين وذكر من صور ذلك ما لو حملت امرأة صبيها فأرضعته ، وذكر من صور ذلك أيضا ما اذا أخذ قوسا فرمى به فانه نفسه به صلاته ومما يدل على أن العمل في هذا الحديث كثير ما قاله المحدث بن دقيق العيد أن الفعل الصادر منه عليه الصلاة والسلام هو الوضع لا الرفع فيقل العمل قال وقد كنت أحسب هذا حسنا الى أن رأيت في بعض طرق هذا الحديث الصحيحة فإذا قام أعادها قال الحافظ في فتح الباري وهي رواية لسلم ورواية أبي داود أصرح في ذلك وقد قدمها وهي روايته من طريق المقبري عن عمرو بن سليم حتى اذا أراد أن يركع أخذها فوضعها ثم ركب وسجد حتى اذا فرغ من سجوده وقام أخذها فردها في مكانها قال وهذا صريح في أن فعل الحمل والوضع كانت منه عليه الصلاة والسلام لأمها به وبهذا كله يعلم أن هذا الحديث العمل به يناق ماعليه الشافعية من التشديد في ابطال الصلاة بالحركات القليلة بزعم أنها كثيرة لكن الظاهر أنه منسوخ كما يدل عليه ما رواه التنيسي عن مالك، فقد قال القرطبي وروى عبد الله ابن يوسف التنيسي عن مالك أن الحديث منسوخ قال الحافظ ابن حجر بعد نقله روى ذلك الاسماعيلي عقب روايته للحديث من طريقه لكنه غير صريح ولفظه قال التنيسي قال مالك من حديث

النبي صلى الله عليه وسلم ناسخ ومنسوخ وليس العمل على هذا اه فهذا صريح في أن مالكا يرى نسخ هذا الحديث ويستدل عليه بمخالفة عمل أهل المدينة له والمراد بهم جميع من بها من الصحابة ثم التابعين فقط لأن مالكا إنما يحتج بعمل الطبقتين فقط وهو رحمه الله أما من التابعين أو من أتباع التابعين كما قررناه في غير هذا الموضع من هذا الشرح ومن غيره . وقول الحافظ قال ابن عبد البر لعله نسخ بتحريم العمل في الصلاة وتعقب بأن النسخ لا يثبت بالاحتمال الخ فيه نظر لأن ابن عبد البر جزم بالنسخ تبعاً لإمامنا مالك وإنما قال لعله نسخ بتحريم العمل في الصلاة فعدم جزمه إنما هو بتعيين النسخ لا في أصل النسخ مع أن عبارة القاضي عياض ليس فيها صيغة الترجي بل جزم بأن أبا عمر بن عبد البر قائل بنسخ هذا الحديث نحو ما رواه الشيشي عن مالك ، ثم ذكر جزم ابن عبد البر بأن النسخ هو تحريم العمل في الصلاة هذا مافى عبارة القاضي عياض حسبما تقدم عن الإبي في شرح هذا الحديث وقد قدمنا غير مأمرة أن الصواب مع الإمام مالك في قاعدة الأخذ بعمل أهل المدينة وقد رجع له الأئمة العظام كالإمام أبي يوسف في أفراد من ذلك بعد أن كانوا في أشد المخالفة له فيه لما تبين لهم الحق . من ذلك ما ذكره غير واحد من رجوع أبي يوسف له في قدر صاع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم . ومن صرح بذلك صاحب المصباح المنير في مادة الصاع ولفظه . وصاع النبي صلى الله عليه وسلم الذي بالمدينة أربعة أمداد وذلك خمسة أرتال وثلاث بالبغدادى وقال أبو حنيفة الصاع ثمانية أرتال لأنه الذى تعامل به أهل العراق ورد بأن الزيادة عرف طارىء على عرف الشرع لما حكى أن أبا يوسف لما حج مع الرشيد فاجتمع بمالك في المدينة وتكلموا في الصاع فقال أبو يوسف الصاع ثمانية أرتال فقال مالك صاع رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة أرتال وثنت ثم أحضر مالك جماعة معهم عدة أصواع فأخبروا عن آبائهم أنهم كانوا يخرجون بها الفطرة ويدفعونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعايروها جميعا فكانت خمسة أرتال وثلاثا فرجع أبو يوسف عن قوله الى ما أخبره به أهل المدينة . وسبب الزيادة ما حكاه الخطابي أن الحجاج لما ولى العراق كبر الصاع ووسعه على أهل الأسواق للتسعير فجعله ثمانية أرتال قال الخطابي وغيره وصاع أهل الحزمين إنما هو خمسة أرتال وثلاث وقال الأزهري أيضا وأهل الكوفة يقولون الصاع ثمانية أرتال والمد عندهم ربعة وصاعهم هو القفيز الحجاجي ولا يعرفه أهل المدينة وروى الدار قطنى مثل هذه الحكاية أيضا عن إسحاق ابن سليمان الرازى قال قلت لمالك بن أنس يا أبا عبد الله كم قدر صاع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمسة أرتال وثنت بالعراق أنا حزرته قلت يا أبا عبد الله خالفت شيخ القوم قال من هو قلت أبو حنيفة يقول ثمانية أرتال قال ففضب غضبا شديدا ثم قال جلسائه يافلان هات صاع جدك يافلان هات صاع عمك يافلان هات صاع جدتك قال فاجتمع عنده عدة أصع فقال هذا أخبرنى أبى عن أبيه أنه كان يؤدى الفطرة بهذا الصاع الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال هذا أخبرنى أبى عن أخيه أنه



كان يؤدي بهذا الصاع الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال هذا أخبرني أبي عن أمه أنها كانت تؤدي بهذا الصاع الى النبي صلى الله عليه وسلم قال مالك أنا حزرتها فكانت خمسة أرتال وثلاثمائة بلفظه « فتحصل » مما حققناه في شأن العمل بمقتضى هذا الحديث أن القول بنسخ العمل به مما نظم به نفوس المنصفين وتبين منه أيضاً أنه لاوجه لتشنيع الشافعية على المالكية في قولهم بنسخ العمل بمقتضى هذا الحديث وأن أولى المذاهب بدعوى نسخه مذهب الشافعية لما يقتضيه مذهبهم من بطلان الصلاة بأزيد من ثلاث حركات متواليمة مع أن ذلك مناف لتجوزهم حمل الآدمي في الصلاة تارة ووضع أخرى كلما سجد ثم حمله كلما قام الى انتهاء الصلاة عملاً بحديث حمله عليه الصلاة والسلام أمامة . حيث أبطلوا دعوى نسخه وشنعوا على من قل بذلك \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى \* كالت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وهو حامل أمامة بنت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولأبي العاص بن الربيع فاذا قام حملاً وإذا سجد وضعها \* ويستفاد من هذا الحديث جواز ادخال الصغار في المساجد . وفيه تواضع رسول الله صلى الله عليه وسلم وشفقته على الأطفال واکرامه لهم جبراً لهم ولوالديهم . وفيه صحة صلاة من حمل آدمياً أو حيواناً طاهراً عند من قل بظاهر هذا الحديث وللشافعية تفصيل بين المستحجر وغيره . وفيه مخالفة ما كانت العرب تألفه من كراهة البنات حيث ردعهم عن ذلك وخالفهم حتى في الصلاة للمبالغة في مخافتهم وقد يكون البيان بالفعل أقوى من القول هكذا قل الفاكهاني في سر حمل أمامة في الصلاة \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة من سنته بأربعة أسانيد وكذا أخرجه النسائي في كتاب الصلاة من سنته بأربعة أسانيد أيضاً ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو قتادة الأنصاري والمشهور أن اسمه الحارث وجزم الواقدي وابن الفدا وابن السكبي بأن اسمه النعمان وقيل اسمه عمرو وأبوه رعى وهو ابن بلدهة بن خناس بضم المعجمة وتخفيف النون وآخره سين مهملة بن عبيد بن غنم بن سلمة الأنصاري الخزرجي السلمي بفتح السين واللام وأمه كبشة بنت مطهر بن حرام بن سواد بن غنم واختلفت في شهوده بديراً وانفقوا على أنه شهد أحداً وما بعدها وكان يقال له فارس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثبت ذلك في صحيح مسلم في حديث سلمة بن الأكوع الطويل الذي فيه قصة ذى قرد وغيرها. وأخرج الواقدي من طريق يحيى بن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه عن أبيه أيضاً قال أدركني رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ذى قرد فنظر الى فقال اللهم بارك في شعره وبشره وقال أفلح وجهك فقلت ووجهك يا رسول الله قال ما هذا الذي بوجهك قلت سهم رميت به قل ادن فدنوت فصق عليه فما ضرب على قط ولا فاح ذكره في حديث طويل وروى من حديث محمد بن المنكدر ومرسل عطاء ومرسل عروة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اتخذ شعراً فليحسن اليه وليحلفه وقال له أكرم جنتك

١١٧٢ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَفْطُرُ وَيَفْطُرُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَصُومُ وَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرٍ إِلَّا رَمَضَانَ

وأحسن إليها فكان يرجلها غبا . وله مائة وسبعون حديثا انفق البخارى ومسلم على أحد عشر منها وانفرد البخارى بمحدثين ومسلم بثمانية وكما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد روى أيضا عن معاذ وعمر وروى عنه ابنه ثابت وعبد الله ومولاه أبو محمد نافع الأفرع وأنس وجابر وعبد الله بن رباح وسعيد بن كعب بن مالك وعطاء بن يسار وابن المسيب وآخرون وقد روى سلمة بن الأكوع في حديثه الطويل الذى أخرجه مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير فرساننا اليوم أبو قتادة وخير رجالتنا سلمة بن الأكوع . وروى الطبرانى في آخر معجمه الصغير مثل هذه القصة من حديث أبي قتادة نفسه ووقعت هذه القصة بعلو في المعرفة لابن منده وعن أبي قتادة أنه حرس النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة بدر فقال اللهم احفظ أبا قتادة كما حفظ نبيك هذه الليلة وقوله ليلة بدر قال ابن حجر انه غلط لأنه لم يشهد بدر ( قلت ) فعلها ليلة غيرها ويشهد لهذا ما رواه مسلم بنحوه عن أبي قتادة وفيه بعض أسفاره وكانت وفاة أبي قتادة بالكوفة في خلافة على رضى الله عنه ويقال انه كبر عليه ستا وقال انه بدرى وقال الحسن بن عثمان مات سنة أربعين وكان شهد مع على مشاهدته وقال خليفة . ولاه على مكة ثم ولاها ثم بن العباس . وقال الواقدي مات بالمدينة سنة أربع وخمسين وله اثنتان وسبعون سنة ويقال ابن سبعين قل ولا أعلم بين علمائنا اختلافا في ذلك وروى أهل الكوفة أنه مات بالكوفة وعلى بها سنة ثمان وثلاثين وذكره البخارى في الأوسط في من مات بين الحسين والستين وساق باسناده أن مروان لما كان وائيا على المدينة من قبل معاوية أرسل الى أبى قتادة ليبره مواقف النبي صلى الله عليه وسلم فانطلق معه فأراه قال ابن حجر في الإصابة . ويدل على تأخره أيضا ما أخرجه عبد الرازق أن معاوية لما قدم المدينة تلقاه الناس فقال لأبى قتادة تلقانى الناس كلهم غيركم يا معشر الأنصار وهذا يخالف كونه مات في خلافة على وصلى عليه وكبر عليه ستا وفي رواية سبما . والله تعالى أعلم بالواقع . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قولها رضى الله تعالى عنها ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى يقول لا يفطر ويفطر حتى يقول ) بنصب قول في الموضعين ( لا يصوم ) أى كان ينتهى صومه الى غاية هي أنا تقول انه لا يفطر وكان يفطر فينتهى افطاره الى غاية هي أنا تقول انه لا يصوم ( وما ) وفي رواية فإ بالقاء ( رأيت رسول الله ) وفي رواية النبي ( صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر ) أى أم صيام شهر ( الا ) شهر ( رمضان ) وانما لم يستكمل شهرا غير شهر رمضان لثلاثين وجوبه

وَمَا رَأَيْتُهُ أَكْثَرَ صِيَامًا مِنْهُ فِي شَعْبَانَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ  
لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(وما رأيته أكثر صياما) بالنصب (منه في شعبان) بفتح الشين المعجمة مع  
إسكان العين كما يؤخذ من القاموس لقوله في أوله وكل كلمة عريتها من الضبط  
فإنها بالفتح الخ أى بالفتح في أولها مع إسكان ثانيها ففهمنا من الضبط هو عين ضبطها  
وقد عرى القاموس شعبان من الضبط وفيه التحريك أيضا كما في تاج العروس ففيه  
بعد ذكر شعبان مانصه كرمضان ورماضين قاله يونس اه بلفظه « قلت » وقد  
رويناه بإسكان العين في رواية الصحيحين وقوله أكثر بالنصب فهو ثانی مفعول رأى  
وقوله في شعبان يتعلق بصياما والمعنى أنه كان يصوم تطوعا في شعبان وغيره وكان  
صيامه في شعبان تطوعا أكثر من صيامه فيما سواه . ووجه تخصيص شعبان بكثرة  
الصيام كون أعمال العباد ترفع فيه كما رواه النسائي وأبو داود وصححه ابن خزيمة من حديث  
أسامة رضى الله تعالى عنه قلت يا رسول الله لم أرك تصوم من شهر من الشهور ما تصوم  
من شعبان قال ذاك شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان وشهر ترفع فيه الأعمال  
إلى رب العالمين فأحب أن يرفع عملي وأنا صائم ✽ فقد بين صلى الله عليه وسلم وجه  
صيامه لشعبان دون غيره من الشهور بقوله ذاك شهر يغفل الناس عنه الخ فأشار بذلك  
إلى أنه لما اختلف شعبان شهران عظيمان أحدهما رجب أحد الأشهر الحرم والثاني  
شهر الصيام الذى أنزل الله فيه القرآن اشتغل الناس بهما عنه فصار مغفولا عنه وكثير  
من الناس يظن أن صيام رجب أفضل من صيامه لأنه من الأشهر الحرم وليس كذلك  
فصوم شعبان أفضل من صوم بقية الأشهر الا المحرم لحبر مسلم عن أبي هريرة قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم وأفضل  
الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل وانما لم يكثر صلى الله تعالى عليه وسلم الصوم في  
المحرم كما أكثره في شعبان لاحتمال أنه لم يعلم فضل المحرم الا في آخر عمره فلم  
يتكبر من كثرة الصوم فيه أو لعله اتفق له فيه من الأعذار بالسفر والمرض مثلا  
مامنعه من كثرة الصوم فيه كما أجاب به النووي عن كونه لم يكثر من الصوم في  
المحرم ✽ وقيل في تخصيصه شعبان بكثرة الصوم فيه تطوعا غير ما قدمناه من الحكمة فقل  
ان الحكمة في أكثره من الصيام فيه دون غيره أن نساءه رضوان الله عليهن كن يصفين  
معاليهن من رمضان في شعبان فنذا أكثر صومه وقيل الحكمة في ذلك أنه يعقبه رمضان

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الصوم  
في باب صوم  
شعبان وأخرج  
نحوه من رواية  
عائشة أيضا  
مع زيادة بعد  
هذا الحديث  
في هذا الباب  
بعينه وأخرج  
في الباب الذى  
بعد هذا  
حديثين بمعناه  
أحدهما من  
رواية ابن  
عباس والثاني  
من رواية أنس  
وأخرجه مسلم  
في كتاب الصيام  
في باب صيام  
النبي صلى الله  
عليه وسلم في  
غير رمضان الخ  
بسبع روايات  
عن عائشة  
وأرجح في هذا  
الباب عن ابن  
عباس وأس  
نحوه بروايات  
بأسانيد

وصومه مفترض فكان يكثر من الصوم في شعبان لما يفوته من التطوع بالصوم في أيام رمضان لأنها مشغولة بأداء فرض الصيام ونحو ما تقدم من حديث أسامة عند أبي يعلى من حديث عائشة لكن قال فيه ان الله يكتب كل نفس ميتة تلك السنة فأحب أن يأتيني أجلى وأنا صائم وروى عن عائشة رضى الله تعالى عنها أنها قالت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما لي أراك تكثر صيامك في شعبان فقال يا عائشة انه شهر ينسخ فيه ملك الموت من يقبض وأنا أحب أن لا ينسخ اسمي الا وأنا صائم قال المحب الطبري غريب من حديث هشام بن عروة وبهذا اللفظ رواه ابن أبي الفوارس في أصول أبي الحسن الحماني عن شيوخه وعن حاتم بن اسماعيل عن نصر بن كثير عن يحيى بن سعيد عن عروة عن عائشة قالت لما كانت ليلة النصف من شعبان انسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من مرطى الحديث وفي آخره هل تدري ما في هذه الليلة قالت ما فيها يا رسول الله قال فيها أن يكتب كل مولود من بني آدم في هذه السنة وفيها أن يكتب كل هالك من بني آدم في هذه السنة وفيها ترفع أعمالهم وفيها تنزل أرزاقهم رواه البيهقي في كتاب الأدعية وقال فيه بعض من يجهل \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فنقطه في أقرب رواياته للفظ البخارى \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يقطر ويفطر حتى نقول لا يصوم وما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر قط الا رمضان وما رأيته في شهر أكثر منه صياما في شعبان \* وفي هذا الحديث دليل على فضل الصوم في شعبان تطوعا دون باقي الشهور وقد تقدم الجواب عن عدم كثاره الصوم في المحرم (وأما الأحاديث التي وردت في صلاة النصف من شعبان) فقد ذكر أبو الخطاب أنها موضوعة وفيها عند الترمذى حديث منقطع وهو ما رواه الترمذى في باب ما جاء في ليلة النصف من شعبان عن عائشة قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فخرجت فإذا هو بالبيع فقال أكنت تحافين أن يحيف الله عليك ورسوله قلت يا رسول الله ظننت أنك أتيت بعض نساءك فقال ان الله عز وجل ينزل ليلة النصف من شعبان الى السماء الدنيا فيغفر لأكثر من عدد شعر غنم بنى كعب قال الترمذى حديث عائشة لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث الحجاج وصمعت محمدا يضعف هذا الحديث « قلت » قال الجلال السيوطي في الدر المنثور في تفسير أول سورة البخان ان هذا الحديث أخرجه ابن أبي شعبة أيضا وابن ماجه والبيهقي . عن عائشة رضى الله تعالى عنها وقد وقعت عليه في سنن ابن ماجه في باب ما جاء في ليلة النصف من شعبان وأخرج البيهقي من رواية أبي بكر الصديق عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ينزل الله الى السماء الدنيا ليلة النصف من شعبان فيغفر لكل شيء الا لرجل مشرك أو رجل في قلبه شحنة وأخرج البيهقي عن أبي ثعلبة الخشني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كان ليلة النصف من شعبان اطلع الله تعالى الى خلقه فيغفر للمؤمنين ويغفر للكافرين وبدع أهل الحقد بحقدهم حتى يدعوه . وأخرج البيهقي عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يطلع

الله في ليلة النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه الا لمشرك أو مشاحن . وأخرج البيهقي عن أبي موسى الأشعري نحوه مرفوعا وأخرجه ابن ماجه من رواية أبي موسى الأشعري بنحو اللفظ الذي أخرجه به البيهقي من رواية معاذ بن جبل . وأخرج البيهقي عن عائشة أيضا قالت قام رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل يصلي فأطال السجود حتى ظننت أنه قد قبض فلما رأيت ذلك قمت حتى حركت ابهامه فتحرك فرجعت فلما رفع رأسه من السجود وفرغ من صلاته فقال يا عائشة أوياحيراء ظننت أن النبي صلى الله عليه وسلم قد خاس بك قلت لا والله يا نبي الله ولكني ظننت أنك قبضت لطول سجودك فقال أتدريين أي ليلة هذه قلت الله ورسوله أعلم قال هذه ليلة النصف من شعبان فيغفر للمستغفرين وبرحم المسترحين ويؤخر أهل الحقد كما هم وأخرج البيهقي وضعفه عن عائشة رضي الله عنها قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع عنه ثوبه ثم لم يستم أن قام فلبسهما فأخذني غيرة شديدة ظننت أنه يأتي بعض صويحباتي فخرجت أتبعه فأدركته بالبيع ببيع الفرقد يستغفر للمؤمنين والمؤمنات والشهداء فقلت بأبي أنت وأمي أنت في حاجة ربك وأنا في حاجة الدنيا فانصرفت فدخلت في حجرتي ولى نفس عال ولحقني النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا النفس يا عائشة فقلت بأبي أنت وأمي أتيتني فوضعت عنك ثوبك ثم لم تستم أن قمت فلبستهما فأخذني غيرة شديدة ظننت أنك تأتي بعض صويحباتي حتى رأيتك بالبيع تصنع ما تصنع قال يا عائشة أكنت تخافين أن يحيف الله عليك ورسوله بل أتاني جبريل عليه السلام فقال هذه الليلة ليلة النصف من شعبان والله فيها عتقاء من النار بعدد شعور غم كلب لا ينظر الله فيها إلى مشرك ولا إلى مشاحن ولا إلى قاضٍ رحم ولا إلى مسبل ولا إلى عاق لوالديه ولا إلى مدمن خمر قالت ثم وضع عنه ثوبه فقال لي يا عائشة أتأذنين لي في القيام هذه الليلة فقلت نعم بأبي أنت وأمي فقام فسجد ليلًا طويلا حتى ظننت أنه قد قبض فقامت ألتمسته ووضعت يدي على باطن قدميه فتحرك وسمعتة يقول في سجوده أعوذ بعفوك من عقوبتك وأعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بك منك جل وجهك لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك فلما أصبح ذكرتته له فقال يا عائشة تعلمين فقلت نعم فقال تعلمين وعلمين فإن جبريل عليه السلام علمين وأمرني أن أرددهن في السجود . وأخرج البيهقي عن عائشة قالت كانت ليلة النصف من شعبان ليلي وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم عندي فلما كان في جوف الليل فقدته فأخذني ما يأخذ النساء من الغيرة فتلفت بمطري فطلبته في حجر نسائه فلم أجده فانصرفت إلى حجرتي فإذا أنا به كالثوب الساقط وهو يقول في سجوده سجد لك خيال وسوادى وآمن بك فؤادى فهذه يدي وما جنبني بها على نفسي يا عظيم يرجي لكل عظيم يا عظيم اغفر الذنب العظيم سجد وجهي للذي خلقه وشق سمعه وبصره ثم رفع رأسه ثم عاد ساجدا فقال أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ بك منك أنت كما أثنيت على نفسك أقول

كما قال أخى داود أعفر وجهي في التراب لسيدى وحق له أن يسجد ثم رفع رأسه فقال اللهم ارزقني قلبا تقيا من الشر تقيا لاجافيا ولا شقيا ثم انصرف فدخل معي في الخيلة ولى نفس عال فقال ماهذا النفس يا حبيراء فأخبرته فطفق يمسح يده على ركبتي ويقول ويح هاتين الركبتين مالتيتا في هذه الليلة هذه ليلة النصف من شعبان ينزل الله فيها إلى السماء الدنيا فيفقر لعباده الا للمشرك والمشاحن \* وأخرج البيهقي عن عثمان بن أبي العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا كان ليلة النصف من شعبان ينزل فيها إلى السماء الدنيا نادى مناد هل من مستغفر فأغفر له هل من سائل فأعطيه فلا يسأل أحد إلا أعطى إلا زانية بفرجها أو مشرك وروى ابن ماجه من رواية ابن أبي سبرة عن ابراهيم بن محمد عن معاوية بن عبد الله بن جعفر عن أبيه عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها وصوموا نهارها فان الله تعالى ينزل فيها لغروب الشمس الى السماء الدنيا فيقول ألا من مستغفر لى فأغفر له الا مستزق فأزقه ألا مبتلى فأعاقبه ألا كذا ألا كذا حتى يطاع الفجر قال العيني وإسناده ضعيف وابن أبي سبرة هو أبو بكر بن عبد الله بن محمد أبي سبرة مفتي المدينة المنورة وقاضى بقداد ضعيف قال فيه الامام أحمد بن حنبل وابن معين بضع الحديث. قاله السندى فى حاشية سنن ابن ماجه و ابراهيم ابن محمد هو ابن أبي يحيى ضعفه الجمهور كما قاله العيني. وقد قال العيني انه وقعت بين الشيخ تقى الدين ابن الصلاح والشيخ عز الدين بن عبد السلام فى صلاة النصف من شعبان مقاولات فابن الصلاح يزعم أن لها أصلا من السنة وابن عبد السلام ينكره « قلت » وكيف لا يكون لها أصل فى السنة وقد رأيت ما أسلفناه من الأحاديث المخرجة فيها وان ضعف بعض أسانيد بعضها ولم أقبل فيها سبق منها الحديث المروى عن علي فيها مع طوله لجزم ابن الجوزى فى موضوعاته بأنه موضوع وان كان قد يجهز بوضع الحديث وهو ثابت قوى أو صحيح أو له شاهد صحيح كما أشار اليه السيوطى فى أنفة الحديث بقوله :

ومن غريب ما تراه فاعلم \* فيه حديث فى صحيح مسلم

ومن أقوى ما يدل على ثبوت صلاة ليلة النصف من شعبان ما أخرجه مسلم فى صحيحه فى باب ما يقال عند دخول القبور والدعاء لأهلها من كتاب الجنائز من أصل حديث عائشة هذا وان لم يصرح فيه بالصلاة فانه بمعنى حديثها السابق فى صلاة ليلة النصف من شعبان ولفظه \* قالت عائشة ألا أحدثكم عنى وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا بلى قال قالت لما كانت ليلتى التى كان النبي صلى الله عليه وسلم فيها عندى انقلب فوضع رداءه وخلع لعليه فوضعهما عند رجليه وبسط طرف ازاره على فراشه فاضطجع فلم يبت الا ريثما ظن أن قد رقدت فأخذ رداءه رويداً واتعل رويداً وفتح الباب فخرج ثم أجافه رويداً فجعلت درعى فى رأسى واختمرت وتفتعت ازارى ثم انطلقت على أثره حتى جاء البقيع فقام فأطال القيام ثم رفع يديه ثلاث مرات ثم انحرف فانحرفت فأمرع فأسرعت فبهول

فهرولت فأحضر فأسفرت فسبغته فدخلت فليس إلا أن اضطجعت فدخل فقال مالك يا عائش حشيا رابية قالت قلت لاشيء قال لتخبرني أو ليخبرني اللطيف الخبير قالت قلت يا رسول الله بأبي أنت وأمي فأخبرته قال فأنت السواد الذي رأيت أمامي قلت نعم فلهديني في صدري لهداة أوجعتني ثم قال أظننت أن يحيف الله عليك ورسوله قالت مهما يكتم الناس يعلمه الله تعالى نعم قال فإن جبريل عليه السلام أتاني حين رأيت فناداني فأخذه منك فأجبهه فأخفيته منك ولم يكن يدخل عليك وقد وضعت ثيابك وظننت أن قد رقدت فكهرت أن أوقظك وخشيت أن تستوحشني فقال إن ربك يأمرك أن تأتي أهل البقيع فستغفر لهم قالت قلت كيف أقول لهم يا رسول الله قال قل قولي السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وإنا إن شاء الله بكم للاحقون اهـ وقولها ثم أجابه رويداً هو بالحليم أي أغلقه اغلاقاً لطيفاً لئلا ينبهها وقولها ثم انحرف أي عن مكان دعائه راجعاً إلى البيت. وقولها فأحضر أي عدا لأن الاحضار العدو بسرعة وهو أشد من الهرولة وقولها فلهديني هو بالهاء والداد المهمة أي دفعني وروى فلهزني بالزاي ومعناها متقارب اذ معنى لهزني بالزاي ضربني بجمع كفه ويقرب منهما لكزني وكزني. وقولها نعم بعد قولها مهما يكتم الناس يعلمه الله معناه أنها صدقت نفسها حيث قالت بعد ذلك القول نعم . فحديث مسلم هذا عن عائشة يؤيد ثبوت مارواه البيهقي وغيره عنها في صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الليلة وخروجه للبيعة للدعاء لأهله . وهذا غاية ما أمكنني تحصيله في أصل صلاة النافلة في ليلة النصف من شعبان (وأما ما عيه ) كثير من الأمصار الكبار في المشرق كعصر القاهرة من تخصيصها بقراءة الدعاء المستعمل عند العامة فيها واجتماع الناس له فيستدعي الكلام عليه تطويلاً بيغاً فينبغي أن يخص ذلك برسالة مستقلة لأن تخصيصها بالدعاء عن سائر الليالي يحتاج لنص صريح وكذلك اجتماع الناس لهذا الدعاء يحتاج له أيضاً بل هو إليه أحوج ( ولتقتصر ) على ما ثبت من ألفاظ ذلك الدعاء في كتب الحديث مخرجا له بحول الله تعالى وقوته فأقول : قد أخرج ابن أبي شيبة في المصنف وابن أبي الدنيا في الدعاء عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال مادعا عبداً قط بهذه الدعوات إلا وسمع الله له في معيشته \* إذا المن ولا يمن عليه إذا الجلال والاکرام إذا الطول لا إله إلا أنت ظهر اللاجين وجار المستجيرين ومأمن الخائفين إن كنت كتبتني عندك في أم الكتاب شقياً فامح عني اسم الشقاء وأثبتني عندك سعيداً وإن كنت كتبتني عندك في أم الكتاب محروماً مقترأ على رزقي فامح حرمانى ويسر رزقى وأثبتني عندك سعيداً موثقاً لاخيراً فانك تقول في كتابك الذي أنزلت يحى الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن جرير عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أنه قال وهو يطوف بالبيت اللهم انت كنت كتبت على شقوة أو ذنباً فامحه فانك تمحو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب فاجعله سعادة ومغفرة وأخرج ابن جرير عن شقيق بن أبي وائل أنه كان مما يكثر أن

يدعوهؤلاء الدعوات اللهم ان كنت كتبنا أشقياء فامحناوا كتبنا سعداء وان كنت كتبنا سعداء فأثبتنا فانك تمحو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والطبراني عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه كان يقول اللهم ان كنت كتبني في السعداء فأثبتني في السعداء وان كنت كتبني في الأشقياء فامحني من الأشقياء وأثبتني في السعداء فانك تمحو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب . وأخرج ابن جرير عن منصور قال سألت مجاهدا فقلت أرأيت دعاء أحدنا يقول اللهم ان كان اسمي في السعداء فأثبتته فيهم وان كان في الأشقياء فامحه منهم واجعله في السعداء فقال حسن ثم لقيته بعد ذلك بمحول أو أكثر من ذلك فسألته عن ذلك فقال « انا أنزلناه في ليلة مباركة انا كنا منسذرين فيها يفرق كل أمر حكيم » قال يعني في ليلة القدر ما يكون في السنة من رزق أو مصيبة ثم يقدم ما يشاء ويؤخر ما يشاء فأما كتاب الشقاء والسعادة فهو ثابت لا يغير وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرفوعا يعفو الله تعالى ما يشاء من أمور عبادته ويثبت الا السعادة والشقاوة والآجال فانه لا محو فيها . وقيل هو عام في الرزق والآجل والسعادة والشقاوة ونسب الى جماعة من الصحابة والتابعين وكانوا يتضرعون الى الله تعالى أن يجعلهم سعداء ولا ينافي ذلك ما حكم الله به في قضائه وقدره وقد أخرج ابن جرير والبيهقي في شعب الايمان عن عثمان بن محمد بن المغيرة بن الأخنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تقطع الآجال من شعبان إلى شعبان حتى ان الرجل ينسكح ويولد له وقد خرج اسمه في الموتى . وأخرج ابن أبي الدنيا عن عطاء بن يسار قال اذا كان ليلة النصف من شعبان دفع الى ملك الموت صحيفة فيقال اقبض من في هذه الصحيفة فان العبد ليفرش الفراش وينسكح الأزواج ويبنى البنين وان اسمه قد نسخ في الموتى ( أما اختصاص الدعاء المذكور ) ببينة النصف من شعبان فلم أجد له الا مناسبة الدعاء المذكور للمحو والاثبات المقول بأنه يقع في هذه الليلة خاصة كما تقدم ذكره في الأحاديث السابقة وما دام الدعاء ثابتا في الأحاديث ومعمولا به عند الصحابة كابن مسعود رضي الله تعالى عنه فاستعماله في هذه الليلة مناسب لعل الله تعالى يحيب الدعاء به فيها ببركتها ( وأما اجتماع الناس لهذا الدعاء في هذه الليلة ) فالجاري على أصول مذهب امامنا مالك كراهته تنزيهه فظير ما نصوا على كراهته من جمع النافلة في غير التراويح خوف الرياء كما اذا كان جمعا بمسجدا ونحوه من كل مكان مشتهر أو كان جمعا كثيرا فان لم يكن كذلك فلا كراهة فيه الا في ليلة النصف من شعبان وأول جمعة من رجب ولية عاشوراء وكذا نس فقهاؤنا على كراهة الاجتماع للدعاء والذكر والصلاة يوم عرفة وليلة نصف شعبان وليلة سبع وعشرين من رجب والا فيندب والذي عليه المحققون من أهل مذهبنا هو الجواز دون كراهة في القرآن وفي الذكر وعليه عمل أهل العلم في سائر البلاد كما أشار اليه صاحب رشد الغافل بقوله :

والجم للذكر وللقرآن \* جرى به العمل في البلدان



نصفه الصحيح رد المنكر \* والعذر من خفائه قد ظهر

وهو مما ينبغي التمسك \* به ليدرك الجليل مدرك

وقال صاحب العمل المطلق عند الملكية :

وجاز أن يجتمع الفرا على \* كالخزب بقرءونه مرتلا

وانما جرى العمل المطلق عندنا بالاجتماع للذكر ولتلاوة القرآن لقوة دليل ذلك فقد أخرج مسلم في كتاب الذكر والدعاء من صحيحه في باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن وعلى الذكر من رواية أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتمهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده وأخرج في هذا الباب أيضا من رواية أبي هريرة وأبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقعد قوم يذكرون الله عز وجل الا حفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله فيمن عنده . وأخرج في هذا الباب أيضا بإسناده الى أبي سعيد الخدري قال خرج معاوية على حلقة في المسجد فقال ما أجلكم قالوا جلسنا نذكر الله قال الله ما أجلكم الا ذاك قالوا والله ما أجلسنا الا ذاك قال أما اني لم أستحلفكم تهمة لكم وما كان أحد بمنزلة من رسول الله صلى الله عليه وسلم أقل عنه حديثا مني وان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على حلقة من أصحابه فقال ما أجلكم قالوا جلسنا نذكر الله ونحمده على ما هدانا للإسلام ومن به علينا قال الله ما أجلكم الا ذاك قالوا والله ما أجلسنا الا ذاك قل أما اني لم أستحلفكم تهمة لكم ولكنه أتاني جبريل فأخبرني أن الله عز وجل يباهي بكم الملائكة \* وأخرج مسلم أيضا في كتاب الذكر والدعاء في باب فضل مجالس الذكر من رواية أبي هريرة حديثا طويلا صريحا في عفران الله لأهل مجالس الذكر وأعطاهم ماسألوا وغفرانهم لكل عيب خطاء مر بهم فجلس معهم وفي آخره فيقول الله وله غفرت هم القوم لا يشقى بهم جليسهم « فقد تحصل » مما دلت عليه هذه الأحاديث الصحيحة أن الاجتماع للذكر وللتلاوة ومثلها الدعاء لأنه ذكر لا كراهة فيه على التحقيق لأنه من السنة كما رأيت لا من البدعة وان خفي ذلك على غير المحدث المطالع على الأئمة ، ولعل وجه الكراهة عند من قال بها من قدماء علماء مذهبنا كون أحاديث الاجتماع للذكر والتلاوة لم يصحبها عمل أهل المدينة وأما القول بسد الذريعة فلا يحىء هنا لأنه لم يقل عامي بوجوب هذا الاجتماع . وأما سنيته أو نديه فلا مانع من القول بهما لصحة الأحاديث في ذلك كما تقدم لك قريبا \* وأما وقود النار في ليلة النصف من شعبان فزعم ابن دحية أن أول ما كان من ذلك زمن يحيى بن خالد بن برمك لأنهم كانوا يجوسا فأدخلوا في دين الاسلام ما يعوّهون به على الطعام قال ولما اجتمعت مع الملك الكامل وذكرت له ذلك قطع دابر هذه البدعة المجوسية من سائر أعمال البلاد المصرية قاله العيني « قال عقيدة وفقه الله تعالى »

(١) أخرجه البخارى في كتاب الأضاحى في باب وضع القدم على صفحة الذبيحة وفي باب التكبير عند الذبح بلفظ ضحى النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم بكبشين أملحين أقرنين الخ وأخرجه في باب أيضا في باب من ذبح الأضاحى بيده وأخرجه مختصرا في باب فى أضحية النبي صلى الله عليه وسلم بكبشين الخ وفى هذا الباب أيضا باقظ انكفا الى كبشين أقرنين الخ وأخرج طرفا منه فى كتاب الحج فى باب من نحر يده

إن لى عزما أكيدا على تأليف رسالة نافعة فى بيان جميع ما يعمل فى ليلة النصف من شعبان وفى عاشوراء وأول السنة ونحو ذلك مما تعم به البلوى يسر الله تعالى ذلك بمنه وحرصنى من العوائق عنه . وقد حررت فى شرح هذا الحديث ما فيه كفاية لمن وفقه الله للرشاد \* وهذا الحديث (أعنى حديث المتن) كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى الصوم من سننه وأخرجته النسائى فى الصوم من سننه أيضا من طريقين . وأخرجه الترمذى فى الشمائل ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها فى حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها مرارا عديدة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق . (١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان النبي صلى الله عليه وسلم يضحى بكبشين ) من الضأن ( أملحين ) الأملح هو ما يشوب بياضا سواد أو حمرة ( أقرنين ) أى لكل منهما قرنان ( ويضع ) وفى رواية ووضع بلفظ الماضى ( رجله ) الشريفة ( على صفحتها ) أى صفحة عنقهما أى عنق كل منهما ليكون ذلك أثبت له وأمكن للذبح عند اضطراب الذبيحة فيستحب أن يضع الذابح رجله على صفحة عنق الذبيحة اليمنى بعد اضجاعها على الجانب الأيسر لأنه أسهل للذابح مع امساك رأس الذبيحة باليد اليسرى ( ويذبحهما ) أى السكبين المذكورين ( بيده ) الشريفة صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم \* وقوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يضحى بكبشين الخ يدل على أن تلك عادته الشريفة عليه الصلاة والسلام كما فى المصابيح وغيره فيكون دليلا لنا معشر المالكية على أفضلية الضأن فى الأضحية لأن النبي صلى الله عليه وسلم لا يواظب الا على الأفضل لكن من نظر الى كثرة اللحم كالامام الشافعى قال الأفضل الابل ثم البقر وقد أخرج البيهقي عن ابن عمر كان النبي صلى الله عليه وسلم يضحى بالجوزور أحيانا وبالكبش اذا لم يجد جزورا لكن فى اسناده ضعف لأن فيه عبدالله بن نافع

# ١١٧٤ كَانَ الْإِنْسِيُّ ﷺ يَضْرِبُ شَعْرَهُ مِنْكَبِهِ <sup>(١)</sup>

وفى غير ذلك  
الباب وفى  
الجهاد .

وأخرجه مسلم  
فى كتاب  
الأضاحى فى  
باب استحباب  
الضحية وذبحها  
مباشرة بلا  
توكيل الخ  
بلفظ ضحى  
النبي صلى  
الله عليه وسلم  
بكبشين أملحين  
أقرنين الخ  
بأربع روايات  
بأربعة أسانيد

وفيه مقال \* وقول واللفظه أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى \* عن أنس قال : ضحى النبي صلى الله عليه وسلم بكبشين أملحين أقرنين ذبحهما بيده وسمى وكبر ووضع رجله على صفاحهما \* وقوله وسمى وكبر مثله فى رواية للبخارى يسمى ويكبر بصيغة المضارع . وفيه دليل لاستحباب جمع التكثير مع التسمية وأما التسمية فهى شرط مع الذكر \* وفى الحديث أن الذكر فى الأضحية أفضل من الأنثى كما هو مذهبنا والى ذلك أشار الشيخ خليل فى مختصره فى الأضحية بقوله . وسمين وذكر وأقرن وأبيض وفعل ان لم يكن الحصى أسمن وضأن مطلقا الخ فهذه الأوصاف كل منها مندوب فى الأضحية عندنا فتها ما يؤخذ من متن هذا الحديث ككذب التضحية بالأقرن وأنه أفضل من الأجم الذى لاقرنله ، ومنها ما هو مأخوذ من دليل آخر . وفى هذا الحديث استحباب ذبح الأضحية بيد المضحى إذا كان يحسن الذبح لأن الذبح عبادة والعبادة أفضلها أن يباشرها بيده . وكون الذكر فى الأضحية أفضل من الأنثى هو قول الامام أحمد وحكى الرافعى فيه قولين عن الشافعى أحدهما عن نضه فى البويطى الذكر لأن لحمه أطيب وهذا هو الأصح . والثانى أن الأنثى أولى . قال الرافعى وإنما يذكر ذلك فى جزاء الصيد عند التقويم والأنثى أكثر قيمة فلا تغدى بالذكر أو أراد الأنثى التى لم تلد \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى فى الضحايا من سننه بروايات وكذا أخرجه ابن ماجه فى الأضاحى من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته فى حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان النبي صلى الله عليه وسلم يضرب شعره ) بالرفع فاعل يضرب ( منكبيه ) بالثنية والمنكب بفتح الميم وكسر الكاف وفى رواية للبخارى ان جته لتضرب قريبا من منكبيه . وفى رواية شعبة بلغ شحمة أذنيه وفى رواية لسملم بين أذنيه وعاتقه وفى رواية له الى انصاف أذنيه وكيفية الجمع بين هذه الروايات تحصل باعتبار الأوقات فإن الأوقات والأحوال مختلفة له فتارة يتركه

(١) أخرجه البخارى في كتاب اللباس في باب الجعد بثلاث روايات وأخرجه مسلم -

(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١١٧٥ كَانَ <sup>(١)</sup> النَّبِيُّ ﷺ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ فِي اللَّيْلَةِ الْوَاحِدَةِ

من غير تقصير فيبغ منكبیه وتارة يقصره فيبلغ شحمة أذنيه أو قريبا من منكبیه فأخبر كل راو عن مشاهدته وعاینه فلم یکن اخبار الرواة عن وقت واحد وإنما هو اخبار عن أوقات مختلفة كما أوضحناه \* وعلى هذا فلا حرج على من وصل شعره شحمة أذنيه ولا على من وصل شعره منكبیه تارة ولا على من وصل شعره نصف أذنيه فالأمر في هذا كله واسع لكونه صلى الله عليه وسلم تصف بكل هذه الأوصاف في أوقات مختلفة فكان كل منها سنة محمودة . وقال احافظ ابن حجر في فتح الباری ان الأولى في الجمع الحمل على المفارقة ثم قال وحاصله أن الطویل منه یصل الى المنکبین وغيره الى شحمة الأذن وما یصل الى المنکبین یسمى حمة وما یبلغ شحمة الأذن یسمى وفرة وما یجاوز شحمة الأذن یسمى لمة هذا ما فی کتب اللغة وقد نظمه بعضهم بقوله :

الوفرة الشعر لشحمة الأذن \* حمة إن هی لمنکب نكن

وسم ما بينهما باللمة \* قد قال ذا جمهور أهل اللغة

والغالب المستحسن عند العرب هو اللمة وهی المتوسطة ولعلها هی الغالبة من حاله صلى الله عليه وسلم والله تعالى أعلم ( وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدم ذكر محل ترجمته وذكر الاحالة عليها مرارا في آخر شرح الحديث السابق فلا داعى لاعادته هنا . والله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان النبى صلى الله عليه وسلم يطوف على نسائه ) أى أزواجه أمهات المؤمنين وطوافه عليهن كناية عن جماعهن ( في الليلة الواحدة ) أو الساعة الواحدة من الليل أو النهار كما في رواية أنس أيضا اذ فيها كان النبى صلى الله عليه وسلم يدور أى يطوف على نسائه في الساعة الواحدة من الليل والنهار .

وَلَهُ يَوْمَئِذٍ تِسْعُ نِسَوَةٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ  
 أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

وَأَوَّافِيهَا بِمَعْنَى أَوْ . وَمُرَادُهُ بِالسَّاعَةِ قَدْرُ مِنَ الزَّمَانِ لَا مَا صَطَحَ عَلَيْهِ الْفَلَاسِيُونَ كَالسَّاعَةِ  
 الرَّمْلِيَّةِ وَالسَّاعَةِ الْمَعْرُوفَةِ الْآنَ وَتَعْرِفُ فِي بَعْضِ الْبِلَادِ كَالْمَغْرِبِ بِالْمِيقَانَةِ ( وَلَهُ ) عَلَيْهِ  
 الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ( يَوْمَئِذٍ ) أَيْ حِينَئِذٍ إِذْ لَا يَوْمَ لَدُنْكَ مَعِينُ ( تِسْعُ نِسَوَةٍ ) وَلَفْظُهُ كَانَ  
 تَدُلُّ عَلَى التَّكْرَارِ وَالِاسْتِمْرَارِ \* وَقَوْلِي وَاللَّفْظُ لَهُ أَيْ لِلْبُخَارِيِّ وَأَمَّا مُسْلِمٌ فَافْظُهُ \*  
 كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ بِغَسَلٍ وَاحِدٍ . وَهُوَ صَرِيحٌ أَوْ  
 كَالصَّرِيحِ فِي أَنَّ الْمُرَادَ بِالطَّوْافِ عَلَيْهِنَ الْجَمَاعَ خَاصَّةً بِدَلِيلِ قَوْلِهِ بِغَسَلٍ وَاحِدٍ . ثُمَّ  
 أَعْلَمُ أَنَّ حَدِيثَ عَائِشَةَ فِيهِ إِطْلَاقُ طَوَافِهِ عَلَى نِسَائِهِ غَيْرَ مُقَيَّدٍ بِاللَّيْلَةِ تَقْيِيداً صَرِيحاً وَإِنْ  
 فَهِمَ مِنْ قَوْلِهَا ثُمَّ يَصْبِحُ مُحَرِّمًا يَنْضَحُ طَيِّبًا وَأَمَّا حَدِيثُ أَنَسٍ فَحَيْثُ جَاءَ فِيهِ التَّصْرِيحُ  
 بِاللَّيْلَةِ الْوَاحِدَةِ فِي رِوَايَةٍ لَهُ وَرِوَايَةٍ أُخْرَى لَهُ بِالسَّاعَةِ الْوَاحِدَةِ قَدْ فِيهِ الْاِغْتِسَالُ بِالْمَرَّةِ  
 الْوَاحِدَةِ . وَوَقَعَ فِيهِ التَّقْيِيدُ بِالْغَسَلِ الْوَاحِدِ وَحَيْثُ جَاءَ فِي حَدِيثِ أَنَسٍ التَّقْيِيدُ بِالسَّاعَةِ  
 لَمْ يَحْتَاجْ إِلَى تَقْيِيدِ الْغَسَلِ بِالْمَرَّةِ لِأَنَّهُ يَتَعَذَّرُ أَوْ يَتَعَسَّرُ وَعَلَى هَذَا فَيَحْمَلُ الْمَطْلُوقُ فِي حَدِيثِ  
 عَائِشَةَ عَلَى الْمَقْيَدِ فِي حَدِيثِ أَنَسٍ لِيَتَوَافَقَا وَمِنْ لَازِمِ جَمَاعَتِهِنَّ فِي السَّاعَةِ الْوَاحِدَةِ أَوَّلًا لِيْلَةِ الْوَاحِدَةِ  
 عَوْدُ الْجَمَاعِ هَذَا مَا تَلَخَّصَ مِنْ كَلَامِ الْحَافِظِ ابْنِ حَجَرٍ مَعَ إِضْخَاحِ مُرَادِهِ \* ثُمَّ أَعْلَمُ أَنَّ  
 رِوَايَةَ أَنَسٍ هَذِهِ الَّتِي فِي الْمَتْنِ تَخَالَفُهَا رِوَايَةٌ لَهُ أُخْرَى وَهِيَ قَوْلُهُ \* كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدُورُ عَلَى نِسَائِهِ فِي السَّاعَةِ الْوَاحِدَةِ مِنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهِيَ أَحَدِي عَشْرَةَ .  
 فَقَوْلُهُ وَهِيَ أَحَدِي عَشْرَةَ يَخَالِفُ قَوْلَهُ فِي رِوَايَةِ الْمَتْنِ وَلَهُ يَوْمَئِذٍ تِسْعُ نِسَوَةٍ . وَجَمْعُ بَيْنَهُمَا  
 بِأَنَّ أَزْوَاجَهُ كُنَّ تَسْمَا فِي هَذَا الْوَقْتُ وَفِي وَقْتُ آخَرٍ بَعْدَ ذَلِكَ ضَمَّ الرَّاوِي لَهَا سَرِيَّتَهُ  
 مَارِيَةً وَرِيحَانَةً عَلَى أَنَّ رِيحَانَةً كَانَتْ أُمَةً وَرَوَى بَعْضُهُمْ أَنَّهَا كَانَتْ زَوْجَةً وَقَالَ الْحَافِظُ  
 ابْنُ حَجَرٍ وَقَدْ جَمَعَ ابْنُ حِبَابٍ فِي صَحِيحِهِ بَيْنَ الرِّوَايَتَيْنِ بِأَنَّ حَمْلَ ذَلِكَ عَلَى حَالَتَيْنِ  
 لِسَكْنَتِهِ وَهَمَّ فِي قَوْلِهِ أَنَّ الْأَوَّلَى كَانَتْ فِي أَوَّلِ قَدُومِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الْمَدِينَةَ حَيْثُ  
 كَانَ تَحْتَهُ تِسْعُ نِسَوَةٍ وَالحَالَةُ الثَّانِيَّةُ فِي آخِرِ الْأُمُورِ حَيْثُ اجْتَمَعَ عِنْدَهُ أَحَدِي عَشْرَةَ امْرَأَةً  
 قَالَ " وَمَوْضِعُ الْوَهْمِ مِنْهُ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ لَمْ تَكُنْ تَحْتَهُ امْرَأَةٌ  
 سِوَى سُودَةَ ثُمَّ دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ بِالْمَدِينَةِ وَكَانَ قَدْ عَقِدَ عَلَيْهَا بِمَكَّةَ وَهِيَ بِنْتُ سِتِّ  
 سَنِينَ ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ تَزَوَّجَ أُمَ سُلَيْمَةَ وَحَفْصَةَ بِنْتَ عُمَرَ وَزَيْنَبَ بِنْتَ خُزَيْمَةَ فِي السَّنَةِ الثَّالِثَةِ  
 وَالرَّابِعَةِ ثُمَّ تَزَوَّجَ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشٍ فِي الْخَامِسَةِ ثُمَّ جُودَيْرِيَةَ فِي السَّادِسَةِ ثُمَّ صَفِيَّةَ

في كتاب الحبيبة وميمونة في السابعة فهُؤُلاءِ جميع من دخل بهن من الزوجات بعد الهجرة على المشهور . واختلف في ريحانة وكانت من سبي بنى قريظة فيجزم ابن اسحاق بأنه عرض عليها أن يتزوجها ويضرب عليها الحجاب فاخترت البقاء في ملكه والأكثر على أنها ماتت قبله في سنة عشر وكذا ماتت زينب بنت خزيمة بعد دخولها عليه بقيل قال ابن عبد البر . مكثت عنده شهرين أو ثلاثة فعلى هذا لم يجتمع عنده من الزوجات أكثر من تسع مع أن سودة كانت وهبت ليلتها لعائشة اه ماخصا من فتح الباري مع زيادة ابضحاح . وقد رجعت رواية وهن احدى عشرة على ضم مارية وريحانة اليهن وأطلق عليهن لفظ نسائه تغليبا وقد سرد الدمياطي في السيرة التي جمعها من اطلع عليه من أزواجه من دخل بها أو عقد عليها فقط أو طلقها قبل الدخول أو خطبها ولم يعقد عليها فبلغت ثلاثين امرأة وفي المختارة من وجه آخر عن أنس أنه تزوج خمس عشرة دخل منهن باحدى عشرة ومات عن تسع وسرد أسماءهن أيضا أبو الفتح ابن سيد الناس اليعمرى ثم الحافظ مغلطى فزدد على العدد الذي ذكره الدمياطي \* وحاصل ماحققه الأبي في شرح صحيح مسلم في هذا الحديث ومايفيده هو زبدة كلام المحققين فيه ولفظه . قال القاضي عياض وطء المرأة في يوم الأخرى ممنوع والقسم وان لم يكن واجبا عليه لكنه صلى الله عليه وسلم كان التزعم تطيبيا لنفوسهن فطوافه يحتمل أن يكون باذن صاحبة اليوم أو أنه في يوم لم يثبت فيه قسم بعد كيوم قدومه من سفر أو اليوم الذي بعد كمال الدورة لأنه يستأنف القسم فيما بعد أو أنه من خصائصه صلى الله عليه وسلم وقد اخص في باب النساء بأشياء كنكاح الموهوبة والزيادة على أربع وتحريم زوجاته على غيره أو يتبدل بهن وقد اختلف في هذا الحكم عنه وعلى أنه باذن صاحبة اليوم ففيه حجة لماعليه جماعة السف في جمعهن في غسل واحد باذن صاحبة اليوم \* قال الأبي ومعه أن ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم أن تلك الساعة التي يطوف فيها من ايل أو نهار لاحق فيها لواحدة منهن ثم يدخل عند التي تسكون لها الدورة اه وفي صحيح البخارى بعد حديث . كان النبي صلى الله عليه وسلم يدور على نساءه في الساعة الواحدة الخ قال قتادة قلت لأنس أو كان يطيقه قال أنس كننا نتحدث أنه أعطى قوة ثلاثين أى في الجماع . قال ابن العربي . وكان له في الصبر عن الأكل القوة الشريفة فجمع الله له بين الفضيلتين في الأمور الاعتيادية . فان العرب وغيرها من الامم كانت تتمدح بقلة الأكل وكثرة الجماع كما كانت تذم ضديهما من الزهامة في الأكل والشرب وضعف

النكاح . كما روى أن رجلاً قدم من سفر فتحرف لقدمه جزورين فأكل جزوراً وأكلت امرأته جزوراً فلما دنا منها لم يصل لعظم بطنيهما فقالت وكيف وبينك جملان اه وبما قررناه يعلم أن الله تعالى أعطى لرسولنا صلى الله عليه وآله وسلم ولسائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كل ما هو محمداً عند الناس وصرف عنهم كل ما في ارتسكابه مذمة أو خلاف الأكل في حقهم وقد حبيب الله النساء على نبينا عليه الصلاة والسلام لما في كثرة أمهات المؤمنين من الفوائد لروايتهن عنه كل ما لا يقدر على الاضلاع عليه الا ازواجه رضى الله عنهم وبه يعلم أن غمز الملاحدة اتباعاً للكفرة في رسولنا عليه الصلاة والسلام بشهوة النساء كفر صراح لأن هذه صفة سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهي عين الكمال في حقهم وقال النووي أما طوافه صلى الله عليه وسلم على سائه بغسل واحد فيحتمل أنه كان يتوضأ بينهما أى بين كل اثنتين منهن ويحتمل أن لا يتوضأ بينهما ليدل على جواز ترك الوضوء وقد جاء في سنن أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم كان يطوف عليهن بغسل عند هذه وعند هذه فقيل يا رسول الله ألا تجمعن غسلاً واحداً فقال هذا أزكى وأطيب وأطهر قال أبو داود والحديث الأول أصح . أى حديث طوافه على نسائه بغسل واحد الذى هو حديث المتن \* وقول أنس كنا نتحدث أنه أعطى قوة ثلاثين أى ثلاثين رجلاً في الجماع ووقع في رواية الاسماعيلى من طريق أبي موسى عن معاذ بن هشام أربعين بدل ثلاثين وهي شاذة من هذا الوجه لكن في مراسيل طاوس مثل ذلك وزاد في الجماع وفي صفة الجنة لأبي نعيم من طريق مجاهد مثله وزاد من رجال أهل الجنة ومن حديث عبد الله بن عمرو رفعه أعطيت قوة أربعين في البطش والجماع وعد أحمد والنسائي وصححه الحاكم من حديث زيد بن أرقم رفعه ان الرجل من أهل الجنة ليعطى قوة مائة في الأكل والشرب والجماع والشهوة فعلى هذا يكون حساب قوة نبينا أربعة آلاف اه من فتح الباري قال الشيخ العيني ولقد جمعت من أسانيد الكبار رحمهم الله تعالى أن كل نبي من الأنبياء أعطى قوة أربعين رجلاً وأعطى نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قوة أربعين نبيا فتكون قوته على هذا قوة ألف رجل وستائة رجل فانظر الى ورعه عليه الصلاة والسلام وصبره العظيم الذى لم يعط أحد مثله كيف اكتفى بهذا المقدار القليل وانظر الى سنيين عليه الصلاة والسلام حيث كانت له ألف امرأة على ما قبل منها ثلاثمائة حرث وسبعائة اماء أما والده داود عليه الصلاة والسلام فكانت له مائة امرأة ومع هذا كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يطوى الايام لا يأكل ويواصل في الصوم حتى كان يشد الحجر على بطنه ويقوم الليالى حتى تنور قدماه وما هذه الا فضائل خصه الله تعالى بها وجعله أفضل خلقه وسيد أنبيائه صلوات الله عليه وعليهم أجمعين اه وقوله ان داود عليه السلام كانت له مائة امرأة الأوفق للقرآن أن يقول فكانت له تسع وتسعون امرأة والله تعالى أعلم \* وفي هذا الحديث من الفوائد ما أعطيه النبي صلى الله عليه وسلم من القوة على الجماع وهو دليل على كمال البنية وصحة

الذكورية. والحكمة في كثرة أزواجه أن الأحكام التي ليست ظاهرة بطلن عليها فيقتلها للامة وقد جاء عن عائشة من ذلك الكثير الطيب قال الحافظ ابن حجر ومن ثم فضلها بعضهم على الباقيات . وفيه أيضا خدمة الزوجات لأزواجهن لكون عائشة قالت في روايتها أنا طُيبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم طاف في نسائه وفي رواية لها على نسائه . وفيه كما قاله ابن بطال وغيره أن السنة اتخاذ الطيب للرجال والنساء عند الجماع اذ الطيب من أسباب ومهيجاته . وفيه عدم كراهة كثرة الجماع عند الطائفة عليه . وفيه عدم كراهة التزوج بأكثر من واحدة إلى أربع . وفيه أن غسل الجنابة ليس على الفور وإنما يتضييق على الانسان عند القيام إلى الصلاة وهذا بالاجماع . وفيه أن الفسل بين الجماعين لا يجب وهو كذلك بالجماع لكنه مستحب ويدل على استحبابه ما تقدمناه في حديث أبي داود من أنه صلى الله عليه وسلم كان يغتسل عند هذه وعند هذه وقال هذا أركى وأطيب وأظهر ورواه النسائي أيضا عن أبي رافع لكن ما في الصحيحين أصح منه كما تقدمت الإشارة إليه وعلى وفاق حديث الصحيحين هذه قاعدة مذهبنا المالكي المشار لها بقول ناظم الفوائد عندنا .

ان يتعدد سبب والموجب \* متحد كفى لهن موجب

لأن الأسباب إذا تعددت موجباتها اكتفى بأحدها وغسل الفرج الذي هو الوضوء اللغوي مندوب بلا نزاع وليسار فعله وسهولته في الساعة الواحدة يحمل عليه الصلاة والسلام على أنه هو الذي كان يفعله وليس بعيد أن يحمل عليه أيضا قول أبي داود والنسائي في روايته عن أبي رافع يغتسل عند هذه وعند هذه أى يغسل المحل عند هذه وعند هذه وقال ابن حبيب من المالكية وقال أهل الظاهر يجب الوضوء واستدلوا بحديث أبي سعيد قال قل رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود فليتوضأ بينهما وضوءاً أخرجه مسلم وأشار ابن خزيمة إلى أن بعض أهل العلم حمله على الوضوء اللغوي فقال المراد به غسل الفرج وردّه من نفسه بما رواه في هذا الحديث بلفظ فليتوضأ وضوءه للصلاة والأدلة مطردة على أن هذا الأمر للتنبيه لا للوجوب منها ما في حديث ابن خزيمة فإنه أنشط للعود ومنها حديث الطحاوي عن عائشة أنه عليه الصلاة والسلام كان يجامع ثم يعود ولا يتوضأ \* واستدل بالحديث ابن التين لقول مالك بلزوم الظاهر من الاماء بناء على أن المراد بالرائدتين على التسع مارية وريحانة وقد أطلق على الجميع لفظ نسائه . وتقرب بأن الإطلاق المذكور للتغليب كما تقدم فليس فيه حجة لما ادعى واستدل به ابن المنير على جواز وطء الحرة بعد الأمة من غير غسل بينهما ولا غيره والمقول عن مالك أنه لا يتأكد الاستحباب في هذه الصورة ويمكن أن يكون ذلك وقع لبيان الجواز فلا يدل على عدم الاستحباب. قاله الحافظ ابن حجر \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان من رواية أنس ومن رواية عائشة أخرجه النسائي من رواية عائشة في الطهارة من سنته ( وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدم في شرح أول الحديثين السابقين تعيين محل ذكر ترجمته وأنى قد أحلت عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .



١١٧٦ كَانَ<sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَالِجُ مِنَ التَّنْزِيلِ شِدَّةً وَكَانَ مِمَّا يُحَرِّكُ شَفَتَيْهِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَأَنَا أُحَرِّكُهُمَا لَكَ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَرِّكُهُمَا وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ أَنَا أُحَرِّكُهُمَا كَمَا رَأَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يُحَرِّكُهُمَا فَحَرَّكَ شَفَتَيْهِ

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج) المعالجة محاولة لشيء بمسحة (من التنزيل) أى الوحي المنزل وهو القرآن العظيم لثقله عليه كما دل عليه قول الله تعالى «إنا سنلقى عليك قولاً ثقيلاً» (شدة) مفعول به يعالج أو مفعول مطلق أى معالجة شديدة وجلة يعالج الخ فى محل نصب خبر كان (وكان) صلى الله عليه وسلم (مما) أى كان العلاج ناشئاً مما (يحرك) به وفى بعض الأصول زيادة لفظ به كإفترت به المتن (شفتيه) بالثنية أى كان العلاج ناشئاً من تحريك شفتيه الشريفتين عليه الصلاة والسلام أى كان مبدؤ العلاج منه. قال القاضى عياض أى كان كثيراً ما كان صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك وكان يكثر من ذلك حتى لا ينسى أو لخلوة الوحي فى لسانه (فقال ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما (فأنا أحرکهما) أى شفتى (لك) وفى رواية لكم بالميم (كما) أى مثلما (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركهما) أى شفتيه الشريفتين (وقال سعيد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة وسكون الياء المثناة التحتية ابن هشام الكوفي الأسدى الوالى بكسر اللام وبالياء الموحدة منسوب إلى بنى وبالة بالولاء ووالبة هو ابن الحارث بن ثعلبة بن دودان بدالين مهملتين أولاهما مضمومة بن أسد بن خزيمه. وهو إمام فقيه محدث يجمع على جلالته أحد أعلام الاسلام كان يقال له جهيد العلماء يروى عن ابن عباس وجمع من الصحابة منهم العبادة غير عبد الله بن عمرو ويروى عن خلق غيرهم وعنه الحكم وسوسة بن كهيل وسليم الاحول وسديان الاعمش وأيوب وعمرو بن دينار وخلاتق وكان له العلو فى العلم والعظم فى العبادة والصبر على قول الحق وقد كان ثقة ثبتاً اماماً حجة قال عبد الملك بن أبى سليمان كان يجتم فى كل لينتين وقال ميمون ابن مهران مات سعيد بن جبير وما على ظهر الأرض أحد إلا وهو محتاج إلى علمه قتله الحجاج صبراً فى شعبان سنة خمس وتسعين بتقديم المثناة ولم يكمل خمسين سنة وما أمهل الحجاج بعد قتله فلم يش بعده إلا أياماً ولم يقتل أحداً بعده قال خلف بن خليفة عن أبيه شهدت مقتل ابن جبير فلما بان الرأس قال لا إله إلا الله لا إله إلا الله فلما قالها الثالثة لم يتمها رضى الله تعالى عنه (أنا أحرکهما كما رأيت ابن عباس يحركهما) أى شفتيه (خرك) بتشديد الراء المهمله سعيد بن جبیر الشهدى رحمه الله تعالى (شفتيه) المباركتين وانما قال رحمه الله كما رأيت ابن عباس يحركهما لأنه رأى ذلك منه بلا نزاع بخلاف ابن عباس

فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ قَالَ

لأنه لم يدرك وقت ذلك بل صبح عنده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك لسبق نزول آية القيامة على مولده لأن مولده كان قبل الهجرة بثلاث سنين فلم يولد في أول البعثة وبدء الوحي ونزول الآية كان في بدء الوحي ويحتمل أن ابن عباس أخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك بعد فرآه ابن عباس حينئذ بل ورد ذلك صريحاً في مسند أبي داود الطيالسي ولفظه قال ابن عباس فأنا أحرك لك شفتي كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركهما \* وهذا الحديث يسمي عند المحدثين بالسلسل بتحريك الشفتين لكن في طبقة الصحابة والتابعين لا فيمن بعدهم فلم يتصل تسلسله . كما هو الغالب في المسلسلات كما بسطناه في غير هذا الموضع وفائدة المسلسل من الأحاديث اشتمله على زيادة ضبط الراوى واتصال السماع وعدم التدليس ومثله حديث المصافحة والمشاكة والمسلسل بالأولية ونحوها ( فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ) وفي رواية عز وجل مكان تعالى ( لا تحرك ) يا رسول الله عليك الصلاة والسلام ( به ) أى بالقرآن المنزل ( لسانك ) قبل أن يقضى اليك وحيه أى قبل تمامه ( لتعجل به ) أى لتأخذه على عجلة مخافة أن يتفط منك وروى ابن جرير من رواية الشعبي عجل به من حبه إياه وكلا الأمرين مراد ولا تنافي بين محبته إياه والشدة التى تلحقه فى ذلك \* وقوله فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى الخ عطف على كان يعالج من التنزيل الخ فقله فقال ابن عباس الخ اعترض بالفاء كما فى قول الشاعر :

واعلم فعلم المرء ينفعه \* أن سوف يأتى كل ما قدرا

ثم قال تعالى ( ان علينا جمعه وقرآنه ) أى قراءته فهو مصدر مضاف للمفعول والفاعل محذوف فاصله وقراءتك إياه فأمر بأن ينصت حتى يقضى إليه وحيه ووعد بأنه آمن من تغلته منه بالنسيان أو غيره ونحو هذه الآية قوله تعالى « ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه » أى لا تعجل بقراءته . ولا منافاة بين قوله مما يحرك شفثيه وبين قوله لا تحرك به لسانك لأن تحريك الشفتين بالكلام المشتمل على الحروف التى لا ينطق بها إلا اللسان يزم منه تحريك اللسان أو اكتفى بالشفتين وحذف اللسان لوضوحه لأنه الأصل فى النطق أو الأصل حركة الفم وكل من الحركتين ناشئ عن ذلك قاله الحافظ ابن حجر أخذاً من كلام السكرماني . وتعبه العيني بأن الملازمة بين التحريكين ممنوعة وتحريك الفم مستبعد لأن الفم اسم لما يشتمل عليه الشفتان وعند الإطلاق لا يشتمل على الشفتين ولا على اللسان لا لغة ولا عرفاً بل هو من باب الاكتفاء فالتقدير فكان مما يحرك به شفثيه ولسانه على حدسرايل تفكيك الحراى والبرد وفى صحيح البخارى فى تفسير سورة القيامة وتفسير ابن جرير الطبرى من طريق جرير عن ابن أبى عائشة ويحرك به لسانه وشفثيه فجمع بينهما ( قال ) أى ابن عباس مفسراً لقوله تعالى

جَمَعَهُ لَكَ صَدْرُكَ وَتَقْرَأُهُ فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ قَالَ فَاسْتَمِعْ لَهُ وَأَنْصِتْ  
ثُمَّ إِنْ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ثُمَّ إِنْ عَلَيْنَا أَنْ تَقْرَأَهُ

ان علينا جمعه وقرآنه ( جمعه لك صدرك ) بفتح الميم والعين من جمعه وصدرك بالرفع على الفاعلية قال الحافظ في فتح الباري كذا في أكثر الروايات . وفيه اسناد الجمع إلى الصدر بالحجاز كقوله أثبت الريح البقل أى أثبت الله في الريح البقل واللام في ذلك للتبيين أو للتعليل اه وفي رواية جمعه لك في صدرك وهى توضيح للرواية الأولى قال ابن عباس. أيضاً في تفسير قرآنه عاطفا على قوله جمعه لك صدرك ( وتقرأه ) أى أن نجمه لك أو أن يجمعه لك صدرك وأن تقرأه فلفظ تقرأ بالنصب بأن المفردة والمعنى أنه صلى الله عليه وسلم كان يحرك شفثيه بما يسمعه من جبريل عليه السلام قبل أن يسمعه استعجالاً لحفظه واعتناء بتلقيه فقبل له لا تحرك به لسالك الخ ( فإذا قرأناه ) عليك بلسان جبريل عليه السلام وفرغ جبريل من قراءته ( فاتبع قرآنه ) أى قراءته فقد جعل تعالى قراءة جبريل قراءته وقرآنه هنا مصدر كالقراءة ( قال ) ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في تفسير فاتبع قرآنه أى ( فاستمع له ) أى لا تكن قراءتك مع قراءته بل تابعة لها متأخرة عنها ( وأنصت ) بهزمة قطع مفتوحة من أنصت الرباعى وقد تكسر من نصت وتحذف فى الوصل فلا تثبت إلا فى الابتداء كما هو القاعدة فى هزمة الوصل ومفاده مفاد استمع فعطفه عليه عطف وتفسير والاستماع افتعال يقتضى تصرفاً لأنه اصناء بقصد السماع فهو أبلغ من السماع نحو كسب واكتسب ولهذا قال تعالى « لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت » بلفظ الاكتساب فى الشر إذ لا بد فيه من السعي بخلاف الخير وفى هذا التفسير للآية بيان بعض آداب المتعلم فى حالة أخذه العلم من أساتذته ففيه الأمر بالنصات والاستماع وهذان الأمران من مسائل العلم التى لا ينال بدوتها وقد أشار لها صاحب طلمعة الأنوار بقوله :

والعلم لا ينال دون نصب \* وطول صعبة وذل الطلب

ودون الانصات فالاستماع \* فالحفظ فانهم مع اجتماع

ثمت تعليل والاستدلال \* فعمل والنشر للأهالى

والمرر لازم متقنيه تسعد \* وارحل إذا حصلت علم البلد

( ثم إن علينا بيانه ) وقد فسر ابن عباس بقوله ( ثم إن علينا أن تقرأه ) هكذا فسر ابن عباس وفسره غيره بيد أن ما أشكل عليه صلى الله عليه وسلم من معانيه وهو دليل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب لتصديره ثم المفيدة للتراخي لكن لا عن وقت الحاجة وهذا هو الصحيح الراجح عند الأصوليين وقد نص عليه الشافعي واستدل بهذه الآية على ذلك الفاضل أبو بكر بن الطيب

وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ ذَلِكَ إِذَا أَنَاهُ جِبْرِيلُ أَسْتَمَعَ فَإِذَا  
أَنْطَلَقَ جِبْرِيلُ قَرَأَهُ النَّبِيُّ ﷺ كَمَا قَرَأَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ  
لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه

البخارى في

أول صحيحه

في بدء الوحي

في باب كيف

كان بدء

الوحي إلى

رسول الله

صلى الله عليه

وسلم وفي

كتاب التفسير

في أول تفسير

سورة الفاتحة

مختصرا وفي

باب ان علينا

جمعه وقرأنه

وفي باب فاذا

قرأناه فاتبع

قرأنه وفي

كتاب فضائل

القرآن في باب

الترتيل في

القراءة .

ومسلم في

كتاب الصلاة

في باب الاستماع

للقراءة

يروايتين

بأربعة أسانيد

وتبعوه ولا يتم هذا إلا على تأويل البيان بتبيين المعنى وقال الآمدي يجوز أن يراد  
بالبیان الاظهار لا بیان المحمل وبؤيده أن المحمل من القرآن بعضه لا جميعه ولا  
اختصاص لبعضه بالأمر المذكور دون بعض وقال أبو الحسين البصري يجوز أن يراد  
البیان التفصيلی ولا يلزم منه جواز تأخير البیان الاجمالی فلا يتم الاستدلال . وتعب  
باحتمل ارادة المعنيين الاظهار والتفصيل وغير ذلك لأن قوله تعالى . ثم إن علينا ياناه .  
جنس مضاف فيعم جميع أصناف البیان من اظهاره وتبيين أحكامه وما يتعلق بها .  
من تخصيص وتقييد ونسخ وغير ذلك ( فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد  
ذلك ) أى بعد ما أنزل الله تعالى عليه الآية المذكورة ( إذا أناه جبريل ) عليه السلام .  
وهو ملك الوحي المفضل به على سائر الملائكة عليهم السلام ( استمع فان انطلق  
جبريل ) عليه السلام راجعا عنه بعد اتيانه بالوحي ( قرأه النبي صلى الله عليه وسلم  
كما قرأ ) وفي نسخة قرأ النبي بحذف الضمير وقوله كما قرأ كاف التشبيه فيه بمعنى  
مثل وفي رواية كما كان قرأ والحاصل أن الحالة الأولى جمعه في صدره . والثانية  
تلاوته . والثالثة تفسيره وايضاحه وقوله واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه  
في أقرب روايته لفظ البخارى فكان النبي صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل  
شدة كان يحرك شفثيه فقال لى ابن عباس أنا أحركهما لك كما كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يحركهما فحرك شفثيه فقال سعيد أنا أحركهما كما كان ابن عباس  
يحركهما فحرك شفثيه فأنزل الله تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به إن علينا جمعه  
وقرآنه قال جمعه في صدرك ثم تقرأه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه قال فاستمع وأنصت  
ثم إن علينا أن تقرأه قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أناه جبريل  
استمع فاذا انطلق جبريل قرأه النبي صلى الله عليه وسلم كما أقرأه وفي هذا  
الحديث ما كان يحصل له عليه الصلاة والسلام من شدة الوحي والسكد العظيم  
وهيبة الوحي الكريم كما قال تعالى إنا سننقي عليك قولنا ثقلا . وفيه أيضا حرصه  
عليه الصلاة والسلام على عدم نسيان القرآن لمبادرته بتلقيه بسرعة خوف النسيان .

## ١١٧٧ كَانَ<sup>(١)</sup> النَّبِيُّ ﷺ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَاخِرَ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى

وقد ضمن الله تعالى له عدم النسيان كما دل عليه قوله تعالى « سنقرئك فلا تنسى » وقال الشعبي إنما كان ذلك من حبه للقرآن وحلاوته في لسانه فنهي عن تلك العجلة حتى يجتمع المنزل منه لأن بعضه مرتبط ببعضه . وفيه ندب تمثيل المعلم المتعلم بالفعل حتى يريه الصورة إذا كان في الفعل زيادة بيان على الوصف بالقول . وفيه أن القرآن لا يحفظه أحد إلا بعونه تعالى وتيسيره كما قال تعالى ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر . وفيه دلالة على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب كما هو مذهب أهل السنة . وقد تقدمت اشارتنا إلى ذلك إلى غير ذلك مما استنبط منه ✽ وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما وهو أحد المسكتين وقد تقدمت ترجمته في الأحاديث المصدرة عن عند حديث ✽ من وضع هذا النسخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قولها رضى الله تعالى عنها ( كان النبي صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الأواخر من ) شهر ( رمضان حتى توفاه الله تعالى ) . فيه دليل على أن الاعتكاف لم ينسخ وأنه سنة خصوصاً في العشر الأواخر من رمضان لمواظبته صلى الله عليه وسلم فيها كما يدل عليه لفظ كان لأنه يقتضى التكرار ولذا قال أبو بكر بن العربي من علمائنا المحققين هو سنة وقول أصحابنا في كتبهم هو جائز جهل اه قال الأبى يريد لوجود حقيقة السنة فيه لأنه عليه الصلاة والسلام فعله وأدامه وأظهره « قلت » وهذا كله يعطيه ظاهر حديث المتن وقال القاضى عياض الاعتكاف مرغّب فيه وليس بواجب اجماعاً وقال ابن بشر وقع لمالك ما ظاهره الكراهة لأنه من الرهبانية المنهى عنها وأخذ ابن رشد الكراهة من قوله في الدونة اعتكف صلى الله عليه وسلم ولم يبلغنى أن صحابياً اعتكف وهم أشد الناس اتباعاً له ولم أزل أفكر حتى أخذ بنفسى أنهم إنما تركوه لشدة إذليله ونهاره سواء وقال الأبى ولأهل المذهب في حكمه عبارات . عبد الوهاب هو قرينة . ابن أبى زيد هو نافلة خير . ابن عبد البر هو في رمضان سنة وفي غيره جائز اه قال في فتح البارى وأما قول ابن نافع عن مالك فكرت في الاعتكاف وترك الصحابة له مع شدة اتباعهم للآثر فوقع في نفسى أنه كالوصول وأراهم تركوه لشدة ولم يبلغنى عن أحد من السلف أنه اعتكف إلا عن أبى بكر بن عبد الرحمن اه قال وكأنه أراد صفة مخصوصة وإلا فقد حكىناه عن غير واحد من الصحابة ومن كلام مالك أخذ بعض أصحابه أن الاعتكاف جئز وأنكر ذلك عليهم ابن العربي وقال انه سنة مؤكدة وكذا قال ابن بطال في مواظبة النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل على تأكده وقال أبو داود عن أحمد لا أعلم

ثُمَّ اعْتَكَفَ أَزْوَاجُهُ مِنْ بَعْدِهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ  
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
أبواب  
الاعتكاف

باب الاعتكاف

في العشر

الأواخر الخ

وأخرج مثله

من رواية

ابن عمر في

هذا الباب

دون زيادة

حتى توفاه

الله تعالى الخ.

وأخرجه مسلم

في كتاب

الاعتكاف في

باب اعتكاف

العشر الأواخر

من رمضان

بثلاث روايات

بخمسة أسانيد

من رواية

عائشة واثنتان

من رواياتهما

بدون زيادة

حتى توفاه

الله الخ

وأخرجه

أيضا في هذا

الباب من

رواية ابن عمر

بروايتين

كسروايتي

عائشة دون

الزيادة المذكورة

عن أحد من العلماء خلافا أنه مسنون اهـ وعلى كونه نافلة من شروط صحتها الصوم  
جرى خليل المالكي في مختصره بقوله « الاعتكاف نافلة وصحته لمسلم يميز بمطلق  
صوم ومسجد إلا لمن فرضه الجمعة وتجب به فالجامع مما تصح فيه الجمعة والاخر جعلها الخ  
وقال القاضي عياض وشروط صحتها الصوم وان لم ينطق به لأنه صلى الله عليه وسلم  
لم يعتكف إلا وهو صائم ولأن الله تعالى انما ذكر الاعتكاف للصائم فقال تعالى « ولا  
تباشروهن وأتم عاكفون في المساجد » ولأنه عمل أهل المدينة وأسقط شرطيته  
الشافعية وابن ليابة من أصحابنا محتجين بأنه صلى الله عليه وسلم اعتكف في رمضان  
قال يحيى الدين النووي ويقول عمر نذرت في الجاهلية اعتكاف ليلة فقال عليه الصلاة  
والسلام أوف بنذكرك والليل ليس محلا للصوم قال الأبي المعروف انه شرط قال عياض  
وعلى شرطية الصوم فلا يتعين أن يكون الاعتكاف فلو اعتكف تطوعا في رمضان صح  
واختلف في الاعتكاف الواجب بالنذر هل يجزئ في رمضان أم لا والقائل بالاجزاء  
كما قاله الأبي هو ابن عبد الحكم والقائل بعدمه وأه لا بدمن صوم له ابن الماجشون  
وسمعون وسط الكلام على فروع الاعتكاف محله كتب الفقه فليرجع اليها من شاء  
استكمال الكلام على شروط صحتها وما يبطله وحكم اعتكاف النساء والرجال وغير  
ذلك ثم قالت عائشة رضى الله تعالى عنها ( ثم اعتكف أزواجه ) عليه الصلاة والسلام  
( من بعده ) أى من بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وفي زيادة قولها حتى توفاه الله  
ثم اعتكف أزواجه من بعده دليل على أن الاعتكاف لم ينسخ لقولها حتى توفاه الله  
تعالى ثم أكدت ذلك بقولها ثم اعتكف أزواجه من بعده أى ثم استمر حكمه بعده  
عليه الصلاة والسلام حتى في حق النساء ففيه دلالة على أن النساء كالرجال في الاعتكاف  
وقد كان عليه الصلاة والسلام أذن لبعضهن فيه وعليه فانكاره عليهن الاعتكاف بعد  
اذنه لمن فيه كما في الصحيح محمول على خوف أن يكن غير مخلصات في الاعتكاف  
بل قصدت به القرب منه لغيرتهن عليه صلى الله عليه وسلم أو لذهاب المقصود من  
الاعتكاف بكونهن معه في المعتكف أو لتضييقهن المسجدا ببيتين فيه لأجل الاعتكاف  
وما قدمته من أن النساء كالرجال في الاعتكاف هو قول الجمهور . وقال أبو حنيفة

١١٧٨ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعْجِبُهُ التَّيْمُنُ فِي تَنَعُّلِهِ وَتَرْجُلِهِ وَطُهُورِهِ  
وَفِي شَأْنِهِ كُلِّهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

يجوز للمرأة أن تعتكف في مسجد بيتها وهو الموضع المهيأ في بيتها اصلاتها ولا يجوز  
ذلك للرجل وهو قول قديم للشافعي ضعفه أصحابه وجوزوه بعض أصحاب مالك وبعض  
أصحاب الشافعي للرجل والمرأة \* وقد أخرج الشيخان من رواية ابن عمر مثل  
حديث عائشة دون زيادة حتى توفاه الله تعالى الح كما بينته في العلم \* وفي هذا الحديث  
دليل واضح على أن الاعتكاف لم ينسخ وأنه ليس من خصائص رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم . وفيه استحباب الاعتكاف في العشر الأواخر من رمضان وهو أمر  
مجمع عليه استحباباً مؤكداً أو سنة في حق الرجال كما تقدم بسطه . واختلف العلماء  
في النساء وقد تقدم أنهن كالرجال في الاعتكاف \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان  
أخرجه أبو داود والنسائي في الصوم من سننهما وكذا أخرجه الترمذي وابن ماجه  
( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة رضي الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها  
في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها مراراً  
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قولها رضي الله تعالى عنها ( كان النبي صلى الله عليه وسلم يعجبه ) يضم  
المثناة التحتية من أعجبه كذا إذا سربه ( التيمس ) بالرفع فاعل يعجبه والتيمس بوزن  
التبرك وبمعناه وإنما أعجبه لحسنه وقد دل القرآن في آيات كثيرة على فضل التيمس  
وكذا الأحاديث ثم ذكر في هذا الحديث جملة من ذلك بقوله ( في تنعله ) بفتح المثناة  
الفوقية والتون وتشديد العين المهملة المضمومة أي كان يعجبه التيمس في تنعله أي  
لبسه الثعل فيبتدى بلبس اليمنى قبل اليسرى ( وترجله ) أي وفي ترجله أي تمشيطه  
الشعر وتسريحه سواء كان لرأسه أو لحيته انشريفه فيبتدى بالشق الأيمن منهما ( وطهوره )  
أي وفي طهوره يضم الطاء أي تطهره وتفتح الطاء فيبدأ بالشق الأيمن في الغسل  
وباليمنى في اليمين والرجلين على اليسرى منهما وقد أخرج أبو داود في سننه من  
رواية أبي هريرة مرفوعاً إذا نوضت فبدأوا بيامنكم فإن قدم اليسرى كره وصح  
الوضوء وأما الكفان والحدان والأذان فيطهران دفعة واحدة ونا كان من عادته  
صلى الله عليه وسلم أنه يعجبه التيمس في شأنه كله عطفته على ما ذكر بقولها رضي  
الله تعالى عنها ( وفي شأنه كله ) وقولها وفي شأنه كله من عطف العام على الخاص

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الوضوء  
في باب التيمس  
في الوضوء  
والغسل وفي  
أوائل كتاب  
الصلاة في باب  
التيمس في دخول  
المسجد وغيره  
وفي كتاب  
الأطعمة في  
باب التيمس  
في الأكل  
وغيره وفي  
كتاب اللباس  
في باب يبدأ  
بالعمل اليمنى \*  
وأخرجه  
مسلم في  
كتاب  
الطهارة في  
باب التيمس  
في الطهور  
وغيره بروايتين  
بأسنادين

١١٧٩ كَانَ (١) النَّبِيُّ ﷺ يُعْرِضُ رَاحِلَتَهُ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الصلاة  
في باب الصلاة  
إلى الراحلة  
والبعير والرجل  
من أبواب  
سترة المصلي  
ومسلم في  
كتاب الصلاة  
في باب سترة  
المصلي بثلاث  
روايات بثلاثة  
أسانيد .

فالمراد جميع حالاته مما هو من باب التكريم والتزيين كلبس السراويل والخف وتقليم الأظفار وقص الشارب وما أشبه ذلك أما ما ليس من باب ما ذكر كدخول الحلاء والخروج من المسجد فانه باليسار \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التيمن في شأنه كله في نعله وترجله وطهوره \* وفي هذا الحديث شرف اليمين على اليسار . وفيه استحباب البداء بشق الرأس الأيمن في الترجل والغسل والحلق « فان قلت » هو من باب الازالة فكان ينبغي أن يبدأ بالأيسر « فالجواب » أنه من باب التزيين والتجمل . وفيه أيضا استحباب البداء في التعل باليمين واستحباب البداء باليمين في الوضوء وقد قال ابن المنذر أجمعوا على أن لا إعادة على من بدأ بيساره في وضوءه قبل يمينه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في اللباس من سننه وأخرجه الترمذى في آخر الصلاة من سننه وقال حسن صحيح وكذا أخرجه في الشمائل وأخرجه النسائى في الطهارة وفي الزينة من سننه وأخرجه ابن ماجه في الطهارة من سننه ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها . وقد تقدم في شرح الحديث السابق أن ترجمتها تقدمت في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها سراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان النبي صلى الله عليه وسلم يعرض ) بضم التحتية وفتح العين المهملة وتشديد الراء المكسورة ( راحلته ) أى مركوبه النجيب ذكرنا كان أو اتى والهاء فيها للمبالغة كما قاله الأزهرى وقال الجوهري الراحلة الناقة التى تصلح لأن يوضع الرجل عليها أى كان عليه وعلى أنه الصلاة والسلام يجعل راحلته عرضا وفي رواية يعرض بفتح التحتية وسكون العين المهملة وضم الراء راحلته ( فيصلى إليها ) أى إلى جبهة ولفظ مسلم فهو يصلى إليها وفي رواية له كان يصلى إلى راحلته هذا ما اختلف فيه لفظ مسلم مع افظ البخارى \* وفي صحيح البخارى بعد متن هذا الحديث ما لفظه قلت أفرأيت إذا هبت الركاب قال كان يأخذ الرجل



فيعدله فيصل إلى أخرته أو قال مؤخره وكان ابن عمر يفعله \* وقائل قلت هو عبيد الله بن عمار  
 وفتح الموحدة ابن عمر والمسنون هو نافع مولى ابن عمر كما بينه الاسماعيلي وعليه فيكون هذا مرسلًا  
 لأن فاعل يأخذ هو النبي صلى الله عليه وسلم ولم يدركه نافع قاله الحافظ في فتح الباري ومعنى قوله  
 فيعدله أى يقيمه تلقاء وجهه وقد ضبط فيعدله بضم المثناة التحتية وفتح العين المهملة وتشديد الدال  
 من التعديل وهو تقويم الشيء. وضبطه الحافظ ابن حجر وغيره بفتح أوله وسكون العين وكسر الدال  
 وقوله إلى أخرته هو بفتح الهمة والحاء المعجمة والراء دون مد ويجوز المد مع كسر الحاء. ومعنى  
 هذه الزيادة أن الأبل إذا هاجت شوشت على المصلي لعدم استقرارها فيعدل رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم عنها إلى الرحل فيجعله ستره \* وفي هذا الحديث دليل لجواز التستر بما يستقر من الحيوان  
 قاله القرطبي وقال ولا يعارضه التهي عن الصلاة في معاطن الأبل لأن المعاطن مواضع أقامتها عند الماء  
 وكراهة الصلاة حينئذ عندها إما أشدة نيتها وإما لأنهم كانوا يتخلون بينها مستترين بها اه قال ابن  
 حجر وقال غيره أى غير القرطبي علة التهي عن ذلك كون الأبل خلقت من الشياطين اه وقد  
 يكون ما جاء من التعليل بذلك إشارة إلى شدة نفورها وأنها في فعلها ذلك كالشياطين من قطعها  
 الصلاة وسفل المصلي بها. وقال ابن بطل وكذلك تحوز الصلاة إلى كل شئ طاهر اه. وفي هذا  
 الحديث أيضًا جواز الصلاة إلى البعير والشاة كما روى عن ابن القاسم قال الأبى وظاهر الحديث أن  
 الصلاة تجوز إلى الخيل إذا أمن إصابة بولها والذي لابن القاسم وبصلى للبعير والشاة بخلاف الخيل  
 لنجاسة بولها اه فلم من علته أن الدابة إذا كانت فضلتها غير نجسة وكانت مربوطة بجوز جعلها  
 ستره ونحو هذا قيد شيخنا المرحوم الشيخ أحمد بن أحمد بن الهادي في الفنى قول خليل في، مختصره  
 لا دابة. وهو متجه لظاهر حديث المتن ثم اعلم أن السترة كما قاله عياض مستحبة وفي السكافي أنها  
 سنة وأخذ ابن عبد السلام وجوبها من تأنيب المصلي بغير سترة قال القاضى عياض وسر اتخاذها منع  
 من يعر بقربه وكف البصر عن النظر إلى ما وراءها وأقلها قدر عظم الذراع في غلظ الرمح قال الأبى  
 يريد أو ما يستلزم ذلك لقول مالك يجوز إلى الفلنسوة والوسادة ذوات الارتفاع وقبده في رواية  
 ابن حبيب بما إذا لم يجد غير ذلك وأجازها ابن حبيب بدون عظم الذراع ودون غلظ الرمح قال  
 وأما يكره مارق جدًا وكان ابن عرفة يجيز الصلاة إلى الرداء أو الشعر المجمع على باب البيت إذا  
 كان أحدهما بحيث يحجب. قال القاضى عياض وتحديدها بأخرة ارحل يدل على أن الخط باطل  
 وجاء في الاكتفاء به حديث ضعيف أخذ به الامام أحمد واختلف في صفته فقيل أن يجعل كالحرير  
 وقيل قائما إلى القبلة وقيل من المشرق إلى المغرب. قال النووي وحديث الخط أخرجه أبو داود  
 واختلف في الأخذ به قول الشافعى واستحبه جمهور أصحابه وليس في حديث الأم ما يدل على بطلانه.  
 قال الأبى: كون الخط باطلا هو المعروف للمالك في المدونة وغيرها « قلت » وعلى عدم جوازه

١١٨٠ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعْطِيهِ الْعَطَاءَ « قَائِلُهُ عُمَرُ » فَأَقُولُ أَعْطَاهُ أَفْقَرُ  
إِلَيْهِ مِنِّي حَتَّى أَعْطَانِي مَرَّةً مَالًا فَقُلْتُ أَعْطَاهُ مَنْ هُوَ أَفْقَرُ إِلَيْهِ مِنِّي فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ  
خُذْهُ فَتَمَوَّلْهُ وَتَصَدَّقْ بِهِ

درج خليل في مختصره بقوله لا دابة وحجر واحد وخط وأجنبية الخ وتشمل القرافي أن أشبه  
أجازه في العتبية والذي فيها محتمل قال فيها أشبه ويصلى بالصبراء الى ستره فإن لم يجد صلى دونها  
ولا يجعل خطأ وذلك واسع ابن رشد الواسع صلاته دون ستره لا الخط لأنه عنده باطل وفهم  
القرافي أن الواسع الخط . وفيه ما رأيت وفي المبسوطة قال مطرف خط. ابن جريج في الحصباء  
خطا وصلى اليه فحصبه أهل المسجد من كل حلقة فلم ينته فنادهو الحق بالستره يا جاهل قال ابن رشد  
ويروى أن أمة قالت له وهو يصلى الى خط خطه واعجبا للجل هذا الشيخ بالسنة فقال وما رأيت  
من جبلي قالت صلاتك الى الخط. حدثني مولاتي عن أمها عن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال الخط باطل فذهب بها الى مولاتها فأخبرته بذلك فقال يبعينها أعتقها فقالت ان أحببت قالت  
لا وذكرت بسندها الأول أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اتى العبد ربه ونصح مواله فله  
أجران ولا أحب أن أقص أجراً فقد عرضت على مولاتي ذلك وتعطيني من مالها بالعقيق ما يكفيني  
فأبيت . ( وأما راوى الحديث ) فهو ابن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته في حرف  
النون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله الخ بأسباب وتقدمت في حرف الهاء عند حديث \* هل  
وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ مختصرة وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق .  
وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيني العطاء ) أى المال  
الذى يقسمه الامام فى المصالح ثم بينت مرجع ضمير المعطى له بقولى ( قائله عمر ) أى ابن الخطاب  
رضى الله تعالى عنه قال عمر ( فأقول ) اذا أعطانى رسول الله صلى الله عليه وسلم عطاء ( أعطه )  
يقطع الحمزة المفتوحة ( أفقر اليه منى ) أى أعطه من هو أفقر اليه منى كما فى رواية بهذا اللفظ وقوله  
أفقر اليه منى فيه الفصل بين أفعال ولفظة من وانما وقع ذلك لأن الفاصل ليس أجنبياً بل هو ألصق  
به من الصلة لأنه محتاج اليه بحسب جوهر اللفظ والصلة محتاج اليها بحسب الصيغة قاله فى الكواكب  
( حتى أعطانى مرة مالا فقلت أعطه أفقر اليه منى ) مثلما كنت أقوله ( فقال النبي صلى الله عليه وسلم )  
وفى رواية فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ( خذهُ فتموله وتصدق به ) أى خذهُ فتموله أى اقبله  
وأدخله فى مالك ومالك وهذا يدل على أنه ليس من أموال الصدقات لأن الفقير لا ينبغي أن

فَمَا جَاءَكَ مِنْ هَذَا الْمَالِ وَأَنْتَ غَيْرُ مُشْرِفٍ وَلَا سَائِلٍ فَخُذْهُ وَإِلَّا فَلَا  
تَتَّبِعْهُ نَفْسَكَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عُمَرَ بْنِ  
الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

يَأْخُذُ مِنَ الصَّدَقَاتِ مَا يَتَّخِذُهُ مَالًا وَالْأَمْرُ فِي قَوْلِهِ خُذْهُ الْخُ أَمْرٌ ارشاد على الصحيح  
وقوله وتصدق به دليل على أن التصديق به إنما يكون بعد أخذه وقوله لأنه إذا  
ملك المال وتصدق به طيبة به نفسه كان أفضل من التصديق به قبل قبضه لأنه  
أحرص على الذي يحصل بيده مما لم يدخل فيها ثم قال عليه الصلاة والسلام لعمر رضى  
الله تعالى عنه (فما جاءك من هذا المال وأنت غير مشرف) أى فما جاءك من جنس  
هذا المال وأنت غير مشرف بضم الميم وسكون الشين المعجمة بعدها راء مكسورة  
فقاء أى غير طامع ولا ناظر إليه وجهه وأنت غير مشرف الح حالية والاشراف هو  
أن يقول الشخص فى نفسه ربما يبعث إلى فلان بكذا وربما يفتكرنى فلان ثم عطف  
على مشرف قوله (ولا سائل) فهو مجرور لعطفه على المجرور أى ولا طالب له  
وجواب الشرط فى قوله فما جاءك هو قوله (فخذ) ولا ترده لمن أعطاك (وإلا)  
أى وإن لم يعمى إليك (فلا تتبعه نفسك) بضم التاء الفوقية الأولى وسكون الثانية  
وكسر الموحدة وسكون العين أى فلا تطلبه ولا تعلق نفسك به بل اتركه إلا  
لضرورة شديدة والأصح تحريم السؤال على القادر على السكسب وهو آخر المسالكسب  
وأردلها وربما وجب عند شدة الاضطراب له كما أشار إليه الناظم بقوله :

ثم السؤال آخر المسالكسب \* وهو بشرط الاضطراب واجب

وقيل يباح الطلب بشرط أن لا يذل نفسه ولا يلج فى الطلب ولا يؤذى المسئول فإن  
فقد شرط من هذه الشروط حرم اتفاقا \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم  
ففظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يعطى العطاء فأقول أعطه من هو أفقر إليه منى حتى أعطاني مرة ملا فقلت أعطه  
أفقر إليه منى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ ما جاءك من هذا المال  
وأنت غير مشرف ولا سائل فخذ ما لا فلا تتبعه نفسك \* وفى هذا الحديث أن  
أخذ ما جاء من المال بغير مشقة أفضل من تركه لأنه يقع فى إضاعة المال وقد نهى  
الشرع عن ذلك وتمقبه ابن المنير بأنه ليس من الإضاعة فى شئ لأن الإضاعة

(١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب الاحكام  
فى باب رزق  
الحكام  
والعالمين  
عليها روايتين  
باسنادين .  
وفى كتاب  
الزكاة فى  
باب من أعطاه  
الله شيئاً من  
غير مشقة  
ولا اشراف  
نفس وأخرجه  
مسلم فى كتاب  
الزكاة فى باب  
إباحة الأخذ  
للمن أعطى  
من غير  
مسألة ولا  
اشراف بخمس  
روايات ستة  
أسانيد .

التبذير بغير وجه صحيح وأما الترك توفيراً على المعطى تنزيهاً عن الدنيا وتحرجاً أن لا يكون قائماً بالوظيفة على وجهها فليس من الإضاعة . وذهب بعض الصوفية إلى أن المال إذا جاء من غير اشراف نفس ولا سؤال لا يرد فإن رد عوقب بالحرمان . ويحكى عن الامام أحمد وأهل الظاهر وقد زاد مسلم على حديث الترمذ عن سالم بن عبد الله بن عمر . فن أجل ذلك كان ابن عمر لا يسأل أحداً شيئاً ولا يرد شيئاً أعطيه . وظاهره أن ابن عمر كان لا يرد ما فيه شبهة وقد ثبت أنه كان يقبل هدايا المختار بن أبي عبيد الثقفي وهو أخو صفية بنت أبي عبيد زوج ابن عمر وكان المختار المذكور غلب على الكوفة وطرده عمال عبد الله بن الزبير وأقام أميراً عليها مدة في غير طاعة خليفة ونصرف فيما يتحصل منها من المال على ما يراه ومع ذلك كان ابن عمر يقبل هداياه وكان مستنده في ذلك أن له حقاً في بيت المال فلا يضره على أى كيفية وصل اليه أو كان يرى أن التبعة في ذلك على الآخذ الأول أو أن المعطي المذكور مالا آخر في الجملة وحقاً ما في المال المذكور فلما لم يتميز وأعطاه له عن طيب نفس دخل في عموم قوله ما أنك من هذا المال وأنت غير مشرف ولا سائل فخذته فرأى أنه لا يستثنى من ذلك إلا ما علمه حراماً محضاً قال الطبري في حديث عمر الدليل الواضح على أن لمن شغل بى من أعمال المسلمين أخذ الرزق على عمله ذلك كالولادة والقضاء وجباة ألفى وعمال الصدقة وشبههم لاعطاء رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر العمالة على عمله وذكر ابن المنذر أن زيد ابن ثابت كان يأخذ الأجر على القضاء . واحتج أبو عبيد في جواز ذلك بما فرض للعاملين على الصدقة وجعل لهم منها حقاً لقيامهم وسعيهم فيها وحكي الطبري عن العلماء هل الأمر في قوله في هذا الحديث خذوه وقوله للوجوب أو للندب ثالثاً إن كانت العطية من السلطان فهي حرام أو مكروهة أو مباحة وإن كانت من غيره فمستحبة . قال النووي والصحيح أنه ان غلب الحرام حرمت وكذا ان كان مع عدم الاستحقاق وإن لم يغلّب الحرام وكان الآخذ مستحقاً فيباح وقيل يندب في عطية السلطان دون غيره والله أعلم وقال ابن المنذر وحديث ابن السعدي حجة في جواز أرزاق القضاء من وجوهها . قال الحافظ ابن حجر . والتحقيق في المسئلة أن من علم كون ماله حلالاً فلا ترد عطيته ومن علم كون ماله حراماً فنجزم عطيته ومن شك فيه فالاحتياط رده وهو الورع ومن أباحه أخذ بالأصل قال ابن المنذر واحتج من رخص فيه بأن الله تعالى قال في اليهود سماعون لا تكذبوا كالون للسحت وقد رهن الشارع صلواته وسلامه عليه درعه عند يهودى مع علمه بذلك وكذلك أخذ الجزية منهم مع العلم بأن أكثر أموالهم من ثمن الحر والخنزير والمعاملات الفاسدة اه . وفي هذا الحديث أن للامام أن يعطى بعض رعيته إذا رأى لذلك وجهاً وإن كان غيره أحوج إليه منه وأن رد عطية الامام ليس من الأدب ولا سيما من الرسول صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه الآية . وسئل أبو جعفر محمد الباقر بن علي بن الحسين عن هدايا السلطان فقال ان علمت

١١٨١ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَغْتَسِلُ أَوْ كَانَ يَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ إِلَى خَمْسَةِ  
أَمْدَادٍ يَتَوَضَّأُ بِالْمَدِّ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَالْفُظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسٍ  
ابْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الوضوء  
في باب الوضوء  
بالماء ومسلم في  
كتاب الحيض  
في باب القدر  
المستحب من  
الماء في غسل  
الجنابة الخ  
بروايتين  
بأسانيد عن  
أنس وبروايتين  
بنعوه عن  
سفيينة رضى  
الله تعالى عنه

أنه من غصب وسعت فلا تقبله وان لم تعرف ذلك فاقبله ثم ذكر قصة بريرة  
وقد قال عليه الصلاة والسلام هو لنا هدية وقال ما كان من مأثم فهو عليهم وما كان  
من مهنأ فهو لك . إلى غير هذا مما استفيد من هذا الحديث في وهذا الحديث كما  
أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الزكاة من سننه وأخرجه أبو داود في الزكاة  
وفي الخراج من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أمير المؤمنين عمر بن الخطاب  
رضي الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته بأسباب في حرف الهاء عند حديث في هل  
وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وتقدمت الاحالة عليها بعد ذلك . والله تعالى  
التوفيق في وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم (يغسل) أى يغسل جسده الشريف المقدس (أو كان يغتسل) كيف تغتسل والشك  
من الراوى وهو ابن جبر المذكور في اسناد البخارى وهو مذكور في اسناد رواة مسلم وليس  
فيها ذكر أو التي هي للشك (بالصاع) وهو مكىال يسع خمسة أرتال وثلاث رطل عند  
أهل الحجاز وثمانية عند أهل العراق وربما زاد رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
غسله على الصاع (إلى خمسة أمداد) وإلى ستة عشر رطلا كما رواه البخارى وربما  
نقص عنه فقد اغتسل هو وعائشة رضى الله عنها من الماء يسع ثلاثة أمداد وهما جنبان  
كما رواه مسلم . وفي رواية له من حديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم كان يغتسل  
بخمسة مكىك ويتوضأ بمكوك وللمكوك بفتح الميم وضم الكاف مشددة مكىال  
أهل العراق يسع صاعا ونصفا بالمذنى جمع على مكىك ومككى بفتح الميم وشدالياء  
(ويتوضأ بالمذنى) أى وكان النبي صلى الله عليه وسلم أيضا يتوضأ بالمذنى بضم الميم وتشديد  
الدال وهو مكىال يسع قدر رطل وثلاث عند أهل الحجاز ورطلين عند أهل العراق  
ورواية كان يغتسل بخمسة مكىك الخ هي بمعنى حديث المثل كما قاله عياض . والحاصل  
أن المذنى ربع الصاع إذ الصاع أربعة أمداد وعلى ظاهر هذا الحديث فالسنة أن لا يتقص  
ماء الوضوء عن قدر ماء الغسل عن قدر صاع لكن الواقع الموافق ليسر الدين  
(م - ٣٨ - زاد المسلم - خامس)

## ١١٨٢ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْسِلُ أَلَمَنِي ثُمَّ يَخْرُجُ

وقلة المخرج فيه أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص فتخفيف الحلقة يستحب له أن يستعمل من الماء قدر ما يكون نسبته إلى جسده كنسبة المد والصاع إلى جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومتفاحشها في الطول والعرض وعظم البطن وغيرها يستحب أن لا ينقص عن مقدار يكون بالنسبة إلى بدنه كنسبة المد والصاع إلى بدن رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقد أخرج أبو داود من حديث أم عمارة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ فأتى بانهاء فيه قدر ثلثي المد وعنده أيضاً من حديث أنس رضي الله عنه وكان عليه الصلاة والسلام يتوضأ بانهاء يسع رطلين ويغتسل بالصاع. ولابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما والحاكم في مستدركه من حديث عبد الله بن زيد رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام أتى بثني مد من ماء فتوضأ فجعل يدلك ذراعيه . وجمع بين هذه الروايات كما نقله النووي من الشافعي رحمه الله تعالى أنها كانت اغتسالات في أحوال وجد فيها أكثر ما استعمله صلى الله عليه وسلم وأقله وهو يدل على أنه لا حد في قدر ماء الطهارة يجب استيقاؤه بل القلة والكثرة باعتبار الأشخاص والأحوال . وقد علم من حديث المتن أنه عليه الصلاة والسلام كان يغتسل بالصاع ويتوضأ بالمد فيدل على أن ذلك كان أغلب أحواله ولم يكن ذلك على سبيل الحد بحيث لا يزيد عنه ولا ينقص على المعروف عند علماء السنة والمشهور في المذهب عندنا أنه لا تحديد في الأمرين لكن تقليل الماء في كل منهما مستحب إذ لا تكليف إلا بفعل . وقال ابن شعبان لا يجزئ أقل من المد في الوضوء ولا من الصاع في الغسل على ما ورد من فعله صلى الله عليه وسلم . قال الأبي : رأى ابن شعبان أن ما في الحديث من المد والصاع حد لأقل ما يجزئ وكره مالك تحديد ماء الوضوء بأن يقطر أو يسيل وإنما أنكر تعيين التعديد وإلا فاذن لم يسلم فهو مسح وقال ابن محرز ظاهر قوله أنه ليس من حد ماء الوضوء أن يسيل أو يقطر . قال ابن العربي وإذا روعي المد والصاع فالعبرة فيه الكيل لا الوزن لأن المكيل ضعف الموزون اهـ \* وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته عن أنس للفظ البخاري \* كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ بالمد ويغتسل بالصاع إلى خمسة أمماد \* وهذا الحديث كما أخرجه شيخنا أخرجه الأصمعي على من طريق أبي نعيم شيخ البخاري وتدرأه أبو داود بنحوه من حديث عائشة ومن حديث جابر كذلك (وأما راوي الحديث) فهو أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قولها رضي الله تعالى عنها ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل المني ) بالنون وهو الماء الأبيض الذي يخرج عند اللذة الكبرى وهو معروف أي كان يغسله ( ثم يخرج )

إِلَى الصَّلَاةِ فِي ذَلِكَ الثَّوْبِ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَى أَثَرِ الْغَسْلِ فِيهِ (رَوَاهُ) (١) أَخْرَجَهُ  
 الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ  
 اللَّهِ ﷺ

في باب غسل  
 المني وفركه الخ

برواية  
 بثلاثة أسانيد  
 وفي باب إذا  
 غسل الجنابة  
 أو غيرها فلم  
 يذهب أثره  
 برواية  
 بأسنادين  
 وأخرجه  
 مسلم في كتاب  
 الطهارة في  
 باب حكم المني  
 بست روايات  
 بأسانيد كثيرة

صلى الله عليه وسلم من حجرة عائشة رضي الله تعالى عنها (إلى الصلاة في ذلك الثوب)  
 الذي غسل منه المني قالت عائشة (وأنا أنظر إلى أثر) بفتح الراء المثلثة بعد فتح الهجمة  
 (الغسل فيه) أي في ذلك الثوب الذي غسل موضع المني منه والمراد بأثر الغسل  
 بقعه بضم الموحدة وفتح القاف ثم عين مهملة جمع بقعة والمراد بها كل موضع غسل  
 فخالل لون أثره لون ما يليه . وقولها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل  
 المني الخ أي سواء غسله بيده الشريفة أو غسلته عائشة بأمره أو تقريره صلى الله  
 عليه وسلم لقولها في رواية للبخاري كنت أغسل الجنابة أي أثرها من ثوب النبي صلى  
 الله عليه وسلم . وفي رواية له عنها كنت أغسله من ثوب رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ثم يخرج إلى الصلاة وأثر الغسل فيه تعني بقمع الماء . وفي رواية لمسلم عنها  
 كنت أغسله من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية له عنها كنت  
 أفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم . وإنما كان يخرج للصلاة وأثر  
 الغسل في ثوبه الشريف إذا كان مبادرا للوقت ولم يكن له ثياب يتداولها ثم إن رواية  
 مسلم من حديث عائشة كنت أفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها  
 زيادة في رواية له عنها أيضا هي قولها لقد رأيتني أفركه من ثوب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فركا فيصلي فيه . ولا بنى خزيمة وحبان بسند صحيح في صحيحهما كانت  
 تحكه وهو يصلي . ويجمع بين هذه الروايات وبين حديث المتن على مقتضى مذهب  
 الشافعي وأحمد وبعض المحدثين بحمل الغسل على التدب أو على أن يغسله لنجاسة  
 مره أولاختلاطه برطوبة الفرج على القول بنجاسته . وحمل الخفية الغسل على الرطب  
 والفرك على اليابس . وإمامنا مالك يوجب غسله وطبا وباسا لنجاسة المني عنده محتجا  
 بحديث المتن وبحديث قام رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الصلاة فرأى في ثوبه  
 احتلاما أي منيا فأنصرف أي لغسله ثم أنصرف وفي ثوبه بقمع الماء . ولا يقال ها إن  
 الاحتلام من تلاعب الشيطان وذلك يستحيل عليه صلى الله عليه وسلم لأن الاحتلام  
 يطلق على المني وقد يخرج فيضاف وقت لا عن احتلام وربما كان خروجه عن

مقدمات فيسقط منه شيء في الثوب . . وحاصل ما للائمة الأربعة أن مذهب الشافعي وأحمد طهارة  
 المني ومذهب امامنا مالك وأبي حنيفة نجاسته إلا أن أبا حنيفة يكتفي في تطهير اليابس منه بالفرك ومالك  
 يوجب غسله رطبا ويابساً كما تقدم . قال صاحب بداية المجتهد اختلفوا في المني هل هو نجس أم لا  
 فذهبت طائفة منهم مالك وأبو حنيفة إلى أنه نجس وذهبت طائفة إلى أنه طاهر وبهذا قال الشافعي  
 وأحمد وداود وسبب اختلافهم فيه شيان : أحدهما اضطراب الرواية في حديث عائشة وذلك أن في  
 بعضها كنت أغسل ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المني فيخرج إلى الصلاة وأن فيه لبقع  
 الماء وفي بعضها كنت أفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي بعضها فيصلي فيه خرج  
 هذه الزيادة مسلم . والثاني تردد المني بين أن يشبه بالأحداث الخارجة من البدن وبين أن يشبه بمخروج  
 الفضلات الطاهرة كاللبن وغيره فن جمع الأحاديث كلها بأن حمل الغسل على باب النظافة واستدل  
 من الفرك على الطهارة على أصله في أن الفرك لا يظهر نجاسة وقاسه على اللبن وغيره من الفضلات  
 الشريفة لم يره نجسا ومن رجح حديث الغسل على الفرك وفهم منه النجاسة وكان بالأحداث عنده  
 أشبه منه مما ليس يحدث قال انه نجس وكذلك أيضا من اعتقد أن النجاسة تزول بالفرك قال الفرك  
 يدل على نجاسته كما يدل الغسل وهو مذهب أبي حنيفة وعلى هذا فلا حجة لأولئك في قولها فيصلي  
 فيه بل فيه حجة لأبي حنيفة في أن النجاسة تزال بغسل الماء وهو خلاف قول المالكية اه بلفظه  
 وقوله وهو خلاف قول المالكية أى خلاف المشهور عندهم وإلا فننا قول بإزالة حكم النجاسة بكل  
 ما أزال عنها كما قال به ابن بشير ومن تبعه ذكر ذلك الخطاب عند قول خليل منفصل كذلك \*  
 وقولي واللفظ له أى لمسلم وأما البخاري فلفظه في أقرب رواياته لالفظ مسلم عن عائشة قالت \* كنت  
 أغسل الجنابة من ثوب النبي صلى الله عليه وسلم فيخرج إلى الصلاة وإن بقع الماء في ثوبه \* وفي  
 هذا الحديث خدمة المرأة زوجها بغسل الثوب ونحوه وإن كان لا يلزمها لكنه من حسن العشرة  
 خصوصا إذا كان من أمر يتعلق بها لاسيما في حقه صلى الله عليه وسلم . وفيه نقل أحوال المقتدى  
 به وإن كان يستحي من ذكرها عادة . وفيه خروج المصلي إلى المسجد بثوبه الذي غسل منه المني  
 قبل جفافه . وفيه دليل لنجاسة المني لقول عائشة كان يغسل المني ثم يخرج إلى الصلاة في ذلك الثوب الخ  
 لأن لفظ كان يدل على تكرار هذا الفعل وقد تقدم أن القول بنجاسة المني للمالكية ومن وافقهم  
 كالحنفية \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه  
 في الطهارة وقال الترمذي بعد إخراجهم حسن صحيح ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة رضي  
 الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الماء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت  
 الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .



١١٨٣ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُقْبَلُ وَيُبَاشِرُ وَهُوَ صَائِمٌ وَكَانَ  
أَمْلَكُمْ لِإِرْبِهِ (رَوَاهُ) الْبَخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّهُ ظُهُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ  
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الصوم  
في باب  
المباشرة للصائم  
ومسلم في  
كتاب الصيام  
في باب بيان  
أن الغلبة في  
الصوم ليست  
محرمة على من  
لم تحرك شهوته  
بائنتي عشرة  
رواية بثلاثة  
عشر إسنادا  
عن عائشة  
وبروايتين  
نحوه عن  
حفصة ورواية  
عن أم سلمة

(١) قولها رضى الله تعالى عنها ( كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل ) أى يقبل  
بعض أزواجه كما هو لفظ البخارى في رواية عن عائشة والمراد ببعض أزواجه عائشة  
كما في رواية لمسلم عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلنى وهو صائم الخ  
وفي رواية للبخارى أنه كان يقبل أم سلمة وهو صائم وفي روايتين لمسلم عن حفصة  
أنه كان يقبل وهو صائم فتحملان على أنه صلى الله عليه وسلم كان يقبلها هى أيضا  
(ويباشر) أى يباشر بعض أزواجه فهو من عطف العام على الخاص لأن المباشرة  
اعم من التقبل. والمراد بالمباشرة هنا ما دون الجماع ( وهو صائم ) أى كان صلى الله  
عليه وسلم يفعل الأمرين والحال أنه صائم ( وكان ) صلى الله عليه وسلم ( أملككم  
لإربه ) بكسر الهمزة واسكان الراء كما في فرع اليونانية وغيره أى لعضوه وقصدت  
به الذكر خاصة للقرينة الدالة عليه وضبطه في فتح البارى بفتح الهمزة والراء وبالموحدة  
أى لحاجته وقال إنه أشهر. ومعناه أنه هو أغلب الناس لهواه وحاجته وقال التوربشتى  
حمل الارب ساكن الراء على العضو في هذا الحديث غير سديد لا يفتر به إلا جاهل  
بوجوه حسن الخطاب مائل عن سنن الأدب ونهج الصواب وأجاب الطيبي بأنها ذكرت  
أنواع الشهوة مترقية من الأدنى إلى الأعلى فبدأت بتقدمتها التى هى الغلبة ثم ننت  
بالمباشرة من نحو اللدابة والمعاينة وأرادت أن تعبر عن المجامعة فكنت عنها بالأرب  
وأى عبارة أحسن منها وفي الموطأ رواية عبيد الله وأبيكم أملك لنفسه وبذلك فسر  
الترمذى في سننه فقال ومعنى لأربه لنفسه. وقال الحافظ الزين العراقى وهو أولى الأقوال  
بالصواب لأن أولى ما فسر به الغريب ما ورد في بعض طرق الحديث وقد أشارت  
عائشة رضى الله تعالى عنها بقولها وكان أملككم لإربه إلى أنه تباح الغلبة والمباشرة  
بغير الجماع لمن يكون مالسكا لنفسه دون من لا يأمن من الأتزال أو الجماع ولعلها  
ظنت خصوصية النبي صلى الله عليه وسلم بذلك لكن ثبت عنها التصريح بالإباحة  
ذلك حيث قالت . يحمل به كل شيء إلا الجماع فيحمل النهى هنا عنه على كراهة التنزيه  
لأنها لا تنافى الإباحة ويدل على أنها لا ترى تحريمها ولا كونها من الخصائص

ما في الموطأ أن عائشة بنت طلحة كانت عندها فدخل عليها زوجها وهو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق فقالت له عائشة رضى الله عنها ما يملكك أن تدنو من أهلك فتلاعبها وتقبلها فقال أقبلها وأنا صائم قالت نعم. ومحل هذا حصول الأمن من تحريك الشهوة فإن حرك شهوته حرم لأن فيه تعريضا لافساد العبادة ولحديث الصحيحين الدال على أن من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه قال في فتح الباري. وقد اختلف في القبلة والمباشرة للصائم فكرهما قوم مطلقا وهو المشهور عند المالكية وروى ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عن ابن عمر أنه كان يكره القبلة والمباشرة ونقل ابن المنذر وغيره عن قوم تحريمها واحتجوا بقوله تعالى. فالآن باشروهن الآية فنع من المباشرة في هذه الآية نهرا والجواب عن ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم هو المبين عن الله تعالى وقد أباح المباشرة نهرا فدل على أن المراد بالمباشرة في الآية الجماع لا مادونه من قبلة ونحوها والله أعلم ومن أفنى بافطار من قبل وهو صائم عبد الله بن شبرمة أحد فقهاء الكوفة وتقله الطحاوي عن قوم لم يسمهم وأزم ابن حزم أهل القياس أن يلحقوا الصيام بالحج في منع المباشرة ومقدمات النكاح للاتفاق على إبطالهما بالجماع وأباح القبلة قوم مطلقا وهو المنقول عن أبي هريرة وبه قال سعيد وسعد بن أبي وقاص وطائفة بل بالغ بعض أهل الظاهر فاستحبها وفرق آخرون بين الشاب والشيخ فكرهوها للشاب وأباحوها للشيخ وهو مشهور عن ابن عباس أخرجه مالك وسعيد بن منصور وغيرهما وجاء فيه حديثان مرفوعان فيهما أخرج أحدهما أبو داود من حديث أبي هريرة والآخر أحمد من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وفرق آخرون بين من يملك نفسه ومن لا يملك كما أشارت إليه عائشة وكما تقدم ذلك في مباشرة الحائض في كتاب الحيض وقال الترمذي ورأى بعض أهل العلم أن للصائم إذا ملك نفسه أن يقبل وإلا فلا يسلم له صومه وهو قول سفيان والثانفي ويدل على ذلك ما رواه مسلم من طريق عمر بن أبي سلمة وهو ربيب النبي صلى الله عليه وسلم أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل الصائم فقال سل هذه لأم سلمة فأخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ذلك فقال يا رسول الله قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أما والله إنى لأتقاكم لله وأخشاكم له فدل ذلك على أن الشاب والشيخ سواء لأن عمر حينئذ كان شابا ولم له كان أول ما بالغ وفيه دلالة على أنه ليس من الخصائص وروى عبد الرزاق بإسناد صحيح عن عطاء بن يسار عن رجل من الأنصار أنه قبل امرأته وهو صائم فأمر امرأته أن تسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فسألت فقال إنى أفعل ذلك فقال زوجها يرخص الله لنبه في ما يشاء فرجعت فقال أنا أعلمكم بمحدود الله وأتاكم وأخرجه مالك لكنه أرسله قال عن عطاء أن رجلا فذكر نحوه مطولا واختلف فيما إذا باشر أو قبل أو نظر فأُتزل أو أمدى فقال السكوفيون والثانفي يقضى إذا أنزل في غير النظر ولا قضاء في الامضاء وقال مالك وإسحق يقضى في كل ذلك ويكفر إلا في الامضاء فيقضى فقط واحتجوا له بأن الانزال أقصى ما يطالب

١١٨٤ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ السُّورَةَ الَّتِي فِيهَا السَّجْدَةُ فَيَسْجُدُ وَتَسْجُدُ

حَتَّى

بالجماع من الالتذاذ في كل ذلك وتعقب بأن الأحكام عاقت بالجماع ولو لم يكن انزال فافترا وروى عيسى بن دينار عن ابن القاسم عن مالك وجوب القضاء في من باشر أو قبل فأنعظ ولم يعد ولا أنزل وأنكره غيره عن مالك اهـ . وحاصل ما حرره المتأخرون من فقهاءنا معشر المالكية من الصور في هذه المسألة حسبما ذكره البناني في حاشيته على الزرقاني هو ما نظمه بعض فقهاءنا بقوله :

قبل أو فكر أو نظر أو ✽ لامس أو باشر خمسة رووا  
لا شيء في عشرة الانعاط وفي ✽ ذات المني قضى وتكفير يفي  
أما المذنب فالقضاء فيه يبين ✽ إلا إذا عن التذكر يكون  
أو نظر بدلا تتابع ولا ✽ قصد في القضاء خلف أنجلي  
وعدم القضاء هو الاظهر ✽ هذا الذي البناني عنه يذكر

\* وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخاري ✽ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل وهو صائم ويباشر وهو صائم ولكنه كان أملككم لإربه ✽ وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها حديث بمعنى حديثها الذي هو حديث المتن ولفظه على رواية البخاري بإسناده عنها في باب القبلة للصائم . ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل بعض أزواجه وهو صائم ثم ضحك . ولفظ مسلم عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل إحدى نسائه وهو صائم ثم تضحك . وقد أخرج النسائي هذا الحديث في الصوم من سننه وقد وردت أحاديث كثيرة في قبلة الصائم بعضها يدل على كراهة ذلك للصائم وبعضها يدل على الإباحة وبعضها على التفصيل بين من لا يأمن عند تحريك شهوته بسببها الوقوع في الجماع لافساده الصوم فتمنع له ومن ليس كذلك فتجوز له وتحرم ان لم يأمن خروج المذنب كاللامسة وان أمنه كراهة له وهذا التفصيل هو الصواب وقد تعرض العيني في شرح صحيح البخاري عند حديث المتن لتبسيم أحاديث قبلة الصائم ومن رواها فليراجعه من شاء ذلك . ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة رضي الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث ✽ هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضي الله تعالى عنه ( كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ السورة التي فيها السجدة ) أي فيها آيتها زاد البخاري في رواية له ونحن عنده وهي في هذه الرواية جملة حالية ( فيسجد ) صلى الله عليه وسلم ( ونسجد ) أي معه كما هو لفظ كل من الشيخين في رواية له ( حتى ) نصل

(١) أخرجه البخاري بعد كتاب الكسوف في

مَا يَجِدُ أَحَدُنَا مَكَانًا لِمَوْضِعِ جَبْهَتِهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

أبواب سجود القرآن الخ في باب من لم يجد موضعا للسجود من الزحام وفي باب من يسجد لسجود الفاري وفي باب ازدحام الناس إذا قرأ الإمام السجدة ومسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة في اب سجود التلاوة بروايتين أولاهما بثلاثة أسانيد

من شدة الازدحام إلى غاية هي أنه ( ما يجد أحدهنا مكاناً لموضع جبهته ) من شدة الزحام أى في غير وقت صلاة كما في رواية لمسلم وإنما يقع ذلك الزحام لهم لكثرة الساجدين وضيق المكان زاد الطبراني من طريق مصعب بن ثابت عن نافع في هذا الحديث حتى يسجد الرجل على ظهر أخيه . وقد روى البيهقي بإسناد صحيح عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال إذا اشتد الزحام فليسجد أحدكم على ظهر أخيه أى ولو بغير إذنه لأن الأمر فيه يسير كما قاله بعضهم ولا بد من إمكانه مع القدرة على رعاية هيئة الساجد بأن يكون على مرتفع والسجود عليه في منخفض وبه قال أحمد والثوري والكوفيون والشعي وإسحاق وأبو ثور وقال نافع مولى ابن عمر يومئذ إيماء وقال مالك وجميع أصحابه وعطاء والزهرى يمك عن السجود فإذا رفعوا سجد هو وقال إمامنا مالك ان سجد على ظهر أخيه يعبد الصلاة وفي مختصر ابن شعبان عنه أنه قال يعبد في الوقت وبعده وقال أشهب يعبد في الوقت وعلى قول من أجاز السجود في صلاة الفريضة من الزحام على ظهر أخيه فهو أجوز عنده في سجود القرآن لأن السجود في الصلاة فرض بخلافه في تلاوة القرآن فإنه سنة \* وقول واللفظ له أى للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ البخاري \* كان يقرأ القرآن فيقرأ سورة فيها سجدة فيسجد ونسجد معه حتى ما يجد بعضاً موضعاً لمكان جبهته \* وفي هذا الحديث أن السجدة واجبة عند قراءة آية السجدة سواء كان الفاري في الصلاة أو خارجها على الفاري والمستمع وقال ابن بطال فيه الحرص على فعل الخير والسابقة إليه وفيه لزوم متابعة أفعاله صلى الله عليه وسلم \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما . وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف النون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله الخ وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ . وتقدمت الإحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

١١٨٥ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى وَيُقَصِّرُ فِي الثَّانِيَةِ وَيُسْمِعُ الْآيَةَ أحياناً وَكَانَ يَقْرَأُ فِي الْعَصْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ وَكَانَ يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى وَكَانَ يُطَوِّلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان النبي ) وفي رواية كان رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) يقرأ في الركعتين الأوليين ) بمثنيتين تحتيين مع ضم الهمزة وهو ثنية الأولى ( من صلاة الظهر بفاتحة الكتاب ) وهى سورة الحمد لله رب العالمين وسميت فاتحة الكتاب لأنه افتتح بها ( وسورتين ) أى فى كل ركعة سورة ( يطول ) بتشديد الواو المكسورة بعد الطاء المهمة المفتوحة من التطويل ( فى الأولى ) أى فى قراءة الركعة الأولى ( ويقصر ) بتشديد الصاد المهمة المكسورة من التقصير ضد التطويل ( فى الثانية ) أى قراءة الثانية ثلاثا يحصل تطويلها مع تطويل الأولى ملل وسامة وفى هذا دليل على استحباب تطويل الأولى على الثانية وجمع بينه وبين حديث سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه . حيث قال له عمر بن الخطاب رضى الله عنه لقد شكوك فى كل شىء حتى الصلاة فقال سعد أما أنا فأمد فى الأوليين وأحذف فى الأخريين الحديث بأن مراده بقوله فأمد أى أطول القراءة فى الأوليين وأحذف أى أقصر القراءة فى الأخريين تطويلهما على الأخريين لا التسوية بينهما فى الطول . واستفيد من هذا أفضاية قراءة سورة كاملة ولو كانت قصيرة على قراءة قدرها من سورة طويلة . قال النووي وزاد البغوى ولو قصرت السورة عن المقروء ( ويسمع الآية أحياناً ) بضم المثناة التحتية من أسمع الرباعى أى ويسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه الآية القرآنية أحياناً أى فى أحيان جمع حين ويدل هذا على تكرار ذلك منه عليه الصلاة والسلام وفى رواية ويسمعنا الآية . وللنسائى من حديث البراء فسمع منه الآية من سورة لقمان والذاريات ولابن خزيمة بسج اسم ربك الأعلى وهل أذاك حديث الغاشية . فان قيل . العلم بقراءة السورة فى المربة لا يكون إلا بسمع كلها ولا يحصل اليقين بذلك إلا فى المجرية . أجيب . باحتمال أن يكون مأخوذاً من سماع بعضها مع قيام القرينة على قراءة باقيها أو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخبرهم عقب الصلاة دائماً أو غالباً بقراءة السورتين وهو بعيد جداً قاله فى فتح البارى وظاهره أن المستبعد له جداً هو ابن دقيق العيد وقد جزم القسطلانى بأنه ابن دقيق العيد وظاهر عبارة العيني نسبة استيعاده لنفسه والله تعالى أعلم ( وكان ) النبي صلى الله عليه وسلم ( يقرأ فى العصر ) أى فى صلاته ( بفاتحة الكتاب وسورتين ) أى فى كل ركعة سورة واحدة ( وكان ) عليه الصلاة والسلام ( يطول ) قراءة غير الفاتحة ( فى الأولى ) أى فى الركعة الأولى منها أى ويقصر فى الثانية ( وكان يطول فى الأولى ) أى فى قراءة الركعة الأولى

مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَيَقْصِّرُ فِي الثَّانِيَةِ ( رَوَاهُ ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ  
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الأذان

في باب القراءة  
في الظهر من  
أبواب صفة  
الصلاة وفي  
باب القراءة  
في العصر  
مختصرا وفي  
باب يقرأ  
في الآخرين  
بفاتحة  
الكتاب وفي  
باب إذا سمع  
الامام الآية  
وفي باب  
يطول في  
الركعة  
الأولى وأخرجه  
مسلم في  
كتاب الصلاة في  
باب القراءة في  
الظهر والعصر  
بروايتين

( من صلاة الصبح ويقصر في الثانية ) منها ويقاس المغرب والعشاء عليها . والندوب  
عندنا معشر المالكية أن يقرأ في الصبح والظهر من طوال المفصل وفي العشاء من  
أوساطه وفي العصر والمغرب من قصاره . وإلى هذا أشار صاحب المختصر بقوله  
ونب تطويل قراءة صبح والظهر تليها وتقصرها بمغرب وعصر كتوسط بعشاء  
وثانية عن أولى المصنفين ذلك بعض فقهاء بقوله

تطويله صحا وظهرا سورتين توسط العشاء وقصر الباقيين

والسنة عند الشافعية أن يقرأ في الصبح والظهر من طوالة وفي العصر والعشاء من  
أوساطه وفي المغرب من قصاره قالوا لأن الظهر وقت القيلولة فطول ليدرك المتأخر  
والعصر وقت اتحام الأعمال فتخفف وأما المغرب فتأخر عند اعياء الناس من العمل  
وحاجتهم إلى العشاء لاسيما أهل الصوم قال . القسطلاني . ومحل سنية الطوال  
والأوساط إذا كان المصلي منفردا فإن كان اماما وكان المأمون محصورين وآثروا  
التطويل استحب وان لم يكونوا محصورين أو كانوا ولكن لم يؤثروا التطويل  
فلا يسن هكذا جزم به النووي في شرح المذهب فقال هذا الذي ذكرناه من  
استحباب طوال المفصل وأوساطه هو فيما إذا أثر المأمون المحصورون ذلك والاختلاف  
وجزم به أيضا في التحقيق وشرح مسلم . وقال الخنابلة في الصبح من طوال المفصل  
وفي المغرب من قصاره وفي الباقي من أوساطه اه \* وتولى واللفظ له أى للبخارى  
وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ البخارى \* كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يصلي بنا فيقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الأولىين يفتحة الكتاب  
وسورتين ويسمعا الآية أحيانا وكان يطول في الركعة الأولى من الظهر ويقصر  
الثانية وكذلك في الصبح \* وفي هذا الحديث دليل على وجوب قراءة الفاتحة  
في كل ركعة من الأولىين من ذوات الأربع وفي المغرب وكذلك فيه ضم السورة  
الى الفاتحة وفيه استحباب قراءة سورة قصيرة بكاملها وأنها أفضل من قراءة بقدرها من  
الطويلة كما تقدمت الإشارة إليه ولا ينبغي أن يقرأ في الركعتين من وسط السورة  
ومن آخرها ولو فعل لا بأس به قال العيني وفي شرح الهداية إن قرأ بعض سورة  
في ركعة وبعضها في الثانية الصحيح أنه لا يكره وقيل يكره وفي المغني لا يكره قراءة

## ١١٨٦ كَانَ (١) النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَلَمْ تَنْزِيلُ

آخر السورة وأوسطها في إحدى الروايتين عن أحمد وفي الرواية الثانية مكروهة . وفي هذا الحديث أيضاً أن الأسرار ليس بشرط لصحة الصلاة بل هو سنة . وفيه دليل لبعض الشافعية ومن وافقهم من أن جواز تطويل الإمام في الركوع لأجلها الداخل قال القرطبي ولا حجة فيه لأن الحكمة لا يعمل بها خلفائها أو لعدم انضباطها ولأنه لم يكن يدخل في الصلاة يريد تقصير تلك الركعة ثم يطيلها لأجل الآتي وإنما كان يدخل فيها ليأتي بالصلاة على سنتها من تطويل الأولى فافترق الأصل والفرع فامتنع الإلحاق اهـ وقد ذكر البخاري في جزء القراءة ما حاصله أنه لم يرد عن أحد من السلف في انتظار الداخل في الركوع شيء ولهذا اقتصر الشيخ خليل من علمائنا على عدم إطالته للدخل بقوله . ولا بطلان ركوع الداخل وعندنا قول بجواز إطالته في الركعة الأخيرة لثلاث نفوت الصلاة الداخل . واختاره ابن عرفة وجوز سحنون إطالة الركوع للدخل مطلقاً واختاره عياض وقد قيد قول من قال انه لا يطال الركوع للدخل بأن لا يخاف الإمام من شر الداخل أو من اعتداده بركعة لم يدركها مع الإمام \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة من سنته بإسنادين وأخرجه النسائي في الصلاة أيضاً بأربعة أسانيد وأخرجه ابن ماجه في الصلاة من سنته أيضاً ( وأما راوي الحديث ) فهو أبو قتادة الأنصاري والمشهور أن اسمه الحارث بن ربيع وقد تقدمت ترجمته في هذا النوع من الحاشية عد حديث \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وهو حامل أمامة بنت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم . وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر ) أى في صلاة الفجر ( يوم الجمعة ) أى صلاة الصبح المفروضة لأنها تسمى بالفجر وليس المراد بهذا الحديث صلاة ركعتي الفجر اللتين هما رغبة لأنه ما كان يقرأ فيهما غير الفاتحة فقط وفي رواية لمسلم أنه عليه الصلاة والسلام قرأ فيهما قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وفي رواية لمسلم أيضاً أنه كان يقرأ في الأولى منهما قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية التي في البقرة وفي الآخرة منهما آمنا بالله واشهد بأنا مسلمون الى غير ذلك مما تقدم لنا في مبحث الحديث الوارد فيهما في هذا النوع من الحاشية وهو حديث عائشة . كان النبي صلى الله عليه وسلم يخفف الركعتين اللتين قبل صلاة الصبح الخ ( ألم تنزيل ) الكتاب الى آخر السورة في الركعة الأولى وتنزيل بالضم على الحكاية ومحله نصب على أنه عطف بيان المفعول وفي رواية زيادة افط السجدة . بالنصب عطف بيان لتنزيل باعتبار محله

وَهَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الجمعة  
في باب ما  
يقرأ في صلاة  
الفجر يوم  
الجمعة ومسلم  
في آخر كتاب  
الجمعة في باب  
تخفيف الصلاة  
والخطبة  
بروايتين  
وأخرج في  
هذا الباب  
نحوه من رواية  
ابن عباس  
مع زيادة  
أنه كان يقرأ  
في صلاة الجمعة  
سورة الجمعة  
والمنافقين

( وهل أتى على الإنسان ) فى الركعة الثانية بكلماتها ولفظ مسلم وهل أتى .  
فقد اقتصر عليها دون قوله تعالى على الإنسان لأن المقصود ذكر أول السورة  
قط . ومن المعلوم أنهما تكملان كل واحدة لركعة . وفى هذا الحديث دليل على  
استحباب قراءة هاتين السورتين فى صلاة الصبح من هذا اليوم لما تشعر صيغة كان  
به من مواظبته عليه الصلاة والسلام على ذلك أو إكثاره منه بل ورد من حديث  
ابن مسعود التصريح بمداومته صلى الله عليه وسلم على ذلك أخرجه الطبرانى ولفظه يديم  
ذلك واصله فى ابن ماجه بدون هذه الزيادة ورجاله ثقات لكن صوب أبو حاتم إرساله قاله  
الحافظ بن حجر فى فتح البارى ثم ذكر أن ابن دقيق العيد قال ليس فى هذا الحديث ما يقتضى  
فعل ذلك دائماً اقتضاء قويا قال وهو كما قال بالنسبة لهذا الحديث فإن الصيغة ليست نصا فى  
المداومة لكن الريادة التى تقدمت عن الطبرانى وهى يديم ذلك نص فى المداومة وعلى  
أن الزيادة للذكورة نص فى المداومة قال الشافعية بسنية قراءة هاتين السورتين  
يوم الجمعة فى صلاة الصبح وبه أخذ الكوفيون وأحمد واسحق وقال به أكثر  
أهل العلم من الصحابة والتابعين كما نقله ابن المنذر وغيره وقال ابن بطال ذهب  
أكثر العلماء الى القول بهذا الحديث وكره إمامنا مالك رحمه الله تعالى للإمام أن يقرأ فيها  
سورة سجدة خوف التخليط على المصلين كما فى المدونة وعلمه بعض فقهاءنا عشر المالكية  
بأن سجدة الصلاة محصورة فزيادة سجدة خلاف التحديد وقيل تجوز قراءتها فى  
صلاة الجهر لهذا الحديث . قال الأبنى هذا القول بالجواز رواه ابن وهب وعليه مشى عمل  
أئمة الجامع الأعظم بتونس حتى صار ترك قراءتها يوجب التخليط ولما ولى الشيخ  
أبو محمد البرجيني الإمامة به ترك قراءتها أخذوا بالمشهور فتخط الأمر على الناس  
وكذا اتفق للشيخ أنه نسى قراءتها فى جمعة وكان ذلك يوم عيد فتخط على الناس  
حتى ظن بعض العوام أن الجمعة إذا وافقت العيد لا يقرأ فيها بالسجدة قال وسألتنى عن ذلك  
فأخبرته أنى لم أترك قراءتها لذلك وإنما تركت قراءتها نسيانا وقال أشبه إذا قلت الجماعة قرأها  
ولا يقرأها وروى ابن حبيب لا يقرأها فى صلاة السرفان فعل استحبابه ترك قراءة آية السجدة  
فإن قرأها سجدها وأعلن فإن لم يعلن وسجد فهل يتبعه المأموم أو لا يتبعه خوف سهوه قولان



تفهما الامام في كتابه الكبير اه من شرح الأبرار لصحيح مسلم وقد صرح خايل بکراهة تعمد قراءة آية السجدة بقوله وكره تعمدها بفريضة . أى من الصلوات الخمس ولو صبح يوم الجمعة وترك العمل في المدينة بقراءة السجدة في صبح يوم الجمعة دليل على نسخ قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة السجدة في صلاة صبح يوم الجمعة قال في فتح الباری . وقد اختلف تعليل المالكية بکراهة قراءة السجدة في الصلاة فقيل لسكونها تشتمل على زيادة سجود في الفرض قال الفرطى وهو تعليل فاسد بشهادة هذا الحديث وقيل لحشية التخليط على المصلين ومن ثم فرق بعضهم بين الجهرية والسرية لأن الجهرية يؤمن معها التخليط لكن صح من حديث ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قرأ سورة فيها سجدة في صلاة الظهر فسجد بهم فيها أخرجه أبو داود والحاكم فبطلت التفرقة ومنهم من علل الكراهة بحشية اعتقاد العوام أنها فرض قال ابن دقيق العيد أما القول بالکراهة مطلقاً فيأباه الحديث لكن إذا انتهى الحال الى وقوع هذه المفسدة فينبغى أن تترك أحياناً لتندفع فإن المستحب قد يترك لدفع المفسدة التوقفة وهو يحصل بالتارك في بعض الأوقات اه والى ذلك أشار ابن العربي بقوله ينبغى أن يفعل ذلك في الأغلب للقدوة ويقطع أحياناً لئلا تظنه العامة سنة اه وهذا على قاعدتهم في التفرقة بين السنة والمستحب وقال صاحب المحیط من الحفية يستحب قراءة هاتين السورتين في صبح يوم الجمعة بشرط أن يقرأ غير ذلك أحياناً لئلا يظن الجاهل أنه لا يحزى غيره وأما صاحب الهداية منهم فذكر أن علة الكراهة هجران الباقي وإيهام التفضيل وقول الطحاوى يناسب قول صاحب المحیط فانه خص الكراهة بمن يراه حتماً لا يحزى غيره أو يرى القراءة بغيره مكروهة اه وقد قيد العيني أخذ الكوفيين بهذا الحديث بأن لا يكون في كل جمعة بل تارة وتارة . والحكمة في قراءة هاتين السورتين في صلاة الصبح يوم الجمعة الاشارة إلى ما فيهما من ذكر خلق آدم عليه الصلاة والسلام وأحوال يوم القيامة لأن الأول كانت في يوم جمعة والثاني سيقع في يوم جمعة كما نسب الحافظ بن حجر لابن دحية في العلم المشهور ( تنبيه ) قال الحافظ بن حجر لم أر في شئ من الطرق التصريح بأنه صلى الله عليه وسلم سجد لما قرأ سورة تنزيل السجدة في هذا المحل إلا في كتاب الشريعة لابن أبى دؤاد من طريق أخرى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال غدوت على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة في صلاة الفجر فقرأ سورة فيها سجدة فسجد الحديث وفي إسناده من ينظر في حاله ولطبراني في الصغير من حديث علي أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد في صلاة الصبح في تنزيل السجدة لكن في إسناده ضعف \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في كتاب الصلاة من سننه بإسنادين وأخرجه ابن ماجه في كتاب الصلاة من سننه أيضاً ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة الدوسي رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة عند حديث \* من يبسط رداءه الخ ومختصرة عند حديث \* هل تضارون في رؤية

١١٨٧ كَانَ (١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْكَ أَنْبَتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِعِزَّتِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَنْ تُضِلَّنِي أَنْتَ أَلْحَى الَّذِي لَا يَمُوتُ وَالْجَنُّ وَالْإِنْسُ يَمُوتُونَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب التوحيد في باب قول الله تعالى وهو العزيز الحكيم وأخرج أوله معلقا في باب الحلف بعة الله الخ في كتاب الأيمان والنذور وأخرجه مسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار في باب التعوذ من شر ما عمل ومن شر ما لم يعمل

القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا كثيرة وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله رضى الله تعالى عنه وعن والده عم رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم لك أسلمت ( أى انقذت ( وبك آمنت ) أى صدقت وفيه اشارة الى الفرق بين الايمان والاسلام كما قاله النووى وقد أوضح ذلك في كتاب الايمان فى شرحه صحيح مسلم ( وعلبك توكلت ) أى فوضت أمورى اليك ( واليك أنبت ) بفتح الهجمة ثم نون مفتوحة ثم موحدة ساكنة أى واليك رجعت وأقبلت بهمتى وطاعنى وأعرضت عما سواك ( وبك خاصمت ) أى بك أحتج على غيرى وبك أدافع وأقاتل من تنبغى مقاتلته ( اللهم انى أعوذ ) أى أتحصن ( بعزتك ) أى بقدرتك وعظمتك وقوتك وقهرك من شر ما خلقت فأنت القاهر فوق عبادك وأنت العزيز الحكيم . واستدل به على الحلف بعة الله لأنه وإن كانت هنا بلفظ الدعاء لكنه لا يستعاذ إلا بالله أو بصفة من صفات ذاته وفى حاشية ابن النير ما نصه قوله أعوذ بعزتك دعاء وليس بقسم ولكنه لما كان المقرر أنه لا يستعاذ الا بالقديم ثبت بهذا أن العزة من الصفات القديمة لا من صفات الفعل فتعمد اليقين بها ( لا إله إلا أنت أن تضلنى ) أى أعوذ بعزتك من أن تضلنى وكلمة التوحيد معترضة ( أنت الحى الذى لا يموت ) لوجوب البقاء لك عقلا وهلا ( والجن والانس يموتون ) لأن بقاء غيرك ليس بواجب قال فى فتح البارى استدلل به على أن الملائكة لا تموت ولا حجة فيه لأنه مفهوم لقب ولا اعتبار له وعلى تقديره فيعارضه ما هو أقوى منه وهو عموم قوله تعالى كل شئ هالك إلا وجهه اه ثم قال انه لا مانع من دخولهم فى مسمى الجن لجامع

١١٨٨ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ عِنْدَ الْكَرْبِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الدعاء عند الكرب رواه ابن ماجه بعدهما تعلق به أيضا وأخرجه مسلم فى كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار فى باب دعاء الكرب بأربع روايات بأسانيد والرواية الأولى فيه هى عين الثانية من روايتى البخارى

ما بينهما من الاستتار عن عيون الانس . وقال العيني . ان هذا كلام واه لأن مسمى الجن غير مسمى الملائكة ولا يلزم من استتارهم عن أعين الناس صحة دخول الملائكة الذين هم من النور فى الجن الذين خلقوا من مارج من نار \* وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه \* كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول أعوذ بمنزلك الذى لا إله إلا أنت الذى لا يموت والجن والانس يموتون \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي فى النعوت من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب فهو ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم يلقب بالبحر وترجمناه فى القرآن وقد تقدمت ترجمته عند حديث \* من وضع هذا الخ فى ضمن الأحاديث المصدرة عن مطولة . وتقدمت مختصرة عند حديث \* هلا انتفعت مجلدنا . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه وعن والده العباس ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عند ) حلول ( الكرب ) أى عند هجوم الكرب وغلبته وفى حديث على كرم الله وجهه عند النسائي وصححه الحاكم تبنى رسول الله صلى الله عليه وسلم هؤلاء الكلمات وأمرنى ان نزل بي كرب أو شدة أن أقولها والكلمات هى ( لا إله إلا الله العظيم الحليم ) برفع الثلاثة والعظيم هو الذى لا شئ يعظم عليه والحليم هو الذى يؤخر العقوبة مع القدرة ( لا إله إلا الله رب العرش العظيم ) أى البالغ أقصى مراتب العظمة التى لا يتصوره عقل ولا يحيط بكنهه بصيرة والعظيم بالرفع صفة لله تعالى لا للعرش كما هو الأولى ورواه الجمهور بالجر على أنه نفت للعرش ووصف العرش بالعظيم لأنه أعظم خلق الله تعالى ( لا إله إلا الله رب السموات ورب الأرض ) خصهما بالذكر لأنهما من أعظم المشاهدات ومعنى الرب فى اللغة يطلق على المالك والسيد والمدير والمربي والمنعم ولا يطلق غير مضاف إلا على الله تعالى وإذا أطلق على غيره أضيف فيقال رب كذا وفى رواية رب السموات والأرض وهى الرواية الأولى فى صحيح البخارى ( ورب العرش الكريم ) لفظ البخارى فى روايته ورب

العرش الكريم بالواو العاطفة . وقد أسقط مسلم الواو في جميع رواياته ولم يختلف لفظه مع لفظ البخارى فيما اتفقا عليه من هذا الحديث إلا في اسقاط واو رب العرش الكريم . ولفظ الكريم بالجر على أنه وصف للعرش هنا وبهذا رواه الجمهور . وروى بالرفع على أنه صفة للرب على ما نقله ابن التين عن الداودى . وإنما وصف العرش بالكريم لأن الرحمة تنزل منه أولنسبته الى أكرم الأكرمين \* وقد صدر هذا الثناء بذكر الرب تعالى ليناسب كشف الكرب لأنه مقتضى الترية ووصف الرب تعالى بالعظمة والحلم وهما صفات مستلزمان لكمال القدرة والرحمة والاحسان والتجاوز ووصفه بكمال ربوبيته الشاملة للعالم العلوى والسفلى والعرش الذى هو سقف المخلوقات وأعظمها وحله يستلزم كمال رحمته وإحسانه الى خلقه فعلم القلب ومعرفته بذلك يوجب محبته وإجلاله وتوحيده فيحصل له من الابتهاج واللذة والسرور ما يدفع عنه ألم الكرب والهم والغم فاذا قابلت بين ضيق الكرب وسعة هذه الأوصاف التى تضمنها هذا الحديث وجدته فى غاية المناسبة لتفريج هذا الضيق وخروج القلب منه إلى سعة البهجة والسرور وإنما يصدق هذه الأمور من أشرقت فيه أنوارها وبأشرف قلبه حقائقها . وفى هذا الثناء التهليل المشتمل على التوحيد وهو أصل التنزيهات الجلالية والعظمة التى تدل على تمام القدرة والحلم الذى يدل على العلم اذ الجاهل لا يتصور منه حلم ولا كرم وهما أصل الأوصاف الاكرامية « فان قيل » ما وجه تسمية هذا الحديث بدعاء الكرب مع أنه مجرد ذكر لدعاء فيه « فالجواب » أنه ذكر يستفتح به الدعاء بكشف الكرب . ويؤيد ذلك ما رواه الأعمش عن ابراهيم قال كان يقال اذا بدأ الرجل بالثناء قبل الدعاء استجيب . واذا بدأ بالدعاء قبل الثناء كان على الرجاء . ومما يدل على أنه صلى الله عليه وسلم كان يذكر هذا الذكر ثم يدعو بعده ما رواه عبد بن حميد أنه كان اذا حزبه أمر قال فذكر الذكر المأثور وزاد ثم دعا وفى الأدب المفرد من طريق عبد الله ابن الحارث سمعت ابن عباس فذكره وزاد فى آخره اللهم اصرف عني شره . وأجيب أيضاً بما أجاب به سفيان بن عيينة من سأله عن الحديث الذى فيه أكثر ما كان يدعو به النبي صلى الله عليه وسلم فى عرفة لا إله الا الله وحده لا شريك له الحديث فقال له ابن عيينة هو ذكر وليس فيه دعاء والكن قال النبي صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل . من شغله ذكرى عن مسائل أعطيته أفضل ما أعطى السائلين . قال وقال أمية بن أبى الصلت فى مدح عبد الله بن جدهان

أأذكر حاجتى أم قد كفانى \* حياؤك ان شيمتك الحياء  
اذا أتيتك المراء يوماً \* كفاه من تعرضه الثناء

قال سفيان فهذا مخلوق حين نسب الى الكرم اكتفى بالثناء عن السؤال فكيف بالخالق جل ومن هذا المعنى حديث سعد بن أبى وقاص رفعه دعوة ذى النون اذ دعا وهو فى بطن الحوت

## ١١٨٩ كَانَ<sup>(١)</sup> النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ

لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين فإنه لم يدع بها رجل مسلم في شيء قط إلا استجاب الله تعالى له أخرجه الترمذى والنسائى والحاكم وفى لفظ للحاكم فقال رجل أ كانت ليونس خاصة أم للمؤمنين عامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تسمع إلى قول الله تعالى. وكذلك تنجى المؤمنين « حكاية مناسبة » قال ابن بطال حدثنى أبو بكر الرازى قال كنت باصهبان عند أبي نعيم أ كتب الحديث وهناك شيخ يقال له أبو بكر بن على عليه مدار الفتيا فسعى به عند السلطان فسنج فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم فى المنام وجبريل عن يمينه يحرك شفقيه بالتسبيح لا يفتقر فقال لى النبي صلى الله عليه وسلم قل لأبى بكر بن على يدعو بدعاء الكرب الذى فى صحيح البخارى حتى يفرج الله عنه قل فأصبحت فأخبرته فدعا به فلم يكن إلا قليل حتى أخرج اه وأخرج ابن أبى الدنيا فى كتاب الفرج بعد الشدة له من طريق عبد الملك بن عمير قال كتب الوليد بن عبد الملك إلى عثمان بن حيان انظر الحسن بن الحسن فأجلده مائة جلدة وأوقفه للناس قال فبعت اليه فجيء به فقام اليه على بن الحسين فقال يا ابن عم تسكلم بكلمات الفرج يفرج الله عنك فذكر حديث على المشار اليه سابقا فقال فرغم اليه عثمان رأسه فقال أرى وجه رجل كذب عليه خلوا سبيله فأسأ كتب إلى أمير المؤمنين بعذره فأطلق . وأخرج النسائى والطبرى من طريق الحسن بن الحسن بن على قال لما زوج عبد الله بن جعفر ابنته قال لها إن نزل بك أمر فاستقبليه بأن تقولى لا إله إلا الله الحليم الكريم سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين . قال الحسن فأرسل إلى الحجاج فقتلته فقال والله لقد أرسلت اليك وأنا أريد أن أقتلك فلأنت اليوم أحب إلى من كذا وكذا وزاد فى اعط فدل حاجتك . ومما ورد من دعوات الكرب ما أخرجه أصحاب السنن إلا الترمذى عن أسماء بنت عميس قالت قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أعلمك كلمات تقوليهن عند الكرب الله الله ربى لا أشرك به شيئاً . وأخرجه الطبرى من طريق أبى الجوزاء عن ابن عباس مثله . ومن دعوات الكرب ما رواه أبو داود وصححه ابن حبان عن أبى بكرة رفعه دعوات المكروب اللهم رحمتك أرجو فلا تكلنى الى نفسى طرفة عين وأصلح لى شأنى كله لا إله إلا أنت \* (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته فى شرحنا هذا باليسط . وتقدمت الاحالة على تعيين محلها فى شرح الحديث الذى قبل هذا مع ذكر التصريح بالاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول فى دبر ) هو بضم الدال المهملة وضم الباء الموحدة وبسكونها أيضاً أى عقيب ( كل صلاة مكتوبة ) أى مفروضة والتفخيد ( م - ٣٩ - زاد المسلم - خامس )

## لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ

بالمكتوبة هو لفظ البخارى فى أبواب صفة الصلاة ولفظه فى كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة كان يقول فى دبر كل صلاة ولفظ مسلم كان إذا فرغ من الصلاة وفى رواية له يقول إذا قضى الصلاة. وعمل أهل العلم يؤيد التقييد بالمفروضة وإن كان ظاهر رواية البخارى فى كتاب الاعتصام يشمل صلاة النفل أيضا لكن تقييد ذلك بالفرض هو الصواب والله تعالى أعلم ( لا إله إلا الله ) بالرفع على الخبرية فلا أو بدل من الضمير المستتر فى خبرها المقدر أو من اسم لا باعتبار محله قبل دخولها أو على أن الالهنا بمعنى غير أى لا إله غير الله موجود فخير لا التى لنقى الجنس محذوف تقديره لا إله موجود غير الله ولهذا لم ينتصب الا الله لأن المستثنى انما ينتصب اما وجوبا واما جوازا فى مواضع معلومة أشار لها ابن مالك فى ألفيته بقوله :

ما استثنى الا مع انعام ينتصب \* وبعد نى أو كننى انتخب

اتباع ما اتصل وانصب ما انقطع \* وعن تميم فيه ابدال وقع

والمسوع فى اسم الجلالة فى كلمة التوحيد الرفع فيعين وان جاز النصب على الاستثناء أو الصفة لاسم لا اذا كانت الا بمعنى غير والاجماع على أن قولنا لا اله الا الله كلمة توحيد يتم بها الاسلام ويقع سببها الايمان أى مع عديلتها وهى قولنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقولنا لا اله الا الله مشتمل على النفى والاثبات فلا اله نفى للالوهية عن غير الله تعالى وقولنا لا اله الا الله اثبات الالوهية لله تعالى وبها تين الصفتين قبل لها كلمة التوحيد والشهادة سأل الله تعالى أن يزمناها ويجعلنا أحق بها وأهلها وبذلك خلاوة تكرارها فى حياتنا وأن يجعلها آخر كلامنا فيميتنا على الايمان بالمدينة المنورة ناطقين بها معتقدين معناها ذائقين خلاوتها وأنى أستودعها الله تبارك وتعالى انه ما استودع شيئا الا حفظه وهو أرحم الراحمين . اللهم انى أنوسل اليك برحمتك التى وسعت كل شئ وسبقت غضبك أن تحتملى بالايمان الكامل بالمدينة المنورة وأن ترحمى أنا ووالدى ومشائخى وجميع أبنائى وأقاربى وأحبابى وأن تجعلنى من السابقين بالخيرات وأن تتم كتابى هذا وغيره من مؤلفاتى على وفق مرادى وتجعلها خير عمل لى أنجو به من عذاب الدارين وأنال به سعادتهما يا سميع يا مجيب اللهم آمين ( وحده ) بالنصب على الحال أى لا إله الا الله منفردا وحده . فان قيل شرط الحال أن يكون نكرة ووحده معرفة . فالجواب . أنه مؤول بمنفردا كما قررنا به وأشار ابن مالك لذلك فى ألفيته بقوله :

والحال ان عرف لفظا فاعتقد \* تنكيره معنى كوحدهك اجتهد

( لا شريك له ) هو تنكيد لقوله وحده لأن المتصرف بالوحدانية لا شريك له لا عقلا ولا نقلا أما استحالة ذلك عقلا فلأن وجود الهين محال كما دل عليه قوله تعالى « لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدناهم

لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ  
وَلَا مُعْطَى لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ (رَوَاهُ) (البخاري) (١)

(١) أخرجه  
البخاري في  
أواخر كتاب  
الأذان في باب

الذكر بعد  
الصلاة من  
أبواب صفة  
الصلاة وفي

كتاب الدعوات

في باب الدعاء

بعد الصلاة

وفي كتاب

الرفاق في

باب ما يكره

من قبل وقال

وفي كتاب

اقتدر في

باب لا مانع

لما أعطى الله

وفي كتاب

الاعتصام

بالكتاب

والسنة في

باب ما يكره

من كثرة

السؤال

وتكلف ما لا

يعنيه .

وأخرجه مسلم

في كتاب

المساجد

ومواضع

الصلاة في

باب استحباب

الذكر بعد

الصلاة ويان

صفته بخمس

روايات بخمسة

أسانيد

اذ لو فرضنا وجودها لكان كل واحد منهما قادرا على كل المقدورات فلو فرضنا  
أن أحدهما أراد تحريك زيد والآخر أراد تسكينه فإما أن يقع مراداهما معا وهو  
محال لاستحالة الجمع بين الضدين أو لا يقع واحد من المرادين وهو محال أيضا لأن  
المانع من وجود مراد كل واحد منهما حصول مراد الآخر ولا يمتنع وجود مراد  
هذا إلا عند وجود مراد الآخر وبالعكس فلو امتنعا معا لوجدنا معا وذلك محال لوجهين  
« الوجه الأول » هو أنه لما كان كل واحد منهما قادرا على ما لا نهاية له امتنع  
كون أحدهما أقدر من الآخر بل يستويان في القدرة فيستحيل أن يصير مراد أحدهما  
أولى بالوقوع من الآخر اذ يلزم عليه ترجيح أحد المتساويين من غير مرجح وهذا  
محال \* والثاني هو أنه ان وقع مراد أحدهما دون الآخر فلنحصل مراده إله قادر  
والذي لا يحصل مراده عاجز فلا يكون إلهًا \* وأما استحالة ذلك تقلا فنقول تعالى  
« وَلَهُمْ إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم » وقوله تعالى « فاعلم أنه  
لا إله إلا الله » وقوله تعالى « قل هو الله أحد » وقوله تعالى « وقال الله لا تتخذوا  
الذين اتبعن إنما هو إله واحد » وقوله تعالى « هو الأول والآخر والظاهر والباطن »  
والأول هو الفرد السابق إلى غير ذلك من الآيات ( له الملك ) بضم الميم أى ملك  
جميع المخلوقات والتصرف فيها كيف يشاء ( وله الحمد ) أى جميع حمد أهل السموات  
والأرض وجميع أصناف المحامد فأل فيه لاستغراق الجنس زاد الطبراني من طريق  
أخرى عن المغيرة بن يعمر وعيمت وهو حى لا يموت بيده الخير ( وهو على كل شئ  
قدير ) وصفه تعالى بأنه على كل شئ قدير استلزمته الأوصاف المذكورة لأنه تعالى  
لما كانت الوجدانية له والملك له والحمد له كان على كل شئ قديرا . واقتدير اسم من  
أسمائه تعالى كالقادر والمقتدر وهو تعالى له القدرة الكاملة الباهرة على كل شئ  
( اللهم لا مانع لما أعطيت ) أى لا مانع للذى أعطيته ( ولا معطى ) بضم الميم على  
صيغة اسم الفاعل ( لما منعت ) أى ولا معطى للذى منعته وقد حذف عبد بن حميد  
من مستنده ولا معطى لما منعت وذكر بدله ولا راد لما قضيت ( ولا ينفع ذا الجد )  
بفتح الجيم ( منك الجد ) بفتح الجيم أيضا أى ولا ينفع صاحب الفنى عندك غناه فى الآخرة

وَالْفَرْقَةُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

انما ينفعه العمل الصالح فمن في قوله منك بمعنى بدل مثل قوله تعالى أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ  
أى بدل الآخرة. والجاء بفتح الجيم قيل معناه الحظ أو الغنى كما تقدمت الإشارة إليه \* وقول واللفظ  
له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب وأياته للفظ البخارى \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
إذا فرغ من الصلاة وسلم قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ  
قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند \*  
وفي هذا الحديث استجواب هذا الذكر عقب الصلوات لما اشتمل عليه من التوحيد ونسبة الأعمال الى  
الله تعالى والمنع والعطاء وتام القدرة. وروى ابن خزيمة من حديث أبى بكره أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كان يقول في دبر الصلوات اللهم انى أعوذ بك من الكفر والفقر وعذاب القبر وروى أيضا  
عن عقية بن عامر قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ العوذات في دبر كل صلاة وعند  
النساء اقرأ بالعوذتين وفي كتاب اليوم والليلة لأبى نعيم الأصبهاني من قال حين ينصرف من صلاة الغداة  
قبل أن يتكلم لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير عشر  
مرات أعطى بهن سبع خصال وكتب له عشر حسنات ومحى عنه بهن عشر سيئات ورفع له بهن عشر  
درجات وكن له عدل عشر نعمات وكن له عصمة من الشيطان وحرزا من المكروه ولا يلحقه  
في يومه ذلك ذنب الا الشرك بالله ومن قالهن حين ينصرف من صلاة المغرب أعطى مثل ذلك. وفي  
لفظ من قال بعد انهجر ثلاث مرات أستغفر الله العظيم الذى لا اله الا هو وأتوب اليه كفر  
ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر. وعن أبى أمامة من قرأ آية الكرسي وقل هو الله أحد دبر  
كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت رواه ابن السنن من حديث اسماعيل بن عياش  
عن داود بن ابراهيم الذهلى عن أبى أمامة وروى الثعلبي في تفسيره من حديث أنس بن مالك  
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أوحى الله تعالى الى موسى عليه الصلاة والسلام من  
داوم على قراءة آية الكرسي دبر كل صلاة أعطيته أجر المتقين وأعمال الصديقين. وفي كتاب عمل  
اليوم والليلة لأبى نعيم الحافظ من حديث القاسم عنه ما يفوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في دبر  
صلاة مكتوبة ولا تطوع الا سمعته يقول اللهم اغفرلى خطاياى كلها اللهم اهدنى لصالح الأعمال  
والأخلاق انه لا يهدى لصالحها ولا يصرف سبيلها الا أنت \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان  
أخرجه أبو داود في الصلاة من سننه وأخرجه النسائي في كتاب الصلاة من سننه أيضا بإسنادين  
وكذا أخرجه بإسنادين أيضا في اليوم والليلة (وأما راوى الحديث) فهو المغيرة بن شعبة رضى  
الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف الباء عند حديث \* بالمغيرة خذ الادوات الخ وبالله  
تعالى التوفيق. وهو الهادى الى سواء الطريق.



١١٩٠ كَانَ (١) النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ فِي دُعَائِهِ اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا  
وَفِي بَصَرِي نُورًا وَفِي سَمْعِي نُورًا وَعَنْ يَمِينِي نُورًا وَعَنْ يَسَارِي  
نُورًا وَفَوْقِي نُورًا وَتَحْتِي نُورًا وَأَمَامِي نُورًا وَخَلْفِي نُورًا وَاجْعَلْ لِي  
نُورًا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَالْفَتْحُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الدعوات  
في باب اذا  
انتبه من  
الليل ومسلم  
في كتاب  
صلاة المسافرين  
وقصرها في  
باب الدعاء  
في صلاة  
الليل وقيامه  
بخمسة روايات  
في ضمن  
أحاديث كثيرة  
من رواية  
ابن عباس

(١) قوله رضى الله تعالى عنه وعن والده العباس ( كان النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول في دعائه ) فيه كما قاله الحافظ ابن حجر اشارة الى أن دعاءه حيثئذ كان  
كثيرا وكان هذا من جنسه ( اللهم ) أى يا الله ( اجعل في قلبى نورا ) يكشف لى عن  
المعلومات ( وفى بصرى نورا ) يكشف البصرات ( وفى سمعى نورا ) مظهرا  
للمسموعات ( وعن يمينى نورا وعن يسارى نورا ) وفى رواية للشيخين وعن شمالى  
بدل وعن يسارى وقد خص القلب والبصر والسمع بنى لأن القلب هو مقر الفكر  
فى آلاء الله تعالى والبصر مسرح آيات الله المصونة والسمع مرسى أنوار وحى الله  
تعالى ومحط آياته المنزلة وخص اليمين والشمال بمن اينانا بتجاوز الأنوار عن قلبه  
وسمعه وبصره الى من عن يمينه وشماله من أتباعه وهذا التوجيه نسبة فى فتح  
البارى للطيبى ( وفوق ) أى واجعل فوق ( نورا وتحتى نورا وأمامى ) بفتح  
الهمزة ( نورا وخلفى نورا ) التثوين فى لفظة نورا فى جسيم الجمل للتعظيم أى  
نورا عظيما كما عزاه الحافظ ابن حجر للكرمانى وهو مناسب هاشم قل بجلا  
ما فصله ( واجعل لى نورا ) هذه فذائكة لذلك وتوكيده وهو من عطف العام  
على الخاص أى اجعل لى نورا شاملا للأنوار السابقة وغيرها فسأله صلى الله عليه  
وسلم النور فى أعضائه وجهاته ليزداد فى أفعاله وتصرفاته ومتقلباته نورا على نور  
فهو دعاء بدوام ذلك فبه كان - اصلا له عليه الصلاة والسلام لا محالة أو هو تعليم  
لأتمته \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته لفظ  
البخارى \* كان فى دعائه اللهم اجعل فى قلبى نورا وفى بصرى نورا وفى سمعى نورا  
وعن يمينى نورا وعن يسارى نورا وفوق نورا وتحتى نورا وأمامى نورا وخلفى  
نورا وعظم لى نورا \* ولم يختلف لفظه مع لفظ البخارى إلا فى الجملة الأخيرة

وهي قوله وعظم لي نوراً وفي آخر رواية البخاري مكانها واجعل لي نوراً، أو قوله في أول الحديث وكان في دعائه الخ فمن لفظ البخاري كان يقول في دعائه الخ \* وبعد حديث المتن في الصحيحين معاً قال كريب وسبهم في التابوت فلقيت رجلاً من ولد العباس فحدثني بهن فذكر عصبي ولحمي ودمي وشعري وبشري وذكر خصلتين قال في فتحة الباري بعد لفظ وذكر خصلتين أي تكملة السبعة وقد ذكر عن ابن بطال أنه وجد الحديث مطولاً وظهرت منه معرفة الخصلتين اللتين نسبهما فإن فيه اللهم اجعل في عظامي نوراً وفي قبري نوراً ثم استظهر الحافظ أن المراد بهما اللسان والفس قال وهما اللتان زادها عقيل في روايته عند مسلم وعند الترمذي وقال غريب من طريق داود بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده سمعت نبي الله صلى الله عليه وسلم ليلة حين فرغ من صلاته يقول اللهم اني أسألك رحمة من عندك الحديث . وفيه اللهم اجعل لي نوراً في قبري ثم ذكر القلب ثم الجهات الست والسمع والبصر ثم الشعر والبشر ثم اللحم والدم ثم العظام . وفي كتاب الدعاء لابن أبي عاصم عن كريب في آخر الحديث وهب لي نوراً على نور . ثم قال في آخره اللهم أعظم لي نوراً وأعطني نوراً واجعل لي نوراً . قال القرطبي وهذه الأنوار التي دعا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يمكن حملها على ظاهرها فيكون سأل الله تعالى أن يجعل له في كل عضو من أعضائه نوراً يستضيء به يوم القيامة في تلك الظلمة هو ومن تبعه أو من شاء الله منهم قال الأولي أن يقال هي مستعارة للعلم والهداية كما قال تعالى فهو على نور من ربه . وقال تعالى وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس . قال الطيبي معنى طلب النور الأعضاء عضواً أن يتجلى بأنوار المعرفة والطاعات ويتمتع بها عما عداها فإن الشياطين تحيط بالجهات الست بالوساوس فكان التخلص منها بالأنوار السادة لتلك الجهات قال وكل هذه الأمور راجعة إلى الهداية والبيان وضياء الحق وإلى ذلك يرشد قوله تعالى « الله نور السموات والأرض إلى قوله تعالى نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء » اهـ منحصراً قاله في فتحة الباري \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الأدب من سننه مختصراً وأخرجه الترمذي في المعائل ببعضه وأخرجه النسائي في الصلاة من سننه وأخرجه ابن ماجه في الطهارة من سننه ( وأما راوي الحديث ) فهو ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث \* من وضع هذا الخ وتقدم في شرح الحديثين السابقين لما قبل هذا تعيين محل ذكرها وأن الاحالة عليها تقدمت مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

١١٩١ كَانَ<sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ أَعَزَّ  
جُنْدُهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَغَلَبَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ فَلَا شَيْءَ بَعْدَهُ (رَوَاهُ)  
الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول )  
أى يكثر من هذا الذكر المقتن بالتحديث بنعمة الله تعالى وشكره على ما أنعم به  
عليه من النصر على أعداء الدين وغلبة أعدائه الكافرين ( لا إله إلا الله ) تقدم  
السلام على أعراب كلمة التقوى مختصرا بما فيه كفاية عند حديث \* كان النبي  
صلى الله عليه وسلم يقول فى دبر كل صلاة مكتوبة لا إله إلا الله وحده لا شريك  
له الخ المذكور قبل هذا الحديث بحديث واحد ( وحده ) بالنصب على الحال أى  
لا إله إلا الله حاته كونه منفردا وحده فهو مؤول بمنفردا كما أشرنا إليه سابقا  
فى شرح الحديث المذكور أعنى الحديث الذى كان يقول فى دبر كل صلاة  
مكتوبة ( أعز ) تعالى ( جنده ) وهو أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وكذا يعز كل من كان على قدمهم الى يوم الدين . ( ونصر عبده ) المراد به  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عبده القائم بحقوق العبودية عليه وعلى آله  
الصلاة والسلام ( وغلب الأحزاب ) آل فى الأحزاب للعهد والعهود أحزاب مكة  
الذين جاءوا منها ومن غيرها يوم الخندق وبهم سميت غزوة الخندق غزوة الأحزاب  
وهم المشار لهم بقوله تعالى « يحسبون الأحزاب لم يذهبوا » الآية وبهم أيضا سميت  
السورة الشتملة على قصتهم سورة الأحزاب ( وحده ) هو حال أيضا كالسابق  
( فلا شىء بعده ) أى جميع الأشياء بالنسبة الى وجوده تعالى كالعدم أو المعنى  
أن كل شىء يفتى وهو تعالى الباقي بعد كل شىء فلا شىء بعده قال تعالى « كل  
شئ هالك إلا وجهه » ومثل هذا السجع ليس بمذموم لأنه أنى يقتضى السجعية كما  
وقع منه عليه الصلاة والسلام فى أدعية كثيرة ، والسجع المذموم هو ما كان يشكف  
والترام ملا يترجم ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه .  
وقد تقدمت ترجمته فى أثناء الأحاديث المصدرة بمن عند حديث \* من يبسط رداءه  
الخ وتقدمت مختصرة فى حرف الهاء عند حديث \* هل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر  
الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا ، والله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب المغازى  
فى غزوة  
الخندق ومسلم  
فى كتاب  
الذكر والدعاء  
والتوبة  
والاستغفار فى  
باب النعوذ  
من شر ما عمل  
ومن شر  
ما لم يعمل

١١٩٢ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُومُ إِذَا سَمِعَ الصَّارِخَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)  
وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الرق  
في باب القصد  
والمداومة على  
العمل وفى  
أبواب التهجيد  
بالليل فى باب  
من نام عند  
السحر يروا بين  
اسنادهما واحد  
كما أفاده صاحب  
فتح البارى  
وأخرجه مسلم  
فى كتاب صلاة  
المسافرين  
وقصرها فى  
باب صلاة  
الليل وعدد  
ركعات النبى  
صلى الله عليه  
وسلم فى الليل  
وأن الوتر  
ركعة وأن  
لركعة صلاة  
صحيحة ولفظه  
كان اذا سمع  
الصارخ قام  
فصلى

(١) قولها رضى الله تعالى عنها ( كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم ) أى  
لصلاة التهجيد عليه الصلاة والسلام ( إذا سمع الصارخ ) بكسر الراء أى الديك  
ووقع فى مسند الطيالسى فى هذا الحديث الصارخ الديك . والصرخة الصيحة الشديدة  
وقد جرت العادة بأن الديك يصيح عند نصف الليل غالباً قاله محمد بن نصر قال  
ابن التين وهو موافق لقول ابن عباس نصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل .  
وقال ابن بطلال الصارخ يصرخ عند ثلث الليل وكان داود عليه الصلاة والسلام يتحرى  
الوقت الذى ينادى الله فيه هل من سائل كذا قال . وقال المهلب كان داود عليه  
السلام يحم نفسه بنوم أول الليل ثم يقوم فى الوقت الذى ينادى الله فيه هل من سائل  
فأعطيه سؤله ثم يستدرك بالنوم ما يستريح به من نصب القيام فى بقية الليل . وقد  
روى الامام أحمد وأبو داود وابن ماجه عن زيد بن خالد الجهنى أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال لا تسبوا الديك فانه يوقظ للصلاة واسناده جيد . وفى لفظ فانه  
يدعو إلى الصلاة وإيس المراد أن يقول الديك بصراخه حقيقة الصلاة بل قد جرت  
عادة الله بأنه يصرخ صرخات متتابعة عند طلوع الفجر وعند الزوال فطرة فطره  
الله عليها فيذكر الناس بصراخه الصلاة . وفى معجم الطبرانى عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال ان لله ديكاً أبيض جناحه موشيان بالزبرجد والياقوت واللؤلؤ جناح بالمشرق  
وجناح بالمغرب رأسه تحت العرش وقوائمه فى الهواء يؤذن فى كل سحر فيسمع تلك  
الصيحة أهل السموات والأرضين إلا الثقلين الجن والانس فعند ذلك تحييه ديوك  
الأرض فاذا دنا يوم القيامة قال الله تعالى ضم جناحك وغمض صوتك فيعلم أهل السموات  
والأرض إلا الثقلين أن الساعة قد اقتربت ✽ وفى هذا الحديث فى رواية البخارى  
الذى سبق بها المتن اجمال فيما كان يفعله صلى الله عليه وسلم اذا قام عند سماع الصارخ  
وقد أفادت رواية مسلم ورواية البخارى الثانية ما كان يصنعه اذا قام فى كل منهما ✽  
كان اذا سمع الصارخ قام فصلى ✽ فقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه  
هو ما تقدم أى ✽ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمع الصارخ قام فصلى ✽  
أى فى نصف الليل أو ثلثه الأخير لأنه انما يكثر الصياح فيه وانما كان عليه الصلاة والسلام

١١٩٣ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ حَتَّى تَتَفَطَّرَ قَدَمَاهُ فَقَالَتْ  
عَائِشَةُ لِمَ تَصْنَعُ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقْدَمُ مِنْ  
ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُرُ قَالَ أَفَلَا أُحِبُّ أَنْ أَكُونَ عَبْدًا شَكُورًا (رَوَاهُ)  
الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ  
اللَّهِ ﷺ

يختار الصلاة في هذا الوقت لأنه وقت نزول الرحمة والسكون وهدهد الأصوات \*  
وفي هذا الحديث أن الاقتصاد في العبادة خير من التعمق فيها لأنه يؤدي إلى  
الترك والملل وفي قول عائشة رضى الله عنها لما سئلت أى العمل كان  
أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الدائم . الحث على المداومة على  
العمل وإن قل لأن القليل الدائم خير من كثير ينقطع وذلك لأن ما يدوم عليه  
الإنسان بلا مشقة ولا ملل تسكون النفس به أنشط ويكون القلب به منشغرا بخلاف  
الأعمال الشاقة فانها سبب الملل المؤدى لتركها كلا أو بعضا أو فعلها دون انشراح  
فيقوت العابد بذلك خير كثير \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو  
داود بإسنادين في كتاب الصلاة من سننه وأخرجه النسائي فيه أيضا من سننه  
(وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في  
حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا  
كثيرة وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قولها رضى الله تعالى عنها ( كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم من الليل )  
أى يتهد من الليل امتثالا لقوله تعالى « ومن الليل تهجد به نافلة لك عسى أن  
يذهبك ربك ما فاما محمودا » ( حتى تتفطر ) أى تشقق ( قدماء ) الشريقات من  
كثرة قيامه في صلاة التهجد ( فقالت ) له عليه الصلاة والسلام ( عائشة ) أم المؤمنين  
رضى الله تعالى عنها ( لم ) أى لأى شئ ( تصنع هذا ) القيام الطويل ( يا رسول الله  
وقد غفر الله لك ) وفي رواية وقد غفر لك بضم التين المعجمة مبينا للمفعول ( ما تقدم  
من ذنبك وما تأخر قل ) عبه الصلاة والسلام مجيبا لها ( أفلا ) الهاء في قوله أفلا  
مسبب عن محذوف أى أنترك قيامى وتهجدى لما غفر لى فلا ( أكون عبدا شكورا )

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب التفسير  
في تفسير  
سورة الفتح  
في باب قوله  
تعالى ليغفر لك  
الله ما تقدم من  
ذنبك وما تأخر  
الآية . وأخرجه  
مسلم في آخر  
كتاب صفات  
المنافقين  
وأحكامهم في  
آخر صحيحه  
في باب أكثر  
الأعمال  
والاجتهاد في  
العبادة وأخرجه  
الشيخان أيضا  
عن المغيرة بن  
شعبة بنحوه  
وبمعناه أما  
البخارى فأخرجه  
في أبواب  
التهجد بالليل  
في باب قيام  
النبي صلى الله  
عليه وسلم حتى  
ترم قدماه  
وفي التفسير في  
سورة الفتح

فى الباب  
المذكور قبل  
وأما مسلم  
فأخرجه فى  
الباب المذكور  
فى آخر كتب  
صفات  
المنافقين  
وأحكامهم  
يروايتين  
بثلاثة أسانيد

أى ان غفران الله لى سبب لأن أقوم وأنجد شكراً له تعالى فسكيف أتركه كأن  
للمنى ألا أشكره وقد أتم على وخصنى بخير الدارين فان الشكور من أبنية المبالغة  
فتستدعيه النعم الخطيرة . وتخصيص العبد بالذكر مشعر بغاية الاكرام والقرب من  
الله تعالى ومن ثم وصفه به الله تعالى فى مقام الاسراء ولأن العبودية تقتضى صحة  
الذنبه وليست إلا بالعبادة والعبادة عين الشكر \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما  
مسلم فلفظه \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى قام حتى تقطر رجلاه  
قالت عائشة يا رسول الله أتصنع هذا وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال  
يا عائشة أولا أكون عبداً شكوراً \* وفى هذا الحديث أخذ الاناس على نفسه  
بالشدة فى العبادة وان أضر ذلك بيدهن لكن ينبغى تقييد ذلك بما إذا لم يفيض الى  
المدل لأنت حالة النبى صلى الله عليه وسلم كانت أكل الأحوال فكان لا يعل من  
العبادة وان أضر ذلك بيدهن بل صح أنه قال . وجعلت قرة عينى فى الصلاة رواه  
النسائى فأما غيره عليه الصلاة والسلام فاذا خشى الملل فينبغى له أن لا يكده نفسه  
حتى يمل نعم الأخذ بشدة أفضل لأنه إذا كان هذا فعل المغفور له ما تقدم من ذنبه  
وما تأخر فسكيف بمن جهل حاله وأثقلت ظهراء الأوزار ولا يأمن عذاب النار .  
وانما ألزم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أنفسهم بالشدة شدة خوفهم لعلمهم عظيم نعمة  
الله عليهم وأنه ابتدأهم بها قبل استحقاقهم فبدلوا بجهودهم فى شكره تعالى مع أن  
حقوقه تعالى أعظم من أن يقوم بها العباد . وقال بعض علماء السنة كل ما ورد فى  
القرآن والسنة من ذكر ذنب لبعض الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كقوله تعالى  
« وعصى آدم ربه » ونحو ذلك فليس لنا أن نقول ذلك فى غير القرآن والسنة  
حيث ورد وينبغى تأويل ذلك على ترك الأولى وانما سميت ذنوباً لعظم مقدارهم كما  
قيل حسنات الأبرار سيئات المقربين . وعلى هذا فوجه قول من سألته من الصعابة  
كعائشة حيث قالت لم تصنع هذا يا رسول الله وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما  
تأخر . هو اعتماد السائل منهم على ظاهر قوله تعالى فى سورة الفتح « ليغفر لك  
الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » وقد دل قوله تعالى . وما تأخر على انتفاء الذنب  
عنه لأن ما لم يقع الآن لا يسمى ذنباً فى الخارج وانما أراد الله تعالى تأمينه بذلك  
شدة خوفه حيث قال عليه الصلاة والسلام انى لأعلمكم الله وأشدكم له خشية .  
فيكون معنى الآية لو وقع منك ذنب لمكان مغفوراً ولا يلزم من فرض ذلك وقوعه

والله تعالى أعلم \* واستفيد من هذا الحديث أيضا أنت أفضل الذكر تلاوة القرآن في الصلاة  
لكثرة قيام رسول الله عليه الصلاة والسلام حتى تنفطر قدماء وفي حديث المغيرة بن شعبه المتفق  
عليه في الصحيحين حتى ترم قدماء وفي رواية عنه حتى تورمت قدماء وكل هذا يدل على أن أفضل  
أنواع الذكر تلاوة القرآن في الصلاة . وقد روى أبو نعيم ذلك في الحلية عن سفيان الثوري مع  
ذكر ما يلي ذلك من أنواع الذكر في الفضل حيث أسند في أثناء ترجمة سفيان الثوري في الجزء  
السابع من حليته إلى سفيان الثوري أنه كان يقول : أفضل الذكر تلاوة القرآن في الصلاة ثم  
تلاوة القرآن في غير الصلاة ثم الصوم ثم الذكر اه بلفظه وقد نظمت هذا الذي كان يقوله سفيان  
الثوري فنعنا الله تعالى ببركته بقول :

أخرج في الحلية ذو الاتقان	أبو نعيم الشهم عن سفيان
أعنى به الثوري صاحب الورع	والخوف إذ كان يعلمه انتفع
أفضل ذكر الله ذي الهبات	تلاوة القرآن في الصلاة
ثم التلاوة بلا صلاة	فالصوم فالذكر مع الاخبات
أعانتنا الله بلا انقطاع	على دوام هذه الأنواع

وقول مع الاخبات معناه مع المشوع لأن الاخبات المشوع كما في مختار الصحاح وغيره من  
كتب اللغة ( تنبيه ) وقعت زيادة في آخر حديث عائشة هذا الذي هو حديث المتن في صحيح  
البحارى خاصة والزيادة هي \* فلما كثرت له صلى جالسا فإذا أراد أن يركع قم فقرأ ثم ركع \*  
فرايت من اللائق أن لا أذكر هذه الزيادة في متن زاد المسلم لأموار منها ان انظر كثرت له خلاف  
المحفوظ لأن المحفوظ فلما بدن كانه الحافظ بن حجر في فتح الباري للدودي . ومنها أن لفظة كثرت له تنافي  
الأدب معه صلى الله عليه وسلم وتنافي ذمه لسمن الرجال فلا يوصف هو عليه الصلاة والسلام بذلك  
ولهذا اعترض الحافظ بن الجوزي هذه اللفظة فقال لم يصفه أحد بالسمن أصلا ولقد مات صلى الله  
عليه وسلم وما شيع من خبز الخبز في يوم مرتين وأحسب بعض الرواة لما رأى بدن ظنه كثرت  
له ونس كذلك وإنما هو بدن تبدينا أى أسن قاله أبو عبيدة . ومنها أن هذه الزيادة لم تذكر في  
حديث عائشة هذا في صحيح مسلم وأنا شرطى أن لا أذكر في زاد المسلم إلا ما اتفق عليه الشيخان  
في جميع الأنفاط إلا في زيادة أقل من هذه الزيادة . ومنها أيضا أن هذه الزيادة لم تذكر في رواية  
المغيرة بن شعبه المتفق عليها في الصحيحين وروايته بمعنى رواية عائشة ومؤاذاهما واحد ولهذا كله  
أسقطت هذه الزيادة من حديث المتن ( وأما راوى الحديث ها ) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها  
وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء وقد ذكرت في شرح الحديث السابق تعيين الحديث الذى ذكرت  
عنده وذكرت تقدم الاحالة عينا مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١١٩٤ كَانَ <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ فِي رُكُوعِهِ  
وَسُجُودِهِ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي يَتَأَوَّلُ الْقُرْآنَ  
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ  
اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب التفسير  
فى تفسير  
سورة إذا  
جاء نصر الله  
بروايتين وفى  
أبواب صفة  
الصلاة فى  
باب التسبيح  
والدعاء فى  
السجود وفى  
باب الدعاء  
فى الركوع  
وفى كتاب  
الغزاة فى  
غزوة الفتح  
فى الباب الذى  
بعد باب منزل  
النبي صلى الله  
عليه وسلم  
يوم الفتح  
ومسلم فى  
كتاب الصلاة  
فى باب  
ما يقال فى  
الركوع  
والسجود بأربع  
روايات بخمسة  
أسانيد

(١) قولها رضى الله تعالى عنها ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثّر )  
أى بعد نزول سورة إذا جاء نصر الله ( أن يقول ) عليه الصلاة والسلام ( فى ركوعه  
وسجوده سبحانك ) بالصّب مفعول لفعل محذوف لزوما أى أسبح سبحانك وهو علم  
للتسبيح ومعناه التنزيه عن القائص ( اللهم ) أى يا الله ( ربنا ) وهو بالنصب أيضا  
مادى مضاف مع حذف حرف النداء فيه تكرير الداء فكأنه قال يا الله ياربنا  
( وبحمدك ) أى وسبحت بحمدك أى بتوفيقك وهدايتك لا بحول وقوتى فيه  
شكر الله تعالى على هذه النعمة التى هى نعمة الايمان والاسلام الذى من أهمه الصلاة  
لما فيها من اظهار العبودية والخضوع لله تبارك وتعالى والواو فى قوله وبحمدك للحال  
أو اعطف الجلة على الأولى والاضافة فيه اما للفاعل والمراد من الحمد لازمه وهو  
ما يوجب الحمد من التوفيق والهداية أو للمفعول ومعناه وسبحت متلبسا بحمدى لك  
( اللهم ) أى يا الله ( اغفر لى ) . وفى قوله اللهم اغفر لى حواز الدعاء فى الركوع  
دون كراهة . واحتج من قال بكراهته فى الركوع وجوازه فى السجود كما منا  
مالك بما رواه مسلم مرفوعا من حديث ابن عباس من قوله صلى الله عليه وسلم  
فأما الركوع فعظّموا فيه الرب عز وجل وأما السجود فاجتهدوا فيه فى الدعاء  
فقمّن أن يستجاب لكم . ومن تمسك بظاهر هذا الحديث يحجب بأنه لا مفهوم له  
فلا يمنع الدعاء عنده فى الركوع كما لا يمنع التنظيم فى السجود وانما قال ذلك  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان غفر له ما قدم من ذنبه وما تأخر لبيان الافتقار  
الى الله والاذعان له واظهار العبودية والشكر وظب الدوام على ذلك أو الاستغفار  
عن ترك الأولى أو لارادة تعميم أمته وهذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم عمل بما  
أمر به فى قول الله تعالى « فسبح بحمد ربك واستغفره » كآلية الاشارة فى الحديث بقهرها  
رضى الله عنها ( يتأول القرآن ) أى يعمل بما أمر به فى القرآن فى قوله تعالى « فسبح بحمد  
ربك واستغفره » كما سبق قريبا والمعنى فسبح بنفس الحمد لما تضمنه الحمد من



معنى التسبيح الذى هو التزبه لانتفاء الحمد نسبة الأفعال المحمود عليها الى الله تعالى فعلى هذا  
يكفى فى امتثال الأمر الاقتصار على الحمد أو المراد فسبح ملتبسا بالحمد فلا يمتثل حتى يجمعهما وهو  
الظاهر وفى رواية للبخارى فى التفسير عن عائشة قالت ماصلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة بعد  
أن نزلت عليه إذا جاء نصر الله والفتح إلا يقول فيها سبحانك ربنا وبحمدك اللهم اغفرلى . وهذا  
يقضى مواظبته صلى الله عليه وسلم على ذلك \* قال الأبن والامر فى الآية وان لم يقيد بزمان ولا  
مكان لكن الصلاة أفضل محل فدا خصص كثرتة بها وفى رواية لمسلم عن عائشة قالت كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثّر أن يقول قبل أن يموت : سبحانك اللهم وبحمدك استغفرك  
وأتوب اليك . قالت قلت يا رسول الله ما هذه الكلمات التى أراك أحدثها تقولها قال جعلت لى  
علامة فى أمتى إذا رأيتهما قلتهما إذا جاء نصر الله والفتح الى آخر السورة اه وهذا تعليم منه لأئمة  
وفيه التواضع أيضا إذ لا ذنب له عليه الصلاة والسلام أو هو ترقى فى المقامات فيستغفر عليه الصلاة  
والسلام من كل مقام ارتقى عنه وان كان أدنى مقامانه لا يلحق . قال الأبن ويقوم من هذا الحديث  
استحباب الاكثار من ذلك فى آخر العمر اه أى استحباب الاكثار مما كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يكثّر من قوله قبل موته وهو « سبحانك اللهم وبحمدك أستغفرك وأتوب اليك » \*  
وفى هذا الحديث دليل على جواز الدعاء فى الركوع والسجود والتسبيح فى السجود كما ذكرناه  
سابقا ولا يعارض ذلك ما قدمناه من حديث ابن عباس عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال : أما الركوع  
فمظموا فيه الرب وأما السجود فاجتهدوا فيه فى الدعاء الحديث المروى فى صحيح مسلم وكذا رواه  
أبو داود والنسائى لاحتمال أن يكون أمر فى السجود بتكثير الدعاء كما دل عليه قوله فاجتهدوا  
فيه فى الدعاء والذى وقع فى الركوع من قوله اللهم اغفرلى ليس بكثير فلا يعارض ما أمر به فى  
السجود . وفيه تقديم الثناء على الدعاء . وفيه أيضا أن هذا الذكر سنة فى الركوع والسجود  
لمسكن المستجب أن يقول المصلّى فى ركوعه سبحان ربى العظيم ثلاث مرات فذلك أدناه وفى سجوده  
سبحان ربى الأعلى ثلاث مرات وذلك أدناه هذا الذى دلّت عليه الأحاديث ومحل هذا كله فى  
الفرائض وأما فى النوافل فلا بأس بالزيادة لأن باب النفل أوسع \* وهذا الحديث كما أخرجه  
الشيخان أخرجه أبو داود فى الصلاة من سننه وكذا أخرجه النسائى فيها من سننه بإسنادين وفى  
التفسير أيضا وأخرجه ابن ماجه فى الصلاة أيضا من سننه ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة  
وضى الله تعالى عنها وقد تقدم فى آخر شرح الحديث السابق ذكر محل ذكر ترجيحها والاحالة  
عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

١١٩٥ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُبَيِّنُ الْمَلْبَى لَا يُنْكِرُ عَلَيْهِ وَيُكَبِّرُ  
 الْمَكْبَرُ فَلَا يُنْكِرُ عَلَيْهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ  
 عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
 البخارى في  
 كتاب العيدين  
 في باب التكبير  
 أيام منى وإذا  
 غدا الى عرفة

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان النبي صلى الله عليه وسلم ) أى وأنس الراوى  
 معه عليه الصلاة والسلام والشأن أنه ( يلبي الملبى ) أى يقول الملبى لبيك اللهم  
 لبيك الخ التلبية المروية عنه صلى الله عليه وسلم ( لا ينكر ) يضم أوله وكسر ثالثه  
 من أنكر الرباعى أى لا ينكر النسى عليه الصلاة والسلام ( عليه ) أى على الملبى  
 منهم ( ويكبر المكبر ) منهم ( فلا ينكر عليه ) أيضا ولفظ ينكر فى الموضعين  
 يضم الياء وكسر الكاف مبنيًا للفاعل فيهما والضمير فيه للنبي صلى الله عليه وسلم .  
 وفى رواية ينكر بفتح الكاف مع ضم الياء وعليها فالعنى لا ينكر عليه أصلا  
 فلا ينكر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بعض أصحابه ينكر على بعض  
 كما يدل عليه لفظ مسلم فى إحدى روايته عن أنس قال سرت هذا المسير مع النبي  
 صلى الله عليه وسلم وأصحابه فمنا المكبر ومنا المهل ولا يعيب أحدنا على صاحبه .

وفى كتاب الحج  
 فى باب التلبية  
 والتكبير إذا  
 غدا من منى  
 الى عرفة  
 ومسلم فى  
 كتاب الحج  
 فى باب التلبية  
 والتكبير فى  
 الذهاب من  
 منى الى عرفة  
 فى يوم عرفة  
 بروايتين

والحديث مرفوع على كتا الروايتين قطعا الا أن ضبطه بالبناء للفاعل هو الأكثر وهو  
 المتعين لاتفق الشيخين على رفعه وقوله فى الأول لا ينكر بغير فاء وأما فى الثانى  
 فيأبائها \* وقد فهم من ظاهر هذا الحديث أنه لا حرج فى التكبير على الملبى بل  
 يجوز له التكبير كسائر الأذكار فالظاهر أن هذا التكبير كان يتخلل التلبية  
 من غير ترك لها لأن السنة أن لا يقطع الملبى التلبية إلا فى المكان الذى ثبت أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعها فيه . والروى عن امامنا مالك قطعها إذا  
 زالت الشمس وراح الحاج الى الصلاة بعرفة قال ابن فرحون وهذا هو المشهور  
 وفرق ابن الجلاب بين من يأتى عرفة محرما وبين من يحرم بعرفة فيلبى حتى يرمى  
 جرة العقبة وإذا قطع التلبية بعرفة لم يعاودها هذا مذهب امامنا مالك - ومذهب أبى  
 حنيفة والشافعى أن لا يقطع التلبية إلا عند رمى جرة العقبة . قال الخطايب والسنة  
 المشهورة فيه أن لا يقطع التلبية حتى يرمى أول حصاة من جرة العقبة يوم النحر  
 وعينها العمل \* وفى هذا الحديث استحباب التلبية فى الذهاب من منى الى عرفة يوم

١١٩٦ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَمْكُثُ عِنْدَ زَيْنَبَ ابْنَةِ جَحْشٍ وَيَشْرَبُ عَنْدهَا عَسَلًا  
«قَالَتْ رَأَوِيَهُ عَائِشَةُ» فَتَوَاصَيْتُ أَنَا وَحَفْصَةُ أَنَّ أَتَيْنَا

عرفة والرد على من قال يقطع النبوة بعد صبح يوم عرفة \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب روايته للفظ البخارى \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهل المهل منا فلا ينكر عليه ويكبر المكبر منا فلا ينكر عليه \* وأما التكبير الم شروع فى أيام منى وفى القدو الى عرفة صبح اليوم التاسع من ذى الحجة فللعلماء اختلاف فى ابتدائه وانتهائه ولم يثبت فى شىء من ذلك حديث عن النبى صلى الله عليه وسلم كما قاله الحافظ بن حجر قال وأصح ماورد فيه عن الصعابة قول على وابن مسعود أنه من صبح يوم عرفة الى آخر أيام منى أخرجه ابن المنذر وغيره والله أعلم . وأما صيغة التكبير فأصح ماورد فيها ما أخرجه عبد الرزاق بسند صحيح عن سلمان قال كبروا الله أكبر الله أكبر الله أكبر كبروا نقل عن سعيد بن جبيرة ومجاهد وعبد الرحمن ابن أبى ليلى أخرجه جعفر البربانى فى كتاب العيدين من طريق يزيد بن أبى زياد عنهم وهو قول الشافعى ورواد الله الحمد . وقيل يكبر ثلاثا ويزيد لا إله إلا الله وحده لا شريك له الى آخره وقيل يكبر ثنتين بعدما لا إله إلا الله والله أكبر الله أكبر والله الحمد جاء ذلك عن عمرو بن ابن مسعود نحوه وبه قال أحمد واسحاق وقد أحدث فى هذا الزمان زيادة فى ذلك لا أصل لها به بلفظه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى فى الحج من سننه بإسنادين وأخرجه ابن ماجه فى الحج من سننه أيضا ( وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته فى حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولما هدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قولها رضى الله تعالى عنها ( كان النبى صلى الله عليه وسلم يمكث ) بضم الكاف فهو من بابى قتل وكرم أى يقيم ويلبث واللفظين قرئ فى السعة فكث غير بعيد . والمكث مثلاً وبحرك والمكثى ويمد والمكوث والمكثان بضمهما اللبث كما فى القاموس ( عند ) أم المؤمنين ( زينب ابنة ) وفى رواية للبخارى مثل رواية مسلم بنت ( جحش ) رضى الله تعالى عنها ويشرب عندها عسلا « قالت روايته عائشة » رضى الله تعالى عنها ( فتواصيت ) بالصاد المهملة وفى رواية البخارى فى التفسير مثل رواية مسلم فتواطأت وفى رواية للبخارى فواطأت بدون تاء فوقية والمراد فتوافقت ( أنا وحفصة ) بنت عمر رضى الله تعالى عنهما ( أن أيتنا ) أى أى واحدة منا وفى رواية أن بتخفيف التون أيتنا بالرفع وهى رواية أبى ذر وابن عساكر للبخارى

دَخَلَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ ﷺ فَلْتَقَلَ لَهُ إِنْى لَا جِدْمِنْكَ رِيحَ مَغَافِيرَ أَكَلْتَ  
مَغَافِيرَ فَدَخَلَ عَلَى إِحْدَيْهِمَا فَقَالَتْ لَهُ ذَلِكَ فَقَالَ لَا بَلْ شَرِبْتُ عَسَلًا  
عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ وَلَنْ أَعُودَ لَهُ فَزَوَّاتُ « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ  
تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ إِنْى إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ » لِعَائِشَةَ وَحَفْصَةَ « وَإِذَا أَسْرَ  
النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا » لِقَوْلِهِ بَلْ شَرِبْتُ عَسَلًا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)  
وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب الطلاق  
فى باب ما لم يحرم  
ما أحل الله لك  
وفى كتاب  
التفسير فى  
تفسير سورة  
التحریم فى  
باب يأياها  
الذى لم تحرم  
ما أحل الله  
لك تبغى  
مرضات أزواجك  
والله عمور  
رحيم . بلفظ  
كان رسول  
الله صلى الله  
عليه وسلم  
يشرب عسلا  
عند زينب  
ابنة جحش  
ويمكث عندها  
النخ وفى  
كتاب الأيمان  
والنذور فى  
باب إذا حرم  
طعامه النخ .  
وأخرج به  
مسلم فى  
كتاب الرضاع  
والطلاق فى  
باب وجوب  
السكافرة على  
من حرم امرأته  
ولم ينو الطلاق

( دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فلتقل له ) وفى رواية فلتقل دون له ( إنى لأجد ) بلام التوكيد وفى رواية مسلم وبعض روايات البخارى إنى أجد بدون اللام ( منك ريح مغافير أكلت مغافير ) فهو استفهام محذوف الاداة ومغافير باضين المعجمة المفتوحة بعد فتح الميم وبعد الألف فاء ثم ياء تحتية جمع مغفور بضم الميم قال فى القاموس والمغافر والمغافير المغافير أى بالناء المثناة بدل الفاء جمع مغفر كبير ومغفر ومغفور بضمهما ومغفار ومغففر بكسرهما أما المغافير بالناء المثناة فججمع مغفر ككسر أيضا وهو كما فى القاموس فى مادته صمغ ينضجه الثمام والعشر والرمث كالعسل قال غيره وهو صمغ حلولة رائحة كريهة ينضجه شجر يسمى العرفط بعين مهملة وفاء مضومتين بينهما راء ساكنة وآخره طاء مهملة وذكر البخارى أنه شبيه بالصمغ يكون فى الرمث بكسر الراء وسكون الميم بعدها مثناة والرمث من الأشجار التى ترعاها الابل ( فدخل ) رسول الله صلى الله عليه وسلم ( على احديهما ) أى على إحدى المذكورتين وهما عائشة وحفصة قال الحافظ بن حجر لم أقف على تعيينها وأظنها حفصة ( فقالت له ذلك ) أى القول الذى نواصتا عليه وهو إنى لأجد منك ريح مغافير أكلت مغافير ( فقال لا ) أى ما أكلت مغافير وكان يكره الرائحة الكريهة جدا ولذلك أمر بتجنب من يأكل الثوم المسجد وأمر بإخراجه منه ( بل شربت عسلا ) وفى رواية لا بأس شربت عسلا ( عند زينب بنت جحش ولن أعود له ) أى لشربه زاد البخارى فى تفسير سورة التحريم وفى الأيمان والنذور . وقد حلفت فلا تخبرى بذلك أحدا ( فنزلت يأياها النبي لم تحرم ما أحل الله لك الى ) قول الله تعالى ( ان تتوبا الى الله ) خطاب من الله جل ( لعائشة وحفصة ) وأما المراد بقوله تعالى ( وإذا أسر النبي الى بعض أزواجه حديثا ) فهو ( لقوله ) عليه الصلاة والسلام ( بل شربت عسلا )

أى فقوله تعالى . وإذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً أنزل لأجل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم بل شربت عسلاً عند زينب بنت جحش ولن أعود له وقد حلفت لا تخبرى بذلك أحداً . قال في فتح الباري هذا القدر أى وإذ أسر النبي إلى آخره هو بقية الحديث . وكنت أظنه من ترجمة البخارى حتى وجدته مذكوراً في آخر الحديث عند مسلم . وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* كان النبي صلى الله عليه وسلم يسكر عند زينب بنت جحش فيشرب عندها عسلاً قالت فتواطأت أنا وحفصة أن أيتنا ما دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فلنقل أنى أجده منك ريح مغافير أكلت مغافير فدخل على أحدهما فقالت ذلك له فقال بل شربت عسلاً عند زينب بنت جحش ولن أعود له فنزل لم تحرم ما أحل الله لك إلى قوله ان تتوبا لعائشة وحفصة وإذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً لقوله بل شربت عسلاً \* وقد اختلف في التى شرب رسول الله صلى الله عليه وسلم عندها العسل فقضى هذا الحديث أنها زينب بنت جحش وتقدم في حديث \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب العسل والحلواء الخ أنها حفصة بنت عمر رضى الله تعالى عنهما وعند ابن مردويه من رواية ابن عباس أن شربه كان عند سودة وأن عائشة وحفصة هما اللتان تظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكون زينب بنت جحش هى صاحبة العسل أثبت بدليل أن المتظاهرتين حفصة وعائشة فلو كانت حفصة صاحبة العسل لم تفرق في المظاهرة بعائشة . وفي كتاب الهبة من صحيح البخارى عن عائشة رضى الله عنها أن نساء النبي صلى الله عليه وسلم كن حزينين قالت أنا وسودة وحفصة وصفية في حزب وزينب بنت جحش وأم سلمة والباقيات في حزب فهذا يرجع أن زينب بنت جحش هى صاحبة العسل ولذا غارت عائشة منها لكونها من غير حزبها لكن يمكن حمل القصة على التمدد أى تعدد القصة التى في شرب العسل وتحريمه واختصاص النزول بالقصة التى فيها أن عائشة وحفصة هما المتظاهرتان ويمكن أن تكون القصة التى وقع فيها الشرب عند حفصة كانت سابقة وقد سبق ما يؤيد أن الراجح أن صاحبة العسل زينب لا سودة لما قدمناه عن عائشة من كون نساءه عليه الصلاة والسلام كن حزينين عائشة وسودة وحفصة وصفية في حزب وزينب وأم سلمة وباقيهن في حزب وأن غير عائشة من زينب إنما حصص لكونها من غير حزبها والرواية الموافقة لظاهر القرآن أولى وهى التى بنيت عليها هنا حديث المتن إذ فيه التصريح بأن عائشة وحفصة هما المتظاهرتان على رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفي الصحيحين عن عمر بن الخطاب أنها المتظاهرتان عليه المقصودتان بقوله تعالى « إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما » الآية فقد أجاب عمر بن الخطاب ابن عباس لما سأله عن الرأين من أزواجه عليه الصلاة والسلام اللتين قال الله تعالى فيهما ان تتوبا إلى الله الخ بأنهما عائشة وحفصة وهما اثنتان لا أكثر وفى القرآن وان تظاهرا عليه بضيق التثنية .

فحصل من هذا أن تمدد قصة شرب العسل ممكن لا مانع منه وأن الراجح لموافقة ظاهر القرآن هو هذا الحديث الذي نحن في أثناء شرحه، وفيه أن صاحبة العسل زينب بنت جحش وأن النظاهرتين هما عائشة وحفصة رضى الله عن جميعهن. وأما ما في تفسير السدى من أن شرب العسل كان عند أم سلمة كما أخرجه الطبري وغيره فهو مرجوح لارساله وشذوذه كما قاله صاحب فتح الباري \* واختلف أيضا في سبب نزول قوله تعالى « يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضات أزواجك » الآية فقد قالت عائشة نزلت في قصة العسل وعن زيد بن أسلم أنها نزلت في تحريم مارية جاريته أم إبراهيم ابنة وحلقة عليه الصلاة والسلام أن لا يطأها. قال العيني والصحيح في سبب نزول الآية أنه في قصة العسل لا في قصة مارية المروية في غير الصحيح. وقال النووي لم تأت قصة مارية من طريق صحيح لكن أخرج النسائي بسند صحيح عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كانت له أمة يطؤها فلم ينزل به حفصة وعائشة حتى حرمها فأُنزل الله تعالى هذه الآية « يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك » قال الحافظ في فتح الباري وهذا أصح طرق هذا السبب وله شاهد مرسل أخرجه الطبري بسند صحيح عن زيد بن أسلم التابعي الشهير قال أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أم إبراهيم ولده في بيت بعض نسائه فقالت يا رسول الله في بيتي وعلى فراشي فجعلها عليه حراما فقالت يا رسول الله كيف تحرم عليك الحلال فحلف لها بالله لا يصيبها فنزلت. « يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك ». والمراد ببعض نسائه في حديث الطبري حفصة بنت عمر كما بدل عليه ما أخرجه الضياء في المختارة باسناده إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة لا تخبري أحدا أن أم إبراهيم على حرام قال فلم يقربها حتى أخبرت عائشة فأُنزل الله « قد فرض الله السكم تحلة أيمانكم » وأخرج الطبراني في عشرة النساء وابن مردويه من رواية أبي هريرة قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بمارية بيت حفصة فجاءت فوجدتها معه فقالت يا رسول الله في بيتي تفعل هذا معي دون نساءك فذكر نحوه وللطبراني من طريق الضحاك عن ابن عباس قالت دخلت حفصة بيتها فوجدته عليه الصلاة والسلام يطأ مارية فعاتبته فذكر نحوه وقال الحافظ في فتح الباري بعد ذكر هذه الطرق : وهذه الطرق يقوى بعضها بعضا. ويحتمل أن تكون الآية نزلت في السببين معا. وقال القاضي عياض في المراد بالحديث المذكور في قوله تعالى « وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا » الآية الحديث هو قوله شربت عسلا إلى آخر ما في البخاري وحلقة لا تخبري بذلك أحدا وقيل الحديث هو قضية مارية واستكنامه حفصة أن لا تخبر بذلك عائشة. وقيل الحديث الذي أسر إلى حفصة هو أن الخليفة بعده أبو بكر ثم عمر ومعنى أظهره الله عليه أي أطلعه الله عليه اه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الأشربة من سننه. وأخرجه النسائي في الايمان والتذوق من

١١٩٧ كَانَ <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنَامُ أَوَّلَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ آخِرَهُ  
فَيُصَلِّي ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى فِرَاشِهِ فَإِذَا أَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ وَثَبَ فَإِنْ كَانَ  
بِهِ حَاجَةٌ اغْتَسَلَ وَإِلَّا تَوَضَّأَ وَخَرَجَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ  
وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

سننه وكذا أخرجه في عشرة الساء وفي الطلاق وفي التفسير منها ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ونا هدية . وتقدمت الاحالة عليها قل هذا مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى إلى سواء الطريق .

(١) قولها رضى الله تعالى عنها ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينام أول الليل ) أى كانت عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ينام أول الليل أى في أوله . ولفظ البخارى حقيقة ينام أوله لتقدم ذكر الليل في سبب الحديث فصرت به ايضاح ووفقا لفظ مسلم في قوله ينام أول الليل بالاسم الظاهر المضاف اليه الذى جاء بدله الضمير في لفظ البخارى ( ويقوم آخره ) أى آخر الليل ( فيصل ) صلاة الليل المبين عدد ركوعها وحل قيامها من طول وغيره في الأحاديث المذكورة في كتابنا هذا فيما تقدم منه ( ثم يرجع إلى فراشه ) فان كان به حاجة إلى جماع صاحبة الليلة من نساءه جامعها ثم نام وفي التعبير ثم يرجع فائدة وهي أنه عليه الصلاة والسلام كان يقضى حاجته من نساءه بعد احياء الليل بالتهجد والجدير به عليه الصلاة والسلام أداء عبادة الله تعالى قبل قضاء شهوته فذلك كان عليه الصلاة والسلام يبدأ بالتهجد لأنه جعلت قرة عينه في الصلاة ثم يرجع إلى فراشه الشريف ( فاذا أذن المؤذن وثب ) يواو ثم ثاء مثلثة مفتوحة ثم موحدة من باب وعد أى نهض ( فان كان ) وفي رواية فان كانت ( به حاجة ) أى للجماع قضاها ثم ( اغتسل ) فجواب الشرط محذوف دل عليه قولها اغتسل والمخوف قضاها كما مر تقديره وليس لفظ اغتسل جواب الشرط ( وإلا ) بأن لم يكن جامع ( توضأ وخرج ) إلى المسجد للصلاة فيه \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينام أول الليل ويحيي آخره ثم ان كانت له حاجة إلى أهله قضى حاجته ثم ينام فاذا

(١) أخرجه البخارى في أبواب التهجد في باب من نام أول الليل وأحيا آخره ومسلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها في باب صلاة الليل وعدد ركعات النبي صلى الله عليه وسلم في الليل وأن المتر ركعة النخ باسنادين

١١٩٨ كَانَ <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْقُلُ مَعَهُمُ الْحِجَارَةَ لِلْكَعْبَةِ وَعَلَيْهِ إِزَارُهُ  
فَقَالَ لَهُ الْعَبَّاسُ عَمُّهُ يَا ابْنَ أَخِي لَوْ حَلَلْتَ إِزَارَكَ فَجَعَلْتَهُ عَلَى مَنْكِيبِكَ دُونَ  
الْحِجَارَةِ قَالَ فَحَلَّهُ فَجَعَلَهُ عَلَى مَنْكِيبِهِ فَسَقَطَ مَعْشِيًا عَلَيْهِ

كان عند النداء الأول قالت وثب ولا والله ما قالت قام فأفاض عليه الماء ولا والله ما قالت اغتسل وأنا أعلم ما تريد . وان لم يكن جنباً نوضاً وضوء الرجل للصلاة ثم صلى الركعتين \* قوله الركعتين هكنا بالتحريف في لفظ مسلم . قال النووي أى سنة الصبح اه ومراده بسنة الصبح ركعتا الفجر أى الرغبة \* ويستفاد من هذا الحديث أنه عليه الصلاة والسلام ربما نام جنباً قبل أن يغتسل والله تعالى أعلم . وفيه أيضاً الاهتمام بالعبادة والاقبال عليها بالنشاط \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الصلاة من سننه والترمذي في الشمائل ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً كما ذكرته في شرح الأحاديث السابقة من روايتها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل معهم ) أى مع قریش ( الحجارة للكعبة ) أى لبنائها وكان عمره صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت خسا وثلاثين سنة . وقيل كان ذلك قبل المبعث بخمس عشرة سنة . وقبل كان عمره عليه الصلاة والسلام إذ ذاك خمس عشرة سنة ( وعليه إزاره ) وفي رواية إزار دون ضمير الهاء . والإزار بكسر الهمزة معروف يذكرو يؤنث والإزاره مثله وجمع الفلة أزرة كحمار وأحمره والكثير أزر كحمر والجملة حالية وفي رواية عليه إزاره بلا واو ( فقال له العباس عمه ) بالرفع عطف بيان ( يا ابن أخى ) المراد بأخيه عبد الله والد رسول الله صلى الله عليه وسلم ( لو حللت إزارك ) هو بكسر الهمزة كما تقدم وجواب لو محذوف تقديره لكان أحسن أو أرفق أو هى للتمنى فلا جواب لها ( فجعلته ) هذا لفظ مسلم ولفظ البخارى في رواية الكشميى ( على منكيبك ) بالثنية ولفظ مسلم على منكبك بالافراد ( دون ) أى تحت ( الحجارة قال ) أى قال جابر راوى الحديث أو من حدثه جابر ( فعله ) أى حل رسول الله صلى الله عليه وسلم الإزار ( فجعله على منكبيه ) بالثنية كسابقة . ولفظ مسلم على منكبه بالافراد ( فسقط ) عليه الصلاة والسلام حالة كونه ( مفشياً ) بفتح الميم وسكون العين المعجمة بعدها شين معجمة مكسورة فباء تحتية أى مغمى ( عليه ) لأجل انكشاف عورته عليه الصلاة والسلام إذ كان عليه الصلاة والسلام مجبولا على أحسن الأخلاق والحياء الكامل حتى كان أشد حياء من



فَمَا رُؤِيَ بَعْدَ ذَلِكَ عُرْيَانًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ <sup>(٢)</sup> أَخْرَجَهُ  
الْبُخَارِيُّ فِي  
كِتَابِ الصَّلَاةِ  
فِي بَابِ  
كَرَاهِيَةِ

الْعُذْرَاءِ فِي خَدْرِهَا وَقَدْ كَانَ مَصُونًا عَنْ كُلِّ مَا يَسْتَقْبَحُ قَبْلَ رِسَالَتِهِ وَبَعْدَهَا  
فَلِذَلِكَ كَلَّمَهُ غَشَى عَلَيْهِ . وَرَوَى فِي غَيْرِ الصَّحِيحَيْنِ أَنَّ الْمَلَكَ نَزَلَ عَلَيْهِ فَشَدَّ أَزَارَهُ .  
وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ فِي كِتَابِ الْحَجِّ وَاحِدِي رَوَاتِي مُسْلِمٌ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمَّا  
جَعَلَ أَزَارَهُ عَلَى عَاتِقِهِ خَرَّ إِلَى الْأَرْضِ وَضَمَّتْ عَيْنَاهُ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ قَامَ فَقَالَ أَزَارِي  
أَزَارِي فَشَدَّ عَلَيْهِ أَزَارَهُ (فَمَا رُؤِيَ) بَضْمُ الرَّاءِ فَهَمْزَةٌ مَكْسُورَةٌ فَتَنَاءٌ تَحْتِيةٌ مَفْتُوحَةٌ  
وَيُجَوِّزُ فِيهِ كَسْرُ الرَّاءِ وَبَعْدَهُ يَاءٌ سَاكِنَةٌ فَهَمْزَةٌ مَفْتُوحَةٌ (بَعْدَ ذَلِكَ) أَيْ مَدَّ جَعَلَ  
أَزَارَهُ عَلَى مَنْكِبَيْهِ امْتِثَالًا لِأَمْرِ عَمِّهِ الْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَلَفْظُ مُسْلِمٍ فَمَا رُؤِيَ  
بَعْدَ ذَلِكَ الْيَوْمِ (عُرْيَانًا) بَضْمُ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ اسْمُ فَاعِلٍ وَهُوَ بِالنَّصْبِ عَلَى الْحَالِ . وَفِي  
رِوَايَةِ الْإِسْمَاعِيلِيِّ فَلَمْ يَتَعَرَّ بَعْدَ ذَلِكَ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) وَلَا يَنَاقِي ذَلِكَ سَقُوطُ  
أَزَارِهِ عَنْهُ يَوْمًا حِينَ قَامَ لِبَعْضِ آلِ بَيْتِهِ عِنْدَ قُدُومِهِ مِنْ سَفَرٍ «فَإِنْ قِيلَ» كَيْفَ  
الْجَمْعُ بَيْنَ حَدِيثِ الْمُتَنِّ وَمَا ذَكَرَهُ ابْنُ إِسْحَقَ فِي السَّيَرَةِ مِنْ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ  
تَعَرَّى وَهُوَ صَغِيرٌ عِنْدَ حَلِيمَةَ فَلَسَّكَمَهُ لَا كَمْ فَلَمْ يَعُدَّ يَتَعَرَّى بَعْدَ ذَلِكَ . أَجِيبُ . بِأَنَّهُ  
إِنْ ثَبَتَ مَا ذَكَرَهُ ابْنُ إِسْحَقَ حَمَلٌ عَلَى نَقِي التَّعَرَّى لَغَيْرِ ضَرُورَةٍ عَادِيَةٍ وَحَمَلٌ الَّذِي  
فِي حَدِيثِ الْمُتَنِّ عَلَى الضَّرُورَةِ الْعَادِيَةِ وَالنَّقْيِ فِيهَا عَلَى الْإِطْلَاقِ أَوْ يُقْفَدُ بِالضَّرُورَةِ الشَّرْعِيَّةِ  
كَحَالَةِ النَّوْمِ مَعَ الزَّوْجَةِ أحيانًا \* وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ مَنَعَ التَّعَرَّى بِمُحْضَرَةِ النَّاسِ إِلَّا  
مَا رَخَّصَ فِيهِ شَرْعًا مِنْ رُؤْيَةِ الزَّوْجَاتِ لِأَزْوَاجِهِنَّ عَرَاءً . وَفِيهِ أَيْضًا أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ  
وَالسَّلَامُ صَانَهُ اللَّهُ عَنْ كُلِّ مَا يَسْتَقْبَحُ قَبْلَ الْبُعْثَةِ كَمَا صَانَهُ عَنْ ذَلِكَ بَعْدَهَا . وَلَمْ يَخْتَلَفْ  
لَفْظُ مُسْلِمٍ مَعَ لَفْظِ الْبُخَارِيِّ فِي هَذَا الْحَدِيثِ فِي غَيْرِ السَّكَلَاتِ الَّتِي بَيَّنَّاهَا هُنَا فِي الشَّرْحِ \*  
وَيَحْتَمِلُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهُ مِنْ مَرَاثِيلِ الصَّحَابَةِ لِأَنَّ الْوَاقِعَةَ كَانَتْ قَبْلَ الْبُعْثَةِ وَلَمْ  
يُحْضَرِهَا جَابِرُ الرَّاوِي وَعَلَيْهِ فَمَا أَنْ يَكُونَ جَابِرٌ سَمِعَهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَا يَكُونُ الْحَدِيثُ مِنْ مَرَاثِيلِ الصَّحَابَةِ أَوْ سَمِعَهَا مِنْ بَعْضِ مَنْ حَضَرَهَا  
مِنَ الصَّحَابَةِ فَيَكُونُ الْحَدِيثُ مِنْ مَرَاثِيلِ الْأَصْحَابِ . قَالَ الْحَافِظُ بْنُ حَجَرٍ وَالَّذِي  
يُظْهِرُ أَنَّهُ الْعَبَّاسُ أَيْ أَنَّ الَّذِي سَمِعَ مِنْهُ جَابِرٌ هَذَا الْحَدِيثَ الْعَبَّاسُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ  
وَقَدْ حَدَّثَ بِهِ عَنِ الْعَبَّاسِ أَيْضًا ابْنُهُ عَبْدُ اللَّهِ وَسَيَاقُهُ أَتَمَّ أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ وَفِيهِ فَقَامَ

التَّعَرَّى فِي  
الصَّلَاةِ .  
وَفِي كِتَابِ  
الْحَجِّ فِي  
بَابِ فَضْلِ  
مَكَّةَ وَبَنِيَانِهَا  
وَأَخْرَجَهُ  
مُسْلِمٌ فِي  
كِتَابِ الطَّهَارَةِ  
فِي بَابِ تَحْرِيمِ  
النَّظَرِ إِلَى  
الْعَوْرَاتِ  
بِرِوَايَتَيْنِ  
بِأَرْبَعَةِ أَهْلَانِ

١١٩٩ كَانَ (١) النَّبِيُّ ﷺ يُوجِزُ الصَّلَاةَ وَيُكَمِّلُهَا (رَوَاهُ  
 الْبُخَارِيُّ) (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
 البخارى في  
 صلاة الجماعة  
 في باب  
 الإيجاز في

الصلاة  
 وإكمالها  
 ومسلم في  
 كتاب الصلاة  
 في باب أمر

الأئمة بتخفيف  
 الصلاة في  
 تمام ثلاث  
 روايات ثالثها  
 بأربعة أسانيد

فأخذ ازاره وقال نهبت أن أمشي عريانا « قال مقيدته وفقه الله تعالى » من المعلوم  
 عند أرباب هذا الفن أن مرسل الصحابي متصل إذ الغالب فيه أن يكون مرويا عن  
 الصحابة وكلهم عدول رضى الله تعالى عنهم فلا تضر جهالة عين الراوى منهم قال  
 في طلعة الأنوار :

ومرسل الأصحاب قل متصل \* إذ غالبا عن الصحاب يحصل

فتحصل . أن حديث المتن اما أن يكون متصلا حقيقة بأن يكون جابر سمعه من  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد زمن وقوع قصته لأنه كان يحدث أصحابه  
 بما حصل له قبل البعثة وهذا هو الأقوى والأشبه بصنيع الشيخين . واما أن يكون  
 من مراسيل الصحابة وقد اتفقوا على الاحتجاج بها إلا من شكك في اسحق الاسفرايينى  
 ( وأما راوى الحديث ) فهو جابر بن عبد الله رضى الله عنهما وهو أحد الكثيرين  
 المشهورين وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث \* هل لكم من أنماط الخ  
 وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه ( كان النبي صلى الله عليه وسلم يوجز الصلاة ) من الإيجاز  
 الذى هو ضد الاطناب والمراد هنا ضد التطويل أى كان يأتي بأقل ما يمكن من الاركان  
 والأباض والهيئات مع اتمام صلاته كما أشار اليه بقوله ( ويكملها ) من الاكمال لذى هو  
 ضد النقص \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ  
 البخارى \* كان النبي صلى الله عليه وسلم يوجز في الصلاة ويتم \* وهذا الحديث  
 كما أخرجه الشيخان أخرجه ابن ماجه في كتاب الصلاة من سننه في باب من أم  
 قوماً فليخفف بلفظ \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوجز ويتم الصلاة .  
 ( وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته  
 في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا  
 وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢٠٠ كَانَ يَوْمُ عَاشُورَاءَ تَصُومُهُ قُرَيْشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ  
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُهُ فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ فَلَمَّا  
 فُرِضَ رَمَضَانُ تَرَكَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَعَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ  
 (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا  
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله رضى الله تعالى عنها (كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية) المراد بيوم عاشوراء اليوم العاشر من المحرم وصيام قريش يوم عاشوراء يحتمل أنهم تلقوه من الشرع السالف ولهذا كانوا يعظمونه بكسوة الكعبة فيه وغير ذلك. وقيل إن سبب تعظيم قريش له أنها أذنبت ذنبا في الجاهلية فعظم في صدورهم فقبل لهم صوموا عاشوراء يكفر ذلك. هذا ما أعاده الحافظ بن حجر في فتح الباري (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه) أى يوم عاشوراء وفي رواية للبخارى زيادة في الجاهلية وهى رواية أبوى ذر والوقت وابن عساكر وعليها فلا وجه لاعتراض العيني على الحافظ بن حجر في شرحه للفظ في الجاهلية بقوله أى قبل أن يهاجر إلى المدينة اذ يكون المراد عنده على ثبوت هذه الزيادة بالجاهلية ما هو أعم من أيام الجاهلية فقط وهو جميع ما قبل الهجرة فيكون شاملا لأيام الجاهلية إن تقدم صوم النبي عليه الصلاة والسلام له قبل النبوة ولو صامه بعد النبوة أيضا أو قبل الهجرة إلى المدينة النبوة فإطلاق الجاهلية على ما قبل الهجرة على ثبوت زيادة في الجاهلية ليس من الحافظ بن حجر فقط بل من البخارى أيضا حسام رواه أبو ذر وأبو الوقت وابن عساكر وبه يتضح أن لا عيب على الحافظ في تقريره للفظ في الجاهلية حيث ثبت في رواية في صحيح البخارى (فلما قدم) عليه الصلاة والسلام (المدينة) النورة مهاجرا أعادنا الله لها وختم لنا بالإيمان الكامل بها (صامه) أى يوم عاشوراء على عادته وكان قدومه المدينة في ربيع الأول (وأمر) الناس (بصيامه) في أول السنة الثانية (فلما فرض رمضان) على الناس أى فرض عليهم صيامه في السنة الثانية في شهر شعبان (ترك) رسول الله صلى الله عليه وسلم (يوم عاشوراء) أى ترك صيامه بعد فرض رمضان (فمن شاء صامه ومن شاء تركه) وحينئذ لم يقع أمره بصومه

(١) أخرجه  
 البخارى في  
 كتاب الصوم  
 فى باب  
 صوم يوم  
 عاشوراء  
 بروايتين  
 ومسلم فى  
 كتاب  
 الصيام فى  
 باب صوم يوم  
 عاشوراء  
 بأربعين  
 روايات بسة  
 أسانيد

إلا في سنة واحدة . وأمره عليه الصلاة والسلام بصومه قبل فرض صوم رمضان إن كان للوجوب فيبقى على أن الوجوب إذا نسخ يجرى الخلاف هل ينسخ الاستحباب أيضاً أم لا ينسخ . ويت كان أمره للاستحباب أولاً فهو باق عليه إلى الآن . وقد نقل ابن عبد البر الإجماع على أنه الآن ليس بفرض والإجماع على أنه مستحب . قال الحافظ بن حجر وكان ابن عمر يكره قصده بالصوم ثم انقضى القول بذلك اهـ . وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى \* كانت قريش تصوم عاشوراء في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه فلما هاجر إلى المدينة صامه وأمر بصومه فلما فرض شهر رمضان قال من شاء صامه ومن شاء تركه \* وفي قوله في رواية مسلم فلما فرض شهر رمضان قال من شاء صامه ومن شاء تركه التصريح بأن هذا التخيير قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم فيحمل ما في رواية البخارى التي في المتن على أنه وقع أيضاً بصريح قوله عليه الصلاة والسلام والله تعالى أعلم \* وقد تقدمت مباحث صوم يوم عاشوراء في حرف النون عند حديث \* نحن أولى بموسى منهم فصوموه وعند حديث \* من أصبح مفطراً فبقيت بقية يومه في الأحاديث المصدرة باللفظ من . وفي حرف الهاء عند حديث . هذا يوم عاشوراء وم يكتب عليكم صيامه . فلا حاجة إلى التطويل بها هنا وإنما ذكرت هذا الحديث في المتن ولم أكتف عنه بالأحاديث السابقة مع أنه ذكر في شرح بعضها لاتفاق الشيخين عليه فلم يسعني إلا ذكره في المتن . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي أيضاً في الصوم من سننه وهو آخر الأحاديث المصدرة بلفظ كان وبه تم النوع الأول من هذه الخاتمة . نسأله تعالى باسمه المحجب كما آمأ أولها أن يتم باقيها ويحسن لنا بالمدينة المنورة الخاتمة . ثم اعلم أن هذا النوع الأول من الخاتمة وهو المصدر بلفظ كان مرفوع بالاتفاق . قال الجلال السيوطي في شرح الشمائل . قال الحافظ أبو الفضل بن حجر الأحاديث التي فيها صفة انبى صلى الله عليه وسلم داخلة في قسم المرفوع بالاتفاق مع أنها ليست قولاً له صلى الله عليه وسلم ولا فعلاً ولا تقريراً اهـ قال العلقمي وإلى هذا أشار العلامة شمس الدين الكرماني حيث قال اعلم أن علم الحديث موضوعه هو ذات رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث أنه رسول الله . وحده هو علم يعرف به أقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفعاله وأحواله وغايته هي الفوز بسعادة الدارين اهـ وقوله إن علم الحديث موضوعه ذات رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ المراد به علم الحديث رواية لاعلمه دراية إذ موضوع علمه دراية المتن والسند كما هو مقرر في محله (فات) وفي قول الحافظ ولا فلا ولا تقريراً نظر إذ كثير منها فيه تقريره عليه الصلاة والسلام وبعضها فيه صريح فعله أيضاً كحديث كان يوجب الصلاة ويكملها المذكور قبل هذا الحديث وفي هذا أيضاً أنه كان يصوم عاشوراء إلى غير ذلك مما سبق ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة رضي الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية وتقدم قبل حديثين ذكر محل ذكرها وتقدم الاحالة عليها مراراً والله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

﴿النَّوْعُ الثَّانِي فِيمَا كَانَ مُصَدَّرًا بِلَفْظٍ لَا مِنْ الْأَحَادِيثِ الْعُلْيَا﴾

هذا شروع في النوع الثاني من أنواع الخاتمة الثلاثة وهو مصادر بلفظ لا من الأحاديث العلية وأوله من رواية ابن مسعود رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله عليه الصلاة والسلام

١٢٠١ لَا أَحَدَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ وَلِذَلِكَ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا أَحَدَ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْمَدْحُ مِنَ اللَّهِ وَلِذَلِكَ مَدَحَ نَفْسَهُ  
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

قوله رضى الله تعالى عنه ( لا أحد أغير من الله ) لا أحد منصوب على أنه اسم لاوغير بالرفع خبرها وهو بصيغة أفعال التفضيل من الغيرة بفتح الغين وهى فى حق المخلوق الأئفة والحمية قال النحاس الغيرة هى أن يحمى الرجل زوجته وغيرها من قرابته ويمنع أن يدخل عيها أو يراهن غير ذى محرم والنبور ضد الديوث ويسمى الديوث أيضا بالقتدع بضم الدال وفتحها . وقال الزمخشري أعر الرجل امرأته إذا حملها على الغيرة يقال رجل غيور وامرأة غيور وحكى البكرى عن أبى جعفر البصرى غيرة بكسر الغين والمغيار الشديد الغيرة وهذا كله فى حق الآدميين وأما فى حق الله تعالى فقد جاء مفسراً فى الحديث الذى رواه مسلم فى كتاب التوبة من صحيحه وهو وغيرة الله تعالى أن يأتي المؤمن ما حرم عليه أى أن سبب غيـرته تعالى هو إتيان عبده المؤمن ما حرمه عليه . ولما حرم الله تعالى الفواحش وتوعد عليها وصىه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالغيرة وقال صلى الله تعالى عليه وسلم من غيـرته أن حرم الفواحش ( فلذلك حرم ) تعالى ( الفواحش ما ظهر منها وما بطن ) أى ولأجل غيـرته تعالى حرم على عباده جميع الفواحش الظاهرة والباطنة ( ولا أحد ) وفى رواية للبخارى ولا شيء ( أحب إليه المدح من الله ولذلك مدح نفسه ) .

(١) أخرجه البخارى فى كتاب التفسير فى تفسير سورة الانعام فى باب قوله تعالى ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن وفى تفسير سورة الأعراف فى باب قول الله تعالى قل إنما

حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن . وأخرجه مسلم فى كتاب التوبة فى باب غيرة الله تعالى وتحريم الفواحش بأربع روايات بأسانيد

١٢٠٢ لا<sup>(١)</sup> أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ شاةٌ لَهَا ثَعْلَاءٌ عَلَى رَقَبَتِهِ فَرَسٌ لَهُ حُمَحمةٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنَيْنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً إِذَا بُلَغْتُكَ

وأحب إليه المدح يجوز فيه الرفع والنصب وهو أفعل تفضيل بمعنى المفعول والمدح فاعله فهو بالرفع وهو كقولهم ما رأيت رجلاً أحسن في عينه الكحل منه في عين زيد . واستبط من هذا جواز قول أحدنا مدحت الله قيل وليس صريحاً لاحتمال أن يكون المراد أن يجب أن يمدح غيره ترغيباً للعبد في الازدياد مما يقتضى المدح لا أن المراد أنه يجب أن يمدحه غيره قال في المصاييح والظاهر الجواز ولذلك مدح نفسه فهو شاهد صدق على صحته . وجه تعالى المدح إنما هو لئيب عليه فينتفع عباده لا لينتفع هو تعالى بالمدح أما نحن فنحب المدح لننتفع به ويرتفع به قدرنا في جنسنا ومن هذا يظهر غلط العامة في قولهم إذا أحب الله المدح فكيف لانحبه نحن هذا ولم يختلف لفظ مسلم مع لفظ البخاري في هذا الحديث إلا في لفظة ولا شيء أحب إليه المدح في رواية للبخاري بدل ولا أحد الخ \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في الدعوات من سننه والنسائي في التفسير من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو عبيد الله بن مسعود الهذلي رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو عند حديث \* والذي نفس محمد بيده اني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة الخ . وقد تقدمت الاحالة عليها قبل مرتين وبالله تعالى التوفيق وهو المهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( لا ألفين أحدكم ) هو بضم الهمزة وبالفاء المكسورة أى لا أجدن هكذا الرواية للأكثر بلفظ التقى المؤكد بالنون كما في فتح الباري للعافظ بن حجر وعمدة القارى للعلامة المحقق العيني والمراد به النهي أى نهى من يخاطبه عن ذلك وروى بفتح الهمزة وبالقاف من اللقاء للبخاري وكذا لبعض رواة مسلم ومعناها قريب من معنى رواية الأكثر ( يوم القيامة على رقبته شاة لها ثعلاء ) بثلاثة مضمونة فثين معجمة مخففة فألف ممدودة وهو صوت الشاة ( على رقبته فرس له حمحمة ) بفتح الحاء بين المهملتين بينهما ميم ساكنة وبعد الاخيرة ميم أخرى مفتوحة قبل الهاء وهو صوت الفرس لو طلب علفه وهو دون الصهيل وفي بعض الروايات على رقبته له حمحة يحذف لفظ فرس والصواب اثباته ( يقول يا رسول الله أغثنى فأقول ) له ( لا أملك لك من الله شيئاً ) من المغفرة ( قد أبلغتك ) أى قد أبلغتك حكم الله فلا عذر لك بعد الابلاغ وهذا مبالغة في الزجر عن المحرمات وتغليظ للوعيد من الله الشديد على لسان نبيه الشهيد . والا فرس رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صاحب الشفاعة في مذنبى الأمة يوم القيامة ومن استغاث به بغيثه بشفاعته له عند الله تعالى لأنه عليه الصلاة والسلام هو صاحب المقام المحمود اسكن يجب عليه التبليغ لئلا يشكل عصاة

وَعَلَى رَقَبَتِهِ بَعِيرٌ لَهُ رُغَاءٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ  
لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ وَعَلَى رَقَبَتِهِ صَامِتٌ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
أَغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ أَوْ عَلَى رَقَبَتِهِ رِقَاعٌ  
تَخْفِقُ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ  
أَبْلَغْتُكَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّهُظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
أواخر كتاب  
الجهاد في  
باب الفلول  
ومسلم في  
كتاب الامارة  
في باب غلظ  
تحريم الفلول

أمته على شفاعته وهو لا يشفع إلا بإذن الله تعالى لقوله تعالى « من ذا الذى يشفع  
عنده إلا بإذنه » ( وعلى رقبته بعير لرغاء ) بضم الراء وتخفيف العين المعجمة ممدوداً  
وهو صوت البعير حاله كونه ( يقول يا رسول الله أغننى فأقول ) له ( لا أملك لك  
شيئاً قد أبلغتك ) حكم الله تعالى ( وعلى رقبته صامت ) أى ذهب أو فضة ( فيقول  
يا رسول الله أغننى فأقول ) له ( لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك ) حكم الله تعالى ( أو )  
بالالف قبل الواو وفى رواية إسقاطهما معا ( على رقبته رِقَاعٌ ) بكسر الراء وفتح  
القاف وبعد الألف عين مهملة وهو جمع رقعة بضمها وهى الحُرْفَةُ ( تخفق ) بكسر  
الفاء أى تتفقق وتضطرب اذا حركتها الرياح أو تدفع يقال أخفق الرجل بثوبه  
اذا لمع فالمراد بالرقاع الثياب اذا حملها عليها أنسب كما صرح به ابن الجوزى ( فيقول  
يا رسول الله أغننى فأقول ) له ( لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك ) أى حكم  
الله تعالى . وحكمة حمل هذه الاشياء المذكورة اظهار فضيحة الحامل على رؤوس  
الشهاد فى ذلك الموقف العظيم أعانتا الله تعالى على ما فيه من الأهوال وأصلح منا  
الحال والمآل . وهذا الحديث كما قيل يفسر قوله تعالى . ومن ينزل يأت بما غل  
يوم القيامة . أى يأتى به حاملاً له على رقبته \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما  
مسلم فلفظه \* لا أفين أحدكم يحىء يوم القيامة على رقبته بعير لرغاء يقول يا رسول  
الله أغننى فأقول له لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك لا أفين أحدكم يحىء يوم القيامة  
على رقبته فرس له حممة فيقول يا رسول الله أغننى فأقول لا أملك لك شيئاً قد  
أبلغتك لا أفين أحدكم يحىء يوم القيامة على رقبته شاة لها نغاء يقول يا رسول الله

١٢٠٣ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ<sup>(١)</sup> وَيَلِّ لِلْعَرَبِ مِنْ شَرِّ قَدْ أَقْتَرَبَ فَتُحِجَ الْيَوْمَ مِنْ رَدْمِ  
يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مِثْلُ هَذِهِ وَحَلَّقَ بِأَصْبَعِهِ الْإِبْهَامَ وَأَتَتْ تَلِيهَا

أَغْنَى فَأَقُولَ لَا أَمْلَكَ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتَكَ لَا أَلْفِينَ أَحَدَكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ نَفْسُهَا  
صِيحَاحٌ فَيَقُولُ يَارَسُولَ اللَّهِ أَغْنَى فَأَقُولَ لَا أَمْلَكَ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتَكَ لَا أَلْفِينَ أَحَدَكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
عَلَى رَقَبَتِهِ رَقَاعٌ تَخْفِقُ فَيَقُولُ يَارَسُولَ اللَّهِ أَغْنَى فَأَقُولَ لَا أَمْلَكَ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتَكَ لَا أَلْفِينَ أَحَدَكُمْ  
يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ صَامِتٌ فَيَقُولُ يَارَسُولَ اللَّهِ أَغْنَى فَأَقُولَ لَا أَمْلَكَ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتَكَ اهـ  
« تَمَّة » قَالَ الْحَافِظُ فِي فَتْحِ الْبَارِي أَقَالَ بْنُ الْمُنْذِرِ أَجْمَعُوا عَلَى أَنَّ عَلَى الْغَالِ أَنْ يَعِيدَ مَاغُلَ قَبْلَ  
الْقِسْمَةِ وَأَمَّا بَعْدُهَا فَقَالَ الثَّوْرِيُّ وَالْأَوْزَاعِيُّ وَاللَّيْثُ وَمَالِكٌ يَدْفَعُ إِلَى الْإِمَامِ خَمْسَةَ وَيَتَصَدَّقُ بِالْبَاقِي  
وَكَانَ الشَّافِعِيُّ لَا يَرَى ذَلِكَ وَيَقُولُ إِنْ كَانَ مَلَكُهُ فَلَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِهِ وَإِنْ كَانَ لَمْ يَمْلِكْهُ فَلَيْسَ  
لَهُ الصَّدَقَةُ بِمَالٍ غَيْرِهِ قَالَ وَالْوَاجِبُ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى الْإِمَامِ كَالْأَمْوَالِ الضَّائِعَةِ اهـ ( وَأَمَّا رَاوِي الْحَدِيثِ )  
فَهُوَ أَبُو هُرَيْرَةَ الدُّوسِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ . وَقَدْ تَقَدَّمَ تَرْجُمَتُهُ مَطُولَةً عِنْدَ حَدِيثِ \* مِنْ يَسْطُرُ  
رِوَاةَ الْخِ فِي الْأَحَادِيثِ الْمَصْدَرَةِ بِلَفْظٍ مِنْ . وَتَقَدَّمَ أَيْضًا مُخْتَصَرَةٌ عِنْدَ حَدِيثِ . هَلْ تَضَارَوْنَ فِي  
رُؤْيَا الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ الْخِ وَتَقَدَّمَ الْحَالَةُ عَلَيْهَا مَرَارًا كَثِيرَةً وَبِاللَّهِ تَعَالَى التَّوْفِيقُ . وَهُوَ الْهَادِي  
إِلَى سَوَاءِ الطَّرِيقِ

(١) قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَيَلِّ لِلْعَرَبِ ) كَلِمَةٌ وَيَلِّ نَقْلٌ لِلْعَزْزِ وَالْهَلَاكِ  
وَالشَّقَّةِ مِنَ الْعَذَابِ وَكُلٌّ مِنْ وَقَعٍ فِي الْهَلَاكِ دَعَا بِالْوَيْلِ عَادَةً وَأَعْمَا خَصَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ  
الْعَرَبَ بِاللَّهِ كَرِ إِشَارَةً إِلَى مَا وَقَعَ مِنْ قَتْلِ عُمَانَ بْنِ عَفَّانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَيْنَهُمْ وَمِنْهُمْ . وَقِيلَ يَحْتَمِلُ  
أَنَّهُ أَرَادَ مَا سَبَقَ مِنْ مَفْسَدَةِ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ وَخَصَّ الْعَرَبَ لِمُرْتَبِعِهِمْ عَلَى سَوَاءٍ . قَالَ الْعَيْنِيُّ . وَيَحْتَمِلُ  
أَنَّهُ أَرَادَ مَا وَقَعَ مِنَ التَّرْكِ مِنَ الْمَفَاسِدِ الْعَظِيمَةِ فِي بِلَادِ الْمُسْلِمِينَ قَالَ وَهُمْ مِنْ نَسْلِ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ اهـ  
وَهُوَ غَيْرُ صَوَابٍ لِأَنَّ التَّرْكَ مِنْ أُنْبَاءِ يَأْفَثَ كَيَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ فَهُمْ مِنْ أُنْبَاءِ صِهْمٍ لَأَمِنْ نَسْلِهِمْ ( فَتَحِ  
الْيَوْمَ ) بِضَمِّ فَاءٍ فَتَحِ وَنَصَبِ الْيَوْمِ عَلَى الظَّرِيفَةِ ( مِنْ رَدْمِ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ ) أَيُّ مِنْ سَدِّهِمَا فَهْمَا  
قَبِيلَتَانِ مِنْ بَنِي يَأْفَثَ بْنِ نُوحٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ( مِثْلُ هَذِهِ ) وَاشَارَ الرَّاَوِي لِلْعَرَادِ بِهَذِهِ بِقَوْلِهِ  
( وَحَلَّقَ ) بِتَشْدِيدِ اللَّامِ وَبِالْقَافِ ( بِأَصْبَعِهِ ) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْبَعُهُ بِالْأَفْرَادِ كَمَا اتَّفَقَ عَلَيْهِ  
الشَّيْخَاتُ وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ بِأَصْبَعِهِ بِالتَّثْنِيَةِ وَالْأَصْبَعُ فِيهِ لَفَاتٌ أَفْصَحُهَا كَسْرُ الْآلِفِ ثُمَّ إِسْكَانُ  
الضَّادِ الْمُهْمَلَةِ وَفَتْحُ الْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ ثُمَّ أَبْدَلَ مِنْ بِأَصْبَعِهِ قَوْلَهُ ( الْإِبْهَامَ ) بِالْجَرِّ ( وَالتِّي تَلِيهَا ) يَعْنِي أَنَّهُ  
جَعَلَ السَّبَابَةَ فِي جَنْبِ الْإِبْهَامِ وَضَمُّهُمَا حَتَّى لَمْ يَبْقَ بَيْنَهُمَا إِلَّا خَلْلٌ يَسِيرٌ . وَمَعْنَاهُ عِنْدَ أَهْلِ الْحِسَابِ



قَالَتْ زَيْنَبُ ابْنَةُ جَحْشٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَّهُ لَكَ وَفِينَا الصَّالِحُونَ  
 قَالَ نَعَمْ إِذَا كَثُرَ الْخَبَثُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ  
 أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ زَيْنَبَ ابْنَةِ جَحْشٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

تسمون والمراد كما قاله عياض التقريب بالتمثيل لاحقيقة التحديد ( قالت ) وفي رواية  
 فقالت ( زينب ابنة ) وفي رواية بنت ( جحش فقلت يا رسول الله أنهلك ) بالاستفهام  
 وفتح النون وكسر لام نهلك ( وفينا الصالحون قال ) رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 مجيبا لها ( نعم إذا كثرت الخبث ) بفتح الخاء المعجمة والموحدة بعدها ثم بثنية والخبث  
 هو الفسوق والفجور . وقيل الرنا خاصة وقيل أولاد الرنا . قال في الكواكب  
 والظاهر أنه المعاصي مطلقا \* وهذا الحديث فيه ما يخوف أرباب العقول في هذا  
 الزمن لكثرة الخبث فيه بجميع معانيه مما قرب أشرار الساعة وهجوم الفتن من  
 كل جهة أعاذنا الله تعالى وإخواننا المسلمين منها \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان  
 أخرجه الترمذي في سننه وابن ماجه وقد تقدم في حرف الفاء حديث من رواية أبي  
 هريرة بمعنى هذا الحديث أو هو قطعة منه وهو قوله عليه الصلاة والسلام . فتح  
 اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو أم  
 المؤمنين زينب بنت جحش رضى الله تعالى عنها وهى من بنى أسد بن خزيمه وأما أميمة  
 عمة النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة ثلاث  
 وقيل سنة خمس ونزلت بسببها آية الحجاب وكانت قبله عند مولاه زيد بن حارثة  
 وفيها نزلت « فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكها » وكان زيد يدعى بن محمد فلما  
 نزلت . ادعواهم لآبائهم هو أقسط عند الله . وتزوج النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 امرأته بعده انتقى ما كان أهل الجاهلية يعتقدونه من أن الذى يتبنى غيره يصير ابنه  
 بحيث يتوارثان إلى غير ذلك . وقد وصفت عائشة زينب بالوصف الجميل في قصة الافك  
 وأن الله عصمها بالورع قالت وهى التى كانت تسميى من أزواج النبي صلى الله  
 عليه وآله وسلم وكانت تفخر على نساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأنها بنت عمته  
 وبأن الله زوجها له وهن زوجهن أولياؤهن فتقول في ذلك إن آباءكن أنكحوكن  
 والله أنكحنى رسول الله صلى الله عليه وسلم من فوق سبع سموات . قالت أم  
 سلمة وكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم معجبة وكان يستكثر منها وكانت

(١) أخرجه  
 البخارى فى  
 كتاب بدء  
 الخلق فى باب  
 قصة يأجوج  
 ومأجوج وفى  
 كتاب الفتن  
 أعاذنا الله  
 منها فى باب  
 قول النبي  
 صلى الله عليه  
 وسلم وذل  
 للعرب من شر  
 قد اقترب وفى  
 باب يأجوج  
 ومأجوج فى  
 آخر كتاب  
 الفتن وفى  
 أول باب من  
 علامات النبوة  
 فى الاسلام  
 وأخرجـه  
 مسلم فى  
 كتاب الفتن  
 وأشرار الساعة  
 فى باب اقتراب  
 الفتن وفتح  
 ردم يأجوج  
 ومأجوج  
 بروايتين  
 بأسانيد

١٢٠٤ لَا تَبَاغُضُوا<sup>(١)</sup> وَلَا تَحَاسَدُوا

صالحة صومعة قوامه صنعا تصدق بذلك كله على المساكين. وذكر ابن عبد البر أنها كان اسمها برة فلما دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم سماها زينب وكانت أول نساء النبي صلى الله عليه وسلم بعده موتا وفي الصحيحين واللفظ لمسلم من طريق عائشة بنت طلحة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسرعكن لحاقن أطولكن بدأ قالت فكن يتطاوان أيتهن أطول يدا قالت وكانت أطولنا يدا زينب لأنها كانت تعمل بيدها وتتصدق. وعن عائشة قالت فكننا إذا اجتمعنا في بيت إحداها بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم نمد أيدينا في الجدار نتطاول فلم نزل نفعل ذلك حتى توفيت زينب بنت جحش وكانت امرأة قصيرة ولم تكن باطولنا ففرقنا حيثئذ أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما أراد طول اليد بالصدقة. وروى ابن عبد البر بأسناده في الاستيعاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قل لعمر رضى الله عنه ان زينب بنت جحش أواهة فقال رجل وما الأواه يارسول الله قال الخاشع المتضرع وان ابراهيم الحليم أواه منيب. ولها رضى الله تعالى عنها أحد عشر حديثا انفق البخارى ومسلم على حديثين منها وحديث المتن أحدهما وروى عنها ابن أخيها محمد بن عبد الله بن جحش وأم حبيبة بنت أبي سفيان وزينب بنت أبي سلمة وكثير من المصطفى وغيرهم قالت عائشة ما امرأة قط خيرا في الدين والنقي وأصدق حديثا وأوصل للرحم منها وهى أول من وضع على النعش في الاسلام تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم وهى بنت خمس وثلاثين سنة وماتت سنة عشرين وهى بنت خمسين قاله الواقدي ونقل عن عمر بن عثمان المجبي أنها عاشت ثلاثا وخمسين وكان موتها في خلافة عمر رضى الله عنه وفي هذا العام افتتحت مصر وقيل بل توفيت سنة احدى وعشرين وفيها افتتحت الاسكندرية. وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى إلى سواء الطريق

قوله صلى الله عليه وسلم ( لا تباغضوا ) هو يحذف إحدى التاءين أى لا تتعاطوا أسباب البغض اللهم إلا اذا كان البغض لله تعالى بسبب انتهاك الأخ المسلم للمحرمات فبغضه حيثئذ يكون واجبا والتباغض تفاعل من البغض يقع بين اثنين وقد يكون من واحد وكذا ما بعده من قوله عليه الصلاة والسلام ( ولا تحاسدوا ) باسقاط إحدى التاءين على حد قوله تعالى « لانكلم نفس إلا باذنه » والتحاسد أعم من أن يسمى في إزالة النعمة عن مستحقها أم لا فان سعى في إزالتها كان باغيا وان لم يسع في ذلك ولا أظهره ولا تسبب فيه فان كان المانع عجزه بحيث لو تمكن فعل فهو آثم وان كان المانع له القوى فقد يعذر لأنه لا يملك دفع الحواطر النفسانية فيكفيه في مجاهدة نفسه عدم العمل والعزم على ذلك وفي حديث اسماعيل بن أمية عند عبد الرزاق مرفوعا ثلاث

وَلَا تَدَابَرُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا وَلَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ  
 أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسٍ  
 ابْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

لا يسلم منها أحد الطيرة والظن والحسد قيل لما المخرج منه ينزل رسول الله قال إذا  
 تطيرت فلا ترحم وإذا ظننت فلا تحقق وإذا حسدت فلا تبغ أي لا تنظم وفي بعض  
 الروايات زيادة فنسلم وقد نظم العلامة الشاذلي معنى هذا الحديث بقوله

ثلاثة لم ينج منها أحد \* طيرة والظن ثم الحسد

لا تبغ لا ترحم ولا تحقق \* وقد سلمت خذ كلام مشفق

أعنى كلام المصطفى الرؤوف \* بالمؤمنين المشفق العطوف

( ولا تدابروا ) بإسقاط إحدى التاءين أيضا كسابقه للتخفيف أي لا تتدابروا بأن  
 يولى كل واحد منكم دبره لصاحبه حين يراه لأن من أبغض أعرض ومن أعرض ولي  
 دبره وصد بوجهه عن من أعرض عنه بخلاف من أحب فانه يقبل بوجهه على من  
 أحبه وقال امامنا إمام الأئمة مالك بن أنس في موطأه لا أحسب التدابر إلا الاعراض  
 عن السلام يدبر عنه بوجهه ( وكونوا عباد الله اخوانا ) بنصب عباد خبر كان أو

متنادى واخوانا حال ويجوز في اخوانا أن يكون خبراً لكان وقوله عباد الله يصح  
 فيه النصب على الاختصاص بالنداء . قيل وهذا الوجه أوقع وكأنه يقول أنتم مستوون  
 في كونكم عبيد الله ومليككم واحدة فالتباغض والتحاسد والتدابير مناف لحالكم  
 فيجب عليكم أن تكونوا اخوانا في الله متواصلين متآلفين ( ولا يحل لمسلم أن  
 يهجر أخاه ) في الدين اذا حصل بينهما موجب هجران ( فوق ثلاث ليال ) هذا  
 لفظ البخاري ولفظ مسلم فوق ثلاث أي ثلاث ليال ولم يختلف لفظهما في غير  
 هذه اللفظة لكن رواية مسلم موافقة في المعنى لرواية البخاري لأن ظاهرهما اعتبار  
 الليالي لتجريد ثلاث من التاء . وتخصيص الأخ بالذكر مشعر بالعلية ومفهومه أنه  
 ان خالف أوصاف المسلمين وديانتهم جاز هجرته فوق ثلاثة أيام لأت محل منه  
 هجرته اذا لم يكن المهجران لأمر ديني لأن هجرة أهل الأهواء والبدع لاسيما البدع  
 في العقائد تجب على ممر الزمان ما لم تظهر التوبة والرجوع إلى الحق ظهوراً بيناً .  
 اختلف هل يخرج من الهجران بالسلام وحده أو لا بد من عوده الى الحال التي

(١) أخرجه  
 البخاري في  
 كتاب الأدب  
 في باب  
 الهجرة وفي

باب ما ينهى  
 عن التحاسد  
 وعن التدابر  
 الخ ومسلم  
 في كتاب  
 البر والصلة  
 والآداب في  
 باب النهي  
 عن التحاسد  
 والتباغض  
 والتدابير  
 بثلاث روايات  
 بمشقة أسانيد

١٢٠٥ لَا تَبِيعُوا <sup>(١)</sup> الثَّمَرَ حَتَّى يَبْدُوَ صَلاَحُهُ وَلَا تَتَّبِعُوا الثَّمَرَ بِالثَّمَرِ  
(رَوَاهُ) أَبُو بَكْرٍ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب البيوع  
في باب بيع  
الزائنة  
وأخرجه  
تعليفا في  
كتاب البيوع  
أيضا في باب  
إذا باع الثمار  
قبل أن يبدو  
صلاحها  
وأخرجه مسلم  
في كتاب البيوع

كان عليها والذي عليه جمهور العلماء هو أن المجران يزول بمجرد السلام ورده وبه  
قال الامام مالك في رواية. وقال الامام أحمد لا يبرأ من المجران إلا بعوده الى الحال  
التي كان عليها أولا وقال أيضا ان كان ترك الكلام يؤذيه لم يقطع المجران بالسلام  
وكذا قال ابن القاسم (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى  
عنه . وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية  
وتقدمت الاحالة عليها مرارا كثيرة وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء  
الطريق

في باب النهي  
عن بيع الثمار  
قبل بدو  
صلاحها  
بثلاث روايات  
بأسانيد  
وأخرجه  
مرسلا في  
الباب الذي  
بعدها وهو  
باب تحريم  
بيع الرطب  
بالتمر إلا في  
الحرايا

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (لا تبيعوا) وفي رواية لا تتابعوا (التمر حتى يبدو)  
بالنصب مجئ والتمر بالثاء المثناة وفتح الميم أى حتى يظهر (صلاحه) وبدو الصلاح في  
الثمار هو أنه تصير إلى الصفة التي تطلب فيها غالبا وهو أى بدو الصلاح متفاوت بتفاوت  
الثمار فبدو صلاح التين أن يطيب وتوجد فيه الحلاوة ويظهر السواد في أسوده  
والبياض في أبيضه وكذلك العنب الاسود بدو صلاحه أن ينحو إلى السواد وأن  
ينحو أبيضه إلى البياض مع الضج وكذلك الزيتون بدو صلاحه أن ينحو إلى السواد  
وبدو صلاح القثاء والفقوس أن ينقصد ويباغ مبلغا يوجد له طعم وأما البطيخ  
فبدو صلاحه أن ينحو ناحية الاصفرار والطيب وأما الموز فروى أشهب وابن نافع  
عن الامام مالك أنه يباع إذا بلغ في شجره قبل أن يطيب فانه لا يطيب حتى ينزع  
وأما الجزر واللفت والفجل والثوم والبصل فبدو صلاحها اذا استقل ورقها وتم واتفع  
به ولم يكن في قلعه فساد والبر والفول والجلبان والحمص والعنبر إذا يبس والياسمين  
وسائر ذى الأنوار أن تفتح أكلامه ويظهر نوره والفصيل والقصب والقرظ اذا بلغ  
أنه يرعى دون فساد . ثم عطف على قوله لا تبيعوا الثمر النخ قوله (ولا تبيعوا  
التمر) بالثاء المثناة وفتح الميم (بالتمر) بالثناة وسكون الميم أى لا تبيعوا الثمر  
الرطب بالتمر اليابس . وإنما وقع النهي عن بيع الرطب بالتمر لكونه متفاضلا من  
جنسه كما صرح به صاحب فتح البارى ووجه ذلك ظاهر لأن الرطب قدينقص اذا جف

١٢٠٦ لَا تَبْقَيْنَ فِي رَقَبَةٍ بَعِيرٍ قِلَادَةٌ مِنْ وَتَرٍ أَوْ قِلَادَةٌ إِلَّا قَطَعَتْ (١) أخرجه البخاري في كتاب الجهاد في باب ما قيل في الحرس ونحوه في أعناق الابل ومسلم

عن اليايس قصا لا يتقدر . وفي الصحيحين بعد هذا الحديث من رواية زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص بعد ذلك في بيع العرايا بالرطب أو بالتمر ولم يرخس في غيره . ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وتقدمت مطولة في حرف النون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تبقين ) هو بالثناة الفوقية المفتوحة ثم وحدة سا كنة بعدها قاف مفتوحة ثم تحتية مفتوحة ثم نون تأكيد مشددة وفي رواية للبخاري ومثلها رواية مسلم لا يبقين بتحتية في أوله وفي رواية للبخاري أن لا يبقين بزيادة أن وبالتحتية بدل الفوقية ( في رقة بعير قلادة ) بكسر القاف ( من وتر ) يفتح المثناة الفوقية وهو واحد أوتار القوس ( أو ) قال الراوى انه عليه الصلاة والسلام قال ( قلادة إلا قطعت ) فأوهنا لشك الراوى هل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قلادة من وتر أو قال قلادة دون تقييدها بقوله من وتر أو هي للتنويع . ووقع في رواية أبي داود عن القعني بلفظ ولا قلادة وهو من عطف العام على الخاص وبهذا جزم المهلب ويؤيد أن النهي عنه إنما هو القلادة من الوتر ما روى عن مالك رحمه الله أنه سئل عن القلادة فقال ما سمعت بكراحتها إلا في الوتر . واختلف في المراد بالأوتار . فقد قال ابن الجوزي وفي المراد بالأوتار ثلاثة أقوال أحدها أنهم كانوا يقدون الأبل أوتار القسي لثلاث تصببها العين بزعمهم فأمروا بقطعها إعلاما بأن الأوتار لا ترد من أمر الله شيئا وهو قول مالك . قال الحافظ في فتح الباري « قلت » وقع ذلك متصلا بالحديث من كلامه في الموطأ وعند مسلم وأبي داود وغيرهما قال مالك أرى أن ذلك من أجل العين وما قاله الحافظ صحيح فإن هؤلاء ذكروا قول مالك متصلا بالحديث . ويؤيد قول مالك حديث عقبة بن عامر رفعه \* من علق

تيميه فلا أتم الله له . أخرجه أبو داود والتميمة معلق من القلائد خشية العين ونحو ذلك قال ابن عبد البر إذا اعتقد الذي قلدها أنها ترد العين فقد ظن أنها ترد القدر وذلك لا يجوز اعتقاده . ثانياً النهى عن ذلك لثلاث تفتنى الدابة بها عند شدة الركض ويحكي ذلك عن محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة وكلام أبي عبيد يرجعه فانه قال نهى عن ذلك لأن الدواب تتأذى بذلك ويضيق عليها نفسها ورعيها وربما تعلقت بشجرة فاخنتت أو تعوقت عن السير . ثالثاً أنهم كانوا يعلقون فيها الأجراس حكاه الخطابي . قال في فتح الباري وقد روى أبو داود والنسائي من حديث أم حبيبة أم المؤمنين مرفوعاً لا تصحب الملائكة رقة فيها جرس وأخرجه النسائي من حديث أم سامة أيضاً « قلت » وقد أخرجه مسلم في كتاب اللباس والزينة في باب كراهة الكلب والجرس في السفر من رواية أبي هريرة بلفظ لا تصحب الملائكة رقة فيها كلب ولا جرس وأخرج الدارقطني نحو حديث المتن بلفظ لا يبقين قلادة من وتر ولا جرس في عنق بعير إلا قطع قال الحافظ ولا فرق بين الأبل وغيرها في ذلك . وقال النووي وغيره الجمهور على أن النهى للكرهية وأنها كراهة تنزيه وقيل للتحريم وقيل يمنع منه قبل الحاجة ويجوز إذا وقعت الحاجة وعن مالك يختص الكراهة من القلائد بالوتر وتجوز غيرها إذا لم يقصد دفع العين وهذا كله في تعليق التأمم وغيرها مما ليس فيه قرآن ونحوه فأما ما فيه ذكر الله فلا نهى فيه فانه إنما يجعل للتبرك به والتعوذ بأسمائه تعالى وذكره وكذلك لانهى عما يعلق لأجل الزينة ما لم يبلغ حد الخيلاء أو السرف . واختلفوا في تعليق الجرس أيضاً . ثالثاً يجوز بقدر الحاجة . ومنهم من أجاز الصغير منها دون الكبير اهـ ملخصاً من فتح الباري « قلت » والجرس بفتح الجيم والراء ثم سين مهملة معروف . وقد أخرج مسلم في صحيحه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجرس مزامير الشيطان وفي رواية مزار الشيطان وهو دال على أن الكراهة فيه لصوته لأن فيها شبهة بصوت الناقوس وشكله \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الجهاد من سننه والنسائي في السير من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو بشير بفتح الباء الموحدة ثم شين معجمة مكسورة الأتصاري المازني ويقال الساعدي . ويقال الحارثي له هذا الحديث في الصحيحين رواه عنه عباد بن تميم فيها وروى عنه أيضاً ضمرة بن سعيد وسعيد ابن نافع ذكره أبو أحمد الحاكم فيمن لا يعرف اسمه . وقيل اسمه قيس بن عبيد بن الحرير عم لمطين مصفراً ضبطه الطبري وغيره . قال الحافظ في فتح الباري وأبو بشير المازني هذا عاش بعد الستين وشهد الحرة وجرح بها ومات من ذلك وقال انه ليس له في البخاري غير هذا الحديث وقد صدر في الإصابة بأنه ساعدى خلاف ما تقدم عنه في فتح الباري ثم قال ويقال المازني ويقال الحارثي والذي مال له في الإصابة أولاً وآخرأ هو كونه ساعدياً فقد قال في آخر ترجمته قال خليفة مات

١٢٠٧ لا<sup>(١)</sup> تَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ وَلَا تُشْفُوا بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ وَلَا تَبِيعُوا الْوَرَقَ بِالْوَرَقِ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ وَلَا تُشْفُوا بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ وَلَا تَبِيعُوا مِنْهَا غَائِبًا بِنَاجِزٍ (رَوَاهُ) (الْبُخَارِيُّ)<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْأَخْدَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

أبو بشير بعد الحرة وكان عمر طويلا وقيل مات سنة أربعين . وهو ساعدى ويقال مازنى . ويقال حارثى اه ملخصا من الاصابة وفتح البارى والله أعلم بالواقع . والله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تبيعوا الذهب بالذهب إلا مثلا بمثل ) أى إلا حال كونهما متماثلين أى متساويين قدراً فمثلا مصدر فى موضع الحال أى مائلا أو مصدر مؤكد أى يماثل مثلا . وزعم العيني أن اعرابه بمصدر مؤكد ليس بصحيح على ما لا يخفى . ولم يذكر دليلا لذلك والله تعالى أعلم ويشترط مع المماثلة أيضا الحلول والتقابض فى المجلس ( ولا تشفوا ) يضم المثناة الفوقية وكسر الشين المعجمة وضم الفاء المشددة من الاشفاف أى لا تفضلوا ( بعضها على بعض ) أى بعض أنواع الذهب المبيعة بالذهب على بعض ( ولا تبيعوا الورق ) بكسر الراء أى الفضة ( بالورق ) بكسر الراء أيضا أى لا تبيعوا الفضة بالفضة ( إلا ) حال كونهما ( مثلا بمثل ) أى الاحالة كونهما متماثلين أى متساويين مع اشتراط الحلول والتقابض فى المجلس أيضا ( ولا تشفوا ) تقدم ضبطه فى مثله السابق أى ولا تفضلوا ( بعضها على بعض ) أى بعض الفضة على بعض أى لا بد فيها من التماثل وزنا أو عددا كما تقدم فى الذهب ويسمى بيع الذهب بالذهب وبيع الفضة بالفضة مع التماثل والمناجزة فيهما مراطة إذا كان بالوزن ومبادلة إذا كان بالعدد أى يبيع كل منهما بنفسه كما أشار اليه ابن عاصم فى تحفته بقوله

والجنس بالجنس هو المراطة بالوزن أو بالعدد فالمبادلة

( ولا تبيعوا منها ) أى المذكورات أى من أنواع الذهب والفضة ( غائبا ) أى مؤجلا ( بناجز ) بالنون والهمزة أى يحاضر لاشتراط التقابض فى المجلس قال الحافظ ابن حجر والمراد بالغائب أعم من المؤجل كالفائب عن المجلس مطلقا مؤجلا كان أو نحالا قال ابن بطال . فيه حجة للشافعى فى قوله من كان له على رجل

(١) أخرجه البخارى فى كتاب البيوع فى باب يبيع الفضة بالفضة وأخرجه مسلم فى كتاب البيوع فى باب الثلاث روايات بأسانيد

١٢٠٨ لا<sup>(١)</sup> تَتْرَكُوا النَّارَ فِي بُيُوتِكُمْ حِينَ تَنَامُونَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(٢)</sup>

وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه

البخارى في

أواخر كتاب

الاستبذات

في باب لا تترك

النار في البيت

عند النوم .

ومسلم في كتاب

الاشربة في

باب الامر

بتغطية الاناء

وايكاء السقاء

واغلاق

الابواب بثلاثة

أسانيد

دراهم ولا آخر عليه دنائير لم يحز أن يقاص أحدهما الآخر بماله لأنه يدخل في معنى بيع الذهب بالورق دينا لأنه إذا لم يجز غائب بناجز فأحرى أن لا يجوز غائب بغائب . قال العيني فان قلت روى الترمذى من حديث سعيد بن جبير عن ابن عمر قال كنت أبيع الابل بالبيع فأبيع بالدنائير فأخذ مكانها الورق وأبيع بالورق فأخذ مكانها الدنائير فأنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوجدته خارجا من بيت حفصة فسألته عن ذلك فقال لا بأس به بالقيمة « قلت » قال ابن بطال لا يدخل هذا في بيع الذهب بالورق دينا لأن النهى الذى يقبض الدراهم عن الدنائير لم يقصد إلى التأخير في الصرف قلت قال الترمذى هذا حديث لا نعرفه مرفوعا إلا من حديث سماك بن حرب عن سعيد بن جبير عن ابن عمر وروى داود بن أبي هند هذا الحديث عن سعيد بن جبير عن ابن عمر موقوفا . والعمل على هذا عند بعض أهل العلم أنه لا بأس أن يقبض عن الذهب من الورق وعن الورق من الذهب وهو قول أحمد واسحق اه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في البيوع من سننه وكذا أخرجه الدسائى في البيوع من سننه بثلاثة أسانيد ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو سعيد الحدرى واسمه سعد بن مالك رضى الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو عند حديث \* عمار تقتله الفئة الباغية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تتركوا النار ) على أى صفة كانت كالسراج وغيره فهو عام يدخل فيه نار السراج وغيره ( في بيوتكم حين تنامون ) أى حين ارادتم النوم ، وإنما قيد بحين وقت ارادة النوم لحصول الغفلة به لأن النوم موت أصغر كما دل عليه قوله تعالى « الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها » الآية وإنما نهى عن ترك النار في البيوت حين النوم للمحافظة على الأنفس والأموال لأن الفوضىقة وهى الفأرة المأمور بقتلها في الحل والحرم ربما جرت الفتيلة التى في نحو السراج فأحرقت أهل البيت كما في الصحيحين في بعض روايات حديث حابر المتقدم في حرف الهمزة وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان



جنع الليل فكفوا صيانتكم الخ ووصفت الفأرة بالفسق لخروجها عن الاستقامة إذ ليس في الحيوان أسد منها إذ لا تأتى على حقير ولا جليل إلا أتلفته وقطعته فلذلك تجدها مسلطة على السكب في سائر البلاد وعلى غير الكتب مهما أمكنها ذلك . وفي حديث يزيد بن أبي نعيم عند الطحاوى أنه سأل أبا سعيد الخدرى لم سميت الفأرة الفويسقة فقال استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة وقد أخذت فأرة فتيلة لتحرق على رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت فقام اليها وقتلها وأحل قتلها للحلال والحرم . وعن ابن عباس قال جاءت فأرة فأخذت تجر الفتيلة فذهبت الجارية تزجرها فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعيتها فجاءت بها فألقته بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحفرة التى كان قاعدا عليها فأحرقت منها موضع درهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم إذا غتم فأطفؤا سرجكم فان الشيطان يدل مثل هذه على هذا فتحرقكم . فيه بيان سبب الأمر بالاطفاء وبيان السبب الحامل للفأرة على جر الفتيلة وهو الشيطان فيستعين وهو عدو الانسان بعدو آخر وهى النار أعادنا الله منها بوجهه الكريم دنيا وأخرى وبسر رحمته التى سبقت غضبه تعالى ووسعت كل شئ كما نسأله تعالى أن يكفيننا شر الحروب كلها لا سيما محاربة الافرنج فيما بينهم المهلكة لجميع العالم بالبلايا المدبرة المهلكة المدمرة . وقد تقدم في حرف الهزمة من متى كتبنا هذا حديث اتفق عليه الشيخان من رواية أبي موسى رضى الله تعالى عنه فيه الأمر باطفاء النار عند ارادة النوم وهو \* ان هذه النار اتماهى عدو لكم فاذا غتم فاضفوها عنكم . وانما كانت عدوا لنا كما قال ابن العربى وغيره لأنها تنافق أبداننا وأموالنا منافاة العدو وإن كانت لنا بها منفعة ومتاع في الدنيا فقد أطلق صلى الله عليه وسلم عليها العدواة لوجود معناها فيها . أما الفتاديل المعلقة في المساجد وغيرها ففيها تفصيل فحيث خيف حريق بسببها لأى موجب دخلت في الامر بالاطفاء وان أمن ذلك كما هو الغالب فالظاهر أنه لا بأس بها لانقاء العلة التى علل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى جر الفأرة لفتائلها فاذا انتفت العلة انتفى الامر باطفاء المصابيح . وقد ذكر أصحاب الكلام في الطبائع أن منفعة النار تختص بالانسان دون سائر الحيوان فلا يحتاج اليها شئ سواه وليس له غنى عنها في حال من الاحوال ولذا عظمها الجوس فعبدوها وقد جعلها الله تعالى تذكرة بنار الآخرة ومتاعا لبني آدم كما دل عليه قوله تعالى « نحن جعلناها تذكرة ومتاعا للمقوين » أى للمسافرين النازلين في القواف بالمد والقصر مع كسر القاف فيها أى الفقر وهو الغفارة التى لا نبات فيها ولا ماء . وإنما خص تعالى المسافرين بالذكر لأن منفعتهما بها أكثر من منفعة المقيمين فهم اليها أحوج لضعف حلهم عادة أو المراد ما هو أعم لأن القوى من الأضداد يقال للفقر القوى لخلوه من المال وكذا يقال للفنى لقوته على ما يريد ولا مانع من اطلاق المقوين على الحاضرين أيضاً لانهم مسافرون للدار الآخرة بل هو الاولى لان الجميع مسافر للدار الآخرة وعلى ذلك يكون المعنى نحن جعلناها تذكرة ومتاعاً للمسافرين مطلقا سواء كان السفر

١٢٠٩ لَا تَحَرَّوْا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا فَإِنَّهَا تَطْلُعُ  
بِقَرْنَيْ شَيْطَانٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنِ ابْنِ عُمَرَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب مواقيت  
الصلاة في  
باب الصلاة  
بعد الفجر حتى

في الدنيا فقط أو كان السفر من الدنيا والآخرة إذ لا غنى لأحد عن منفعتها من جميع  
بنى آدم أسأل الله تعالى أن يعطينا جميع من نحبه منها في الدنيا والآخرة بجاه شفيع  
المذنبين رسولنا صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم \* وهذا الحديث كما أخرجه  
الشيخان أخرجه أبو داود في الأدب من سننه والترمذى في الاطعمة من سننه بأسانيد  
وابن ماجه في الادب من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضى  
الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته بأسباب في حرف النون عند حديث \* نعم الرجل  
عبد الله لو كان يصلى من الليل وتقدمت أيضا مختصرة في حرف الهاء عند حديث \*  
هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى  
التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

ترتفع الشمس  
بروايتين عن  
ابن عمر مؤداهما  
واحد وفى باب  
لا يتحرى الصلاة  
قبل غروب  
الشمس وفى  
باب من لم  
يكبره الصلاة  
إلا بعد العصر  
وانعجز مؤداهما  
على ابن عمر  
وفى كتاب

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تحروا ) أصله لا تتحروا بناءً من فحذفت  
إحداهما اقتصاراً على واحدة على حد قوله تعالى « لا تكلم نفس إلا بإذنه » أى  
لا تتوخوا وتقصدوا ( بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها ) وإنما نهى عن تحرى  
وقى طلوع الشمس وغروبها خوف التشبه بقوم كانوا يتحرون طلوع الشمس  
وغروبها فيسجدون لها عبادة لها من دون الله أعاذنا الله تعالى من ذلك فنهى عن  
التشبه بهم سداً للريقة عبادة غير الله تعالى . ثم بين في الحديث نفسه علة النهى عن  
فعل الصلاة في هذين الوقتين فقال ( فإنها ) أى الشمس ( تطلع بقرنى ) بالثنائية  
( شيطان ) أى بين جانبي رأسه قال الحافظ ابن حجر كالكفرمانى يقال انه ينتصب  
في محاذاة مطلع الشمس حتى إذا طلعت كانت بين جانبي رأسه لتقع السجدة له إذا سجد  
عبدة الشمس لها وللفظ البخارى في باب صفة إبليس فاتها تطلع بين قرنى شيطان  
أو الشيطان شك الراوى هل هو بالتنكير أو بالتعريف . ورواية مسلم التى سقنا بها  
المتن بالتنكير فهي ترجح التنكير والباء في قوله تطلع بقرنى شيطان بمعنى مع أى مع  
قرنيه فى محاذاتهما كائنه بينهما أى بين جانبي رأسه المعبر عنهما بقرنيه . وعند مسلم

بدء الحاقق فى  
باب صفة إبليس  
وجنوده .  
وأخرجه  
مسلم فى كتاب  
فضائل القرآن  
وما يتعلق به  
فى باب الاوقات  
التي نهى عن  
الصلاة فيها  
بروايتين عن  
ابن عمر  
مؤداهما واحد  
أيضاً بأسانيد

١٢١٠ لَا تُخَيِّرُوا<sup>(١)</sup> بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ

من حديث عمرو بن عبسة قالها تطلع حين تطلع بين قرني شيطان وحينئذ يسجد لها الكفار . ثم قال أيضا في بيان النهي عن الصلاة وقت غروبها قالها تغرب بين قرني شيطان وحينئذ يسجد لها الكفار . ففيه إشارة ظاهرة إلى علة النهي عن الصلاة في هذين الوقتين . فأنهى عنها حينئذ علته ترك مشابهة الكفار . وبه يظهر أن المبادرة إلى الصلاة بمجرد غروبها غير سداد بل الأولى الذي لا كراهة فيه هو الثاني بنحو ربع ساعة للتوضي حتى يبعد من شبه فعل عبدة الشمس . وحتى يخاف فسل الخوارج في شدة المبادرة بها بمجرد دخول الوقت وربما صلوا قبل تحقق الدخول فتكره تلك المبادرة بعد تحقق الدخول وتحرم عندئذ فيه أما الأحاديث الصحيحة الواردة بأن أفضل الأعمال الصلاة لأول ميقاتها فعمولة على ما بعد دخول الوقت دخولا بينا محققا فذلك هو وقت رضوان الله تعالى ان شاء الله تعالى رضوانه الذي لا سخط بعده كما نسأله تعالى رحمته ودوامها في الدنيا والآخرة . وفي بيان علة النهي عن الصلاة في هذين الوقتين في هذا الحديث الرد على من قال ان النهي عن الصلاة في هذين الوقتين من الأمور التعبدية كما في محمد بن عوف رحمه الله \* وخرج بقوله عليه الصلاة والسلام لا تحروا أى لا تقصدوا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها الخ ما لم يكن مقصودا كما لو استيقظ من نومه أو تذكر مانسيه في هذين الوقتين فانه ليس بمتحرر أى قاصد لهما . وجزم بعض أهل العلم بأن النهي مطلق فجعلوا الكراهة مع القصد وعدمه . أما مع القصد فالقياس التحريم وأما مع عدمه فالصلاة المؤداة منعقدة في مثل هذين الوقتين لوقوعها في وقتها لما نص عليه فقهاؤنا من أن صلاة الصبح ونحوها تدرك بركعة لا أقل ويسمى الكل أداء كما أشار إليه خليل في مختصره بقوله \* وتدرك فيه الصبح بركعة لا أقل والكل أداء أى على المشهور وقيل ما في الوقت أداء وما كان خارجه قضاء \* وقول واللفظ له أى لسلّم وأما البخارى فلفظه فى أخصر رواياته وأقربها لالفظ مسلم \* لا تحروا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في كتاب الصلاة من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما . وقد تقدم فى شرح الحديث السابق ذكر محل ترجمته فى موضعين وذكر الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تخيروا بين الانبياء ) عليهم الصلاة والسلام وفى رواية لا تخيروني من بين الانبياء أى لا تخيروني تخيرا يوجب قصا لأجد من أنبياء الله تعالى عليهم الصلاة والسلام يحمل عليه شدة الاطراء لبعضهم المنهى عنه شرعا بقوله عليه الصلاة والسلام لا تطروني كما أطرت النصارى المسيح ابن مريم وإلا فالتفضيل بينهم ثابت بنص القرآن فقد قال تعالى « ولقد

(١) أخرجه البخارى فى أول كتاب الخصومات فى باب ما يذكر فى الأشخاص والخصومة بين المسلم واليهودى وفى كتاب الديات فى باب إذا لطم المسلم يهوديا عند الغضب بروايتين أولاهما مختصرة وفى كتاب التفسير فى باب . ولا جاء موسى لميقاتنا الخ فى اثناء سورة الأعراف وفى كتاب الأحاديث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فى باب قول الله تعالى وان يونس لمن المرسلين الخ بلفظ لا تفضلوا بين أنبياء الله الخ من رواية أبى هريرة

فَإِنَّ النَّاسَ يَصْعَقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ فَإِذَا أَنَا بِمُوسَى آخِذٌ بِقَائِمَةٍ مِنْ قَوَائِمِ الْعَرْشِ فَلَا أَدْرَى أَكَانَ فِيمَنْ صَعِقَ أَمْ حُوسِبَ بِصَعْقَةِ الْأَوَّلَى (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (١)) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

فضلنا بعض التبيين على بعض « وقال تعالى « تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات » أو قال صلى الله عليه وسلم ذلك تواضعا أو قاله قبل علمه بأنه أفضل خلق الله تعالى وإلا فقد ثبت عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال أنا سيد ولد آدم ولا فخر ( فان الناس يصعقون ) بفتح العين المهملة من صعق بكسرها إذا أغمى عليه من الفزع ( يوم القيامة ) الصعقة التى دل عليها قوله تعالى « ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الأرض إلا من شاء الله . الآية ( فأكون أول ) بالنصب خبر فأكون ( من تنشق عنه الأرض ) أى أول من يخرج من قبره قبل الناس أجمعين من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وغيرهم ( فإذا أنا بموسى ) عليه الصلاة والسلام هو ( آخذ بقائمة من قوائم العرش ) القائمة هى واحدة قوائم الدابة . والمراد هنا ما هو كالعمود للعرش وقوله آخذ مرفوع على أنه خبر مبتدا محذوف أى هو آخذ ومن جهة النحو يجوز أن يكون منصوبا على الحال ( فلا أدرى أكان فى من صعق ) أى فى من غشى عليه من نفخة البعث فافاق قبلى ( أم حوسب ) موسى عليه الصلاة والسلام ( بصعقة ) الدار ( الأولى ) وهى صعقة الطور المذكورة فى قول الله تعالى « وخر موسى صعقا » وذلك وقع له حين قال رب أرنى أنظر اليك الآية وفى رواية البخارى فى كتاب الديات فلا أدرى أفاق قبلى أم جرى بصعقة الطور . ولفظ مسلم فى رواية فلا أدرى أكان ممن صعق فافاق قبلى أو اكتبى بصعقة الطور \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* لا تخيروا بين الأنبياء . هكذا مختصرا \* وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى عن راويه أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس جاء يهودى فقال يا أبا القاسم ضرب وجهى رجل من أصحابك فقال من قال رجل

## ١٢١١ لَا تُخَيِّرُونِي عَلَى مُوسَى فَإِنَّ النَّاسَ يَصْعَقُونَ

وأخرجه مسلم  
في كتاب  
فضائل  
الأنبياء عليهم  
الصلاة  
والسلام في  
باب فضائل  
موسى صلى  
الله عليه وسلم  
مختصراً بثلاثة  
أسانيد من  
رواية أبي  
سعيد .  
وأخرجه هنا  
مطولاً من  
رواية أبي  
هريرة بلفظ  
لائق بفضلو ابن  
أنبياء الله الخ  
باسنادين

من الأصار قال ادعوه فقال أضرته فقال سمعته بالسوق يحلف والذي اصطفى موسى على البشر قلت أي خبيث على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فأخذتني غصبة ضربت وجهه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم \* لا تخيروا بين الأنبياء الح \* « فائدة » بمناسبة ذكر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وهي في ذكر ما ورد في عدد الأنبياء على جميعهم الصلاة والسلام فقد أخرج ابن حبان في صحيحه وابن مردويه في تفسيره عن أبي ذر رضى الله تعالى عنه قال قلت يا رسول الله كم الأنبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً قلت يا رسول الله كم أرسل منهم قال ثلاثمائة وثلاثة عشر جم غفير الحديث وقبل ان عدد الرسل منهم ثلاثمائة وأربعة عشر وقيل ثلاثمائة وخمسة عشر وهذا الأخير يوافقه الرمز لعددكم باسم محمد صلى الله عليه وسلم بالجمل الكبير وهو ميم وحاء وميم مكررة لان الحرف الشدد بحرفين ودال فعدد اسمه الشريف بالجمل الكبير ثلاثمائة وخمسة عشر . وعن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث الله ثمانية آلاف نبي أربعة آلاف إلى بني اسرائيل وأربعة آلاف إلى سائر الناس رواه أبو يعلى الموصلى وعنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثت على أثر ثمانية آلاف نبي منهم أربعة آلاف من بني اسرائيل رواه الحافظ أبو بكر الاسماعيلي \* وفي هذا الحديث كما قاله ابن بطال أن لافصا بين المسلم والذمي لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمر بفصاص اللطمة \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود مختصراً في السنة من سننه وأخرجه أحمد في مسنده في نوع مسند أبي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو عند حديث \* ويح عمار تقتله الفئة الباغية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً والله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تخيرونى على موسى ) أى نبي الله وكتيمه عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام أى لا تخيرونى عليه تخييراً يؤدى إلى تنقيصه أو تخييراً يقضى بكم إلى الخصومة والنزاع أو قاله عليه الصلاة والسلام تواضعاً منه أو قاله قبل أن يعلم انه سيد ولد آدم عليه السلام ( فان الناس يصعقون ) بفتح العين المهملة

يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُفِيْقُ فَإِذَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ  
بَاطِشٌ بِجَانِبِ الْعَرْشِ فَلَا أَدْرِي أَكَانَ فَيَمْنُ صَعِقَ فَأَفَاقَ قَبْلِي  
أَمْ كَانَ مِمَّنِ اسْتَسْنَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)  
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب أحاديث  
الانبياء عليهم  
الصلاة والسلام  
في باب وفاة  
موسى عليه

وماضيه صقع بكسرها وتقدم معناه في شرح الحديث السابق ( يوم القيامة ) أى  
يخرون صراعا بصوت يسمونه يوجب فيهم ذلك ( فأصعق ) بفتح العين المهملة  
( معهم ) في ذلك الوقت ( فأكون أول ) بالنصب خبر فأكون ( من يفيق ) بضم  
أوله من أفاق ولم يبين في هذا الحديث محل إفاقته من أى الصعقتين وقد وقع في رواية  
عبد الله بن الفضل فانه ينفخ في الدبور فيصعق من في السموات ومن في الأرض  
إلا من شاء الله ثم ينفخ فيه أخرى فأكون أول من بعث ( فإذا موسى ) عليه  
الصلاة والسلام ( باطش بجانب العرش ) أى أخذ بناحية منه قابض عليها بيده  
بقوة ( فلا أدري أكان ) بهزة الاستفهام وفي رواية بدونها ( فيمن صقع ) بكسر  
العين المهملة ( فافاق قبلي ) وحيثئذ فيكون ذلك فضيلة له ظاهرة ( أم كانت )  
هكذا في رواية مسلم بلفظ أم وهى أظهر . وفي رواية البخارى بلفظ أوكان ( ممن  
استثنى الله عز وجل ) أى في قوله تعالى « فصعق من في السموات ومن في الأرض  
إلا من شاء الله » فيكون هو ممن لم يصعق فتكون فضيلة له أيضا . ولا منافاة  
بين قوله في هذا الحديث أوكان ممن استثنى الله عز وجل وبين قوله في الحديث  
السابق فلا أدري أكان فيمن صقع أم حوسب بصعقة الأولى لان المعنى لا أدري أى  
هذه الثلاث كانت من الافاقة أو الاستثناء أو المحاسبة \* وهذا الحديث بمعنى الحديث  
السابق قبله لان مؤداهما واحد وسببهما واحد أيضا غير أن الحديث السابق فيه  
السهى عن التخيير بين جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهذا فيه النهى عن  
تخييره عليه الصلاة والسلام على موسى عليه الصلاة والسلام خاصة مع تبين علة النهى  
عن التخيير في كل من الحديثين « فان قيل » السياق يقتضى تفضيل موسى عليه  
الصلاة والسلام على رسولنا وسيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم « فالجواب »  
انه على تسليمه لا يقتضى إلا تفضيله بهذا الوجه وهذا لا ينافى كون رسولنا عليه

الصلاة  
والسلام الخ  
وفي أول  
كتاب  
الحصومات  
في باب ما  
يذكر في  
الاشخاص  
والخصومة  
بين المسلم  
واليهودى  
وفي كتاب  
الرقاق في باب  
تفخ الصور  
بروايتين  
أخرهما مختصرة  
وفي كتاب  
التوحيد في  
باب في المشيئة  
والارادة الخ  
وأخرجه مسلم  
في كتاب  
فضائل الانبياء

١٢١٢ لَا (١) تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ

عليهم الصلاة  
والسلام في  
باب فضائل  
موسى صلى  
الله عليه وسلم  
بأسانيد

الصلاة والسلام أفضل من موسى عليه الصلاة والسلام مطلقا لان المزية لا تقتضى التفضيل من كل وجه لاسيما مع صريح نصوص الاحاديث على أنه سيد ولد آدم ومم اجماع الامة المعصوم من الخطأ على ذلك وقد صرح المقرئ في اضاءة الدجنة بالاجماع على أنه أفضل خلق الله والرد على صاحب الكشاف بقوله

وانقد الاجماع أنت المصطفى \* أفضل خلق الله والخلف انتفى

وما انتفى الكشاف في التكوير \* خلاف اجماع ذوى النور

وقوله ممن استثنى الله عز وجل أى فى الآية السابق ذكرها ومن استثنى الله قيل هو جبريل واسرافيل وميكائيل وعزرائيل عليهم الصلاة والسلام وزاد كعب حلة العرش وروى أنس مرفوعا ثم تموت الثلاثة الاول ثم ملك الموت بدمهم وملك الموت يقبضهم ثم يميتهم الله تعالى وروى أنس مرفوعا آخرهم موتا جبريل عليه الصلاة والسلام وقال سعيد بن السيب إلا من شاء الله الشهداء متقلدون بالسيوف حول العرش ✽ وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى السنة من سننه باسنادين والنسائى فى الموت وفى التفسير من سننه وكذا أخرجه ابن ماجه وأخرجه أحمد فى مسنده فى نوع مسند أبى هريرة رضى الله تعالى عنه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة الدوسي أحد المكثرين رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته فى الاحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث ✽ من يبسط رداءه الخ مطولة وتقدمت مختصرة فى حرف الهاء عند حديث ✽ هل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (لا تدخل الملائكة) أى غير الحفظة (بيتا فيه كلب) يحرم اقتناؤه أو أعم أى ولو كان الكلب معلما وامتناع الملائكة من دخول البيت الذى فيه الكلب قيل فى علته انه لاجل أكله النجاسة وقبح رائحته (ولا صورة) أى ولا تدخل بيتا فيه صورة لكونها معصية شديدة لما فيها من مضاهاة خلق الله تعالى . وإنما قيدنا بغير الحفظة لانهم لا يفارقون المكلفين . والاظهر كما قاله الامام النووي أن الحكم عام فى كل كلب وكل صورة وأنهم يتمتعون من الجميع لاطلاق الحديث ولأن الجرو الذى كان فى بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت السرير لم يعلم به فكان له فى ذلك عذر ظاهر ومم هذا امتنع جبريل عليه السلام من دخول

وَفِي رِوَايَةٍ فِي الصَّحِيحَيْنِ إِلَّا رَقْمٌ فِي ثَوْبٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)  
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

البيت وعلمه بأن الملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب أو بيت رسول الله عليه الصلاة والسلام في ذلك الوقت الذي امتنع جبريل فيه من دخوله كان فيه جرو تحت السرير دون علم به للنبي صلى الله عليه وسلم ثم قلت ( وفي رواية للصحيحين ) معاى صحبى البخارى ومسلم في بعض روايات هذا الحديث من رواية أبى طلحة زيادة ( الارقم ) بالرفع والنصب وقد روى بالوجهين وهما سائغان عربية والمختب اتباع كما صرح به ابن مالك في ألفيته ( في ثوب ) أى كائن في ثوب والرقم بفتح الراء وسكون القاف النقش والكتابة . ومفهوم قوله الارقم جواز ما كان رقما في ثوب والجمهور كما قاله النووى على تحريم اتخاذ المصور فيه صورة حيوان مما يلبس كثوب أو عمامة أو ستر معلق ونحو ذلك مما لا يعد ممتنها فان كان في بساط يداس ومخدة ووسادة ونحوهما مما يمتن فليس بحرام لكن يمنع دخول ملائكة الرحمة ذلك البيت قال العيني وهذا أوسط المذاهب وبه قال مالك والثورى وأبو حنيفة والشافعي وأما نهى الشارع أولا عن الصور كلها وإن كانت رقما لأنهم كانوا حديثي عهد بعبادة الصور فنهى عن ذلك جملة ثم لما تقرر نهى عن ذلك أباح ما كان رقما للضرورة الى اصلاح الثياب فأباح ما يمتن لأنه يؤمن على الجاهل تعظيم ما يمتن وبقى النهى فيما لا يمتن ولا فرق في هذا كله بين ماله ظل وما لا ظل له وقال بعض السلف اعابى عمارا كان له ظل ولا بأس بالصورة التي ليس لها ظل وهذا مذهب باطل فان الستر الذي أنكر صلى الله عليه وسلم لا يشك فيه أحد أنه مذموم وليس بصورته ظل وقال الزهري النهى في الصورة على العموم وكذلك استعمال ماى فيه ودخول البيت الذي هى فيه سواء كانت رقما في ثوب أو غير رقم وسواء كانت في حائط أو ثوب أو بساط ممتن أو غير ممتن عملا بظاهر الأحاديث لاسيما حديث التمرة . قال النووى وهذا مذهب قوى اه وقد بسط الكلام على حكم التصوير والمصورين وما يتعلق بذلك كله في شرح حديث \* من صور صورة في الدنيا كاف يوم القيامة أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ فليراجع من شاء في الأحاديث المصدرة بلفظ من . \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في الاستيذان من سنته والنسائى في الصيد وفى الزينة من سنته وأخرجه ابن ماجه في اللباس من سنته وكذا أخرجه أبو داود فى

(١) أخرجه البخارى فى كتاب بدء الخلق فى باب اذا وقع الذباب فى شراب أحسك الخ وفى باب اذا قال أحدكم آمين والملائكة فى السماء ووافقت إحسداها الأخرى غفر له ما تقدم من ذنبه بروايتين وفى كتاب المغازى فى باب بعد باب شهـود الملائكة بدرا وفى كتاب اللباس فى باب التصاوير وفى باب من كره القعود على الصور . وأخرجه مسلم فى كتاب اللباس والزينة فى باب لا تدخل



الملائكة  
يتنا فيه كلب  
ولا صورة  
بمخمس روايات  
عن أبي  
طلحة بأسانيد  
عديدة  
وبرواية عن  
أبي هريرة

١٢١٣ لَا<sup>(١)</sup> تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ الْمُعَذِّبِينَ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا  
بَاكِينَ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بَاكِينَ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا  
أَصَابَهُمْ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا  
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

سننه وأحمد في مسنده في نوع مسند أبي طلحة الأنصاري ( وأما راوى الحديث )  
فهو أبو طلحة الأنصاري زيد بن سهل رضى الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته  
في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ . وبالله  
تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب التفسير  
في باب قوله  
تعالى وأعد  
كذب  
أصحاب الحجر  
المرسلين في  
سورة الحجر  
وفي كتاب  
الصلاة في  
باب الصلاة  
في مواضع  
الحسن وفي  
كتاب أحاديث  
الأنبياء في  
باب قوله تعالى  
وإلى ثمود  
أخاهم صالحاً  
بلقظ لا تدخلوا  
مساكين  
الذين ظلموا  
أنفسهم الخ  
وفي آخر

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تدخلوا على هؤلاء القوم ) بالجزم بدل من هؤلاء  
( المعذنين ) صفة للقوم وهو بفتح الذال المعجمة ولفظ المعذنين بعد لفظ القوم اختصت  
به رواية مسلم عن رواية البخارى وفيما عدى ذلك لفظهما متحد والقوم هم ثمود  
قوم صالح عليه الصلاة والسلام أى لا تدخلوا ديارهم أى مساكنهم كما صرح به فى  
بعض روايات هذا الحديث فى الصحيحين بلقظ لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم  
( إلا أن تكونوا باكين ) شفقة وخوفاً من حلول مثل عذابهم بكم ( فان لم  
تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم أن يصيبكم ) بفتح همزة أن أى حذر أن يصيبكم  
أو خشية أن يصيبكم فيه اضمار كما قدرناه ( مثل ما أصابهم ) من العذاب لان من  
دخل عليهم ولم يبك خوفاً من الله جل واعتباراً بأحوالهم فقد شابههم فى نوع الإهمال  
نمساوة قلبه وحيثئذ فلا يأمن أن يمر به ذلك إلى العمل بمثل أعمالهم فيصيبه مثل ما  
أصابهم . قال الكرماني ( فان قلت ) كيف يصيب عذاب الظالمين غيرهم مع قوله  
تعالى ولا ترزقوا وزيراً ولا ترزقوا وزيراً أخرى ( قلت ) لا نسلم الاصابة لغير الظالم فقد قال تعالى  
« واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة » وأما الآية الأولى يعنى ولا ترزقوا  
وزيراً ولا ترزقوا وزيراً أخرى فمحذولة على عذاب يوم القيامة ثم لا نسلم أن الذى يدخل مساكنهم  
ولا يتضرع ليس بظالم لان ترك التضرع فيما فيه التضرع ظالم . وقال المهبلى انما  
قال صلى الله تعالى عليه وسلم . لا تدخلوا الخ من جهة التشاؤم بتلك البقعة التى نزل  
بها السخط يدل عليه قوله تعالى « وسكنتم فى مساكن الذين ظلموا أنفسهم » فى

مقام التوبىخ على السكون فيها وقد تشاءم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالبقعة التى نام فيها عن الصلاة ورحل عنها ثم صلى . وقال الخطاين معنى هذا الحديث أن الداخل فى ديار القوم الذين أهلكوا بخسف وعذاب اذا دخلها فلم يحلب عليه ما يرى من آثار منازل بهم بكاء ولم يبعث عليه حزنا اما شفقة عليهم وإما خوفا من حلول مثلها به فهو قاسى القلب قليل الخشوع غير مستشعر للخوف والوجل فلا يأمن إذا كان حاله كذلك أن يصيبه ما أصابهم . ثم اعلم أن هذا الحديث قاله النبي صلى الله عليه وسلم حين مر بالحجر يكسر الحاء المهمة وسكون الجيم وهو محل مساكن ثمود الكفرة قوم صالح على نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام فنهى عليه الصلاة والسلام حين مروره بها فى غزوة تبوك عن دخولها إلا بالشرط المذكور ثم أسرع حتى خلفها ثم أمر أصحابه كما فى الصحيحين لما استقوا من آبارها وعجنوا العجين بمائها أن يريقوا ما استقوا ويلقوا الابل العجين وأمرهم أن يستقوا من البئر التى كانت تردّها الناقة أى ناقة صالح التى أظهر الله بها معجزته عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام \* وهذا الحديث فيه دلالة على أن ديار هؤلاء القوم ومن كان مثلهم من أهل العذاب لا تسكن بعدهم ولا تتخذ وطناً لأن المقيم المستوطن بها لا يمكنه أن يكون دهره باكياً أبداً . وقد نهى أنت يدخل دورهم إلا اذا كان باكياً . وفيه أيضا المنع من المقام بها والاستيطان . وفيه الاسراع عند المرور بديار المعذنين كما فعل صلى الله تعالى عليه وسلم فى هذه الديار وفى وادى محسر الذى هو بين المزدلفة ومنى لأن أصحاب القبيل هلكوا به . وفيه أمر من مر بهذه الديار وشبهها بالبكاء لأنه ينشأ عن التفكير فى مثل ذلك . وقد قال ابن الجوزى التفكير الذى ينشأ عنه البكاء فى مثل ذلك المقام ينقسم ثلاثة أقسام . أحدها : تفكر يتعلق بالله تعالى اذ قضى على أولئك القوم بالكفر . الثانى : تفكر يتعلق بأولئك القوم اذ بارزوا ربهم بالكفر والفساد . والثالث : تفكر يتعلق بالمار عليهم لانه وفق للآيمان وتمسك من الاستدراك والسامحة فى الزلل اه . (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وهو أحد الكثيرين من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدمت ترجمته مطولة فى حرف النون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله الخ . وتقدمت مختصرة أيضا فى حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى إلى سواء الطريق .

كتاب المغازى  
فى غزوة  
تبوك فى باب  
نزول النبي  
صلى الله تعالى  
عليه وسلم  
الحجريين  
أولاهما بلفظ  
لا تدخلوا  
مساكن الذين  
ظلموا أنفسهم  
الخ وأخرجه  
مسلم فى كتاب  
الزهد فى باب  
لا تدخلوا  
مساكن  
الذين ظلموا  
أنفسهم الخ  
بروايتين  
بأسانيد  
وثانية الروايتين  
بلفظ لا  
تدخلوا  
مساكن  
الذين ظلموا  
أنفسهم الخ

١٢١٤ لَا<sup>(١)</sup> تَرْغَبُوا عَنْ آبَائِكُمْ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ أَبِيهِ فَهُوَ كَافِرٌ  
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الفرائض فى باب من ادعى إلى غير أبيه وهو أيضا فطعة من حديث عمر ابن الخطاب الطويل فى قصة يعة أبى بكر مع قوله انهم كانوا يقرءونه فى كتاب الله يعنى أنه كان فى كتاب الله ثم نسخ تلاوة لكنه بقى حديثا أخرجه البخارى فى باب رجم الحبلى من الزنا اذا أحصنت من كتاب المحاررين من أهل الكفر والردة وأخرجه مسلم فى كتاب الايمان فى باب بيان حال ايمان من رغب عن أبيه وهو يعلم

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا ترغبوا عن آبائكم ) أى لا تعرضوا عنهم وتركوا الانتساب اليهم فقوله لا ترغبوا اذا استعمل بكلمة عن كان بمعنى الاعراض عن الشيء وتركه واذا استعمل بكلمة فى كان بمعنى الاقبال على الشيء والتوجه اليه ( فن رغب ) بكسر الغين فهو من باب طارب ( عن أبيه ) بأن انتسب لغيره ( فهو كافر ) أى فرغته عن أبيه كفر للنعمة أو ان استحل ذلك فهو كفر حقيقي والمتجه كونه كفرا للنعمة بانكار حق الله تعالى وحق أبيه الذى أوجب الله بركه فليس المراد الكفر الذى يستحق عليه صاحبه الخلود فى النار والعاذ بالله تعالى بل المراد كفر حق أبيه أى ستره أو المراد التغييظ والتشنيع عليه اعظاما لرغبته عن أبيه وإلا فكل حق شرعى إذا ستر فستره كفر ولم يعبر فى كل ستر على حق بأنه كفر وانما عبر به فى المواضع التى يقصد فيها الذم البليغ وتعظيم الحق المستور \* وفى رواية للبخارى فن رغب عن أبيه فقد كفر وقد تقدم لنا حديثان فى متن كتابنا هذا كلاهما يعنى هذا الحديث أحدهما فى حرف اللام وهو ليس من رجل ادعى لغير أبيه وهو يعلمه إلا كفر النخ والثانى تقدم فى الأحاديث المصدرة بلفظ من وهو \* من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام وتقدمت مباحث ذلك مستوفاة فى شرح هذين الحديثين فأغنى ذلك عن أعادتها هنا ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة الدوسى رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة فى الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث \* من يبسط رداءه النخ وتقدمت مختصرة فى حرف الهاء عند حديث \* هل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر النخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢١٥ لَا تَزِرُمُوهُ<sup>(١)</sup> دَعُوهُ فَتَرَكَوهُ حَتَّى بَالَ «قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي شَأْنِ أَعْرَابِيٍّ بَالَ فِي نَاحِيَةٍ فِي الْمَسْجِدِ» ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَعَاهُ فَقَالَ لَهُ إِنَّ هَذِهِ الْمَسَاجِدَ لَا تَصْلُحُ لِشَيْءٍ مِنْ هَذَا الْبُولِ وَلَا الْقَذَرِ إِنَّمَا هِيَ لِذِكْرِ اللَّهِ وَالصَّلَاةِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ ثُمَّ أَمَرَ رَجُلًا مِنَ الْقَوْمِ

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تزرموه) بضم المثناة الفوقية ثم زاي ساكنة ثمراء مكسورة ثم ميم بعدها واو ممدودة من الازرام بالزاي ثم الراء أى لا تقطعوا عليه بوله وضمير الهاء منصوب فى قوله لا تزرموه يرجع إلى الاعرابى الذى بال فى ناحية المسجد فصاح الحاضرون من الصحابة عليه يقال زرم البول إذا قطع وأزرم الدم قطعاً وأزرمته أناقطته (دعوه) أى تركوه (فتركوه حتى بال) أى حتى أكمل بوله فى تلك الناحية ثم بينت مرجع الضمير فى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تزرموه بقولى غفر الله لى (قاله عليه الصلاة والسلام فى شأن) أى خطب (أعرابى) بفتح الهمة (بال فى ناحية فى المسجد) جهلاً منه أو استخفافاً بشأن المسجد وعن عبد الله بن نافع المدنى ان هذا الاعرابى كان الأقرع بن حابس حكاه أبو بكر التارخى. وقيل انه ذو الحويصرة اليماني وكان رجلاً جافياً ولا يبعد ذلك منه لجلافته وقلة أدبه لأنه خاسى (ثم ان) بكسر الهمة لأنها فى الابتداء (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعاه) أى دعا الاعرابى الذى بال فى ناحية من نواحي المسجد (فقاله) عليه الصلاة والسلام بقصد تعليمه ونصحه لأنه كان رؤوفاً رحيماً بأمتة (ان هذه المساجد) أى جميع المساجد وهى الأمكنة المعدة للصلاة وشبهها من أنواع العبادة لا خصوص المسجد النبوى فقط بل جميع المساجد لأنها كلها لله كما قال تعالى «وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً» (لا تصلح) بفتح اللام وضمها (لشئ من هذا البول ولا القذر) بفتح الذال المعجمة وهو الوسخ وهو كما فى المصباح مصدر قدر الشيء فهو قدر من باب تعب إذا لم يكن نظيفاً وقد يطلق على النجس ويقال شئ قدر أى بين القذارة ثم قال عليه الصلاة والسلام مبيتاً ما جعلت له المساجد وهو موجب المحافظة على طهارتها (إنما هى) أى المساجد كلها (لذكر الله) تعالى بأنواعه (والصلاة) فرضاً كانت أو نقلاً (وقراءة القرآن) بالتجويد والتدبر فى معانيه وما يستنبط منه من الأحكام الدينية لا بالمطيط والفناء الذى عليه قراء هذا الزمان عفا الله عنا وعنهم . وفى لفظ مسلم بعد وقراءة القرآن أو كما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذه اللفظة تقال اذا شك الراوى فى اللفظ مع جزمه بمعناه (ثم أمر) رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (رجلاً من القوم) أى الحاضرين فى المسجد

فَجَاءَ بِدَلْوٍ مِنْ مَاءٍ فَشَنَّهُ عَلَيْهِ (رَوَاهُ) الْبَخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ <sup>(١)</sup> وَالْفُطْلَةُ  
عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(فجاء بدلو من ماء فشنه) بالشين المعجمة كما هو رواية الأكثر أى صبه (عليه)  
أى على محل بول الأعرابي في المسجد صبا مفرقا وأما السن بالمهملة فهو مطلق الصب  
دون اشتراط تقريق والدلو فيه لغتان التذكير والتأنيث \* وقول واللفظ له أى لمسلم  
وأما البخارى فنفظه في أقرب رواياته للفظ مسلم مع الاختصار لا تزرموه ثم دعا  
بدلو من ماء فصب عليه \* ومما يستنبط من هذا الحديث أن فيه اثبات نجاسة بول  
الآدمى وهو يجمع عليه ولا فرق بين الكبير والصغير باجماع من يعتد به وقيل يكفى  
في بول الصغير النضج . وفيه احترام المساجد وتنزيهاها عن الأقدار . وفيه ان الأرض  
تطهر بصب الماء عليها ولا يشترط حفرها كما هو مذهب الجمهور وقال أبو حنيفة رحمه  
الله تعالى لا تطهر الا بحفرها . وفيه أن غسالة النجاسة طاهرة ان لم تتغير وفيها  
للشافعية ثلاثة أوجه . أحدها أنها طاهرة والثانى نجاسة والثالث ان انفصلت وقد طهر  
المحل فبى طاهرة وان انفصلت ولم يطهر المحل فبى نجاسة وهذا هو الصحيح ومحل  
الخلاف ان انفصلت غير متغيرة اما إذا انفصلت متغيرة فبى نجاسة بالاجماع  
سواء تغير لونها أو طعمها أو ريحها كان التغير قليلا أو كثيرا كان الماء  
قليلا أو كثيرا قاله النووي . وفيه أيضا الفرق بالجاهل وتعليمه ما يلزمه بغير تعنيف  
ولا إيناء اذا لم يأت بالخالفه استخفافا أو عنادا . وفيه دفع أعظم الضررين باحتمال  
أخفهما لقوله صلى الله عليه وسلم دعوه قال النووي قال العلماء كان قوله صلى الله  
عليه وسلم دعوه لمصلحتين لإحداهما أنه لو قطع عليه بوله تضرر وأصل التنجيس قد  
حصل فكان احتمال زيادته أولى من إيقاع الضرر به والثانية أن التنجيس قد حصل  
في جزء يسير من المسجد فلو أقاموه في أثناء بوله لتنجست ثيابه وبدنه ومواضع  
كثيرة من المسجد والله تعالى أعلم . وفي قوله عليه الصلاة والسلام إن هذه المساجد  
لا تصلح لشيء من هذا البول الخ صيانة المساجد وتنزيهاها عن الأقدار والقذى  
والبصاق ورفع الأصوات والخصومات والبيس والفساء وسائر العقود وما في معنى  
ذلك . قال محي الدين النووي وفي هذا الفصل مسائل ينبغي أن أذكر أطرافا منها

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الادب  
في باب الفرق  
في الامر كله  
مختصراً  
وأخرجه في  
كتاب الوضوء  
بنحوه في  
باب ترك النبي  
صلى الله تعالى  
عليه وسلم  
والناس  
الأعرابي حتى  
فرغ من بوله  
في المسجد .  
وفي باب صب  
الماء على البول  
في المسجد  
بنحوه أيضا  
من رواية أبي  
هريرة وأنس  
معا وأخرجه  
مسلم في  
كتاب الطهارة  
في باب  
وجوب غسل  
البول  
وغيره من  
النجاسات  
الخ بثلاث  
روايات بخسة  
أسانيد

مختصرة « احداها » أجمع المسلمون على جواز الجلوس في المسجد للمحدث فان كان جلوسه لعبادة من اعتكاف أو قراءة علم أو صماع موعظة أو انتظار صلاة أو نحو ذلك كان مستحباً وإن لم يكن لشيء من ذلك كان مباحاً . وقال بعض أصحابنا انه مكروه وهو ضعيف « والثانية » يجوز النوم عندنا في المسجد نس عليه الشافعي رحمه الله تعالى في الأم قال ابن المنذر في الاشراف رخص في النوم في المسجد ابن المسيب والحسن وعطاء والشافعي وقال ابن عباس لا تتخذوه مرقداً وروى عنه أنه قال إن كنت تنام فيه لصلاة فلا بأس . وقال الأوزاعي يكره النوم في المسجد وقال مالك لا بأس بذلك للغرباء ولا أرى ذلك للحاضر وقال أحمد ان كان مسافراً أو شبهه فلا بأس وإن اتخذ مقيلاً أو ميئناً فلا وهذا قول اسحاق هذا ما حكاه ابن المنذر واحتج من جوزه بنوم على بن أبي طالب رضى الله عنه وابن عمرو أهل الصفة والمرأة صاحبة الوشاح والبرنيتين وثمامة بن أثال وصفوان بن أمية وغيرهم وأحاديثهم في الصحيح مشهورة والله أعلم . ويجوز أن يتمكن الكافر من دخول المسجد باذن المسلمين ويمنع من دخوله بغير إذن والله أعلم . الثالثة قال ابن المنذر أباح كل من يحفظ عنه العلم الوضوء في المسجد إلا أن يتوضأ في مكان يبله أو يتأذى الناس به فانه مكروه ونقل الامام الحسن أبو الحسن بن بطال المالكي هذا عن ابن عمر وابن عباس وطاوس والنخعي وابن القاسم المالكي وأكثر أهل العلم وعن ابن سيرين ومالك وسحنون أنهم كرهوه تنزيهاً للمسجد والله أعلم . الرابعة قال جماعة من أصحابنا يكره ادخال البهائم والمجانين والصبيان الذين لا يعيرون المسجد لغير حاجة مقصودة لانه لا يؤمن تنجيسهم المسجد ولا يحرم لان النبي صلى الله عليه وسلم طاف على البعير ولا ينفى هذا الكراهة لانه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك بياناً للجواز أو ليظهر ليقضى به صلى الله عليه وسلم والله أعلم الخامسة يحرم ادخال النجاسة على المسجد وأما من على بدنه نجاسة فان خاف تنجيس المسجد لم يجزله الدخول فان أمن ذلك جاز وأما اذا اقتصد في المسجد فان كان في غير إثناء غرام وإن قطر دمه في إثناء فمكروه وإن بال في المسجد في إثناء فقيه وجهان أصحهما أنه حرام . والثاني أنه مكروه . السادسة يجوز الاستلقاء في المسجد ومد الرجل وتشبيك الاصابع للحديث الصحيحة المشهورة في ذلك من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم . السابعة يستحب استحباباً متأكداً كنس المسجد وتنظيفه للحديث الصحيحة المشهورة فيه والله أعلم اه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في سننه والنسائي في سننه وكذا أخرجه ابن ماجه من رواية أبي هريرة (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

١٢١٦ لَا تَزَالُ جَهَنَّمُ <sup>(١)</sup> يُلْقَى فِيهَا وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ حَتَّى يَضَعَ رَبُّ  
الْعِزَّةِ فِيهَا قَدَمَهُ فَيَنْزَوِي بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ وَتَقُولُ قَطُّ بِعِزَّتِكَ وَكَرَمِكَ  
وَلَا يَزَالُ فِي الْجَنَّةِ فَضْلٌ

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تزال جهنم يلقى ) بضم الياء التحتية واسكان اللام  
مبنيًا للمفعول أى يطرح ( فيها ) من الكفار ومن فى معانهم ( وتقول ) أى جهنم أعاذنا الله  
تعالى وأحبابنا منها برحمته التى سبقت غضبه تعالى ووسعت كل شىء وجعلنا ومن نجه من كتبها  
له من المتقين الموصوفين فى القرآن العزيز اللهم آمين يارب العالمين ( هل من مزيد ) أى هل من  
زيادة على أن المزيد مصدر ويحتمل أن يكون اسم مفعول وعليه فلقى هل من شىء تزيدونه أحرقة  
أو المراد أنها من السعة بحيث يدخلها من يدخلها أعاذنا الله منها وفيها موضع للمزيد ( حتى يضع رب  
العزة فيها قدمه ) بفتح القاف والدال المهملة والله تعالى أعلم بالمراد به وسأقل لك هنا ان شاء الله  
مذهب السلف والخلف فيه وفى شبهه من التشابه ( فينزوى بعضها إلى بعض ) أى فينضم بعضها  
الى بعض فتجتمع وتلتقى على من فيها أعاذنا الله تعالى وأحبابنا منها ومما يجر إليها ( وتقول قط قط )  
بتخفيف الطاء ساكنة فيهما ويجوز الكسر بغير اشباع ووقع فى بعض النسخ عن أبى ذر قطى  
قطى بالاشباع وقطى بزيادة نون مشبعة . ووقع فى رواية قد بالبدال المهملة بدل الطاء وهى لغة أيضا  
وكلاهما بمعنى يكفى . وقيل قط صوت جهنم والأول هو الصواب عند الجمهور قاله الحافظ ففتح البارى  
وقط فيها لغات منها قط بفتح القاف وتشديد الطاء مضموما ومنها قط بضم القاف وتشديد الطاء  
مفتوحا ومنها قط بفتح القاف وضم الطاء مخففا ومنها قط بفتح القاف واسكان الطاء مخففا أيضا  
وروايتنا لهذا الحديث بهذه اللغة ومنها قطى بفتح القاف وتشديد الطاء مكسورا . ومنها ما تقدم قريبا  
عن صاحب فتح البارى . وقد أشار البونى فى احراره الى خمس من هذه اللغات مع التصريح بتثليث  
عوض بقوله :

وقد يُقَالُ قَطُّ قَطُّ قَطُّ قَطُّ \* قَطُّ وما تثليث عَوَّضٍ بِالْفِعْلِ

والرواية الصحيحة هى فتح القاف مم سكوت الطاء مخففا ولهذا روينا بها هذا الحديث فى الصحيحين  
( بعزتك وكرمك ) فيه جواز الحلف بعزة الله وكرمه ( ولا يزال فى الجنة فضل ) أى زيادة سعة

حَتَّى يُنْشِئَ اللَّهُ لَهَا خَلْقًا فَيَسْكُنُهُمْ فَضْلَ الْجَنَّةِ ( رَوَاهُ )  
 الْبَخَّارِيُّ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ وَالْفَقْهُ لَهُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ  
 اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
 البخارى في  
 كتاب  
 الأيمان  
 والنذور في  
 باب الحلف

بعزة الله  
 وصفاته وكمالاته

وفي كتاب

التفسير في

سورة ق

في باب قوله

تعالى وتقول

هل من مزيد

مصدرا بالفظ

يلقى في النار

الخ وفي كتاب

التوحيد في

باب قوله الله

تعالى . وهو

العزير الحكيم

الخ باسنادين

وأخرجه

مسلم في

كتاب الجنة

وصفة نعيمها

وأهلها في

باب النار

يدخلها

الجباروت

والجنة يدخلها

الضعفاء

بروايتين

بثلاث أسانيد

على أهلها ( حتى ينشئ الله لها خلقا ) انشاء جديدا ( فيسكنهم فضل الجنة ) بسعة رحمة  
 تعالى نسأله تعالى أن يجعلنا وأقاربنا ومشايخنا وأحبائنا ممن يسكن الفردوس منها  
 ومن أول من يدخلها سريعا بغير حساب ولا عقاب \* وقولي واللفظ له أى لمسلم  
 وأما البخارى فلفظه في كتاب الأيمان والنذور \* لاتزال جهنم تقول هل من مزيد  
 حتى يضع رب العزة فيها قدمه فتقول قط قط وعزتك ويزوى بعضها الى  
 بعض \* أما مذهب السلف والحلف في التشابه في القرآن والحديث فقد بسطت الكلام  
 فيه في حرف الياء عند حديث \* يجم المؤمنون يوم القيامة فيقولون لو استشفعنا  
 الى ربنا فيأتون آدم فيقولون أفت أبو الناس خلقك الله بيده . الحديث وأذكر لك  
 الآن ما ذكره الحافظ بن حجر هنا في المراد بالقدم فقد قال ما لفظه \* واختلف في  
 المراد بالقدم فطريق السلف في هذا وغيره مشهورة وهو أن تمر كما جاءت ولا يتعرض  
 لتأويلها بل نعتقد استحالة ما يوهم النقص على الله . وخاض كثير من أهل العلم في  
 تأويل ذلك فقال المراد إذلال جهنم فانها اذا بالغت في الطغيان وطلب المزيد أذلها الله  
 فوضعها تحت القدم وليس المراد حقيقة القدم والعرب تستعمل ألفاظ الأعضاء في  
 ضرب الأمثال ولاتزيد أعيانها كقولهم رغم أنفه وسقط في يده . وقيل المراد بالقدم  
 الفرط السابق أى يضم الله فيها ما قدمه لها من أهل العذاب قال الاسماعيلي القدم  
 قد يكون اسما لما قدم كما يسمى ما خبط من ورق خبطا فالمعنى ما قدموا من عمل .  
 وقيل المراد بالقدم قدم بعض المخلوقين فالضمير لمخلوق معلوم أو يكون هناك مخلوق  
 اسمه قدم أو المراد بالقدم الأخير لان القدم آخر الأعضاء فيكون المعنى حتى يضع  
 الله في النار آخر أهلها فيها ويكون الضمير للعزيز وقال ابن حبان في صحيحه بعد  
 اخراجه هذا من الأخبار التي أطلقت بتشليل المجاورة وذلك أن يوم القيامة يلقي في  
 النار من الامم والأمكنة التي عصى الله فيها فلا تزال تستزيد حتى يضع الرب فيها  
 موضعا من الامكنة المذكورة فتتملى لأن العرب تطلق القدم على الموضع قال تعالى



أنهم قدم صدق يريد موضع صدق. وقال الداودي المراد بالقدم قدم صدق وهو محمد عليه الصلاة والسلام إشارة بذلك إلى شفاعته وهو المقام المحمود فيخرج من النار من كان في قلبه شيء من الإيمان وتمقب بأن هذا منابذ لنص الحديث لأن فيه يضع قدمه بعد أن قالت هل من مزيد والذي قاله مقتضاه أنه ينقص منها وصريح الخبر أنها تنزوي بما يجعل فيها لا بما يخرج منها (قلت) ويحتمل أن يوجه بأن من يخرج منها يبدل عوضهم من أهل الكفر كما حملوا عليه حديث أبي موسى في صحيح مسلم يعطى كل مسلم رجلاً من اليهود والنصارى فيقال هذا فداؤك من النار فإن بعض العلماء قال المراد بذلك أنه يقع عند اخراج الموحدين وأنه يجعل مكان كل واحد منهم واحداً من الكفار بأن يعظم حتى يسد مكانه ومكان الذي خرج وحينئذ فالقدم سبب للعظم المذكور فإذا وقع العظم حصل الماء الذي تطلبه ثم قال وزعم ابن الجوزي أن الرواية التي جاءت بلفظ الرجل تحريف من بعض الرواة لظنه أن المراد بالقدم الباردة فرواها بالمعنى فأخطأ ثم قال ويحتمل أن يكون المراد بالرجل أن كانت محفوظة الجماعة كما تقول رجل من جراد فالتقدير يضع فيها جماعة وأضافهم إليه إضافة اختصاص . وبالحق ابن فورك فجزم بأن الرواية بلفظ الرجل غير ثابتة عند أهل النقل وهو مردود لثبوتها في الصحيحين وقد أولها غيره بنحو ما تقدم في القدم ف قيل رجل بعض المخلوقين . وقيل إنها اسم مخلوق من المخلوقين وقيل إن الرجل تستعمل في الزجر كما تقول وضعته تحت رجلى . وقيل إن الرجل تستعمل في طلب الشيء على سبيل الجدد كما تقول قام في هذا الأمر على رجل وقال أبو الوفاء بن عقيل تعالى الله عن أنه لا يعمل أمره في النار حتى يستعين عليها بشيء من ذاته أو صفاته وهو القائل للنار كوني برداً وسلاماً فمن يأمر ناراً أجبتها غيره أن تنقلب عن طبعها وهو الاحراق فنقلب كيف يحتاج في نار يؤججها هو إلى استعانة الله وقال في النهاية قدمه أى الذين قدمهم لها من شرار خلقه فهم قدم الله للنار كما أن المسلمين قدمه للجنة وهذا على مذهب الخلف من تأويل الألفاظ المتشابهة ومذهب السلف في مثل هذا تفويض علم معناه إلى الله تعالى بعد اعتقاد أنه صفة كمال لا تشبه صفات الحوادث وقد قال بعض المحققين من أهل السنة القدم والرجل في هذا الحديث ونحوه من صفات الله تعالى المنزهة عن التكييف والتشبيه فالإيمان بها فرض والامتناع عن الخوض فيها واجب فلم يمتدنى من سلك فيها طريق التسليم والاحتياط فيها زائغ والشكر معطل والمسكيف مشبه ليس كمثل شيء تبارك وتعالى (قال مقيدده وفقه الله تعالى) طريق السلف والخلف متفقتان على تنزيه الله تعالى عن أن يشابه شيئاً من خلقه أو يحتاج لشيء منه لالعرش ولا غيره ومتفقتان أيضاً على صرف كل لفظ أو هم تشبيهه جل بشيء من خلقه عن ظاهره اجماعاً والتفويض أسلم لمن عصمه الله تعالى من وسوسة الشيطان ومن سلطه الله تعالى عليه فطريق التأويل أنفع له وأولى به لطرده الوسوس بها عنه فالطريقتان منجيتان

بإذن الله تعالى ولا مانع من الجمع بينهما ولا طريقة لفهم القرآن إلا بمعرفة مجازه واستعاراته وكنائنه ونحوها وبالرسوخ في فنّها يتضح بطلان مذهب المجسمة وبسهل فهم كثير مما يظن أنه متشابه وهو في الحقيقة ليس منه . ومما يتضح به بطلان مذهبيهم في زعمهم أن استواء الله تعالى على العرش معناه استقراره عليه تعالى الله عما يزعمون علوا كبيرا كون العرش مخلوقا ومحدثا خلقه وقد كان الله تعالى غنياً عنه قبل خلقه له ولا يزال على ما كان عليه من الغنى عنه وعن غيره والله تعالى لا يحمل ولا يحاط به ولا يشي من علمه والعرش محمول كما دل عليه قوله تعالى « الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمديهم » الآية فكيف يطرأ له تعالى احتياج لعرش هو خالقه ولحمته من الملائكة المحدثين أيضا بخلقهم تعالى وإيجاده مع كون الاستواء ذكر في القرآن بالنسبة للساء وهو غير العرش قطعاً فقد قال تعالى « ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها » الآية إلى غير ذلك مما يدل على أن المراد بالاستواء غير الاستقرار مما يليق بجلال الله تعالى فالمجسمة أخزاهم الله وكفى الاسلام شرهم ما قدروا الله تعالى حق قدره وهو تعالى يعلمهم كما يعلم عبده الأصنام ومن جعلوه ثالث ثلاثة حتى يهلكهم ويخلد الجميع في جهنم والباذ بالله تعالى وانما جازمت هنا بأن المجسمة كالكفرة لانهم لا يتوبون لكونهم يحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون وقد ذكرت في حرف الباء عند الحديث السابق ذكره تصريح الجلال السيوطي في شرح النفاية بالاتفاق على كفر المجسمة ولا قيمة لقول من قال ان المجسم لا يكفر إلا ان قال انه جسم كالأجسام لان اعتقاد الجسمية له تعالى يلزم عليه تشبيهه ببعض الأجسام ولو فرض أنه من أعلاها وأجلها فأنه تعالى منزّه عن شبه أى شبه كائنا ما كان كما قال تعالى « ليس كمثله شيء » والعقل والنقل حاكان بمخالفته لجميع الأجسام كما هو معلوم فلا نطيل به . ومما قررناه من أن الحق في التشابه امام طريق السلف المفوضين مع اعتقاد التنزيه لله تعالى أو مع التأويل بما يوافق لسان العرب الذي جاء به القرآن كله والحديث كله مع اعتقاد تنزيهه تعالى أيضا يعلم أن من خالف السلف والخلف واعتقد ظاهر التشابه يسمى مجسما مشبها تجري عليه أحكام المجسمة ولا ينفعه سترة بأنه سلفي مقوض بل هو مجسم مشبه لاسيما مع قرينة جمع التشابه في رسائل تنشر للناس وتحض العامة على اعتقاد ظاهرها أو تأويلها بما لا يوافق ما صح في لسان العرب فهذا هو عين اتباع التشابه الذي حذر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أمته من مخالطة أهله خوف الوقوع في معتقدهم في حديث الصحيحين المذكور في متن كتابنا هذا وهو قوله عليه الصلاة والسلام من رواية عائشة رضي الله تعالى عنها « اذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمى الله فاحذروهم . » يعنى أن المتبعين التشابه من الكتاب العزيز ومثله في ذلك متشابه الحديث هم الذين سمى الله تعالى في قوله جل « فأما الذين

(١) أخرجه

البخارى في

كتاب

الاعتصام في

باب قول

النبي صلى الله

تعالى عليه

وسلم لاتزال

طائفة من أمتي

ظاهرين على

الحق يقاتلون

وهم أهل

العلم من رواية

المغيرة بن

شعبة وفي

كتاب التوحيد

في باب قول

الله تعالى انما

قولنا لشيء

إذا أردناه

أن نقول له

كن فيكون

بروايتين

احدهما عن

المغيرة بن شعبة

والثانية عن

معاوية وفي

عـ سلامات

النبوّة في باب

بعد باب

سؤال المشركين

أنت يريهم

١٢١٧ لَا تَزَالُ <sup>(١)</sup> طَائِفَةٌ مِّنْ أُمَّتِي قَائِمَةٌ بِأَمْرِ اللَّهِ لَا يَضُرُّهُمْ  
مَنْ خَذَلَهُمْ أَوْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ ظَاهِرُونَ عَلَى النَّاسِ  
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ مُعَاوِيَةَ ابْنِ أَبِي سُفْيَانَ  
وَالْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله « الآية فمن اغتر  
بهؤلاء الذين حذر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منهم فهو هالك مع الهالكين  
ولو زعم أنه من أهل الدين . نسأل الله تعالى السلامة والتسك بالسنة عند فساد  
هذه الأمة والحتم بأخلص الايمان بحوار رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله  
وصحبه وسلم \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في التفسير من  
سننه والنسائى في الدعوت من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك  
رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة  
ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى  
سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لاتزال طائفة ) أى فرقة وقوم ( من أمتي  
قائمة ) بالنصب خبر لاتزال ( بأمر الله ) أى بشرعه آخذة وجه الصواب مؤيدة  
من الله تعالى ولو كانت قليلة ولا غرابة في ذلك لقوله تعالى « كم من فئة قليلة غلبت  
فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين » ( لا يضرهم من خذلهم ) بالذال المعجمة  
( أو خالفهم ) في الحق ( حتى يأتى أمر الله ) أى أشرط الساعة ( وهم ظاهرون  
على الناس ) أى على الناس المخالفين للشرع « واستشكل » بحديث عبد الله بن  
عمرو بن العاص المخرج في صحيح مسلم وهو لا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق  
هم شر من أهل الجاهلية لا يدعون الله بشيء إلا رده عليهم الحديث « وأجيب »  
بأن المراد من شرار الخلق الذين تقوم عليهم الساعة قوم يكونون بموضع مخصوص  
أو مواضع مخصوصة وتكون بموضع آخر هذه الطائفة التى تقاثل على الحق . قال  
الامام النووى عند شرح هذا الحديث ان المراد بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يأتى  
أمر الله هو الريح التى تأتى فتأخذ روح كل مؤمن ومؤمنة وان المراد برواية من

روى حتى تقوم الساعة أن تقرب الساعة وهو خروج الريح وأما هذه الطائفة  
 فقال البخارى هي أهل العلم وقال أحمد بن حنبل رضى الله عنه ان لم يكونوا أهل  
 الحديث فلا أدرى من هم . قال القاضى عياض انما أراد أحمد بن حنبل أهل السنة والجماعة  
 ومن يعتقد مذهب أهل الحديث . قلت ويحتمل أن هذه الطائفة مفرقة بين أنواع  
 المؤمنين فمنهم شجعان مقاتلون ومنهم فقهاء ومنهم محدثون ومنهم زهاد وآمرون  
 بالمعروف وناهون عن المنكر ومنهم أهل أنواع أخرى من الخير ولا يلزم أن يكونوا  
 مجتمعين بل قد يكونون متفرقين في أقطار الأرض . وفي هذا الحديث معجزة ظاهرة  
 فان هذا الوصف ما زال بحمد الله تعالى من زمن النبي صلى الله عليه وسلم إلى الآن  
 ولا يزال حتى يأتي أمر الله المذكور في الحديث . وفيه دليل لكون الاجماع حجة  
 وهو أصح ما استدلل به له من الحديث وأما حديث لا تجتمع أمتى على ضلالة فضعيف  
 والله أعلم اهـ بلفظه . وعند الطبراني من حديث أبي أمامة قيل يا رسول الله وأين  
 هم بمعنى الطائفة المذكورة قال هم بيت المقدس وأكناف بيت المقدس اهـ قال  
 العيني الاكناف جمع كنف بالتحريك وهو الجانب والناحية . قال في فتح الباري .  
 والمراد بهم الذين يعصرهم السجال اذا خرج فينزل عيسى عليه السلام فيقتل السجال  
 ويظهر الدين في زمن عيسى ثم بعد موت عيسى تهب الريح المذكورة فهذا هو  
 المعتمد في الجمع والجمع عند الله تعالى اهـ وبعد هبوب الريح لا يبقى أحد في قلبه مثقال  
 ذرة من إيمان إلا قبضته ويبقى شرار الناس فعليه تقوم الساعة وهناك يتحقق خلو  
 الأرض عن كل مسلم فضلا عن هذه الطائفة الكريمة ( قال مقيد وفقه الله تعالى )  
 حديث أبي أمامة المذكور فيه تمييز بيت المقدس وأكنافه من الشام لحل هذه  
 الطائفة الظاهرة بالحق إلى أن يأتي أمر الله تعالى توافقه أيضاً رواية البخارى في  
 علامات النبوة حيث زاد فيها . قال معاذ وهم بالشام والمراد بمعاذ معاذ بن جبل  
 رضى الله تعالى عنه وعليه (فغير بعيد) أن أول ظهور هذه الطائفة المجاهدة في سبيل  
 الله المتمسكة بالحق إلى قيام الساعة الطائفة المجاهدة اليوم في فلسطين وإن سماها أعداء  
 الدين بالثوار وانهم لا يزالون منصورين وبالحق متمسكين إلى أن يرأس هذه الطائفة  
 المهدي المنتظر ثم بعد ذلك ينزل عليها عيسى عليه الصلاة والسلام في آخر الزمان كما  
 دل عليه حديث صحيح مسلم من رواية جابر بن عبد الله قال سمعت النبي صلى الله  
 عليه وسلم يقول لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة

النبي صلى الله  
 تعالى عليه  
 وسلم آية  
 فأراهم  
 انشقاق القمر  
 بروايتين  
 أوليهما عن  
 المنيرة بن  
 شعبة وثانيتهما  
 عن معاوية  
 وأخرجيه  
 مسلم في كتاب  
 الامارة في  
 باب قوله  
 صلى الله عليه  
 وسلم لا تزال  
 طائفة من  
 أمتي ظاهرين  
 على الحق الخ  
 برواية المتن  
 عن معاوية  
 ورواية عن  
 المنيرة بلفظ  
 لن يزال قوم  
 من أمتي  
 ظاهرين الخ  
 ورواه مسلم  
 أيضاً في هذا  
 الباب عن  
 ثوبان وعن  
 جابر بن عبد  
 الله وجابر بن  
 سمرة وعقبة  
 ابن عامر وعن

قال فينزل عيسى بن مريم فيقول لأمرهم تعال صل لنا فيقول لا إن بعضكم على بعض أمراء تسكرمة الله هذه الأمة . فقد دل هذا الحديث المخرج في كتاب الايمان من صحيح مسلم على أن هذه الطائفة لا تزال مقاتلة على الحق ظاهرة عليه إلى يوم القيامة وأن عيسى ينزل من السماء نزوله المقطوع به كتابا وسنة وإجماعا وهذه الطائفة موجودة منصوره حيث ورد فيه فيقول أمرهم تعال صل لنا الخ واستدل بهذا الحديث أكثر الحنابلة وبعض من غيرهم على أنه لا يجوز خلو الزمان عن المجتهد وعورض بحديث الصحيحين وهو ان الله لا يقبض العلم انزاعا ينزعه من صدور الرجال الخ وفيه اتخذ الناس رؤساء جهالا فستلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا اذ فيه دلالة على جواز خلو الزمان عن مجتهد وهو قول الجمهور لانه صريح في رفع العلم بقبض العلماء وترؤس الجهال واذا انتفى العلم ومن يحكم به استلزم ذلك انتفاء الاجتهاد والمجتهد \* وقولي واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه في علامات النبوة \* لا تزال من أمق أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتيهم أمر الله وهم على ذلك \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أحمد عن زيد ابن أرقم وأبي أمامة وأبو يعلى عن عمر وجابر بن عبد الله والبخاري عن أبي هريرة والطبراني عن مرة البهزي وابن عساكر عن شرحبيل بن السمط . وقد صرح الجلال السيوطي بعده من الأحاديث المتواترة في رسالته فيها للسماة الأزهار المتناثرة في الأخبار المتواترة . ( وأما راويا الحديث ) فهما معاوية بن أبي سفيان والمغيرة بن شعبة رضي الله تعالى عنهما وعن أبي سفيان ( أما معاوية رضي الله تعالى عنه ) فهو ابن أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي الأموي أمير المؤمنين وأول الملوك في الاسلام وقد ولد قبل البعثة بخمس سنين وقيل بسبع وقيل بثلاث عشرة والأول أشهر . وقد حكى الواقدي أنه أسلم بعد الحديبية وكنم اسلامه حتى أظهره عام الفتح وأنه كان في عمرة القضاء مسلما ويعارض هذا ما ثبت في الصحيحين عن سعد بن أبي وقاص أنه قال في العمرة في أشهر الحج فلماها وهذا يومئذ كافر يعنى معاوية وقال الحافظ في الاصابة يحتمل ان ثبت الأول أن يكون سعد أطلق ذلك بحسب ما استصحب من حاله ولم يطلع على أنه كان أسلم لاختفائه لاسلامه أى عن أبويه وقد أخرج أحمد من طريق محمد بن علي بن الحسين عن ابن عباس أن معاوية قال قصرت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عند

سعد بن أبي وقاص بلفظ . لا يزال أهل الغرب ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة وأخرجه مسلم مطولا عن جابر بن عبد الله في كتاب الايمان في باب بيان نزول عيسى ابن مريم حاكما بشريعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم

الرواة وأصل الحديث في البخارى من طريق طاوس عن ابن عباس بلفظ قصرت بمشقص ولم يذكر الرواة ذكر الرواة بعين أنه كان معتمراً لأنه كان في حجة الوداع حتى بقي كما ثبت في الصحيحين عن أنس وأخرج البغوى من طريق محمد بن سلام الجمعى عن أبان بن عثمان كان معاوية بنى وهو غلام مع أمه إذ عثر فقالت قم لارفعك الله فقال لها أعرابى لم تقولين له هذا والله أنى لأراه سيسود قومه فقالت لارفعه الله إن لم يسد الا قومه . قال أبو نعيم كان من الكتبة الحسبة الفصحاء حلياً وقوراً وعن خالد بن معدان في صفته أنه كان طويلاً أبيض أجلع وقد صحب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكتب له وولاه عمر الشام بعد أخيه يزيد بن معاوية بن أبى سفيان وأقره عثمان ثم استمر فلم يبايع علياً ثم حاربه واستقل بالشام ثم أضاف إليها مصر ثم تسمى بالخلافة بعد الحكمين ثم استقل لما صالح الحسن واجتمع عليه الناس فسمى ذلك العام عام الجماعة وأخرج البغوى من طريق مبارك ابن فضالة عن أبيه عن علي بن عبد الله عن عبد الملك بن مروان قال عاش ابن هند بنى معاوية عشرين سنة أميراً وعشرين سنة خليفة وبه جزم محمد بن اسحاق قال الحافظ في الإصابة وفيه تجوز لأنه لم يكمل في الخلافة عشرين إن كان أولها قتل على كرم الله وجهه وإن كان أولها تسليم الحسن بن علي له ففى تسع عشرة سنة إلا يسيراً وفي صحيح البخارى عن عكرمة قلت لابن عباس إن معاوية أوتر بركة فقال إنه فقيه وفي رواية أنه قد صحب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحكى ابن سعد أن معاوية كان يقول لقد أسلمت قبل عمرة القضية ولكنى كنت أخاف أن أخرج إلى المدينة لأن أُمى كانت تقول إن خرجت قطعنا عنك القوت وذكر ابن سعد عن المدائنى قال نظر أبو سفيان إلى معاوية وهو غلام فقال إن ابنى هذا العظيم الرأس وأنه لخليق أن يسود قومه فقالت هند قومه فقط شكلته إن لم يسد العرب قاطبة . وقال المدائنى كان زيد بن ثابت يكتب الوحي وكان معاوية يكتب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فيما بينه وبين العرب وفي مسند أحمد وأصله في مسلم عن ابن عباس قال قال لى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ادع لى معاوية وكنت كاتبه . قال الحافظ ابن عبد البر ولى عمر رضى الله تعالى عنه معاوية على الشام عند موت أخيه يزيد وقال صالح ابن الوجيه في سنة تسع عشرة كتب عمر إلى يزيد بن أبى سفيان يأمره بغزو قيسارية فغزاها وبها بطارقة الروم فحاصرها أياماً وكان بها معاوية أخوه فتخلقه عليها وصار يزيد إلى دمشق فأقام معاوية على قيسارية حتى فتحها في شوال سنة تسع عشرة وتوفى يزيد في ذى الحجة من ذلك العام في دمشق واستخلف أخاه معاوية على عمله فكتب إليه عمر بعده على ما كان يزيد يلى من عمل الشام ورزقه ألف دينار في كل شهر هكذا قال صالح بن الوجيه وخالفه الوليد بن مسلم . ونقل ابن عبد البر في الاستيعاب عن أبى اسماعيل محمد بن عبد الله البصرى قال جزع عمر على يزيد جزعاً

شديداً وكتب إلى معاوية بولايته على الشام فأقام أربع سنين ومات عمر رضى الله تعالى عنه فأقره عثمان عليها في اثنتي عشرة سنة إلى أن مات ثم كانت الفتنة فحارب معاوية عليا خمس سنين اه . قال ابن عبد البر صوابه أربع سنين وقال غيره ورد البريد بموت يزيد على عمر رضى الله تعالى عنه وأبو سفيان بن حرب عنده فلما قرأ الكتاب بموت يزيد قال لأبي سفيان أحسن الله عزاءك في يزيد ورحمه ثم قال له أبو سفيان من وليت مكانه يأمر المؤمنين قال أخاه معاوية قال وصلتك رحم يأمر المؤمنين وقال عمر رضى الله تعالى عنه اذ دخل الشام ورأى معاوية هذا كسرى العرب وكان قد تلقاه معاوية في موكب عظيم فلما دنا منه قال له أنت صاحب الموكب العظيم قال نعم يا أمير المؤمنين قال مع ما يبلغني عنك من وقوف ذوى الحاجات ببابك قال مع ما يبلغك من ذلك قال ولم تفعل هذا قال نحن بأرض جواسيس العدو بها كثير فيجب أن نظهر من عز السلطان مانرهم به فان أمرتني فعلت وإن نهيتني انتهيت فقال عمر لمعاوية ما أسألك عن شيء إلا تركتني في مثل رواجب الضرس ان كان ما قلت حقا إنه لرأى أربب وان كان باطلا إنه لخدعة أديب قال فرنى يا أمير المؤمنين قال لا أمرك ولأنهاك فقال عمرو يا أمير المؤمنين ما أحسن ماصدر الفتى عما أوردته فيه قال الحسن مصادره وموارده جشمناه حاجشمناه ✽ وذم معاوية عند عمر يوما فقال دعونا من ذم قتي قريش من يضعك في الغضب ولا ينال ما عنده إلا على الرضا ولا يؤخذ ما فوق رأسه إلا من تحت قدميه . روى جيلة بن سحيم عن ابن عمر قال مارأيت أحداً بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أسود من معاوية فقيل له فأبو بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم فقال كانوا والله خيراً من معاوية وكان معاوية أسود منهم ✽ وقيل لناقم ما بال ابن عمر يايع معاوية ولم يبايع عليا فقال كان ابن عمر لا يعطى يدا في فرقة ولا يمنعهما من جماعة ولم يبايع معاوية حتى اجتمعوا عليه . وأخرج أبو يعلى في مسنده عن سويد بن شعبة باسناده إلى معاوية قال اتبعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بوضوء فلما توضأ نظر الى فقال يا معاوية ان وليت أمراً فاتق الله واعدل فما زلت أظن أنى مبتلى بعمل . قال الحافظ في الاصابة وسويد فيه مقال وقد أخرجه البيهقي في الدلائل من وجه آخر اه وقيل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له ان ملكك فاعدل وأخرج بن سعد عن أحمد بن محمد الأزرق عن عمرو بن يحيى بن سعيد عن جده قال دخل معاوية على عمر بن الخطاب وعليه حلة خضراء فنظر اليه الصحابة فلما رأى ذلك عمر قام ومعه البرة فجعل ضربا بمعاوية ومعاوية يقول الله الله يا أمير المؤمنين فيم فيم فلم يكلمه حتى رجع فجلس في مجلسه فقالوا له لم ضربت الفتى وما في قومك مثله فقال ما رأيت إلا خيراً وما بلغنى إلا خير ولكنى رأيتاه وأشار بيده يعنى إلى ما فوق فأردت أن أضع منه . وذكر الحافظ بن حجر في الاصابة باسناد قوى من كتاب الزهد لابن المبارك أن معاوية خرج إلى الحج مع عمر بن الخطاب وكان من

أجل الناس فقال له عمر في مراجعة بينهما سأحدثك ما بك الطافك نفسك بأطيب الطعام وتصبحك حتى تضرب الشمس متنيك وذوو الحاجات وراء الباب قال أسلم مولى عمر حتى جئنا ذا طوى فأخرج معاوية حلة فلبسها فوجد عمر منها ريحا كأنه ريح طيب فقال يعتمد أحدكم فيخرج حاجا تفلا حتى اذا جاء أعظم بلدان الله حرمة أخرج ثوبه كأنهما كانا في الطيب فلبسهما فقال له معاوية انما لبستهما لأدخل بهما على عشيرتي يا عمر والله لقد بلغني أذاك هاهنا وبالشام فانه يعلم أنه لقد عرفت الحياء في عمر فنزع معاوية الثوبين ولبس ثوبيه اللذين أحرم فيهما وفي تاريخ البخارى عن معمر بن همام بن منبه قال قال ابن عباس مارأيت أحدا أحلى للملك من معاوية ونسب الحافظ في الاصابة لابن أبي الدنيا أنت عمر بن الخطاب قال إياكم والفرقة بعدى فان فعلتم فاعلموا أن معاوية بالشام فاذا وكنتم إلى رأيكم كيف يستبزه منكم \* ولعافية رضى الله تعالى عنه مائة وثلاثون حديثا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « اتفق البخارى ومسلم على أربعة منها وانفرد البخارى بأربعة ومسلم بخمسة . وروى معاوية أيضا عن أبي بكر وعمر وعثمان وأخته أم المؤمنين أم حبيبة بنت أبي سفيان وروى عنه من الصحابة أبو ذر مع تقدمه وجلاله في الدين وابن عباس وجابر الجعفي ومعاوية بن خديج والسائب بن يزيد وعبد الله بن الزبير والنعمان بن بشير وغيرهم . ومن كبار التابعين مروان بن الحكم وعبد الله بن الحارث بن نوفل وقيس بن أبي حازم وسعيد بن المسيب وأبو ادريس الخولاني وجابر بن نفيل وخلق كثير وكان يتمثل وهو قد احتضر بهذا البيت

فهل من خالد إن ما هلكنا \* وهل بالموت يا للناس عار

وقال ابن بكير ان معاوية هو أول من جعل ابنه ولي العهد خليفة بعده في صحته اه وكان الأولى أن لا تفعل الشيعة ذلك كالقلدة له فهم الآن على سننه في ذلك وذلك من العجائب التي حل عليها الحرص على الملك في الدار القانية ( قلت ) ولم أجد أمراً شنيعاً فعله معاوية رضى الله عنه وغفا عنا وعنه بعد بيعته لما سلم له الحسن رضى الله عنه الامر زهداً في الدنيا وخوفاً على آخرته مثل عهده لابنه يزيد ان صح عنه . وقال الزبير هو أول من اتخذ ديوان الخاتم وأمر بهدايا التبريز والمهرجان واتخذ المقاصير في الجوامع . وهو أول من أقام على رأسه حرساً . وأول من قيدت بين يديه الجنائب . وهو أول من اتخذ الحصيان وأول من بلغ درجات المنبر خمس عشرة مرقة وكان يقول أنا أول الملوك قال الأوزاعي أدركت خلافة معاوية جماعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينتزعوا يداً من طاعة . ولا فارقوا جماعة . وكان زيد بن ثابت يأخذ المطاء من معاوية وروى ابن وهب عن مالك قال قال معاوية لقد نتفت الشيب كذا وكذا سنة . وله فضيلة جليلة رويت من حديث الشاميين . رواها معاوية بن صالح عن يونس بن سيف عن الحارث بن زياد عن أبي رهم السماعي أنه سمع



الرياض بن سارية يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم علم معاوية الكتاب والحساب وقه العذاب . رواه عن معاوية بن صالح جماعة إلا أن الحارث بن زياد مجهول لا يعرف بغير هذا الحديث . وأما ما شجر بينه وبين علي كرم الله تعالى وجهه وكذا ما شجر بين غيره من الصحابة فأهل السنة يسكنون عنه ولا يزيدون على اعتقاد أن عليا ومن معه مجتهدون مصيبون ومعاوية ومن معه مجتهدون مخطئون أما فضل علي كرم الله وجهه عليه وكونه الأحق بالخلافة فأمر لا نزاع فيه بين أهل الحق مقطوع به وقد روى عن عمر بن عبد العزيز أنه قال في شأن ما وقع بين الصحابة تلك دماء طهر الله تعالى منها سيفونا فلا نلوث بها ألسنتنا . أما شتم معاوية وحزبه فحرام منكر مخالف للحديث الصحيحة ولظواهر عموم الآيات القرآنية ولا يشتغل به إلا كل سفیه قليل الديانة والله در القائل . لعمر ك إن في نفسي لشغلا \* يعني عن عيوب بني أمية . ومن مسند أبي داود الطيالسي عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث إلى معاوية يكتب له فقبل أنه يأكل ثم بعث إليه فقبل أنه يأكل فقال صلى الله عليه وآله وسلم لا أشبع الله بطنك . وقال ابن عبد البر روى أسد بن موسى قال حدثنا أبو هلال قال حدثنا قتادة قال قلت للحسن بأبنا سعيد ان هاهنا ناسا يشهدون على معاوية أنه من أهل النار قال لعنهم الله وما يندريهم من في النار قال أسد وأخبرنا محمد بن مسلم الطائفي عن إبراهيم بن ميسرة قال بلغني أن عمر بن عبد العزيز ما جلد سوطا في خلافته إلا رجلا شتم معاوية عنده فجلده ثلاثة أسواط قال أسد وأخبرنا إبراهيم بن محمد قال حدثنا عبد العزيز بن عمر عن سليمان بن موسى عن أبيه أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه رزق معاوية على عمله الشام عشرة آلاف دينار كل سنة وروى محمد بن عبد الله بن الحكم قال سمعت الشافعي يقول لما ثقل معاوية كان يزيد غائبا فكتب إليه بحاله فلما أتاه الرسول أنشأ يقول

جاء البريد بقرطاس يحث به \* فأوجس القلب من قرطاسه فزها  
قلنا لك الويل ماذا في صحيفتك \* قالوا الخليفة أمسى مثبتا وجما  
فادت الأرض إذ كانت تميم بنا \* كاث شلان من أركانه انقطعا  
أودى ابن هند وأودى المجد يتبعه \* كانا جميعا فظلا يسريان معا  
لا يرفع الناس مأوهم وان جهدوا \* أن يرفعوه ولا يوهوت ما رفعا  
اغر أبليج يستقى الغمام به \* لوقارع الناس عن أحلامهم قرعا

قال الشافعي البيتان الأخيران للأعشى فلما وصل يزيد إلى أبيه وجده مغفورا ثم أفاق معاوية وقال يا بني اني صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج لحاجة فانبعت به إداوة فكساني أحد ثوبيه الذي كان على جلده فخبأته لهذا اليوم وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم من أظفاره

١٢١٨ لَا <sup>(١)</sup> تُسَافِرِ الْمَرْأَةُ ثَلَاثًا إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ (رَوَاهُ)

الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه

البخارى فى

أبواب تقصير

الصلاة فى

باب فى كم

يقصر الصلاة

بروايتين

بأسانيد

ومسلم فى

كتاب الحج

فى باب سفر

المرأة مع

محرم إلى حج

وغيره بأربع

روايات ستة

أسانيد

وشعره ذات يوم فأخذته وخبأته لهذا اليوم فاذا أنامت فاجعل ذلك القميص دون كفى مما  
يلى جلدى وخذ ذلك الشعر والأظفار فاجعله فى فمى وعلى عيني ومواضع السجود منى  
فان تقع شئ فذاك وإلا فان الله غفور رحيم . وفى رواية أنه قال فان تقع شئ  
تقع هذا والله غفور رحيم . ثم توفى رحمه الله تعالى ووقع هذا التبرك منه فى  
آخر لحظة بشعر رسول الله صلى الله عليه وسلم وثوبه وقلامة أظفاره دليل واضح  
على أن الله أراد به الخير وختم له به ان شاء الله تعالى . ودليل أيضا على أن جميع  
الصحابة ما مات أحد منهم إلا وهو متمسك بالتبرك برسول الله صلى الله عليه وسلم  
وبكل ماله متوسلين بذلك لله تعالى فى نجاتهم وقضاء حوائجهم وكانت وفاته رضى  
الله عنه فى النصف من رجب سنة ستين بدمشق ودفن بها وهو ابن ثمان وسبعين  
سنة . وقيل ابن ست وثمانين وفى الإصابة ان موته فى رجب سنة ستين على الصحيح  
وفى خلاصة الخزرجى وكان حليما كريما سائسا عاقلا خليقا للإمامة كامل السواد  
ذادهاء ورأى ومكر كأنما خلق للملك . وقال له النبي صلى الله عليه وسلم ان ملكك  
فاعدل توفى فى رجب سنة ستين ( وأما المغيرة بن شعبه ) فقد تقدمت ترجمته مطولة  
فى حرف الباء عند حديث <sup>١</sup> يا مغيرة خذ الاداوة الخ . وتقدمت الاحالة عليها قبل  
هذا مرة فى النوع الأول من هذه الحائفة وكان من دهاة العرب . فقد روى مجاهد  
عن الشعبي قال دهاة العرب أربعة معاوية بن أبى سفيان وعمرو بن العاص والمغيرة بن  
شعبة وزباد . فأما معاوية فثلاثة والحلم وأما عمرو فلمعضلات وأما المغيرة فلمباهة .  
وأما زياد فللصغير والكبير . وحكى الرياشى عن الأصمعى قال كان معاوية يقول  
أنا للأئمة وعمرو للبديهة وزباد للصغير والكبير والمغيرة للأمر العظيم . وبالله تعالى  
التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تسافر المرأة ) مجزوم بالانهاية وتسكسر  
الراء لانتفاء الساكنين سقراً مباحا أو لحج فرض ( ثلاثا ) أى ثلاث ليال بأيامها  
وفى رواية للبخارى فوق ثلاثة أيام . ولمسلم فى رواية أيضا فوق ثلاث ليال ( الاومعها )  
بالواو فى رواية مسلم وفى رواية أبى ذر للبخارى ( ذو محرم ) أى صاحب محرم

بفتح الميم ثم حاء مهملة ساكنة ثم مفتوحة فميم . وفي رواية البخارى إلا مع ذى محرم . وذو المحرم هو الذى لا يحل له نكاحها . وتمسك به الحنفية فى أن سفر القصر ثلاثة أيام قالوا لأن المرأة يجوز لها الخروج فى أقل منها لقصر المسافة وخفة الأمر وانما الرخصة فى سفر طويل فيه مشقة وتعب . وأجيب . بأنه لو كانت المسألة ما ذكره لجاز للمرأة السفر فيما دون ذلك بلا محرم لكنه لم يجزوالنهي للمرأة عن السفر وحدها متعلق بالزمان فلوقطعت مسيرة ساعة واحدة مثلاً فى يوم تام تعلق بها النهى بخلاف المسافر فانه لو قطع مسيرة نصف يوم مثلاً فى يومين لم يقصر فافتراقا . وفى الصحيحين من رواية أبى سعيد الخدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسافر امرأة مسيرة يومين ليس معها زوجها أو ذو محرم الحديث . وفى الصحيحين أيضاً من رواية أبى هريرة عنه صلى الله عليه وسلم واللفظ لسلم . لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة يوم وليلة إلا مع ذى محرم عليها . وعموم ذى محرم يتناول ذوى المحارم جميعاً إلا أن الامام مالك كره سفرها مع ابن زوجها وإن كان ذا محرم منها لفساد الناس بعد العصر الأول ولأن المحرمية فى هذا ليست فى المراعاة كحرمية النسب وما روى عن الامام مالك من كراهة سفرها مع ابن زوجها للعلة المذكورة منسحب على المحرم من الرضاع من باب أخرى . وأصل الشرع جواز الخلوة بالمحرم وجواز نظره اليها بغير شهوة وستأق بنية مباحة هذا الحديث فى شرح حديث ابن عباس الآتى بعده ان شاء الله فساد ذكر عنده ما قيل فى كيفية الجمع بين اختلاف روايات هذا الحديث وما ورد بمنه ان شاء الله تعالى \*

واحتج بهذا الحديث أبو حنيفة وأصحابه وجماعة من أصحاب الحديث على أن المحرم شرط فى وجوب الحج على المرأة إذا كانت بينها وبين مكة مسيرة ثلاثة أيام بلياليها وبه قال النخعي والحسن البصرى والثورى والأعمش . ومذهب إمامنا مالك والشافعى أن المرأة تسافر للحج المفروض بلا زوج ولا محرم كان بينها وبين مكة سفر قصير أو لم يكن وخصا النهى الوارد عن ذلك بالأسفار غير الواجبة ومذهب عطاء وسعيد بن كيسان وطائفة من الظاهرية أنه يجوز سفر المرأة فيما دون البريد فإذا كان بربداً فصاعداً فليس لها أن تسافر إلا بمحرم واحتجوا بما رواه البهيقي والطحاوى من رواية أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسافر امرأة بربداً إلا مع زوج أو ذى محرم ولفظ البهيقي لا تسافر المرأة بربداً إلا مع ذى محرم وأخرجه أبو داود بنحوه وذهب الشعبي وطائوس وقوم من الظاهرية إلى أن المرأة لا يجوز لها أن تسافر مطلقاً سواء كان السفر قريباً أو بعيداً إلا ومعهما ذو محرم لها . واحتجوا بعموم ما رواه الطحاوى بإسناده عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسافر المرأة إلا ومعهما ذو محرم ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة فى حرف النون عند حديث \*

١٢١٩ لا<sup>(١)</sup> تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ وَلَا يَدْخُلُ عَلَيْهَا رَجُلٌ إِلَّا وَمَعَهَا مَحْرَمٌ فَقَالَ رَجُلٌ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُخْرَجَ فِي جَيْشٍ كَذَا وَكَذَا وَأَمْرَأَتِي تُرِيدُ الْحَجَّ فَقَالَ أُخْرَجْ مَعَهَا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى في آخر كتاب الحج في باب حج النساء وفي كتاب الجهاد والسير في باب من اكتب في جيش فخرجت

نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل . وتقدمت مختصرة في حرف المَاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

امراته حاجة الخ بلفظ لا يخلون رجل بامرأة الخ وفي كتاب النكاح في باب لا يخلون رجل بامرأة الا ذو محرم الخ بلفظ لا يخلون رجل بامرأة الخ . ومسلم في كتاب الحج في باب سفر المرأة مع محرم الى حج وغيره بأربعة أسانيد

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تسافر ) بكسر الراء لانقاء الساكنين وهو مجزوم بلا الناهية ( المرأة ) شابة كانت أو عجوز أسفراً قليلاً أو كثيراً للحج أو غيره عند أبى حنيفة والشافعى ( إلا مع ذى محرم ) بنسب أو غيره والامام مالك لا يشترط المحرم في حج الفرض خاصة ويشترط عنده وجود المحرم معها في حج التطوع ( ولا يدخل عليها رجل إلا ومعه محرم ) بفتح الميم والراء ففيه تعريم اختلاء الأجنبي مع المرأة ( فقال رجل ) لم يسم ( يارسول الله انى أريد أنت أخرج في جيش كذا وكذا ) لم يصرح باسم الغزوة في إحدى روايات هذا الحديث ( وامرأتى ) أى زوجتى ( تريد الحج فقال ) رسول الله صلى الله عليه وسلم ( اخرج معها ) الى الحج \* وقد استدلل بهذا الحديث الحنابلة على أنه ليس للزوج منه امرأته من حج الفرض اذا استكملت شروط الحج وهو وجه للشافعية والأصح عندهم كما قاله التسطانى أن له منعهما لكون الحج واجبا على التراخى وأخذ بعضهم بظاهر هذا الحديث فأوجب على الزوج السفر مع زوجته اذا لم يكن لها غيره من محرم أمين وبهذا قال الامام أحمد والمشهور عند الشافعية أنه لا يلزمه فلو امتنع إلا بالأجرة لزمته . وفي المدونة من ليس لها ولى تخرج مع من تثق به من الرجال والنساء واختلف في تأويله هل مراده مع مجموع الصنفين أو مع جماعة من أحدهما وأكثر ما ينقل عن مالك

اشتراط النساء قال ابن عبد الحكم لا يخرج مع رجال ليسوا بذوى محرم ولعل مراده على الانفراد  
 دون نساء فينتفى مع ما تقدم عن ابن رشد وهو في الموطأ رواية أن جماعة النساء بمنزلة ذى  
 المحرم \* وقول واللفظه أى للبغارى وأما مسلم فلفظه \* لا يخلون رجل بامرأة إلا ومعها ذو محرم  
 ولا تسافر المرأة إلا مع ذى محرم فقام رجل فقال يارسول الله ان امرأتى خرجت حاجة وأنى  
 اكتنبت فى غزوة كذا وكذا قال انطلق فحج مع امرأتك \* وقوله فى هذا الحديث لا تسافر المرأة  
 إلا مع ذى محرم الخ فيه عموم النهى عن سفرها ولو قليلا إلا مع ذى محرم وتقدم فى الحديث السابق  
 وهو حديث ابن عمر لا تسافر المرأة ثلاثا الخ . وفى رواية يومين وفى رواية فوق ثلاث وفى رواية  
 مسلم المذكورة لا يخلون رجل بامرأة إلا ومعها ذو محرم وهذا اختلاف كثير يومه الاضطراب فى  
 هذا الحديث لكنه لا اضطراب فيه ولا تناقض فقد قال القرطبي لا تظن أن هذا اضطراب وتناقض  
 بل جميعها قاله صلى الله عليه وسلم سكن فى أوقات بحسب ماسئل قال الأبي : يريد أنها إذا كانت  
 أجوبة سائلين فلا مفهوم لأحدها وبالجملة فالفقه جمع أحاديث الباب فحق الناظر أن يستحضر جميعها  
 وينظر أخصها فينبط الحكم به وأخصها باعتبار ترتيب الحكم عليه يوم لأنه إذا امتنع فيه امتنع فيما  
 هو أكثر ثم أخص من يوم وصف السفر المذكور فى جميعها فيمتنع فى أقل ما يصدق عليه اسم  
 السفر ثم أخص من السفر المخلوة المذكورة فلا تعرض المرأة نفسها بالمخلوة مع أحد وأن قلت لعدم الأمن  
 لاسيما مع فساد الزمن والمرأة فتنه إلا فيما جبل الله سبحانه النفوس عليه من النفرة من محارم النسب  
 وقد اتفق بعض السلف المخلوة بالبهيمة وقال شيطاني مفو وأتى حاضرة اه وقال السنوسى فى مكمل  
 اكمال الاكمال وهو كالمتنصر لشرح الأبي لصحيح مسلم مانصه الاختلاف : الذى وقع فى التحديد  
 ليس باضطراب وانما هو بحسب اختلاف السائلين فلان مفهوم لشيء من ذلك ولكنه منوط بمطلق ما تنبت  
 معه المخلوة اه : وقال القسطلاني . وقد أخذ أكثر العلماء بالمطلق أى بمطلق السفر لاختلاف  
 التقييدات . قال الذوى ليس المراد من التحديد ظاهره بل كل ما يسمى سفرا فالمرأة منبهة عنه  
 إلا بالمحرم وانما وقع التحديد عن أمر واقع فلا يعمل بمفهومه وقال ابن دقيق العيد وقد حملوا هذا  
 الاختلاف على حسب اختلاف السائلين والمواطن وأنه متعلق بأقل ما يقع عليه اسم السفر وعلى هذا  
 يتناول السفر الطويل والقصير ولا يتوقف امتناع سفر المرأة على مسافة القصر خلافا للحنفية وحببتهم  
 أن المنع المقيد بالثلاث متحقق وماعده مشكوك فيه فيؤخذ بالثيقن . وتعقب بأن الرواية المطلقة  
 شاملة لكل سفر فينبغى الأخذ بها وطرح ما عداها فانه مشكوك فيه . ومن قواعد الحنفية تقديم  
 الخبر العام على الخاص وترك حمل المطلق على المقيد وقد خالفوا ذلك هنا وقال صاحب العدة فى شرح  
 العدة وليس هذا من المطلق والمقيد الذى وردت فيه قيود متعددة وانما هو من العام لأنه نكرة  
 ( م - ٤٣ - زاد المسلم - خامس )

في سياق النفي فيكون من العام الذي ذكرت بعض أفرادها فلا تخصيص بذلك على الراجح في الأصول اهـ . ونحوه للشيخ زكريا الأنصارى في تحفة البارى . وقال القاضى عياض هذا كله ليس يتنافر ولا يختلف وقد يكون هذا في مواطن مختلفة ونوازل متفرقة فحدث كل من سمعها بما بلغه منها وشاهده وان حدث بها واحد فحدث مرات بها على اختلاف ما سمعها . وقد يمكن أن يلفق بينها بأن اليوم المذكور مفرد أو الليلة المذكورة مفردة بمعنى اليوم والليلة المجموعين لأن اليوم من الليل والليل من اليوم ويكون ذكره يومين مدة مغيبها في هذا السفر في السير والرجوع فأشار مرة بمسافة السفر ومرة بمدة المغيب وهكذا ذكر الثلاث فقد يكون اليوم الوسط بين السير والرجوع الذى يقضى حاجتها بحيث سافرت له فتتفق على هذا الاحاديث . وقد يكون هذا كله تمثيلا لأقل الأعداد للواحد إذ الواحد أول العدد وأقله والاثنتان أول التكثير وأقله والثلاث أول الجمع فكأنه أشار الى أن مثل هذا في قلة الزمن لا يحل لها السفر فيه مع غير ذى محرم فكيف بما زاد ولهذا قال في الحديث الآخر ثلاثة أيام فصاعداً \* وبحسب اختلاف هذه الروايات اختلف الفقهاء في تصوير المسافر وأقل السفر اهـ وقوله لا تسافر المرأة الخ قال فيه عياض قال بعضهم هذا في الشابة وأما المتجالة فتسافر كيف شاءت في الفرض والتطوع مع ذى محرم وغيره وبهذا قال أبو الوليد الباجى فكأنه خصص عموم لا تسافر المرأة بغير الجوز التى لا تشتهى أما هى فتسافر كيف شامت بلا زوج ولا محرم وتعقب بأن المرأة مظنة الطمع فيها ومظنة الشهوة ولو كانت كبيرة وقد قالوا لكل ساقطة لاقطة . وأجيب . بأنه ليس لنا لاقطة لهذه الساقطة ولو وجد لها لاقط لخرجت عن فرض المسألة لأنها تكون حينئذ مشتتة في الجملة وليس الكلام فيها إنما الكلام في من لا تشتهى أصلاً قال ابن دقيق العيد وهذا الذى قال الباجى تخصيص للعموم بالنظر إلى المعنى وقوله إلامع ذى محرم عام كما قاله القاضى عياض وغيره في ذوى المحارم وكراهة مالك أن تسافر مع ربيبها وإن كان من ذوى محارمها إنما هو فساد الزمان وكون المرأة فتنه يمنع الانفراد بها لما جبلت عليه نفوس البشر من شهوة النساء وتسلط الشيطان عليها وحرمة هذا السبب ليست كحرمة النسب وكراهة مالك سفرها مع الربيب هى مذكورة لعمى العتبية قال في سماع ابن القاسم وكره أن تسافر مع ربيبها أو حواها لحدائث الحرمة وعمل الباجى السكره بعداوة المرأة لريبها والصواب ما تقدم من التعليل بفساد الزمان وأن المرأة فتنه إلا من كانت محرمة من جهة النسب لفترة النفوس عنها عادة . قال الأبنى : ولذا تجد كثيراً من يمنع ولده من الدخول على زوجته وقد اتفق لكثير أن زنى بزوجة أبيه والعياذ بالله تعالى اهـ ملخصاً من شرح الأبنى ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بلفظة من عند حديثه من وضع هذا الخ وتقدمت مختصرة في حرف

١٢٢٠ لَا تَسْبُوا <sup>(١)</sup> أَصْحَابِي

الهاء عند حديث \* هلا اتفتم بجلدها الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق .  
وهو الهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تسبوا) بضم السين المهملة من باب رد أى لا تشتموا فالنساب التثام ويقال هذا سبة عليه بالضم أى عار يسب به ورجل سبة يسبه الناس وسببة كهزة يسب الناس ومن شواهد السبة بالضم التى هى بمعنى العار قول عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنه فى أبيات له يخاطب بها عمارة بن الوليد بن المغيرة عند النجاشى :

إذا المرء لم يترك طعاماً يحبه \* ولم ينه قلباً عاويًا حيث يما

قضى وطرا منه وغادر سبة \* إذا ذكرت أمثالها تملأ القما

(أصحابى) وأصحابه صلى الله عليه وسلم هم كل من صحبه فى زمن نبوته من المسلمين ولو ساعة رآه أو لم يره لعلقه كالعمى . وقد عد صاحب الاصابة فى الصحابة كل من حضر معه عليه الصلاة والسلام حجة الوداع من أهل مكة والمدينة والطائف أو غير ذلك من الاعراب وكانوا أربعين ألفا لحصول رؤيتهم له صلى الله عليه وسلم وإن لم يره هو عليه الصلاة والسلام . فقوله عليه الصلاة والسلام أصحابى شامل لمن لابس الفتن منهم وغيره لأنهم يجتهدون فى تلك الحروب متأولون فسيهم حرام من فواحش المحرمات . ومذهب الجمهور أن من سبهم يعزى ولا يقتل وقال بعض المالكية يقتل . ونقل القاضى عياض فى الشفا عن الامام مالك وغيره أن من أبغض الصحابة وسبهم فليس له فى فى المسلمين حق . وقد قال تعالى « والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان » وقال من غاظه أصحاب محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كافر قال الله تعالى « لينظ بهم الكفار » وقد أخرج الطبرانى فى الكبير من رواية عويم بن ساعدة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله اختارنى واختارلى أصحابى فجعل لى منهم وزراء وأصحابا وأنصارا فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا . وأخرج البيهقى فى السنن من رواية أنس عنه عليه الصلاة والسلام قال ان الله اختارنى واختار لى أصحابى وأصحابارى وسيأتى قوم يسبونهم ويغضونهم فلا تنجالسهم ولا تشاربوهم ولا تؤاكلوهم ولا تنكحوهم . وأخرج الخطيب فى التاريخ من رواية أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله اختارنى واختار لى أصحابا واختار لى منهم أنصارا وأنصارا فمن سبهم فعليه لعنة الله من آذاه الله . وأخرج الترمذى من رواية عبد الله بن مغفل أنه صلى الله عليه وسلم قال : الله فى

فَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مُدًّا أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ  
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْهُ  
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَكِلَاهُمَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
فضائل أصحاب  
النبي صلى الله  
عليه وسلم في  
باب بعد باب  
فضل أبي بكر  
رضي الله  
تعالى عنه .  
ومسلم في كتاب  
فضائل  
الصحابة رضي  
الله عنهم في  
باب تحريم  
سب الصحابة  
بسته أسانيد  
من رواية أبي  
سعيد الخدرى  
وبثلاثة من  
رواية أبي  
هريرة

أصحابي لا تتخذوهم غرضا بعدى فمن أحبهم فبحبى أحبهم ومن أبغضهم فببغضى  
أبغضهم ومن آذاهم فقد آذانى ومن آذانى فقد آذى الله ومن آذى الله يوشك أن  
يأخذه . فسيبهم رضى الله عنهم كبيرة يكفر مستحلها بغير تأويل وهذا على العموم  
لأن لفظ أصحابي عام ولو كانت للحديث سبب فلا يكون ذلك السبب مخصصا  
إذ قد يتعلق الحكم بسبب مخصوص ثم يكون عاما وحينئذ فالخطاب للحاضرين  
من الصحابة ولغيرهم ولو من غير الصحابة من جميع الأمة إلى آخر الزمان ففيه  
تغليب الحاضر على الغائب . وقد قال سعد الدين التفتازانى ان سب الصحابة والظعن  
فيهم ان كان مما يخالف الأدلة القطعية فكفر كقذف عائشة رضى الله تعالى عنها  
والإفبدعة وفسق اه . وإنما كان قذف عائشة كفرا لكونه خلاف القرآن وخلاف  
الأحاديث المتواترة لأن الله تعالى برأها فمن سبها بما برأها الله تعالى منه فهو كافر  
لنكذابه لله تعالى علوا كبيرا ( فلو أن أحداكم أنفق مثل أحد ) الجبل المعروف بقرب  
المدينة المنورة وهو الذى وقعت الوقعة والقتال بسفحه ( ذهبا ) زاد البرقانى كل يوم  
( ما بلغ ) من الفضيلة والثواب ( مد ) بضم الميم وهو ربع الصاع وقيل أصل المد  
مقدر بأن يمد الرجل يديه فيملأ كفيه طعاما لامقبوضتين ولا مبسوطتين ( أحدهم )  
أى ما بلغ ثواب قدره ( ولا نصيفه ) بفتح النون وكسر الصاد المهمل على وزن رغيف  
وبضمها مصغرا أى نصفه والنصف ماثث النون فمجموع لغات النصف حيثئذ خمس .  
وأنما فاق ثواب انفاق الصحابة انفاق غيرهم بهذا التفاوت العظيم لما يقارنه من مزيد  
الاخلاص وصدق النية وكمال النفس . وقال الطيبي ويمكن أن يقال فضيلتهم بحسب  
فضيلة انفاقهم وعظم موقعها كما قال تعالى « لا يستوى منكم من أنفق من قبل  
الفتح وقاتل » أى قبل فتح مكة وهذا فى الانفاق فكيف بمجاهدتهم وبذلهم  
أرواحهم ومهجهم فى سبيل الله . فان قيل لمن الخطاب فى قوله عليه الصلاة والسلام  
لانسبوا أصحابي والصحابة هم الحاضرون . فالجواب كما فى الكواكب أنه لغيرهم



١٢٢١ لَا <sup>(١)</sup> تُسَمُّوا الْعَنْبَ الْكَرَّمَ وَلَا تَقُولُوا خَيْبَةَ الدَّهْرِ فَإِنَّ  
 اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَالْفَلَّظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
 البخارى في  
 كتاب الأدب  
 في باب لا نسبوا  
 الدهر. ومسلم  
 في كتاب  
 الألفاظ من  
 الأدب وغيرها  
 في باب النهي  
 عن سب  
 الدهر وفي  
 باب كراهية  
 تسمية العنب  
 كرمًا وبروايات  
 معانيها متحدة

من المسلمين المفروضين في العقل فجعل من سب وجود كل موجود ووجودهم المترقب  
 كالحاضر وما تعقب به غير كامل الظهور في وقول واللفظ له أى للبخارى . وأما  
 مسلم فلفظه من رواية أبى سعيد الخدرى \* لا نسبوا أحداً من أصحابى فإن أحدكم  
 لو أفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه . ولفظه من رواية أبى  
 هريرة \* لا نسبوا أصحابى لا نسبوا أصحابى فوالذى نفسى بيده لو أن أحدكم  
 أفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه . والحاصل أن الصبغة فضلها  
 لا يعادله شئ لأن مجرد مشاهدته صلى الله عليه وسلم مع الإيمان به يحصل به من الأنوار  
 والمعارف والكمال ما لا يحصل لمن لم يشاهده أبداً لاسيما لمن قاتل معه أو في زمانه  
 بأمره أو أفق ماله في سبيل الله أو هاجر إليه ابتغاء مرضاة الله أو روى الشرع  
 المتلقى عنه وبلغه لمن بعده فلا يعمله في الفضل أحد بعده كائناً من كان \* وهذا  
 الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في السنة من سننه والترمذى في المناقب  
 من سننه من طريقين والنسائى في المناقب من سننه وابن ماجه في السنة من سننه  
 من طريقين وأخرجه أبو عوانة أيضاً من رواية أبى سعيد الخدرى ومن رواية أبى  
 هريرة (وأما روى الحديث) في الصحيحين فهو أبو سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه .  
 وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو عند حديث \* ويح عمار تقتله الفئة الباغية .  
 وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وراويه صحيح فى مسلم أيضاً أبو هريرة وتقدمت ترجمته  
 مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تسموا العنب الكرم ) نهى عن تسمية  
 العنب بالكرم بفتح الكاف وسكون الراء وعللة النهى عن تسميته الكرم كونه  
 يتخذ منه الخمر فكرهت تسميته به لأدت فيها تقريراً لما كانوا يتوهمونه من تكريم  
 شاربها ( ولا تقولوا خيبة الدهر ) وفي نسخة يا خيبة الدهر والخيبة بفتح الخاء المعجمة  
 وفتح الباء الموحدة بينهما تحية ساكنة هى الحرمان والحسران يقال قد خاب يخيب  
 خيبة وانتصاب خيبة على الندبة كأن قائل ذلك فقد الدهر لما يصدر عنه مما يكرهه

فندبه متفجعا عليه أو متوجعا منه وقيل هودعاء على الدهر بالحبيبة (فإن الله هو الدهر) أى هو الفاعل لكل ما يحدث فيه فمن سبه فقد سب خالقه وخالق كل ما يقع فيه قال في بهجة النفوس لا يخفى أن من سب الصنعة فقد سب صانعها فمن سب الليل والنهار أقدم على أمر عظيم بغير معنى ومن سب ما يقع فيهما من الحوادث وذلك أغلب ما يقع من الناس فلا شيء في ذلك اهـ وقال بعض المحققين من نسب شيئا من الأفعال إلى الدهر حقيقة فقد كفروا من جرى هذا اللفظ على لسانه غير معتقد لعنايه فليس بكافر لكن يكره له ذلك لتشبيهه بأهل الكفر في هذا الإطلاق وقال القاضي عياض زعم بعض من لا تحقيق عنده أن الدهر من أسماء الله تعالى وهو غلط فإن الدهر مدة زمان الدنيا اهـ وفي غذاء الألباب عن ابن الجوزي التحذير الشديد من سب الدهر وأن سبه كفر فراجع ما فيه فإنه نفيس \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم ففيه روايات بمعنى لفظ البخارى وأقربها للفظه روايتان أحدهما \* لاسموا العنب الكرم فإن الكرم الرجل السلم . والثانية \* لايس أحدكم الدهر فإن الله هو الدهر ولا يقولن أحدكم للعنب الكرم فإن الكرم الرجل المسلم اهـ . وقوله فإن الكرم الرجل السلم . فيه تسمية الرجل بالكرم وفي رواية للشيخين متصلة لمسلم ومعلقة للبخارى أما الكرم قلب المؤمن وهو كذلك فيقال رجل كرم وامرأة كرم ورجلان كرم ونسوة كرم كله بفتح الراء واسكانها بمعنى كريم وصف بالمصدر كعدل وضيف وليس الحصر في قوله أما الكرم على ظاهره وإنما المعنى أن الأحق باسم الكرم قلب المؤمن ولم يرد أن غيره لا يسمى كرما . وفي رواية لمسلم لا تقولوا الكرم ولكن قولوا الحبة يعنى العنب . قال النووي في شرحه أما الحبة ففتح الحاء المهملة وبفتح الباء واسكانها وهى شجر العنب فى هذه الأحاديث كراهة تسمية العنب كرما وكراهة تسمية شجره كرما بل يقال عنب قال العلماء سبب كراهة ذلك أن لفظة الكرم كانت العرب تطلقها على شجر العنب وعلى العنب وعلى الحجر المتخذة من العنب سموها كرما لكونها متخذة منه ولأنها تحمل على الكرم والسقاء فكره الشرع إطلاق هذه اللفظة على العنب وشجره لأنهم إذا سموها اللفظة ربما تذكروا بها الحجر وهيئت نفوسهم اليها فوقعوا فيها أو قاربوا ذلك وقال أما يستحق هذا الاسم الرجل السلم أو قلب المؤمن لأن الكرم مشتق من الكرم بفتح الراء وقد قال الله تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم فسمى قلب المؤمن كرما لما فيه من الايمان والهدى والنور والتقوى والصفات المستحقة لهذا الاسم وكذلك الرجل السلم اهـ . المراد منه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بلفظ من في حرف الميم عند حديث \* من يبسط رداء الخ وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث . هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢٢٢ لا <sup>(١)</sup> تَشْتَرِهِ وَإِنْ أَعْطَاكَ بِدَرْهِمٍ وَاحِدٍ « يَعْنِي فَرَسًا  
تَصَدَّقَ بِهِ عُمَرُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْكَلْبِ  
يَعُودُ فِي قَيْئِهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عُمَرَ  
أَبْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تشتره وان أعطاك ) أى البائع  
( بدرهم واحد ) ثم بينت مفسر الضمير البارز في قول رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لا تشتره بقولى ( يعنى ) أى يقصد عليه وعلى آله الصلاة والسلام ( فرسا تصدق  
به عمر ) بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ( فى سبيل الله ) أى فى الجهاد فى سبيل  
الله أى حمل عليه رجلا فى الغزو أى ملكه له صدقة ليفزو عليه فى سبيل الله ولم  
يعرف الحافظ بن حجر اسم هذا الرجل . والفرس يقع على الذكر والأنثى فيقال هو  
الفرس وهى الفرس وتصغير الذكرك فريس والأنثى فريسة على القياس وجعت الفرس على غير  
لفظها ف قيل خيل وعلى لفظها ف قيل ثلاثة أفراس بالهاء للذكور وثلاث أفراس بخذفها  
الاناث ( فان العائد ) أى الراجع ( فى صدقته ) بأى وجه من الوجوه مثل الشراء  
أو الهبة أو غيرهما ( كالكلب يعود ) أى يرجع ( فى قيئه ) الذى قاءه والفاء فى  
قوله فان العائد للتعليل أى كما يقبح ان يقىء ثم يأكل قيئه كذلك يقبح أن يتصدق  
بشيء ثم يحجره إلى نفسه بوجه من الوجوه . وظاهر قوله لا تشتره أن النهى للتحريم  
لكن الجمهور على أنه للتنزيه فيكره لمن تصدق بشيء أو أخرجه فى زكاة أو كفارة  
أونذر أو نحو ذلك من القربات أن يشتريه ممن دفعه هو إليه أو يقبل هبته أو يملكه  
بأختياره وإلى كراهة تملك المتصدق ما تصدق به إلا بعمرات أشار العلامة خليل المالكي  
فى مختصره فى باب الهبة بقوله : وكره تملك صدقة بغير ميراث الخ \* واستشكل  
وجه المبالغة فى قوله عليه الصلاة والسلام وان أعطاك بدرهم واحد بأن المناسب  
فى المبالغة أن يقال وان أعطاك بألف درهم مثلا فقد قال الأبنى فى شرح صحيح  
مسلم . استشكل فى المذاكرة بأن قيل اعطاؤه الأكثر هو المظنة لئى التهمة عن  
المود فى الهبة والمناسب أن يقال ولو أعطاك بألف درهم \* وأجيب بأن المعنى  
لاتبتعه وان أضاعه حتى صار يساوى درهما . قال السنوسى فى اختصار شرح الأبنى

(١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب الهبة  
وفضلها فى  
باب لا يحمل  
لأحد أن  
يرجع فى هبته

وصدقته وفى  
آخر الهبة بعد  
العمري فى  
باب إذا حمل  
رجل على فرس  
فهو كالعمري  
والصدقة وفى  
كتاب الزكاة  
فى باب هل  
يشترى صدقته  
وفى كتاب  
الجهاد فى  
باب الجعائل  
والجملان فى  
السييل  
مختصرا وفى  
باب إذا حمل  
على فرس  
فراها تباع  
غير مختصر  
وأخرجه  
مسلم فى  
كتاب الفرائض  
فى باب من

ترك مالا  
فلورثته  
بأربع روايات  
بأثنى عشر  
اسنادا كلها  
من رواية عمر  
ابن الخطاب  
رضي الله عنه

بعد نقله ويحتمل أن يكون الاغنياء بالدرهم منصرفا إلى الابتاع من حيث هو ابتاع  
ولاشك أن النفوس تقوى رغبتها فيه بحسب الرخص وقلة الثمن فيكون أمره صلى  
الله عليه وسلم بقمع النفس عما أرادت من الابتاع ولو قوى باعها عليه بالتمكن منه  
بأيسر ثمن اهـ « قال مقبده وفقه الله تعالى » قد تكلف شراح الحديث في توجيه  
هذا الاغنياء مع أنه بمعرفة سببه يكون وجهه أوضح من نار على علم فسيبه كما  
نص عليه بعض فقهاءنا المحققين هو أن عمر لما استفتى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في شراء الفرس ممن يريد بيعه قال له ان بائعه يبيعه برخص فقال له النبي صلى الله  
عليه وسلم لا تشتره وان أعطاكه بدرهم واحد الخ الحديث فهذا وجه الاغنياء بالدرهم  
الواحد وبه يتضح أن بلاغة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتطرقها خلل وأنه  
أوتي جوامع السكك واختصرت له اختصارا . قال الأبي : في شرح صحيح مسلم  
وأما رجوع الهبة إلى الواهب بغير الشراء أو الارث ففيه ثلاثة أقوال \* فروى  
محمد جوازه ونقل عبد الوهاب عن المذهب الكراهة \* والثالث اختيار اللخمي أنه  
إذا كان ذلك لرغبة من الموهوب له جاز والاكرهه قال عياض واختلف في  
هبة الثواب فأجازها مالك ومنعها الشافعي وأبو حنيفة لأنها من البيع المجهول ثمنه  
وأجله . قال الأبي . هبة الثواب عطية قصد بها العوض ثم ان صرح الواهب بأنه  
أنما يبيع للعوض فان عين العوض جاز وحكم ذلك حكم البيع وان لم يمينه فالمشهور الجواز لأن  
المقصود بذلك المعروف والشاذ وهو قول ابن الماجشون المنع للجهل بمجنس العوض  
وقدره اهـ . المراد منه \* وقول واللفظ له أي للبخاري . وأما مسلم فلفظه في أقرب  
رواياته للفظ البخاري \* لا تشتره وان أعطيته بدرهم فان مثل العائد في صدقته كمثل  
الكلب يعود في قيمته \* وقد تقدم في المحلى بال من حرف العين حديث من رواية  
ابن عباس بمعنى آخر حديث المتن هنا وهو قوله صلى الله عليه وسلم \* العائد في  
هبته كالكلب يقيء ثم يعود في قيمته . وإنما كان بمنائه لأن العالة في الهبة والصدقة  
واحدة \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الزكاة من سننه  
باسنادين وأخرجه ابن ماجه في الأحكام من سننه \* وفي هذا الحديث كراهة  
الرجوع في الهبة وفضل الحمل في سبيل الله والاعانة على النزو بكل شيء . وفيه  
التنفير الشديد من الرجوع في الصدقة كما هو الأصل في كل ما عمل لوجه الله تعالى

١٢٢٣ لَا<sup>(١)</sup> تُشَدُّ الرَّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ مَسْجِدِي  
هَذَا وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ  
وَالْفَلَّظُ لَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

ولهذا كره الصحابة موت أحدهم في بلده الذي هاجر منه لأنه تركه لله تعالى  
(وأما راوى الحديث) فهو عمر بن الخطاب أمير المؤمنين رضى الله تعالى عنه وقد  
تقدمت ترجمته مطولة في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله  
حقا النخ وتقدمت الاحالة عليها غير مرة وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى  
سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تشد الرحال) بضم اللام الفوقية وفتح الشين  
المعجمة والرحال بالمهملة جمع رحل وهو للبعير كالمرج للفرس وهو أصغر من القتب  
والنعبير يشد الرحال جرى على الغالب في ركوب المسافرين لها فالمراد السكناية عن السفر  
بشدّها إذ لا فرق في هذا بين ركوب الرواحل وغيرها من ما يركب وبين المشى على الأرجل  
والنفي في قوله لا تشد بمعنى النهي ومعنى الحديث لا تشد الرحال إلى مسجد للصلاة  
فيه (إلا إلى ثلاثة مساجد مسجدى هذا) يعنى مسجده صلى الله عليه وسلم السكان  
بالمدينة المنورة المؤسس على التقوى الذى روى أحمد فيه بإسناده برواة الصحيح  
من حديث أنس رفعه من صلى في مسجدى أربعين صلاة لانفوته صلاة كتبت له  
براءة من النار وبراء من العذاب وبراءة من النفاق (والمسجد الحرام) بمكة وهو  
بالجر عطف على قوله مسجدى ومسجدى كذلك بدل من ثلاثة أو بالرفع خبر  
مبتدأ محذوف أى هى مسجدى هذا وما بعده عطف عليه . والمراد بالمسجد الحرام  
أرض الحرم كلها فقد قيل لعطاء فيما رواه الطيالسى هذا الفضل فى المسجد وحده  
أو الحرم كله فقال بل فى الحرم لأنه كله مسجد . واختار الشيخ زكريا الأنصارى  
فى تحفة البارى أن المراد نفس المسجد لا الحرم كله وإن أطلق على جميع الحرم  
أنه مسجد (والمسجد الأقصى) وفى رواية للشيخين ومسجد الأقصى وهو بيت  
المقدس وهو من إضافة الموصوف إلى الصفة عند الكوفيين وعند البصريين مؤول  
لاضمار المكان أى ومسجد المكان الأقصى وسمى بالأقصى لبعده عن مسجد مكة

(١) أخرجه  
البخارى فى  
أبواب الطوع  
فى باب فضل  
الصلاة فى

مسجد مكة  
والمدينة  
وأخرجه فى  
ضمن حديث  
من رواية  
أبى سعيد  
الخدري فى  
باب مسجد  
بيت المقدس  
وفى الصوم  
كذلك من  
روايته  
وأخرجه مسلم  
فى آخر كتاب  
الحج بعد باب  
فضل الصلاة  
فى مسجد  
المدينة ومكة  
فى باب لا تشد  
الرحال إلا إلى  
ثلاثة مساجد  
باسنادين من  
رواية أبى  
هريرة وفى  
رواية له فى  
هذا الباب  
تشد الرحال

إلى ثلاثة  
مساجد بسون  
لفظ لا وفي  
رواية له فيه  
أيضاً إنما  
يسافر إلى  
ثلاثة مساجد  
الخ وأخرجه  
أيضاً في ضمن  
حديث من  
رواية أبي  
سعيد الخدري  
في كتاب الحج  
في باب سفر  
المرأة مع محرم  
إلى حج وغيره  
بثلاثة أسانيد

الذي هو المسجد الحرام في المسافة أو لأنه لم يكن وراءه مسجد أو لأنه أقصى موضع من الأرض ارتفاعاً وقرباً إلى السماء . وخصت المساجد الثلاثة عن غيرها من المساجد بما ذكر لأن أولها هو مسجده صلى الله عليه وسلم الذي أسس على التقوى وثانيها إليه حج الناس واليه قبلتهم وثالثها هو قبلة الأمم السائفة قال القاضي عياض معنى لانشد الرجال الخ أنه لا يباح السفر لمسجد بعيد لفعل قرينة به نذراً أو تطوعاً وقيل إنما النهي في الذاذر وأما الغير الذاذر ممن يرغب في فضل مشاهد الصالحين فلا واستثنيت الثلاثة مساجد لفضلها وفضل الصلاة بها وكونها مساجد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والمشهور عدم الحاق مسجدة بقاء بها في ذلك وألفقه بها ابن مسleme واحتج بأنه صلى الله عليه وسلم كان يأتيها راكباً وماشيًا ولا روى أنه المسجد الذي أسس على التقوى خلافاً للجمهور في أنه مسجد المدينة المنورة وأما المساجد القريبة الفاضلة فأجاز الداودي اتيانها واحتج بآتيانه صلى الله عليه وسلم بقاءه ولأنه ليس في ذلك شذو حال قال الأبي المذهب ما ذكر من منع السفر إلى المساجد البعيدة غير الثلاثة فمن نذر أن يصلي أو يعتكف بمسجد بعيد لم يلزمه وصلى بمكانه وإذا لم يسح الوفاء بالنذر في ذلك لم يسح شد الرحال لزيارتها ورأى أهل المذهب أن النهي عن ذلك مخصص اعموم قوله من نذر أن يطعم الله فليطعمه ثم النهي عن شد الرحال للأماكن البعيدة لفعل قرينة بها مخصص أيضاً لجواز شدها للعلم والرباط ولجواز شدها لصوم نذر أنت يفعل بموضع حرس قال في المدونة ومن نذر أن يصوم أو يرايط بصقلان أو الاسكندرية لزمه لأن كان مكياً بخلاف ما لو نذر أن يصلي به والفرق أن الصوم غير مناف للحرس بخلاف الصلاة وأما المساجد الثلاثة فملة اللزوم فيها ما ذكر وهذا إذا نذر فعل قرية بها \* واختلف إذا عبر في ذلك بلفظ المشي فالمشهور أنه لا يلزمه المشي ويأتيها راكباً إن شاء وأما ان نذر الوصول إليها فقط لافعل قرينة كقوله لله على أن آتى المسجد الحرام ومسجد المدينة ومسجد بيت المقدس لم يلزمه عندنا في المسجد الحرام ويجعل ذلك في حج العمرة وأما لو نذر اتيان الباقيين فقال الجمهور لا ينعقد نذره \* وقال الليث ينعقد ويلزمه قصده وقال أحمد يلزمه كفارة يعين \* واختلف في أعمال المطى لزيارة قبور الصالحين والموضع الفضيلة فقال أبو محمد الجويني

هو حرام \* وقال امام الحرمين والمحققون ليس بمحرام ولا مكروه اه من شرح الأبن لصحيح مسلم وهو حاصل ما لعلماء مذهبنا في فقه هذا الحديث . وفي فتح الباري بعد نحو ماسقناه مانصه . قال السكرماني وقع في هذه المسألة في عصرنا في البلاد الشامية مناظرات كثيرة وصنفت فيها رسائل من الطرفين ( قلت ) يشير إلى مارد به الشيخ تقي الدين السبكي وغيره على الشيخ تقي الدين بن تيمية وما انتصر به الحافظ شمس الدين بن عبد الهادي وغيره لابن تيمية وهي مشهورة في بلادنا والحاصل أنهم ألزموا ابن تيمية بتحريم شد الرحل إلى زيارة قبر سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنكرنا صورة ذلك وفي شرح ذلك من الطرفين طول وهي من أبشع المسائل المنقولة عن ابن تيمية ومن جملة ما استدلل به على دفع ما ادعاه غيره من الاجماع على مشروعية زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم ما نقل عن مالك أنه كره أن يقول زرت قبر النبي على الله عليه وسلم وقد أجاب عنه المحققون من أصحابه بأنه كره اللفظ أدبا لأصل الزيارة فإنها من أفضل الأعمال وأجل القربات الموصلة إلي ذى الجلال . وأن مشروعيتها محل اجماع بلا نزاع . والله الهادي الى الصواب . قال بعض المحققين قوله إلا الى ثلاث مساجد المستثنى منه محذوف فاما أن يقدر عاما فيصير لانتد الرحال إلى مكان في أى أمر كان إلا الى الثلاثة أو أخمس من ذلك ولا سبيل إلى الأول لانقضائه إلى سد باب السفر للتجارة وصلة الرحم وطلب العلم وغيرها فتعين الثانى والأولى أن يقدر ماهو أكثر مناسبة وهو لانتد الرحال إلى مسجد للصلاة فيه إلا إلى الثلاثة فيبطل بذلك قول من منع شد الرحال إلى زيارة القبر الشريف وغيره من قبور الصالحين والله أعلم . وقال السبكي الكبير ليس في الأرض بقعة لها فضل لذاتها حتى تشد الرحال اليها غير البلاد الثلاثة ومرادى بالفضل ما شهد الشرع باعتباره ورتب عليه حكما شرعيا وأما غيرها من البلاد فلا تشد اليها لذاتها بل لزيارة أو جهاد أو علم أو نحو ذلك من المندوبات والمباحات قال وقد التبس ذلك على بعضهم فزعم أن شد الرحال الى الزيارة لمن في غير الثلاثة داخل في المنع وهو خطأ لأن الاستثناء انما يكون من جنس المستثنى منه فعنى الحديث لانتد الرحال إلى مسجد من المساجد أو إلى مكان من الأماكن لا لجل ذلك المكان إلا إلى الثلاثة المذكورة وشد الرحال إلى زيارة أو طلب علم ليس إلى المكان بل إلى من في ذلك المكان والله أعلم اه بلفظه ( قال مقبده وفقه الله تعالى ) قد علمت مما قررناه أن موضوع الحديث في عدم شد الرحال لمسجد للصلاة فيه إلا لأحد المساجد الثلاثة لفضلها الوارد فيها لكونها مساجد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأفضلهم اجماعا نبينا عليه وعليهم جميعا آم الصلاة والسلام ولهذا قال فقهاء المذاهب لو نذر شخص أن يصلى في أحد هذه الثلاثة تعين بخلاف سائر المساجد فان نذر أن يصلى في أحدها له أن يصلى في آخر . وأما دعوى تحريم شد الرحل لزيارة شفيح المذنبين عليه وعلى آله الصلاة والسلام احتجاجا بهذا الحديث فهي من الخطأ والتخبط في غاية ومن أوضح الأدلة على

## ١٢٢٤ لَا تَشْرَبُوا فِي آيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ وَالْدِّبَاجَ فَإِنَّهَا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا

خذلان من حرم شد الرحال لها كون المسجد النبوي ما جاءه الفضل الا يكون بانيه رسول الله عليه وآله الصلاة السلام وقد كان قبله موضع تجفيف للتمر وفيه قبور للمشركين فظهر بنقلها عنه فكيف يجوز شد الرحال لهذا المكان لذاته ويمنع لزيارة سيد ولد آدم عليهما الصلاة والسلام ولولا ضيق شرح الحديث عن الاطالة بأزيد من هذا لكتبت عليه قدر رسالة وقد ذكرت هذا الموضوع ببسط في غير هذا الشرح \* وقولي واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فنفظه \* لانشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجد الرسول صلى الله عليه وسلم ومسجد الأقصى \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الحج من سننه والنسائي في الصلاة من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الميم عند حديث \* من يبسط رداءه النخ مطولة وفي غير ذلك الموضوع مختصرة وقد تقدمت الاحالة عليها مراراً كثيرة والله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تشرَبوا الخ ) نهى عن الشرب في آية هذين الصنفين وما الذهب والفضة وعن لبس الحرير والديباج ففوله لا تشرَبوا ( في آية الذهب والفضة ) نهى تحريم والآية جمع اناء على وزن وعاء وأوعية ومعناها أيضاً وجمع الآية أوان فهو جمع الجمع . ويقاس على الشرب والأكل فهما غيرهما من كل استعمال وانما خصا بالذكر لغلبيتهما على غيرهما في الاستعمال ولم يصرح بالأكل في حديث المتن وقد صرح به في احدى روايتى مسلم له ففيها ولا تأكلوا في صحافها . وهل تحريم استعمال الذهب والفضة لعينهما أو لأجل السرف أو للخلاء قولان . وفهم من حرمتها حرمة الاستتجار لعلهما وأخذ الأجرة على صنعتهما وعدم الغرم على كسر ذلك كالات الملامى . ومن التفيد بالذهب والفضة حل غيرهما ولو من جوهر نفيس كياقوت لا تنفاه علة التحريم قاله القسطلانى . وقوله لا تنفاه علة التحريم غير ظاهر بل ربما كانت العلة في الجوهر النفيس كالياقوت أظهر في التحريم أو مساوية لها في الذهب والفضة والله تعالى أعلم ( ولا تلبسوا ) بفتح الموحدة مضارع لبس بكسرهما من باب تعب والمصدر اللبس بضم اللام وأما لبس بفتح الموحدة يلبس بكسرهما بمعنى خلط فهو من باب ضرب ومنه في التنزيل قوله تعالى . ولا لبسنا عليهم ما يلبسون . ويقال لبس الأمر بالتشدبمبالغة ( الحرير والديباج ) وهو بالكسر فارسى معرب وجمعه ديباج وان شئت ديباج بياء موحدة قبل الألف وهو ثوب سداه ولحمته ابر بسم ( فانها ) أى المنهيات المذكورة ( لهم فى الدنيا )



وَلَكُمْ فِي الْآخِرَةِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ  
حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الاشرية  
في باب آنية  
الفضة ومسلم  
في كتاب  
اللباس والزينة  
في باب تحريم  
استعمال اناة  
الذهب والفضة  
على الرجل  
والنساء وخاتم  
الذهب والحريز  
على الرجل  
واباحته للنساء  
واباحة العلم  
ونحوه للرجل  
مالم يزد على  
أربع أصابع  
بروايتين  
بأسانيد  
عشرة

أى للمشركين ومن فى معنهم ممن عصى الله تعالى بلبسها من المسلمين فى الدنيا فانه لا ينعم بها فى الآخرة وان دخل الجنة عقابا له على لبسها فى الدنيا (ولكم فى الآخرة) أى وهى لكم أيها المؤمنون المجتنبون لها فى الدنيا فأتم المختصون بها عن الكفار ومن شابههم من المسلمين \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب روايته لفظ البخارى \* لا تشرىوا فى اناة الذهب والفضة ولا تلبسوا الديباج والحريز فانه لهم فى الدنيا وهو لكم فى الآخرة يوم القيامة . وقد سبق لنا فى المتن فى المحلى بأل من حرف اللام حديث اتفق عليه الشيخان من رواية أم المؤمنين أم سلمة رضى الله تعالى عنها فى الوعيد الشديد بنار جهنم للذى يشرب فى آنية الفضة أو الذهب فهو كحدث المتن هنا فى النهى عن استعمال آنية الذهب والفضة وقد تقدم هناك من الكلام على حكم استعمالهما واقتنائهما مع السلام على لبس الرجل للحريز الخالص وغيره ما فيه كفاية عن اعادة التطويل بذلك مرة أخرى . فى ذلك الحديث السابق وفى هذا أيضا حرمة استعمال الذهب والفضة فى الأكل والشرب والطهارة والأكل بملقعة من أحدهما كما هو دأب الاغنياء اليوم وأهل الرفاهية وفيه أيضا منع التجمر بمجمرة منهما وغسل اليدين والاستنجاء فى اناة منهما وحرمة التزين بذلك ولا فرق فى ذلك بين الرجل والمرأة وانما فرق بينهما فى التحلى للمرأة لما يقصد فيها من الزينة للزوج ولا فرق فى الاناء بين الصغير والكبير ولو كانا العالية . وخرج بالتقييد بالاستعمال والتزين جواز شم رائحة بجمرة الذهب والفضة من بعيد . قال النووي فى المجموع بأن يكون بعدها بحيث لا يعد متطيبا بها فان جبر بها ثيابه أو بيته حرم وان ابتلى بطعام فيهما فليخرجه إلى اناة آخر من غيرهما أو بدهن فى اناة من أحدهما فليصبه فى يده اليسرى ويستعمله ( وأما راوى الحديث ) فهو حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة فى حرف الباء عند حديث ٥٢ ينام الرجل النومة فتقبض الامانة من قلبه الخ وذكرت ترجمة أبيه هناك فى ضمن ترجمته وقد تقدمت الاحالة على ترجمته قبل هذا غير مرة وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢٣٥ لَا <sup>(١)</sup> تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْا أَهْلَالَ وَلَا تُفْطِرُوا حَتَّى تَرَوْهُ  
فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَاقْدُرُوا لَهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ  
أَبْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الصيام  
في باب  
قول النبي صلى  
الله تعالى

عليه وسلم  
إذا رأيتم  
الهلال فصوموا  
وإذا رأيتموه  
فأفطروا .  
ومسلم في  
كتاب الصيام  
في باب وجوب  
صوم رمضان  
لرؤية الهلال  
والفطر لرؤيته  
النخ بروايات  
عن ابن عمر

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تصوموا ) أى لا تصوموا رمضان  
( حتى تروا الهلال ) أى هلال شهر رمضان وهذا حيث لم يكمل شعبان ثلاثين  
يوماً ( ولا تفطروا ) بضم الفوقية وكسر الطاء المهملة من أفطر الرباعى أى ولا  
تفطروا من صومه إذا دخلتم فيه ( حتى تروه ) أى الهلال أيضاً والمراد به هلال  
شهر شوال أى حتى يراه عدلان إذ بشهادتهما يثبت جميع الحقوق وهذا مذهبنا  
وهو آخر قولى الشافعى قال فى الأم لا يجوز على هلال رمضان إلا شاهدان اه .  
وكذا يثبت الهلال برؤية المستقيضة وبالبينة فى المصر الصغير مطلقاً وفى الكبير فى  
الغيم . واختلف فى قبولها فيه فى الصعو وسبب الخلاف هل ذلك تهمة أم لا .  
وتفاصيل هذا مبسوطه فى كتب الفقه فلا داعى للإطالة بذلك هنا ( فان غم عليكم )  
بضم الغين المعجمة وتشديد الميم أى فان حال بينكم وبين الهلال غيم فى حالة صومكم  
أو حالة فطركم . ولفظ مسلم فان أغمى عليكم فلم يختلف فى هذا الحديث مع لفظ  
البخارى إلا فى هذه اللفظة ( فاقدروا له ) بهمزة وصل وبضم الدال المهملة من  
قوله فاقدروا له أى فاقدروا له تمام المدد ثلاثين يوماً كما تفسره رواية فان غم عليكم  
فأكملوا العدة ثلاثين أى عدة شهر شعبان فأولى ما يفسر به الحديث الوارد بمعناه .  
ولا عبرة بقول المنجم فلا يجب به الصوم ولا يجوز . والمراد بقوله تعالى « وبالنجم  
هم يهتدون » الاهتداء فى أدلة القبلة وقد تقدم فى حرف الهمزة حديث متفق عليه  
من رواية ابن عمر بمعنى حديث المتن ففادها واحد وراويهما واحد : وهو قوله  
صلى الله عليه وسلم إذا رأيتم الهلال فصوموا وإذا رأيتموه فأفطروا النخ . وكذا  
تقدم حديث متفق عليه من روايته أيضاً بمعناه فى المحلى بأل من حرف  
الشين المعجمة وهو قوله عليه الصلاة والسلام الشهر تسع وعشرون ليلة فلا تصوموا  
حتى تروه النخ ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما

## ١٢٢٦ لَا تَصُومُ الْمَرْأَةُ وَبَعْلُهَا شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ <sup>(١)</sup>

وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف التون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله الخ ومختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تصوم المرأة) بالجزم في رواية مسلم بلا الناهية فهو نهى عن صومها النافلة (وبعلها) أى وزوجها أى والحال أنت زوجها (شاهد) أى حاضر غير غائب (إلا بإذنه) لأن حقه في الاستمتاع بها في كل وقت فلو كان مريضاً بحيث لا يستطيع الجماع أو مسافراً جاز لها الصوم . ولفظ البخارى لا تصوم خبر بمعنى الانشاء مثل قوله تعالى ه والوالدات يرضعن أولادهن « فيكون نهياً عن الصوم على رواية البخارى أيضاً وإن جاء فيها بلفظ الخبر فالخبر مؤول بالانشاء كما دلت عليه رواية مسلم بالجزم على أن لناهية لانافية وفي رواية للبخارى وهى رواية أبى ذر عن المستعمل لا تصومن المرأة بنون التوكيد . وروى الطبرانى من حديث ابن عباس مرفوعاً ومن حق الزوج على زوجته أن لا تصوم تطوعاً إلا بإذنه فإن فعلت لم يقبل منها \* وهذا يدل على تحريم الصوم المذكور عليها كما هو قول الجمهور . وقد أشار الشيخ خليل المالكي فى آخر كتاب الصوم من مختصره إلى عدم جواز تطوع المرأة التى يحتاج زوجها لوطئها بالصوم أو غيره بلا إذن منه بقوله \* وليس لامرأة يحتاج لها زوج تطوع بلا إذن \* أى ليس لامرأة علمت أو ظنت احتياج زوجها لوطئها تطوع بصوم أو صلاة بلا إذن منه والمراد بالتطوع غير الواجب الأصلي فيدخل فيه النذر والكفارة لأنها أوجبتهما على نفسها كما قاله الخطاب . فان صامت بلا إذنه فله افطارها بالوطء فقط دون غيره لأن موجب جواز افطاره لها احتياجه لوطئها ويجب عليها القضاء لأنها متعمدة وداخله على أن له افطارها فكانت كالفطرة صمداً . وإن علمت أو ظنت عدم احتياجه لها صامت بغير إذنه وإن جهلت حاله فالأقرب الجواز . ومفهوم قوله تطوع أنها لاستأذنه فى قضاء رمضان وهو كذلك وليس له جبرها على تأخيرها لشعبان وإن أذن لها فصامت فليس له أن يفطرها بعد اذنه . ومن دعاها زوجها لفراشه فأحرمت فى صلاة فرض أو نفل لتمنع زوجها بذلك من وطئها فقبل ليس له قطع صلاتها لأنها سيرة وصوبه ابن ناجي وقيل له قطعها وضمنها لنفسه لأن الوطء حقه فهى متعمدة بتمتع وقيد الفرض بما إذا لم يضق الوقت فان ضاق فليس له قطع صلاة الفرض عليها ومثل الزوجة فى جميع ما ذكر أم الولد والسرية وأما

وَلَا تَأْذَنَ فِي بَيْتِهِ وَهُوَ شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَمَا أَنْفَقْتَ مِنْ كَسْبِهِ مِنْ  
غَيْرِ أَمْرِهِ فَإِنَّ نِصْفَ أَجْرِهِ لَهُ (رَوَاهُ) (الْبُخَارِيُّ) <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ  
لَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب النكاح  
فى باب صوم  
المرأة باذن  
زوجها تطوعا  
مختصرا وفى  
باب لا تأذن  
المرأة فى  
بيت زوجها  
لاحد إلا  
باذن زوجها  
مطولا بلفظ  
لا يحل للمرأة  
أن تصوم  
وزوجها  
شاهد إلا  
باذنه الخ  
وأخرجه مسلم  
فى كتاب  
الزكاة فى  
باب ما أنفق  
العبد من مال  
مولاه .

أمة الخدمة والعبد فليس عليهما استثنائه إذا لم يضر الصوم بخدمتهما ثم قال عاطفا  
على قوله لا تصم قوله ( ولا تأذن ) بالجزم على النهى أيضا أى ولا تأذن لأحد  
رجلا كانت أو امرأة ( فى بيته ) أى فى دخوله ( وهو شاهد ) أى حاضر  
( إلا بإذنه ) فمقدم اذنها للرجل بدون رضاه ان كان محرما ظاهرا وغير المحرم  
لا يجوز دخوله عليها مطلقا وكذا عدم اذنها لامرأة يكره زوجها دخولها عليها  
لأن ذلك يوجب سوء الظن بها ويبعث على الفيرة التى هى سبب القطيعة . ولا  
مفهوم لقوله وهو شاهد بل خرج مخرج الغالب وإلا ففيه الزوج لا يقتضى  
للمرأة أن تأذن لمن يدخل بيته بل يتأكد حينئذ عليها المنع لورود النهى فى  
الأحاديث الصحيحة عن الدخول على المغيبات أى من غاب أزواجهن وأما عند  
داعى الدخول عليها لضرورة كاذنها لشخص فى دخول دار منفردة عن مسكنها  
أو دخوله فى موضع معد للضيعة فلا حرج عليها فى الاذن فى ذلك قال فى  
فتح البارى : وفى الحديث حجة على المالكية فى تجويز دخول الأب ونحوه  
بيت المرأة بغير إذن زوجها . وأجابوا عن الحديث بأنه معارض بصله الرحم وان  
بين الحديثين عموما وخصوصا وجهيا فيحتاج إلى مرجع ويمكن أن يقال صلة  
الرحم انما تندب بما يملكه الواصل والتصرف فى بيت الزوج لا يملكه المرأة  
الا باذن الزوج وكما لأهلها أن لا تصلهم بماله الا بإذنه فاذنها لهم فى دخول البيت  
كذلك اهـ « قال مقبده وفقه الله تعالى » تجويز المالكية دخول أبى الزوجة  
وأما بيت زوجها ليس الا لأنه مما جرت العادة بين الارحام بالمساحة فيه  
فيحمل جوازه عندنا على أن الزوج راض به غالبا وأذن فيه وحينئذ فلا حجة  
فى هذا الحديث علينا كما هو ظاهر بالتأمل والله تعالى أعلم ثم قال ( وما أنفقت )

## ١٢٢٧ لَا تَفْعَلْ بِعِ الْجَمْعِ بِالذَّرَاهِمِ ثُمَّ ابْتَعْ بِالذَّرَاهِمِ جَنْبِياً

المرأة ( من كسبه ) أى من مال الزوج الذى اكتسبه ( من غير أمره ) أى حالة كون ذلك الاتفاق وقع من غير أمر الزوج مما يعلم أنه برضاه كطعام بيتها من غير أن تتجاوز العادة مع كونه من غير إذنه الصريح بل من قبيل ما يكون جارياً على المعروف من اطلاق رب البيت لزوجته فى اطعام الضيف والتصدق على السائل ونحو ذلك ( فان نصف أجره له ) ونصفه للزوجة التى أنفقت . وظاهر الحديث يقتضى تساويهما فى الأجر . وفى حديث عائشة كان لها أجرها بما أنفقت ولزوجها أجره بما كسب . وفيه من طريق جرير زيادة لا ينقص أجرهم أجر بعض . ويعمل أن يكون المراد بالتنصيف المحل على المال الذى يعطيه الرجل فى نفقة المرأة فإذا أنفقت منه بغير علمه كان الأجر بينهما للرجل باكتسابه ولأنه يؤجر على ما ينفقه على أهله وللمرأة لسكون ذلك من النفقة التى تختص بها ويؤيد هذا ما أخرجه أبو داود عقب حديث أبى هريرة هذا قال فى المرأة تصدق من بيت زوجها قال لا إلا من قوتها والأجر بينهما ولا يحمل لها أن تصدق من مال زوجها إلا باذنه قاله فى الفتح . وقال ابن المنبر ليس المراد تنقيص أجر الرجل بل أجره حين تصدق عنه امرأته كأجره حيث يتصدق هو بنفسه لكن يضاف إلى أجره هنا أجر المرأة فيكون له هنا شطر المجموع . وقوله من غير أمره الخ تنبيه بالأدنى على ما هو الأولى فانه إذا أنيب بدون أمر فلان يثاب إذا أمر أولى وأحرى \* وقولى والافظ له أى سلم وأما البخارى فلفظه فى روايته المختصرة \* لا تصوم المرأة وبعلمها شاهد إلا باذنه . ولفظه فى الرواية المطولة \* لا يحمل للمرأة أن تصوم وزوجها شاهد إلا باذنه ولا تأذن فى بيته إلا باذنه وما أنفقت من نفقة عن غير أمره فانه يؤدى اليه شطره \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أحمد والنسائى والداريمى والحاكم ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة فى الأحاديث المصنوعة بمن عند حديث \* من يبسط رداءه الخ . وفى حرف الماء مختصرة عند حديث \* هل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تفعل ) أى لا تأخذ الصاع من التمر الجيد المسمى بالجنيب بفتح الجيم وكسر النون ثم ياء تحتية ساكنة ثم موحدة بالصاعين من التمر الرديء المسمى بالجمع وهو الخلط من التمر كما هو صريح لفظ مسلم لأن ذلك ربا غير جائز بل ( بع الجمع ) أى التمر الرديء ( بالدرهم ثم ابتع ) أى اشتر ( بالدرهم ) تمرأ ( جنبياً ) بفتح الجيم وكسر النون بعدها

(١) أخرجه البخارى فى كتاب البيوع فى باب اذا أراد بيع تمر بتمر خير منه وفى كتاب الوكالة فى باب الصرف والميزان النجوى فى كتاب المغازى فى باب استعمال النبي صلى الله عليه وسلم على أهل خير وفى كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة فى باب إذا اجتهد العامل أو الحاكم فأخطأ خلاف رسول من غير علم فحكمه مردود النج . ومسلم فى كتاب البيوع فى باب بيع الطعام مثلاً

بمثل بروتين

بأنه تحتية ساكنة فوحدة لأجل أن يكونا صفتين فيزول بذلك الربا ( قاله ) أى قال هذا الحديث رسول الله ( عليه الصلاة والسلام ) لرجل استعمله على خير فجاءه بتمر جنيب ( وهذا الرجل الذى استعمله عليها هو سواد بن غزيرة بمجمتين بوزن عطية وواو سواد مخففة ) وقد استدله الشافعية على جواز الحيلة فى بيع الربوى بحسنه متفاضلاً كبيع ذهب بنذهب متفاضلاً بأن يبيعه من صاحبه بدراهم أو عرض ويشتري منه بالدراهم أو بالعرض الذهب بعد التفاضل أو أن يقرض كل منهما صاحبه ويبرئه أو أن يتواها أو أن يهب الفاضل مالكة لصاحبه بعد شرائه منه ما عداه بما يساويه . قال القسطلانى وكل هذا جائز إذا لم يشترط فى بيعه واقراضه وهبته ما يفعله الآخر . نعم هي مكروهة إذا نوى ذلك لأن كل شرط أفسد التصريح به العقد إذا نواه كره كما لو تزوجها بشرط أن يطلقها لم ينقذ أو بقصد ذلك كره ثم إن هذه الطرق ليست حيلة فى بيع الربوى بحسنه متفاضلاً لأنه حرام بل حيل فى تمليكك لتحصيل ذلك فى التعبير بذلك تسامحاً وفى الصحيحين بعد هذا الحديث زيادة وقال فى الميزان مثل ذلك أى وقال رسول الله عليه الصلاة والسلام فى الموزون مثل ما قاله فى بيع التمر الرديء بالجيد أى لا يباع رطل برطلين بل يباع بالدراهم ثم يبتاع بالدراهم رطلان . وقد أجمعوا على أن الذهب والورق والنحاس وما أشبهها لا يجوز بيع شيء من هذا كله كيلاً بكيل بوجه من الوحوه والتمر كله على اختلاف أنواعه جنس واحد لا يجوز فيه التفاضل فى البيع والمعاوضة وكذلك البر والزبيب وكل طعام مكيل هذا حكم الطعام المقنات عند الامام مالك وعند الشافعى الطعام كله مقنات أو غير مقنات وعند الكوفيين الطعام المكيل والموزون دون غيره \* وقد احتج بهذا الحديث من أجاز بيع الطعام من رجل نقداً ويبتاع منه طعاماً قبل الافتراق وهداه لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يخص فيه بائع الطعام ولا متباعه من غيره وهذا قول الشافعى وأبى حنيفة وأبى ثور . ومنعه المالكية وأجابوا عن الحديث

بأن المطلق لا يشمل ولكن يشيع فإذا عمل به في صورة فقد سقط الاحتجاج به  
 فيما عداها باجماع من الاصوليين وبأنه عليه الصلاة والسلام لم يقل وابتم من اشترى  
 الجهم بل خرج السلام غير متعرض لعين البائع من هو فلا يدل والله تعالى أعلم .  
 ومما يؤيد وجه منع امامنا مالك رحمه الله تعالى للابتياع من اشترى الجهم كون مذهبه  
 مبنيًا على سد ذريعة الحرام فقاعدة مذهبنا في هذا هي أن السلعة الخارجة من اليد  
 العائدة اليها ملغاة فأل الأمر إلى أن هذا البائع باع طعاما بطعام أقل منه أو أكثر  
 فيمنع هذا البيع لربا الفضل \* وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين عن راويه  
 رضى الله تعالى عنهما هو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلا على خير فجاءه  
 بتمر جنب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل تمر خبير هكذا قال لا والله  
 يا رسول الله انا لتأخذ الصاع من هذا بالصاعين والصاعين بالثلاثة فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم \* لا تفعل بيع الجهم بالدرهم الخ المتن . وقد تقدم لنا بسط الكلام  
 على شراء التمر الجيد بالردىء وما في ذلك من الربا وبيان الوجه الذى يصح الاحتياط  
 به للجواز في ذلك مع منع التوسع في الحيل والاعتذار عن الامام أبي حنيفة بأنه  
 لم يعتمد خلاف قصد الشرع في الحيل وأنه يجب تحسين الظن به علينا في ما صدر  
 منه من ذلك اجتهداً في حرف الميم عند حديث \* من أين هذا قال بلال كان عندنا  
 تمر ردىء فبعت منه صاعين بصاع ليطعم النبي صلى الله عليه وسلم الخ الحديث \*  
 وقد احتج بعض الشافعية بحديث المتن على أن العينة ليست حراما بمعنى الحيلة التى  
 يعملها بعضهم توصيلاً إلى مقصود الربا بأن يريد أن يعطيه مائة درهم بمائتين فيبيعه  
 ثوباً بمائتين ثم يشتري منه بمائة . ودليل هذا من الحديث أن النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم قال له بم هذا واشتر بثمانه من هذا ولم يفرق بين أن يشتري من المشتري أو  
 من غيره فدل على أنه لا فرق . وقال النووي وهذا كله ليس بحرام عند الشافعى  
 وأبى حنيفة وآخرين وقال مالك وأحمد هو حرام اه \* وفي هذا الحديث أن البيوع  
 الفاسدة ترد \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في البيوع من  
 سننه من طريقين أو أكثر ( وأما راويا الحديث ) فهما أبو سعيد الخدرى  
 وأبو هريرة رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمة كل منهما ( أما ترجمة أبي سعيد  
 الخدرى ) فقد تقدمت في حرف الواو عند حديث \* وبع عمار تقتله الفئة الباغية .  
 وتقدمت الاحالة عليها مراراً ( وأما ترجمة أبي هريرة ) فقد تقدمت مطولة عند

عن أبي  
 هريرة وأبي  
 سعيد الخدرى  
 بإسنادين

١٢٢٨ لَا (١) تُقْبَلُ صَلَاةٌ مَنْ أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ (رَوَاهُ) البخارى في كتاب الوضوء في باب لا تقبل صلاة غير طهور .

أُخْرِجَهُ (١) وَأَلْفَظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

حديث \* من يبسط رداءه الخ في الأحاديث المصدرة عن . وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر . وتقدمت الاحالة عليها سارا . وبالله التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تقبل) بضم المثناة الفوقية مبذيا للدفعول ( صلاة من أحدث ) وقوله صلاة بالرغم نائب عن الفاعل وفي رواية للبخارى لا يقبل الله صلاة من أحدث بنصب صلاة على المفعولية ومن أحدث هو من وجد منه الحدث سواء كان أكبر كالجنابة والحيض أو أصغر ككل ناقض للوضوء ( حتى يتوضأ ) أى إلى أن يتوضأ أى من أحدث فالضمير في يتوضأ عائذ عليه والمراد بالوضوء التطهر سواء كان وضوءا بالماء أو ما يقوم مقامه كالتييم عند موجه فتقبل حينئذ والوضوء يطلق على التيمم كما يدل عليه ما أخرجه النسائي بإسناد صحيح من حديث أبي ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصعيد الطيب وضوء المسلم وإن لم يجد الماء عشر سنين ففي هذا الحديث اطلاقه صلى الله عليه وسلم على التيمم بالصعيد أنه وضوء لكونه قائما مقامه ولكون الوضوء هو الأصل اقتصر عليه ويشترط مع الوضوء باقى شروط الصلاة . وفي الحديث دليل على بطلان الصلاة بالحدث سواء كان خروجه اختياريا أو اضطراريا إذ لم يفرق في الحديث بين حدث وحدث \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* لا تقبل صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ \* وفي البخارى بعد متن الحديث قال رجل من حضرموت ما الحدث يا أبا هريرة قال فساء أو ضراط وإنما فسر أبو هريرة بهذا تذييها بالاختف على الأغلب أو أنه أجاب السائل بما يحتاج إلى معرفته في غالب الأمر وإلا فالحدث يطلق على الخارج المعتاد وعلى نفس الخروج وعلى الوصف الحسكى المقدر قيامه بالأعضاء قيام الأوصاف الحسية بمحالتها وعلى النتم من العبادة المترتب على كل واحد من الثلاثة والحدث الذى يرفعه الوضوء هو النتم أو الصفة . وفي الحديث افتقار



١٢٢٩ لَا (١) تُقْتَلُ نَفْسٌ ظُلْمًا إِلَّا كَانَ عَلَى ابْنِ آدَمَ الْأَوَّلِ كِفْلٌ  
مِنْ دَمِهَا لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

والسلام في باب

قول الله تعالى

واذ قال ربك

للملائكة اني

جاعل في

الأرض خليفة .

وفي كتاب

الديات في

باب قول الله

تعالى . ومن

أحياءا فكلما

أحيا الناس

جميعا . وفي

كتاب

الاعتصام

بالكتاب

والسنن في باب

اثم من دعا

إلى ضلالة أو

سن سنة

سيئة الخ

بلفظ ليس

من نفس تقتل

ظلمًا الخ

وأخرجه مطلقا

في كتاب

الجنائز في باب

قول النبي

صلى الله تعالى

الصلوات كلها للطهارة ولو جنازة وعيدا أو طوافا لحجر الطواف بالبيت صلاة إلا انه  
أبيح فيه السلام \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الطهارة  
من سننه وكذلك أخرجه الترمذي في الطهارة من سننه وقال حديث حسن صحيح  
( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدم ذكر محل  
ترجمته مطولة ومختصرة وذكر الاحالة عليها مراراً في شرح الحديث الذى قبل هذا  
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تقتل ) هو بضم المثناة القوية الأولى  
وفتح الثانية مبنيًا للمفول ( نفس ) أى لا تقتل نفس من بنى آدم ( ظلمًا ) إلا كان  
على ابن آدم الأول ( بالجور صفة لابن وهو قاييل حيث قتل أخاه شقيقه هابيل فقايل  
هو ابن آدم الأول . ولد له مع نواته اقليمياء بالكسر وقيل إنه ولد له مع نواته  
هذه في الجنة كما سيأتى بيانه قريباً ان شاء الله تعالى ( كفل ) بكسر الكاف ثم  
فاء ساكنة أى نصيب أو جزء ( من دمها ) أى من دم تلك النفس المقتولة ظلمًا  
( لأنه ) أى ابن آدم الأول وهو قاييل قاتل أخيه هو ( أول من سن القتل ) على  
وجه الأرض في بنى آدم . ولفظ مسلم \* لأنه كان أول من سن القتل . فلم يختلف  
لفظه مع لفظ البخارى إلا في زيادة كان قبل لفظة أول . لا غير \* وهذا الحديث  
قاعدة من قواعد الاسلام وهو موافق لحديث من سن في الاسلام سنة حسنة فله  
أجرها وأجر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء . ومن سن في  
الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص  
من أوزارهم شيء . أخرجه مسلم من رواية جرير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في كتاب الزكاة في باب الحث على الصدقة ولو بشق تمر الخ . فتقوله ومن سن في  
الاسلام سنة سيئة الخ موافق لهذا الحديث المصرح بأن كل نفس قتلت ظلمًا يكون  
على ابن آدم الأول كفل من دمها لأنه هو أول من سن القتل \* قال ابن كثير

واختلف هل ولد لآدم في الجنة فقيل لا وقيل ولد له فيها قايل وأخته قال وذكروا أنه كان يولد له في كل بطن ذكر وأثى ويشهد لكون قايل ولد في الجنة أو حملت به فيها حواء هو وتوأمته المذكورة ما حكاه السدي عن أشياخه عن مجاهد وسعيد ابن جبير وعطاء وغيرهم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم قالوا كانت حواء تلد توأمين في كل بطن غلاما وجارية إلا شيئا فانها ولدت مفردا فلما كان بعد مائة سنة من هبوط آدم عليه الصلاة والسلام إلى الدنيا ولدت قايل وتوأمته اقليمياء ثم هابيل وتوأمته ليوذا . وكانت آدم يزوج ابنته أخته انثى لم تكن توأمته فلما بلغ قايل وهابيل أمر الله تعالى آدم عليه الصلاة والسلام أن يزوج قايل ليوذا أخت هابيل ويزوج هابيل اقليمياء أخت قايل وكانت من أجل النساء قامة وأجلهن وأحسنهن صورة فلم يرض قايل وقال أنا أحتى بأختى أنا وأختى من أولاد الجنة وهابيل وأخته من أولاد الدنيا فقال آدم قريبا قربانا وكان قايل صاحب زرع وهابيل صاحب غم فقرب قايل صبرة من طعام من أردأ زرعه وأضر في نفسه وقال ما أبالي أتقبل منى أم لا بعد أن يتزوج هابيل أختى وقرب هابيل كبش اسمينا من خيار غنمه ولبنا وزيدا وأضر في نفسه الرضى بالله تعالى وكان القربان إذا قبل نزل من السماء نار بيضاء فأكله فنزلت نار فأكلت قربان هابيل ولم تأكل من قربان قايل شيئا فأخذ قايل في نفسه حتى قتل هابيل . وعن ابن عباس لم يزل الكبش يرعى في الجنة حتى فدى به اسماعيل عليه الصلاة والسلام وفي تاريخ ابن جرير أن حواء ولدت لآدم أربعين ولدا في عشرين بطنا وقيل مائة وعشرين بطنا في كل بطن ذكر وأثى أولهم قايل وأخته اقليمياء وآخرهم عبد المغيث وأخته أمة المغيث وقيل إنه لم يمت حتى رأى من ذريته من ولده وولد ولده أربعائة ألف نسمة فآله أعلم . وأخرج ابن جرير عن ابن عمر قال ات ابن آدم اللذين قربا قربانا كان أحدهما صاحب حرث والآخر صاحب غم وانهما أسرا أن يقربا قربانا وإن صاحب الغم قرب أكرم غنمه وأحسنها وأحسنها طيبة بها نفسه وإن صاحب الحرث قرب شر حرثه السكران والزوان غير طيبة بها نفسه وإن الله يتقبل قربان صاحب الغم ولم يتقبل قربان صاحب الحرث وكان من قصتهما ما قص الله في كتابه وإيم الله أن كان المقتول لأشدد الرجلين ولكنه منعته التخرج أن يبسط يده إلى أخيه \* قوله وكان من قصتهما ما قص الله في كتابه الخ الذى قصه تعالى في كتابه هو قوله تعالى \* واتل عليهم نبأ ابن آدم بالحق إذ قربا قربانا فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر قال لأقتلك قال إنما يتقبل الله من المتقين لئن بسطت إلى يدك لتقتلنى ما أنا بياسط يدى اليك لأقتلك إني أخاف الله رب العالمين

عليه وسلم  
يعذب الميت  
ببعض بكاء  
أهله عليه  
إذا كان  
النوح من  
سنته الخ .  
وأخرجه  
مسلم في كتاب  
القصاص  
والمحاريين  
والقصص  
والديات في  
باب بيان اسم  
من سن القتل  
بخمسة أسانيد

١٢٣٠ لَا <sup>(١)</sup> تَقْتُلُهُ فَإِنْ قَتَلْتَهُ فَإِنَّهُ بِمَنْزِلَتِكَ قَبْلَ أَنْ تَقْتُلَهُ  
وَأَنَّكَ بِمَنْزِلَتِهِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ كَلِمَتَهُ أَيْ قَالَ «قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ  
وَالسَّلَامُ لَمَّا سَأَلَهُ الْعِصْدَادُ بْنُ الْأَسْوَدِ عَنْ قَتْلِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا  
اللَّهُ مِنْ الْكُفَّارِ بَعْدَ أَنْ قُطِعَ يَدَ مُسْلِمٍ» (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup>  
وَمُسْلِمٌ عَنِ الْعِصْدَادِ بْنِ الْأَسْوَدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب المغازى  
في الباب الذى  
بعد باب  
شهود الملائكة  
بدرى وفى  
أول كتاب  
الديات .  
ومسلم فى  
كتاب الإيمان  
بالكسرى فى  
باب الدليل  
على أن من  
مات لا يشرك  
بالله شيئاً  
دخل الجنة  
وأن من مات  
مشركا دخل  
النار بسبعة  
أسانيد

إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِأَمْرِي وَإِنَّكَ فَتَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاؤُ الظَّالِمِينَ  
فَطُوعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتَلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ » إِلَى قَوْلِهِ فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ  
وَقَدْ رَوَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَى إِلَى آدَمَ أَنْ يَزُوجَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا تَوَامَةً الْآخَرِ  
وَكَانَتْ تَوَامَةً قَابِلٍ أَجَلَ وَاسْمُهَا أَقْلِبِيَاءُ فَحَسَدَهُ عَلَيْهَا أَخُوهُ وَسَخَطَ فَقَالَ لَهَا آدَمُ  
قَرِيبًا قَرِيبَانَا فَمِنْ أَيْكُمَا قَبْلُ يَتَزَوَّجُهَا فَقَبِلَ قَرِيبَانُ هَايِلُ بِأَنْ نَزَلَتْ نَارُ فَأَسْكَتَهُ فَازْدَادَ  
قَابِلُ حَسَدًا وَسَخَطًا وَتَوَعَّدَهُ بِالْقَتْلِ وَذَلِكَ هُوَ الْمَشَارُ لَهُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى . قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا  
يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ \* وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ مَوْعِظَةٌ عَظِيمَةٌ  
لِلْمُؤْمِنِينَ الْعَارِفِينَ فَقَدْ رَوَى عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ بَكَى حِينَ حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ فَقَبِلَ لَهُ  
مَا يَبْكِيكَ وَقَدْ كُنْتَ وَكَنْتُ فَقَالَ إِنِّي أَسْمِعُ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ « إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ  
الْمُتَّقِينَ » \* وَهَذَا الْحَدِيثُ كَمَا أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الْعِلْمِ مِنْ سَنَنِهِ  
وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي التَّفْسِيرِ وَفِي الْمَحَابَرَةِ مِنْ سَنَنِهِ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهَ فِي الْدِيَاتِ مِنْ  
سَنَنِهِ ( وَأَمَّا رَاوَى الْحَدِيثِ ) فَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ الْهَذَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ  
وَقَدْ تَقَدَّمَ تَرْجُمَتُهُ فِي حَرْفِ الْوَاوِ عِنْدَ حَدِيثِ \* وَالَّذِي نَفَسَ مُحَمَّدٌ بِيَدِهِ إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ  
تَكُونُوا نِصْفَ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْخُ وَالْخُ وَتَقَدَّمَ الْإِحَالَةُ عَلَيْهَا مَرَارًا وَبِاللَّهِ تَعَالَى التَّوْفِيقُ .  
وَهُوَ الْمَهَادَى إِلَى سِوَاءِ الطَّرِيقِ .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تقتله) الضمير البارز فيه لمن قال أسلمت بعد  
أن قطع يدرجل مسلم بأن قطعها ثم لا بد من قطع يده بشجرة وقال لا إله إلا الله أو قال أسلمت  
لله قال رسول الله عليه الصلاة والسلام للمعقد السائل ( فان قتله فانه بمنزلة قبل أن  
تقتله ) أى لأنه صار مسلما معصوم الدم قد جبا الاسلام ما كان منه من قطع يدك فحرم  
قتله بعد ذكر تلك الكلمة كما كنت أنت كذلك قبل أن تقتله ( وانك ) ان قتله  
( بمنزلة قبل أن يقول كلمته التى قال ) وهى أسلمت لله كما فى الصحيحين أو لا إله إلا الله

كأبي مسلم من رواية معمر عن الزهري في هذا الحديث أي أن دمك ان قتلته صار مباحا بالتقصص كما أن دم الكافر مباح بسبب الكفر فوجه الشبه إباحة الدم وإن كان الموجب مختلفا أو أنك تكون آثما بقتله كما كان هو آثما بكفره فيجمعكما اسم الاثم وإن كان سبب الاثم مختلفا . وقيل المعنى أنك بالقتل صرت بمنزلة ان قتلته مستحلا لقتله . وتعقب بأن استحلاله للقتل إنما هو بتأويل كونه أسلم خوفا من القتل ومن ثم لم يوجب النبي عليه الصلاة والسلام قودا ولا دية في هذا القتل وإنما ذلك والله أعلم حيث كان عن اجتهاد ساعده المعنى وقد بين صلى الله عليه وسلم أن من قال لا إله إلا الله أي مع عديتها وهي محمد رسول الله فقد عصم دمه وماله وقال للقاتل هلا شققت عن قلبه إشارة إلى نكته الجواب والمعنى والله تعالى أعلم ان هذا الظاهر مضحل بالنسبة إلى القلب لأنه لا يطلع على ما فيه إلا الله تعالى ولعل هذا القائل أسلم حقيقة وإن كان تحت السيف وهذا الاحتمال لا يمكن دفعه فحيث وجدت الشهادتان حكم شرعا بمضمونهما بالنسبة إلى الحكم الظاهر وأمر الباطن إلى الله تعالى فالأقدام على قتل المتلفظ بهما مع احتمال صدقه فيما أخبر به عن ضميره فيه ارتكاب ما لعله يكون ظاهرا لهذا القائل فالكف عن قتله أولى وغرض الشرع في الهداية والارشاد لا في ازهاق الروح فقط فان تعذرت الهداية بكل سبيل تعين ازهاق الروح لزوال مفسدة الكفر من الوجود ومع التلفظ بكلمة الحق فالهداية حصلت أو ستحصل في المستقبل فقد زالت مادة الفساد الناشئة عن الكفر باقتياده ظاهراً ولم يبق إلا الباطن وهو مشكوك لكنه مرجو مآلاً وإن لم يكن حاصلًا حالا اهـ ملخصا مما لحظه القسطلاني من المصاييح فيما نقله عن التاج ابن السبكي مع زيادة مني \* وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ للبخاري بإسناده إلى عبيد الله بن عدي بن الحيار أن القداد بن عمرو الكندي وكان حليفاً لبني زهرة وكان ممن شهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبره أنه قال يا رسول الله أرأيت ان لقيت رجلا من الكفار فافتلتنا فضرب إحدى يدي بالسيف فقطعها ثم لاذ مني بشجرة فقال أسلمت لله أأقتله يا رسول الله بعد ان قالها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فقال يا رسول الله انه قطع إحدى يدي ثم قال ذلك بعد ما قطعها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فان قتلته فانه بمنزلة الخ الحديث . قال في شرح مشارق الأنوار الاسلام لا يثبت بمجرد قول لا إله إلا الله حتى يقول محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما نهى عليه الصلاة والسلام عن قتله لأنه بعد ما أتى بأحدى الشهادتين كان قريبا من إتيانه بالشهادة الأخرى فينبغي أن لا يستعجل في قتله اهـ قال العيني واحتج بعضهم بقوله أسلمت لله على صحة إسلام من قال ذلك ولم يزد عليه الخ ما ذكره \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الجهاد من سننه والنسائي في السير من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو القداد بن الأسود رضى الله

عنه وهو المقداد بكسر الم وإسكان القاف ثم دالين مهملتين بينهما ألف ابن عمرو بن ثعلبة البهراني الكندي حلفاً أبو عمر الصحابي الجليل المشهور وهو ابن عمرو كما علمت ونسب إلى الأسود بن عبد يغوث ابن وهب بن عبد مناف بن زهرة الزهري لأنه كان تبناه وحالقه في الجاهلية فقبل له المقداد بن الأسود واشتهر بذلك وهو المقداد بن عمرو الكندي . قال البخاري وكان حليفاً لبني زهرة وكان ممن شهد بدرأ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اه قال الحافظ بن حجر في الإصابة قال ابن السكيت كان عمرو بن ثعلبة يعني والد المقداد أصاب دماً في قومه فلعق بمحزومت فحالف كندة فكان يقال له الكندي وتزوج هناك امرأة فولدت له المقداد فلما كبر المقداد وقع بينه وبين أبي ثمر بن حجر الكندي فضرب رجله بالسيف وهرب إلى مكة فحالف الأسود بن عبد يغوث الزهري وكتب إلى أبيه يقدم عليه فتبني الأسود المقداد فصار يقال له المقداد بن الأسود وغلبت عليه واشتهر بذلك فلما نزلت « ادعوهم لآبائهم » قيل له المقداد بن عمرو واشتهرت شهرته بابن الأسود وكان المقداد يكنى أبا الأسود وقيل كنيته أبو عمرو وقيل أبو سعيد وأسلم قديماً وتزوج ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب ابنة عم النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهاجر المهاجرين وشهد بدرأ والمشاهد بعدها وكان فارساً يوم بدر حتى إنه لم يثبت أنه كان فيها على فرس غيره وقال زر بن حبیش عن عبد الله بن مسعود أول من أظهر إسلامه سبعة فذكره فيهم وقال بخارق بن طارق عن ابن مسعود شهدت مع المقداد مشهداً لأن أكون صاحبه أحب إلى مما عدل به وذكر البغوي من طريق أبي بكر بن عياش عن عاصم عن زر أول من قاتل على فرس في سبيل الله المقداد بن الأسود ومن طريق موسى بن يعقوب الزمعي عن عمته قريبة عن عمها كريمة بنت المقداد عن أبيها شهدت بدرأ على فرس لي يقال لها سبعة ومن طريق يعقوب بن سليمان عن ثابت البناني قال كان المقداد وعبد الرحمن ابن عوف جالسين فقال له مالك لا تزوج قال زوجني ابنتك فغضب عبد الرحمن وأغلظ له فشكا ذلك للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال أنا أزوجك فزوجه بنت عمه ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب . وعن المدائني قال كان المقداد طويلاً آدم كثير الشعر اعين مقروناً يصفر لحيته . وأخرج يعقوب ابن سفيان وابن شاهين من طريقه بسنده إلى كريمة زوج المقداد كان المقداد عظيم البطن وكان له غلام رومي فقال له أشق بطنك فأخرج من شحمه حتى تلتف ففق بطنه ثم خاطه فات المقداد وهرب الغلام . وقال أبو ربيعة الأبادي عن عبد الله بن بريدة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل أمرني بحب أربعة وأخبرني أنه يحبهم على والمقداد وأبو ذر وسليمان أخرجه الترمذي وابن ماجه وسنده حسن وقد أشار صاحب نظم عمود النسب إلى مضمّن ما اشتمل عليه هذا الحديث بقوله :

أربعة أخير خير مرسل \* بحبه لهم الهه العلى  
وحبهم ألزمه وهم على \* سلمان مقداد أبو ذر العلى

وذكر ابن عبد البر عن ابن مسعود قال أول من أظهر الاسلام سبعة فذكر منهم المقداد وكان من الفضلاء النجباء الكبار الحيار من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وروى قطر بن خليفة عن كثير أبي اسماعيل عن عبد الله بن مليل عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يكن نبى إلا أعطى سبعة نخباء ووزراء ورفقاء وانى أعطيت أربعة عشر حمزة وجعفر وأبو بكر وعمر وعلى والحسن والحسين وعبد الله بن مسعود وسلمان وعمار وحذيفة وأبو ذر والمقداد وبلال . وروى طارق بن شهاب عن ابن مسعود قال لقد شهدت مع المقداد مشهداً لأن أكون صاحبه أحب إلى مما طلعت عليه الشمس وذلك أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يذكر المشركين فقال يا رسول الله انا والله لا أقول لك كما قال أصحاب موسى لموسى « اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون » ولكننا نقاتل من بين يديك ومن خلفك وعن يمينك وعن شمالك قال فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرق وجهه بذلك وسره وأعجبه . وروى حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سمع رجلاً يقرأ ويرفع صوته بالقرآن فقال أواب وسمع آخر يرفع صوته فقال مراء فنظر فاذا الأول للمقداد بن عمرو وذكر أحمد بن حنبل حديثاً الأسود بن عامر حدثنا أبو بكر بن عياش عن الأعمش عن سليمان بن ميسرة عن طارق عن المقداد قال لما نزلنا المدينة عشرين رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة عشرة في كل بيت قال فكنت في العشرة الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن لنا إلا شاة تنجزاً لبنها . قال الحافظ بن حجر في الإصابة وروى المقداد عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث وروى عنه على وأنس وعبيد الله بن عدى بن الحيار وعام بن الحارث وعبد الرحمن بن أبي ليلى وآخرون . وقال الحافظ صق الدين الخزرجى في خلاصة تهذيب الكمال له اثنا وأربعون حديثاً اتفق البخارى ومسلم على حديث منها أى وهو هذا الحديث وانفرد مسلم بثلاثة منها . وقال الشيخ عبد اللطيف بن الملك في شرح مشارق الأنوار أنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مائتين وأربعين حديثاً له في الصحيحين منها أربعة أحاديث أحدهما هذا المتفق عليه وباقيها لمسلم اه ولعل الصواب هو ما في خلاصة الخزرجى ان شاء الله والله تعالى أعلم قال ابن عبد البر في الاستيعاب وشهد المقداد فتح مصر ومات في أرضه بالجرف فحمل إلى المدينة ودفن بها وصلى عليه عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه سنة ثلاث وثلاثين وقال الحافظ في الإصابة اتفقوا على أنه مات سنة ثلاث وثلاثين في خلافة عثمان قبل وهو ابن سبعين سنة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢٣١ لا<sup>(١)</sup> تُقَطَّعُ يَدُ السَّارِقِ إِلَّا فِي رُبْعِ دِينَارٍ فَصَاعِدًا (رَوَاهُ)  
 الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ  
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تقطع ) بالبناء للمفعول ولفظ (يد  
 السارق) هو النائب عنه (إلا في) سرقة (ربع دينار) ذهباً (فصاعداً) نصب  
 على الحال المؤكدة وقد دل الحديث بظاهره على أن يد السارق لا تقطع في سرقة  
 أقل من ربع دينار \* وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه \* تقطع  
 اليد في ربع دينار فصاعداً \* وهذا الحديث احتجت به الشافعية على أن نصاب  
 السرقة الذى تقطع فيه اليد ربع دينار أو ما قيمته ربع دينار قالوا وحديث ثمن  
 الجن أنه كان ثلاثة دراهم لا ينافي هذا لأنه إذا كان الدينار اثني عشر درهماً ففى  
 ثمن ربع الدينار فأمكن الجمع بهذه الطريق قال العيني ويروى هذا عن عمر بن  
 الخطاب وعثمان بن عفان وعلى بن أبى طالب رضى الله تعالى عنهم وبه يقول عمر بن  
 عبد العزيز ومالك والليث بن سعد والاوزاعى واسحاق فى رواية وأبو ثور وداود  
 ابن على الظاهرى وقال أحمد إذا سرق من الذهب ربع دينار قطعت يده وإذا سرق  
 من الدرام ثلاثة دراهم قطعت وعنه أن نصابها ربع دينار أو ثلاثة دراهم أو قيمة ثلاثة دراهم  
 من العروض والتقويم بالدرهم خاصة والأثمان أصول لا يقوم بعضها ببعض وعنه أن  
 نصابها ثلاثة دراهم أو قيمة ذلك من الذهب والعروض وقال عطاء بن أبى رباح  
 وإبراهيم النخعى وسفيان الثورى وأيمن الحبشى وحماة بن أبى سليمان وأبو يوسف  
 ومحمد وزفر لا تقطع حتى يكون عشرة دراهم مضروبة اهـ ومما احتجوا به ما أخرجه  
 النسائى من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كان ثمن الجن على عهد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة دراهم وفى مبارك الأزهار وقال أبو حنيفة  
 لا تقطع إلا فى دينار أو فى عشرة دراهم كما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال أدنى  
 ما يقطع فيه السارق ثمن الجن اهـ . والراد باليد اليمى وتحسم بالنار بعد قطعها  
 وقد استعظم بعض الملاحدة وهو المعرى قطع اليد فى ربع دينار فقال

يد بخمس مائتين عسجداً وديت \* ما بالها قطعت فى ربع دينار

فاجبه عن ذلك القاضي عبد الوهاب المالكي بقوله

عز الديانة أغلاها وارخصها \* ذل الحيانة فافهم حكمة البارى

(١) أخرجه  
 البخارى فى  
 كتاب الحدود  
 فى باب قول  
 الله تعالى  
 « والسارق  
 والسارقة  
 فاقطعوا  
 أيديهما »  
 وفى كم يقطع  
 ومسلم فى  
 كتاب الحدود  
 فى باب حد  
 السرقة ونصابها  
 بأربع روايات  
 بخمسة عشر  
 اسناداً

١٢٣٢ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَخْرُجَ نَارٌ مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ تُضِيءُ  
أَعْنَاقَ الْأَبْلِ بِيَصْرَى (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الفتن  
في باب خروج  
النار ومسلم  
في كتاب  
الفتن وأشراف  
الساعة في  
باب لا تقوم  
الساعة حتى  
تخرج نار من  
أرض الحجاز  
باسنادين

وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه بقية السنة فقد أخرجه أبو داود في الحدود  
من سننه وكذلك الترمذى أخرجه في الحدود من سننه وأخرجه النسائي في القطع  
من سننه وابن ماجه في الحدود من سننه ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة رضي  
الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية .  
وقد تقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تقوم الساعة ) أى لا يأتى وقت قيام  
الساعة ( حتى تخرج نار ) بالرفع فاعل تخرج ( من أرض الحجاز ) أى حتى تنفجر  
نار من أرض الحجاز ( تضىء ) بضم اللام الفوقية هذه النار ( أعناق الابل ) أى  
تجعل على أعناق الابل ضوءاً وهى ( بيصرى ) بضم الباء الموحدة الثانية والأولى  
بالسكسر ظرفية بمعنى فى وبعد الباء الثانية صاد مهملة ساكنة ثم راء مفتوحة ثم  
ألف تأنيث مقصورة وفعل تضىء هنا متمم وهو يأتى لازماً ومتعمداً وبصرى مدينة  
معروفة بالشام وهى مدينة حوران بينها وبين دمشق نحو ثلاث مراحل . قال الفسطلاني  
وهذا ينطبق على النار التى ظهرت بالمدينة فى المائة السابعة وتقدمتها كما قال القطب  
الفسطلاني رحمه الله فى كتابه جل الایجاز فى الاعجاز بنار الحجاز زلزلة اضطرب  
الناقلون فى تحقيق اليوم الذى ابتدأت فيه فلا كثرون ان ابتداءها كان يوم الأحد  
مستهل جمادى الآخرة من سنة أربع وخمسين وستمائة وقيل ابتدأت ثالث الشهر  
وجم بأت الفائل بالأول قال كانت خفيفة إلى ليلة الثلاثاء بيومها ثم ظهرت  
ظهوراً اشترك فيه الخاص والعام واشتدت حركتها وعظمت رجفتها وارتجت الأرض  
بن عليها وعجت الأصوات لبارئها تتوسل أن ينظر إليها ودامت حركة بعد حركة  
حتى أيقن أهل المدينة بالهلكة وزلزلوا زلزالاً شديداً فلما كان يوم الجمعة فى نصف  
النهار ثار فى الجو دخان متراكم أمره متفاقم ثم شاع شعاع النار وعلا حتى غشى  
الأبصار وقال القرطبي فى تذكرته كان بدؤها زلزلة عظيمة ليلة الأربعاء ثالث جمادى  
الآخرة سنة أربع وخمسين وستمائة إلى ضحى النهار يوم الجمعة فسكنت بقرينة عند  
قاع التنعيم بطرف الحرة ترى فى صورة البلد العظيم عليها سور محيط بها عليه شراريف



## ١٢٣٣ لا<sup>(١)</sup> تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَضْطَرِبَ أَلْيَاتُ

كشرايف الحصون وأبراج وماذن ويرى رجال يقودونها لا تمر على جبل إلا دكته وأذايته ويخرج من مجموع ذلك نهر أحمر ونهر أزرق له دوى كدوى الرعد يأخذ الصغور والجبال بين يديه وينتهي إلى محط الركب العراقي فاجتمع من ذلك ردم صار كالجلجل العظيم وانتهت النار إلى قرب المدينة وكان يأتي المدينة ببركة النبي صلى الله عليه وسلم نسيم بارد وبشاهد من هذه النار غليات كغليات البحر وانتهت إلى قرية من قرى اليمن فأحرقها وقال لي بعض أصحابنا لقد رأيتهما صاعدة في الهواء من نحو خمسة أيام من المدينة وسمعت أنها ربتت من مكة ومن جبال بصرى وقال أبو شامة وردت كتب من المدينة في بعضها أنه ظهرت نار بالمدينة انفجرت من الأرض وسال منها واد من نار حتى حاذى جبل أحد وفي آخر سال منها واد مقدار أربعة فراسخ وعرضه أربعة أميال يجري على وجه الأرض يخرج منها مهاد وجبال صفراء وقال في جبل الایجاز وقد حكى لي جمع ممن حضر ان النفوس سكرت من حلول الوجل وفنت من ارتهاب نزول الأجل وعج المجاورون في الجوار بالاستغفار وعزموا على الاقلاع عن الاصرار والتوبة عما اجتروا من الأوزار وفزعوا إلى الصدقة بالأموال فصرفت عنهم النار ذات اليمين وذات الشمال وظهر حسن بركة نبينا صلى الله عليه وسلم في أمته . وعين طلعت في رفقة بعد فرقته اه وقال النووى تواتر العلم بمخرج هذه النار عند جميع أهل الشام وقال أبو شامة في ذيل الروضتين وردت في أوائل شعبان سنة أربع وخسين كتب من المدينة فيها شرح أمر عظيم حدث بها فيه تصديق لما في الصحيحين فذكر هذا الحديث اه فقد ظهر أن النار المذكورة في هذا الحديث هي النار التي ظهرت بنواحي المدينة كما فهمه القرطبي وغيره قال النووى وتخصيص بصرى بالذكر دون غيرها من البلاد من أسرار النبوة وقد خرجت هذه النار في زماننا من الحجاز من جنب المدينة الشرق وواء الحررة وقربت من المدينة وكانت ناراً عظيمة لبثت نحواً من خمسين يوماً وكانت ترمى بالحجارة المحمرة بالنار في بطن الأرض إلى ما حولها اه وأما النار التي تحشر الناس فار أخرى ستأتى أجارنا الله منها ومن كل نار يسر رحمة الله الرحيم الغفار . (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بلفظة من عند حديث \* من يسط رداء الخ وتقدمت مختصرة في موضع آخر تقدم ذكره وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تقوم الساعة حتى تضطرب ) أى تتحرك ( أليات )

نِسَاء دَوْسٍ حَوْلَ ذِي الْخَلْصَةِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ  
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الفتن  
في باب تغير  
الزمان حتى  
يعبدوا الاوثان  
ومسلم في  
كتاب الفتن  
وأشراط الساعة  
في باب لا تقوم  
الساعة حتى  
تعبد دوس  
ذا الخلصة

بفتح الهمة واللام والياء التحتية جمع ألية بفتح الهمة وسكون اللام وهى العجيزة  
وتجمع على الايا على غير قياس ( نساء دوس ) بفتح الدال المهملة وسكون الواو  
بعدها سين وهو اسم لقبيلة أبى هريرة الدوسى المشهور رضى الله تعالى عنه ( حول  
ذى الخلصة ) بفتح الحاء المعجمة واللام بعدها صاد مهملة مفتوحة وقيد بعضهم  
بفتح الحاء المعجمة وسكون اللام وقال ابن دحية هو بضم الحاء المعجمة واللام فى قول أهل  
اللسان والسير أى لا تقوم الساعة حتى تتحرك أعجاز نساء دوس من الطواف حول  
ذى الخلصة أى حتى تكفرون وترجعن إلى عبادة الأصنام . وعند الحاكم عن ابن عمر  
لا تقوم الساعة حتى تدافع مناكب نساء بنى عامر على ذى الخلصة \* وألفظ البخارى  
على ذى الخلصة مكان حول ذى الخلصة الذى هو لفظ مسلم وعليه بنينا المتن . وبعد  
هذا الحديث فى البخارى ما نصه وذو الخلصة طاغية دوس التى كانوا يعبدون فى  
الجاهلية وبعده فى صحيح مسلم \* وكانت صنما تعبد دوس فى الجاهلية بتبالة . \*  
وتبالة كسحابة بلد باليمن خصبة وكان قد استعمل عليها الحجاج من طرف عبد الملك  
ابن مروان فأتاها فاستحقرها فلم يدخلها فقبل أهون من تبالة على الحجاج وضرب  
به المثل وقيل انه قال للدليل لما قرب منها أين هى ؟ قال تسترها عنك الأكمة  
فقال أهون على بعمل تستره عنى الأكمة ورجع من مكانه اه من شرح القاموس  
المسمى تاج العروس . قال ابن بطال وهذا الحديث وما أشبهه ليس المراد به أن  
الدين ينقطع كله فى جميع الأرض حتى لا يبقى منه شئ . لأنه ثبت أن الاسلام يبقى  
إلى قيام الساعة إلا أنه يضعف ويعود غريبا كما بدأ وذو الخلصة كما فى صحيح  
البخارى فى غزوة ذى الخلصة بيت فى الجاهلية كان يقال له ذو الخلصة والسكبة  
اليمانية والسكبة الشامية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لجبرير بن عبد الله البجلي  
ألا تريحنى من ذى الخلصة قال جبرير فنشرت فى مائة وخمسين راكبا فكسروناه  
وقتلنا من وجدنا عنده فأنيت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته فدعا لنا ولأحمس  
وأحمس أخو بجيلة رهط جبرير وفى رواية للبخارى ان جبريرا بعث إلى رسول الله  
رسولا قال له والذى بعثك بالحق ما جئتك حتى تركتها كأنها جمل أجرب قال

١٢٣٤ لا (١) تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا فَإِذَا طَلَعَتْ فَرَأَاهَا  
النَّاسُ آمَنُوا أَجْمَعُونَ فَذَلِكَ حِينَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ  
أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا

فبارك في خيل أحسن ورجلها خمس مرات وفي رواية أنه دعا لجريير فقال اللهم ثبته واجعله هاديا  
مهديا ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة الدوسي رضى الله تعالى عنه وقد تقدم ذكر محل  
ترجمته والاحالة عليها مرارا في شرح الحديث الذى قبل هذا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى  
سواء الطريق .

قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها ) قال العيني قال  
الكرمانى أهل الهيئة يبنوا أن الفلكيات بسيطة لا تختلف مقتضياتها ولا يتطرق إليها خلاف ما هو  
عليه ثم أجاب بقوله وقواعدهم منقوضة ومقدماتهم مموعة ولأن سامناصحتها فلا امتناع في انطباق منطقة  
البروج على معدل النهار بحيث يصير المشرق مغربا وبالعكس أى ويصير المغرب مشرقا ( فإذا  
طلعت ) الشمس من مغربها ( فرأها الناس آمنوا أجمعون ) ونفط البخارى في كتاب التفسير فإذا  
رأها الناس آمن من عليها أى من على الأرض من الناس ( فذلك ) باللام وفي رواية للبخارى فذلك  
وفي رواية له في التفسير وذلك بالواو ( حين لا ينفع نفسا إيمانها ) أى فذلك الوقت الذى هو طلوع  
الشمس من مغربها هو حين لا ينفع نفسا إيمانها لأن ذلك الحين كحين المحتضر إذا صار الأمر عيانا  
والإيمان يراهنا ( لم تكن آمنت من قبل ) صفة نفسا ( أو كسبت في إيمانها خيرا ) هذه جملة  
عظفت على آمنت من قبل والمعنى لا ينفع الإيمان حينئذ نفسا غير مقدمة إيمانها أو مقدمة إيمانها غير كاسبة  
فيه خيرا قال الطبري معنى الآية لا ينفع كافرأ لم يكن آمن قبل الطلوع إيمان بعد الطلوع لأن حكم الإيمان والعمل  
الصالح حينئذ حكم من آمن أو عمل عند الفرغرة وذلك لا يفيد شيئا كما قال تعالى « فلم يك ينفعهم  
إيمانهم لما رأوا بأسنا » وكما ثبت في الحديث الصحيح تقبل توبة العبد ما لم يبلغ الفرغرة . وقال ابن  
عطية في هذا الحديث دليل على أن المراد بالبعض في قوله تعالى « يوم يأتى بعض آيات ربك » طلوع  
الشمس من المغرب وإلى ذلك ذهب الجمهور . وروى الترمذى من حديث صفوان بن غسان قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن بالمغرب بابا مفتوحا للتوبة مسيرة سبعين سنة لا يفلت حتى  
تطلع الشمس من مغربها وقال حديث حسن صحيح وفي صحيح مسلم من رواية أبي هريرة مرفوعا  
ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا طلوع الشمس

وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ نَشَرَ الرَّجُلَانِ ثَوْبَيْهِمَا فَلَا يَتَبَايَعَانِهِ وَلَا يَطْوِيَانِهِ وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ

من مغربها والدجال ودابة الأرض . قال في فتح الباري والذي يرجع من مجموع الأخبار أن خروج الدجال أول الآيات العظام المؤذنة بتغيير الأحوال العامة في معظم الأرض وينتهي ذلك بموت عيسى عليه الصلاة والسلام وأت طلوع الشمس من مغربها هو أول الآيات العظام المؤذنة بتغيير أحوال العالم العلوي وينتهي ذلك بقيام الساعة . وفي صحيح مسلم من رواية عبد الله بن عمرو بن العاص رفعه أول الآيات طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى فأبهما خرجت قبل الأخرى فالأخرى منها قريب . فقوله في حديث مسلم أول الآيات طلوع الشمس من مغربها الخ يؤول بانه هو أول الآيات المؤذنة بتغيير أحوال العالم العلوي وأت خروج الدجال الوارد في الحديث أنه هو أول الآيات يؤول بأنه هو أول الآيات المؤذنة بتغيير الأحوال في العالم السفلي وبهذا يرتفع التعارض بين الأحاديث وإلى هذا أشار شيخنا وشيخ مشايخنا العلامة الشيخ عبد القادر بن محمد سالم الشقيطي اقلينا في نظمه الواضح المبين بقوله :

وما رواه مسلم يؤول \* بأن ذا الطلوع هو أول  
علامة تغير الأحوال \* في العالم العلوي والدجالا  
أول من يؤذن بالتغيير \* في العالم السفلي يا سميري

قال الحاكم أبو عبد الله الذي يظهر أن طلوع الشمس يسبق خروج الدابة ثم تخرج الدابة في ذلك اليوم أو الذي يقرب منه قال الحافظ بن حجر والحكمة في ذلك أن عند طلوع الشمس من مغربها يغلّق باب التوبة فتخرج الدابة تميز المؤمن من الكافر تكميلا للمقصود من اغلاق باب التوبة وأول الآيات المؤذنة بقيام الساعة النار تحضر الناس كما في حديث أنس المذكور في بدء الخلق وفي حديث عائشة المروي عند عبد بن حميد والطبراني بسند صحيح من طريق عامر الشعبي عنها إذا خرجت أول الآيات طرحت الأفلام وطويت الصحف وخلصت الحفظة وشهدت الأجسام على الأعمام وهذا الحديث وإن كان موقوفا عليها حكمه الرفع إذ لا يقال من جهة الرأي كما أشار إليه صاحب طلعة الأنوار بقوله :

وما روى عن صاحب ممانع \* فيه مجال الرأي عندهم رفع

( ولتقوم الساعة ) أى والله لتقوم الساعة ( وقد نشر الرجلان ثوبيهما بينهما ) بياء تحية بعد الباء الموحدة على إرادة تهيئة الثوبين وفي رواية بإسقاط ياء التثنية وبإسقاطها رويت النسخة اليونانية وجملة وقد نشر الرجلان الخ حالية ( فلا يتبايعانه ولا يطويانه ولتقوم الساعة ) هو كسابقه

وَقَدْ أَنْصَرَفَ الرَّجُلُ بِلَبَنِ لِقَحْتِهِ فَلَا يَطْعُمُهُ وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ (١) أَخْرَجَهُ  
 الْبُخَارِيُّ فِي  
 كِتَابِ الرِّفَاقِ  
 فِي بَابِ حَدَّثَنَا  
 أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَ  
 وَهُوَ الْبَابُ  
 الَّذِي بَعْدَ بَابِ  
 قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 ١٢٣٥ لَا تَقُومُ (١) السَّاعَةُ حَتَّى تَقَاتِلُوا التُّرُكَ

في تقدير القسم ( وقد انصرف الرجل بلبن لقحته ) بكسر اللام وسكون القاف  
 وبعدها حاء مهملة مفتوحة وهي النافذة الحلوب ذات الدر ( فلا يطعمه ) بفتح اللام  
 التحتية بعدها طاء مهملة ساكنة فعين مهملة مفتوحة ( ولتقوم الساعة وهو )  
 أى الرجل الموجود إذ ذاك ( يلبط ) بفتح اللام التحتية وفي الفتح بضمها ( حوضه )  
 من لاط حوضه وألاطه إذا أصلحه . يقال لاط حوضه إذا مدره أى جمع حجارة  
 فصيرها كالخوض ثم سد ما بينها من الفرج بالمدر ونحوه لينعسب الماء ( فلا يسقى )  
 فيه ولتقوم الساعة وقد رفع أكلته ) بضم الهمزة أى لقمته وأما بالفتح فهي المرة  
 الواحدة وفي رواية وقد رفع أحدكم أكلته أى لقمته ( إلى فيه فلا يطعمها ) بفتح  
 التحتية وفتح العين المهملة وهذا كله إخبار عن سرعة قيام الساعة وإنها تأتي فجأة  
 في أسرع من رفع اللقمة إلى الفم ونحو ذلك مما ذكر في هذا الحديث \* وقول  
 واللفظ له أى للبخاري وأما مسلم فلفظه حالة كونه مختصراً لاقتصاره على ما قبل  
 ولتقوم الساعة الخ \* لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت من  
 مغربها آمن الناس كلهم أجمعون فيومئذ لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل  
 أو كسبت في إيمانها خيراً . ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى  
 عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بالقبلة من عند حديث \* من  
 يبسط رداءه الخ وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل تضارون في  
 رؤية القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحلة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو  
 الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا ) أيها المسلمون  
 ( الترك ) وهم كما قال ابن عبد البر وغيره من ولد يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام وأخرجهم

صِفَارَ الْأَعْيُنِ حُمَرَ الْوُجُوهِ ذُلْفَ الْأَنْوْفِ كَانَ وَجُوهَهُمُ الْمَجَانُّ  
الْمُطْرَقَةُ وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقَاتِلُوا قَوْمًا نَعَالُهُمُ الشَّعْرُ (رَوَاهُ)  
الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَالْقَظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

مسلم مختصراً  
في كتاب الإيمان  
بكسر الهزة  
في باب بيان  
الزمن الذي  
لا يقبل فيه  
الإيمان بأسانيد

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الجهاد  
في باب قتال  
الترك وأخرج  
نحوه من  
رواية أبي  
هريرة أيضاً  
في الباب الذى  
بعده وهو  
باب قتال  
الذين ينتعلون  
الشعر وفى  
كتاب بدء  
الخلق فى باب  
علامات النبوة  
فى الاسلام  
بتقديم لا تقوم  
الساعة حتى  
تقاتلوا قوما  
نعالمهم الشعر  
وحق تقاتلوا  
الترك الخ .  
وأخرجه مسلم  
فى كتاب

فياث أبنائهم الترك والصقالبة وبأجوج ومأجوج والترك أجناس كثيرة أصحاب  
مدن وحصون ومنهم قوم فى رؤس الجبال والبرارى ليس لهم عمل سوى الصيد  
ويأكلون الرخم والغراب وليس لهم دين ومنهم من يتدين بدين المجوس وفيهم  
سحرة . ثم وصفهم بقوله ( صغار الأعين حر الوجوه ) باسكان ميم حر أى ييض  
الوجوه بياضاً مشرباً بجمرة لغلبة البرد على أجسامهم ( ذلف الأنوف ) بنصب الثلاثة  
أى صغار وحر وذلف مع اضافة كل وهى نعوت للترك المنسوب على أنه مفعول  
به لتقاتلوا وذلف بضم الذال المعجمة وسكون اللام جمع أذلف أى فطس الأنوف  
قصارها من انبطاح وقيل غلظ فى الأرنبة وقيل تطامن وكل متقارب ثم شبه وجوههم  
بالمجان المطرقة فقال ( كأت وجوههم المجان المطرقة ) والمجان بفتح الميم والجيم  
وبعد الألف نون مشددة جمع مجن بكسر الميم وفتح الجيم وتشديد النون أى الترس،  
والطرقة بضم الميم وسكون الطاء المهملة وفتح الراء مخففة وفى رواية أبى ذر المطرقة  
بفتح الطاء وتشديد الراء والأولى هى الفصيحة المشهورة فى الرواية وكتب اللغة وهى  
التي البست الطراق وهى جلدة تقدر على قدر السرعة وتلتصق عليها قال البيضاوى  
شبه وجوههم بالترس لبسطها وتدويرها بالمطرقة لغلظها وكثرة لحمها ( ولا تقوم  
الساعة حتى تقاتلوا قوما نعالهم الشعر ) أى متخذة من الشعر والنعال بكسر النون  
جمع نعل بفتحها وباسكان العين المهملة بعدها . وعند البيهقي ان أمتى يسوقها قوم  
عراض الوجوه كأن وجوههم الحشف ثلاث مرات حتى يلحقهم بحميرة العرب قالوا  
يا بني الله من هم ؟ قال الترك والذى نفسى بيده ليدبطن خيولهم إلى سوارى مساجد  
المسلمين ، قوله كأن وجوههم الحشف هو بالتحريك مع تقديم الحاء المهملة أى التروس  
فهو جمع حشفة بالتحريك مثل قصبه وقصب كما فى المصباح وغيره \* وقول واللفظ  
له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى \* لا تقوم

الساعة حتى يقاتل المسلمون الترك قوما وجوههم كالبحا المطرقة يلبسون الشعر ويمشون  
 في الشعر \* قال الحافظ بن حجر أثناء الكلام على الأحاديث الواردة في صحيح البخاري  
 في الترك في باب علامات النبوة في الاسلام ما لفظه : وقد كان مشهورا في زمن الصحابة  
 حديث اتركوا الترك ما تركوكم فروى الطبراني من حديث معاوية قال سمعت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يقول . وروى أبو يعلى من وجه آخر عن معاوية بن خديج  
 قال كنت عند معاوية فأناه كتاب عامله انه وقع بالترك وهزمهم فغضب معاوية من  
 ذلك ثم كتب اليه لا تقاثلهم حتى يأتك أمرى فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول ان الترك تحبى العرب حتى تلحقها بمنابت الشيع قال فانا أكره قتالهم  
 لذلك وقاتل المسلمون الترك في خلافة بنى أمية وكان ما بينهم وبين المسلمين مسدودا  
 إلى أن فتح ذلك شيئا بعد شيء وكثر السبي منهم وتنافس الملوك فيهم لما فيهم من  
 الشدة والبأس حتى كان أكثر عسكر المعتصم منهم ثم غلب الأتراك على الملك فقتلوا  
 ابنه المتوكل ثم أولاده واحداً بعد واحد إلى أن خالط الملكة الدليم ثم كان الملوك  
 السامانية من الترك أيضاً فلكوا بلاد العجم ثم غلب على تلك الممالك آل سبكتكين  
 ثم آل سلجوق وامتدت مملكتهم إلى العراق والشام والروم ثم كان بقايا أتباعهم  
 بالشام وهم آل زنكي وأتباع هؤلاء وهم بيت أيوب واستكثر هؤلاء أيضاً من  
 الترك فغلبوهم على المملكة بالديار المصرية والشامية والحجازية وخرج على آل سلجوق  
 في المائة الخامسة الغز فغزبوا البلاد وفتكوا في العباد ثم جاءت الطامة الكبرى  
 بالنتنر فكان خروج جنكز خان بعد السمائة فاستعرت بهم الدنيا نارا خصوصاً  
 المشرق بأسره حتى لم يبق بلد منه حتى دخله شرهم ثم كان خراب بغداد وقتل الخليفة  
 المعتصم آخر خلفائهم على أيديهم في سنة ست وخمسين وستمائة ثم لم تزل بقاياهم يخرجون  
 إلى أن كان آخرهم اللنك ومعناه الأعرج واسمه تمر بفتح المثناة وضم الميم وربما  
 أشبعت فطرق الديار الشامية وهاث فيها وحرقت دمشق حتى صارت خاوية على عروشها  
 ودخل الروم والهند وما بين ذلك وطالت مدته إلى أن أخذه الله وتفرق بنوه في  
 البلاد وظهر بجميع ما أورثته مصداق قوله صلى الله عليه وسلم ان بني قنظوراء أول  
 من سلب أمتي ملكهم وهو حديث أخرجه الطبراني من حديث معاوية . والمراد ببني  
 قنظورا الترك وقنظورا قنده ابن الجواليقي في المغرب بالمد وفي كتاب البارص بالقصر  
 قيل كانت جارية لابراهيم الخليل عليه السلام فولدت له أولاداً فانتشر منهم الترك

الفن وأشراف  
 الساعة في  
 باب لا تقوم  
 الساعة حتى  
 يمر الرجل  
 بقبر الرجل  
 فيفتنى أت  
 يكون مكان  
 الميت من البلاء  
 بخمس روايات  
 بسبعة أسانيد

حكاه ابن الأثير واستبعده وأما شيخنا في القاموس فجزم به وحكى قولاً آخر أن المراد بهم السودان وقد تقدم في باب قتال الترك من الجهاد بقية ذلك وكأنه يريد بقوله أمتى أمة النسب لا أمة الدعوة يعنى العرب والله أعلم اهـ بلفظه . وقول الحافظ بن حجر وأما شيخنا في القاموس فجزم به النخ مراده به أن شيخه مجد الدين الفيروزابادى مؤلف القاموس جزم فيه بأن قنطوراء جارية لابراهيم عليه الصلاة والسلام وأنها ولدت له أولاداً فانتشر منهم الترك وعبارة المجد في القاموس ليس فيها جزم على حسب ما في النسخ الموجودة بأيدينا بالمطبعة الميرية وغيرها وكذا نسخة الشارح صاحب تاج العروس فعبارة صاحب القاموس هي وبنو قنطوراء انترك أو السودان أو هي جارية لابراهيم صلى الله عليه وسلم من نسلها الترك اهـ فلعل نسخة الحافظ بن حجر من القاموس بالواو بدل أو في قوله أو هي جارية النخ والا فلا يسوغ للحافظ بن حجر أن يقول انه جزم بأن الترك من نسل هذه الجارية ثم عبارة القاموس أيضاً لا تعين أنهم من أولادها من ابراهيم عليه الصلاة والسلام بدليل قوله من نسلها الترك إذ يحتمل أنهم من نسلها من غيره من بعده فلم يصرح صاحب القاموس بأن الترك من نسل ابراهيم عليه الصلاة والسلام وإن احتملت عبارته ذلك وقاله غيره كشارحه السيد مرتضى وقد عطف الشارح المذكور على الترك الصين . والله تعالى أعلم بالواقع من ذلك . وقد استفدنا من قول الحافظ ابن حجر وأما شيخنا في القاموس فجزم به ان مجد الدين صاحب القاموس من مشائخ الحافظ بن حجر والذي كنت أحفظه هو أن كلا منهما أخذ عن الآخر وأجزاه . وقال الحافظ في فتح الباري أيضاً في باب قتال الترك من كتاب الجهاد\* واختلف في أصل الترك فقال الخطاين هم بنو قنطوراء أمة كانت لابراهيم عليه السلام وقال كراع هم الديلم . وتعقب بانهم جنس من الترك وكذلك الغز وقال أبو عمر وهم من أولاد يافث وهم أجناس كثيرة . وقال وهب بن منبه هم بنو عم يأجوج ومأجوج ولما بنى ذو القرنين السد كان بعض يأجوج ومأجوج غائبين فتركوا لم يدخلوا مع قومهم فسموا الترك وقيل أنهم من نسل تبع وقيل من ولد افريدون بن سام بن نوح وقيل ابن يافث لصلبه وقيل ابن كومي بن يافث اهـ « قال مقبده وفقه الله تعالى » وما تقدم من ذم الترك وإفسادهم في بلاد الاسلام لا ينافى أن من أسلم منهم حقاً وهو كثير جداً ظهر فيه من العلماء الأجلاء والصالحين الأخيار ونوابغ الجهابذة السكبار . كاللامة خليل بن اسحق المالكي وغيره ما يبرهن القول ولم يزل ذلك فيهم إلى أن ابتلاهم الله تعالى بمن غير دين الاسلام وبدد عائلته الخلفاء العثمانيين العظام نسأل الله تعالى أن يؤيد مسلميهم وينصرهم على ملحدتهم ويبيدهم للإسلام أحسن مما كان في سابق الأيام\* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه ابن ماجه في كتاب الفتن من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله عنه وقد تقدم ذكر محل ترجمته مطولة ومختصرة وذكر الاحالة عليها في شرح الحديث الذي قبل هذا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .



١٣٣٦ لَا (١) تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا الْيَهُودَ حَتَّى يَقُولَ الْحَجَرُ  
وَرَأَاهُ الْيَهُودِيُّ يَأْمُسِلُهُ هَذَا يَهُودِيٌّ وَرَأَيْتِي فَاقْتُلُهُ (رَوَاهُ) الْبَخَارِيُّ (١)  
وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود )  
الخطاب فيه للحاضرين من الصحابة والمراد غيرهم من أمة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم . ففيه جواز مخاطبة الشخص والمراد غيره ممن يعتقد اعتقاده ويقول بقوله  
لأنه من المعلوم أن الوقت الذي أشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأت بعد  
وانما أراد مخاطبة المسلمين عموما فيستفاد منه أن الخطاب يعم المخاطبين ومن بعدهم  
قال الحافظ وهو متفق عليه من جهة الحكم وانما وقع الاختلاف فيه في حكم  
الغائبين هل وقم بتلك المخاطبة نفسها أو بطريق الالتحاق ( حتى يقول الحجر وراه  
اليهودي ) محتجاً عن المسلم ( يامسلم هذا يهودي ورأى فاقتله ) . في هذا الحديث  
وغيره مما أتى بمعناه دليل واضح على أن الله تعالى ينصر المسلمين على اليهود وعلى من  
أعانهم على قتال المسلمين والتمرد عليهم والخروج عن أحكام أهل النمة \* وقد تقدم  
حديث من رواية ابن عمر في الجزء الأول في حرف التاء مما اتفق عليه الشيخان وهو  
بمعنى هذا الحديث وهو تقاتلكم اليهود فنسلطون عليهم حتى يقول الحجر يامسلم  
هذا يهودي ورأى فاقتله . وقد ظهر مصداق هذا الحديث الآن بقتال المسلمين  
لليهود ومن أعانهم في فلسطين فكان ذلك من أعلام نبوة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم نأله تعالى مجاهاه أن ينصر هذه الطائفة وغيرها من المسلمين على اليهود وسائر  
الكافرين إلى أن ينجز ما وعده به في هذا الحديث من نطق الحجر بخذلان اليهود  
وأن يعز الاسلام دهرها طويلا ويظهره على الدين كله كما وعدنا بذلك في كتابه العزيز  
ووفى بذلك الوعد للمسلمين . قبل أن يغيروا في دينهم ويلحدوا فيه كما نسأله تعالى  
أن لا يزال مظهراً له على سائر الأديان وناصراً له في آخر الزمان رغم أنوف الكفرة  
وأهل الالحاد من أبناء هذا الزمان . ولا وجه لتقيد شروح البخاري هذا النص  
للمسلمين على اليهود بكونه في زمان قتال اليهود مع النجلى للمسلمين ومعهم عيسى

(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب الجهاد  
والسير في باب  
قتال اليهود  
ومسلم في  
كتاب الفتن

وأشراط الساعة  
في باب لا تقوم  
الساعة حتى  
يمر الرجل  
بقبر الرجل  
فيتمنى أن  
يكون مكان  
الميت من البلاء

بعد نزوله عليه السلام لإذلا مانع من وقوع ذلك النصر مرتين فينصرون عليهم قبل نزول عيسى عليه السلام ويستمر ذلك النصر عليهم إلى نزول عيسى حتى يقول الحبر وراه اليهودى يا مسلم هذا يهودى ورأى فاقته والتعبير بحتى في الحديث يدل على أن هذا النصر لا يزال من حين قتالنا لليهود حتى يقول الحبر ذلك القول سواء كان ذلك قبل عيسى عليه السلام أو في زمنه والمقل قابل لكل ذلك والايان بكل ما أخبر به رسولنا صلى الله عليه وسلم واجب وهو في حديث الصحيحين هذا لم يفيد بما بعد نزول عيسى عليه الصلاة والسلام وحيث أنه شامل لما قبل نزوله وما بعده حيث أراد الله ذلك ان شاء الله . وقد أخرج أحمد عن سالم بن عبد الله عن أبيه ينزل الدجال هذه السبغة أى خارج المدينة ثم يسلط الله عليه المسلمين فيقتلون شيعته حتى ان اليهودى ليختبئ تحت الشجرة والحبر فيقول الحبر والشجرة للمسلم هذا يهودى فاقته . ووقع صريحا في حديث أبي أمامة في قصة خروج الدجال ونزول عيسى وفيه وراء الدجال سبعون ألف يهودى كلهم ذو سيف محلى فيدركه عيسى عند باب لد فيقتله وينهزم اليهود فلا يبقى شيء مما يتوارى به يهودى إلا أنطق الله ذلك الشيء فقال يا عبد الله للمسلم هذا يهودى فتعال فاقته إلا القرقد فانها من شجرهم أخرجه ابن ماجه مطولا وأصله عند أبي داود ونحوه في حديث سمرة عند أحمد باسناد حسن وأخرجه ابن منده في كتاب الايمان من حديث حذيفة باسناد صحيح \* فهذه الأحاديث التي فيها التصريح بانتصار المسلمين على اليهود بعد نزول عيسى لعلمها هي التي حملت شروح البخارى على تقييد انتصار المسلمين على اليهود الواضح في حديث المتن بكونه في زمان نزول عيسى عليه السلام مع أنه لا مانع من حصول هذا النصر قبل نزول عيسى وبعد نزوله \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون اليهود فيقتلهم المسلمون حتى يختبئ اليهودى من وراء الحجر والشجر فيقول الحبر أو الشجر يا مسلم يا عبد الله هذا يهودى خلفي فتعال فاقته إلا القرقد فانه من شجر اليهود \* وفي هذا الحديث ظهور الآيات قبل قرب قيام الساعة من كلام الجهاد من شجر وحجر وظاهره أن ذلك ينطق حقيقة ولا مانع ويحتمل المجاز بأن يكون المراد انهم لا يفيدهم الاختباء وراء الشجر والحجر والحل على الحقيقة أولى . وفي الحديث أيضا أن الاسلام يبق إلى قرب القيامة . وفيه أن مخاطبة الشخص والمراد غيره ممن هو على دينه جائزة لان الخطاب كان للصحابة والمراد من يأتي بعدهم بدهر طويل لكن لما كانوا مشتركين معهم في أصل الايمان ناسب أن يخاطبوا بذلك ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت الاحالة على محل ترجمته في شرح الحديث السابق لهذا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

١٢٣٧ لا<sup>(١)</sup> تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقْتَتَلَ فِئَتَانِ عَظِيمَتَانِ تَكُونُ بَيْنَهُمَا مَقْتَلَةٌ  
عَظِيمَةٌ دَعَوُهُمَا وَاحِدَةٌ

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تقوم الساعة حتى تقتتل فئتان عظيمتان ) هما فئة على كرم الله وجهه ومن معه وفئة معاوية ومن معه رضى الله عنهم أجمعين وسامح الخطيء منهم في خطأه في اجتهاده ( تكون بينهما مقتلة عظيمة ) المقتلة بفتح الميم والثناء الفوقية معركة القتال كما في مستدرک صاحب تاج العروس على القاموس ووصفه صلى الله عليه وسلم لهذه المقتلة بكونها عظيمة من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم لعظم المقتلة التي وقعت بين الفريقين طبقا لما أخبر به الصادق المصدوق عليه الصلاة والسلام فقد ذكر ابن أبي خيثمة ان الذي قتل من الفريقين بمقتلة صفين سبعون ألفا وقيل أكثر ( دعوتها واحدة ) لأن كلا منهما يدعى أنه على الحق فكل واحدة من الفئتين تدعو إلى الاسلام وتتأول كل فرقة أنها محقة ويؤخذ من ذلك الرد على الخوارج ومن وافقهم في تكفيرهم كلا من الطائفتين وفي رواية دعواهما واحدة أى دينهما واحد فكل واحدة من الفئتين تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين هذه المقتلة العظيمة . وسبب مقاتلة الطائفتين هو ما أخرجه يعقوب بن سفيان بسند جيد عن الزهري قال لا بلغ معاوية غلبة على أهل الجبل دعا إلى الطلب بدم عثمان رضى الله عنه فأجابه أهل الشام فسار إليه على رضى الله عنه فالتقيا بصفين وذكر يحيى بن سليمان الجعفي أحد شيوخ البخارى في كتاب صفين من تأليفه بسند جيد عن أبى مسلم الخولانى انه قال لمعاوية أنت تنازع عليا في الخلافة أو أنت مثله قال لا وإني لأعلم انه أفضل مني وأحق بالأمر ولكن ألتزم تعلمون أن عثمان رضى الله عنه قتل مظلوما وأنا ابن عمه ووليه أطلب بدمه فأتوا علياً فقولوا له يدفع لنا قتلة عثمان فأتوه فكلموه فقال يدخل في البيعة ويحاكمهم إلى فامتنع معاوية رضى الله عنه فسار على والجيش من الرقاق حتى نزلوا صفين وسار معاوية حتى نزل هناك وذلك في ذى الحجة سنة ست وثلاثين فتراسلوا فلم يتم لهم أمر فوقع القتال إلى أن قتل من الفريقين من قتل . وعند ابن سعد انهم اقتتلوا في غرة صفر فلما كاد أهل الشام أن يغلبوا رفعوا المصاحف بمشورة عمرو بن العاص ودعوا إلى ما فيها فأل الأمر إلى الحكمين فجرى ما جرى من اختلافهما واستبداد معاوية بملك الشام واشتغال على الخوارج اه وقد أخرج ابن عساكر عن ابن منده في ترجمة معاوية من طريقه ثم من طريق أبى القاسم بن أخى أبى زرعة الرازى قال جاء رجل إلى عمى فقال له إني أبغض معاوية قال لم قال لأنه قاتل عليا بغير

وَحَتَّى يُبْعَثَ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ قَرِيبٌ مِنْ ثَلَاثِينَ كَلِّهِمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ

حق فقال له أبو زرعة رب معاوية رب رحيم وخضم معاوية خصم كريم فادخلوك بينهما ( وحى يبعث ) أى ولا تقوم الساعة حتى يبعث أى يظهر ( دجالون ) بفتح الدال المهملة والهمزة المشددة جمع دجال أى خلاطون بين الحق والباطل موهون يقال دجل فلان الحق يباطله اذا غطاء ومنه أخذ الدجال ودجله سحره وسمى الدجال دجالاً لتمويهه على الناس وتليسه يقال دجل إذا موه ولبس والدجال يطلق فى اللغة على أوجه كثيرة منها الكذاب ولذلك وصفهم هنا بقوله ( كذابون ) ولا يجمع ما كان على فعال بتشديد العين جمع تكسير عند جماهير النحاة لثلاث يذهب بناء المبالغة منه فلا يقال إلا دجالون كما فى الحديث هنا قيل وجعه مكسراً على دجاجة شاذ . وقد سمع فى قول إمامنا مالك رحمه الله تعالى فى محمد بن اسحاق إنما هو دجال من الدجاجة قال عبد الله بن إدريس الأودى وما علمت أن دجالاً يجمع على دجاجة حتى سمعتها من مالك بن أنس رضى الله تعالى عنه . ثم بين عدد هؤلاء المدعين للرسالة بعده الكذابين فقال ( قريب من ثلاثين ) فقوله قريب مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف أى عدد من قريب من ثلاثين وقد وجد كثير منهم فضحهم الله تعالى وأهلكهم وقد وقع فى حديث ثوبان الجزم بأنهم ثلاثون وهو سيكون فى أمى كذابون ثلاثون كلهم يزعم أنه نبي وأنا خاتم النبيين لاني بعدى أخرجه أبو داود والترمذى وصححه ابن حبان وروى أبو يعلى من حديث عبد الله بن عمرو بن يدي الساعة ثلاثون دجالاً كذاباً ورواه أحمد من حديث على رضى الله تعالى عنه والطبرانى من حديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه وروى أحمد والطبرانى من حديث سمرة المصدر بالكسوف وفيه ولا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذاباً آخرهم الأعور الدجال وروى أحمد بسند جيد عن حذيفة رضى الله تعالى عنه رفعه يكون فى أمى دجالون كذابون سبعة وعشرون منهم أربع نسوة وأنى خاتم النبيين ولا نبي بعدى . ونحوه عند أبى نعيم من حديث حذيفة أيضاً ثم قال ( كلهم ) أى كل من هؤلاء الثلاثين ( يزعم ) بضم العين المهملة ( أنه رسول الله ) زاد ثوبان وأنا خاتم النبيين لاني بعدى . فالروايات التى وردت بتعيين الثلاثين هى بالنسبة لرواية سبع وعشرين على طريق جبر الكسر وقد ظهر ما اقتضاه حديث المتن من دعوى هذا القدر من الدجاجة للرسالة فلو عد من ادعى النبوة أو الرسالة بعده صلى الله عليه وسلم قفضحه الله وهلك ولم يتبعه على ضلاله إلا من خذله الله ممن لا يعابى به لجبهه وقتله لوجد قدر هذا العدد أو أكثر وعلى تقدير وجود الأكثر فيستأنس له بما أخرجه الطبرانى من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص لا تقوم الساعة حتى يخرج سبعون كذاباً لكن سنده ضعيف وعلى ثبوته فهو محمول على

## وَحَتَّى يُقْبَضَ الْعِلْمُ وَتَكْثُرَ الزَّلَازِلُ وَيَتَقَارَبَ الزَّمَانُ وَتَظْهَرَ الْفِتَنُ

المبالغة في الكثرة لا على التحديد . والفرق بين هؤلاء الدجاجة الكذابين وبين الدجال الأكبر هو أنهم يدعون النبوة أو الرسالة وهو يدعى الالهية لكنهم كلهم مشركون في التوحيه وادعاء الباطل العظيم . وقد أشار الشيخ الأخضرى المالكي صاحب السلم والجوهر المكنون وغيرهما في منظومته السمة بالجوهرة القدسية إلى كثرة الدجاجة في آخر الزمان قبل الدجال الأكبر بقوله :

قد جاء في الحديث عن خير الورى \* لن يأتي الدجال أعنى الأكبر  
حتى تجيء قبله دجاجة \* كل يلوذ بطريق باطله

ثم قال ( وحتى يقبض العلم ) أى ولا تقوم الساعة حتى يقبض العلم وإنما يقبض يقبض العلماء كما في حديث الصحيحين وقال السفاقي يعنى أكثر العلماء لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق حتى يأتي أمر الله وقد تحقق قبض العلماء العاملين في هذا الزمان ولم يبق منهم إلا أقل القليل ولم يبق من العلم إلا اسمه نسأل الله تعالى أن يجعلنا منهم وأن يوفقنا للنيل الصالحة في العلم وفهمه على وجه الصواب . والتوفيق لذوق أدلته والعمل به حتى نكون ممن عمل به لله وأواب . ثم عطف على الأفعال المنصوبة قوله ( وتكثر الزلازل ) أى ولا تقوم الساعة حتى تكثر الزلازل وقد كثرت جداً فقد قال العيني وقد استمرت الزلزلة في بلدة من بلاد الروم التي هي للمسلمين ثلاثة عشر شهراً وقد ازدادت كثرتها في زماننا هذا نسأل الله تعالى السلامة من شرها . وفي حديث سلمة بن قهيل وبين يدي الساعة سنوات الزلازل . وكثرة الزلازل من الآيات التي يخوف الله بها عباده قال تعالى « وما نرسل بالآيات إلا تحويها » وإنما يكون ذلك عند المجاهرة بالمعاصي ألا ترى ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه حين زلزلت المدينة في أيامه قال يا أهل المدينة ما أسرع ما أحدثتم والله لئن عادت لأخرجن من بين أظهركم فخشى أن تعصيه العقوبة معهم كما قبل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انهلك وفيما الصالحون فقال نعم إذا كثرت الحث وبيعت الله الصالحين على نياتهم . ثم قال عاطفاً على الأفعال المنصوبة أيضاً ( ويتقارب الزمان ) وفي معنى هذا التقارب احتمالات فليل ان المراد بذلك عند زمان ظهور المهدي المنتظر لوقوع الأمن في الأرض فيستلذ العيش عند ذلك لبسط عدله فيستقصر الناس مدته لأنهم يستقصرون مدة أيام الرخاء وإن طالت ويستطيولون مدة أيام الشدة وإن قصرت . ويعتدل أن المراد بتقاربه تعارب أهله بأن يكون كلهم جبالاً ويعتدل الحبل على الحقيقة بأن يعتدل الليل والنهار دائماً وذلك بأن تنطبق منطقة البروج على معدل السهار . ثم قال عاطفاً كذلك على المنصوبات ( وتظهر الفتن ) أى تشتت ظاهرة بلا كتمان والمراد بالفتن الفتن في الدين وقد كثرت جداً في هذا الزمان نسأل الله تعالى أن لا يفتتنا في ديننا

وَيَكْثُرُ الْهَرْجُ وَهُوَ الْقَتْلُ وَحَتَّى يَكْثُرَ فِيكُمْ أَلْمَالُ فَيَقْبِضَ حَتَّى يُمْرَبَ رَبُّ  
أَلْمَالِ مَنْ يَقْبَلُ صَدَقَتَهُ وَحَتَّى يَعْرِضَهُ فَيَقُولَ الَّذِي يَعْرِضُهُ عَلَيْهِ لَا أَرَبَ لِي بِهِ  
وَحَتَّى يَتَطَاوَلَ النَّاسُ فِي الْبُنْيَانِ

وأن يوفنا للعدل الصالح ولكثرة تلاوة القرآن مع التدبر حتى نغتم لنا بالايان بحوار رسولنا  
سيد بنى عدنان عليه وعلى آله الصلاة والسلام الاكلام . ثم قال عاطفا على الأفعال المنصوبة  
( ويكثر الهرج ) بفتح الهاء وسكون الراء بعدها جيم ( وهو القتل ) تفسير الهرج مرفوع لما  
في رواية ابن أبي شيبة قالوا يارسول الله وما الهرج قال القتل وهكذا وقع في رواية مسلم الآتية  
مفسراً بالقتل مكرراً مرتين ولا يعارض هذا كونه جاء موقوفاً مدرجاً من كلام الراوى في غير  
هاتين الروايتين ثم عطف مع النصريح بالانصب فقال ( وحتى يكثر فيكم المال فيفيض ) بفتح الياء  
المثناة التحتية من فاض الثلاثى وبالنصب عطفاً على ساقبه أى يكثر حتى يسيل كالوادى قال العيني وهذا  
إشارة إلى ماوقع في زمن عمر بن عبد العزيز لأنه وقع في زمانه ان الرجل كان يعرض ماله للصدقة  
فلا يجد من يقبل صدقته ( حتى يوم ) بضم الياء التحتية وكسر الهاء وتفديد الميم أى يحزن وبفتح  
التيهية وضم الهاء أى يقصد ( رب المال ) أى مالكة ( من ) أى الذى ( يقبل صدقته ) من  
أهل ذلك الزمن فلفظ رب بالنصب مفعول يوم والموصول الذى هو لفظة من مع صاته هو فاعله  
على الاعراب الأول وعلى الثانى يكون رب بالرفع فاعلاً ويكون من مفعولاً ( وحتى يعرضه )  
بكسر الراء قال الطيبي معطوف على مقدر المعنى حتى يوم طلب من يقبل الصدقة صاحب المال فى  
طلبه حتى يجده وحتى يعرضه ( فيقول ) بالنصب ( الذى يعرضه عليه لا أرب ) أى لا حاجة  
( لى به ) هذا مما لم يقع بل يكون فيما يأتى كما قاله القرطبي فى تذكرته . قال فى فتح البارى التقييد  
بقوله فيكم المال يشعر بأنه فى زمن الصحابة فهو إشارة إلى مافتح لهم من الفتح واقتسامهم أموال  
الفرس والروم وقوله فيفيض الخ إشارة إلى ماوقع فى زمن عمر بن عبد العزيز أن الرجل كان  
لا يجد من يقبل صدقته كما مر وقوله حتى يعرضه الخ إشارة إلى ماسيقع زمن عيسى فيكون  
فيه إشارة إلى ثلاثة أحوال : الأولى كثرة المال فقط فى زمن الصحابة \* الثانية فيضه بحيث  
يكثر فيحصل استثناء كل أحد عن أخذ مال غيره ووقع ذلك فى زمن عمر بن عبد العزيز \* الثالثة  
كثرتة وحصول الاستثناء عنه حتى يوم صاحب المال لكونه لا يجد من يقبل صدقته ويزداد  
بانه يعرضه على غيره ولو كان يستحق الصدقة فيأبى أخذه وهذا فى زمن عيسى عليه السلام ويحتمل أن  
يكون هذا الأخير عند خروج النار واشتغال الناس بالحفر اهـ ( وحتى يتطاول الناس فى البنيان )

وَحَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ بِقَبْرِ الرَّجُلِ فَيَقُولَ يَا لَيْتَنِي مَسَكَتُهُ وَحَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ  
 مِنْ مَغْرِبِهَا فَإِذَا طَلَعَتْ وَرَأَاهَا النَّاسُ آمَنُوا أَجْمَعُونَ فَذَلِكَ حِينَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا  
 إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا

بان يربد كل من يبنى أن يكون بناؤه أطول من بناء الآخر على سبيل الباهة بذلك مع المبالغة في  
 الزخرفة والزينة وقد وجد هذا كثيراً في الناس وهو اليوم في ازدياد عظيم ( وحتى يمر الرجل )  
 بضم الميم من مر لأنه من باب رد وفي التنزيل وانكم لترون عليهم مصبحين وبالليل أى حتى يجتاز  
 الرجل ( بقبر الرجل فيقول ياليتنى مكانه ) أى مكان صاحب القبر ومكانه منصوب على الظرفية  
 على إضمار في وانما يتمنى الرجل هذا في ذلك الوقت لما يره من عظيم البلاء ورئاسة الجاهل وخمول  
 العلماء واستيلاء الباطل في الأحكام . وعموم الظلم . واستحلال الحرام . والتحكم بغير حق في  
 الأموال والأعراض والأبدان . كما في هذه الأزمان بما هو مشاهد بالعيان . فلا حول ولا قوة إلا بالله  
 العلي العظيم ( وحتى تطلع الشمس من مغربها ) أى ولا تقوم الساعة حتى تظلم الشمس من مغربها  
 ( فاذا طلعت ) منه ( ورأها الناس آمنوا أجمعون فذلك ) أى فذلك الوقت ( حين لا ينفع نفساً  
 إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً ) معنى المذكور هنا من الآية الكريمة  
 هو أنه إذا أتى بعض الآيات لا ينفع نفساً كافرة إيمانها الذى أوقته إذ ذاك ولا ينفع نفساً سبق إيمانها  
 وما كسبت فيه خيراً فقد علق نقي الإيمان بأحد وصفين اما نقي سبق الإيمان فقط واما سبقه مع  
 نقي كسب الخير ومفهومه أنه ينفع الإيمان السابق وحده أو السابق ومعه الخير ومفهوم الصفة  
 قوى فيستدل بالآية لمذهب أهل السنة فقد قلب أهل السنة دليل المعتزلة عليهم وقال ابن المنير ناصر  
 الدين في الزمخشري هو يروم الاستدلال على أن الكافر والعاصى في الخلود سواء حيث سوي في  
 الآية بينهما في عدم الانتفاع بما يستدركانه بعد ظهور الآيات ولا يتم ذلك فان هذا الكلام في  
 البلاغة يلقب بالالف وأصله يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن مؤمنة قبل إيمانها  
 بعد ولا نفساً لم تكسب خيراً قبل ما تكسبه من الخير بعد فلف الكلامين فجعلهما كلاماً واحداً  
 لم يجزاً وبلاغة ويظهر بذلك أنها لا تخالف مذهب الحق فلا ينفع بعد ظهور الآيات اكتساب  
 الخير وان نفع الإيمان المتقدم من الخلود نهى بالرد على مذهبه أولى من أن تدل له وعند ابن مردويه

وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ نَشَرَ الرَّجُلَانِ ثَوْبَهُمَا بَيْنَهُمَا فَلَا يَتَّبَاعَانِهِ وَلَا يَطْوِيَانِهِ  
وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ أَنْصَرَفَ الرَّجُلُ بِأَبْنٍ لِقَعْتِهِ فَلَا يَطْعُمُهُ وَلَتَقُومَنَّ  
السَّاعَةُ وَهُوَ يُلِيْطُ حَوْضَهُ فَلَا يَسْقِي فِيهِ وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ رَفَعَ أَكْلَتَهُ  
إِلَى فِيهِ

عن عبد الله بن أبي أوفى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليأتين على الناس ليلة  
تعدل ثلاث ليال من إيايكم هذه فإذا كان ذلك يعرفها المتفولون يقوم أحدهم فيقرأ حزبه ثم ينام  
ثم يقوم فيقرأ حزبه ثم ينام ثم يقوم فيبيناهم كذلك هاج الناس بعضهم في بعض فقالوا ما هذا  
فيفزعون إلى المساجد فإذا هم بالشمس قد طلعت من مغربها فيضج الناس ضجة واحدة حتى إذا  
صارت في وسط السماء رجعت وطلعت من مطلعها . قال حينئذ لا ينعم نفساً إيمانها قال ابن  
كثير هذا حديث غريب من هذا الوجه وليس هو في شيء من الكتب الستة اهـ من ارشاد  
السارى مع حذف من أوله وبعض تصرف يسير ( ولتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما  
بينهما ) بغير تحية بعد الموحدة في ثوبهما في هذه الرواية والحال أنهما فعلا ذلك النشر للثوب  
ليتباعاه ( فلا يتباعاه ولا يطويانه ) لسرعة قيام الساعة فقد أخرج الحاكم من حديث عقبة بن  
عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تطلع عليكم قبل الساعة سحابة سوداء من قبل  
المغرب مثل الترس فما زال ترتفع حتى قلا السماء ثم ينادى مناد يا أيها الناس ثلاثا يقول في الثالثة  
أتى أمر الله قال والذي نفسى بيده إن الرجلين لينصران الثوب بينهما فإيطويانه الحديث ( ولتقوم  
الساعة وقد انصرف الرجل ) أى والحال أن الرجل قد انصرف أى ذهب ( بلبن لقعته ) بكسر  
اللام وسكون القاف بعدها حاء مهملة وهى اللبون من النوق ذات الدر ( فلا يطعمه ) أى فلا  
يشربه لسرعة قيام الساعة ( ولتقوم الساعة وهو ) أى الرجل ( يليط حوضه ) بضم  
التحيتة وكسر اللام بعدها تحيتة ساكنة فطاء مهملة أى يصلحه بالطيب فيسد شقوقه  
ليملأه فيبقى منه إبله ( فلا يسقى فيه ) لسرعة قيام الساعة قبل أن يسقى فيه ( ولتقوم  
الساعة وقد رفع ) الرجل ( أكلته ) بضم الهزرة أى لقعته ( إلى فيه ) أى إلى فيه



فَلَا يَطْعَمُهَا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> مُطَوَّلًا وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ مُخْتَصَرًا  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
١٢٣٨ لَا <sup>(٢)</sup> تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَخْرُجَ رَجُلٌ مِنْ قَحْطَانَ

(فلا يطعمها) بفتح المثناة التحتية واسكان الطاء المهملة وفتح العين المهملة لسرعة  
قيام الساعة قبل أن يضع لقمته في فيه أو قبل أن يمضغها أو يبتلعها . وعند البيهقي  
من حديث أبي هريرة رفعه تقوم الساعة على رجل أكلته في فيه يلوكها فلا يسفيها  
ولا يلفظها . فهذا كله إشارة إلى أن قيام الساعة يقع بقة أسرع من هذا كله  
المذكور في الحديث هنا وأسعره رفع اللقمة إلى الفم نسأل الله تعالى أن يوفقنا قبل  
الموت وقبل قيام الساعة وأشرطها الكبرى للأعمال الصالحة ويختم لنا بالإيمان  
الكمال بجوار رسولنا محمد شفيح المذنبين صلى الله تعالى عليه وعلى آله وأصحابه  
وسلم \* وقولى رواه البخارى مطولا واللفظ له البخى أى رواه مطولا في كتاب الفتن  
واللفظ له وهو هذا الذى فى المتن ومختصراً بروايتين فى علامات النبوة \* وأما مسلم  
فرواه مختصراً فى كتاب الفتن على قطعتين كلتاها من رواية أبى هريرة ولفظه فى  
أولاهما \* لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان عظيمتان تكون بينهما مقتلة عظيمة  
ودعواهما واحدة \* ولفظه فى ثانيتهما \* لا تقوم الساعة حتى يكثُر الهرج قالوا  
وما الهرج يا رسول الله قال اقتل . وأخرج طرفاً منه فى كتاب الفتن أيضاً فى  
باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل النخ ولفظه لا تقوم الساعة حتى يبعث  
دجالون كذابون قريب من ثلاثين كلهم يزعم أنه رسول الله ( وأما راوى الحديث )  
فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدم فى آخر شرح الحديثين السابقين ذكر  
الاحلة على محل ترجمته مطولة ومختصرة مع الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق .  
وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من  
قحطان ) قحطان بفتح القاف والطاء المهملة بينهما حاء مهملة ساكنة هو ابن  
عامر بن شالح بن أرفخشذ بن سام بن نوح عليه الصلاة والسلام واسمه مهزم قاله  
بسيغهم ما وقد

(١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب الفتن  
مطولا فى باب  
حدثنا مسدد  
النخ وهو الباب  
الذى بعد باب  
خروج النار  
وفى علامات  
النبوة فى  
الاسلام  
بروايتين  
مختصرتين أولاهما  
أخسر من  
الثانية  
وفى أبواب  
الاستسقاء  
فى باب ما قيل  
فى الزلزال  
والآيات مختصراً  
وكذا فى  
كتاب  
استتابة  
المرتدين النخ  
فى باب لا  
تقوم الساعة  
حتى تقتل  
فئتان النخ .  
وأخرجه مسلم  
فى كتاب  
الفتن وأشرط  
الساعة فى  
باب إذا  
تواجه المسلمان  
بسيغهم ما وقد

أخرجه قطعتين  
ثانيتها لاتقوم  
الساعة حتي  
يكثر المخرج  
النخ وأخرج  
لاتقوم الساعة  
حتى يبعث  
دجالون كذابون  
قريب من  
ثلاثين كلمهم  
يزعم أنه  
رسول الله  
في باب لاتقوم  
الساعة حتي  
يمر الرجل  
بقبر الرجل  
النخ بثلاثة  
أسانيد وأخرج  
قطعة من آخره  
في آخر كتاب  
الفتن في باب  
قرب الساعة  
(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب الفتن في  
باب تغير  
الزمان حتى  
يعبدوا الأوثان  
وفي كتاب  
الناقب في باب  
ذكر قحطان  
ومسلم كتاب الفتن  
وأشراط الساعة  
في باب لاتقوم  
الساعة حتي  
يمر الرجل

يَسُوقُ النَّاسَ بِعَصَاهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

ابن ماكولا وقيل قحطان بن هود عليه الصلاة والسلام وقيل هو هود وقيل أخوه  
وقيل من ذريته وقيل هو من سلالة اسماعيل عليه الصلاة والسلام حكاه ابن اسحاق  
وغيره وقال بعضهم هو قحطان بن الهميسع بن تيمن بن قينار بن نبت بن اسماعيل  
عليه الصلاة والسلام وبنو قحطان هم العرب العاربة وعرب اليمن وهم حمير والمشهور  
أنهم من قحطان. والعرب ثلاث فرق عرب عاربة وعرب متعربة وعرب مستعربة فأما  
العرب العاربة فهم تسع قبائل من ولد ارم بن سام بن نوح \* عاد وثمود وأميم  
وعبيل وطسم وجديس وعملق وجرم ووبار \* وأما العرب المتعربة فهم بنو قحطان  
والعرب المستعربة هم بنو اسماعيل عليه الصلاة والسلام وزعمت العرب أن قحطان  
ولد لعرب وانما سميت العرب به لأنه هو أول من تكلم بالعربية ونزل أرض اليمن  
وأول من قيل له آيت اللعن وأول من قيل له عم صباحا وقد أشار الشيخ أحمد  
البدوي الشنقيطي اقلنا في نظم عمود النسب لمضمن ماسقناه بقوله :

العرب من أبناء سام جرهم \* عاد ثمود ووبار منهم  
كذا أميم وعبيل طسم \* جديس عملق بها تتم  
فهؤلاء العرب باروا والديس \* منهم تعرب على القول الصحيح  
وهو أبو قحطان في قول أبي \* عنه فقحطان ابن هود النبي  
أو هو هود وجميع العرب \* بعد لعدنان وقحطان انساب

يعني أن جميع العرب بعد العرب البائدة أي الهالكة تنسب لعدنان وقحطان  
( يسوق الناس بعصاه ) كما تساق الابل والماشية وذلك لشدة عنقه وقسوته وقيل  
هو كناية عن اتقيادهم اليه كما يتقاد من يساق بالعصا ولم يرد نفس العصا وانما  
ضربها مثلا لطاعتهم له واستيلائه عليهم إلا أن في ذكرها دليلا على خشوته عليهم  
وعسفه بهم فتحتمل في هذا اللفظ الحقيقة والمجاز وهذا الرجل لم يعرف اسمه عند  
الأكثرين لكن قال الفرطبي في التذكرة ولعل هذا الرجل الفحطاني هو الرجل  
الذي يقال له الجهجاه وقد وقع ذكر الجهجاه في صحيح مسلم من طريق آخر عن  
أبي هريرة مرفوعا بلفظ لاتذهب الأيام والليالي حتى يملك رجل يقال له الجهجاه

بقبر الرجل  
فيتنمى أن  
يكون مكان  
البيت من  
البلاء

١٢٣٩ لَا (١) تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكْثُرَ فِيكُمْ أَلْمَالُ فَيَقْبِضَ حَتَّى  
يُؤَمِّرَ رَبُّ أَلْمَالِ مَنْ يَقْبَلُ صَدَقَتَهُ

وقد أخرجه عقيب حديث المتن المصرح فيه بأن هذا الرجل من قحطان وقد روى  
نعيم بن حماد في الفتن من طريق أرطاة بن المنذر أحد التابعين من أهل الشام أن  
القحطاني يخرج بعد المهدي ويسير على سيرته وأخرج أيضا من طريق عبد الرحمن  
ابن قيس بن جابر الصدفي عن أبيه عن جده مرفوعا يكون بعد المهدي القحطاني  
والذي يمتنى بالحق ما هو دونه قال الحافظ بن حجر وهذا الثاني مع كونه مرفوعا ضعيف  
الاسناد والأول مع كونه موقوفا أصح اسنادا منه فان ثبت ذلك فهو في زمن  
عيسى بن مريم لأن عيسى عليه الصلاة والسلام إذا نزل يعبد المهدي امام المسلمين .  
وفي رواية أرطاة بن المنذر أن القحطاني يعيش في الملك عشرين سنة « واستشكل  
ذلك » بأنه كيف يكون في زمن عيسى يسوق الناس بعصاه والأمر إنما هو لعيسى  
« وأجيب » بجواز أن يقيمه عيسى نائبا عنه في أمور مهمة عامة اهـ . وأصل  
الجهجة الصباح بالسبع يقال جهجهت بالسبع أى زجرته بالصباح . وهذا الحديث  
يدل على تغير الزمان وتبدل أحوال الاسلام في ذلك الوقت لأن نزاع الخلافة من  
قريش دليل على تبدل الأحكام وكثرة الفتن كما هو الواقع الآن (وأما راوى الحديث)  
فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدم في شرح الحديث السابق ذكر الاحالة  
على محل ترجمته وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم المال )  
الخطاب فيه يعم سائر المسلمين وان كان للصحابية في الحال ( فيقبض ) بفتح التحتية من  
فاض الاء ايضا إذا امتلأ وهو منصوب عطفا على الفعل المنصوب قبله ( حتى يوم ) بضم  
الياء التحتية وكسر الهاء من أهمه الأمر إذا ألقفه وفتح الياء التحتية وضم الهاء  
من هم الشيء بمعنى أحزنه ( رب المال ) بالنصب لأنه مفعول الفعل على الوجهين  
( من يقبل صدقته ) لفظ من فاعل بهم على الوجهين لأن كلا من بهم بضم الياء ويهم  
بفتحها متعد يقال هم الأمر وأهمه وقال النووي في شرح صحيح مسلم ضبطوه  
بوجهين أشهرهما بضم أوله وكسر الهاء ورب المال مفعول والفاعل من يقبل أى  
يحزنه والثاني بفتح أوله وضم الهاء ورب المال فاعله ومن مفعوله أى يقصد اهـ .

وَحَتَّى يَعْرِضَهُ فَيَقُولَ الَّذِي يَعْرِضُهُ عَلَيْهِ لَا أَرَبَ لِي (رَوَاهُ)  
 الْبَخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ  
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
 البخارى في  
 كتاب الزكاة  
 في باب الصدقة  
 قبل الرد  
 ومسلم في  
 كتاب الزكاة  
 في باب الترغيب  
 في الصدقة  
 قبل أن  
 لا يوجد من  
 يقبلها برأيتين

قال العيني فهم من ذلك أنهم فرقوا بين البابين فجعلوا الأول متعديا من الأهم والثاني  
 متعديا من المهم بمعنى القصد وجعلوا رب المال مفعولا في الأول وفاعلا في الثاني اه  
 وفي رواية من يقبله صدقة أى من يقبل المال صدقة وهى رواية أبي ذر عن  
 الكشمميين ( وحتى يعرضه ) بفتح أوله وكسر ثالثه ( فيقول الذى يعرضه عليه )  
 بنصب يقول عطفًا على الفعل المنصوب قبله ويعرضه عليه ضبطه كضبط الأول  
 ( لا أرب لى ) بفتحات أى لاجابة لى تحملنى على قبول المال وليس فى النسخ المعتمدة  
 زيادة فيه هنا بعد قوله لا أرب لى لكنها موجودة فى الفتن فى الحديث الطويل  
 الذى تقدم لنا قريبا . وهذا الحديث فى الحقيقة قطعة منه وإنما كررناه ولم نكتف  
 بالأول عنه لأن كلا من الشيخين أخرجه على حديثه ولم يكتف عنه بالحديث الطويل  
 المذكور وحذف بعض أطراف الحديث للاحتجاج به وللتأليف به هو عادة المحدثين  
 كالامام مالك والامام البخارى وغيرهما فلذلك ثبت صنعهم ولم أعتبره مكرراً لما  
 قدمناه وقول بعض الشروح هنا وقد وجد فى زمن الصحابة عدم قبول الصدقة  
 إذ كانت تعرض عليهم فيأبون قبولها صحيح فقد وقع ذلك لحكيم بن حزام رضى  
 الله تعالى عنه حين دعاه الصديق رضى الله تعالى عنه ليعطيه عطاء فأبى وعرض عليه  
 عمر رضى الله عنه قسمه من الفيء فلم يقبله كما رواه الشيخان وغيرهما لكن هذا  
 لزهدهم واعراضهم عن الدنيا مع قلة المال بأيديهم وشدة احتياجهم له ولم يكن اعراضهم  
 عن قبول العطاء لأجل فيض المال وحينئذ فلا يستشهد بحالهم لوقوع مصداق هذا  
 الحديث فيما مضى من الزمان \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب  
 روايته للفظ البخارى \* لا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم المال فيفيض حتى يهيم رب  
 المال من يقبله منه صدقة ويدعى اليه الرجل فيقول لا أرب لى فيه ( وأما راوى  
 الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدم ذكر محل ترجمته فى شرح  
 الحديث السابق لهذا الحديث بأربعة أحاديث مع ذكر الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى  
 التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢٤٠ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ بِقَبْرِ الرَّجُلِ فَيَقُولُ  
يَا لَيْتَنِي مَكَانَهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الفتن  
في باب لا تقوم  
الساعة حتى  
يشط أهل  
القبور ومسلم  
في كتاب  
الفتن وأشراف  
الساعة في باب  
لا تقوم الساعة  
حتى يمر الرجل  
بقبر الرجل  
فيمتنى أن  
يكون مكان  
الميت من  
البلاء بروايتين

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تقوم الساعة حتى يمر ) بضم الميم (الرجل)  
بقبر الرجل فيقول يا ليتنى مكانه ) بنصب مكانه على الظرفية أى يا ليتنى كنت ميتا  
في مكان هذا الميت وذكر الرجل جرى على الغالب وإلا فالمرأة كذلك بل أشد  
وإنما يمتنى الرجل ذلك عند ظهور الفتن لما يصيبه من البلاء والشدة وتمنى ذلك  
لا للدين بل للبلاء كما هو لفظ مسلم في إحدى روايته ففيها لا تذهب الدنيا حتى يمر  
الرجل على القبر فيتمتع عليه ويقول يا ليتنى مكان صاحب هذا القبر وليس به الدين  
إلا البلاء اه فبسبب البلاء والشدة يمتنى الانسان الموت الذى هو أعظم المصائب  
فيكون أهون على المرء من ذلك البلاء لكثرة المصائب على الانسان في نفسه وأهله  
ودنياه وإن لم يكن في ذلك شئ يتعلق بدينه فكيف به إذا انضم لعم ذلك الخوف  
على دينه . ولم يأمن من جهة صديقه السابق وقرينه . وعن ابن مسعود قال سيأتى  
عليكم زمان لو وجد أحدكم الموت يباع لاشتراه ويوافق ذلك قول الشاعر :

وهذا العيش مالا خير فيه ❦ ألا موت يباع فأشتره

وانى أقول قد ظهرت الآن أمارات أوائل هذا البلاء الذى يعمل المرء على تمتى  
الموت إذا مر بقبر الميت لكثرة الفتن في الدين وفى الأهل والأموال والخوف على  
الأنفس والأعراض وعدم الطمأنينة فى هذا الزمان والخوف من الحروب المدمرة  
العامة والخوف من ذهاب الدين بالسكينة فلولا رحمة الله التى سبقت غضبه ماتت  
عاقلة بالعيش فى هذا الزمان يوما ولا استعلى فيه نوما ولولا ماصح لما عن رسولنا  
الذى لا ينطق عن الهوى عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام لتأبى قلوبنا  
من خوف الفتن ولعدمنا النام . لكنه صرح عنه صلى الله عليه وسلم كما رواه مسلم  
فى صحيحه فى كتاب الفتن بإسناده إلى أبى أسماء عن ثوبان . قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم إن الله زوى لى الأرض فرأيت مشارقتها ومغاربتها وإن أمتى سيلغ  
مأسكها ما زوى لى منها وأعطيت السكتزين الأحمر والأبيض وإنى سألت ربى لأمتى  
أن لا يهلكها بسنة بامة وأن لا يسلط عليهم عدوا من سوى أنفسهم فيستبيح  
(م - ٤٦ - زاد المسلم خامس)

## ١٢٤١ لا<sup>(١)</sup> تقوم الساعة حتى ينزل فيكم ابن مريم حكماً مقسطاً

بيضتهم وان ربى قال يا محمد انى إذا قضيت قضاء فانه لا يرد وإنى أعطيتك لأمتك أن لا أهللكهم بسنة بعامة وأن لا أسلط عليهم عدواً من سوى أنفسهم يستبيح بيضتهم ولو اجتمع عليهم من بأقطارها أو قال من بين أقطارها حتى يكون بعضهم يهلك بعضها ويسبي بعضهم بعضاً اه بلفظه . فى هذا الحديث الصحيح بشارة عظيمة لأمة الاجابة المحمدية تطمئن بها قلوب العقلاء الموحدين المومنين بكل ما أخبر به سيد المرسلين عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة السلام فى كل حين . فقد استفدنا من هذا الحديث ما يغنيننا عن ثلثي أخبار حوادث الزمان من الجرائد لايماننا بأن الله تعالى أجاب سؤال رسوله عليه الصلاة والسلام فأعطاه لأمته أن لا يهلكهم بسنة بعامة وان لا يسلط عليهم عدواً من سوى أنفسهم يستبيح بيضتهم ولو اجتمع عليهم من بأقطار الأرض فنسأله تعالى لما أمتنا من عدو من غير أن أن لا يهلك بعضنا بعضاً ولا يسبي بعضنا بعضاً وان يمتتنا على الايمان بحوار نبينا صلى الله عليه وعلى آله وسلم وهذا الحديث قطعة من حديث أبى هريرة الطويل أفردته كل من الشيخين على حدة فتبعتهما فى ذلك (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدم فى آخر شرح الحديث السابق ذكر الاحالة على محل ذكر ترجمته والاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تقوم الساعة ) أى لا يحصل مجيء قيام الساعة ( حتى ينزل فيكم ) أى فى هذه الأمة فالخطاب لجميعها لأن نزول عيسى فى آخر الزمان إثم شاء الله ولا زال لم ينزل وعسى أن ينزله الله تعالى فى بقية أعمارنا نلنا نراه وتبرك به ونجاهد معه وتتوسل به فى جميع أمورنا إلى الله ( ابن مريم ) هو عيسى عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام ( حكماً ) بفتح الحاء والكاف أى حلة كونه حاكماً ( مقسطاً ) بضم الميم واسكان القاف وكسر السين أى عادلاً فهو من أقسط اذا عدل فى الحكم بخلاف قسط الثلاثى قاسم الفاعل منه قاسط أى جائر ولذا قال بعض الفضلاء :

أقسط بالألف فى الحكم عدل \* بغيره جار فوال من عدل

ومن قسط الثلاثى قوله تعالى « وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً » وحكم عيسى عليه السلام فى آخر الزمان بعد نزوله يكون بشريعة رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم لا بشرعه الأول إلا فيها اتفاقا عليه وسائر الأنبياء تنفق شرائعهم فى التوحيد وسائر السمعات وفى حفظ الدين والنفس والعقل والمال والعرض والنسب وربما اختلفت كثير فى الفروع وشرعية نبينا محمد صلى الله عليه وسلم

فَيَكْسِرُ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلُ الْخَزِيرَ وَيَضَعُ الْجُزْيَةَ وَيَفِيضَ الْمَالَ  
حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَالْفَقْتُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي  
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب النظام  
في باب كسر  
الصلب وقتل  
الخنزير ومسلم  
في كتاب  
الايمان بكسر  
الهمزة في باب  
نزول عيسى  
ابن مريم  
بروايات متعددة  
المنى وان  
وقم اختلاف  
في بعض  
ألفاظها

ناسخة لفروع جميع شرائع الأنبياء إلا ما وافقها من شرائعهم كما أشار اليه شيخنا  
الشيخ عبد القادر في الواضح المبين بقوله :

وشرعه كل شريعة نسخ \* إلا الموافق لشرعه رسخ

فعيسى عليه الصلاة والسلام يحكم بشرعية رسولنا عليه الصلاة والسلام مجددا  
ها كما أشار اليه الجلال السيوطى في منظومة المجددين بقوله :

وآخر المائتين فيها يأتى \* عيسى نبي الله ذو الآيات

يمجد الدين لهذى الأمة \* وفى الصلاة بعضنا قد أمة

وبعده لم يبق من مجد \* ويرفع القرآن مثل ما بدى

وتكثر الاشرار والاضاعة \* من رفعه الى قيام الساعة

( في كسر ) بالنصب عطف على ينزل ( الصليب ) المربع المشهور للنصارى زاعمين  
ان عيسى عليه الصلاة والسلام صلب على خشبة على تلك الصورة وفى كسره له  
اشعار بانهم كانوا على الباطل فى تعظيمه وعبادته مع الله تعالى والصليب بالنصب  
مفعول يكسر ( ويقتل الخنزير ) بنصب يقتل عطفا على فيكسر المنصوب ( ويضع  
الجزية ) وفعل يضع بالنصب عطفا على الفعلين المنصوبين قبله والخنزير والجزية  
كل منهما بالنصب مفعول للفعل الذى هو قبله ومعنى وضعه الجزية تركه لها فلا يقبل  
من الكفار إلا الاسلام وهذه المزية أخبرنا بها رسولنا عليه الصلاة والسلام  
من جملة ما أخبرنا به من تجديد عيسى لدينه عليهما الصلاة والسلام ( ويفيض المال )  
وفعل يفيض بالنصب عطفا على ما قبله وهو بفتح الياء وكسر الفاء أى يزيد ويكثر  
بسبب نزول البركات وقلة الرغبة فى المال انصر الأمل والعلم بقرب القيامة والمال  
فاعله وفى رواية ويفيض بالرفع على الاستئناف، ثم بين غاية فيضانه وكثرته فى ذلك  
الزمان بقوله ( حتى لا يقبله أحد ) ويؤخذ من هذا الحديث أن من كسر صليبا  
لنصارى أو قتل خنزيراً هم وهم محاربون لأهل الاسلام لا يضمن لأنه فعل مأموراً  
إذا كان ما ذكر للمحاربين أو للذي المجاوز للحد الذى عوهد عليه فإذا لم يتجاوز

وكسره مسلم كان متعدياً لأنهم على تقريرهم على ذلك يؤدون الجزية ✽ وقول واللفظ له أى للبخارى وأمامسلم فنفظه في الرواية التي لم تتقدم لنا في المتن ✽ والله لينزل ابن مريم حكماً عادلاً فليكسرن الصليب وليقتلن الخنزير وليضعن الجزية ولتتركن الفلاس فلايسعي عليها ولتذهبن الشحناء والتباغض والتحاسد وليدعون إلى المال فلا يقبله أحد ✽ وقول في الرواية التي لم تتقدم لنا في المتن إشارة إلى أنه تقدم لنا في المتن من رواية أبي هريرة في حرف الواو ما هو أقرب للفظه هنا وهو : والذي نفسى بيده ابوشكبن أن ينزل فيكم ابن مريم الخ ولكن حيث تقدم ذلك فيما اتفقا عليه وبقي لمسلم لفظ بمعناه لم يذكر في المتن أردت ذكره هنا وكان يمكن الاكتفاء عن تكرار هذا الحديث مع حديث والذي نفسى بيده لكونه مغنياً عنه وبمعناه لكن لكثرة انكار الملاحدة ومن في حكمهم من جهالة المنتسبين للعلم تعين على اثباته في المتن لتقرير حكم نزول عيسى عليه السلام في آخر الزمان حسب ما أخبر به رسولنا الذي لا ينطق عن الهوى ان هو إلا وحى يوحى . وقد تواترت أحاديث نزول عيسى عليه الصلاة والسلام وفيما اشتمل عليه متن كتابي زاد المسلم منها كفاية لاتفاق الشيخين عليه وسأزيد في المشرح هنا حديثاً طويلاً فيما يفعله عيسى بعد نزوله أخرجه مسلم في كتاب الفتى وأشرط الساعة من صحيحه فقد أخرج هناك من رواية النواس بن سمعان قال : ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال ذات غداة فخفض فيه ورفع حتى ظنناه في طائفة النخل فلما رحنا إليه عرف ذلك فينا فقال ما شأنكم قلنا يا رسول الله ذكرت الدجال غداة فخفضت فيه ورفعت حتى ظنناه في طائفة النخل فقال غير الدجال أخوفني عليكم ، ان يخرج وأنا فيكم فأنا حجيجه دونكم وان يخرج ولست فيكم فامرؤ حجيج نفسه والله خليفتي على كل مسلم انه شاب قطط عينه عنبه طائفة كأتى أشبهه بعبد العزى بن قطن فن أدركه منكم فليقرأ عليه فواتح سورة الكهف انه خارج خلة بين الشام والعراق فعات يميناً وعات شمالاً ياعباد الله فاثبتوا قلنا يا رسول الله ومالبش في الأرض قال أربعون يوماً يوم كسنة ويوم كشهر ويوم كجمعة وسائر أيامه كأيامكم قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذى كسنة أتسكفينا فيه صلاة يوم قال لا اقدروا له قدره قلنا يا رسول الله وما اسرعه في الأرض قال كالغيث استدبرته الريح فيأتى على القوم فيدعوهم فيؤمنون به ويستجيبون له فيأمر السماء فتمطر والأرض فتنبث فتروح عليهم سارحتهم أطول ما كانت ذرى وأسبغه ضرعاً وأمدّه خواصر ثم يأتى القوم فيدعوهم فيردون عليه قوله فيصرف عنهم فيصحبون محلين ليس بأيديهم شيء من أموالهم ويمر بالخربة فيقول لها أخرجى كنوزك فتنبعه كنوزها كيما سيب النحل ثم يدعو رجلاً ممتك شاباً فيضربه بالسيف فيقطعه جزئين رمية الغرض ثم يدعوهم فيقبل ويتهلل وجهه ويضحك فيبنا هو كذلك إذ بعث الله المسيح بن مريم فينزل عند المنارة البيضاء



شرق دمشق بين مهرودتين واضعاً كفيه على أجنحة ملكين إذا طأطأ رأسه قطر وإذا رفعه تحدّر  
منه جان كالؤلؤ فلا يحل لكافر يجد ريح نفسه إلا مات ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفه فيطلبه حتى  
يدركه في باب لد فيقتله ثم يأتي عيسى ابن مريم قوم قد عصمهم الله منه فيمسح عن وجوههم ويحدثهم  
بدرجاتهم في الجنة فيبينها هو كذلك إذ أوحى الله إلى عيسى أني قد أخرجت عبداً لي لايدان لاحد  
بقتالهم فحز عبادي إلى الطور ويبعث الله يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون فيمر أواللهم  
على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها ويمر آخرهم فيقولون لقد كان بهذه مرة ماء ويحصر نبي الله عيسى  
وأصحابه حتى يكون رأس الثور لأحدهم خسيراً من مائة دينار لأحدهم اليوم فيرغب نبي الله عيسى  
وأصحابه إلى الله فيرسل الله عليهم النفث فيرقاهم فيصيحون فرسى كوت نفس واحدة ثم يهبط نبي الله  
عيسى وأصحابه إلى الأرض فلا يجدون في الأرض موضع شبر إلا ملاءهم ونفثهم فيرغب نبي  
الله عيسى وأصحابه إلى الله فيرسل الله طيراً كأعناق البخت فتحملهم فتنظرهم حيث شاء الله ثم يرسل الله  
مطراً لا يكن منه بيت مدر ولا وبر فيغسل الله الأرض حتى يتركها كالزلفة ثم يقال للارض انبقي  
ثمرك ووردي بركتك فيومئذ تأكل العصابة من الرمانة ويستظلون بقحفها ويبارك في الرسل  
حتى ان اللقمة من الابل لتسكني العام من الناس واللقمة من البقر لتسكني القبيلة من الناس واللقمة  
من الغنم لتسكني الفخذ من الناس فيبنيهم كذلك إذ بعث الله ريحاً طية فتأخذهم تحت أبطهم فتقبض  
روح كل مؤمن وكل مسلم ويبقى شرار الناس يتهارجون فيها تهارج الحر فعليهم تقوم الساعة اه  
بلفظه ورواه الامام أحمد \* وفي هذا الحديث الذي هو حديث مسلم من رواية التواس بن سمعان  
بعض ألفاظ تحتاج إلى البيان لغرابتها فنما قوله خفض فيه ورفع الخ . فانه بتشديد الفاء فيهما وفي  
معناه قولان أحدهما خفض بمعنى حقر إشارة إلى تحقير أمر الدجال وانه يضمحل ويقتل بعده هو  
وأتباعه ومعنى رفع انه عظم أمر قنفته والمحنة به للأمور الحارقة للعادة المقارنة له ولذلك ما من نبي  
الا وقد أئذره قومه وقيل في معناها غير هذا ومعنى قطط بفتح القاف والطاء شديد جمودة الشعر  
ومعنى فعات يميناً وعات شمالاً أفسد بأسراع لأن العبث بالافساد أو أشده ومعنى أطول ما كانت ذرى  
وأُسبغه ضرعاً الخ أي أعلى ما كانت أسنمة وذرى يضم الذال المعجمة جمع ذروة يضم الذال  
وكسرهما ومعنى أسبغه ضرعاً أطوله لكثرة الابل وكذا أمده خواصر لكثرة امتلائها من الشبع  
ومعنى يماسيب النحل ذكور النحل ومعنى قوله فيقطعه جزئين رمية الغرض بفتح جيم جزئين على  
المشهور وحكي ابن دريد كسرهما أي قطعتين . ومعنى رمية الغرض انه يجعل بين الجزئين مقدار  
رميته كما هو الظاهر المشهور وقوله فينزل عند المنارة البيضاء شرق دمشق بين مهرودتين قال فيه  
النووي في شرحه أما المنارة فبفتح الميم وهذه المنارة موجودة اليوم شرق دمشق ودمشق بكسر

الدال وفتح الميم وهذا هو المشهور وحكى صاحب المطالع كسر الميم وهذا الحديث من فضائل دمشق اه ثم قال واما المهرودتان فروى بالدال المهملة والذال المعجمة والمهملة أكثر والوجهان مشهوران اه ومعناه لابس المهرودتين أى ثوبين مصبوغين بورس ثم بزعفران وقيل هما شقتان والشقة نصف الملاة وقوله جان كاللؤلؤ الجمان بضم الجيم وتخفيف الميم هى حبات من الفضة تصنع على هيئة اللؤلؤ الكبار والمراد انه يتحدر منه ماء كاللؤلؤ فى صفائه فسمى الماء جمانا لشبهه به فى الصفاء والحسن وقوله لا يحمل لكافر يحد ربيع نفسه إلامات أى لا يمكن والفس بفتح الفاء . ولد فى قوله يباب له بضم اللام وتشديد الدال هو بلدة قريبة من بيت المقدس . ومعنى لايدان لأحد بقتالهم لاقدره ولاطاقة ويدان بكسر الهمزة وثنية يد ومعنى فحرز عبادى حصنهم إلى الطور واجعله لهم حرزاً . والنصف بنون وغين معجمة مفتوحتين ثم فاء هو دود يكون فى أنوف الابل والغنم الواحدة نفقة والفرسى بفتح الفاء مقصور أى قتلى واحد م فريس . وقوله ملأه زهمهم وننهم هو بفتح الهاء أى دسمهم ورأعهم السكرية والمدر بفتح الميم والدال الطين الصلب والزلفة روى بفتح الزاى واللام والفاف . وروى الزلفة بضم الزاى وإسكان اللام وبالفاء . وروى الزلفة بفتح الزاى واللام وبالفاء ومعناه كالمرآة فى الصفاء أو كالاجانة الخضراء أو الصحيفة أو الروضة . وقوله يستظلون بفحفا هو بكسر الفاف مقعر قشرها وقوله يبارك فى الرسل بكسر الراء وإسكان السين هو الابن والفحفة بكسر اللام وفتحها لغتان مشهورتان وقوله يتهارجون تهارج الجهر الخ . أى يجامع الرجال النساء علانية بمحضرة الناس كما يفعل الحمير فالهرج بإسكان الراء الجماع يقال هرج زوجته أى جامعها يهرجها بفتح الراء وضمها \* وحديث المتن كما أخرجه الشيخان أخرجه ابن ماجه فى الفتن من سفته فحديث المتن والحديث الذى أخرجه مسلم من رواية النواس بن سمعان وغيرهما من الأحاديث السالفة فى أخبار عيسى عليه الصلاة والسلام نصوص صريحة من رسولنا الصادق المصدوق عليه الصلاة والسلام فى نزول عيسى عليه الصلاة والسلام فى آخر الزمان مجدداً لشرعية رسولنا عليه الصلاة والسلام وظواهر نصوص الكتاب العزيز شاهدة لما بينته هذه الأحاديث الواردة فى نزوله وهى متواترة كما صرح بذلك أئمة الحديث وظواهر نصوص القرآن الشاهدة لنزوله قرب قيام الساعة منها قوله تعالى وانه لعلم للساعة ومنها قوله عز وجل وكهلا بعد قوله تسكلم الناس فى المهدي فهو يفيد نزوله قبل الساعة لأنه رفع قبل الكهولة لما ورد من أنه رفع ليلة القدر من بيت المقدس فى سحابة أرسلها الله اليه فرفعته وكان ذلك وله ثلاث وثلاثون سنة وعاشت أمه بعده ست سنين والقرآن صريح فى أنه رفع ولم يقتله اليهود عليهم لعنة الله . وموته لا يقع إلا بعد نزوله للأرض وتروجه بها امرأة من بنى كلب تسمى راضية وثبت انه يولد له بعد نزوله وانه بعد موته يدفن مع النبي صلى الله

١٢٤٢ لا<sup>(١)</sup> تَكْتَحِلْ قَدْ كَانَتْ إِحْدَا كُنَّ تَمَكُّتُ فِي شَرِّ أَحْلَاسِهَا أَوْ شَرِّ بَيْتِهَا فَإِذَا كَانَ حَوْلُ قَمَرٍ كَلَبٌ رَمَتْ بِبِعْرَةٍ فَلَا حَتَّى تَمُتْ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرٍ » قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حِينَ اسْتَأْذَنُوهُ

عليه وسلم وعلى سائر المرسلين ومع هذه النصوص الصريحة والظواهر العاضدة لها من القرآن تجد بعض من ينتسب للعلم اليوم في شك من هذا كله بل لا يؤمن بأنه لا يزال حيا في السماء وأنه سينزل منه في آخر الزمان ويجهاد ويقتل الدجال بمرتبته عند باب لد وبهلك الله بدعائه يأجوج ومأجوج ويفرج كربهم وفزعهم به عن الوجود حينئذ من المسلمين ثم يموت في الأرض ويدفن في الحبل المذكور. إلا من وفق الله من علماء السنة وأعانه بدوام التوفيق والهداية والنور. نسأله تعالى أن يلهينا الرشاد في سائر الاعتقاد . ويختم لنا ولأحبتنا بالآيمان الخالص بمجوار رسول الله صلى الله عليه وسلم ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله عنه . وقد تقدم ذكر الاحالة على محل ترجمته والاحالة عليها مراراً في آخر شرح الحديث السابق وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تكتحل ) بفتح التاء وسكون الكاف بعدها تاء مفتوحة فحاء مكسورة من باب الانتعال وفي رواية لا تكتحل بفتح التاء وفتح الكاف والحاء المشددة أصله تتكحل فحذفت إحدى التائين تخفيفاً أى لا تكتحل المرأة المستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في كحلها وهى في عدة الوفاة ثم قال عليه الصلاة والسلام مبينا حل ما كانت تفعله المتوفى زوجها في الجاهلية ( قد كانت احدا كن ) في الجاهلية ( تمكث ) إذا توفى زوجها ( في شر أحلاسها ) بفتح الهزعة ثم حاء مهملة ساكنة جمع جلس بكسر فسكون وهو التوب أو الكساء الرقيق يكون تحت البرذعة ( أو شر بيتها ) شك الراوى هل وقع الوصف لثيابها أو لمكانها ( فإذا كان حول ) أى فإذا مضى من وفاة زوجها حول ( فر ) عليها ( كلب رمت بيعة ) ل ترى من حضرها من الناس أن مقامها حولاً في هذه الحالة أهون عليها من بعة ترى بها كلباً بالنسبة إلى فقيدها وما يستحقه من الحداد. وظاهر هذا ان رميا البعة متوقف على مرور الكلب سواء طال زمن انتظار مروره أم قصر ( فلا ) تكتحل ( حتى تمضى أربعة أشهر وعشر ) أى حتى تمضى أربعة أشهر وعشر ليال من حين وفاة زوجها فيحتمل لها أن تكتحل لمضي عدة الوفاة عليها ( قاله ) أى قال لا تكتحل الخ ( عليه الصلاة والسلام حين استأذنه ) أى أقارب المرأة

فِي كُحْلِ امْرَأَةٍ تُوْفِي زَوْجَهَا فَخَافُوا عَلَى عَيْنِهَا » (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup>  
وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الطلاق في باب الكحل للحادة وفي باب تحمد المتوفى عنها زوجها أربعة أشهر وعشرا وفي كتاب الطب في باب الأمد والكحل من الرمد . ومسلم في الطلاق في باب وجوب الاحداد في عدة الوفاة وتحريمه في غير ذلك الا ثلاثة أيام بثلاث روايات بخمسة أسانيد

التي توفي زوجها كما أنها لما خافوا على عيناها من شدة الرمد فاستأذنوه ( في كحل ) أى اكنحال ( امرأة توفي زوجها فخافوا على عيناها ) من شدة الوجع فلم يأذن لها عليه وعلى آله الصلاة والسلام في الاكنحال مع ما هو معروف عنه من الرأفة بالمؤمنين والرحمة كما وصفه الله تعالى به في القرآن الكريم بقوله « بالمؤمنين رؤوف رحيم » سدا لذريعة اكنحال المتوفى عنها زوجها ما دامت في العدة لئلا يصير ذلك ذريعة لغيره من الزينة المنهى عنها في زمن العدة فلم يرخص لها في ذلك مع شدة مرض عيناها فعند الطبراني أنها تشتكي عيناها فوق ما يظن فقال صلى الله عليه وسلم لا قد كانت احدا كن تمكث في شر أحلاسها الخ ما تقدم وعند ابن منده رمدت رمداً شديداً وقد خشيت على بصرها وعند ابن حزم بسند صحيح من رواية القاسم بن أصبغ أنى أخشى أن تنفق عيناها فقال لا وان انفقت ولذا قال إمامنا مالك رحمه الله تعالى في رواية عنه تمنعه مطلقا . وعنه يجوز إذا خافت على عيناها بما لا طيب فيه وبه قال الشافعي لكن مع التقييد بالليل . وأجابوا عن قصة هذه المرأة باحتيال انه كان يحصل لها البرء بغير الكحل كالتمسيد بالصبر ونحوه \* وقول واللفظ له أى للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخاري عن أم سلمة تقول \* جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابنتي توفي عنها زوجها وقد اشتكت عيناها أفنكحلها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا مرتين أو ثلاثا كل ذلك يقول لا ثم قال إنما هي أربعة أشهر وعشر وقد كانت إحدا كن في الجاهلية ترمي بالبرة على رأس الحول \* وفي الصحيحين بعد هذا الحديث قال حميد أى ابن نافع المذكور في اسناد الحديث قلت لزئيب أى بنت أبي سلمة وماترمي بالبرة على رأس الحول فقالت زينب كانت المرأة إذا توفي عنها زوجها دخلت حفشا ولبست شر ثيابها ولم تمس طيبا ولا شيئا حتى تمر بها سنة ثم تؤتى بدابة حمار أو شاة أو طير فتفتض به فقلما تفتض بشيء إلا مات ثم تخرج فتعطى برة فترمي بها ثم تراجع بعد ما شاءت من طيب أو غيره . وفي صحيح البخاري

١٢٤٣ لَا<sup>(١)</sup> تَكْذِبُوا عَلَىٰ فَإِنَّهُ مَن كَذَبَ عَلَىٰ فَلَيْلِحِ النَّارِ  
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ  
اللَّهُ وَجْهَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

بعده أيضا سئل مالك ما تفتض به فقال تسمع به جلدتها \* وهذا الحديث كما أخرجه  
الشيخان أخرجه أبو داود في الطلاق من سننه والترمذي في النكاح من سننه  
والنسائي في الطلاق وفي التفسير من سننه وابن ماجه في الطلاق من سننه ( وأما  
راوى الحديث هنا ) فهو أم المؤمنين أم سلمة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها  
في حرف الواو عند حديث \* ويح عمار تقتله الفئة الباغية الخ . وتقدمت الاحالة  
عليها مرتين . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تكذبوا على ) بصيغة الجمع وهو عام  
في كل كذب وفي كل نوع منه سواء كان في الأحكام أو في غيرها كالتزغيب والترهيب  
ولامفهوم لقوله عليه الصلاة والسلام على إذ لافرق بين الكذب عليه والكذب له  
لنبيه عليه الصلاة والسلام عن مطلق الكذب وحيثئذ فالكذب عليه أو له منهي  
عنه والكذب عدم مطابقة الخبر للواقع سواء طابق الاعتقاد أم لا وقيل عدم مطابقتها  
الاعتقاد وقيل عدم مطابقتها لهما ثم ذكر الوعيد بالنار على الكذب عليه فقال ( فانه )  
أى الشأن ( من كذب على ) بفتح الياء المشددة أى من كذب عليه صلوات الله  
وسلامه عليه ( فليالج ) بالجرم جواب الشرط فذلك دخله الفاء والشرط هو كلمة  
من كذب على لأن من موصولة تتضمن معنى الشرط أى فليدخل ( النار ) أى هنا  
جزاؤه وقد يجازى به وقد يعفو الله تعالى عنه ولايقطع عليه بدخول النار وهكذا  
سبيل كل ما جاء من الوعيد بالنار لأصحاب الكبائر غير الكفر ثم ان جوزى  
وأدخل النار فلا يخلد فيها بل لابد من خروجه منها بفضل الله تعالى وسعة رحمته  
أما الكافر فهو مخلد فيها والعاياذ بالله \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم  
فلفظه \* لا تكذبوا على فانه من يكذب على يلج النار \* وقد تقدم بمعنى هذا  
الحديث في الأحاديث المصدرة بلفظة من . حديث من رواية أنس وهو \* من تعمد  
على كذبا فليتبوأ مقعده من النار \* وحديث من رواية أبي هريرة والزيبر وأبي سعيد

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب العلم  
في باب اثم من  
كذب على  
النبي صلى الله  
عليه وسلم  
ومسلم في  
مقدمة صحيحه  
في باب التحذير  
من الكذب  
على رسول  
الله صلى الله

عليه وسلم  
بثلاثة أسانيد

الحدرى وهو حديث \* من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار \* وهذا الحديث وما به مناه من الأحاديث المتواترة وقد بسط الكلام على ذلك فى شرح هذين الحديثين السابقين بما فيه كفاية عن الاطلافة فى شرح هذا الحديث الذى هو بمعناها أيضاً \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى فى المناقب وفى العلم من سنته وقال حسن صحيح والنسائى فى العلم من سنته بإسنادين وابن ماجه فى السنة من سنته بإسنادين ( وأما راوى الحديث ) فهو أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته فى حرف الياء ولا بأس بالتبرك بنذرة منها أيضاً هنا فأقول متبركا بتكرار بعض ترجمة زوج البتول . على كرم الله وجهه هو ابن أبى طالب بن عبد المطلب يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم فى جده الأول بن هاشم بن عبد مناف إلى آخر النسب الشريف وكفاه ذلك شرفاً واسم أبيه عبد مناف على المشهور واسم أمه فاطمة بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف وهى أول هاشمية ولدت هاشميا وأول هاشمية ولدت خليفة وقد أسلمت وهاجرت إلى المدينة وتوفيت بها فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى عليها رسول الله عليه الصلاة والسلام ونزل فى قبرها وانسكاؤه ودعائها فلذلك سلمت من ضمة القبر كما بسطنا فى غير هذا المحل وكنية على أبو الحسن وكناه رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا تراب وأكرمه بالمؤاخاة وقال له أنت أخى فى الدنيا والآخرة وهو أبو السبطين وأول خليفة من بنى هاشم وهو أحد العشرة المبشرة بالجنة وأحد الستة أصحاب الشورى الذين توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض وأحد الخلفاء الراشدين وأحد العلماء الربانيين وأشجع الشجعان المشهورين وأزهدهم الزهاد المعروفين وأحد السابقين إلى الاسلام وقد شهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا نبوك إذ قد استخلفه على المدينة المنورة حين غزا إليها وأصابه يوم أحد ست عشرة ضربة وقد أعطاه عليه الصلاة والسلام الراية يوم خيبر وأخبر أن الله ورسوله يحبان وإن الفتح يكون على يديه وأحواله فى الشجاعة مشهورة ومناقبه جمة مأثورة وقد أفردتها فى جزء نافع سميت كفاية الطالب. للمناقب على بن أبى طالب وتقدم ذكرى له لما تعرضت لترجمته فى حرف الياء وذكرت هناك أن له من الأحاديث خمسمائة حديث وستة وثمانين حديثاً اتفق البخارى ومسلم على عشرين منها وانفرد البخارى بتسعة ومسلم بخمسة عشر وعلمه وتوفيقه فى القضاء أمران مشهوران وفى الحديث أقضاكم على وقد روى عنه أولاده الحسن والحسين ومحمد بن الحنفية وفاطمة الزهراء وعمر وابن عباس والأخنف وغيرهم وللى الخلافة خمس سنين وقيل إلا شهراً ، بويع بعد عثمان رضى الله تعالى عنه لكونه أفضل الصحابة حيثئذ إجماعاً وقد ضربه عبد الرحمن بن ملجم الرادى الحميرى بسيف مسموم أوصله إلى دماغه عامله الله على ذلك بما يستحقه وكان ذلك فى ليلة الجمعة بالكوفة فمات بها ليلة الأحد تاسع عشر رمضان سنة أربعين عن ثلاث وستين سنة على الأرجح وكان آدم اللون أصابع أربعة أبيض الرأس واللحية وربما

## ١٢٤٤ لا تَلَقُّوا الرُّكْبَانَ

خضب لحيته رضى الله تعالى عنه وكانت له لحية كثة طويلة حسن الوجه كأنه القمر ليلة البدر ضحوك السن وقبره بالسكوفة لكنه أخفى خوفاً عليه من الخوارج أخزاهم الله تعالى وليس فى الصحابة من اسمه على ابن أبى طالب غيره وفى الرواة غير الصحابة على بن أبى طالب ثمانية وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تلقوا ) بفتح التاء واللام والقاف المشددة وأسله لا تتلقوا فحذفت إحدى التائين على حد قوله تعالى « لا تنكحوا أنفسكم إلا باذنه » أى لا تنكحوا (الركبان) بضم الراء وإسكان السكاف جمع راكب كرهبان جمع راهب ويجمع الراكب أيضاً على ركب بفتح فسكون مثل صاحب وصحب أى لا تستقبلوا الذين يحملون المتاع إلى البلد للاشتراء منهم قبل قدومهم على الأسواق ومعرفتهم الأسعار . وقد حمل إمامنا مالك معنى هذا الحديث على أنه لا يجوز أن يشتري أحد من الجلب السلم الهابطة الى الأسواق سواء هبطت من أطراف المصر أو من البوادرى حتى يبلغ بالسلعة سوقها وقد قيل للإمام مالك أ رأيت ان كانت تلك على رأس ستة أميال فقال لا بأس بذلك والحيوان وغيره فى ذلك سواء . وعن ابن القاسم إذا تلقاها متلق واشترها قبل أن يهبط بها إلى السوق أى فذلك النهي عنه . وقال ابن القاسم يفرض لها ثمن فإن قصت عن ذلك الثمن لزمت المشتري قال سحنون وقال لى غير ابن القاسم يفسخ البيع وقال الليث اكراه تلقى السلع وشراءها فى الطريق أو على بابك حتى تغف السلعة فى سوقها وسبب ذلك الرقى بأهل الأسواق لكلا ينقطعوا بهم عماله جلسوا يبتغون من فضل الله تعالى فنهوا عن ذلك لأن فى ذلك إفساداً عليهم وقال الشافعى رفقاً بصاحب السلعة لكلا يبخس فى ثمن سلعته وعند أبى حنيفة من أجل الضرر فإن لم يضر بالناس تلقى ذلك لضيق المعيشة وحاجتهم إلى تلك السلعة فلا بأس بذلك . قاله العيني عند شرح هذا الحديث \* قال الابن التلقى أن تلقى السلع الواردة لمحل يبيعها بقرية قبل وصولها إليها قال المازرى والنهى عن التلقى معقول المعنى فعلته مايقم من الضرر بالغير . قال القاضى عياض ولم يأخذ أبوحنيفة بالحديث وأجاز التلقى إلا أن يضر بالناس فيترك قال عياض ولا خلاف فى منع التلقى بقرب المصر وأطرافه . واختلف فى حد المنع فذكره مالك على مسيرة يومين وعنه أيضاً بإبعته على ستة أميال . قال الابن وحكى ابن العربى فى المعارضة فى حد التلقى ثلاث روايات . الأولى أنه الميل . الثانية أنه فرسخان . الثالثة رواها ابن وهب أنه اليومان \* وروى ابن المواز فى قوم خرجوا لغزو أو تاجر

## وَلَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ وَلَا تَتَّاجِسُوا

فلقوا سلع بحر يجوز لهم أن يشتروا منها للأكل لا للتجر \* واختلف في خروج التجار لشراء الغلات في الحوائط ويدخلونها في أوقات متعددة إلى الحاضرة فأجازهم ابن القاسم وأشهب وروى أشهب منعه ولو نوى الجالب للمصر أنه ان وجد مبتاعا بطريقه باعه فقال ابن القاسم لا يبيعه إلا بالمصر \* ابن رشد لا يبيعه ممن يريد له البيع وجائز بقرية على أميال من المصر ممن يريد للأكل ولو اختزنه بالطريق بموضع لا سوق فيه ثم بدا له أن يبيعه جاز له أن يبيعه من أهل المحل ولو بصره وبيعه ممن يخرج اليه من الحاضرة بحرى على الخلاف في أهل الحاضرة يخرجون لشراء الغلات من الحوائط اه واختلف في بيع التلقى ان وقع فالمشهور عن مالك وأكثر أصحابه أن السلعة تعرض على أهل سوقها فان لم يكن لها سوق فلاهل المصر أن يشاركهم فيها من اختار ذلك منهم . وعن مالك انه ينهى ولا تنزع . وقال محمد ترد للبائمين فان غاب أمر الامام من يبيعها عنه والربح والخسارة له وفي الواضحة ان غاب فان كان التلقى غير معتاد تركت له وزجر وإلا عرضت بالبئمين على أهل السوق ان لم تكن طعاما فان لم يكن لها سوق فعلى الناس وأما الطعام فيعرض على كل الناس كان له سوق أولا . وروى ابن وهب تباع لأهل السوق والربح والخسارة على المتلقى وروى ابن القاسم ينهى فان عاد أدب ولا تباع . المازرى في كتابه الكبير هذا هو المشهور اه ملخصا من شرح الابن لصحيح مسلم ومحل بسط الكلام على هذا كتب الفروع ( ولا يبيع ) بالجزم على التمس وبالرفعه على أن لا نافية ( بعضكم على بيع بعض ) قال إمامنا مالك في الموطأ رواية يحيى بن يعقوب اللبني وتفسير قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما نرى والله تعالى أعلم لا يبيع بعضكم على بيع بعض انه إنما نهى ان يسوم الرجل على سوم أخيه اذا ركن البائمين إلى السائم وجعل يشترط وزن الذهب ويترأ من العيوب وما أشبه ذلك مما يعرف به أن البائع قد أراد مبايعة السائم فهذا الذى نهى عنه والله تعالى أعلم ( ولا تتاجسوا ) أصله تتاجسوا فحذفت إحدى التائين تحفيفا جريا على القاعدة التي أشار لها ابن مالك في ألفيته بقوله :

وما بتائين ابتدى قد يقتصر \* فيه على تا كتيبين العبر

وحذف إحدى التائين على هذه القاعدة هو ماسبق في لا تلقوا الركبان أيضا والنجش هو أن يزيد في ثمن السلعة بلا رغبة فيها بل ليغر غيره وقال مالك في الموطأ والنجش أن تعطيه في ساعة أكثر من ثمنها وليس في نفسك اشتراؤها ليقبدي بك غيرك اه بلفظه في رواية يحيى بن يعقوب اللبني المشهورة



## وَلَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ

بأيدي الناس اليوم فهو فيما بعد هذا الحديث الذي هو حديث متن زاد السلم في باب ما ينهى عنه من المساومة والمعاينة في أواخر كتاب البيوع قبيل جامع البيوع وصرح به خليل بن اسحاق المالكي في مختصره في منهيات البيوع بقوله \* وكان النجش يزيد ليغر الخ فقول الابن بعد ما نسب للمالك في الموطأ من تفسير النجش في قوله . قال مالك في الموطأ والنجش أن تعطيه في سلعته أكثر من قيمتها وليس في نفسك شراؤها وقال الأكثر هو أن يزيد في السلعة ليغتر به غيره وهذا أعم من تفسير مالك اه لا يتجه مع ما نقلته من لفظ مالك في رواية يحيى بن يحيى الليثي فهي موافقة لما زعم أنه قول الأكثر وهذه الرواية هي الرواية المشهورة المستعملة الآن عن مالك شرقا وغربا وهي من أشهر روايات الموطأ وهي التي بلغت شروحها نحو المائة كما حررته في دليل السالك وغيره . وان قيل بأن أصح رواياته رواية القعني ورواية ابن القاسم كما أشرت له في دليل السالك أيضا بقولي :

قيل أصحها الذي للقعني \* ونحل قاسم المحقق الأبني

فتأمله منصفاً وبه تعلم أن قول الأكثر ليس أعم من قول الامام مالك على رواية يحيى بن يحيى الليثي المشهورة . فقوله عليه الصلاة والسلام ولا تناجشوا نهى عن التناجش الذي مر تعريفه عن الامام مالك وغيره لما فيه من غرور الناس فان بنى البيع على النجش وعلم البائع به واعتبره فلمشتري رد المبيع ان كانت قائما وله التمسك به ان شاء فان فات المبيع بيد المشتري فالقيمة يوم القبض وان شاء دفع الثمن لصحة البيع قاله ان حبيب وهو معنى قول خليل في مختصره وكان النجش يزيد ليغر فان علم فلمشتري رده فان فات فالقيمة \* ( ولا يبيع ) بالجزم وبالرفع على أن لاناية أيضاً ( حاضر لباد ) أى لمن هو من أهل البادية أى سكانها ويقال اسكنها العمودى نسبة للعمود لنصب بيته من نحو الشعر عليه أى على العمود فقد نهى صلى الله عليه وسلم بهذا النص عن بيع الحاضر للبادي قال الأبني قال أبو عمر وحمله مالك على أهل العمود خاصة البعيدين عن الحاضرة الجاهلين بالسعر فيما يحبونه من فوائد البادية دون شراء وانما قيده بهذه القيود لأن النرض من الحديث إرفاق أهل الحضر بأهل البادية فيما ليس فيه ضرر ظاهر على أهل البادية وهذا إنما يحصل بمجموع تلك القيود وبيانهم أنهم إذا لم يكونوا أهل عمود فهم أهل بلاد والغالب أنهم يعرفون السعر فلهم أن يتوصلوا إلى تحصيله بأنفسهم أو بغيرهم وكذا إن كان الذي جلبوه اشتروه فهم فيه تجار يقصدون الربح فلا يحال بينهم وبينه ولهم أن يتوصلوا إليه بالمسامرة وغيرهم بخلاف أهل العمود الموصوفين بالقيود المذكورة فان يبيع السامرة لهم أو غيرهم يضر بأهل الحضر في استخراج غاية الثمن فيما أصله على أهل العمود

وَلَا تُصَرُّوا الْغَنَمَ وَمَنْ ابْتِاعَهَا فَهُوَ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ بَعْدَ أَنْ يَحْتَمِلَهَا إِنْ رَضِيَهَا  
أَمْسَكَهَا وَإِنْ سَخِطَهَا

بغير ثمن فيما قصد الشرع لإدراق أهل الحاضرة به قال الأبى لا يخلو جعل بيع السماسرة لأهل العمود من بيع الحاضر للبادى من نظر . واختلف فى أهل القرى والأمصار هل هم بمنزلة أهل العمود فى ذلك . والمتحصل فيهم ثلاثة أقوال فلما لك فى العتبية والموازية أنهم يتناولهم النهى . والثانى رواية ابن قرة أنه لا يتناولهم . والثالث أنه يتناول أهل القرى الصغار دون الأمصار وهو لما لك فى العتبية وكتاب ابن المواز أيضاً وقد أشار خليل فى مختصره فى منبيات البيوع لحكم بيع الحاضر للبادى بقوله وكبيع حاضر لعمودى ولو بارساله له وهل لقروى قولان . وفسخ وأدب وجاز الشراء له . واختلف قول مالك فى شراء الحضرى للبدوى فأجازه مرة قال لأن الحديث إنما جاء فى البيع ومنعه مرة لحديث دع الناس يرزق الله بعضهم من بعض ولما لك وابن حبيب لا بأس أن يبيع البدوى إلى الحضرى بالضى يبيعه له قال لأن النهى إنما جاء فيما يجلبه لنفسه وكره ابن القاسم للحضرى أن يخبر البدوى بالسعر . ابن رشد لما فيه من الاضرار بأهل الحاضرة من قطع المرافق ولا أعلم فيه خلافاً فان وقع بيع الحضرى للبدوى فقال ابن القاسم فى رواية عيسى عنه يفسخ لأنه ابتاع حراماً للنهى وقال فى رواية سحنون يضى وعلى الفسخ فقال ابن رشد يفسخ ما كان قائماً ويفوت بما يفوت به البيع الفاسد فيضى بالقيمة وقيل بالثمن وعلى أنه لا يفسخ فقبل بخير المتابع بين الرد والامضاء إذا لم يعلم ان الحضرى باعه وقيل لاحق له فلا يخير اهـ من شرح الأبى لصحيح مسلم ولم يأخذ أبو حنيفة بهذا الحديث وأجاز أن يبيع الحاضر للبادى لحديث النصيحة واجبة ورد عليه بان هذا الحديث خاص فهو يقضى على ذلك العام فيقدم عليه ثم قال ( ولا تصروا الغنم ) بضم أوله وفتح ثانيه بوزن تركوا والغنم منصوب مفعول به وضبطه بعضهم بفتح أوله وضم ثانيه من صر يصر إذا ربط وضبط أيضاً بضم أوله وفتح ثانيه دون واو الجماعة على صيغة الافراد والبناء للمجهول وهو من الصر أيضاً وعلى هذا الضبط الأخير فالغنم بالرفع والضبط الأول هو المشهور وفى رواية البخارى الأولى المختصرة وتوافقها رواية مسلم ولا تصروا الابل والغنم ففيهما ذكر الابل الساقط من رواية البخارى الطويلة التى بنينا عليها المتن ( ومن ابتاعها ) أى اشتراها أى المصراة ( فهو ) وفى الرواية السابقة فانه ( بخير النظرين ) بفتح الظاء بعد فتح النون أى فهو بخير ( بعد أن يحتلبها ) بياء تحتية فحاء مهملة ساكنة فتحة فوقية فلام مكسورة وفى رواية بعد أن يجلبها بإسقاط الفوقية وضم اللام ( ان رضىها ) أى المصراة ( أمسكها وان سخطها ) بكسر الحاء المعجمة لأن سخط

رَدَّهَا وَصَاعًا مِنْ تَمْرٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي  
 هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

من باب طرب ( ردها وصاعا من تمر ) أى ردها مع صاع من تمر وصاع التمر  
 فى مقابلة الابن كما عليه الجمهور وكان القياس رد عين الابن أو مثله لكنه لما تعذر  
 عليه ذلك باختلاط ماحدث بعد البيم فى ملك المشتري بالموجود حال العقد وفضائه  
 إلى الجهل بقدره عين الشارع له بدلا يناسبه قطعا للخصومة ودعما للتنازع فى القدر  
 الموجود عند العقد. والتصرية فى عرف الفقهاء جمع اللبن فى الضروع اليومين والثلاثة  
 حتى تعظم فيظن المشتري أنه لكثرة اللبن والصواب فى المصراة أنها من التصرية  
 لامن الصر الذى هو الربط قال أبو عبيد إذ لو كان من الصر لقل فى النافاة أو الشاة  
 مصرورة أو مصررة وإنما جاء مصراة وقد تكلمت على هذا عند حديث التصرية  
 بما يطول جلبه الآن \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* لا يتلقى  
 الركبان ليم ولا يبيع بعضكم على بيم بعض ولا تناجشوا ولا ييم حاضر لباد ولا  
 تصروا الابل والغنم فمن ابتاعها بعد ذلك فهو بخير النظرين بعد أن يحلبها فإن رضىها  
 أمسكها وإن سخطها ردها وصاعا من تمر \* قال القاضى عياض أخذ مالك فى المشهور  
 عنه بهذا الحديث وقال ليس لاحد فيه رأى وبه قال الشافعى وجاعة ولم يأخذ به  
 مالك فى قوله الآخر الذى له فى العتبية ومختصر ابن عبد الحكم وقال قد جاء حديث  
 الحراج بالضمان وبه قال أبو حنيفة والكوفيون وقالوا انه منسوخ بمحدث الحراج  
 بالضمان وبالأصول التى خالفته \* الأصل الأول أن الابن من ذوات الأمثال وذوات  
 الأمثال إنما تقرم بالمثل فاذا تعذر رجوع إلى القيمة والمثل هنا تعذر لتعذر معرفة قدره  
 فكان يغرم بالقيمة والقيمة إنما هى العين لا بالتمر \* الثانى أنه لما عدل عن المثل  
 إلى غيره فقد نجا به ناحية المبايعة فهو يبيع طعام بطعام إلى أجل \* الثالث أن لبن  
 الشاة أثقل من لبن الناقة وابن النوق يختلف فى نفسه بالقلة والكثرة والصاع  
 محدود فكيف يصلح أن يلزم متلف القليل مثل ما يلزم متلف الكثير \* الرابع أن  
 اللبن غلة فيكون للمشتري كسائر المنافع فانها لا ترد فى الرد بالعيب فالحديث اما منسوخ  
 بمحدث الحراج بالضمان أو مرجوح لمعارضته هذه القواعد الكلية اه ثم أحاب عن  
 جميع ما عورض به حديث المصراة من هذه الأصول الأربعة بما يطول جلبه الآن

(١) أخرجه  
 البخارى فى  
 كتاب البيوع  
 فى باب النهى  
 للبائع أدت  
 لا يحفل الابل  
 والبق والغنم الخ  
 بروايتين أولاها  
 مختصرة ومسلم  
 فى كتاب  
 البيوع فى  
 باب تحريم  
 بيع الرجل  
 على بيع أخيه  
 وسومه على  
 سومه الخ  
 وأخرجه بنحوه  
 مختصرا بخمس  
 روايات بأسانيد  
 فى باب حكم  
 بيع المصراة  
 وهو حديث  
 من اشترى  
 شاة مصراة  
 المتقدم فى  
 الأحاديث  
 المصدرة بلفظ  
 من

## ١٢٤٥ لَا تُنْكَحُ الْأَيِّمَ حَتَّى تُسْتَأْمَرَ وَلَا تُنْكَحُ الْبِكْرُ حَتَّى تُسْتَأْذَنَ

وقد قال الفرطى وقد يجاب عن الجملة بأن يقال حديث المصراة أصل منفرد بنفسه مستثنى من تلك القواعد السككية كما استثنى ضرب الدية على العاقلة ودية الجنين والعرية والجعل والقراض من أصول ممنوعة للحاجة إلى هذه المستثنيات ولو سلمنا أنها معارضة بأصول تلك القواعد فلا نسلم أن القياس مقدم على الخبر لأنه صلى الله عليه وسلم قدم السنة على القياس فى حديث لمااذ ابن جيل حيث قال لمااذ بهم تحمكم قال بكتاب الله قل فإن لم تجد قال بسنة رسول الله قال فإن لم تجد قال أجتهد رأيي . وموجبات ترجيح تقديم الخبر على القياس مذكورة فى كتب الأصول اه قال المازرى وفى هذا الحديث أن التدليس وإن كان لتحسين المييم يوجب الخيار . وفيه أن الفرر بالفعل غير مغتر لأن المشتري لما رأى ضرعا مملوا ظن أن ذلك عادتيا دائما ولما كان ذلك من تدليس البائع صار كانه شرط له أن ذلك عادتيا دائما وقد قال بعض الناس لو كان الضرع مملوا لهما وظنه المشتري لبنا لم يكن له الخيار لأن البائع لم يدلس عليه وقال والنهى فى المصراة لحق الغير وهو أصل فى تحرير الغش وفى الرد بالعيب \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى البيوع من سننه وأخرجه الترمذى أيضا فى البيوع من سننه وكلمهم روه من طريق مالك لإمام دار الهجرة وقد أخرجه فى موطاه كما تقدمت إشارتنا اليه ورواه باقى الستة بنحوه من رواية أبى هريرة أيضا ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته فى الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث \* من ييسط رداءه الخ مطولة وتقدمت مختصرة فى حرف الهاء عند حديث \* هل تضارون فى رؤية القمر الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

( ١ ) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تنكح الأيم ) على صيغة المجهول والأيم بفتح الهمزة وتشديد الياء النعتية المسكورة وهى فى الأصل التى لا زوج لها بكراً كانت أو ثيباً وسواء كانت مطلقة أو متوفى عنها زوجها والمراد بها فى هذا الحديث الثيب بقرينة قوله ولا تنكح البكر الآتى سواء كانت ثيبوتها بنكاح صحيح أو فاسد أو شبهة أو زنا أو بوثة أو باصبع أو غير ذلك لأنها هنا جعلت مقابلة للبكر وفعل لا تنكح بالرفع بناء على أن لا نافية فيكون خبرا بمعنى النهى وبالجرم مع كسر الحاء لالتقاء الساكنين على أن لا ناهية والأولى أبلغ وبها روينا الحديث أى لا ينكحها وليها ولا السلطان ولا غيره من الأولياء ( حتى تستأمر ) بضم المثناة الفوقية وفتح الميم على صيغة المجهول أى حتى يطلب أمرها وتستشار ( ولا تنكح ) بالبناء للفعل ( البكر ) وهى خلاف الثيب ( حتى تستأذن )

قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ إِذْنُهَا قَالَ أَنْ تَسْكُتَ (رَوَاهُ) (١) أَخْرَجَهُ  
 الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ  
 اللَّهِ ﷺ

بالبناء للمفعول أيضاً أى حتى يطلب اذنها وافرقت بين الأمر والاذن بأن الأمر لابد  
 فيه من لفظ الأمر والاذن يكون بلفظ وبغيره كالسكوت حياء ( قالوا يا رسول الله  
 وكيف اذننا ) أى البكر ( قال أن تسكت ) أى قال عليه الصلاة والسلام اذننا  
 أن تسكت أى سكوتما لأنها قد تستحي أن تفصح وإذا سكنت مع أمانة الرضا فذلك  
 اذن ورضى وإن ظهرت منها قرينة الكراهية للتزويج لم تزوج عند المالكية  
 كما إذا غضبت أو نطقت بالامتناع كما أشار إليه الشيخ خليل في مختصره بقوله وإن  
 منعت أو نفرت لم تزوج لا إن ضحكت أو بكيت فلا يمنع تزويجها لدلالة ضحكها على  
 رضاها بالتزويج صريحاً ودلالة بكائها عليه ضمناً فإن دلت قرينة على أن ضحكها  
 استهزاء وإن بكاءها امتناع فلا تزوج وينبغي إطالة الجلوس معها حتى يتضح أمرها  
 وعند الشافعية إن ظهرت منها قرينة الكراهية كالبكاء فلا يؤثر ذلك إلا إن وقع  
 مع البكاء صياح ونحوه . قال القيني بعد حديث المتن وبهذا الحديث احتج أوحنيقة  
 على أن الولي لا يعبر الثيب ولا البكر على النكاح فالثيب تستأمر والبكر تستأذن  
 والمرأة البالغة العاقل إذا زوجت نفسها من غير ولي يغذ نكاحها عنده وعند أبي  
 يوسف وعند محمد يتوقف على إجازة الولي . وقال الشافعي ومالك وأحمد لا يغذ  
 بعبارة النساء أصلاً لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا نكاح إلا بولي والحديث  
 المذكور حجة عليهم اه ( قال مقيده وفقه الله تعالى ) وكيف يكون حجة عليهم مع  
 صراحة وقوة ما رواه الترمذي وأبو داود من حديث أبي موسى الأشعري عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا نكاح إلا بولي . أما رواية الترمذي لهذا  
 الحديث فقد رواها من عدة طرق وأصحها كما قاله ابن العربي في عارضة الأحوذى  
 طريق محمد بن بشار قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن إسرائيل عن أبي إسحق  
 عن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ثم قال ابن العربي بعد ذلك إن هذا الحديث صحيح وقال الترمذي في متن

(١) أخرجه  
 البخاري  
 في كتاب  
 النكاح في  
 باب لا يشكح  
 الأب وغيره  
 البكر والثيب  
 إلا برضاها  
 وفي كتاب  
 الحيل في باب  
 في النكاح  
 بروايتين  
 أولاهما بلفظ  
 لا تنكح  
 البكر حتى  
 تستأذن ولا  
 الثيب حتى  
 تستأمر الخ  
 ومسلم في  
 كتاب النكاح  
 في باب استئذان  
 الثيب في  
 النكاح  
 بالنطق والبكر  
 بالسكوت  
 بستة أسانيد

سنه بعد ذكر طرقة مانفته : والعمل في هذا الباب على حديث النبي صلى الله عليه وسلم لانسكاح  
إلا بولي عند أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب  
وعبد الله بن عباس وأبو هريرة وغيرهم وهكذا روى عن بعض فقهاء التابعين أنهم قالوا لا نسكاح  
إلا بولي منهم سعيد بن المسيب والحسن البصري وشريح وإبراهيم النخعي وعمر بن عبد العزيز وغيرهم  
وهنا يقول سفیان الثوري والأوزاعي وعبد الله بن المبارك ومالك والشافعي وأحمد واسحق اه  
بلفظه . وأما رواية أبي داود فقد قال بعدها الامام أبو سليمان الخطابي البسقي في معالم السنن ما نصه  
قوله لا نسكاح إلا بولي فيه نفي ثبوت النسكاح على عمومته وخصوصه إلا بولي وقد تأوله بعضهم على  
نفي الفضيلة والكمال وهذا تأويل فاسد لأن العموم يأتي على أصله جوازاً أو كلاً والنفي في المعاملات  
يوجب الفساد لأنه ليس بها إلا جهة واحدة وليس كالعبادات واقرب التي لها جهتان من جواز  
ناقص وكامل وكذلك تأويل من زعم أنها ولاية نفسها وتأول معنى الحديث على أنها إذا عقدت على  
نفسها فقد حصل نسكاحها بولي وذلك أن الولي هو الذي يلي على غيره ولو جاز هذا في الولاية لجاز  
مثله في الشهادة فكون هو الشاهدة على نفسها فلما كان في الشاهد فاسداً كان في الولي مثله اه  
وعبارة الطرطوشي فلما فسد في الشهادة فسد في الولي اه وأخرج الترمذي وأبو داود من رواية  
عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أيما امرأة نسكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل  
فنكاحها باطل فنكاحها باطل فان دخل بها فلها المهر بما استحل من فرجها الخ الحديث ولفظ  
أبي داود فان دخل بها فلمهر لها بما أصاب منها فن تشاجروا فالسلطان ولي من لا ولي له وقد قال  
ابن العربي في عارضة الاحوذى ان هذا الحديث صحيح كحديث لا نسكاح إلا بولي ثم قال وأى  
عذر لأبي حنيفة في أن يعرض عن هذه الأدلة كلها ويقول على اعتبار البضع بالمال والمال لاندله له  
إلا بعد شروط وأيضاً فان الفرج ليس كالمال وقد بيناه في مسائل الخلاف « فان » تعاقوا بقوله تعالى  
« فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف » « فلنا » النسكاح بغير ولي غير معروف  
لأن النبي صلى الله عليه وسلم شرطه ( فان قيل ) قوله أحق بنفسها من وليها يوجب لها حقاً أظهر  
( قلنا ) كذلك هو فان المرأة إذا أرادت النسكاح نسكحت وان أبت لم يكن شيء فهي تختار الزوج  
والصداق والرضا بالعقد ولأولى المباشرة شرعاً وفي قوله باطل ثلاثة أقوال فيفسخ بعد العقد ويفسخ بعد  
الدخول ويفسخ الثالثة بعد الطول والولادة اه وقال الخطابي في معالم السنن بعد هذا الحديث : فيه  
اثبات الولاية على النساء كلهن ويدخل فيها البكر والثيب والشرقة والوضيعة والمولى هاهنا العصبية  
وفيه بيان ان المرأة لا تكون ولاية نفسها . وفيه دليل على أن ابنها ليس من أوليائها اذا لم يكن  
عصبية لها . وفيه بيان ان العقد إذا وقع لا باذن الأولياء كان باطلاً واذا وقع باطلاً لم يصححه اجازة  
الأولياء وفي بطلان هذا النسكاح وتكراره القول ثلاثاً تأكيداً لفسخه ورفع من أصله . وفيه ابطال

الحيار في النكاح . وفيه دليل على أن وطء الشبهة يوجب المهر وإيجاب المهر يوجب درء الحدود واثبات النسب ونشر الحرمه وفي قوله فلما لها بما أصاب منها دليل على أن المهر إنما يجب بالاصابة فان الدخول إنما هو كناية عنها ثم قال ومعنى قوله بغير إذن مواليها هو أن يلى العقد الولي أو يوكل بتزويجها غيره فيأذنت له في العقد عليها وزعم أبو ثور ان الولي إذا أذن للمرأة في أن تعقد على نفسها صح عقد النكاح على نفسها واستدل بهذه اللفظة في الحديث ومعناه التوكيل بدليل ما روى ان النساء لا تليّن عقد النكاح اهـ قوله ومعناه التوكيل الخ أى ومعنى بغير إذن مواليها التوكيل أى ان يوكل أولياء المرأة من يتولى العقد عليها لا ان الولي له الاذن للمرأة أن تعقد على نفسها فذلك غير جائز ولهذا اذا أوصى رجل امرأة على ابنته فلا يجوز لها أن تعقد نكاحها كما أشار اليه ابن عاصم في تحفة الحكام بقوله :

والمرأة الوصى ليست تعقد \* إلا بتقديم امرئ يعتمد

أى إلا اذا قدمت امرأة ذكراً يعتمد اسكونه مستجعماً لشروط الولي وكذا لا تتولى عقد مملوكاتها ولا معتقتها إلا بتقديمها رجلاً مستجعماً لشروط الولي فالتعمدات وعقدت أو عقدت جهلاً فسخ النكاح ولو طال الزمن وولدت الأولاد وان أجازته الأولياء أو كان باذنتهم ولها المسمى بالدخول ومما يدل على أنها لا يجوز لها أن تتولى العقد بنفسها ما أخرجه ابن ماجه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزوج المرأة المرأة ولا تزوج المرأة نفسها فان الرأية هى التى تزوج نفسها وحديث لانكاح إلا بولي أخرجه ابن ماجه أيضاً في سننه في باب لانكاح الا بولي من رواية أبي موسى الأشعري ومن رواية عائشة وابن عباس أيضاً وكذا أخرج في هذا الباب حديث أيماء امرأة لم ينكحها الولي فنكحها باطل فنكحها باطل الخ الحديث من رواية عائشة رضى الله تعالى عنها وكلمهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « فإذا تأملت هذه الأحاديث مع كثرة طرقها وصراحته في منع تولى المرأة عقد نكاحها أو عقد نكاح غيرها علمت يقيناً أن حديث المتن ليس حجة قاضية على الأئمة الثلاثة ومن وافقهم من أئمة الصحابة والتابعين . » وعلمت أن ما ذكره العيني بعد قوله انه حجة عليهم لا ينهض ولا سيما ان نظرت الى درء مفسدة تولى المرأة عقد نفسها لأن ذلك يجرها الى الزنا كما دل عليه آخر حديث ابن ماجه المذكور اذ فيه ان الزانية هى التى تزوج نفسها ودرء المفسد مقدم على جلب المصالح كما هو القاعدة المقررة شرعاً بدليل قول الله تعالى « ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسب الله عدواً بغير علم » وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في كتاب النكاح من سننه وكذا رواه أبو داود وروى الترمذى وابن ماجه بمعناه من حديث أبي هريرة أيضاً لا تنكح الثيب حتى تستأمر ولا تنكح البكر حتى تستأذن واذن الصموت ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت

١٢٤٦ لَا تَوْعَىٰ فَيُوعَىٰ اللَّهُ عَلَيْكَ أَرْضَخِي مَا أَسْتَطَعْتِ . قَالَهُ  
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِذَاتِ النَّطَاقِينَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ  
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب الزكاة في باب الصدقة فيما استطاع وفي باب التحريض على الصدقة والشفاعة فيها بلفظ لا توكى فيوكى عليك ولفظ لا تحصى فيحصى الله عليك . وفي كتاب الهبة في باب هبة المرأة لغير زوجها الخ بلفظ تصدق ولا توعى فيوعى عليك وفي رواية في هذا الباب بلفظ أتفقى ولا تحصى فيحصى الله عليك ولا توعى فيوعى الله عليك . وأخرجه مسلم في كتاب الزكاة في باب

ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بمن عند حديث \* من يبسط رداءه الخ وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق . (١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا توعى) بعين مهملة من أوعيت المتاع في الاناء اذا جعلته فيه والمراد لازم الایماء وهو الامساك (فيوعى) بضم التحتية وكسر العين ونصب الياء لأنه جواب النهى مقرونا بالفاء (الله عليك) بكسر كاف الخطاب لأنه خطاب لأنثى وهي أسماء بنت أبي بكر رضى الله تعالى عنهما . فان قلت . مامعنى النهى إذ ليس الایماء حراما . فالجواب . أن المراد لازمه وهو الامساك فهو حرام أو النهى ليس للتحريم بالاجماع . قل انيمنى المراد به النهى عن الامساك والبخل وجمع المتاع في الوعاء وشده وترك الاتفاق منه . وفي رواية لا توكى فيوكى الله عليك بالكاف بدل العين فيهما أى لا توكى مالك عن الصدقة خشية نقاده فتقطع عنك مادة الرزق . وفي رواية أخرى عن أسماء أيضا باسناد هذه الرواية لا تحصى فيحصى الله عليك والاحصاء معرفة قدر الشيء وزنا أو عدداً وهو من باب المقابلة واحصاء الله تعالى هنا المراد به قطع البركة أو حبس مادة الرزق أو المحاسبة عليه في الآخرة (ارضخى) بهزة وصل مكسورة بعدها راء ساكنة ثم ضاد معجمة مفتوحة ثم خاء مكسورة بعدها ياء ساكنة خطابا لأسماء رضى الله تعالى عنها فقوله ارضخى فعل أمر من الرضخ بالضاد والحاء المعجمتين وهو البطء اليسر أى أتفقى من غير اجحاف بنفسك وبمن تلزمك نفقته وشبه ذلك (ما استطعت) أى مادت مستطعة بكسر تاء الخطاب في استطعت لأنه خطاب لأنثى وما مصدرية ظرفية أى مدة استطاعتك وقدرتك على الرضخ وقال الكرماني معناه الذى استطعته أو شيئاً استطعته وعليه فاموصولة أو نكرة موصوفة قال النووي معناه مما رضى به الزبير بن العوام رضى الله عنه وهو زوجها (قاله عليه الصلاة والسلام لذات النطاقين) أى قال رسول الله عليه الصلاة والسلام هذا الحديث الذى هو \*



لا نوعي فيوعى الله عليك الخ \* لأسماء ذات النطاقين بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنهما. وذات النطاقين لقب لأسماء بنت الصديق رضى الله تعالى عنهما لقبت به لكونها شقت نطاقها نصفين وقت هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبصحبته والدها فربطت الوعاء الذى فيه الزاد بنصف نطاقها وربطت السقاء بالنصف الآخر فلقبت لذلك بذات النطاقين فهى منقبة لها عظمة لاعانتها لهما على الهجرة فى سبيل الله \* وفى قوله لا نوعى فيوعى الله عليك مقابلة اللفظ باللفظ وتجنيس الكلام بمثله فى جوابه فهو من قبيل المشاكلة كقوله تعالى ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين . وقيل معناه لا تعصى ما تعطى فتستكثر به فيكون سببا لا يقطعاه عنك وقيل قد يراد بالوعى هنا والاحصاء عده خوف أن تزول البركة منه كما قالت عائشة فى طعام كان عندها فأكتاته حتى كئناه ففى . وقيل ان عائشة رضى الله تعالى عنها عدت ما أمفقتة فنهاها صلى الله عليه وسلم عن ذلك \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأمامسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى \* ارضخى ما استطعت ولا نوعى فيوعى الله عليك فهو كلفظ البخارى غير انه قدم جملة ارضخى ما استطعت على جملة لا نوعى فيوعى الله عليك \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى فى الزكاة من سننه وفى عشرة النساء ( وأما راوى الحديث هنا ) فأسماء ذات النطاقين بنت أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما وأما فتلة أوقيلة بنت عبد العزى قرشية من بنى عاصر ابن لؤى وقد أسلمت أسماء قديما بمكة قال ابن اسحق بعد سبعة عشر نفساً وتزوجها الزبير بن العوام وهاجرت وهى حامل منه بولده عبد الله فوضعت بقاء وهو أول مولود ولد للمهاجرين وعاشت أسماء إلى أن ولى ابنها الخلافة ثم إلى أن قتل ومات بعده بقليل على ماسياتى . وكانت تلقب بذات النطاقين قال أبو عمر سماها رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات النطاقين لأنها هيأت له لما أراد الهجرة سفرة فاحتاجت إلى ما تشدها به فدفعت خمارها نصفين فشدت بنصفه السفرة وانتظت النصف الثانى فسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات النطاقين قال هكذا ذكر ابن اسحاق وغيره . قال الحافظ بن حجر فى الاصابة وأصل القصة فى صحيح مسلم دون التصريح برفع ذلك إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وقد أسند ذلك أبو عمر من طريق أبي نوفل بن أبي عقرب قال قالت أسماء للحجاج كيف تعيره بذات النطاقين تعنى ابنها أجل قد كان لى نطاق أغطى به طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم من النمل

الحث على  
الانفاق وكرهه  
الاحصاء  
بأربع روايات  
بسبعة أسانيد

ونطاق لا يد للنساء منه قال أبو عمر لما بلغ ابن الزبير أن الحجاج يعيره بابن ذات الطائين أنشد قول الهذلي متمثلا :

وعيرها الواشوت أنى أحبها \* وتلك شكة نازح عنك عارها

فان أعتر منها فأنى مكذب \* وان تعتذر يردد عليك .عتذارها

وقال ابن سعد أخبرنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه وفاطمة بنت المنذر عن أسماء قالت صنعت سفرة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم في بيت أبي بكر حين أراد أن يهاجر إلى المدينة فلم نجد لسفرته ولا لسفائه ما نرطهما به فقلت لأبي بكر ما أجد الا نطاق قال شقيه باثنين فاربطي بواحد منهما السقاء وبالأخر السفرة وسنده صحيح وهذا السند عن عروة عن أسماء قالت تزوجني الزبير وماله في الأرض مال ولا مملوك ولا شيء غير فرسه قالت فكنت أعلف فرسه وأكفيه مؤنته وأسوومه وأدق النوى لماضحه وكنت أنقل النوى من أرض الزبير الحديث وفيه حتى أرسل إلى أبو بكر بعد ذلك خادما فكففتني سياسة الفرس قال وقال الزبير بن بكار في هذه القصة قال لها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أبدلك الله بنطاقك هذا نطاقين في الجنة فقيل لها ذات الطائين وقد روت أسماء عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عدة أحاديث وهي في الصحيحين والسني قاله الحافظ بن حجر في الإصابة وقال الخزرجي في الخلاصة لها ستة وخمسون حديثا انفق البخاري ومسلم على أربعة عشر منها وانفرد البخاري بأربعة ومسلم بثلاث وروى عنها ابنها عبد الله وعروة وأحفادها عباد بن عبد الله وعبد الله بن عروة وفاطمة بنت المنذر بن الزبير وعباد بن حمزة بن عبد الله ابن الزبير ومولاهما عبد الله بن كيسان وابن عباس وصفية بنت شيبه وجماعة . قالت فاطمة بنت المنذر كانت أسماء تعرض المرضة فتعق كل مملوك لها وأخرج ابن السكن من طريق أبي الحية يحيى ابن يعلى التميمي عن أبيه قال دخلت مكة بعد أن قتل ابن الزبير فرأيت مصلوبا ورأيت أمه أسماء عجوزا طواله مكفوفة فدخلت حتى وقفت على الحجاج فقالت أما كن لهذا الراكب أن ينزل قال المنافق قالت لا والله ما كان منافقا وقد كان صواما قواما قال اذهبي فالك عجوز قد خرفت فقالت لا والله ما خرفت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول يخرج من ثقيف كذاب ومبير فأما الكذاب فقد رأيته وأما المبير فأنت هو فقال الحجاج منه المنافقون وأخرج ابن سعد بسند حسن عن ابن أبي مليكة كانت تصدع فتضع يدها على رأسها وتقول بذني وما يغفر الله أكثر . وقال هشام بن عروة عن أبيه بلغت أسماء مائة سنة لم تسقط لها سن ولم ينسرك لها عقل وقال أبو نعيم الأصبهاني ولدت قبل الهجرة بسبع وعشرين سنة وعاشت إلى أوائل سنة أربع وعشرين واختلف في مكثها بعد ابنها عبد الله فقيل عاشت بعده عشر ليال وقيل عشرين يوما وقيل بضعا وعشرين يوما حتى أتى جواب عبد الملك بالزال ابنها عن الحشبة ومات وقد بلغت مائة سنة قال ابن اسحاق توفيت بمكة سنة ثلاث وسبعين قال الذهبي وهي آخر المهاجرات وفاة وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

١٢٤٧ لَا<sup>(١)</sup> حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَاسَاطَهَ صَلَى  
هَلَكَتِهِ فِي الْحَقِّ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ حِكْمَةً فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيُعَلِّمُهَا  
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا حسد ) أى لا حسد جائز ( إلا فى اثنتين )  
بناء التانيث أى إلا فى خصيتين ثم أشار لهما بقوله ( رجل ) خبر مبتدأ محذوف تقديره  
إحداهما رجل أى خصلة رجل فلما حذف المضاف اكتسب المضاف اليه إعرابه وبالجر  
بدل من اثنتين على حذف مضاف أى خصلة رجل وبالنصب بأعنى مقدراً وهو رواية  
ابن ماجه ( آتاه الله ) بمد الهمزة أى أعطاه الله ( مالا فسلطه ) بالبناء للفاعل وهو  
ضمير الله وفى رواية فسلط بالبناء للمفعول ( على هلكته ) بفتح اللام وفتح الكاف  
أى هلاكه ( فى الحق ) وهو خلاف الضلال أى لا فى التبذير ووجوه المسكاره  
وعبر بسلطه الله لدلالته على قهر النفس المجبولة على الشح ( ورجل ) فيه من الاعراب  
ما تقدم فى نظيره ( آتاه الله حكمة ) بالتذكير وفى رواية البخارى فى كتاب العلم  
آتاه الله الحكمة بالتعريف والمراد بها القرآن وكل ما منع من الجهل ونهى عن  
القبيح والفقه والقضاء بالعدل وهى المذكورة فى قوله تعالى « ومن يؤت الحكمة »  
فقد أوتى خيراً كثيراً » ( فهو يقضى بها ) بين الناس فى جميع الحقوق ( ويعلمها )  
الناس وقد أطلق الحسد وأراد به الغبطة وعلى هذا فهو من باب إطلاق المسبب على  
السبب ويؤيد أن المراد بالحسد هنا الغبطة ما رواه البخارى فى فضائل القرآن وفى  
كتاب التوحيد وكتاب التمنى من حديث أبى هريرة رضى الله تعالى عنه بلفظ ليتنى  
أوتيت مثل ما أوتى فلان فعملت مثل ما يعمل كذا فى فضائل القرآن ولفظه فى كتاب  
التمنى وكتاب التوحيد لو أوتيت مثل ما أوتى هذا لفعلت كما يفعل فإنه لم يتمن سلب  
النعمة عن أخيه المؤمن بل تمنى أن يكون له مثله أو المراد الحسد على حقيقته وخص منه  
المستثنى لأباحته كما خص نوع من الكذب بالرخصة فيه وإن كانت جملته محظورة  
فالتمنى هنا لا إباحة لسمى من الحسد إلا فيما كان هذا سبيله أى لا حسد محمود إلا فى  
هذين الأمرين فالاستثناء على الأول من غير الجنس وعلى الثانى منه كذا قرره الزركشى  
والبرماوى وغيرهما وتعقبه البدر الدماينى بأن الاستثناء متصل على الأول قطعاً وأما

(١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب الزكاة  
فى باب اتفاق  
المال فى حقه  
وفى كتاب  
العلم فى باب  
الاغتياب فى  
العلم والحكمة  
وفى كتاب  
الأحكام فى  
باب أجر من  
قضى بالحكمة  
الخ وفى  
كتاب الاعتصام  
بالكتاب  
والسنة فى  
باب ما جاء  
فى اجتهد  
القضاء الخ  
وأخرجه مسلم  
فى فضائل  
القرآن وما  
يتعلق به فى  
باب فضل  
من يقوم  
بالقرآن ويعلمه  
وفضل من  
تعلم حكمته من فقه  
أوغیره فعمل  
بها وعلمها  
بثلاثة أسانيد

١٢٤٨ لَا<sup>(١)</sup> حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَهُوَ يَاقُومُ  
بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَهُوَ يُنْفِقُهُ آتَاءَ اللَّيْلِ  
وَآتَاءَ النَّهَارِ (رَوَاهُ) أَبُو بَكْرٍ<sup>(٢)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب التوحيد  
في باب قول  
النبي صلى الله  
عليه وسلم  
رجل آتاه  
الله القرآن  
فهو يقوم به  
آتاء الليل  
والنهار الخ  
وفي كتاب  
فضائل القرآن  
في باب  
اغتياب صاحب  
القرآن

على الثاني فإنه يلزم عليه إباحة الحسد في الاثنين كما صرح به والحسد الحقيقي وهو  
تمنى زوال نعمة المحسود عنه وصيرورتها إلى الحاسد لا إباحة أصلاً فكيف بإباحة  
زوال نعمة الله تعالى عن المسلمين القائمين بحق الله فيها اه وقال الشيخ زكريا الأنصاري  
في تحفة الباري فإن حمل الحسد على الغبطة كان الاستثناء متصلاً لكن يلزم عليه أن  
الغبطة حرام في غير المستثنى وهو باطل وكلامه حسن فلا استثناء منقطع كما صرح به  
أولاً لأن المستثنى في الحقيقة غبطة والمستثنى منه حسد حقيق فهذا هو الصواب والله  
تعالى أعلم \* وفي هذا الحديث الترغيب في طلب العلم وتعلمه والترغيب في التصديق  
بالمال وأن الفنى إذا دام بشروط المال وفعل فيه ما يرضى الله تعالى كان أفضل من الفقير  
العاجز عن ذلك والحسد على ثلاثة أضرب محرم ومباح ومحمود . فالمحرم تمنى زوال  
النعمة المحسود عليها عن صاحبها وانتقالها إلى الحاسد وأما القسم الآخران فغبطة  
وهو أن يتمنى ما يراه من خير بأحد أن يكون له مثله فإن كانت في أمور الدنيا فإباحة  
وإن كانت من الطاعات فمحمود قال النووي الأول حرام بالاجماع فتمنى زوال النعمة  
عن أخيك المسلم حرام في كل حال إلا نعمة أصابها كافر أو فاجر أو من يستبين بها  
على فتنه أو فساد \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في العلم من  
سننه من طرق كلها عن اسماعيل بن أبي خالد وأخرجه ابن ماجه في الزهد من سننه  
(وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن مسعود الهذلي رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت  
ترجمته في حرف الواو عند حديث \* والذي نفس محمد بيده أنى لارجو أن نسكونوا  
نصف أهل الجنة الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى  
الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا حسد ) أى لا حسد جائز ( إلا في اثنتين )  
أولاهما ( رجل آتاه الله ) تعالى بمدة هزة آتاه أى أعطاه الله تعالى ( القرآن فهو  
يقوم به ) هكذا في رواية مسلم وفي رواية البخارى لأبى ذر الأصبلي وروايته لغيرهما  
فهو يتلوه بدل يقوم به ( آتاء الليل وآتاء النهار ) أى ساعاتهما وواحد الآتاء أى مثل  
معى كما قاله الأخفش ( و ) ثانيتهما ( رجل آتاه الله ) أى أعطاه الله ( مالا فهو ينفقه )  
بضم اليا التحتية وكسر الفاء أى في سبيل الله تعالى ( آتاء الليل وآتاء النهار )

١٢٤٩ لَا رِبَا إِلَّا فِي النَّسِيبَةِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ  
وَمُسْلِمٌ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب اليوم  
في بيع الدينار  
بالدينار نساء  
وأخرجه  
مسلم في كتاب  
اليوع في  
باب بيع  
الطعام مثلا  
يمثل بأربعمائة  
روايات بعشرة  
أسانيد

وهذا الحديث بمعنى الحديث الذي قبله وانما لم نكشف بأحدهما عن الآخر مع أن مؤداهما واحد لأنهما حديثان كل واحد منهما برواية صحابي فالأول برواية ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والثاني برواية عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ولفظهما مختلف وإن اتحد معناهما لكن فقههما وما يؤخذ من كل منهما يكفي ذكره عند أولهما وحاصل كل منهما الترغيب في التصديق بالمال والترغيب في تعليم العلم والاعتناء بكتاب الله تعالى وكثرة تلاوته آتاء الليل وأطراف النهار وقيام الليل به كما هو شأن السلف الأخيار الأبرار وهو دأب النبي صلى الله عليه وسلم امثالا لما أمره الله به في قوله تعالى « إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذى حرمها وله كل شيء وأمرت أن أكون من المسلمين وأنت أتلوا القرآن » نسال الله تبارك وتعالى بذاته العلية وصفاته السنية . وأسمائه الحسنى أن يلهمنا الرشاد في جميع أمورنا وأن ييسر لنا التعبد بكثرة تلاوة القرآن آتاء الليل وأطراف النهار . والقيام به ليلا ونهارا مع الاخلاص كما هو دأب رسولنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ودأب أصحابه وأتباعهم من أولياء الأمة الأخيار . كما نستودعه تعالى حفظ كتابه علينا وحفظ الايمان الكامل لنا حتى يدخلنا بذلك بمحض فضله تعالى جنة الفردوس بحوار رسولنا وآله عليه وعليهم أتم الصلاة والسلام كما نستودعه أيضا أفسنا وأهلنا وأقاربنا وأحبتنا وكتبنا وجميع ما هو لنا والينا انه تعالى ما نستودع شيئا إلا حفظه اللهم احفظنا من شر الدارين وأهولهما آتين ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف النون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل الخ وفي حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا ربا إلا في النسبية ) هذا فيما اختلفت أجناسه إذ لا يحرم التفاضل فيها حيث اختلف فلا ربا فيها إلا إذا كان حاصل بسبب النسبية أى التأخير بأن يكون أحد العوضين مؤجلا وإلا فلا ربا فيها بالتفاضل وحديث أسامة هذا لاخلاف عند العلماء في صحته لاتفاق الشيخين عليه وقد أجمع المسلمون على ترك العمل بظاهره بدون تقييده بأنه فيما اختلفت أجناسه خاصة وأما ما اتحد جنسه

١٢٥٠ لَا شَيْءَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ  
عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب النكاح

في باب الغيرة  
باسنادين ومسلم  
في كتاب  
التوبة في باب  
غيرة الله تعالى  
وتحريم الفواحش  
بروايتين  
باسنادين

ففيه ربا الفضل كما أن فيه ربا النسيئة ولهذا صرح خليل في مختصره في أول كتاب  
اليبوع بتحريم ربا الفضل والنساء في النقد والطعام بقوله \* وحرم في نقد وطعام ربا  
فضل ونساء قربا الفضل هو الزيادة في أحد العوضين وربا النساء بفتح النون ممدودا  
هو تأخير أحد العوضين في النقد أو الطعام وقد تقدم في هذا النوع من الحاتمة حديث  
أبي سعيد الخدري وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم \* لا تتبعوا الذهب بالذهب  
إلا مثلاً بمثل ولا تشفوا بهضها على بعض ولا تتبعوا الورق بالورق إلا مثلاً بمثل ولا تشفوا  
بعضها على بعض ولا تتبعوا منها غائباً بناجز أى لا تتبعوا مؤجلاً منها بحاضر فحديث أبي  
سعيد هذا هو المجمع على الأخذ بظاهره وهو صريح في تحريم ربا الفضل وربا النساء  
لكن ربا الفضل يختص بما اتحد جنسه كالذهب بالذهب متفاضلاً والفضة بالفضة كذلك  
فالجمع بين حديث أبي سعيد الخدري وحديث أسامة بن زيد متعين والأحسن في كيفيته  
هو ما قدمته من أن حديث أسامة بن زيد محمول على الاجتناس المختلفة إذ هي التي  
لا ربا فضل فيها . وحديث أبي سعيد الخدري مبين يجب العمل بظاهره دون حديث  
أسامة فهو محل لا بد من تقييده بما اقتضاه حديث أبي سعيد المبين فهذا أحسن وجه  
في كيفية الجمع بينهما . وقال بعضهم في كيفية الجمع ان حديث أسامة منسوخ . وتعقب  
بأن النسخ لا يثبت بالاحتمال . وقيل في كيفية الجمع بينهما إن معنى لا ربا إلا في النسيئة  
لا ربا أغلظ متوعداً عليه بالعقاب الشديد إلا في النسيئة كما تقول العرب لاعالم في البلد  
إلا يزيد مع أن في البلد علماء غيره وإنما القصد نفي الأكل لائق الأصل إلى غير ذلك  
مما قيل في كيفية الجمع بين حديث أبي سعيد وحديث أسامة هذا \* وقولي واللفظ له  
أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* ألا إنما الربا في النسيئة وفي إحدى رواياته \* لا ربا  
فيما كان بدأ بيد \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في اليبوع من  
سنته وكذا أخرجه ابن ماجه في اليبوع من سنته ( وأما راوى الحديث ) فهو أسامة  
ابن زيد الحب بن الحب عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رضى الله تعالى عنه  
وعن والده زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدمت ترجمة  
أسامة في حرف الواو مطولة عند حديث \* وهل ترك لنا عقيل من رباع أو دور  
وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .  
(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا شيء أغير من الله ) برفه أغير ونصبها

١٢٥١ لَا<sup>(١)</sup> صَاعَيْنِ بِصَاعٍ وَلَا دِرْهَمَيْنِ بِدِرْهَمٍ (رَوَاهُ) **الْبُخَارِيُّ** وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب البيوع  
في باب بيع  
الخلط من  
التمر ومسلم  
في كتاب  
البيوع في  
باب بيع  
الطعام مثلاً  
يمثل

فن نصبها جملة تحت لشيء المنصوب ومن رفعها جملة تحت لشيء قبل دخول لآلهه كقوله تعالى « ما لكم من إله غيره » ويجوز رفع شيء مثل لآلهه فيه . قاله العيني في شرح صحيح البخارى وأغبر أفعال تفصيل من الغيرة بفتح العين وهى فى حق المخلوق الأنفة والحمية وبسببها يحرم الرجل حريمه من كل أجنبي وضد الغيور الديوث وهو الذى لا يغار على أهله ولا على قريباته من النساء وقد تقدم فى أول هذا النوع المصدر بالفظ . لا . حديث اتفق عليه الشيخان من رواية ابن مسعود رضى الله تعالى عنه بمعنى هذا الحديث وقد تقدم السلام على معناه بما هو أوسع مما ذكرناه هنا . وقد تقدم أيضاً فى حرف الهززة فى الجزء الأول حديث من رواية أبى هريرة اتفق عليه الشيخان فيه تفسير المراد بعيرة الله تعالى وهو قوله صلى الله عليه وسلم \* ان الله يغار وإن المؤمن يغار وغيره الله أن يأتي المؤمن ما حرم عليه ولأجل غيرته تبارك وتعالى حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن كما تقدم فى حديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه المذكور فى أول هذا النوع من الخاتمة فالغيور من عباده تعالى هو الذى يمنع الناس من يغار عليها فقيرته تعالى هى منع وزجر عن جميع الفواحش . ولم يختلف لفظ البخارى مع لفظ مسلم فى هذا الحديث الذى روته أسماء ذات النطاقين رضى الله تعالى عنها فى شيء إلا فى زيادة عز وجل فهى فى رواية مسلم وليست فى رواية البخارى ولم أنه فى المتن على أن اللفظ لمسلم دون البخارى لسهولة الخطب فى هذه الزيادة لأن تعظيم الله تعالى بزيادة نحو تعالى ونحو عز وجل جائز عند رواية الحديث ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو أسماء ذات النطاقين بنت أبى بكر الصديق خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم رضى الله تعالى عنها وعن والدها وقد تهمت ترجتها قريباً فى هذا النوع عند حديث لا نعوى فبوعى الله عليك الخ وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لاصاعين بصاع ) أى لا تتبعوا صاعين من التمر بصاع لأن التمر كله جنس واحد سواء رديه وجيده وكذا لا تتبعوا صاعى حنطة بصاع منها لأن الحنطة كلها جنس واحد وهكذا الحكم فى جميع الطعام فلا يجوز التفاضل فى شيء من الطعام إذا كان جنسهما متعبداً وكذا لا يجوز النساء أى التأخير فى جميع أنواع الطعام فلا يجوز فى طعام بطعام أن يكون أحدهما حاضراً والآخر مؤخراً أى مؤجلاً ولو قريباً ( ولا درهمين بدرهم ) أى وكذا

١٢٥٢ لَا صَامَ مَنْ صَامَ الْأَبَدَ لَا صَامَ مَنْ صَامَ الْأَبَدَ  
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ  
الْعَاصِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب الصيام فى باب حق الأهل فى الصوم ومسلم فى كتاب الصيام فى باب النهى عن صوم الدهر لمن تضرر به أو فوت به حقا الخ بروايتين باسانيد

لأنبيعوا درهمين بدرهم . وحاصل فقه هذا الحديث هو أن جميع الطعام لا يجوز فى الجنس الواحد منه التفاضل ولا النساء يفتح النون والمد أى التأخير بالايجاع فإذا كانا جنسين كحنطة وشعير جاز التفاضل بينهما ويشترط الحلول فى جميع أجناس الطعام إذا بيع بعضها ببعض وكذا يشترط الحلول فى المبادلة وفى المرافلة وفى الصرف فالمبادلة هى بيع الذهب بالذهب أو الفضة بالفضة بالعدد فإن كان بالوزن فهو المسمى بالمرافلة ولا يجوز التفاضل فيهما أى فى المبادلة والمرافلة لاتحاد الجنس فى كل منهما وكذا لا يجوز النساء أى التأخير فيهما أما الصرف فهو شراء الذهب بالفضة أو عكسه ويجوز فيه التفاضل لاختلاف الجنسين فيه بكون أحدهما ذهباً والآخر فضة أما التأخير فيه فلا يجوز وإلى مضمّن ما ذكرته هنا أشار ابن عاصم فى تحفة الحكام بقوله :

الصرف أخذ فضة بذهب \* وعكسه وما تفاضل أبى

والجنس بالجنس هو المرافلة \* بالوزن أو بالعدد فالمبادلة

\* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* لاصاعى تمر بصاع ولاصاعى حنطة بصاع ولا درهم بدرهمين \* وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ لمسلم عن أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال كنّا نرزق تمر الجمع على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الحائط من التمر فكنا نبيع صاعين بصاع فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لاصاعى تمر صاع الخ الحديث \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي فى البيوع من سننه باسنادين وأخرجه ابن ماجه فى التجارات من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو سعيد الخدرى واسمه سعد بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته فى حرف الواو عند حديث \* ويح عمار تقتله الفئة الباغية الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لاصام من صام الأبد لاصام من صام الأبد )



هكذا وقع مكرراً بلفظ مسلم في إحدى روايته . وقوله عليه الصلاة والسلام لاصام يحتمل الدعاء ويحتمل الخبر قال ابن العربي ان كان معناه الدعاء فياويح من أصابه دعاء النبي صلى الله عليه وسلم وإن كان معناه الخبر فياويح من أخبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم أنه لم يصم وإذا لم يصم شرعاً فلم يكتب له ثواب لوجوب صدق قوله عليه الصلاة والسلام لأنه نفي عنه الصوم وقد نفي عنه الفضل فكيف يطلب الفضل فيما نفاه صلى الله عليه وسلم اه كلام ابن العربي . وحاصله أنه ذهب إلى كراهة صوم الأبد مطلقاً . وحاصل معنى النفي في هذا الحديث أن من صام الأبد لم يحصل أجر الصوم لمخالفته ولم يفطر لأنه أسلك . وإلى كراهة صوم الدهر مطلقاً ذهب اسحاق وأهل الظاهر وهى رواية عن أحمد وشذ ابن حزم فقال يحرم وروى ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عن أبي عمرو الشيباني قال بلغ عمر أن رجلاً يصوم الدهر فأتاه فعلاه بالدرة وجعل يقول كل يادهرى ومن طريق أبي اسحق أن عبد الرحمن بن أبي نعيم كان يصوم الدهر فقال عمرو بن ميمون لو رأى هذا أصحاب محمد لرجموه واحتجوا أيضاً بحديث أبي موسى رفعه من صام الدهر ضيقت عليه جهنم وعقد يده أخرجه أحمد والنسائي وابن خزيمة وابن حبان وظاهره أنها تضيق عليه حصرأله فيها لتشديده على نفسه وحمله عليها ورغبته عن سنة نبيه صلى الله عليه وسلم واعتقاده أن غير سنته أفضل منها وهذا يقتضى الوعيد الشديد فيكون حراماً وذهب آخرون إلى جواز صيام الدهر وحملوا أخبار النهى على من صامه حقيقة فانه يدخل فيه ما حرم صومه كالعبدین وهذا اختيار ابن المنذر وطائفة وروى عن عائشة نحوه . قال في فتح الباری : وفيه نظر لأنه صلى الله عليه وسلم قد قال جواباً لمن سأله عن صوم الدهر لا صام ولا أفطر وهو يؤذن بأنه مأجر ولا اثم ومن صام الأيام المحرمة لا يقال فيه ذلك لأنه عند من أجاز صوم الدهر إلا الأيام المحرمة يكون قد فعل مستحباً وحراماً وأيضاً فان أيام التحريم مستثناة بالشرع غير قابلة للصوم شرعاً فهى بمنزلة الليل وأيام الحيض فلم تدخل في السؤال عند من علم تحريمها ولا يصلح الجواب بقوله لاصام ولا أفطر لمن لم يعلم تحريمها . وذهب آخرون إلى استحباب صيام الدهر لمن قوى عليه ولم يفوت فيه حقاً وإلى ذلك ذهب الجمهور قال السبكي أطلق أصحابنا كراهة صوم الدهر لمن فوت حقاً ولم يوضحوا هل المراد الحق الواجب أو المندوب ويتجه أن يقال إن علم أنه يفوت حقاً واجبا حرم وإن علم أنه يفوت حقاً مندوباً أولى من الصيام كره وإن كان يقوم مقامه فلا اه من فتح الباری . وقد قيل لابن مسمود رضى الله تعالى عنه فيما رواه سعيد بن منصور بإسناد صحيح عنه إنك لتقل الصيام فقال إني أخاف أن يضعفنى عن القراءة والقراءة أحب إلى من الصيام . والظاهر أنه يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال فمن يقتضى حله الاكثار من الصوم أكثر منه ومن يقتضى حله الاكثار من الافطار أكثر منه ومن يقتضى حله المزج فعله حتى ان الشخص الواحد قد تختلف عليه الأحوال في ذلك وإلى ذلك أشار الغزالي أخيراً \* وقولى واللفظ له أى لمسلم

١٢٥٣ لَا (١) صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْفَعَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب مواقيت الصلاة فى باب لا يتحرى الصلاة قبل

غروب الشمس ومسلم فى كتاب فضائل القرآن وما يتعلق به فى باب الأوقات التى تنهى عن الصلاة فيها

وأما البخارى فلفظه ✽ لا صام من صام الأبد مرتين ✽ فقد اكتفى بقوله مرتين عن تكرار الجملة بلفظها مرتين ✽ وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الامام أحمد والنسائى أى أخرجا جملة لا صام من صام الأبد وحدها من طريق عطاء. وأصل حديث عبد الله بن عمرو هذا أخرجه أيضا أبو داود والترمذى وغيرهما (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته فى حرف الواو عند حديث ✽ ويل للعاقب من النار . وتقدمت الاحالة عليها قبل هذا مرتين . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا صلاة) أى لا صلاة جائزة أو حاصلة (بعد) صلاة (الصبح حتى ترتفع الشمس) قيد رمح فلفظة لا لئى الجنس وهذا النقي بمعنى النهى والتقدير لا تصلوا بعد صلاة الصبح حتى ترتفع الشمس والنهى للتحريم وقيل للكرامة (ولا صلاة) جائزة أو حاصلة (بعد) صلاة (العصر حتى تغيب) بفنح المثناة الفوقية وكسر الفين المعجمة (الشمس) عن أعين الناظرين أى تغرب ✽ وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه ✽ لا صلاة بعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس ولا صلاة بعد صلاة الفجر حتى تطلع الشمس ✽ والمراد بصلاة الفجر صلاة الصبح المصرح بها فى لفظ رواية البخارى . والنهى عن الصلاة وقت طلوع الشمس ووقت غروبها تقدم حديثه فى هذا النوع المصدر بلا من رواية ابن عمر رضى الله تعالى عنهما وهو قوله صلى الله عليه وسلم ✽ لا تحروا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها فإنها تطع بقرنى شيطان ✽ وقد تقدم فى شرحه الكلام على الصلاة فى هذين الوقتين وما يتعلق بذلك (وأما راوى الحديث) فهو أبو سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه وأما سعد بن مالك وكنيته أشهر من اسمه وقد تقدمت ترجمته فى حرف الواو عند حديث ✽ ويع عمار تقتله الفئة الباغية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢٥٤ لا<sup>(١)</sup> صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ (رَوَاهُ) **الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ**

(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب الأذان  
في باب  
وجوب القراءة  
للإمام والمأموم  
في الصلاة

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (لا صلاة لمن لم يقرأ) فيها (بفاتحة الكتاب) وهي سورة الحمد لله رب العالمين إلى آخرها ومبني فاتحة الكتاب لافتتاح الكتاب بها وضمن يقرأ معنى يبدأ فعندى بالباء أو هي للاستعانة وفي هذا الحديث دلالة على أن لا صلاة لمن لم يقرأ فيها فاتحة الكتاب سواء كانت فذاً أو إماماً أو مأموماً وسواء أسر الإمام أو جهر عند الشافعية أما عندنا فلا يقرأها المأموم في حالة جهر للإمام وفي المسألة خلاف عندنا ممشر المالكية فقيل تجب الفاتحة في كل ركعة أو تجب في الجل من الصلاة والقولان في المدونة وعلى ذلك جرى الشيخ خليل في مختصره بقوله . وهل تجب الفاتحة في كل ركعة أو الجل خلاف وشهر ابن شاس وجوبها في كل ركعة وكذا شهره ابن بشير وابن الحاجب وقال الفاضل عبد الوهاب وهو المشهور من المذهب والذي رجع إليه مالك هو القول الثاني وشهره ابن عساكر في الإرشاد وقال الترمذي وهو ظاهر المذهب قاله بهرام . وهذا الحديث لا دلالة فيه على وجوبها في كل ركعة بل مفهومه الدلالة على الصحة بقراءتها في ركعة واحدة منها لأن فعلها في ركعة واحدة يقتضى حصول اسم قراءتها في تلك الصلاة والأصل عدم وجوب الزيادة على المرة الواحدة . وقوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة الخ . قال فيه المازري : اختلف الأصوليون في مثل هذا اللفظ يعنى قوله لا صلاة الخ . فقيل انه مجمل لأنه حقيقة في نفي الذات والذات واقعة والواقع لا يرتفع فينصرف لنى الحكم وهو متردد بين نفي الكمال ونفي الصحة وليس أحدهما أولى فيلزم الاجمال وهو خطأ لأن العرب لم تضعه لنى الذات وإنما تورده للمبالغة ثم تذكر الذات ليحصل ما أرادت من المبالغة وقيل هو عام مخصوص عام في نفي الذات وأحكامها ثم خص بإخراج الذات لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكذب وقيل هو عام غير مخصوص لأن العرب لم تضعه لنى الذات بل لنى كل أحكامها وأحكامها في مسئلتنا الكمال والصحة وهو

كلها في الحضر  
والسفر الخ  
ومسلم في  
كتاب الصلاة  
في باب وجوب  
قراءة الفاتحة  
في كل ركعة  
وأنه إذا لم  
يجس الفاتحة  
ولا أمكنه  
تعلمها قرأ  
ما ينسره من  
غيرها بثلاث  
روايات بثانية  
أسانيد عن  
عبيدة  
ابن الصامت

عام فيهما ورده المحققون بأن العموم انما يحسن إذا لم يكن فيه تناف وهو هنا لازم لان نفي الكمال يصح معه الاجزاء ونفى الصحة لا يصح معه الاجزاء وصار المحققون إلى الوقف وأنه تردد بين نفي الكمال والاجزاء فجاءه من هذا الوجه لا بما قاله الأولون وعلى هذا المذهب يتخرج قوله لاصلاة وتعبه إلا في فقال مارد به الأول لا يرفع الاجمال لأنه وان سلم أنه انفى الحكم فلا يحكم متعددة وليس أحدها أولى كما تقدم وإنما الجواب ما قيل من أنه لا يتنوع نفي الذات أى الحقيقة الشرعية لأن الصلاة في عرف الشرع اسم للصلاة الصحيحة فإذا فقد شرط صحتها انتفت فلا بد من تعلق النفي بالمسمى الشرعى ثم لو سلم عوده إلى الحكم فلا يلزم الاجمال لأنه في نفي الصحة أظهر لأن مثل هذا اللفظ يستعمل عرفاً لنفى الفائدة كقولهم لا علم الا مانع ونفى الصحة أظهر في بيان نفي الفائدة وأيضاً اللفظ يشعر بالنفي العام ونفى الصحة أقرب إلى العموم من نفي الكمال لأن الفاسد لا اعتبار له بوجهه ومن قال انه عام مخصوص فالخصص عنده الحس لأن الصلاة قد وقعت كقوله تعالى تدمر كل شيء بأمر ربها فان الحس يشهد بأنها لم تدمر الجبال انتهى . والشافعية يثبتون ركنية الفاتحة لا على معنى الوجوب عند الحنفية فانهم لا يقولون بوجودها قطعاً بل ظناً غير أنهم لا يخصون الفرضية والركنية بالفطمي فلهم أن يقولوا بموجب الوجه المذكور قال القسطلاني وان جوزنا الزيادة بخبر الواحد اسكنها ليست بلازمة هنا فانا إنما قلنا بركنتها وافترضنا بالمعنى الذى سميتوه وجوباً فلا زيادة اهـ ثم قال ويدل للقائلين بوجودها في كل ركعة وهم الجمهور قوله عليه الصلاة والسلام وافعل ذلك في صلاتك كلها بعد أن أمره بالقراءة وقوله في حديث أحمد وابن حبان ثم افعل ذلك في كل ركعة \* ولم يفرضها الحنفية لاطلاق قوله تعالى فقرأوا ما تيسر من القرآن فتهجوز الصلاة بأى قراءة كانت قالوا والزيادة على النص تكون نسخاً لاطلاقه وإذا غير جائز ولا يجوز أن يجعل بياناً للآية لأنه لا اجمال فيها اذا المجمل ما يتعذر العمل به قبل البيان والآية ليست كذلك وتبين الفاتحة انما ثبت بالحديث فيكون واجباً يأثم تاركه وتجزئ الصلاة بدونه والفرض آية قصيرة عند أى حنيفة كدهاءتان وقال صاحباه آية طويلة أو ثلاث آيات وتعين ركعتان افرض القراءة لقوله عليه الصلاة والسلام القراءة في الأوليين قراءة في الآخرين وتس في الآخرين الفاتحة خاصة وان سبج فيها أو سككت جاز لعدم فرضية القراءة فيهما اهـ قال القسطلاني ولنا قوله عليه الصلاة والسلام لا تجزئ صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب رواه الامم على بسند حديث الباب من طريق العباس بن الوليد الترسي أحد شبوخ البخارى وقوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب رواه ابن خزيمة واستدل من أسقطها عن المأموم مطلقاً بالحنفية بحديث من صلى خلف امام فقرأه الامام له قراءة قال في الفتوح وهو حديث ضعيف عند الحفاظ

واستدل من أستطاعته في الجهرية كلالاكية بقوله وإذا قرأ فألتصتوارواه مسلم ودعوى أنه لادلالة فيه لامكان الجمع بين الأمرين فينصت فيما عدا الفاتحة أو ينصت اذا قرأ الامام ويقرأ اذا سكنت مع تعين السكوت على الامام في الجهرية ليقرأ المأموم خوف أن يوقمه في ارتكاب التهي حيث لاينصت اذا قرأ الامام غير ناهضة اذ لا دليل على تعين السكوت على الامام تطمئن به النفس \* أما وجوب قراءة الفاتحة خلف الامام في جميع الصلوات فقد استدل لها بهذا الحديث عبد الله بن المبارك والأوزاعي والامام مالك والشافعي وأحمد واسحق وأبو ثور وداود وقال ابن العربي في أحكام القرآن ولعلمائنا في ذلك ثلاثة أقوال \* الأول يقرأ اذا أسر الامام خاصة قاله ابن القاسم \* الثاني قال ابن وهب وأشهب في كتاب محمد لا يقرأ \* الثالث قال محمد بن عبد الحكم يقرأها خلف الامام فان لم يفعل أجزأه كأنه رأى ذلك مستحبا والأصح عندي وجوب قراءتها فيما أسر وتحريمها فيما جهر اذا سمع قراءة الامام لما فيه من فرض الانصات له والاستيعاب لقراءته فان كان منه في مقام بعيد فهو بمنزلة صلاة السر وقال أبو عمر في التمهيد لم يختلف قول مالك أن من نسيها أى الفاتحة في ركعة من صلاة ذات ركعتين ان صلاته تبطل أصلا ولا تحزبه واختلف قوله فيمن تركها ناسيا في ركعة من الصلاة الرباعية أو الثلاثية فقال مرة بعيد الصلاة ولا يحزبه وهو قول ابن القاسم وروايته واختياره من قول مالك وقال مرة أخرى يسجد سجدة السهو ويحزبه وهي رواية ابن عبد الحكم وغيره عنه قال وقد قيل انه بعيد تلك الركعة ويسجد للسهو بعد السلام قال قال الشافعي وأحمد لا يحزبه حتى يقرأ بفاتحة الكتاب في كل ركعة . وفي المغني وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وعثمان ابن أبي العاص وخوات بن جبير أنهم قالوا لا صلاة الا بقراءة فاتحة الكتاب وعن أحمد أنها لاتعين وتحزبه قراءة آية من القرآن من أى موضع كان وقال ابن حزم في المحلى وقراءة أم القرآن فرض في كل ركعة من كل صلاة إماما كان أو مأموما . والفرض والتطوع سواء والرجال والنساء سواء وقال الثوري والأوزاعي في رواية وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد وأحمد في رواية وعبد الله بن وهب وأشهب لا يقرأ المؤتم شيئا من القرآن ولا بفاتحة الكتاب في شيء من الصلوات وهو قول ابن المسيب في جماعة من التابعين وقضاء الحجاز والشام على أنه لا يقرأ معه فيما يحزبه وان لم يسمعه ويقرأ فيما يسر فيه الامام ثم وجه استدلال الشافعي ومن معه بهذا الحديث وهو أنه نفي جنس الصلاة عن الجواز الا بقراءة فاتحة الكتاب \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة من سننه بإسنادين وأخرجه الترمذي كذلك في الصلاة من سننه بإسنادين وأخرجه النسائي في الصلاة من سننه وفي فضائل القرآن منها أيضا وأخرجه ابن ماجه في الصلاة من سننه بثلاثة أسانيد

١٢٥٥ لا<sup>(١)</sup> طاعة في معصية الله

( وأما راوى الحديث ) فهو عبادة بن الصامت بضم عين عبادة رضى الله تعالى عنه والصامت والد له ابن قيس بن أصرم بن فهر بن قيس بن ثعلبة بن غنم بن سالم بن عوف بن عمرو بن عوف بن الحزرج الأنصارى الحزرجى أبو الوليد شهد العقبتين وبدرأ قال خليفة بن خياط وأمه قرّة العين بنت عبادة ابن نضلة بن العجلان قال ابن سعد كان أحد القباء ليلة العقبة وأخى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بينه وبين أبي مرثد الغنوى . وشهد المشاهد كلها بعد بدر وقال ابن يونس شهد فتح مصر وكان أمير ربيع المدد وفي الصحيحين عن الصنابحي عن عبادة قال أنا من النقباء الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليلة العقبة الحديث وروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كثيراً كما قاله الحافظ بن حجر في الإصابة وقال الحزرجي في الخلاصة له مائة وواحد وعمانون حديثاً اتفق البخارى ومسلم على ستة منها واقترده البخارى بمحدثين وكذا مسلم . وروى عنه أبو امامة وأنس وأبو أبي بن أم حرام وجابر وفضالة بن عبيد من الصحابة وروى عنه ابنه الوليد ومحمود بن الربيع وجبير بن نفير وأبو إدريس الخولاني وأبو مسلم الخولاني وعبد الرحمن بن عسيلة الصنابحي وحطاط الرقاشي وأبو الأشعث الصنعاني وجنادة بن أمية وغيرهم من التابعين ومن بعدهم وبنوه الوليد المذكور وعبد الله وداود وخلق . ومناقبه كثيرة رضى الله تعالى عنه قال عبد الصمد بن سعيد في تاريخ حمص هو أول من ولى قضاء فلسطين ومن مناقبه خلقه لحلفائه بنى قيقاع ونبرؤه الى الله ورسوله من حلفهم فنزلت « يا أيها الذين آمنوا لاتخذوا اليهود والنصارى » الآية وذكر خليفة أن أبا عبيدة ولاء إمرة حمص وروى ابن سعد في ترجمته أنه ممن جمع القرآن في عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكذا أورده البخارى في التاريخ من وجه آخر عن محمد بن كعب وزاد فكتب يزيد بن أبي سفيان الى عمر قد احتاج أهل الشام الى من يعلمهم القرآن ويفقههم فأرسل معاذاً وعبادة وأبا الدرداء فأقام عبادة بفلسطين واعترف له معاوية بن أبي سفيان بأنه أفقه منه وله معه قصص متعددة رجع له معاوية في بعضها وروى ابن سعد في ترجمته أنه كان طوالاً جميلاً جسيماً ومات بالرملة سنة أربع وثلاثين . وقال الحزرجى بعثه عمر الى الشام ليعلم الناس القرآن والعلم فمات بفلسطين قاله البخارى ومنهم من قال انه مات ببيت المقدس وقيل إنه عاش إلى سنة خمس وأربعين . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا طاعة) أى لاطاعة تجوز للمخلوق (في معصية الله) تعالى

إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَلِيٍّ كَرَّمَ  
اللَّهُ وَجْهَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
باب ما جاء  
في اجازة خبر  
الواحد الصدوق

هذا لفظ رواية مسلم أى زيادة اسم الجلالة ولفظ رواية البخارى لاطاعة في معصية بالنكير  
مع حذف لفظ الله وفي رواية لفظ المعصية بالتعريف ولم يختلف لفظهما في غير هذا (انما)  
تعب (الطاعة) وتجاوز (في المعروف) شرعا \* وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين عن  
راويهم على كرم الله تعالى وجهه ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث جيشا وأمر عليهم رجلا  
فأوقد نارا وقال ادخلوها فأرادوا أن يدخلوها وقال آخرون انما فررنا منها فذكروا  
لنبي صلى الله عليه وسلم فقال للذين أرادوا أن يدخلوها لو دخلوها ما خرجوا منها  
أبدا الخ . وتقدم أول هذا الحديث في حرف اللام بلفظ \* لو دخلوها ما خرجوا  
منها أبدا إنما الطاعة في المعروف . وانما ذكرت آخره في هذا النوع من الحائفة  
لأنه كحديث مستقل ولم يذكر في المتن في حرف اللام فتعين ذكره هنا في المتن  
لقصد الاقادة واستيعاب طرفي الحديث وإن كان في الحقيقة حديثا واحدا من رواية  
على بن أبى طالب كرم الله وجهه . ووجه عدم خروجهم منها أبدا لو دخلوها  
ظاهر إن دخلوها مستحلين دخولها . وفي حديث أبى سعيد الخدرى أنهم تأهبوا  
لدخولها حتى ظن أنهم واثبون فيها فقال احبسوا أنفسكم فانما كنت أضحك معكم  
وهذا الرجل الذى أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا الجيش الأمر  
لجيش بدخول النار اسمه عبد الله بن حذافة السهمى المهاجرى الأنصارى بالمخالفة .  
وفي هذا الحديث أن الأمر الطلاق يخص بما كان منه في غير معصية \* وهذا الحديث  
كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الجهاد من سننه وأخرجه النسائى في البيعة  
والسير من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو على بن أبى طالب رضي الله عنه وقد  
تقدمت ترجمته في حرف انباء عند حديث \* باسمه ارم فذاك أبى وأمى . وتقدمت  
أيضا في هذا النوع من الحائفة عند حديث \* لا تكذبوا على فانه من كذب على  
فليلج النار وقد ألفت جزءا في مناقبه رضي الله تعالى عنه بميمته كفاية الطالب .  
لمناقب على بن أبى طالب . وقد طبع وثقه الحمد وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى  
إلى سواء الطريق .

في الأذات  
والصلاة  
والصيام  
والفرائض  
والأحكام  
وأخرجه  
مسلم في كتاب  
الامارة في  
باب وجوب  
طاعة الأمراء  
في غير معصية  
وتحريمها في  
المعصية بأسانيد

١٢٥٦ لَا (١) طَيْرَةٌ وَخَيْرُهَا الْفَأَلُ قِيلَ يَارَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْفَأَلُ  
 قَالَ الْكَلِمَةُ الصَّالِحَةُ يَسْمَعُهَا أَحَدُكُمْ ( رَوَاهُ ) الْبُخَارِيُّ (١)  
 وَمُسْلِمٌ وَالْفُظُّ لَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ  
 اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
 البخارى في  
 كتاب الطب  
 في باب الطيرة  
 وفي باب الفأل  
 ومسلم في  
 كتاب السلام  
 والطب والمرض

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا طيرة ) بكسر الطاء المهملة وفتح  
 التحتية وقد تسكن ما يتشام به من الفأل الردي قال في القاموس والطيرة والطيرة  
 والطورة ما يتشام به من الفأل الردي اهـ ( وخيرها ) أى خير الطيرة ( الفأل )  
 بالهمز الساكن بعد الفاء قال في القاموس الفأل ضد الطيرة ويستعمل في الخير والشر  
 وقد يسهل الفأل بجعل مد مكان الهمزة . فان قيل : اضافة الخير للطيرة مشعر بأن  
 الفأل من جنسها وليس كذلك . فلجواب . أن الاضافة لجرد التوضيح فلا يلزم أن  
 يكون منها وأيضاً هي في الأصل تعم الخير والشر كالفال ثم خصصها العرف بالشر  
 قاله الكرماني وقوله ان الاضافة لجرد التوضيح مردود بحديث حابس التميمي عند  
 الترمذي أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لعين حق وأصدق الطيرة  
 الفأل ففيه التصريح بأن الفأل من جنسها لكنه يستثنى منها . وقد قال أهل اللغة  
 الطيرة تستعمل في الخير والشر والمشهور استعمالها في المكروه قال الله تعالى اخبروا  
 عن قوم كفرة « انا تطيرنا بكم » أى تشاء منا بكم وقال تعالى « طائركم معكم »  
 أى سبب شؤمكم معكم والفأل في الحبوب وربما يكون في المكروه ( قيل ) أى  
 قال جماعة من الصحابة رضى الله عنهم ( يارسول الله وما الفأل قال ) عليه الصلاة  
 والسلام في جواب هذا السؤال ( الكلمة الصالحة يسميها أحدكم ) أى وذلك  
 كالمرض يسمع ياسالم وطالب الحاجة يسمع يا واجد وفي حديث أنس عند الترمذي  
 وصححه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج لحاجة يعجبه أن يسمع ياتجيب  
 ياراشد . وفي حديث بريدة عند أبي داود بسند حسن أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 كان لا يتطير من شيء وكان إذا بعث غلاماً يسأله عن اسمه فاذا أعجبه فرح وإن

والربق في  
 باب الطيرة  
 والفأل وما  
 يكون فيه  
 الشؤم بثلاثة  
 أسانيد وأخرج  
 مسلم أيضاً  
 في باب الطيرة  
 والفأل وما  
 يكون فيه  
 الشؤم من  
 رواية أبي  
 هريرة لاعدوى  
 ولا طيرة وأحب  
 الفأل الصالح  
 وأخرج فيه  
 أيضاً من  
 روايته  
 لاعدوى ولا  
 هامة ولا  
 طيرة وأحب  
 الفأل الصالح

كرهه رأى كراهية ذلك في وجهه وهذا معنى قول الناظم :

وكان لا يمتاف إلا أنه \* يعجبه الفأل إذا عن له



وفي حديث عروة بن عامر عند أبي داود قال ذكرت الطيرة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خيرها الفأل ولا ترد مسلماً فإذا رأى أحدكم ما يكره فليقل اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ولا يدفع السيئات إلا أنت ولا حول ولا قوة إلا بالله \* وقول واللفظ له أي لمسلم . وأما البخاري فلفظه في أقرب روايته للفظ مسلم \* لا طيرة وخيرها الفأل قال وما الفأل يارسول الله قال الكلمة الصالحة يسميها أحدكم . وأصل الطيرة في الجاهلية أنهم كانوا إذا خرج أحدهم لحاجة فإن رأى الطير طار عن يمينه تيمن به واستمر وإن طار عن يساره تشام به ورجع وربما كانوا يهيجون الطير ليطير فيعيدون ذلك ويصح معهم في الغالب ليزين لهم الشيطان ذلك وبقيت بقايا من ذلك في المسلمين فمنهم المشرع عن ذلك وفي حديث اسماعيل بن أمية عند عبد الرزاق عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يسلم منهم أحد الطيرة والظن والحسد فإذا تطيرت فلا ترجع وإذا حدثت فلا تبغ وإذا ظننت فلا تحقق . وهذا كما في الفتح مرسل أو معضل لكن له شاهد من حديث أبي هريرة أخرجه البيهقي في الشعب وقد نظم العلامة الشيخ التاودي ما تضمنه هذا الحديث بقوله :

ثلاثة لم ينج منها أحد \* طيرة والظن ثم الحسد  
لا تبغ لا ترجع ولا تحقق \* وقد سلمت خذ كلام مشفق  
أعني كلام المصطفى الرؤوف \* بالمؤمنين المشفق العطوف  
صلى عليه ربنا وسلمنا \* وآله وصحبه وكرما

وفي حديث أبي هريرة بسند لين عند أبي عدى مرفوعاً إذا تطيرتم فامضوا وعلى الله فتوكلوا وفي حديث ابن عمر موقوفاً من عرض له من هذه الطيرة شيء فليقل اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا إله غيرك رواه البيهقي في الشعب ( وأما راوي الحديث ) فهو أبو هريرة رضي الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته في شرح الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث \* من يبسط رداءه الخ . مطولة وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لاعدوى) بالعين المهملة والواو المفتوحة بينهما دال مهملة ساكنة والاسم مقصور أي لاسراية لمرض عن صاحبه إلى غيره نقي صلى الله عليه وسلم بهذا اللفظ ما كانت الجاهلية تعتقده في بعض الأدوية أنه يمدى بطبعه والحديث خبر أريد به النهي

(١) أخرجه البخارى فى كتاب المرضى والطب فى باب لا هامة  
 أولاً وفى بابها ثانياً وفى باب لا صفر وهو داء يأخذ البطن وأخرجه معلقاً فى باب الجذام مع زيادة وفر من المجنوم كما تفر من الأسد وأخرجه مسلم فى الطب فى باب لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر الخ بثلاث روايات بحمسة أسانيد

( ولا طيرة ) بكسر الطاء المهملة وفتح التحتية من التطير وهو التشاؤم فقد كانوا يتشاءمون بالسوانح والبوارح جمع سائحة وجمع بارحة فالسائح بسين مهملة ثم نون مكسورة وبهاء مهملة وهو ما والاك ميامنة بأن يمر عن يسارك الى يمينك والبارح ياء موحدة وراء مكسورة ثم حاء مهملة هو بمكس ذلك وكان التشاؤم يصدم عن مقاصدم ففاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبطله ونهى عنه وبين أنه ليس له تأثير فى جلب نفع أو دفع ضرر ( ولا هامة ) بتخفيف الميم على الصحيح وحكى أبو زيد تشديدها وقد كانوا يعتقدون أن عظام الميت تنقلب هامة تطير وأنها كانت تسقط على دار أحدم فيرى أنها ناعية له نفسه أو لبعض أهله ويسمون الصدى ويزعم أهل الجاهلية أن روح القتل الذى لا يدرك بثأره تصير هامة وتقول اسقونى اسقونى فإذا أدرك بثأره طارت ( ولا صفر ) هو تأخير المحرم الى صفر وهو النسء المذكور فى القرآن فقد كانوا فى الجاهلية يؤخرون حرمة المحرم اذا هل وع فى القتال الى صفر وفى سنن أبى داود عن محمد بن راشد أنهم كانوا يتشاءمون بدخول صفر أى لما يتوهمون من أن الدواهي والفتن تكثر فيه . وقيل فى معنى صفر ان العرب كانت تزعم أن فى البطن حية يقال لها صفر تصيب الانسان اذا جاع وتؤذيه وأنها تعدى بل برونها أعدى من الجرب وربما قتلت صاحبها فى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك كله بقوله ولا صفر قال الطيلى لا التى لتقى الجنس دخلت على المذكورات ففتت ذواتها وهى غير منفية فيتوجه النقي الى أوصافها وأحوالها التى هى مخالفة للشرع فالنقى ما زعمت الجاهلية اثباته فان نقى الذات لارادة نقى الصفات أبلغ لأنه من باب الكناية \* ولم يختلف لفظ البخارى ومسلم فى هذا الحديث الا فى تقديم ولا هامة على لفظ ولا صفر فان لفظ رواية البخارى هو ما فى المتن ولفظ مسلم بتقديم ولا صفر على لفظ ولا هامة وفى رواية لمسلم عن جابر رضى الله عنه لا عدوى ولا طيرة ولا غول \* وبعد حديث المتن فى الصحيحين واللفظ

لمسلم فقال اعرابى يارسول الله فإبال الابل تسكون فى الرمل كأنها الظباء فيجىء البعير الأجرب فيدخل فيجربها كلها قال فن أعدى الأول اه وجوابه عليه الصلاة والسلام للاعرابى فى غاية الحسن والرد على دعوى العدوى فسبحان من أعطاه جوامع الكلم وخصه بانزال القرآن عليه \* واستشكل حديث المتن مع حديث فرمن المجذوم كما نفر من الأسد فان ظاهره يشعر بوجود العدوى. وأجيب بأن المراد بنى العدوى أن شيئاً لا يمدى بطبعه نقياً لما كانت الجاهلية تعتقده من أن الأمراض تمدى بطبعها من غير اضافة إلى الله تعالى كما سبق فأبطل صلى الله عليه وسلم اعتقادهم ذلك وأكل مع المجذوم لبيان لهم أن الله تعالى هو الذى يمرض ويشق ونهائم عن الدنو من المجذوم لبيان أن هذا من الأسباب التى أجرى الله العادة بأنها تنفض إلى مسبباتها ففى نهيه إثبات الأسباب وفى فعله اشارة إلى أنها لاتستقل بل الله هو الذى ان شاء سلبها قواها فلا تؤثر شيئاً وان شاء أبقاها فأثرت بتأثيره تعالى وقيل ان إثبات العدوى فى الجذام ونحوه مخصوص من عموم نقي العدوى فيكون المعنى لا عدوى إلا من الجذام والبرص والجرب مثلاً قاله القاضي أبو بكر الباقلانى من أئمتنا معشر المالكية . وقيل لا عدوى أصلاً رأساً والأمر بالفرار إنما هو حسم للمادة وسد للذريعة لئلا يحدث للمخالف شيء من ذلك فيظن أنه بسبب المخالطة فيثبت العدوى التى نفاها صلى الله عليه وسلم فأمر صلى الله عليه وسلم بتجنب ذلك شفقة منه ورحمة . هذا وقد حقق القرافي فى فروقه المقام فى التطهير والطيرة والغال الحلال والغال الحرام فى الفرق السادس والستين والمائتين وفى الذى يليه وهو الفرق السابع والستون والمائتان بما تطعن به نفوس العلماء الدائفين وتنسرح به صدور أ كابر العارفين . ولولا طوله وخوف السآمة لأثبت<sup>١</sup> ما فى هذين الفرقين بتمامه . وقد تحصل من كلامه النفيس أن الأشياء فى الغالب قسماً . ما جرت العادة بأنه مؤذ كالسموم والسياع والوباء فالخوف فى هذا القسم ليس حراماً لأنه خوف عن سبب محقق فى مجارى العادة قال وهذا حق فان عوائد الله إذا دلت على شيء وجب اعتقاده كما نعتقد أن الماء مرو والحبز مشبع والنار محرقة وقطع الرأس ميت لا بتأثير هذه الأشياء بل بفعل الله تعالى مقارناً لها قال ومن لم يعتقد ذلك كان خارجاً عن نمط العقلاء وما سببه إلا جريان العادة الربانية به قال وكذلك ما كان فى العادة أكثرها وان لم يكن مطرداً نحو كون هذا الدواء مسهلاً وكون هذا قابضاً فاعتقاد مثل هذا حسن متميم مع عدم اطرادها بل لكونها أكثرية فينعين حينئذ ان الذى يحرم التطهير فيه هو القسم الخارج عن هذا القسم وهو ما لم تجر عادة الله تعالى به فى حصول الضرر من حيث هو هو فإذا عرض التطهير حصل به الضرر عقوبة لمن اعتقد ذلك فيه واعتقد فى

ملك الله تعالى وتصرفه ما ليس فيه مع سوء الظن به وهذا القسم كشق الأغنام والعبور بين الغنم وشراء الصابون يوم السبت ونحو هذا من هذيان العوام للتطيرين فهذا هو القسم الحرام الخوف منه لأنه سوء ظن بالله تعالى من غير سبب . ومن الأشياء ما هو قريب من أحد القسمين ولم يتمحض كالعدوى في بعض الأمراض ونحوها فالورع ترك الخوف منه حذرا من الطيرقات هذا ملخص ما أستفيد من الفرق السادس والستين والمائتين وملخص الفرق الذي بعده في القائل الحلال والقائل الحرام هو أن القائل هو ما يظن عنده الخير عكس الطيرة والتطير غير أنه تارة يتعين للخير وتارة للشر وتارة يكون متردداً بينهما فالمتعين للخير مثل الكلمة الحسنة يسمعها الرجل من غير قصد نحو يافلاح يا مسمود ومنه تسمية الولد والغلام بالاسم الحسن حتى متى سمع استبشر القلب فهذا قال حسن مباح مقصود . وقد ورد في الصحيح أنه عليه الصلاة والسلام حول أسماء مكروهة من أقوام كانوا يهاجرون الجاهلية إلى أسماء حسنة فهذان القسمان هما القائل المباح وعليهما يحمل قولهم أنه عليه السلام كان يحب القائل الحسن وأما القائل الحرام فقد قال الطرطوشي في تعليقه إن أخذ القائل من المصحف وضرب الرمل والقرعة والضرب بالشعير وجميع هذا النوع حرام لأنه من باب الاستقسام بالأزلام والأزلام أعواد كانت في الجاهلية مكتوب على أحدها افعل وعلى الآخر لا تفعل وعلى الآخر غفل فيخرج أحدها فان وجد عليه افعل أقدم على حاجته التي يقصدها أو لا تفعل أعرض عنها واعتقد أنها ذميمة أو خرج المكتوب عليه غفل أعاد الضرب فهو يطلب قسمه من الغيب بتلك الأعواد فهو استقسام أى طلب القسم الجيد يتبعه والردى . يترك وكذلك من أخذ القائل من المصحف أو غيره إنما يمتد هذا المقصد ان خرج جيدا اتبعه وان خرج رديا اجتنبه فهو عين الاستقسام بالأزلام الذي ورد القرآن بتحريمه فيحرم وما رأيتة حكى في ذلك خلافا . والفرق بينه وبين القسم الذي تقدم الذي هو مباح ان هذا متردد بين الخير والشر والأول متعين للخير فهو يثبت على حسن الظن بالله تعالى فهو حسن لأنه وسيلة للخير والثاني بصدد أن يبين سوء الظن بالله تعالى فيحرم لذلك وهو يحرم لسوء الظن بغير سبب تقتضيه عادة فيلحق بالطيرة فهذا هو تلخيص الفرق بين التطير والقائل المباح والقائل الحرام اه ملخصاً من الفرقين المذكورين وقد سلم ابن الشاط في حاشية الفروق جميع ما في هذين الفرقين فشد عليه يدك فانه نفيس ومزيل لكثير من الايرادات والأوهام \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الطب من سننه وكذلك أخرجه النسائي في الطب من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضي الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته وتقدمت الاحالة عليها في آخر شرح الحديث السابق . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

١٢٥٨ لا (١) عَدَوَى وَلَا طَيِّرَةً إِنَّمَا الشُّؤْمُ فِي ثَلَاثٍ فِي الْفَرَسِ  
وَالْمَرْأَةِ وَالْدارِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَالْفَعْلُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب المرضى  
والطب في  
باب لاعدوى  
وفي باب الطيرة  
وأخرجه في  
أوائل كتاب  
التسكاح في  
باب ما يتق  
من شؤم  
المرأة مختصراً  
بلفظ الشؤم  
في المرأة  
والدار والفرس  
وبلفظ ان  
كان الشؤم  
في شيء ففي  
الدار والمرأة  
والفرس  
وبنحو هذا  
اللفظ من  
رواية سهل  
ابن سعد  
وأخرجه  
مسلم في  
كتاب الطب  
والمرض والرقى  
في باب الطيرة  
والفال وما  
يكون فيه  
الشؤم برويات  
ثلاث بأسانيد  
كثيرة من  
رواية ابن عمر

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لاعدوى ) أى لاسراية للعرض عن  
صاحبه إلى غيره كما تقدم ( ولا طيرة ) قد تقدم ضبطها في الحديث السابق ومعناها  
النشأؤم أى ولا تشأؤم أى أنه لا تأثير له في جلب نفع أو دفع ضرر ثم قال عليه  
الصلاة والسلام ( إنما الشؤم ) بضم الشين المعجمة وسكون الهمة ويجوز ابدالها  
واوا ساكنة ( في ثلاث ) أى كائن في ثلاث فالجور متعلق بمحذوف كما رأيت  
وفي رواية في الثلاث بالتعريف ( في الفرس والمرأة والدار ) أى المسكن والمحصر  
في قوله إنما الشؤم في ثلاث الخ بالنظر إلى العادة لا إلى الواقع قال ابن العربي المحصر  
هنا بالنسبة إلى العادة لا بالنسبة إلى الحقيقة اه ومعنى إنما الشؤم في ثلاث الخ كما قاله  
ابن العربي الاخبار عن حكم الله الثابت في الثلاث بأن الشؤم فيها عادة أجراها الله  
تعالى وقضاء أنفذه يوجد حيث شاء منها متى شاء وقد روى مالك وسفيان  
وسائر الرواة هذا الحديث بمحذف أداة المحصر نعم في رواية عثمان بن عمر لاعدوى  
ولا طيرة وإنما الشؤم في ثلاث قال مسلم لم يذكر أحد في حديث ابن عمر لاعدوى  
إلا عثمان بن عمر قال الحافظ بن حجر ومثله في حديث سعد بن أبي وقاص عند  
أبي داود لسكن قال فيه وان تكن الطيرة في شيء الحديث والطيرة والشؤم بمعنى  
واحد وقال عبد الرزاق في مصنفه عن معمر سمعت من فسر هذا الحديث يقول  
شؤم المرأة إذا كانت غير ولود وشؤم الفرس إذا لم يفر عليها وشؤم الدار جار  
السوء اه \* وقولي واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ  
البخارى \* لاعدوى ولا طيرة وإنما الشؤم في ثلاثة المرأة والفرس والدار \*  
وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في عشرة النساء من سننه ( وأما  
رأى الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته  
مطولة في حرف النون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله الخ وتقدمت مختصرة في  
حرف الماء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وتقدمت  
الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢٥٩ لَا<sup>(١)</sup> عَدَوَى وَلَا طَيْرَةَ وَيُعْجِبُنِي الْقَالَ الصَّالِحُ الْكَلِمَةُ  
الْحَسَنَةُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١٢٦٠ لَا<sup>(٢)</sup> فَرَعَ وَلَا عَتِيرَةَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(٢)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي  
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

ومن روايته سهل  
ابن سعد  
باسنادرين  
ولفظه ان كان  
في المرأة  
والفرس  
والسكن يني  
الشؤم وبرواية  
عن جابر  
بنحوها أيضاً

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لاعدوى ولا طيرة) تقدم معناه وهو سراية المرض  
من هو متصف به إلى غيره إن خالطه (ولا طيرة) قد تقدم تفسيرها وانها النشأوم  
بالشيء وهى مشتقة من الطير إذ كان أكثر تطيرا لجاهلية ناشئا عنه (ويعجبني القال  
الصالح) أى لأنه حسن ظن بالله تعالى وإذا وافق الشرع والحق فهو حسن . ثم  
بين القال الصالح بقوله (الكلمة الحسنة) وقد قال الشاعر :

تفادى بما تهوى يكن فلعلها \* يقال لشيء كان إلا تحقفا

قال فى الكواكب وقد جعل الله تعالى فى الفطرة محبة ذلك كما جعل فيها الارتياح  
بالمنظر الأنيق والماء الصافى وإن لم يشرب منه ويستعمله وقد كان صلى الله تعالى عليه  
وسلم يستحب الاسم الحسن والقال الصالح وقد تقدم بسط الكلام على الطيرة والقال  
الحسن فى شرح الأحاديث الثلاثة السابقة لهذا الحديث بما فيه كفاية لمن صحبته من  
الله تعالى العناية \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب روايته  
لفظ البخارى \* لاعدوى ولا طيرة ويعجبني القال الكلمة الحسنة الكلمة الطيبة  
\* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى الطب من سننه والترمذى  
فى السير من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه  
وقد تقدمت ترجمته مطولة فى حرف الهاء فى آخر شرح حديث \* هو لها صدقة ولنا  
هدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء  
الطريق .

(١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب المرضى  
والطب فى  
باب القال  
ومسلم فى  
الطب فى باب  
الطيرة والقال  
وما يكون  
فيه الشؤم  
بروايتين  
أولاهما باسناد  
واحد  
والثانية  
باسنادرين

(٢) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب العقيدة  
فى باب الفرع  
وفى الباب  
الذى بعده

(٢) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لافرع) بفتح الفاء والراء المهملة بعدها  
أى لا فرع واجب (ولا عتيرة) بفتح العين المهملة ثم مشاة فوقية مكسورة بعدها

وهو باب  
العتيرة ومسلم  
في كتاب  
الاضاحي في  
باب الفرع  
والعتيرة  
باسنادين

ياه ساكنة بوزن عظيمة أى ولا عتيرة واجبة وصميت عتيرة بما يفعل من الذبح  
وهو العتير فهو فعيلة بمعنى مفعولة هكذا جاءت بلفظ النقي والمراد به النهى وقد ورد  
بصيغة النهى في رواية للنسائي وللإسماعيلي بلفظ نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ووقع في رواية لأحمد لا فرع ولا عتيرة في الاسلام \* ووقع في صحيح البخارى  
بعد هذا الحديث مانصه والفرع أول النتائج كان ينتج لهم ما كانوا يذبحونه لطواغيتهم  
والعتيرة في رجب \* وحق الحافظ في فتح الباري ان هذا التفسير للفرع والعتيرة  
من قول الزهري فلذلك لم أثبت في المتن وقد زاد أبو داود عن بعضهم بعد لفظ  
كانوا يذبحونه لطواغيتهم ثم يأكلونه ويلقى جلده على الشجر قال في فتح الباري  
وفيه إشارة إلى علة النهى ، واستنبط الشافعي منه الجواز إذا كان الذبح لله تعالى  
جما بينه وبين حديث الفرع حق وهو حديث أخرجه أبو داود والنسائي والحاكم  
من رواية داود بن قيس عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمر  
وكذا في رواية الحاكم سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الفرع فقال  
الفرع حق وإن تركه حتى يكون بنت مخاض أو ابن لبون فتحمل عليه في سبيل  
الله أو تعطيه أرملة خير من أن تدبجه ياصق لحه بوبره وتوله ناقتك. قوله وتوله  
ناقتك أى تدبجها بفقد ولدها حتى تتوله أن يصيبها الوله وهو اختبال العقل وللحاكم  
من طريق عمار بن أبي عمار عن أبي هريرة من قوله الفرعة حق ولا تدبجها وهي  
تأصق في يدك ولكن أمكنها من اللبن حتى إذا كانت من خيار المال فاذبجها قال  
الشافعي فيما نقله البيهقي من طريق المزني عنه الفرع شئ كان أهل الجاهلية يذبحونه  
يطلبون به البركة في أموالهم فكان أحدهم يذبح بكر ناقتة أو شاته رجاء البركة  
فيما يأتي معه فسألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن حكمها فأعلمهم أنه لا كراهة  
عليهم فيه وأمرهم استحبابا أن يتركوه حتى يحمل عليه في سبيل الله وقوله حق  
أى ليس بإطل وهو كلام خرج على جواب السائل ولا مخالفة بينه وبين الحديث  
الآخر لا فرع ولا عتيرة قلت معناه لا فرع واجب ولا عتيرة واجبة وقال غيره معنى  
قوله لا فرع ولا عتيرة أى ليسافى تأكد الاستحباب كالأضحية والأول أولى .  
وقد التوى نص الشافعي في حرمة على أن الفرع والعتيرة مستحبان ويؤيده

ما أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه وصححه الحاكم وابن المنذر عن نبيشة بنون وموحدة ومعبدة مصغر قال نادى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم انا كنا نعتز عتيرة في الجاهلية في رجب فأتأمرنا قال اذبحوا لله في أى شهر كان قال انا كنا نفرع في الجاهلية قال في كل سائمة فرع تغذوه ماشيتك حتى اذا استحمل ذبحته فتصدقت بلحمه فان ذلك خير. وفي رواية أبي داود عن أبي قلابة السائمة مائة اهـ . قال الحافظ بن حجر ففي هذا الحديث أنه صلى الله عليه وسلم لم يبطل الفرع والعتيرة من أصلهما وإنما أبطل صفة من كل منهما فمن الفرع كونه يذبح أول ما يولد ومن العتيرة حصص الذبيح في شهر رجب وقد روى النسائي وصححه الحاكم من حديث الحارث بن عمر أنه لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فقال رجل يا رسول الله العتائر والفرائع قال من شاء عتر ومن شاء لم يعتر ومن شاء فرع ومن شاء لم يفرع وهذا صريح في عدم الوجوب لكن لا ينفي الاستحباب ولا يثبت فيؤخذ الاستحباب من حديث آخر . وقد أخرج أبو داود من حديث أبي العثراء عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن العتيرة فحسبها وأخرج أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان من طريق وكيع بن عديس عن عمه أبي رزين العقيلي قال قلت يا رسول الله انا كنا نذبح ذبائح في رجب فنأكل ونطعم من جاءنا فقال لا بأس به قال وكيع بن عديس فلا أدعه وجزم أبو عبيد بأن العتيرة تستحب وفي هذا تعقب على من قال ان ابن سيرين تفرد بذلك ونقل الطحاوي عن ابن عوف انه كان يفعله ومال ابن المنذر الى هذا وقال كانت العرب تفعلها وفعلها بعض أهل الاسلام بالاذن ثم نهى عنها والنهي لا يكون الا عن شيء كان يفعل . وما قال أحد انه نهى عنها ثم أذن في فعلها ثم قل عن العلماء تركهما الا ابن سيرين وكذا ذكر عياض أن الجمهور على النسخ وبه جزم الحازمي وما تقدم قلته عن الشافعي يرد عليهم وقد أخرج أبو داود والحاكم والبيهقي واللفظ له بسند صحيح عن عائشة أمرا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفرعة في كل خمسين واحدة اهـ من فتح الباري . وفي القاموس والفرع بالتحريك أول ولد تنتجها الناقة أو الغنم كانوا يذبحونه لأهلهم ومنه لا فرع ولا عتيرة أو كانوا اذا تمت ابل واحد مائة قدم بكره فنحره لصنمه قال وقد كان المسلمون يفعلونه في صدر الاسلام ثم نسخ اهـ . قال شارحه في تاج العروس ومنه الحديث فرعوا ان شئتم ولكن لا تذبحوه غرافة حتى يكبر أى اذبحوا الفرع ولا تذبحوه صغيرا كالفرأ اهـ . وفي الترمذي والنسائي عن مخنف بن سليم قال كنا وقوفا مع النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة فسمعتة يقول يا أيها الناس ان على أهل



١٢٦١ لَا <sup>(١)</sup> تُورَثُ مَا تَرَ كُنَّا صَدَقَةً (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup>

(١) أخرجه البخاري في

كتاب فرض الخس وفي

كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة

في باب ما يكره

من التعمق

والتنازع في

العلم والفلو

في الدين

والبدع وفي

كتاب النفقات

في باب حبس

نفقة الرجل

قوت سنة

على أهله

وكيف نفقات

العيال وفي

كتاب الفرائض

في باب قول

النبي صلى الله

عليه وسلم

لأنورث متركنا

صدقة وفي

كتاب المغازي

في باب حديث

بني النضير الخ

وهو الباب

الذي قبل

باب قتل كعب

كل بيت في كل عام أضحية وعتيرة هل تدرون ما العتيرة هي التي بسمونها الرجبية وقد ضعفه الخطابي لكن حسنه الترمذي قال الحافظ بن حجر ويمكن رده إلى ما حل عليه حديث نبيشة ومخنف كما في التريب بكسر أوله وبنون وهو ابن سليم ابن الحارث بن عوف الأزدي القامدي صحابي قال العلامة الأبي في شرح صحيح مسلم عند حديث المتن قال الامام الشافعي هذه ذائع كانوا ينجمونها في الجاهلية يقصدون بها البركة فسألوه عنها خوف أن تسكره في الاسلام فأخبرهم أنه لا كراهة عليهم وأمرهم استحبابا أن يعدوه ثم يحمل عليه في سبيل الله أو يعطى أرملة فالصحيح عندنا وهو نص الشافعي استحباب الفرع والعتيرة لهذه الأحاديث . قال الشافعي وإن تيسرت في كل شهر فحسن وحديث لافرع ولا عتيرة ليس بناسخ لها ولنا عليه ثلاثة أجوبة \* أحدها جواب الشافعي أن المراد به نفي الوجوب \* الثاني أن المراد نفي ما كانت الجاهلية تفعل من ذلك لانقيها \* الثالث أن المراد نفي مساواتها للاضحية في الاستحباب أو في وجوب اراقة الدم اه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في الأضاحي من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضي الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في شرح الأحاديث المصدرة بالفظ من عند حديث \* من يبسط رداء الخ وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل تضارون في رؤية الفم ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لأنورث ) بالنون وبالباء للفعل

( متركنا صدقة ) بالرفع فقد اشتمل هذا الحديث الشريف على جملتين الأولى ( متركنا صدقة ) والثانية متركنا الخ فلفظ متركنا في موضع الرفع بالابتداء وصدقة خبره قال في فتح الباري ويؤيده وردوه في بعض طرق الصحيح متركنا فهو صدقة وضبط لأنورث بالنون هو الذي توارى عليه أهل الحديث في القديم والحديث كما في فتح الباري قال القرطبي جميع الرواة لهذه اللفظة يقولونها بالنون لأنورث يعني جماعة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كما في الرواية الأخرى نحن معاشر الأنبياء لأنورث . وقد صحف بعض الرافضة هذا اللفظ وقال لا يورث بياء تحتمانية ومتركنا

وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ  
وَالزُّبَيْرُ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ وَعَائِشَةُ زَادَ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
وَكُلُّهُمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

ابن الأشراف  
ومسلم في كتاب  
الجهاد في باب  
حكم النفي  
بأربعة أسانيد  
وفي باب  
قول النبي  
صلى الله عليه  
وسلم لا نورث  
ما تركنا فهو  
صدقة من  
رواية عائشة  
ومن رواية  
أبي هريرة

صدقة بالنصب على الحال وهي دعوى من بعض الرافضة ومعنى الكلام عليها هو  
أن ما تركنا صدقة لا يورث وهذا مخالف لما وقع في سائر الروايات وإنما فعل الرافضة  
هذا واقتحموه لا يلزمهم على رواية الجمهور من فساد مذهبهم لأنهم يقولون إن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يورث كما يورث غيره متمسكين بعموم الآية الكريمة قال  
في فتح الباري وقد احتج بعض المحدثين على بعض الامامية بأن أبا بكر احتج بهذا  
الكلام على فاطمة رضي الله عنهما فيما التمس منه من الذي خلفه رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من الأراضي وها من أفصح الفصحاء وأعلمهم بمثلولات الألفاظ  
ولو كان الأمر كما يقرؤه الرافضي لم يكن فيما احتج به أبو بكر حجة ولا كان جوابه  
مطابقا لسؤالها وهذا واضح لمن أنصف ثم الحكمة في سبب عدم ميراث الأنبياء  
عليهم الصلاة والسلام أنه لا يظن بهم أنهم جمعوا المال لورثتهم وقيل لما يخشى على  
وارثهم أن يتنى لهم الموت فيقع في محذور عظيم وقيل لأنهم كالأباء لأنهم فالهم  
لكل أولادهم وهو معنى الصدقة وهجران فاطمة الزهراء لأبي بكر كما قال المهلب  
إنما كان اقتباسا عن لقائه وترك مواسلته وليس هذا من الهجران المحرم وأما المحرم  
من ذلك فهو أن يلتصقا فلا يسلم أحدهما على صاحبه ولم يرو أحدهما التقيا وامتنعا من  
التسليم ولو فعلا ذلك لم يكونا متهاجرين إلا أن تكون النفوس مظهرة للعداوة  
والهجران وإنما لازمت بينهما فعبير الراوي عن ذلك بالهجران اه (قلت) مثل هذا  
يعمد جدا بينها رضي الله تعالى عنها وبين أبي بكر لأنه غير محرم لها فعدم تردها عليه هو  
الأصل والشرع الموافق للاتين بها \* وقد ذكر في كتاب الحس تأليف أبي حفص بن شاهين  
من الشيعي أن أبا بكر قال لفاطمة يا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خير  
عيش حياة أعيشها وأنت على ساخطة فإن كان عندك من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم في ذلك عهد فأنت الصادقة المصدقة المأونة على ما ذكرت قال فإمام أبو بكر

حتى رضيت ورضي \* وروى البيهقي عن الشعبي قال لما مرضت فاطمة رضى الله تعالى عنها أنها  
أبو بكر رضى الله تعالى عنه فاستأذن عليها فقال على رضى الله تعالى عنه يا فاطمة هذا أبو بكر  
يستأذن عليك فقالت أتعب أن أذن له قال نعم فأذنت له فدخل عليها يترضاها فقال والله ما تركت  
الدار والمال والأهل والمشيرة إلا ابتغاء مرضاة الله ومرضاة رسوله ومرضاتكم أهل البيت ثم  
ترضاها حتى رضيت وهذا قوى جيد والظاهر أن الشعبي ميمه من على رضى الله تعالى عنه أو ممن  
ميمه من على \* وقصة رواية من روى هذا الحديث من العشرة المبشرين بالجنة هي كما فى  
الصحيحين واللفظ لبخارى بإسناده إلى مالك ابن أوس بن الحدثان قال بينما أنا جالس فى أهلى  
حين متع النهار إذا رسول عمر بن الخطاب يأتيني فقال أجب أمير المؤمنين : فانطلقت معه حتى  
أدخلنى على عمر فإذا هو جالس على رمال سرير ليس بينه وبينه فراش متكى على وسادة من آدم.  
فسلمت عليه ثم جلست فقال يا مال إنه قدم علينا من قومك أهل آيات وقد أمرت لهم برضخ فأقبضه  
فأقسمه بينهم فقلت يا أمير المؤمنين لو أمرت له غيرى قال فأقبضه أيها المرء فبينما أنا جالس عنده  
أنام حاجبه يرفأ فقال هل لك فى عثمان وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد بن أبى وقاص  
يستأذنون قال نعم فأذن لهم فدخلوا فجلسوا ثم جلس يرفأ يسيرا ثم قال هل لك فى على وعباس  
قال نعم فأذن لهما فدخلوا فجلسا فقال عباس يا أمير المؤمنين اقض بينى وبين هذا وهما يختصمان  
فيا أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم من مال بنى النضير فقال الرهط عثمان وأصحابه يا أمير  
المؤمنين اقض بينهما وأرح أحدهما من الآخر فقال عمر تشدكم أنشدكم بالله الذى باذنه تقوم السماء  
والأرض هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة يريد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم نفسه قال الرهط قد قال ذلك فأقبل عمر على على وعباس فقال أنشدكما  
أتعلمان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال ذلك قال عمر فأتى أحدكما عن هذا الأمر إن  
الله قد خص رسوله صلى الله عليه وسلم فى هذا القىء بشيء لم يعطه أحدا غيره ثم قرأ : وما أفاء  
الله على رسوله منهم إلى قوله تقدير . فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووالله  
ما احتازها دونكم ولا استأثر بها عليكم قد أعطاكموه وبها فيكم حتى بقى منها هذا المال فكان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يتفق على أهله نفقة سنهم من هذا المال ثم يأخذ ما بقى فيجمله  
بجعل مال الله فعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حياته أنشدكم بالله هل تعلمون ذلك قالوا نعم  
ثم قال لعلى وعباس أنشدكما الله هل تعلمان ذلك قال عمر ثم توفى الله نبيه صلى الله عليه وسلم فقال

أبو بكر أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضها أبو بكر فعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم والله يعلم إنه فيها لصادق بار راشد تابع للحق ثم توفي الله أبا بكر فمكنت أنا ولي أبي بكر فقبضتها سنتين من إمارتي أعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وما عمل فيها أبو بكر والله يعلم أني فيها لصادق بار راشد تابع للحق ثم جئني تسكمانى وكلمتكما واحدة وأمركما واحد جئني يا عباس تسألني نصيبك من ابن أخيك وجاءني هذا يريد عليا يريد نصيب امرأته من أبيها فقلت لسكمان إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقه فلما بدا لي أن أدفعه إليكما قلت إن شئكما دفعتهما إليكما على أن عبيكما عهد الله وميثاقه لنعملان فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل فيها أبو بكر وبما عملت فيها منذ وليتها فقلتما ادفعها إلينا فذلك دفعتهما إليكما فأنشدكم بالله هل دفعتهما إليهما بذلك قال الرهط نعم ثم أقبل على علي وعباس فقال أنشدكما بالله هل دفعتهما إليكما بذلك قالوا نعم قال فتلتسان مني قضاء غير ذلك فوالله الذي بأذنه تقوم السماء والأرض لا أقضى فيها قضاء غير ذلك فإن عجزتما عنها فادفعها إلي غانئ أكتفيكماها أم بلفظه في كتاب فرض الحسن . قال الخطابي هذه القصة مشككة فأنها أي العباس وعلى رضي الله تعالى عنهما أخذها من عمر رضي الله تعالى عنه على الشريطة واعترفا بأنه صلى الله عليه وسلم قال ما تركنا صدقة فإلى الذي بدا لهما بعد ذلك حتى تخاصما ثم ذكر ما هو كالجواب عن إشكاله هذا بقوله فالعني فيها أنه كان يشق عليهما الشركة فطلبنا أن يقسم بينهما ليستبد كل منهما بالتدبير والتصرف فيما يصير إليه فنعمهما عمر القسم لئلا يجري عليهما اسم الملك لأن القسمة تقع في الأملاك ويتناول الزمان فيظن به الملكية أم قوله على الشريطة أي وهي أن يتصرفا فيها كما كان يتصرف فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم والخليفتان بعده . وفي فتح الباري بعد ذكر هذا الحديث في الموضع المذكور ما لفظه وفي ذلك اشكال شديد وهو أن أصل القصة صريح في أن العباس وعلي قد علما بأنه صلى الله عليه وسلم قال لا نورث فإن كانا معهما من النبي صلى الله عليه وسلم فكيف بطلبانه من أبي بكر وإن كانا إنما معهما من أبي بكر أو في زمنه بحيث أفاد عندهما العام بذلك فكيف بطلبانه بعد ذلك من عمر والذي يظهر والله أعلم حمل الأمر في ذلك على ما تقدم في الحديث الذي قبله في حق فاطمة وأن كلا من علي وفاطمة والعباس اعتقد أن عموم قوله لا نورث مخصوص ببعض ما يخلفه دون بعض ولذلك نسب عمر إلى علي وعباس أنهما كانا يعتقدان ظلم من خالفهما في ذلك وأما مخاصمة علي وعباس بعد ذلك ثانيا عند عمر فقال اسماعيل القاضي فيأرواه

الدار قطنى من طريقه لم يكن في الميراث إنما تنازعا في ولاية الصدقة وفي صرفها كيف تصرف  
 كذا قال ، لكن في رواية النسائي وعمر بن شبة من طريق أبي البخترى ما يدل على أنهم أرادوا أن  
 يقسم بينهما على سبيل الميراث ولفظه في آخره ثم جئنا في الآن تحتصمان يقول هذا أريد نصيبى من  
 ابن أخي ويقول هذا أريد نصيبى من امرأتى والله لا أقضى بينهما إلا بذلك أى إلا بما تقدم من  
 تسليمها لهما على سبيل الولاية وكذا وقع عند النسائي من طريق عكرمة بن خالد عن مالك بن أوس  
 نحوه . وفي السنن لأبى داود وغيره أرادوا أن عمر يقسمها بينهما لينفرد كل منهما بنظر ما يتولاه فمتنع  
 عمر من ذلك وأراد أن لا يقع عليها اسم قسم ولذلك أقسم على ذلك وعلى هذا اقتصر أكثر الشراح  
 واستحسنوه اه المراد منه بلفظه ثم قال وكانت هذه الصدقة بيد على منعها عباساً فغلبه عليها ثم  
 كانت بيد الحسن ثم بيد الحسين ثم بيد على بن الحسين والحسن بن الحسن ثم بيد زيد بن الحسن وهى  
 صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم حقاً . وروى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري مثله وزاد  
 في آخره قال معمر ثم كانت بيد عبد الله بن حسن حتى ولى هؤلاء يعنى بنى العباس فقبضوها . وزاد  
 إسماعيل القاضي أن اعراض العباس عنها كان في خلافة عثمان قال عمر بن شبة سمعت أبا غسان هو محمد  
 ابن يحيى المدنى يقول ان الصدقة المذكورة اليوم بيد الخليفة يكتب في عهده يولى عليها من قبله من  
 يقبضها ويفرقها في أهل الحاجة من أهل المدينة . قال الحافظ بعد هذا كان ذلك على رأس المائتين ثم  
 تغيرت الأمور والله المستعان . قال العمري دفع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه الصدقة المذكورة إلى  
 على بن أبى طالب والعباس عمه صلى الله تعالى عليه وسلم ليتصرفا فيها وينتفعا منها بقدر حقهما كما  
 تصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا على جهة تملكها لهما \* وقال القرطبي لما ولى على رضى  
 الله تعالى عنه لم يغير هذه الصدقة عما كانت في أيام الشيخين ثم كانت بعده بيد الحسن ثم بيد حسين  
 ثم بيد على بن الحسين ثم بيد الحسن بن الحسن ثم بيد زيد بن الحسن ثم بيد عبد الله بن حسين ثم وليها  
 بنو العباس على ما ذكره البرقاني في صحيحه ولم يرو عن أحد من هؤلاء أنه تملكها ولا ورثها  
 ولا ورثت عنه فلو كان ما يقوله الشيعة حقاً لأخذها على رضى الله تعالى عنه أو أحد من أهل بيته  
 لما ولوها اه . واختلف العلماء في مصرف النية فقال مالك العمري والخمس سواء يجعلان في بيت  
 المال ويعطى الامام أقارب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحسب اجتماعه . وفرق الجمهور بين خمس الغنيمة  
 وبين النية فقال الخمس موضوع فيما عينه الله فيه من الأصناف المسمين في آية الخمس من سورة الأنفال

لا يتمدى به إلى غيرهم وأما الفداء فهو الذى يرجع النظر في مصرفه إلى رأى الامام بحسب المصلحة  
واشرد الشافعى كما قال ابن المنذر وغيره بان الفداء يخمس وأن أربعة أخماسه للنبي صلى الله عليه وسلم  
وله خمس الخمس كما في الغنيمة وأربعة أخماس الخمس لمستحق نظيرها من الغنيمة وقال الجمهور مصرف  
الفداء كله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتجوا بقول عمر فكانت هذه لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم خاصة وتأول الشافعى قول عمر المذكور بأنه يريد الأخماس الأربعة \* وفي حديث  
عمر هذا أنه يجب أن يتولى أمر كل قبيلة كبيرهم لأنه أعرف باستحقاق كل رجل منهم وان للامام  
أن ينادى الرجل الشريف الكبير باسمه وبالترخيم حيث لم يرد بذلك تنقيصه وفيه استعفاء المرء من  
الولاية وسؤاؤه الامام ذلك بالرفق وفيه اتخاذ الحاجب والجلوس بين يدي الامام والشفاعة عنده في  
انفاذ الحكم وتبيين الحاكم وجه حكمه وفيه اقامة الامام من ينظر على الوقف نيابة عنه والتمسك  
بن الاثنين في ذلك ومنه يؤخذ جواز أكثر منهما بحسب المصلحة وفيه جواز الادخار خلافا لقول  
من أنكره من منشدى المترهدين وأن ذلك لا ينافي التوكل وفيه جواز اتخاذ القمار واستغلال منفعة  
ويؤخذ منه جواز اتخاذ غير ذلك من الأموال التي يحصل بها النماء والمنفعة من زراعة وتجارة وغير  
ذلك وفيه أن الامام إذا قام عنده الدليل صار إليه وقضى بمقتضاه ولم يحتج إلى أخذه من غيره ويؤخذ  
منه جواز حكم الحاكم بعلمه وأن الأنبياء إذا رأوا من الكبير اقتباضا لم يقاتموا حتى يقاتمهم بالكلام  
واستدل به على أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يملك شيئا من الفداء ولا خمس الغنيمة إلا قدر  
 حاجته وحاجة من يعونه وما زاد على ذلك كان له فيه التصرف بالقسم والعطية وقال آخرون لم يعمل  
الله لبيه ملك رقية ماغنمه وإنما ملكه منافعه وجعل له منه قدر حاجته وكذلك انما بالأمر بعده  
وقال ابن الباقلاني في الرد على من زعم أن النبي صلى الله عليه وسلم يورث احتجوا بعموم قوله تعالى  
« يوصيكم الله في أولادكم » قال أما من أنكر العموم فلا استغراق عنده لسلك من مات أنه  
يورث وأما من أثبت فلا يسلم دخول النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ولو سلم دخوله لوجب تخصيصه  
لصحة الخبر وخبر الآحاد يخصص وإثبات كان لا يفسخ فكيف بالخبر إذا جاء مجيء هذا الخبر وهو  
لا نورث اه قال الشيخ زكريا الأنصارى : واستشكل كونه صلى الله عليه وسلم كان ينفق على  
أهله نفقة سنتهم مع أن درعه حين وقاته كانت مرهونة على شمر استدانه لأهله . وأجيب بأنه كان  
يدخر لأهله قوت سنتهم ثم في طول السنة يحتاج لمن يطرقه إلى اخراج شيء منه فيخرجه فيحتاج  
الى تعويض ماأخذ منه فلذلك استدان اه ( قال مقيدده وفقه الله تعالى ) أما ما ينفق به آل رسول الله

صلى الله عليه وسلم وأزواجه بعده فهو غلات ما تركه عليه الصلاة والسلام المنازع فيه كالمسياني صريحاً في الحديث التالي لهذا من رواية أبي بكر الصديق وما يأتي بعنايه أيضاً وهو حديث الصحيحين الآتي من رواية أبي هريرة وهو قوله عليه الصلاة والسلام : لا يقتسم ورثتي ديناراً ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة عالمي فهو صدقة \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الحراج من سننه بثلاثة أسانيد والترمذي في السير من سننه والنسائي في الفرائض من سننه وفي قسم الفقه وفي التفسير منها أيضاً ( وأما رواية هذا الحديث ) فهم أبو بكر وعمر وعثمان وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام وسعد بن أبي وقاص وعائشة وأبو هريرة رضى الله تعالى عنهم وقد تقدمت تراجم بعضهم مع تعيين محالها وذكر الاحالة عليها مرارا فتقدمت ترجمة أبي بكر و ترجمة عمر و ترجمة سعد ابن أبي وقاص و ترجمة عائشة و ترجمة أبي هريرة مع ذكر محل كل ترجمة من تراجمهم ولترجم الباقيين وهم عثمان وعبد الرحمن بن عوف والزبير رضى الله تعالى عنهم ( فما عثمان ) فهو عثمان بن عفان ابن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس القرشي الأموي أمير المؤمنين أبو عبد الله وأبو عمرو امام العابدين . أمه هارورة بنت كرز بن ربيعة بن حبيب بن عبيد شمس أسمت وأمها البيضاء بنت عبد المطاب عمه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد ولد بعد الفيل بست سنين على الصحيح وكان ربيعة حسن الوجه رقيق البشرة عظيم اللحية بعيد ما بين المنكبين وقد أسلم قديماً على يد أبي بكر الصديق . قال ابن إسحق كان أبو بكر مؤلفاً لقومه فجعل يدعو الى الاسلام من يثق به فأسلم على يده فيما بلغني الزبير وطلحة وعثمان وزوجه النبي صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم ابنته رقية رضى الله تعالى عنها وماتت عنده أيام بدر فزوجه بعدها أختها أم كلثوم فذلك كان يلقب ذا النورين وجاء من أوجه متواترة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بشره بالجنة وعده من أهلها وشهد له بالشهادة وروى خيصة في فضائل الصحابة من طريق الضحاك عن التزال بن سبرة قلنا اعلمى حدثنا عن عثمان قال ذلك امرؤ يدعى في الملأ الأعلى ذا النورين وروى الترمذي من طريق الحارث بن عبد الرحمن عن طلحة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لسكك بن رقيق ورفيق في الجنة عثمان وجاء من طرق كثيرة شهيرة صحيحة عن عثمان لما أن حصروه انشد الصحابة في أشياء منها تجهيزه جيش العسرة ومنها مبايعة النبي صلى الله عليه وآله وسلم عنه تحت الشجرة لما أرسله الى مكة ومنها شرائه بثروة رومة وغير ذلك وهو أول من هاجر الى الحبشة ومعه زوجته رقية وتختلف عن بدر لتدريضا فسكتب له النبي صلى الله عليه وآله وسلم بسهمه وأجره وتخلف عن بيعة الرضوان لأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان بعثه الى مكة فأشيع أنهم قتلوه فسكان ذلك سبب البيعة فضرِب إحدى يديه على الأخرى وقال هذه عن عثمان وقال ابن مسعود لما يومئ بايعنا خيرنا ولم يسأل وقال على كان عثمان أوصلنا للرحم وكذا قالت عائشة لما بلغها قتله قتلوه وإنه لأوصلهم

لأرحم وأتقاهم للرب وقال ابن المبارك في الزهد أنبأنا الزبير بن عبد الله أن جدته أخبرته وكانت خادما لعثمان وقالت كان عثمان لا يوقظ نائما من أهله إلا أت يجده يقظان فيدعوه فيناولوه وضوءه وكان يصوم الدهر \* وله من الحديث مائة وستة وأربعون حديثا اتفق البخاري ومسلم على ثلاثة منها وانفرد البخاري بثمانية ومسلم بخمسة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أبي بكر وعمر وروى عنه أولاده عمرو وأبان وسعيد وابن عمه مروان بن الحكم بن أبي العاص الذي هو سبب انارة الفتنة عليه وعلى غيره. ومن الصحابة ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وابن الزبير وزيد بن ثابت وعمران بن حصين وأبو هريرة وغيرهم ومن التابعين الأخنف وعبد الرحمن بن أبي ضمرة وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام وسعيد بن المسيب وأبو وائل وأبو عبد الرحمن السلمي ومحمد بن الحنفية وآخرون. قال ابن عمر رضى الله عنهما كننا نقول على عهد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان. وقال ابن سيرين كان يحيى الليل كله بركة وقال عبد الله بن سلام لقد فجع الناس على أنفسهم بقتل عثمان باب فتنة لا يعلق الى يوم القيامة وكان سبب قتله أن أمراء الأمصار كانوا من أقاربه كان بالشام كلها معاوية وبالبصرة سعيد بن العاص وبمصر عبد الله بن سعد بن أبي سرح وبخراسان عبد الله بن عامر وكان من حج منهم يشكو من أميره وكان عثمان ابن العريكة كثير الاحسان والحلم وكان يستبدل ببعض أمرائه فيرضيهم ثم يعيده بعد إلى أن رحل أهل مصر يشكون من ابن أبي سرح فعزله وكتب لهم كتابا بتولية محمد بن أبي بكر الصديق فرفضوا بذلك فلما كانوا في أثناء الطريق رأوا راكبا على راحلة فاستخبروه فأخبرهم أنه من عند عثمان باستقرار ابن أبي سرح ومعاقبة جماعة من أعيانهم فأخذوا الكتاب ورجعوا به وواجهوه به فحلف أنه ما كتب ولا أذن فقالوا سلمنا كاتبك فخمى عليه منهم القتل وكان كاتبه مروان بن الحكم وهو ابن عمه فعضبوا وحصروه في داره واجتمع جماعة يحمونه منهم فكان ينهاتهم عن القتال إلى أن تسوروا عليه من دار إلى دار فدخلوا عليه فقتلوه فعظم ذلك على أهل الخير من الصحابة وغيرهم وافتتح باب الفتنة فكان ما كان اه قال الفاضل عياض كما قاله الأبي وخلافته يعني عثمان رضى الله عنه صحيحة وقتلته فسقة ظالمة وشموا عليه انه حمى الحمى وفضل أقاربه في العطاء وآوى طريد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكر العلماء المخرج له في ذلك ولو كان مما ينقم عليه ولا يخرج له لم يوجب قتله. قال الأبي لم يختلف في صحة امامته وكان من حديثها أن عمر رضى الله تعالى عنه ترك الأمر شورى في ستة فيه وفي طلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وعلى وسعد بن أبي وقاص وخص الشورى بهم لأنه رآهم أفضل أهل زمانهم ولم ير الأمانة تصلح لغيرهم وقال لو كان أبو عبيدة حيا لم أتردد فيه وان سألتني عنه ربي قلت سمعت نبيك صلى الله عليه وسلم يقول لكل أمة أمين وأميننا



أيتها الأمة أبو عبيدة وقال في السنة هؤلاء مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راضٍ ولكنه لم يترجع عنده واحد منهم بالتعيين وأراد أن يستظهر برأى غيره في التعيين فتركها شورى (فمن قلت) كيف قصر الشورى عليهم وقد قدح في كل واحد منهم فعن ابن عباس قال رأيت أمير المؤمنين مفكراً فقلت يا أمير المؤمنين كأنك تفكر فيمن يصنع لهذا الأمر بعدك فقال ما أخطأت ما في نفسي فقلت يا أمير المؤمنين ما تقول في عثمان قال كلف بأقاربه يحمل أبناء أبي معيط على رقاب الناس فيحطمونهم فيدخل عبيد الناس من ههنا فيقتلونهم وأشار إلى الشام والعراق والله إن نعمت ليفعلن قلت فطلحة قال صاحب بار وزهو وهذا الأمر لا يصلح لمتكبر قلت فالزبير قال بخيل يظل طول نهاره بالبيع يحاسب على الصاع من التمر وهذا الأمر لا يصلح إلا لمنشرح الصدر قلت فسمد قال صاحب شيطان إذا غضب وإنسان إذا رضى فمن للناس إذا غضب قلت فعبد الرحمن بن عوف قال لو وزن إيمانه ما كان الخلق لرجح لكونه ضعيف قلت فملي فصفق إحدى يديه على الأخرى وقال هو لها لولا دعاة فيه والله إن ولى ليحمتكم على الحجة البيضاء (فالحواب) أنه لم يقصد بذلك القدح بل لأنه لما اعتقد أنهم أفضل أهل زمنهم وأن الأمر منحصر فيهم أراد أن ينبه الناس على ما في كل واحد من الستة ليختاروا من هو أوفق لصلحتهم مبالغة في التحري والصبح اه قوله لولا دعاة فيه هو ضم لدال المهمله في القاموس والدعاة والدعيب بضمهما اللع وفي المصباح والدعاة بالضم اسم لما يستملح من ذلك . ثم قال الآمدي (فمن قيل) لأنسلم أنه اجتمع على إمامته فأنهم تقدموا عليه ما تقدم من كلام القاضي عياض وما تقدم من كلامه هو أنه حتى الحنفي وفضل أقاربه في العطاء وكفى طريد رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقدموا عليه أيضاً أنه أحرق المصاحف وأنه ضرب ابن مسعود حتى كسر له ضلعين حين أراد إحراق مصحفه ووجدت لذلك هذيل عشرة ابن مسعود وأنه أشخص أبا ذر من الشام وضربه بالسوط ونفاه إلى الربدة ووجدت لذلك غفار عشرة أبي ذر وأنه ضرب عمار بن ياسر حتى فتق أمعاءه ووجدت لذلك بنو مخزوم وأنه رفع ابني أبي معيط على رقاب المسلمين بعد أن نهاه عمر عن ذلك وأنه ولى على المسلمين من لا يصلح للولاية كالوليد بن عقبة وسعيد بن العاص وعبد الله بن أبي سرح فوليد شرب الخمر وصلى بالناس سكران وسعيد بن العاص ولاه الكوفة ففعل ما أوجب أن أخرجه أهلها وولى عبد الله بن أبي سرح مصر فأساء التدبير حتى شكاه أهلها وتظلموا منه وهموا عليه أيضاً أنه فرق بيوت المال على أقاربه فنقل أنه أعطى أربعة منهم أربعمائة ألف دينار وأنه أراد تعطيل حد شرب الخمر في الوليد بن عقبة وأنه كتب لابن أبي سرح سرا خلاف ما كتب إليه جهمراً بحث محمد بن أبي بكر رضى الله عنه أميراً على مصر وكتب لابن

أبى سرح سرا إذا وجدت فاقته وأنه رقى على المنبر إلى حيث رقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أبو بكر رضى الله عنه قد نزل عنه درجة وعمر رضى الله عنه درجتين (الجواب) أت أكثر هذه الأحاديث أكاذيب وعلى تسميها قسئاً منها لا يوجب قدحاً وكلها بحجاب عنها \* فقولهم حمى نفسه قلنا كان ذلك في زمن الشيخين فإن قالوا زاد قلنا يحتمل أنه لزيادة الماشية والأمور المصحية تختلف بحسب الأوقات والأزمان \* وقولهم فضل أقاربه في العطاء قلنا ما زاده على القدر المستحق لعله من مل نفسه \* وقولهم إنه أقوى طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ورده من الطائف قلنا إنما رده لأنه كان استأذن النبي صلى الله عليه وسلم فأذن له فيه ولم يتفق له رده في زمنه صلى الله عليه وسلم فلما ولي أبو بكر وعمر رضى الله عنهما فطلباً منه شاهداً آخر فلم يتفق حتى آل الأمر إليه فحكم بعه \* وقولهم أحرق المصاحف قلنا هي من أعظم مناقبه فانه جمع الناس على مصحف واحد ولولا ذلك لاضطرب الناس واختلفوا كل الاختلاف لاختلاف المصاحف ووجد الشيطان سبيلاً إلى الاختلاف في القرآن \* وقولهم ضرب ابن مسعود حتى كسر ضلعه قلنا حين أراد جمع الناس على مصحف واحد طلبه بإحضار مصحفه فأتى مع مفيه من الزيادة والنقص فأدبه على ذلك \* وقولهم حرمة العطاء سنتين قلنا لعله صرفه لمن هو أولى منه \* وقولهم أشخص أبا ذر ونعاه إلى الربهة قلنا أشخصه من الشام لأنه كان إذا صلى الناس الجمعة وأخذوا في مناقب الشيخين يقول لو رأيتم ما أحدثوا بعدها شيدوا البناء ولبسوا الناعم وركبوا الخيل وأكلوا الطيبات وكان يفسد بأقواله الأمور ويشوش الأحوال فاستدعاه من الشام فكان إذا رأى عثمان يقول يوم يحمى عليها الآية فضربه أداً لذلك وللإمام أن يؤدب من أساء إليه وإن أدى الأدب إلى هلاكه ثم قال له إما أن تكف أو تخرج حيث شئت فخرج إلى الربهة غير منق \* وقولهم ضرب عماراً حتى فرق أعماءه قلنا أساء الأدب عليه وأغض عليه في القول بما لا يجوز التجرؤ به على الأئمة فأدبه وللإمام أن يؤدب من أساء الأدب عليه وإن أدى أدبه إلى هلاكه \* وقولهم رفع ابنى أبي معيط قلنا رآهم أهلاً لذلك وحذرهم وأوصاهم بنفوى الله عز وجل \* وقولهم أراد تعطيل الحد على المولى قلنا لانسلم بل أخره حتى ثبت \* وقولهم كتب في السر خلاف ما كتب في الجهر وأنه أمر في السر بقتل محمد بن أبي بكر قلنا لانسلم ذلك فانه حلف ما فعل شيئاً من ذلك \* وقولهم انه رقى إلى حيث رقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وخاف الشيخين قلنا ان النزول غير واجب وغايته أنه مندوب ومن ترك المندوب لا يعد مخطئاً اهـ (فتى) وربما كان الجواب عن هذا الأخير بأحسن من كونه

ترك مندوبا فقط وهو أنه رقى إلى محل جلوس رسول الله صلى الله عليه وسلم تبركا به كما هو معلوم من عادة الصحابة في تبركهم بإجل جلوسه وكل ملامسه أو انقاص عنه من ماء أو شبهه كما تقدمت لنا الإشارة إليه غير مرة في هذا الشرح ومن مناقب عثمان الظاهرة رضى الله تعالى عنه ما أخرجه مسلم في صحيحه أن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجعا في بيته كاشفا عن فخذه أو ساقه فاستأذن أبو بكر فأذن له وهو على الملك الحال فتحدث ثم استأذن عمر فأذن له وهو كذلك فتحدث ثم استأذن عثمان فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وسوى ثيابه قال محمد ولا أقول ذلك في يوم واحد فدخل فتحدث فلما خرج قالت عائشة دخل أبو بكر فلم تهتس ولم تباله ثم دخل عمر فلم تهتس له ولم تباله ثم دخل عثمان فجلست وسوى ثيابه فقال ألا استحي من رجل يستحي منه الملائكة . وقد روى البخارى في قصة قتل عمر أنه عهد إلى سنة وأمرهم أن يختاروا رجلا يجعلوا الاختيار إلى عبد الرحمن بن عوف فاختار عثمان فباعوه ويقال كان ذلك يوم السبت غرة المحرم سنة أربع وعشرين وقال ابن اسحق قتل على رأس احدى عشرة سنة وأحد عشر شهرا واثنتين وعشرين يوما من خلافته فيكون ذلك في ثانی وعشرى ذى الحجة سنة خمس وثلاثين وقال غيره قتل السبع عشرة وقيل ثمان عشرة رواء أحمد عن اسحاق بن الطباع عن أبي معشر وقال الزبير بن بكار ببيع يوم الاثنين لليلة بقيت من ذى الحجة سنة ثلاث وعشرين وقتل يوم الجمعة ثمان عشرة خمت من ذى الحجة بعد العصر ودفن ليلة السبت بين المغرب والعشاء في مكان كان عثمان اشتراه فوسع به البقيع فهو اليوم في طرف البقيع وبعده بعض مقابر أهل البقيع وقد قتل وهو ابن اثنتين وثمانين سنة وأشهر على الصحيح المشهور وقيل دون ذلك وزعم أبو محمد بن حزم انه لم يبلغ الثمانين رضى الله تعالى عنه وأرضاه ( وأما عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه ) فهو ابن عوف بن عبد الحارث بن زهرة بن كلاب القرشى النزهري يكنى أبا محمد وهو أحد العشرة المشهود لهم بالجنة وأحد الستة الثوري الذين أخبر عمر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه توفي وهو عنهم راض وأسند رفقته أمرهم إليه حتى بايع عثمان ثبت ذلك في الصحيح أى أسند رفقته في الثوري أمرهم جميعا فيمن يكون خيفة منهم إليه حتى بايع عثمان رضى الله تعالى عن الجميع واسم أمه صفية ويقال الصفا حكاة ابن منده ويقال الشفاء وهى زهرية أيضا أبوها عوف بن عبد عوف بن عبد الحارث بن زهرة حكاة أبو عمر ولد رضى الله تعالى عنه بعد الفيل بعشر سنين وأسلم قديما قبل دخول دار الأرقم وهاجر المهجرتين وشهد بدرًا وسائر المشاهد وكان اسمه عبد الكعبة ويقال عبد عمرو فغيره النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم وجزم ابن منده بالثاني وأخرجه أبو نعيم بسند حسن وأخى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بينه وبين سعد بن الربيع كما ثبت في الصحيح من حديث أنس وبعثه النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى

دومة الجندل وأذن له أن يتزوج بنت ملكهم الأصبح بن ثعلبة السكبي. ففتح عليه فتزوجها وهي  
 تماضرام ابنة أبي سلمة له من الحديث خمسة وستون حديثا اتفق البخاري ومسلم على حديثين منها  
 واقره البخاري بخمسة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن عمر وروى عنه أولاده ابراهيم  
 وحيد وعمر ومصعب وأبو سلمة وابن ابنه المسور بن ابراهيم وابن أخته المسور بن محرمة وابن  
 عباس وابن عمر وجبير بن مطعم وجابر وأنس ومالك بن أوس بن الحدثان وعبد الله بن عامر  
 ابن ربيعة ومجالد بن عبدة وآخرون قال معمر عن الزهري تصدق عبد الرحمن بن عوف على عهد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بشطر ماله ثم تصدق بعده بأربعين ألف دينار ثم حل على خمسمائة فرس في  
 سبيل الله وخمسمائة راحلة وكان أكثر ماله من التجارة أخرجه ابن المبارك وروى أحمد في مسنده من  
 طريق حميد عن أنس كان بين خالد بن الوليد وعبد الرحمن كلام فقال خالد تستطيرون علينا بأيام  
 سبقتونا بها فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم دعوا لي أصحابي الحديث . وروى الزهري عن  
 ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف أن عبد الرحمن مرض فأغمى عليه فصاحت امرأته فلما أفاق قال  
 أناني رجلان فقالا انطلق نحا كلك إلى العزيز لأمر فلقيهما رجل فقال لا تنطلقا به فانه ممن سبقت له  
 السعادة في بطن أمه اه نسأل الله تعالى بذاته العلية وصفاته السنية وبكتابه العزيز أن يجعلنا ممن سبقت  
 له السعادة في بطن أمه نحن ووالدينا وسائر من نحبه . وعن ابن المبارك في الزهد كان عبد الرحمن  
 يصلي قبل الظهر صلاة طويلة فإذا سمع الأذان شد عليه ثيابه وخرج وهو الذي رجع عمر بمحدثه  
 من سرغ ولم يدخل الشام من أجل الطاعون وهو في الصحيحين بتمامه ورجع اليه عمر في أخذ  
 الجزية من المجوس رواه البخاري وذكر خليفة بسند له قوى عن ابن عمر قال استخلف عمر عبد  
 الرحمن بن عوف على الحج سنة ولى الخلافة ثم حج عمر في بقية عمره وصلى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم خلفه في سفرة سافرهما ركة من صلاة الصبح أخرجه من حديث المغيرة بن شعبه  
 وأخرج علي بن حرب في فوائده عن سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح أن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال الذي يحافظ على أزواجه من بعدى هو الصادق البار فكان عبد الرحمن بن عوف  
 يخرج بين ويحج معهم ويجعل على هواجهم الطيالة وينزل بهم في الشعب الذي ليس له منفذ  
 وقال عمر عبد الرحمن سيد من سادات المسلمين وقال ابراهيم بن سعد عن أبيه كان طويلا أبيض  
 مشربا حمرة حسن الوجه دقيق البشرة لا يخضب ويقال انه جرح يوم أحد إحدى وعشرين جراحة  
 وأخرج السراج من طريق ابراهيم بن سعد قال بلغني ان عبد الرحمن أصيب في رجله فكان  
 أعرج وأخرج الترمذي والسراج في تاريخه من طريق نوفل بن اياس الهذلي قال كان عبد الرحمن  
 ابن عوف لنا جليسا ونعم الجليس فاقبل بنا ذات يوم الى منزله فدخل فاغتسل ثم خرج فأتانا بقصعة

فيها خبز ولحم ثم بكى فقلنا ما يبكيك يا أبا محمد قال مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يشبع هو وأهله من خبز الشعير ولا أرانا أخرنا لما هو خير لنا وأوصى لنساء النبي صلى الله عليه وسلم بمديقة قومت باربعائة ألف وقال جعفر بن برقان بلغني أن عبد الرحمن بن عوف أعتق ثلاثين ألف نسمة أخرجه أبو نعيم في الحلية ومن وجه آخر عن حفص بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف أن عبد الرحمن حرم الخمر في الجاهلية وذكر البخاري في تاريخه من طريق الزهري قال أوصى عبد الرحمن ابن عوف اسكل من شهد بدرًا باربعائة دينار . مات رضى الله عنه سنة إحدى وثلاثين وقيل ستة اثنتين وهو الأشهر وقيل سنة ثلاث ودفن بالبقيع وصلى عليه عثمان ويقال الزبير بن العوام وعاش اثنتين وسبعين سنة وقيل ثمانيا وسبعين وقيل خمسا وسبعين والأول أثبت كما في الإصابة ( وأما الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه ) فهو ابن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي ابن كلاب القرشي الأسدي أبو عبد الله حوارى رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن عمته أمه صفية بنت عبد المطلب وهو أحد العشرة المشهود لهم بالجنة وأحد الستة أصحاب الشورى كانت أمه تسميه أبا الطاهر بكنية أخيها الزبير بن عبد المطلب واكتنى هو بابنه عبد الله فغلبت عليه وقد أسلم وله اثنتا عشرة سنة وقيل ثمانى سنين وقيل الليث حدثني أبو الأسود قال كان عم الزبير يعنفه في حصر ويدخن عليه ليرجع إلى الكفر فيقول لا أكفر أبداً وهاجر الزبير المهجرتين وقال عروة كان الزبير طويلاً تخط رجلاه الأرض اذا ركب أخرجه الزبير بن بكار وقال عثمان بن عفان لما قيل له استخلف الزبير أما انه لأخيرهم وأجهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه أحمد والبخاري وفيه يقول حسان بن ثابت فيما رواه الزبير بن بكار

أقام على عهد النبي وهدبه \* حواريه والقول بالفعل يعدل

وعن عروة وابن المسيب قال أول رجل سل سيفه في الله الزبير وذلك أن الشيطان نفخ نفخة فقال آخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل الزبير يشق الناس بسيفه والنبي صلى الله عليه وآله وسلم بأعلى مكة أخرجه الزبير بن بكار من الوجهين وفي رواية ابن المسيب فقيل قتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فخرج الزبير متجرداً بالسيف صلتاً وروى ابن سعد بإسناد صحيح عن هشام عن أبيه قال كانت على الزبير عمامة صفراء معتجراً بها يوم بدر فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم إن اللاتسكة نزلت على سيماء الزبير وروى الطبراني من طريق ابن المذبح عن أبيه نحوه ومن حديث عروة عن ابن الزبير قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذاك أبي وأمي وعن عروة كان في الزبير ثلاث ضربات بالسيف كنت أدخل أصابعي فيها فثنتين يوم بدر وواحدة يوم اليرموك وروى البخاري عن عائشة أنها قالت لعروة كان أبوك من الذين استجابوا لله وللرسول من بعد ما أصابهم الفرح تريد أبا بكر والزبير وروى أيضاً عن جابر قال

قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم بنى قريظة من يأبىنى بخبر القوم فانتدب الزبير فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان لسكل نبي حواريا وحوارى الزبير . قال الأبي وعن ابن عباس انه اسم خاص بالزبير خصه به صلى الله عليه وآله وسلم كما خص أبا بكر بالصديق وعمر بالفاروق \* واختلف في ضبط وحوارى الزبير فخطبه الأكثر بالسكسر مخففا منسوباً الى حوار وقيدناه عن أبي على بفتح الياء مشدداً منسوباً الى حوارى مثل مصرخى اه وروى أحمد من طريق عاصم عن زر قال قيل لعلى إن قاتل الزبير بلبب قال ليدخل قاتل ابن صفية النار سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان لسكل نبي حواريا وان حوارى الزبير . وشهد الزبير المشاهد كلها وله من الحديث ثمانية وثلاثون حديثاً اتفق البخارى ومسلم على حديثين منها وانفرد البخارى بسبعة وروى عن طلحة من الحديث مثل ما روى عن الزبير وله في الصحيحين مثل ما للزبير كما في شرح الأبي وعن عروة عن عبد الله بن الزبير قال سألت الزبير عن قلة حديثه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال كان بيني وبينه من الرحم والعقابة ما قد علمت ولكنى سمعته يقول من قال على ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النار أخرجه البخارى وغيره وروى عنه ابنه عبد الله وعروة ومالك بن أوس قال الزبير جمع لى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أبويه يوم الخندق وفي كتاب الاكتفاء لأبي الربيع بن سالم كان للزبير ألف مملوك تؤدى له الخراج يقسمه كل ليلة ويقوم إلى داره وليس معه شيء ولم يخلف ديناراً ولا درهما سوى أرضين فيهما غلة ودور وخلف ديناً عليه ألف ألف درهم وكان سبب دينه أنه إذا أتى بأمانة يقول لربها اكتبها على ديننا حوطة عليها وكانت ابنه عبد الله ينادى في المواسم من له على الزبير دين فليأتنا ولما مضت أربع سنين اقتسمت ورثته الباقي وكانت له أربع زوجات فأخذت كل واحدة في نصيبها ألف ألف . وروى يعقوب بن سفيان أن الزبير كان له ألف مملوك يؤدون إليه الخراج فكان لا يدخل بيته منها شيئاً يتصدق به كله (قلت) وقوله ان الزبير كان يقسم كل ليلة خراج ممالئكه ويقوم إلى داره وليس معه شيء الخ ينافى ما تقدم في ترجمة عثمان من وصف عمر له بالبخل حاشاه منه وقصته في وفاء دينه وفيما وقع في تركته من البركة المذكورة في كتاب المجلس من صحيح البخارى بطولها وكان قتل الزبير بعد أن انصرف يوم الجمل بعد أن ذكره على فروى أبو يعلى من طريق أبي جرو المازني قال شهدت علياً والزبير توافيا يوم الجمل فقال له على أنشدك الله أسمعتم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول انك تقاتل علياً وأنت ظالم له قال نعم ولم أذكر ذلك إلى الآن فانصرف وروى ابن سعد باسناد صحيح عن ابن عباس أنه قال للزبير يوم الجمل أجئت تقاتل ابن عبد المطلب قال فرجع الزبير فلقاه ابن جرموز فقتله قال فجاء ابن عباس إلى على فقال إلى أين يدخل قاتل ابن صفية قال النار وكان قتله في جمادى الأولى سنة ست وثلاثين وله ست أو سبع وستون سنة وكان الذى قتله رجل من بني تميم يقال له عمرو بن جرموز قتله غدرًا بمكان يقال له وادى السباع رواء خليفة بن خياط وغيره . وقبره بوادى السباع من ناحية البصرة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢٦٢ لَا<sup>(١)</sup> نُورَثُ مَا تَرَ كُنَّا صَدَقَةً إِنَّمَا يَأْكُلُ آلُ مُحَمَّدٍ  
 فِي هَذَا الْمَالِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ  
 اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
 البخاري في  
 كتاب المغازي  
 بعد غزوة  
 بدر في باب  
 حديث أبي  
 النضير وفي

فضائل الصحابة  
 في باب مناقب  
 قرابة رسول  
 الله صلى الله عليه  
 وسلم ومنقبه  
 فاطمة عليها  
 السلام بنت  
 النبي صلى  
 الله عليه  
 وسلم وفي  
 آخر باب  
 غزوة خيبر  
 وفي أول  
 كتاب الحس  
 وأخرجه مسلم  
 في كتاب  
 الجهاد والسير  
 في باب قول  
 النبي صلى الله  
 عليه وسلم  
 لا نورث ما  
 تركناه فهو  
 صدقة بثلاث  
 روايات  
 بأسانيد

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا نورث ) بضم النون وفتح الراء بالبناء  
 المفعول يعني صلى الله عليه وسلم نفسه وكذا غيره من الأنبياء بدليل آخر وهو  
 حديث نحن معاشر الأنبياء لا نورث ( ما تركناه صدقة ) ولفظ صدقة بالرفع خبر  
 المبتدأ الذي هو ما والاعائد محذوف أي الذي تركناه صدقة أي وقف على مصالح  
 المساكين ومن جملة تلك المصالح نفقة نسائه صلى الله عليه وسلم بعده لأنهن رضى  
 الله عنهن في حكم المعتدات لأنهن لا يجوز هن أن يتكهن أبدا فجرت هن النفقة  
 وترك حجرهن هن يسكنها كما نسبه الخطابي لابن عيينه وقد حرف الامامية لفظ  
 هذا الحديث فقالوا لا يورث بالتحية بدل النون وصدقة نصب على الحال وما تركناه  
 مفعول لم لم يسم فاعله فجعلوا المعنى أن ما يترك صدقة لا يورث فحرفوا الكلام  
 وأخرجوه عن نط الاختصاص إذ أحد الأمة إذا وقفوا أموالهم وجعلوها صدقة  
 انقطع حق الورثة عنها وتحريفهم هذا بخلاف ما أجمع عليه رواة هذا الحديث من  
 الصحابة رضوان الله عليهم فهو من تحريف الكلام عن مواضعه ( إنما يأكل آل  
 محمد ) صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ( في هذا المال ) أي في جملة من يأكل  
 من هذا المال لا أنه لهم بالخصوص فالمعنى أنهم يعطون منه ما يكفهم ليس على وجه  
 الميراث وسيأتى إن شاء الله في آخر هذا النوع حديث اتفق عليه الشيخان من  
 رواية أبي هريرة وهو قوله عليه الصلاة والسلام لا يقسم ورثتي دينار ولا درهما  
 ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة عيالي فهو صدقة أي وقف وهو يؤيد معنى هذا  
 الحديث لأن فيه التصريح بأن أمهات المؤمنين تنفق مما ترك وإن عامله والمراد به  
 انفق على الوقف أو الخليفة بعده تكون مؤنته مما ترك والباقي بعد هذين هو الوقف  
 المعبر عنه بالصدقة ومنه يأكل آل البيت فلو كان المراد بقوله صدقة صدقة التطوع  
 أو صدقة الزكاة الواجبة لما جاز لآل البيت الأكل منه وفي الصحيحين بعد حديث  
 المتن هذا ذكر اعتذار أبي بكر الصديق عن منعه القسمة لغلل هذا الوقف ومنعه

١٢٦٣ لا<sup>(١)</sup> هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ وَلَسْكَنَ جِهَادٌ وَبَيَّةٌ وَإِذَا اسْتَنْفِرْتُمْ فَانْفِرُوا  
وَقَالَ يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ إِنَّ هَذَا الْبَلَدَ حَرَمُهُ اللَّهُ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

فطمع رضى الله عنها الميراث بقوله وإني والله لا أغير شيئاً من صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن خلفائها التي كانت عليها في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولأعلمن فيها بما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد البخارى في المحسن فأنى أخشى أن تركت شيئاً من أمره أت أزيغ اهـ ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف الياء عند حديث \* يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما . والله تعالى التوفيق وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا هجرة ) أى لا هجرة واجبة من مكة إلى المدينة أو غيرها ( بعد الفتح ) أى بعد فتح مكة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأنها صارت دار اسلام وانتفت العلة المحرمة لسكنائها زاد البخارى في كتاب الجهاد والهجرة من دار الحرب إلى دار الاسلام باقية إلى يوم القيامة ( تنبيه ) قد أطلت الكلام على الهجرة واحكامها ومن يعذر في تركها في زماننا وما قبله وتحرير الحق في ذلك غاية جهدى عند حديث \* ويحك ان شأن الهجرة شديد الخ في حرف الواو فليراجعه من شاء تحقيق أحكام الهجرة . ثم قال ( ولكن ) بقى لكم ( جهاد ) للكفار ( ونية ) صالحة في جميع أفعال الخير تحصل لكم بهما الفضائل التي في معنى الهجرة التي كانت مفروضة لمفارقة الكفار إذ لا يجوز تكثير سوادهم وفائدة الجهاد في سبيل الله اعلاء كلمة الله واظهار دينه وقوله جهاد بالرفع مبتدأ خبره محذوف مقدما تقديره كما سبق لكم جهاد هكذا قدره القسطلاني قال . والمعنى أن الهجرة من الأوطان اما إلى المدينة للفرار من الكفار ولنصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم واما إلى الجهاد في سبيل الله واما إلى غير ذلك من تحصيل الفضائل كطلب العلم فانقطعت الأول وبقى الآخرين فاعتنوها ولا تقاعدوا عنهما ( وإذا استنفرتم ) بضم التاء وكسر الفاء أى إذا طلبكم الامام للخروج للغزو في سبيل الله ( فانفروا ) بهجرة وصل مع كسر الفاء أى فاخرجوا اليه مبادرين غير متثاقلين خوفا من عذاب الله لقوله تعالى « الا تنفروا يعذبكم عذاباً أليماً » الآية ( وقال ) رسول الله صلى الله عليه وسلم ( يوم فتح مكة أن هذا البلد ) أى مكة شرفها الله وحرسها من أعداء دينه ( حرمه الله يوم خلق السموات والأرض ) فتحريمه قديم وايراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام انما أظهره مبلغاً عن الله تعالى لما رفع البيت إلى السماء



فَهُوَ حَرَامٌ بِمَحْرَمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَإِنَّهُ لَمْ يَحِلَّ الْقِتَالُ فِيهِ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَمْ  
يَحِلَّ لِي إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ فَهُوَ حَرَامٌ بِمَحْرَمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا يُعْضَدُ  
شَوْكُهُ وَلَا يُنْفَرُ صَيْدُهُ وَلَا يُلْتَقَطُ لَقَطَتُهُ إِلَّا مَنْ عَرَفَهَا وَلَا يُخْتَلَى خِلَاهُ

زم الطوقن وقيل انه كتب في اللوح المحفوظ يوم خلق السموات والأرض أن الخليل عليه  
الصلاة والسلام سيحرم مكة بأمر الله ( فهو حرام بحرمة الله ) تعالى ( إلى يوم القيامة ) هكذا في  
رواية مسلم ورواية أبي ذر في رواية الكشميهني عند البخاري ( وانه لم يحل القتال فيه لأحد قبلي )  
بلم الجازمة والهاء في وانه ضمير الشأن ( ولم يحل لي ) القتال فيه ( الا ساعة من نهار ) خصوصية  
فل الفعل في شرح التلخيص لا يجوز القتال بمكة حتى لو تحصن جماعة من الكفار فيها لم يجوز لنا  
قتالهم وغطه النووي وأما القتل وإقامة الحدود فعن الشافعي ومالك حكم الحرم كغيره فيقام فيه  
الحد ويستوفى فيه القصاص سواء كانت الجنابة في الحرم أو في الحل ثم لجأ إلى الحرم لأن العاصي  
هناك حرمة نفسه فبطل ما جعل الله له من الأمن وقال أبو حنيفة إن كانت الجنابة في الحرم  
استوفيت العقوبة فيه وإن كانت في الحل ثم لجأ إلى الحرم لم تستوف منه فيه ويلجأ إلى الخروج  
منه فإذا خرج اقتصر منه واحتج بعضهم لإقامة حد القتل فيه بقتل ابن خطل ولا حجة فيه لأن  
ذلك كان في الوقت الذي أحل للنبي صلى الله عليه وسلم ( فهو ) أي البلد الحرام ( حرام بحرمة  
الله إلى يوم القيامة ) أي فهو حرام بتحريمه تعالى وفي تكرير قوله فهو حرام بحرمة الله إلى  
يوم القيامة بيان تأكد تحريمه إلى يوم القيامة وإذا كان الأمر كذلك فنه ( لا يعضد ) بالرفع  
ويحوز انجزم أي لا يقطع ( شوكة ) أي ولا شجرة بطريق الأولى والمراد بالشوك الشوك الذي  
لا يقطع غير المؤذى منه كالعوسج قياسا على الحيوان المؤذى ( ولا ينفر صيده ) فان نفره أحد  
فقد عصى سواء تلف أم لا ( ولا يلتقط ) بفتح التحتية وكسر القاف على صيغة المعلوم ( لقطته )  
بفتح القاف وهو الذي يقوله المحدثون قال القرطبي وهو غلط عند أهل اللسان لأنه بالسكون  
ما يلتقط وبالفتح الأخذ وفي القاموس واللقطة محركة وكحزمة وهزمة وثمالة ما التقط اه والرواية  
لقطته بضم اللام وفتح القاف ( إلا من عرفها ) أبدا ولا يتملكها كما يتملكها في غير البلد  
الحرام من البلاد وخاصة لقطة مكة هي أنها لا تملك أبدا ويترى تعريضها على الدوام ( ولا يختل )  
بضم التحتية وسكون المعجمة مبنيا للفعل ( خلاه ) أي ولا يقطع نباته الرطب وأما النبات  
اليابس فيسمى حشيشا وتخصيص التحريم بالرطب إشارة إلى جواز اختلاء اليابس وهو أصح

فَقَالَ الْعَبَّاسُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا الْأَذْخَرَ فَإِنَّهُ لَقَيْنِيهِمْ وَلِيَبُيُوتَهُمْ قَالَ  
إِلَّا الْأَذْخَرَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مُسْلِمٌ عَنْهُ  
مُطَوَّلًا وَعَنْ عَائِشَةَ مُخْتَصَرًا وَكَلاَهُمَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ  
اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
آخر كتاب  
الجهاد في باب  
اثم الغادر  
للبر والفاجر  
وهو آخر  
حديث في  
كتاب الجهاد  
وفي كتاب  
الحج في باب  
لا يحمل القتال  
بمكة وأخرجه  
بنحوه في  
الباب الذي  
قبل هذا وهو  
باب لا يفر  
صيد الحرم  
وأخرجه  
مختصرا في الجهاد  
في باب لا  
هجرة بعد الفتح  
وفي أول كتاب  
الجهاد في  
باب فضل  
الجهاد والسير  
وفي الجهاد  
أيضا في باب  
وجوب النفير  
وما يجب من  
الجهاد والنية  
وأخرجه  
مسلم في كتاب  
الحج في باب  
تحريم مكة  
وصيدها وخلها  
وشجرها  
ولفظتها إلا  
لمنشد على  
الدوام بروايتين

الوجهين للشافعية لأن الثبت الياس كالصيد الميت ( فقال العباس ) بن عبد المطلب  
عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ( يا رسول الله إلا الاذخر ) بالنصب ويجوز  
الرفع على البدلية والاذخر بكسر الهمزة والخاء نبات معروف ذكى الريح وإذا  
جف ايض كما في المصباح ( فانه ) أى الاذخر ( ثقيهم ) بفتح القاف وسيكون  
التحية والتون أى حدادهم وصائعهم أو القين كل صاحب صناعة يعالجها بنفسه  
والمنى أن القين يحتاج إلى الاذخر في وقود النار به ( وليوتهم ) أى اسقف بيوتهم  
يحمل فوق الحشب في كل زمان ( قال ) رسول الله عليه وعلى آله الصلاة والسلام  
( إلا الاذخر ) وهذا استثناء بعض من كل لدخول الاذخر في عموم ما يخلى  
واستدل به على جواز الفصل بين المستثنى والمستثنى منه ومذهب الجمهور اشتراط  
الاتصال اما لفظا واما حكما لجواز الفصل بالنفس مثلا وقد اشتهر عن ابن عباس  
رضي الله تعالى عنهما جوازه مطلقا . واحتج به بظاهر هذا الحديث وأجاب الجمهور  
عنه بأن هذا الاستثناء في حكم المتصل لاحتمال أن يكون صلى الله عليه وسلم أراد  
أن يقول إلا الاذخر فشغله العباس بكلامه فوصل بكلامه بكلام نفسه فقال إلا الاذخر  
وقد قال بن مالك يجوز الفصل مع اضمحار الاستثناء متصلا بالمستثنى منه اه من شرح  
القسطاني وقال الشووي في توجيه قوله عليه الصلاة والسلام إلا الاذخر بعد أنت  
قالها العباس وهذا محمول على أنه أوحى اليه صلى الله عليه وسلم في الحال باستثناء  
الاذخر وتخصيصه من العموم أو أوحى اليه قبل ذلك أنه ان طاب أحد منك  
استثناء شيء فاستثن أو أنه اجتهد في الجميع اه \* وقول ومسلم عنه مطولا الخ  
أى رواه مسلم عن ابن عباس مطولا كلفظ البخارى ورواه مسلم أيضا عن عائشة  
مختصرا أى إلى قوله فانتهروا \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الحج وفي  
الجهاد مقطعا وأخرجه الترمذى في السير من سننه وأخرجه النسائى في السير وفي البيعة

باساندين وفي  
الجهاد في  
باب المباينة  
بعد فتح مكة  
على الاسلام  
والجهاد الخ  
مختصر ابانيد

١٢٦٤ لَا (١) وَلَكِنْ لَمْ يَكُنْ بِأَرْضِ قَوْمِي فَأَجِدُنِي أَعَافُهُ  
يَعْنِي الضَّبَّ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

سبعة من  
رواية ابن  
عباس ومن  
رواية عائشة  
باسناد واحد  
(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب الذبائح  
والصيد في  
باب الضب  
وفي كتاب  
الأطعمة في  
باب ما كان  
البي صلى الله  
عليه وسلم  
لا يأكل حتى  
يسمى له فيعلم  
ما هو وفي  
باب الشواء  
وأخرجه  
مسلم في كتاب  
الصيد والذبائح  
وما يؤكل  
من الحيوان  
في باب اباحة  
الضب من  
رواية خالد  
بن الوليد  
باسانيد ومن  
رواية ابن  
عباس أيضا

وفي الحج ( وأما رواية الحديث ) فهما عبد الله بن عباس وعائشة رضي الله عنهم  
وقد تقدمت ترجمة كل منهما ( أما ابن عباس ) فقد تقدمت ترجمته عند حديث \*  
من وضع هذا الخ في ضمن الأحاديث المصدرة بمن وتقدمت مختصرة في حرف الهاء  
عند حديث \* هلا انتفعتم بجلدها وتقدمت الاحالة عليها مرارا ( وأما عائشة رضي  
الله عنها ) فقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا  
هدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبإتة تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء  
الطريق .

(١) فونه صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا ولكن ) لمض مسلم والسكنه أى الضب  
( لم يكن ) موجودا ( بأرض قومي ) مكة أصلا ولم يكن مشهوراً كثيراً فيها فلم  
يأكلوه ولم يعهد عندهم أكله وفي رواية يزيد بن الأصم عند مسلم هذا لحم لم آكله  
قط ( فاجدني أعافه ) بالعين المهملة والفاء مضارع عفت الشيء أى أجدد نفسي تسكره  
وافظلة والسكن للاستدراك ومعناها هنا تأكيد الخبر كأنه قال ليس هو حراما فقبل  
لم وأنت لم تأكله فقال لأنه لم يكن بأرض قومي وانفاء في فاجدني فاء السببية ثم فسرت  
الضمير المستكن في قوله عليه الصلاة والسلام لم يكن بأرض قومي الخ بقولي ( يعني )  
أى يقصد صلى الله عليه وسلم ( الضب ) بفتح الضاد المعجمة وتشديد الباء الموحدة وهو  
حيوان برئ يشبه الورل وقيل ان لحمه يذهب العطش وقد ذكر انه لا يشرب الماء  
وأنه يعيش سبعمائة فصاعدا \* وفي الصحيحين بعد هذا الحديث ما لفظه \* قال خالد  
فاجترته فأكلته ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر زاد مسلم فلم ينهني \* وقوله  
فاجترته بالجيم الساكنة والراء المسكورة أى جرته \* وقد استدلل الأئمة الأربعة  
به للاباحة ورجحه الطحاوي في شرح معاني الآثار قال البيهقي في شرح هذا الحديث  
واحتج بهذا الحديث عبد الرحمن بن أبي ليلى وسعيد بن جبير وإبراهيم النخعي ومالك  
والشافعي وأحمد وإسحق فعلموا بجواز أكل الضب وهو مذهب الظاهرية أيضا

وقال ابن حزم وصحت اباحتها عن عمر بن الخطاب وغيره وقال صاحب الهداية ويكره أكل الضب لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عائشة رضي الله تعالى عنها حين سأله عن أكله ولكن الطحاوي في شرح معاني الآثار رجح الإباحة أكل الضب وقال لا بأس بأكل الضب وهو القول عندنا وقال وقد كره قوم أكل الضب منهم أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد قلت أراد بالقوم الحارث بن مالك وي زيد بن أبي زياد ووكيعا فانهم قالوا أكل الضب مكروه وروى ذلك عن علي بن أبي طالب وجابر ابن عبد الله والأصح عند أصحابنا أن الكراهة كراهة تنزيه لا كراهة تحريم لتظاهر الأحاديث الصحاح بأنه ليس بمحرام اه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الأطعمة من سننه والنسائي في الصيد وفي الوليمة من سننه وابن ماجه في الصيد من سننه (وأما راوى الحديث) فهو خالد بن الوليد سيف الله الشجاع المشهور الذي يوزن بالفرس في الشجاعة رضي الله تعالى عنه وهو ابن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم القرشي المخزومي يكنى أبا سليمان وأمه لبابة الصغرى بنت الحارث بن حرب الهلالية وهي أخت لبابة الكبرى زوج العباس بن عبد المطلب وهما أخنا ميمونة بنت الحارث زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان أحد أشراف قريش في الجاهلية وكان إليه أئنة الخيل في الجاهلية وشهد مع كفار قريش الحروب إلى عمرة الحديبية كما ثبت في الصحيح أنه كان على خيل قريش طليعة ثم أسلم في سنة سبع بعد خيبر وقيل قبلها ووهب من زعم أنه أسلم سنة خمس وقد شهد غزوة مؤتة مع زيد بن حارثة فلما استشهد الأمير الثالث أخذ الراية فتمحاز بالناس وخطب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأعلم الناس بذلك كما ثبت في الصحيح وكان الفتح على يديه وشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتح مكة فأبلى فيه وجرى له مع بني خزيمة ماجرى ثم شهد حنين والطائف في هدم العزى وله ثمانية عشر حديثا اتفق البخاري ومسلم على حديث واحد منها وهو هذا الحديث وانظر البخاري بحديث موقوف عليه . روى عنه ابن عباس وجابر والمقدام بن معدى كرب وقيس بن أبي حازم وعقبة بن قيس وآخرون وأخرج الترمذي عن أبي هريرة قال ثلثنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منزلا فبعل الناس يعمرون فيقول رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من هذا فاقول فلان حتى مر خالد فقال من هذا قلت خالد بن الوليد فقال نعم عبد الله هذا سيف من سيوف الله رجاله ثقات وأرسله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إلى أكيدر دومة فأسره فأتى به وحقن له دمه وصالحه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الجزية وأرسله أبو بكر إلى قتال أهل الردة فأبلى في قتالهم بلاء عظيما ثم ولاء حرب فارس والروم فأثر فيهم تأثيرا شديدا وافتتح دمشق وعن عروة قال لما فرغ خالد من الإمامة أمره أبو بكر بالمسير

الى الشام فسلمك عين التمر فسي ابنة الجودي من دومة الجندل ومضى إلى الشام فهزم عدو الله فاستخلفه أبو بكر على الشام إلى أن عزله عمر . وقد روى البخارى في تاريخه أن عمر رضى الله تعالى عنه خطب واعتذر من عزل خالد فقال أبو عمرو بن حفص بن المغيرة عزلت عاملا استعمله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ووضعت مارقته رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال عمر انك قريب القرابة حديث السن مغضب لابن عمك . وأسند ابن أبي الدنيا إلى قتادة قال بعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم خالد بن الوليد إلى العزى فهدمها وعقد أبو بكر رضى الله عنه لخالد بن الوليد على قتال أهل الردة وقال إني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول نعم عبد الله وأخو العشيرة خالد بن الوليد سيف من سيوف الله سله الله على الكفار وقال أحمد حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن عبد الملك بن عمير قال استعمل عمر أبا عبيدة على الشام وعزل خالد بن الوليد فقال خالد مآء عليكم أمين هذه الأمة سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقوله فقال أبو عبيدة سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول خالد سيف من سيوف الله نعم فتى العشيرة وروى أبو يعلى عن ابن أبي أوفى رفعه لا تؤذوا خالدًا فإنه سيف من سيوف الله صبه الله على الكفار . وأخرج سعيد بن منصور ان خالد بن الوليد فقد قلنسوته يوم اليرموك فقال اطلبوها فلم يجدوها فلم يزل حتى وجدوها فإذا هى خلفه فسل عن ذلك فقال اعتمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فعلق رأسه فابتدر الناس شعره فسبقهم إلى ناصيته فبصمتها في هذه القلنسوة فلم أشهد قتالا وهى معى إلا تبين لى النصر ورواه أبو يعلى مختصرا وقال فى آخره فآ وجهه إلا فتح لى وقال ابن عبد البر فى خبر اسلامه وكان خالد على خيل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية وكانت الحديبية فى ذى القعدة سنة ست وخبر بعدها فى الحرم وصفر سنة سبع وكانت هجرته مع عمرو بن العاص وعثمان بن طلحة فلما رآهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رمتكم مكة بأفلاذ كبدها ولم يزل من حين أسلم يوليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أعنة الخيل فيسكون فى مقدمتها فى محاربة العرب وجزم بأنه لا يصح لخالد بن الوليد مشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الفتح وبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الغميصا ماء من مياه جذيمة من بنى عامر فقتل منهم بأسا لم يكن قتله لهم صوابا فوداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد وخبره بذلك من صحيح الاثر ولهم حديث وأخرج ابن عبد البر باسناده إلى الشعبي عن عبد الله بن أبي أوفى قال اشتكى عبد الرحمن بن عوف خالد بن الوليد للنبي عليه الصلاة والسلام فقال يا خالد لم تؤذى رجلا من أهل بدر لو أفقت مثل أحد ذهب لم تترك عمله قال يا رسول الله إنهم يقولون بى فأرد عليهم فقال لا تؤذوا خالد فإنه سيف من سيوف الله صبه الله على الكفار وأخرج ابن سعد باسناده إلى زياد مولى

( م - ٥٠ - زاد المسلم - خامس )

## ١٢٦٥ لا<sup>(١)</sup> وَلَكِنِّي آلَيْتُ مِنْهُنَّ شَهْرًا فَكَثَّ تِسْعًا وَعِشْرِينَ مُمَّ دَخَلَ عَلَى نِسَائِهِ

آل خالد قال قال خالد عند موته ما كان في الأرض من ليلة أحب إلى من ليلة شديدة الجليد في سرية من المهاجرين أصبح بهم العدو فعابكم بالجهاد وروى أبو يعلى بإسناده قال قال خالد مائة تهنى إلى فيها عروس أنا لها محب أو أبشر فيها بسلام أحب إلى من ليلة شديدة الجليد فذكر نحوه ومن هذا الوجه عن خالد فقد شغلني الجهاد عن تعلم كثير من القرآن وكان سبب عزل عمر خالد ما ذكره الزبير بن بكار قال كان خالد إذا صار إليه المال قسمه في أهل القنائر ولم يرفع إلى أبي بكر حسابا وكان فيه تقدم على أبي بكر يفعل أشياء لا يراها أبو بكر وقد أقدم على قتل مالك بن نويرة ونكح امرأته فكره ذلك أبو بكر وعرض الدية على متمم بن نويرة وأمر خالد بطلاق امرأته مالك ولم ير أن يعزله وكان عمر ينكر هذا وشبهه على خالد ولما حضرت خالد بن الوليد الوفاة قال لقد شهدت مائة زحف أو زهاءها وما في جسدی موضع شبر إلا وفيه ضربة أو طعنة أو رمية ثم ها أنا ذا أموت على فراشي كما يموت العير فلا نامت أعين الجبناء وتوفي خالد بن الوليد بمحصر وقيل بل توفي بالمدينة سنة إحدى وعشرين وقيل بل توفي بمحصر ودفن بقرية على ميل من محصر سنة إحدى وعشرين أو اثنين وعشرين في خلافة عمر بن الخطاب وأوصى إلى عمر بن الخطاب ثم قال إذا أنا مت فانظروا في سلاحی وفرسی فأجعلوه عدة في سبيل الله تعالى قل في الإصابة فلما توفي خرج عمر إلى جنازته فقال ما على نساء آل الوليد أن يسفنن على خالد دموعهن ما لم يكن نفع ولا لقلقة قال الحافظ بن حجر وهذا يدل على أنه مات بالمدينة وقوله ما لم يكن نفع النفع القبار أي ما لم يقع مع البكاء جعل الشبار على الرأس وما لم تقع لقلقة وهي شدة الصوت كما قال أبو عبيد وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا ) أي لم أطلق نساءى ( ولكنى آليت ) أي حلفت ولم يرد به الايلاء الفقهي أي المعروف في الفقه بل الايلاء اللغوي الذي هو الحلف عنهن شهرا فهدته أول من مدة الايلاء الفقهي فلماذا قال ( منهن شهرا ) أي حلفت عنهن شهرا ( فكث ) بضم الكاف وفتحها ( تسعاً وعشرين ) ليلة ( ثم دخل ) عليه الصلاة والسلام ( على نسائه ) وبدأ بعائشة رضي الله تعالى عنها لأنها كانت أعلم أمهات المؤمنين وكانت أحبهن إليه فلما بدأ بها قالت له يا رسول الله انك كنت قد أقدمت أن لا تدخل علينا شهرا وأما أصبحت من تسع وعشرين ليلة أعدها عدا فقال الشهر تسع وعشرون وكان ذلك الشهر تسعاً وعشرين ليلة قالت عائشة ثم أنزل الله آية التخيير

\* قَالَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ جَوَابًا لِسُؤَالِ عُمَرَ حِينَ سَأَلَهُ أَطَلَّقْتَ نِسَاءَكَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

فبدأ بن أول امرأة من نسائه فاخترته ثم خير نساءه كلهن فقلن مثل ما قالت عائشة رضى الله تعالى عنها . وفي رواية مسلم بعد قول عائشة والى دخلت من تسع وعشرين أعدهن فقال عليه الصلاة والسلام ان الشهر تسع وعشرون ثم قال يا عائشة انى ذا كر لك أمرا فلا عليك أن لا تعجلى فيه حتى تستأمرى أبويك ثم قرأ على الآية يا أيها النبي قل لأزواجك حتى بلغ أجرا عظيما فقالت عائشة قد علم والله ان أبوى لم يكونا ليأمرانى بفراقه قالت فقلت أوفى هذا استأمر أبوى فانى أريد الله ورسوله والدار الآخرة قال معمر فأخبرنى أيوب أن عائشة قالت لا تخبر نساءك أنى اخترتك فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم ان الله أرسلنى مبغيا ولم يرسلنى متعنتا اه ثم بينت قائل لا ولكنى الخ بقولى \* (قاله) أى قال لا ولكنى الخ رسول الله (عليه الصلاة والسلام جوابا لسؤال عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (حين سألته) صلى الله عليه وسلم بقوله (أطلقت نساءك) بهمة الاستفهام على سبيل الاستخبار \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب روايته للفظ البخارى \* هو ان عمر قال له \* أطلقت يا رسول الله نساءك فرفع رأسه الى وقال لا فقلت الله أكبر \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى فى التفسير من سننه وأخرجه النسائى فى الصوم من سننه بإسنادين وفى عشرة النساء أيضا (وأما راوى الحديث) فهو أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ثانى الخلفاء الراشدين رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة فى حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) أخرجه البخارى فى كتاب النكاح فى باب هجر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نساءه فى غير يوتهن وفى باب موعظة الرجل ابنته بحال زوجها مطولا وفى كتاب المظالم والغصب فى باب الغرفة والعنيسة المشرفة وغير المشرفة الخ بروايتين أولاها مطولة وفى كتاب التفسير فى سورة التحريم فى باب تبتنى مرضاة أزواجك الخ وفى كتاب العلم مختصرا فى باب

١٢٦٦ لا<sup>(١)</sup> أَى لا أَخَافُكَ \* قَالَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِرَجُلٍ مُشْرِكٍ اخْتَرَطَ سَيْفَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ كَانَ مُعَلَّقًا بِشَجَرَةٍ ثُمَّ قَالَ اتَّخَافُنِي قَالَ لَا قَالَ فَمَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي قَالَ اللَّهُ يَمْنَعُنِي مِنْكَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

التناوب في  
المسلم .  
وأخرجه  
مسلم في  
الطلاق في  
باب في الأيلاء  
واعتزال  
النساء  
ونخيرهن  
وقوله تعالى

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا ) أجاب به مشركا أخذ سيفه صلى الله عليه وسلم وقد كان معنقا بشجرة في وقت القائلة وهم في غزوة ذات الرقاع وجرده من غمده وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لما استيقظ من نومه تحت الشجرة والسيف بيده اتخافني فقال عليه الصلاة والسلام لا ( أى لا أخافك ) كما بينته بقولى غفر الله لى هذا اللفظ ثم قت \* ( قاله ) أى قال لفظه لا رسول الله ( عليه الصلاة والسلام لرجل مشرك ) قيل ان اسمه غورث أو غويرث مصفرا ( اختط سيفه ) أى سيف رسول الله ( صلى الله عليه وسلم وقد كان ) سيفه صلى الله عليه وسلم ( معنقا بشجرة ) نام رسول الله صلى الله عليه وسلم تحتها في وقت القائلة ( ثم قال ) للمشرك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ( اتخافني قال ) عليه الصلاة والسلام ( لا ) أى لا أخافك اذ لا أخاف الا الله جل وعلا ( قال ) للمشرك ( فمن يمنعك منى قال ) رسول الله صلى الله عليه وسلم ( الله ) تعالى ( يمنعني منك ) وقد منعه منه تعالى فتهدده أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأثمد السيف وعلقه \* وقولى واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فنلفظه في كتاب الجهاد في باب من علق سيفه بالشجر في السفر عند القائلة \* ان هذا اختط على سيفي وأنا نائم فاستيقظت وهو في يده صلتنا فقال من يمنعك منى فقلت الله ثلاثا . ولم يعاقبه وجلس \* وقوله صلتنا بالفتح والضم أى مجردا وانتصابه على الحال وقوله ولم يعاقبه أى لم يعاقب رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل المشرك لشدة رغبته في استئلاف الكفار ليدخلوا في الاسلام وقد ذكر الواقدي أن هذا الرجل أسلم ورجع إلى قومه فاهتدى به خلق كثير \* وفي هذا الحديث ترك الامام معاقبة من جفاه وأساء الأدب معه . وفيه صفحه صلى الله عليه وسلم عن الجاهل وفيه توكله صلى الله عليه وسلم على الله تعالى وشجاعته وفيه

« وات  
تظاهروا  
عليه »  
بروايتين  
بأسانيد  
(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الجهاد  
في باب من  
علق سيفه  
بالشجر في  
السفر عند  
القائلة وفي  
باب تفرق  
الناس عن  
الامام عند القائلة  
والاستئلاف  
بالشجر  
بأسنادين  
وفي كتاب  
الغزاة في  
غزوة ذات  
الرقاع بأسنادين  
متصلين  
وبأسناد معلق



١٢٦٧ لَا (١) أَيْ لَا تَقْتُلُوا الْيَهُودِيَّةَ \* قَالَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ  
 نَهْيًا لِمَنْ قَالَ لَهُ أَلَا تَقْتُلُ الْيَهُودِيَّةَ الَّتِي أَتَتْكَ بِشَاةٍ مَسْمُومَةٍ (رَوَاهُ)  
 الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ  
 اللَّهِ ﷺ

بعدهما  
 وأخرجه  
 مسلم في  
 آخر كتاب  
 صلاة المسافرين  
 وقصرها في  
 باب صلاة  
 الخوف قبيل  
 كتاب الجمعة  
 وفي فضائل  
 النبي صلى الله  
 عليه وسلم  
 في باب توكله  
 على الله تعالى  
 وعصمة الله  
 تعالى له من  
 الناس بأسانيد  
 ستة

معجزة له خارقة للعادة لتكن هذا العدو من قتله عليه الصلاة والسلام بالسيف الذي  
 هو بيده إلى غير ذلك من الهبة التي بسببها استكان هذا المشرك حتى صار في قبضة  
 النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضوان الله عليهم \* وهذا الحديث كما أخرجه  
 الشيخان أخرجه النسائي في السير من سننه (وأما راوى الحديث) فهو جابر بن  
 عبد الله رضى الله عنهما وهو أحد المكثرين من حديث رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث \* هل لكم من أنعام الخ  
 وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( لا ) أراد به نهى أصحابه رضوان الله عليهم حيث  
 قالوا له أَلَا تَقْتُلُ الْيَهُودِيَّةَ الَّتِي أَتَتْكَ بِشَاةٍ مَسْمُومَةٍ وَأَكْثَرُتِ مِنَ السَّمِّ فِي الذَّرَاعِ لِمَا  
 قِيلَ لَهَا إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحِبُّ الذَّرَاعَ فَأَكُلْ مِنْهَا وَقَالَ لِأَصْحَابِهِ  
 أَمْسِكُوا فَإِنَّهَا مَسْمُومَةٌ وَكَانَ كُلُّ مَعَهُ بِشَرِّ بْنِ الْبَرَاءِ ثُمَّ مَاتَ وَقَدِ بَيَّنْتَ نَهْيَهُ لِأَصْحَابِهِ  
 عَنْ قَتْلِهَا بِقَوْلِهِ ( أَيْ لَا تَقْتُلُوا الْيَهُودِيَّةَ ) وَإِنَّمَا نَهَاهُمْ عَنْ قَتْلِهَا لِأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ  
 كَانَ لَا يَنْتَقِمُ لِنَفْسِهِ ثُمَّ بَيَّنْتَ مُوجِبَ قَوْلِهِ . لَا . بِقَوْلِهِ غُفِرَ اللَّهُ لِي وَأَصْلَحَ عَمَلِي (قَالَهُ)  
 أَيْ لَفْظِ لَا ( عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نَهَاهُ لِمَنْ قَالَ لَهُ ) مِنْ أَصْحَابِهِ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ  
 ( أَلَا تَقْتُلُ الْيَهُودِيَّةَ الَّتِي أَتَتْكَ بِشَاةٍ مَسْمُومَةٍ ) وَهَذِهِ الْيَهُودِيَّةُ اسْمُهَا زَيْنَبُ وَاخْتَلَفَ  
 فِي إِسْلَامِهَا وَهِيَ زَيْنَبُ بِنْتُ الْحَارِثِ امْرَأَةُ سَلَامِ بْنِ مَشْكَمٍ وَقَدْ عَفَا عَنْهَا رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلًا ثُمَّ لَمَّا مَاتَ بِشَرِّ بْنِ الْبَرَاءِ مِنْ مَعَمَّا دَفَعَهَا إِلَى وَلَاةِ دَمِ بَشَرِ  
 ابْنِ الْبَرَاءِ فَقَتَلُوهَا بِهِ قِصَاصًا . قَالَ الْحَافِظُ بْنُ حَجَرٍ فِي فَتْحِ الْبَارِي فِي بَابِ الشَّاةِ الَّتِي  
 سَمَّيْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجَبْرِ فِي أَوَاخِرِ غَزْوَةِ خَيْبَرِ قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ لَمَّا أُطْمَأَنَّ  
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ فَتْحِ خَيْبَرِ أَهْدَتْهُ زَيْنَبُ بِنْتُ الْحَارِثِ امْرَأَةَ سَلَامِ بْنِ مَشْكَمٍ  
 شَاةً مَشْوِيَةً وَكَانَتْ سَأَلَتْ أَيْ عَضُو مِنْ الشَّاةِ أَحَبَّ إِلَيْهِ فَقِيلَ لَهَا الذَّرَاعُ فَأَكْثَرَتْ

(١) أخرجه  
 البخارى في  
 كتاب الهبة  
 وفضلها في  
 باب قبول  
 الهدية من  
 المشركين  
 ومسلم في  
 كتاب السلام  
 في باب السم  
 باسنادين

فيها من السم فلما تناول الذراع لآك منها مضمضة ولم يسفها وأكل معه بشر بن البراء فاسلخ لقمته  
 فذكر القصة وأنه صفع عنها وإن بشر بن البراء مات منها وروى البيهقي من طريق سفيان بن  
 حسين عن الزهري عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة عن أبي هريرة أن امرأة من اليهود أهدت  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة مسمومة فأكل فقل لأصحابه أمسكوا فانها مسمومة وقال لها  
 ما حملك على ذلك قالت أردت أن كنت نبيا فيطلعك الله وإن كنت كاذبا فأرعب الناس منك قال فما  
 عرض لها ومن طريق أبي أنسرة عن جابر نحوه فقال فلم يعاقبها وروى عبد الرزاق في مصنفه عن  
 معمر عن الزهري عن أبي بن كعب مثله وزاد فاحتجم على السكاهل قال قال الزهري فأسلمت  
 فتركها قال معمر والناس يقولون قتلها وأخرج بن سعد عن شيخه الواقدي بأسانيد متعددة له هذه  
 القصة مطولة وفي آخرها قال فدفعها إلي ولاية بشر بن البراء فقتلوها قال الواقدي وهو الثبت ثم قال  
 قال البيهقي يحتمل أن يكون تركها أولا ثم لما مات بشر بن البراء من الأكلة قتلها وبذلك أجاب  
 السهيلي وزاد أنه كان تركها لأنه كان لا ينتقم لنفسه ثم قتلها ببشر فصا صا قال الحافظ بن حجر ويحتمل  
 أن يكون تركها لكونها أسلمت وإنما أخر قتلها حتى مات بشر لأن بموته تحقق وجوب القصاص  
 بشرطه ووافق موسى بن عقبة على تسميتها زينب بنت الحارث وأخرج الواقدي بسند له عن الزهري  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها ما حملك على ما فعلت قالت قتلت أبي وعمي وزوجي وأخي قال  
 فسألت إبراهيم بن جعفر فقال معها يسار وكان من أجبن الناس وهو الذي أنزل من الرف وأخوها  
 زبير وزوجها سلام بن مشكم ووقع في سنن أبي داود أخت مرحب وبه جزم السهيلي وعند البيهقي  
 في الدلائل بنت أخي مرحب ولم ينقر الزهري بدعواه أنها أسلمت فقد جزم بذلك سفيان الثيبي  
 في مغازيه ولفظه بعد قولها وإن كنت كاذبا أرحمت الناس منك وقد استبان لي الآن أنك صادق  
 وأنا أشهدك ومن حضر أتى على ذلك وأن لا إله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله قال فانصرف عنها  
 حين أسلمت اه \* وفي الصحيحين بعد حديث المتن قال أنس فما زلت أعرفها في لهوات رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اه أي فما زلت أعرف تلك الأكلة لأي أثرها في لهواته صلى الله عليه وسلم  
 واللهوات بفتح اللام والهاء جمع لهاة وهي اللحم المعلقة في أصل الحنك وقيل هي ما بين منقطع اللسان  
 إلى منقطع أصل الفم ومراد أنس أنه عليه الصلاة والسلام كان يعتره المرض من تلك الأكلة أحيانا ويحتمل  
 أنه كان يعرف ذلك في اللهوات بتغير لونها ونحو ذلك وقيل إن الالهة هي ما يبدو من الفم عند التبسم  
 \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الديات من سننه ( وأما راوي الحديث )  
 فهو أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة  
 ولنا هدية . وقد تقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادي إلى سواء الطريق

١٢٦٨ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ  
وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ  
أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الايمان  
بكسر الهمزة  
في باب حب  
الرسول صلى  
الله عليه

وسلم من  
الاعمال  
بإسنادين  
من رواية  
أنس وبإسناد  
من رواية  
أبي هريرة  
وفي صدر  
روايته ما  
لفظه والذي  
نقسي بيده  
لا يؤمن  
أحدكم الخ  
وأخرجه  
مسلم في  
كتاب الايمان  
أيضاً في باب  
وجوب محبة  
رسول الله  
صلى الله عليه  
وسلم أكثر  
من الأهل  
والولد والوالد  
والناس  
أجمعين الخ  
بروايتين  
بأربعة  
أسانيد

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يؤمن ) أى إيماناً كاملاً ( أحدكم ) وفى  
رواية لمسلم عبد ( حتى أكون أحب إليه من والده ) الوالد يشمل الأب والأم أى  
أحب إليه من أبيه وأمه ( وولده والناس أجمعين ) عطف الناس على الوالد والولد  
من عطف العالم على الخاص وهل تدخل النفس فى عموم الناس الظاهر دخولها \*  
وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب روايته للفظ البخارى هو \*  
بتقديم الولد على الوالد فلم يختلف لفظهما فى غير ذلك ولم يذكر نفسه فى هذا الحديث  
بل اقتصر فيه على الوالد والولد لكونهما أعز خلق الله على الانسان غالباً وربما كانا  
أعز على ذى اللب من نفسه وفهم من ذلك بالأولى انه يجب أن يكون رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أحب إليه من غيرها من الخلق فذكرها تنبيه وتمثيل . والمحبة  
ثلاثة أقسام . محبة لإجلال كمحبة الولد للوالدين . ومحبة شفقة كمعكس هذه وهى محبة  
الوالدين للولد . ومحبة استحسان كمحبتنا لأنبي صلى الله عليه وسلم بل المعانى الثلاثة  
موجودة فى محبتنا له صلى الله عليه وسلم والمراد المحبة الإيمانية وهى اتباع المحبوب  
لا الطبيعية لأنها لا تدخل تحت الاختيار فلا يكلف بها ومن ثم لم يحكم بإيمان عمه  
أبى طالب مع حبه له صلى الله عليه وسلم على ما لا يخفى وحقيقة الايمان لا تتم ولا  
تحصل الا بتحقيق اعلاء قدره ومزنته على كل والد وولد ونفس ومحسن ومن  
لم يعتقد هذا فليس بمؤمن . قال العيني فى عمدة القارى . ويقال المراد من الحديث  
بذل النفس دونه صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل فى قوله تعالى يا أيها النبي حسبك الله  
ومن اتبعك من المؤمنين أى وحسبك من اتبعك من المؤمنين يبذل أنفسهم دونك  
وقال ابن بطال قال أبو الزناد هذا من جوامع الكلم الذى أوتيته عليه الصلاة  
والسلام اذ أقسام المحبة ثلاثة محبة إجلال واعظام كمحبة الوالد ومحبة رحمة واشفاق  
كمحبة الولد ومحبة مشاكلة واستحسان كمحبة الناس بعضهم بعضاً فجمع عليه السلام  
ذلك كله قال الفاضل ومن محبته نصرة سنته والذب عن شريعته وتمنى حضور حياته

فيذل نفسه وماله دونه وبهذا يتبين أن حقيقة الايمان لاتتم إلا به ولا يصح الايمان إلا بتحقيق انافة قدر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومنزلته على كل والد وولد ومحسن ومتفضل . ومن لم يعتقد ذلك واعتقد سواه فليس بمؤمن . واعترضه الامام أبو العباس أحمد القرطبي المالكي صاحب المفهم فقال ظاهر كلام القاضي عياض صرف المحبة إلى اعتقاد أعظميه واجلاله ولاشك في كفر من لا يعتقد ذلك غير أنه ليس المراد بهذا الحديث اعتقاد الأعظمية إذ اعتقاد الأعظمية ليس بمحبة ولا مستلزما لها إذ قد يعتقد الانسان اعظام شيء مع خلوه عن محبته قل فعلى هذا من لم يجد من نفسه ذلك لم يكمل إيمانه على أن كل من آمن ايمانا صحيحا لا يخلو من تلك المحبة . وقد قال عمرو بن العاص رضى الله عنه وما كان أحد أحب إلى من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أجل في عيني منه وما كنت أطيق أن أملأ عيني منه إجلالا له وان عمر رضى الله تعالى عنه لما سمع هذا الحديث قال يا رسول الله أنت أحب إلى من كل شيء إلا من نفسي فقال ومن نفسك يا عمر فقال ومن نفسي فقال الآن يا عمر وهذه المحبة ليست باعتقاد تعظيم بل ميل قلب ولكن الناس يتفاوتون في ذلك قال الله تعالى فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه . ولاشك أن حظ الصحابة رضى الله عنهم من هذا المعنى أتم لأن المحبة ثمرة المعرفة وهم بقدره ومنزته أعلم والله أعلم ويقال المحبة إما اعتقاد النفع أو ميل يتبع ذلك أو صفة مخصصة لأحد الطرفين بالوقوع ثم الليل قد يكون بما يستند بحواسه كحسن الصورة ولما يستلذه بعقله كمحبة الفضل والجمال وقد يكون لاحسانه إليه ودفع المضار عنه ولا يخفى أن المعاني الثلاثة كلها موجودة في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما جمع من جلال الظاهر والباطن وكال أنواع الفضائل وإحسانه إلى جميع المسلمين بهدايتهم إلى الصراط المستقيم ودوام النعم ولاشك أن الثلاثة فيه أكمل مما في الوالدين لو كانت فيهما فيجب كونه أحب منهما لأن المحبة ثابتة لذلك حاصلة بحسبها كاملة بكاملها \* واعلم أن محبة الرسول عليه الصلاة والسلام ارادة فعل طاعته وترك مخالفته وهى من واجبات الاسلام قال الله تعالى ( قل ان كان آباؤكم وأبنائكم إلى قوله حتى يأتي الله بأمره ) وقال النووي فيه تلميح إلى قضية النفس الأمارة بالسوء والمطمئنة فان من رجح جانب المطمئنة كان حب النبي عليه الصلاة والسلام عنده راجعا ومن رجح جانب الامارة كان حكمه بالعكس . \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في سننه وفي رواية له حتى أكون أحب إليه من ماله وأهله والناس أجمعين نسأل الله تعالى أن يرزقنا محبته تعالى ومحبة رسوله عليه الصلاة والسلام على الوصف الذى يرضيه تعالى وأن يرزقنا بمجاورة رسوله عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام في البرزخ وفي بقية العمر في المدينة المنورة وفي الجنة في الفردوس نحن ومن نحبهم آمين آمين ( وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك خادم رسول الله عليه وعلى آله الصلاة والسلام رضى الله تعالى عنه وقد تقدم في آخر شرح الحديث السابق محل ذكر ترجمته وتقدم الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

١٢٦٩ لا<sup>(١)</sup> يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ  
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ  
اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الايمان  
بكسر الهمزة  
في باب من  
الايمان أن  
يجب لأخيه  
ما يحب لنفسه  
باسنادين  
ومسلم في  
كتاب الايمان  
بكسر الهمزة  
في باب الدليل  
على أن من  
خصال الايمان  
أن يحب  
لأخيه ما يحب  
لنفسه من  
الخير روايتين  
بثلاثة أصانيد

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يؤمن أحدكم ) وفي رواية للبخارى  
أحد وفي أخرى له ولسلم عبد أى لا يؤمن الايمان السكامل ( حتى يحب لأخيه )  
أى فى الايمان لقوله تعالى « انما المؤمنون إخوة » والمراد الأخ المؤمن مطلقا ذكرنا  
كان أو أثنى ( ما يحب لنفسه ) أى الذى يحب لنفسه من الخير « فان قيل » كيف  
يحصل الايمان السكامل بالحببة المذكورة مع أن للايمان أركانا أخر « فالجواب »  
أن ذكر الحببة ورد مبالغة لأنها الركن الأعظم نحو الحج عرفة أو هى مستلزمة له  
والمراد بالليل هنا الاختيارى دون الطبيعى والفهرى ومن الايمان أيضا أن يبغض  
لأخيه المسلم ما يبغض لنفسه ولم يذكر هذا فى الحديث إما لأن حب الشيء مستلزم  
لبغض تقيضه أو لأن الشخص لا يبغض شخصا لنفسه غالبا ويشمل ما يحبه لأخيه المسلم  
الذى أيضا وإن كان لا يسمى أخا وذلك بأن يحب له الاسلام مثلا ويؤيده حديث  
أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من يأخذ عني هؤلاء الكلمات  
فيعمل بهن أو يعلم من يعمل بهن فقال أبو هريرة قلت أنا يا رسول الله فأخذ بيدي  
فعد حسا قال اتق المحارم تكن أعبد الناس . وارض بما قسم الله لك تكن أغنى  
واحسن إلى جارك تكن مؤمنا وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما . الحديث  
رواه الترمذى وغيره من رواية الحسن عن أبى هريرة وقال الترمذى الحسن لم يسمع  
من أبى هريرة ورواه البزار والبيهقى بنحوه فى الزهد عن مكحول عن واثلة عنه وقد  
سمع مكحول من واثلة قال الترمذى وغيره لكن بقية إسناده فيه ضعف اه والمراد  
أن يجب أن يحصل لأخيه نظير ما يحصل له لآعينه سواء كان ذلك فى الأمور المحسوسة  
أو المعنوية . وقال القاضى عياض المراد من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يحب لأخيه  
ما يحب لنفسه أن يجب لأخيه من الطاعات والمباحات ما يحب لنفسه وظاهره يقتضى التسوية  
وحقيقته التفضيل لأن كل أحد يجب أن يكون أفضل الناس فإذا أحب لأخيه مثله  
فقد دخل هو من جملة الفضولين وكذلك الانسان يجب أن يتصرف من حقه ومظالمته

١٢٧٠ لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ وَلَا تَلْقَوُا السَّلَعَ حَتَّى يَهْبِطَ بِهَا إِلَى السُّوقِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب البيوع في باب النهى عن تلقى الركبان الخ وأخرجه مختصرا في كتاب البيوع أيضا في باب لا يبيع على بيع أخيه ولا يسوم على سوم أخيه حتى يأذن له أو يترك . وأخرجه مسلم في كتاب البيوع في باب بعد باب تحريم بيع الرجل على بيع أخيه وسومه على سومه الخ وهو باب تحريم تلقى الحلب بثلاثة أسانيد بل لفظ نهى الخ

فاذا كانت لأخيه عنده مظلة أوحق بادر إلى الانصاف من نفسه وقد روى هذا المعنى عن الفضيل بن عياض رحمه الله أنه قال لسفيان بن عيينة رحمه الله إن كنت تريد أن تكون الناس كلهم مثلك فما أدبت لله الكريم نصحه فكيف وأنت تود أنهم دونك انتهى \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ البخارى \* لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه أو قال لجاره ما يحب لنفسه \* فقد وقع على الشك في قوله لأخيه أو لجاره في رواية مسلم وكذا وقع على الشك في مسند عبد بن حميد وفي رواية للنسائي وفي رواية له لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه من الخير وللإسماعيلي حتى يحب لأخيه المسلم ما يحب لنفسه من الخير \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى والنسائي أيضا (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك وقد تقدم ذكر محل ترجمته في شرح الحديث الذى قبل الحديث الذى قبل هذا مع ذكر تقدم الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يبيع) بصيغة النهي كما هو لفظ مسلم في جميع رواياته ولفظ البخارى في رواية الكشميهنى وأما في رواية الأكثرين عند البخارى فبإثبات الياء والرفع على صورة النفي (بعضكم على بيع بعض) عدى بيع بعلى لتضمنه معنى الاستعلاء (ولا تلقوا السلع) اقتصر فيه على تاء واحدة وحذفت إحدى التائين على حد قوله تعالى « لا تكلم نفس إلا بأذنه » فصلة لا تكلم بتائين فكذلك لا تلقوا أصله لا تلقوا بتائين حذفت أحدهما تخفيفا وقد أشار ابن مالك في ألفيته لهذه القاعدة بقوله

وما بتامين ابتدى قد يقتصر \* فيه على تاكتين العبر

والسلع بكسر السين جمع سلعة وهى المتاع (حتى يهبط) بضم أوله وسكون ثانيه وفتح ثالثة أى ينزل (بها) أى بالسلع (إلى السوق) يقال هبط هبوطا وهبط غيره والمهبط الانحطاط والنزول ومعنى يهبط بها إلى السوق أن يؤتى بها إليه \*

١٢٧١ لَا يَبُونُ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَجْرِي ثُمَّ (١) أَخْرَجَهُ  
 الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْوُضُوءِ فِي بَابِ الْمَاءِ الدَّائِمِ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

وقوله والماء له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في كتاب البيوع مختصراً \* نهي  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تتقى السلم حتي تبلغ الأسواق \* وهذا الحديث  
 كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في البيوع من سننه وكذا أخرجه النسائي في  
 البيوع من سننه وأخرجه ابن ماجه في استجارات ( وأما راوى الحديث ) فهو  
 عبدالله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف  
 النون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله الخ وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند  
 حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا  
 وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يبون أحدكم في الماء الدائم ) أى  
 ابراكه وقد فسرناه أيضاً بقوله ( الذى لايجرى ) فهو تفسير للدائم وقيل احترز به  
 عن الماء الدائر لأنه جار من حيث الصورة ساكن من حيث المعنى وقيل ان الدائم  
 من الأضداد فيطلق على الساكن والدائر وعلى الجار والأنهار السكار التى لاينقطع  
 ماؤها فقول الذى لايجرى صفة مخصوصة لأحد معانى المشترك ولاينحصر أنه لو لم يقل  
 الذى لايجرى لكان مجملاً بحكم الاشتراك الواقع بين الدائر والدائم وحينئذ فلايصح  
 حمله على التأكيذ أو احترز به عن راكده يجرى بمضه كالبرك ( ثم يفتسل فيه )  
 أى أو يتوضأ ويفتسل بالرفع على المشهور رواية وجوز ابن مالك في توضيحه جزمه  
 عطفاً على يبولن المجزوم محلاً بلا الناهية ونصبه على اضمار أن اعطاء ثم حكم واو  
 الجمع . وتمتبه القرطبي في المفهم والنووى في شرحه صحيح مسلم بأنه يقتضى أن النهى  
 للجمع بينهما ولم يقله أحد بل البول منهى عنه سواء أراد الفصل منه أو لا . وأجاب  
 ابن دقيق العيد بأنه لايلزم أن يدل على الأحكام المتعددة لفظ واحد فيؤخذ النهى  
 عن الجمع بينهما من هذا الحديث ان ثبتت رواية النصب ويؤخذ النهى عن الأفراد  
 من حديث آخر اه أى مثل حديث مسلم عن جابر مرفوعاً نهي عن البول في الماء

(١) أخرجه  
 البخارى في  
 كتاب الوضوء  
 في باب الماء  
 الدائم ومسلم  
 في كتاب  
 الطهارة في  
 باب النهى  
 عن البول في  
 الماء الراكد  
 بروايتين  
 باسنادين

الراكد وقال القرطبي أبو العباس لا يحسن النصب لأنه لا ينصب باضمار أن بعد ثم وقال أيضا ان  
الجزم ليس بشيء اذ لو أراد ذلك لقال ثم لا يغتسلن لأنه إذ ذاك يكون عطف فعل على فعل  
لا عطف جملة على جملة . وحيث يكون الأصل مشاركة الفعلين في المنهى عنه وتأكيدهما بالنون  
المشددة فإن المحل الذى توارد عليه شيء واحد وهو الماء فعدوله عن ثم لا يغتسلن إلى ثم يغتسل  
دليل على أنه لم يرد العطف وإنما جاء ثم يغتسل على التنبيه على مآل الحال ومعناه انه إذا بال فيه  
قد يحتاج إليه فيمتنع عليه استعماله لما وقع فيه من البول . وتعقبه الزين العراقى بأنه لا يلزم من عطف  
المنهى على المنهى ورود التأكيد فيهما معا كما هو معروف فى الربيعة قال وفى رواية أبى داود  
لا يغتسل فيه من الجنابة فأتى بأداة المنهى ولم يؤكد . اهـ \* وقد تفرد البخارى بقوله ثم يغتسل فيه  
ولفظ مسلم فى روايته ثم يغتسل منه وفى رواية ابن عيينة عن أبى الزناد ثم يغتسل منه بالميم بدل  
فيه وكل منهما يفيد حكما بالنصب وحكما بالاستنباط فلفظة فيه بالغاء تدل على منع الانغماس بالنصب  
وعلى منع التناول بالاستنباط ولفظة منه بالميم بعكس ذلك وكل ذلك مبنى على أن الماء ينجس بعلاقة  
النجاسة وإذا وقع البول أو غيره من النجاسة فى الماء ولم يغيره وكان الماء كثيرا فعندنا . عشر  
المالكية لا ينجس ما لم يغير وان كان قليلا ولم يغيره كره استعماله مع وجود غيره . وعند الشافعية  
ما دون القلتين يتنجس إذا حل فيه البول أو غيره من النجاسة وإن لم يتغير وعند الحنفية ينجس  
إذا لم يبلغ القدير العظيم الذى لا يتحرك أحد أطرافه يتحرك أحدها وعن الامام أحمد رواية صححوها  
فى غير بول الآدمي وعذرتة المائمة فأما هما فينجسان الماء وان كانت قلتين فأكثر على المشهور  
ما لم يكن أى بحيث لا يمكن نزحه \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب  
رواياته للفظ البخارى \* لا تبل فى الماء الدائم الذى لا يجرى ثم يغتسل منه \* وروايته الأخرى  
لفظها \* لا يبولن أحدكم فى الماء الدائم ثم يغتسل منه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه  
أبو داود والنسائى والترمذى وابن ماجه وأخرجه مسلم أيضا من حديث جابر بلفظ نهى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أن يبال فى الماء الراكد ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى  
الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته فى الأحاديث المصدرة بمن عند حديث \* من ييسط رداءه النج  
مطولة وتقدمت أيضا مختصرة فى حرف الهاء عند حديث \* هل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر الخ  
وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .



١٢٧٢ لا<sup>(١)</sup> يَتَقَدَّمَنَّ أَحَدُكُمْ رَمَضَانَ بِصَوْمٍ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَجُلٌ كَانَ يَصُومُ صَوْمًا فَلْيَصُمْ ذَلِكَ الصَّوْمَ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)<sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب الصوم في باب لا يتقدم رمضان بصوم يوم ولا يومين ومسلم في كتاب الصيام في باب لا تقدموا رمضان بصوم يوم ولا يومين بسبعة أسانيد

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يتقدم من أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين ) إنما نهى عن تقدم رمضان بصوم يوم أو يومين ليدخل في صوم رمضان بشايط وقوة فلا يثقل عليه أو لئلا يختلط صوم العرض بالنفل ولهذا حرم صوم يوم العيد أو للخوف من أت يزداد في رمضان ما ليس منه ( لا أن يكون ) أي إلا أن يوجد فيكون هنا ثامة ( رجل كان يصوم صوما ) يعتاده ورداً كما إذا اعتاد صوم الدهر أو صوم يوم وفطر يوم أو يوم معين كالاثنتين أو نذراً وقضاء ( فليصم ذلك الصوم ) فانه مأذون له فيه ويجب عليه النذر وما بعده فهو مستثنى بالأدلة القطعية ولا يبطل القطعي بالظنى ومفهوم الحديث الجواز إذا كان التقدم بأكثر من يومين وقيل يمتد المنع لما قبل ذلك وبه قطع كثير من الشافعية وأجابوا عن الحديث بأن المراد منه التقدم بالصوم بحيث وجد منع وإنما اقتصر على يوم أو يومين لأنه الغالب من يقصد ذلك وقالوا انه أمد المنع من أول السادس عشر من شعبان لحديث إذا انتصف شعبان فلا تصوموا رواه أبو داود وغيره وظاهره أنه يحرم الصوم إذا انتصف وإن وصله بما قبله وليس مراداً بل هو جائز نظراً لأصل مطلوبة الصوم \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأمامسلم فقطه \* لا تقدموا رمضان بصوم يوم ولا يومين إلا رجل كان يصوم صوما فليصمه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصوم من سننه والترمذى في الصوم أيضاً من سننه وقال حسن صحيح وكذلك أخرجه النسائي فيه وكذلك أخرجه ابن ماجه ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدم ذكر محل ترجمته والاحاله عليها مرار في آخر شرح الحديث السابق فأغنى عن تكراره . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢٧٣ لَا<sup>(١)</sup> يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ لِضُرِّ نَزَلَ بِهِ فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ مُتَمَنَّيًّا لِمَوْتٍ فَلْيَقُلِ اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي وَتَوَفَّنِي إِذَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(٢)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الدعوات فى باب الدعاء بالموت والحياة وفى كتاب المرضى والطب فى باب تمنى المريض الموت وأخرجه بنحوه مختصرا من رواية أنس فى كتاب التمنى فى باب ما يكره من التمنى وأخرجه مسلم فى كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار فى باب كراهة تمنى الموت لضر نزل به بثلاثة أسانيد وأخرجه هنا بنحوه أيضا من رواية أنس

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يتمنين ) بنون التوكيد الثقيلة (أحدكم الموت لضر) أى لأجل مرض أو غيره (نزل به) أى ذلك الضر (فإن كان) من نزل به ذلك الضر (لا بد متمنيا) زاد البخارى على مسلم لفظة (للموت) ولم يختلف لفظهما فى غير زيادة للموت عند البخارى (فليقل اللهم أحيني ما كانت) أى مدة كون (الحياة خيرا لى وتوفنى إذا كانت الوفاة خيرا لى) أى مدة كون الوفاة خيرا لى وانما نهى عن تمنى الموت لأنه فى معنى التبرم عن قضاء الله تعالى فى أمر منفعة عائدة على العبد فى آخرته نعم لو كان تمنى الموت لخوف فساد الدين جاز له ذلك كما أشرت له فى منظومتي المسماة بالنصائح الدينية بقول :

ويكره التمنى للموت لدى \* نزول ضر للذى قد وردا  
وليقل اللهم أحيني ما \* كانت حياتى لى خيرا حتما  
وإن يكن لى الممات خيرا \* فيسرته واكفنى الضيرا  
إلا إذا ما خاف فتنة فله \* أن يسأل الموت لخبر أمهله

\* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى فى الجنايز من سننه وأخرجه النسائى فى الجنايز وفى الطب من سننه وإنى أسأل الله تعالى أن يطيل عمرى فى طاعته وأن يكمل لى تأييدى هذا وغيره من مؤافاتى على مرادى وأن يصلح لى دينى ودنياى وآخرتى وأن يديم لى ولجميع أهلى العافية وأن يعيننى على أخلص الإيمان والاسلام بالمدينة المنورة دون فتنة ولا محنة ويرزقنى التمسك بالسنة عند فساد هذه الأمة مع إعانتى على دوام ذلك . فهو المرجو تعالى لما هنا وما هنالك . (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته فى حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هديه . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . والله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

١٢٧٤ لا<sup>(١)</sup> يَتَوَضَّأُ رَجُلٌ فَيُحْسِنُ وُضُوءَهُ ثُمَّ يُصَلِّي الصَّلَاةَ  
إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّلَاةِ الَّتِي تَلِيهَا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup>  
وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ عُمَانَ بْنِ عَفَّانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ  
اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب  
الوضوء في  
باب الوضوء  
ثلاثا ثلاثا  
ومسلم في  
كتاب  
الطهارة في  
باب فضل  
الوضوء  
والصلاة عقبه  
بروايتين  
بسبعة أسانيد  
وبرواية ثالثة  
بعضها  
بأسنادين

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لايتوضأ ) وفي رواية للبخارى لايتوضأ  
بنون التوكيد الثقيلة ( رجل ) أى رجل مسلم كما فى رواية لمسلم ( فيحسن وضوءه )  
ولفظ البخارى يحسن وضوءه دون فاء وفي رواية له فيحسن بالفاء كرواية مسلم  
واحسان الوضوء هو أن يأتي به كاملا سننه وآدابه والفاء فى قوله فيحسن بمعنى ثم .  
لأن احسان الوضوء ليس متأخرا عن الوضوء حتى يعطف عليه بفاء التعقيب بل هى  
بيان الرتبة دلالة على أن اسباغ الوضوء واحسانه أفضل وأكمل من الاختصار فيه  
على الواجب فقط ( ثم يصلى الصلاة ) أى المكتوبة كما فى رواية لمسلم وهى المفروضة  
( الاغفر له ) بضم الغين وكسر الفاء أى من الصغائر ( ما بينه ) أى ما بين ما صلاه  
بالوضوء ( وبين الصلاة التى تليها ) أى التى تلى الصلاة التى صلاها بالوضوء \* وقول  
واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فنفظه \* لايتوضأ رجل يحسن وضوءه ويصلى  
الصلاة إلا غفر له ما بينه وبين الصلاة حتى يصلها اهـ قوله حتى يصلها أى حتى يفرغ  
منها ليشمل غفران صغيرة وقعت فيها كمنظرة محرمة وقال فى فتح البارى مفسرا  
حتى يصلها أى يشرع فى الصلاة الثانية . واعترضه العيني بدعوى أنه معنى فاسد  
والأولى أن يقال ما قاله الشيخ زكريا الأنصارى حيث قال وتفسير شيخنا يعنى الحافظ  
ابن حجر له بالشروع فيها بخالف لظاهر اللفظ اهـ . ثم قال وحتى غاية ليحصل المقدر  
العامل فى الظرف لا للغفران إذ لا غاية له قال والتقدير إلا غفرله الذنب الذى حصل  
بين الصلاتين فائدة ذكره مع علمه بمقابلته دفع احتمال أن المراد ما بين الوضوء وبين  
الشروع فيها اهـ \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الامام مالك فى موطنه  
فى جامع الوضوء بلفظ \* ما من امرئ يتوضأ فيحسن وضوءه ثم يصلى الصلاة  
إلا غفر له ما بينه وبين الصلاة الأخرى حتى يصلها \* وقوله الأخرى أى التى تليها  
وقد أخرجه مالك من روايته عن هشام بن عروة بأسناد متصل لا انقطاع فيه مطلقا

١٢٧٥ لَا (١) يُجْلَدُ أَحَدٌ فَوْقَ عَشْرَةِ أَسْوَاطٍ إِلَّا فِي حَدٍّ مِنْ  
حُدُودِ اللَّهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (٢) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ الْأَنْصَارِيِّ  
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتساب  
المحاربين من  
أهل الكفر  
والردة في

بابكم التعزير  
والأدب بروايتين  
باسنادين  
وبرواية ثالثة  
بمعناها  
ومسلم في  
كتاب  
الحدود في  
باب قدر  
أسواط  
التعزير

وكذلك هو في رواية مسلم وكذلك في رواية البخارى كما جزم به الحافظ بن حجر  
في فتح البارى فانه نفي عنه ما زعمه الحافظ مغلطاي وغيره من كونه معلقا . وقال  
العيني انه يحتمل أن يكون موصولا ويحتمل أن يكون معلقا والظاهر كونه موصولا  
لامعلاقا لعطف قول البخارى وعن ابراهيم بن سعد على قوله السابق حديثى ابراهيم  
ابن سعد الخ ومثل هذا كثير في صحيح البخارى وعليه فلا ينبغي التردد في كونه  
متصلا لامعلاقا كما جزم به الحافظ بن حجر والله تعالى أعلم ( وأما روى الحديث )  
فهو أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه وهو ذو النورين قال الحافظ  
الزين العراقي لانعلم أن أحدا أرخى سترأ على ابنتى نبي غيره وهو الشهيد المقتول  
في داره يوم الجمعة ثمان عشرة خلت من ذى الحجة سنة خمس وثلاثين وقد تقدمت  
ترجمته مطولة في هذا النوع عند حديث \* لا نورث ما تركنا صدقة . وبالله تعالى  
التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يجلد ) بضم التحتية وسكون الجيم وفتح  
اللام مبنى للمفعول ( أحد ) بالرفع نائب عن الفاعل هكذا في رواية مسلم وفي رواية  
البخارى لأبى الوقت وفي رواية للبخارى لغيره لا تجلدوا ( فوق عشرة أسواط )  
فوق ظرف وهو نعت لمصدر محذوف أى جلدا فوق عشرة وعشرة مضاف اليه  
وأسواط جمع سوط أى فوق ضربات سوط كما تقول ضربته عشرة أسواط أى  
ضربات بسوط فقد أقيمت الآلة مقام الضرب في ذلك ( الا في حد من حدود الله )  
عز وجل وقوله في حد متعلق بيجلد فالاستثناء مفرغ لأن ما قبله لا عمل فيما بعدها  
قال الحافظ في فتح البارى ظاهره أن المراد بالحد ماورد فيه من الشارع عدد من  
الجلد أو الضرب مخصوص أو عقوبة مخصوصة والمتفق عليه من ذلك أصل الزنا  
والسرقة وشرب المسكر والحراقة والغفب الزنا والقتل والقصاص في النفس والأطراف  
والقتل في الارتداد واختلف في تسمية الأخيرين حدا واختلف في أشياء كثيرة يستحق

مرتكبها العقوبة هل تسمى عقوبته حدا أو لا وهي جحد العارية واللواط واتيان البيمة وتحميل المرأة الفعل من البهائم عليها والسحاق وأكل الدم والميتة في حال الاختيار ولحم الخنزير وكذا السحر والتغذف بشرب الخمر وترك الصلاة تسكاسلا والفطر في رمضان والتعريض بالزنا. وذهب بعضهم إلى أن المراد بالحد في حديث الباب حق الله قال ابن دقيق العيد بغنى أن بعض العصريين قرر هذا المعنى بأن تخصيص الحد بالقدرات المقدم ذكرها أمر اصطلاحى من الفقهاء وإن عرف الشرع أول الأمر كان يطلق الحد على كل معصية كبرت أو صغرت وتعبه ابن دقيق العيد بأنه خروج عن الظاهر ويحتاج إلى نقل والأصل عدمه قال ويرد عليه أنا إذا أجزأنا في كل حق من حقوق الله أن يزداد على العشر لم يبق لنا شيء يختص المنع به لأن ما عدا الحرمات التي لا يجوز فيها الزيادة هو ما ليس بمحرم وأصل التعزير أنه لا يشرع فيما ليس بمحرم فلا يبقى لخصوص الزيادة معنى (قنت) والعصرى المشار إليه أظنه ابن تيمية وقد قلده صاحبه ابن القيم في المقالة المذكورة فقال الصواب في الجواب أنت المراد بالحدود هنا الحقوق التي هي أوامر الله ونواهيه وهي المراد بقوله ومن يتعد حدود الله فهو منك هم الظالمون وفي أخرى فقد ظلم نفسه وقال تلك حدود الله فلا تقربوها وقال ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً قال فلا يزداد على العشر في التآديبات التي لا تتعلق بمعصية كتآديب الأب ولده الصغير (قنت) ويحتمل أن يفرق بين مراتب المعاصي فما ورد فيه تقدير لا يزداد عليه وهو المستثنى في الأصل وما لم يرد فيه تقدير فإن كان كبيرة جازت الزيادة فيه وأطلق عليه اسم الحد كما في الآيات المشار إليها والتحق بالمستثنى وإن كان صغيرة فهو المقصود بمنع الزيادة فهذا يدفع إيراد الشيخ تقي الدين يعني ابن دقيق العيد على العصرى المذكور إن كان ذلك مراده وقد أخرج ابن ماجه من حديث أبي هريرة بالتعزير بلفظ لا تعزروا فوق عشرة أسواط . وقد اختلف السلف في مدلول هذا الحديث فأخذ بظاهره الأئمة وأحمد في المشهور عنه وإسحق وبعض الشافعية وقال مالك والشافعية وصاحباً أبي حنيفة تجوز الزيادة على العشر ثم اختلفوا فقال الشافعية لا يبلغ أدنى الحدود وهل الاعتبار بحد الحر أو العبد قولان وفي قول أو وجه يستنبط كل تعزير من جنس حده ولا يحاوزه وهو مقتضى قول الأوزاعي لا يبلغ به الحد ولم يفصل وقال الباقر هو إلى رأى الإمام بالغاً ما بلغ وهو اختيار أبي ثور وعن عمر أنه كتب إلى أبي موسى لا تجلد في التعزير أكثر من عشرين وعن عثمان ثلاثين وعن عمر أنه بلغ بالسوط مائة وكذا عن ابن مسعود وعن مالك وأبي ثور وعطاء لا يعزر إلا من تكرر منه ومن وقع منه مرة واحدة معصية لا حد فيها فلا يعزر وعن أبي حنيفة لا يبلغ أربعين وعن ابن أبي ليلى وأبي يوسف لا يزداد على خمس وتسعين جلدة وفي رواية عن مالك وأبي يوسف لا يبلغ ثمانين وأجابوا عن الحديث بأجوبة منها ما تقدم ومنها قصره على الجلد وأما

الضرب بالعصا مثلا وباليد فتجاوز فيه الزيادة لكن لا يجاوز أدنى الحدود وهذا رأى الأصطخري من الشافعية وكأنه لم يقف على الرواية الواردة بلفظ الضرب ومنها أنه منسوخ دل على نسخه اجماع الصحابة ورد بأنه قال به بعض التابعين وهو قول الليث بن سعد أحد فقهاء الأمصار ومنها معارضة الحديث بما هو أقوى منه وهو اجماع على أن التعزير يخالف الحدود وحديث الباب يقتضى تحديده بالعشر فما دونها فيصير مثل الحدود بالاجماع على أن التعزير موكول إلى رأى الامام فيما يرجع إلى التشديد والتخفيف لا من حديث العدد لأن التعزير شرع للردع ففى الناس من يردعه الكلام ومنهم من لا يردعه الا بالضرب الشديد فذلك كان تعزير كل أحد بحسبه. وتعقب بأن الحد لا يزداد فيه ولا ينقص فختلفا وبأن التخفيف والتشديد مسلم لكن مع مراعاة العدد المذكور وبأن الردع لا يراعى فى الأفراد بدليل أن من الناس من لا يردعه الحد ومع ذلك لا يجمع عندهم بين الحد والتعزير فلو نظر إلى كل فرد لاقيل بالزيادة على الحد أو الجمع بين الحد والتعزير ونقل القرطبي أن الجمهور قولوا بما دل عليه حديث الباب وعكسه النووي وهو المعتمد فانه لا يعرف القول به عن أحد من الصحابة واعتذر الداودى فقال لم يبلغ ما لك هذا الحديث فكان يرى العقوبة بقدر الذنب وهو يقتضى أنه لو بلغه ما عدل عنه فيجب على من بلغه أن يأخذ به اهـ (قلت) وهذا الذى قاله ليس بعيد لصحة هذا الحديث البالغة للغاية فقد اتفق عليه الشيخان وحسبك بصحة ما انفقا عليه بل بتواتره حكما كما قاله ابن الصلاح وغيره من الحفاظ (فائدة) قال بعض علماء المالكية فى مؤدب الأطفال لا يزيد على ثلاث قال ابن دقيق وهذا تحديد بعيد إقامة الدليل المبين عليه ولعله أحذنه من أن الثلاث اعتبرت فى مواضع وفى ذلك ضعف وقد يؤخذ هذا من حديث أول نزول الوحي فان فيه أن جبريل عليه السلام قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ فقال صلى الله عليه وسلم ما أنا بقارئ ففطه ثلاث مرات فأخذ منه أن تنبيه المعلم للمتعلم لا يكون بأكثر من ثلاث اهـ \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أصحاب السنن الأربعة فى كتاب الحدود من سننهم (وأما راوى الحديث) فهو أبو بردة بضم اللوحدة وسكون الراء واسمه هاني بن نيار يكسر النون وتخفيف الياء الأوسى الحارثى الأنصارى حلقا خال البراء بن عازب وهو مشهور بكنته ونيار بن عمرو بن عبيد بن كلاب بن غنم بن هبيرة بن ذهل ابن هاني بن بلى البلوى حليف بنى حارثة من الأنصار خاصة كان رضى الله تعالى عنه عقيبا بدرى شهد العقبة الثانية مع السبعين فى قول موسى بن عقبة وابن اسحق والواقدي وأبى معشر وشهد بدرى وأحدا وسائر المشاهد وكانت معه راية بنى حارثة فى غزوة الفتح وقد شهد بدرى وهو فارس وليس مع المسلمين يوم بدر من الحيل إلا فرسان فارس لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفارس لابن بردة هذا ابن نيار حليف بنى حارثة من الأنصار . وقد أشار لهذا ناظم الغزوات بقوله :

وقيل فيهم فارس تحت أبى \* بردة الذنب وأخرى للنبي

١٢٧٦ لَا يُجْمَعُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتِهَا وَلَا بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَتِهَا  
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب  
النكاح في  
باب لا تنكح  
المرأة على  
عمتها بثلاث

روايات اثنتان  
منها بلفظ  
نهي رسول  
الله صلى الله  
عليه  
وسلم ان  
تنكح المرأة

على عمتها الخ  
وأولاهما بلفظ  
نهي من  
رواية جابر  
ابن عبد الله  
ومسلم في  
كتاب  
النكاح في  
باب تحريم  
الجمع بين  
المرأة وعمتها  
أو خالتها  
في النكاح

روايات سبع  
أولاهما بلفظ  
المن الذي هو  
لفظهما معا  
والباقيات  
بمعناها اذ  
منها ما هو  
بلفظ نهى

ولأبي بردة عشران حديثا انفق البخاري ومسلم على حديث واحد منها وهو حديث  
المن عندنا وروى عنه ابن أخته البراء وجابر بن عبد الله وعبد الرحمن بن جابر  
وقيل انه مات سنة إحدى وأربعين وقيل سنة إثنين وأربعين وقيل سنة خمس  
وأربعين قال ابن عبد البر قال الواقدي وتوفي في أول خلافة معاوية بعد شهوده  
مع علي كرم الله وجهه حروبه كلها . والله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء  
الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يجمع ) بضم التعتية وفتح الميم مبني  
للمفعول ( بين المرأة وعمتها ) أى لا يجوز الجمع بينهما في نكاح واحد وكذا لا يجوز  
وصهما معا بملك اليمين سواء كان ذلك في عقد واحد أو في عقدين وسواء سبقت  
أيهما كما قاله الفرطبي وغيره ( ولا بين المرأة وخالتها ) في نكاح واحد ولا في وطء  
بملك اليمين وقد بين ذلك في حديث الترمذي وهو قوله عليه الصلاة والسلام لا تنكح  
المرأة على عمتها أو العمة على بنت أخيها والمرأة على خالتها والحالة على بنت أختها  
ولا تنكح الصغرى على الكبرى ولا الكبرى على الصغرى . وهو حديث حسن  
صحيح والكبرى العمة والصغرى بنت الأخ وحيث حرم الجمع فلو نكحهما معا  
بطل نكاحهما معا إذ ليس تخصيص إحداها بالبطلان أولى من الأخرى فان  
نكحهما مرتبا لهما بطل نكاح الثانية لأن الجمع بها حصل قال الخطابي وفي معنى  
خالتها وعمتها خالة أبيها وعمته وعلى هذا القياس كل امرأتين لو كانت إحداها رجلا  
لم تحل له الأخرى وانما نهى عن الجمع بينهما لثلا يقع التنافس في الخطوة من الزوج  
فيفيض الى قطع الأرحام وعند ابن حبان نهى أن تزوج المرأة على العمة والحالة  
وقال انكح إذا فعلت ذلك قطعتن أرحامك ( تنبيه ) إذا طلق الرجل الأخت أو  
العمة أو الحالة أو ابنة الأخ أو ابنة الأخت طلاقا بائنا جزله نكاح الأخرى بمجرد  
البيونة وان لم تنقض العدة لا تقطع الزوجية حينئذ وليس فيه الجمع بينهما وإلى

١٢٧٧ لَا يُحِبُّ الْأَنْصَارَ إِلَّا مُؤْمِنٌ وَلَا يُبْغِضُهُمْ إِلَّا مُنَافِقٌ  
 مَن أَحَبَّهُمْ أَحَبَّهُ اللَّهُ وَمَن أَبْغَضَهُمْ أَبْغَضَهُ اللَّهُ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) (١)  
 وَمُسْلِمٌ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

رسول الله  
 صلى الله عليه  
 وسلم ان  
 يحمم الخ

هذا ذهب مالك والشافعي وقد أشار خليل في مختصره إلى بعض جزئيات هذا  
 المذهب بقوله . وحت الأخت بينونة السابقة أو زوال ملك منق وإن لأجل أو  
 كتابة الخ . وقال أبو حنيفة وأحمد بن حنبل لا يحل له نسكاح الأخرى مادام زمن  
 العدة \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في سننه ( وأما روى  
 الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث  
 المصدرة بمن عند حديث \* من يسط رداءه الخ وتقدمت مختصرة في حرف الهاء  
 عند حديث \* هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها  
 مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) أخرجه  
 البخارى في  
 مناقب الأنصار  
 في باب حب  
 الأنصار من  
 الايمان ومسلم  
 في كتاب  
 الايمان بكسر  
 الهمزة في باب  
 الدليل على  
 أن حب  
 الأنصار وعلى  
 رضى الله عنهم  
 من الايمان  
 وعلاماته الخ  
 باستنادين

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يحب الأنصار ) رضى الله تعالى عنهم وهم  
 الأوس والخزرج الذين نصرُوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل جميع العرب وءاووه  
 وقتلوا الكفار معه مجاهدين بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله وابتغاء مرضاته وانفط  
 الحديث في الصحيحين لا يحبهم لتقدم ذكرهم أى لا يحب الأنصار رضى الله تعالى عنهم  
 ( الا مؤمن ) كامل الايمان ( ولا يبغضهم ) بضم التحتية من أبغض الرباعى أى  
 لا يبغضهم كلهم من جهة نصرتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم ( إلا منافق )  
 لاستلزام بغضهم لبغض نصرته الاسلام . إذ لا شك أنهم أنصار الاسلام وأول من  
 بايع عليه رسول الله عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام . وفي مستخرج أبى  
 نعيم من حديث البراء من أحب الأنصار فبحي أحبهم ومن أبغض الأنصار فببغضى  
 أبغضهم وهو مؤيد لما مر من تقدير من جهة نصرتهم الخ والتقييد بقولنا كلهم  
 مخرج لمن أبغض بعضهم لمعنى يسوغ البغض له ( فمن أحبهم ) هذه رواية البخارى  
 ورواية مسلم من أحبهم دون فاء ( أحبه الله ) تعالى لاستلزام ذلك لمحبة النى صلى  
 الله عليه وسلم ومحبة الاسلام الذى جاء به عليه الصلاة والسلام ( ومن أبغضهم  
 أبغضه الله ) وإنما خصهم الله تعالى بهذا كله لما فازوا به دون غيرهم من قبائل العرب



١٢٧٨ لَا (١) يَحْلُبْنَ أَحَدٌ مَاشِيَةً أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِهِ أَيْحِبُّ أَحَدَكُمْ أَنْ تُوَاقَى  
مَشْرَبَتُهُ فَتُكْسَرَ خَزَانَتُهُ فَيُنْتَقَلَ طَعَامُهُ إِنَّمَا تَخْزُنُ لَهُمْ ضُرُوعُ مَوَاشِيهِمْ  
أَطْعَمَهُمْ

من ابوائه صلى الله عليه وسلم ومواساته بأنفسهم وأموالهم فكان صنيعهم لذلك موجبا لمعاداتهم  
جميع الفرق الموجودة في ذلك الزمان من عرب وعجم والعداوة تجر البغض ثم ان ما اختصوا به  
موجب للحسد والحسد يجر إلى البغض أيضا فن ثم حذر صلى الله عليه وسلم من بغضهم ورغب في  
حبهم حتى جعله من الايمان وجعل بغضهم من النفاق تنويعا بفضلهم وهذا جاء باطراد في أعيان  
الصحابة لتحقيق الاشتراك في الاكرام لما لهم من حسن الأعمال في الدين وان وقع من بعضهم  
لعض بغض بسبب الحروب الواقعة بينهم فذلك من غير هذه الجهة لما طرأ من المخالفة بينهم ومن  
ثم لم يحكم بعضهم على بعض بالنفاق وإنما حاكم في ذلك حال المجتهدين في الأحكام للمصيب أجراء  
ولامخطئ أجر واحد وبمعنى هذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم الذي تقدم في حرف الهزة  
مما اتفق عليه الشيخان من رواية أس . آية الايمان حب الأنصار وآية النفاق بغض الأنصار \*  
وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في المناقب من سننه وكذا أخرجه النسائى في  
المنقب من سننه باسنادين وأخرجه ابن ماجه في السنة من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو  
البراء بن عازب الأنصارى الأوسى رضى الله تعالى عنه وعن والده وقد تقدمت ترجمته في النوع  
الأول من هذه الحائقة عند حديث \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجها الخ  
وتقدمت الاحالة عليها مرارا . والله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم ( لا يحلبن أحد ) هو بضم اللام وفي رواية لا يحلبن بكسرها  
وزيادة مثناة فوقية قبلها ( ماشية أحد ) ولفظ البخارى ماشية امرىء ( الا باذنه ) ثم بين عليه  
الصلاة والسلام وجه منع ذلك بقياس ابن الماشية على ما يخزنه المرء في مشربته فقال ( أيجب أحدكم  
أن تُوَاقَى مشربته ) بضم الراء وفتحها أى موضعه المصون لما يخزن فيه كالغرفة ( فتكسر ) بضم  
اتاء وفتح السين وبالنصب عطا على أن تُوَاقَى ( خزائنه ) بكسر الحاء وبالرفع لسكونه نائبا عن  
الفاعل أى مكانه أو عاؤه الذى يخزن فيه ما يريد حفظه ( فينتقل طعامه ) بضم التحتية وسكون  
النون وفتح التاء والتفاف وبالنصب عطا على المنصوب قبله ( إنما تخزن ) هذا لفظ مسلم في روايته  
ورواية البخارى فأنما الخ بالفاء وفي رواية تحرز بضم أوله وإجمال الحاء وكسر الراء بعدها زاي  
( لهم ضروع مواشيهم أطعمتهم ) بالنصب مفعول تخزن ولفظ البخارى أطعمتهم والمراد بأطعمتهم

فَلَا يَحْلِبْنَ أَحَدٌ مَاشِيَةً أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ  
وَالْقَظُّ لَهُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب  
اللقطة في باب  
لا تحتلب  
ماشية أحد  
بغير إذن  
ومسلم في  
كتاب  
اللقطة في باب  
تحريم حلب  
الماشية بغير  
إذن مالكها  
بإسناد واحد  
أولاً ورواهنا  
بنحوه بمسرة  
أسانيد

اللبن فقد شبه عليه الصلاة والسلام ضروع المواشى في ضبطها الأسبان على أربابها  
بالحرانة التي تحفظ ما أودعت من متاع وغيره ( فلا يحلبن ) بضم اللام وبثنيدي  
النون ( أحد ماشية أحد إلا بإذنه ) \* وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى  
فلفظه \* لا يحلبن أحد ماشية امرئ بغير إذنه أوجب أحدكم أن تؤتي مشربته  
فتمسك خزائنه فينقل ضعامه فانما يخزن لهم ضروع مواشيهم أطعمتهم فلا يحلبن  
أحد ماشية أحد إلا بإذنه \* وفي هذا الحديث انتهى عن أن يأخذ مسلم للمسلم  
شيئاً بغير إذنه وإنما خص اللبن بالذكر لتساهل الناس فيه فيه به عى ما هو أعلى  
منه وقال النووي في شرح المذهب اختلف العلماء فيمن مر ببستان أو زرع أو  
ماشية فقال الجمهور لا يجوز أن يأخذ منه شيئاً إلا في حل الضرورة فيأخذ ويغرم  
عند الشافعى والجمهور وقال بعض السلف لا يلزمه شيء وقال أحد إذا لم يكن على  
البستان حائط جاز له الأكل من المأكلة الرطبة في أصبح الزوايتين ولو لم يحتاج إلى  
ذلك وفي الرواية الأخرى إذا احتاج ولا ضمان عليه في الحالين \* وفي هذا الحديث  
استعمل القياس لتشبيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللبن في الضرع بالطعام  
الخزّن وهذا هو قياس الأشياء على نظائرها وأشباهها \* وفيه إباحة خزن الطعام  
واحتكاره خلافاً لقلة المتزهدة حيث يقولون لا يجوز الادخار مطلقاً \* وفيه أن  
اللبن يسمى طعاماً فيجبت به من حلف لا يتناول طعاماً إلا أن يكون له نية تخرج  
اللبن وقال أبو عمر فيه ما يدل على أن من حلب من ضرع شاة أو بقرة أو ناقة  
بعد أن يكون في حرزها ما يبلغ قيمته ما يجب فيه القطع أن عليه القطع إلا على قول  
من لا يرى القطع في الأطعمة الرطبة من الفواكه \* وفيه بيع الشاة اللبن بالطعام  
أقوله فانما يخزن لهم ضروع مواشيهم أطعمتهم فجعل اللبن طعاماً \* وقد اختلف  
الفقهاء في بيع الشاة اللبن باللبن وسائر الطعام نقداً أو إلى أجل فذهب مالك وأصحابه  
إلى أنه لا بأس ببيع الشاة اللبن باللبن يداً بيد ما يمكن في ضرعها ابن فان كان في ضرعها  
لبن لم يجز يداً بيد اللبن من أجل المزاينة فان كانت الشاة غير لبون جز في ذلك الأجل  
وغير الأجل وقال الشافعى وأبو حنيفة وأصحابه لا يجوز بيع الشاة اللبن بالطعام

١٢٧٩ لَا (١) يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
إِلَّا بِإِحْدَى ثَلَاثٍ الثَّيْبُ الزَّانِي

الى أجل ولا يجوز عند الشافعي بيع شاة في ضرعها لبن بشيء من اللبن يدا بيد ولا الى أجل \*  
وفيه ذكر الحكم بعلمه واعادته بعد ذكر العلة تأكيداً وتقريراً \* وفيه ان القياس لا يشترط  
في صحته مساواة الفرع الأصل بل يكفي اعتبار بل ربما كانت للأصل مزية لا يضر سقوطها في الفرع  
إذا تشارك في أصل الصفة لأن الضرر لا يساوي الخزانة في الخزن لما أن الضرر لا يساوي الغفل  
فيه ومع ذلك فقد أُلْحِقَ الشارع الضرر بالضرر بالحقن بالحقن في تحريم تناول كل منهما  
غير اذن صاحبه \* وفيه ضرب الأمثال للتقريب للفهم وتمثيل ما يحكي بما هو أوضح منه اه من  
العيني \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الجهاد من سننه ( وأما راوى  
الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف اللون  
عند حديث \* نعم الرجل عبد الله الخ . وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدت  
ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ . وتقدمت الأحلة عليها مراراً . والله تعالى التوفيق . وهو الهادي  
الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يحل دم امرئ مسلم ) من نعمته وصفته انه ( يشهد  
أن لا إله إلا الله ) فلفظة أن من قوله أن لا إله إلا الله مخففة من الثقيلة لدليل أنه عطف عليها  
الجملة التالية ولأن الشهادة بمعنى العلم إذ شرطها أن يتقدمها علم أو ظن فالتقدير يشهد أنه لا إله  
إلا الله فحذف اسمها وبقية الجملة في محل الخبر ( وأنى رسول الله ) صفة ثانية ذكرت ليان أن  
المراد بالمسلم هو الناطق بالمهادتين مع اعتقاد معناها المطابق للحق ( إلا بإحدى ) خصال ( ثلاث )  
تم ذكر الثلاث بقوله ( الثيب الزاني ) أى المحصن المكلف الحر الزاني ويطلق الثيب على الرجل  
والمرأة بشرط الزوج والدخول في كل منهما والزاني المحصن يستحق القتل بالرجم بالحجارة كما  
أجمع عليه المسلمون وكذلك أجمعوا على أن الزاني غير المحصن حده جلد مائة دون تعريب عام أو  
معه على ما أتى قال الحصنى في كفاية لأخبار والمعنى في ذلك أن الشهوة مركبة في النفوس فاذا وطئ  
في النكاح فقد أنالها حقها فحقه أن يتمتع عن الحرام . وأيضاً اذا أصاب امرأته فقد أكد  
اقتراضها فلو طغى غيره فراشه عظمت وحشته فاذا طغى هو فراش الغير غلظت جنايته اذا عرفت  
هذا فيشترط في المحصن ثلاث صفات : الأولى التكليف فلا حد على صبي ولا مجنون لكن يؤدان بما  
يزجرهما كسائر المحرمات . والثانية الحرية فليس الرقيق والمكاتب وأم الولد والبعض بمحصن وان وطئ .

وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَانْتَارَكَ لِدِينِهِ الْمَفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ ( رَوَاهُ )  
 الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ  
 عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
 البخاري في  
 كتاب  
 الديات في  
 باب قول الله  
 تعالى أن  
 النفس بالنفس  
 والعين بالعين  
 والأنف بالأنف  
 والأذن بالأذن  
 والسن بالسن  
 والجروح  
 قصاص فمن  
 تصدق به فهو  
 كفارة له  
 ومن لم يحكم  
 بما أنزل الله  
 فأولئك هم  
 الظالمون  
 ومسلم في  
 كتاب  
 القصاص  
 والمحاربن  
 والقصاص  
 والديات في  
 باب ما يباح  
 به دم المسلم  
 بروايتين  
 بعشرة أسانيد

في نكاح صحيح لأن الحرية صفة كمال وشرف والشريف يصون نفسه عما يندس  
 عرضه بخلاف الرقيق فإنه مبتذل مهان لا يتحاشى عما يتحاشى منه الحر ولهذا قالت  
 هند رضى الله عنها عند ابنة أو تنزى الحرة ؟ الثالثة الوطء في نكاح صحيح  
 ويكفى فيه تعيب الحشفة ولا يشترط كونه ممن ينزل ويحصل الاحصان وإن كان  
 بوطء حرام كالوطء في الحيض والاحرام وعدة الشبهة وقول الشيخ في نكاح صحيح  
 احتز به عن الفاسد فإنه لا يحصل الاحصان بالوطء فيه لأنه حرام فلا يحصل به  
 صفة كمال . واعلم أنه لا يشترط الاحصان من الجانبين فإذا زنى البكر بمحصنة أو عكسه  
 رجم المحصن منهما وجلد الآخر وغرب والله أعلم اهـ بلفظه ومقدار الحد ذكره  
 ابن جزى في القوانين الفقهية مع اختصار ولفظه . الفصل الثانى فى مقدار الحد وهو  
 أربعة أنواع : الأول الرجم بالحجارة حتى يموت وذلك للحر المحصن والحرة المحصنة  
 ولا يجلدان عند الرجم عند الثلاثة خلافا لابن حنبل وإسحاق وداود . الثانى جلد  
 مائة وتغريب عام الى بلد آخر يسجن فيه وذلك للرجل الغير المحصن وقال أبو حنيفة  
 لا تغريب . الثالث جلد مائة دون تغريب وذلك للحر غير المحصن وقال الشافعى  
 تغرب المرأة مع الجلد كالرجل . الرابع جلد خمسين دون تغريب وذلك للعبد والأمة  
 وكل من فيه بقية رق سواء كان محصنا أو غير محصن عند الأربعة الا أن الشافعى  
 قال يغرب العبد والأمة مع الجلد . وقال ابن عباس ان أحصنا فسيهما خمسون .  
 وإن لم يحصنا فلا شيء عليهما . وقال قوم حكمهما كالحر في الرجم والجلد وقال  
 الظاهرية يجلد العبد مائة والأمة خمسين وتحد أم الولد في حياة سيدها حد الأمة وبعد  
 موته حد الحرة غير المحصنة الا أن تتزوج ويطأها زوجها فيحصنها اهـ ويجوز في  
 الثيب في الحديث الجر والرفع وكذلك فيما عطف عليه من قوله ( والنفس بالنفس )  
 فيحل قتلها قصاصا بالنفس التى قتلتها ظلما وعدوانا والباء في قوله بالنفس للمقابلة أى  
 بمقابلة النفس المقتولة بالنفس القاتلة وهو مخصوص بولى الدم فلا يحل لأحد قتله سواء  
 فلو قتله غيره لزمه القصاص الا اذا كان قاتله الامام الأعظم قصاصا وقوله ( والتارك لدينه )  
 فى اعرابه الوجهان المذكوران ثم وصف التارك لدينه بقوله ( المارق للجماعة ) أى

المفارق لجماعة المسلمين الخارج عن جنتهم فترك الدين هو الخروج عن دين المسلمين ودين المسلمين هو الإيمان والاسلام والاحسان ولا شك أن من ترك هذه الأركان الثلاثة قد فارق جماعة المسلمين وانفرد عن زمريتهم . واستدل بهذا الحديث على أن تارك الصلاة لا يقتل بتركها لكونه ليس من الأمور الثلاثة المذكورة في هذا الحديث وقد اختلف فيه فالجمهور على أنه يقتل حدا لا كقرا بعد الاستتابة فإن تاب وإلا قتل وقال الامام أحمد وبعض المالكية وابن خزيمة من الشافعية أنه يكفر بذلك ولو لم يمجده وجوبها وقال الحنفية لا يكفر ولا يقتل لحديث عبادة عند أصحاب السنن وصححه ابن حبان مرفوعا خمس صلوات كتبهن الله على العباد الحديث . وفيه ومن لم يأت بهن فبئس له عند الله عهد إن شاء عذبه وإن شاء أدخله الجنة ومن المعلوم شرعا أن الكافر لا يدخل الجنة لتصريح الآيات القرآنية والأحاديث بذلك . قال القسطلاني وتمسك الامام أحمد بظواهر أحاديث وردت في تكفيره وجمعها من خالفه على المستحل جمعها بين الأخبار واستثنى بعضهم مع الثلاثة قتل الصائل فإنه يجوز قتله للدفع واستدل بعض العلماء بقوله المفارق للجماعة على أن يخالف الاجماع كافر فمن أنكر وجوب أمر يجمع عليه فهو كافر قل العيني والصحيح تقييده بانكار ما يعلم وجوبه من الدين ضرورة كاصولات الخمس . وقيد بعضهم ذلك بانكار وجوب ما علم وجوبه بالتواتر كالقول بمحدوث العالم فإنه معلوم بالتواتر وقد حكى القاضي عياض الاجماع على تكفير القائل بقدم العالم \* واستدل به أيضا على قتل الخوارج والبلغاة لدخولهم في مفارقة الجماعة وفيه حصر ما يوجب القتل في الأشياء الثلاثة المذكورة وحكى ابن العربي عن بعض علماء مذهبه أن أسباب القتل عشرة وقال ابن العربي ولا تخرج عن هذه الثلاثة بحال فإن من سحر أو سب الله أو سب النبي صلى الله عليه وسلم أو الملك فإنه كافر وقال الداودي هذا الحديث منسوخ بقوله تعالى \* من قتل نفسا بغير نفس أو فساد في الأرض \* فأباح القتل بالفساد ومحدث قتل الفاعل والمفعول به في الذي يعمل عمل قوم لوط وقيل هما في الفاعل بالبهيمة اه \* وقول واللفظ له أي لمسلم وأما البخاري فلفظه \* لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله إلا باحدى ثلاث النفس بالنفس والثيب الزانى والمارق من الدين التارك للجماعة \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الحدود من سننه والترمذي في الديات من سننه والنسائي في المحاربة من سننه وفي القود منها أيضا ( وأما راوى الحديث ) فهو عبدالله بن مسعود الهذلي رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو عند حديث \* والذي نفس محمد بيده إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة الخ . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢٨٠ لَا (١) يَحِلُّ لِامْرَأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تَحِدُّ عَلَى مَيِّتٍ  
فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)  
وَمُسْلِمٌ عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أُمِّ حَبِيبَةَ وَزَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ رَضِيَ  
اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب  
الجنائز في  
باب احداد  
المرأة على  
غير زوجها  
بروايتين

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يحل ) بفتح المثناة التحتية وبكسر الحاء  
المهملة ( لامرأة ) مسماة ( تؤمن بالله ) تعالى إيماناً صحيحاً ( واليوم الآخر ) وهو  
آخر الأزمان المحدودة ومعنى الايمان به التصديق بما فيه من حشر ونشر وتطهير  
للصالحين وأخذها بالإيمان والشمال ووزن الحسنات والسيئات وغير ذلك كشفاة  
رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم الكبرى التي خصه الله تعالى بها عن سائر الرسل  
والأنبياء على جميعهم الصلاة والسلام ( تحدد ) بضم المثناة الفوقية وكسر الحاء المهملة  
وتشديد الدال المهملة من أحدث المرأة إحدادا بالرابعى فهي محد ومحدة اذا تركت  
الزينة لموت زوجها وكذلك حدث المرأة من الثلاثى تحدد من باب نصر ينصر وتحدد  
بكسر الحاء من باب ضرب يضرب فهي حادة وقال الجوهري أحدثت المرأة أى  
امتنعت من الزينة والحضاب بعد وفاة زوجها وكذلك أحدث حداداً ولم يعرف  
الاصمعى إلا أحدثت فهي محد وقوله فى هذا الحديث تعد هو محذف ان الناصبة  
ورفع الفعل كما فى تسمع بالمعيدي خير من أن تراه ( على ميت فوق ثلاث ) أى ثلاث  
ليال كما صرح به فى رواية ووصف المرأة بكونها تؤمن بالله واليوم الآخر فيه  
اشعار بالتعليل فان من آمن بالله ولقائه لا يجترى على فعل ما نهى عنه ( إلا على زوج )  
فانها تعد عليه ( أربعة أشهر وعشرا ) من الأيام بلياليها وجوبا للاجماع على ذلك  
ولقوله تعالى « والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر  
وعشرا » وإن خرج ذلك على غالب المعتدات لأن الحامل تعد مدة بقاء حملها سواء  
ساوت أربعة أشهر وعشرا أو لا فى قول . وقيل لا يلزمها فى الزيادة على الأربعة  
الاشهر وعشر إحداد تمسكا بظاهر هذا الحديث ومثل الحامل الذمية ومثلها فيما يظهر  
المعاهدة والمستأمنة كما هو قول الجمهور قل الفاضى عياض بعد قوله إلا على زوج  
أربعة أشهر وعشرا هذا يعم الزوجات فيعم كل زوجة صغيرة أو كبيرة حرة

عن أم حبيبة  
ورواية عن  
زينب بنت  
جحش وفى  
كتاب  
الطلاق فى  
باب تعد  
التوفى عنها  
زوجها أربعة  
أشهر وعشرا  
من رواية  
أم حبيبة ومن  
رواية زينب  
بنت جحش  
وفى باب  
الكحل  
للحادة من  
رواية أم  
حبيبة وفى  
باب والذين  
يتوفون منكم  
ويذرون أزواجا  
الآية من  
رواية أم حبيبة

أو أمة مدخول بها أو لا بخلاف الأمة وأم الولد وهذا مذهب الجمهور وقل أبو حنيفة لا إحداد على الزوجة الأمة ولا على صغيرة وعموم الحديث حجة عليه وبالوجه الذي تنزها العدة بزمها الأحاداد \* ثم قوله إلا على زوج إيجاب بعد النفي ويقضى حصر الأحاداد في المتوفى عنها \* ولا إحداد على مطلقة عند مالك والشافعي والأكثر رجعية كانت أو بائنة أو مثناة \* وأوجب أبو حنيفة والكوفيون على المثناة \* وقال الشافعي وأحمد والاحتياط أن تحرم المطلقة الرجعية \* وشذ الحسن وحده فقال لا إحداد على من توفى عنها ولا على المطلقة ولولا الاتفاق على وجوب الأحاداد لكان ظاهر الحديث الإباحة لأنه استثنى من عموم الحظر وأشار الباجي إلى أنه من الأمر بعد الحظر فيحمل على انتدب على من يقول ذلك من الأصوليين وليس الحديث من ذلك إذ ليس فيه أمر بعد حظر وإنما هو استثناء من الحظر . قال الغرضي : الغائل بوجوب عموم الأحاداد على المطلقة ثلاثا أن قاله قياساً على التوفى عنها فليس بصحيح للحصر الذي اقتضاه الحديث وأيضاً فإن قيل إن عدة الوفاة متعبد بها فيمتنع القياس وكذلك على القول بأنها معقولة المعنى لوضوح الفرق قال المازري والفرق أن الأحاداد إنما هو مبالغة في التحرز على المرأة من النكاح بتعاطي أسبابه لعدم أزواج وفي الطلاق الزوج حي فهو يبحث ويحتاط لنفسه قال القاضي عياض ولهذا لوجه اعتدت غير المدخول بها في الوفاة استظهاراً لحجة الزوج بعد موته إذ لو كان حياً لبين أنه دخل بها كما لا يحكم عليه بالدين حتى يستظهر له يمين الطالب قالوا وهي الحكمة في جعل عدة الوفاة أوفى من عدة المطلقة لأنه لما عدم الزوج استظهر له بأنم وجوه البراءة وهي الأربعة أشهر وعشر لأنها الأمد الذي يتيقن فيه الحمل في الرابع تنفخ فيه الروح وزيت العشر حتى تتبين حركته ولهذا أيضاً جعلت عدتها بانزمان الذي يشترك في معرفته الجميع ولم توكل إلى أمانة النساء فجعل بالافراء كما في المطلقات كل ذلك حوجة للزوج المبت لعدم المحامي عن نفسه وإنما لزمت عدة الوفاة للصغيرة لأن كون الزوجة صغيرة نادر فشملهن الحكم وعمتهن الحوطه اه ثم قل عياض مذهب الكافة أن المرد بالعشر عشرة أيام قال المبرد وأنت العدد لأنه أراد المدة وقيل أراد الأيام بنياها وقال الأوزاعي والأصح أن العدة أربعة أشهر وعشر ليال فتعل في يوم العاشر \* واختلف في الحامل تزيد على الأربعة الأشهر وعشر فقل لا يلزمها في الزيادة لإحداد واحتجوا بالحديث وقال بعض أصحابنا عليها الأحاداد حتى تضع اه قال القسطلاني وهذا الحديث هو العمدة في وجوب الأحاداد

وأخرجه مسلم  
في كتاب  
الرضاع والطلاق  
في باب  
وجوب  
الأحداد في  
عدة الوفاة  
وتحريمه في  
غير ذلك إلا  
ثلاثة أيام  
أربع روايات  
بأسانيد عن  
أم حبيبة  
وزينب بنت  
جحش بروايتين  
عن عائشة  
بأسانيد

على الزوج الميت ولا خلاف فيه في الجملة وإن اختلف في بعض فروعه . واستشكل بأن مفهومه إلا على زوج فإنه يحمل لها الاحداد فأين الوجوب وأجيب بأن الاجماع على الوجوب فكفى به وأيضا فإن في حديث أم عطية ( يعنى الحديث الآتى ) النهى الصريح عن الكحل وعن نيس ثوب مصبوغ وعن الطيب فعله سند الاجماع . وفي حديث أم سلمة عند النسائي وأبي داود قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تلبس المتوفى عنها زوجها المعصر من الثياب الحديث وظهره أنه مجزوم على النهى وفي رواية أبي داود لا تحمد المرأة فوق ثلاث إلا على زوج فإنها تحمد أربعة أشهر وعشرا فهذا أمر بلفظ الخبر اذ ليس المراد معنى الخبر فهو على حد قوله تعالى والمطلقات يتربصن بأنفسهن والمراد به الأمر اتفاق والله أعلم اهـ فلما حصل أنه أيسح للمرأة الحداد لغير الزوج ثلاثة أيام و ليس ذلك بواجب وقال ابن بطلان أجمع العلماء على أن من مات أبوها أو ابنها وكانت ذات زوج وطابها زوجها بالجماع في الثلاثة الأيام التي أيسح لها الاحداد فيها انه يقضى عليها بالجماع فيها اهـ \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في النكاح من سننه وأخرجه أبو داود في الطلاق من سننه وأخرجه النسائي في النكاح من سننه بإسنادين وفي التفسير منها أيضا بثلاثة أسانيد وابن ماجه في الطلاق من سننه ( وأما راويتا الحديث ) فهما أما المؤمنين أم حبيبة رملة بنت أبي سفيان بن حرب وأم المؤمنين زينب بنت جحش رضى الله تعالى عنهما ( أما زينب بنت جحش ) فقد تقدمت ترجمتها مطولة في أول هذا النوع عند حديث \* لا إله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب الخ ( وأما أم حبيبة ) فهي رملة بنت أبي سفيان واسمه صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس فهي أموية وهى زوج النبي صلى الله عليه وسلم وتكنى أم حبيبة وهى بها أشهر من اسمها وقيل بل اسمها هند ورملة أصح وأما صفية بنت أبي العاص بن أمية . ولدت رضى الله تعالى عنها قبل البعثة بسبعة عشر عاما وتزوجها حفيهم عبيد الله بالتصغير ابن جحش الأسدى من بنى أسد بن خزاعة فأسلما ثم هاجرا الى الحبشة فولدت له حبيبة وبها كانت تكنى . وقيل إنعا ولدتها بمكة وقيل هاجرت وهى حامل بها الى الحبشة فولدتها بالحبيشة . ولما تنصر زوجها عبيد الله بن جحش وارتد عن الاسلام والعاياذ بالله فارقها لأنها أبى أن تنصر معه بل تبها الله على الاسلام والهجرة حتى تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد أخرج بن سعد من طريق إسماعيل بن عمرو بن سعيد الأموى قال قالت إمام حبيبة رأيت في المنام كأن زوجى عبيد الله بن جحش بأسوأ صورة ففزعت فأصبحت فإذا به قد تنصر فأخبرته بالنام فلم يحفل به وأكب على الحجر حتى مات والعاياذ بالله تعالى



فأتاني آت في نومي فقال يا أم المؤمنين فزعزت فما هو إلا أن انقضت عدتي فما شعرت إلا برسول  
النجاشي يستأذن فإذا هي جارية له يقال لها أبرهة فقالت إن الملك يقول لك وكلي من يزوجك  
فترسيت إلى خالد بن سعيد بن العاص بن أمية فوكلته فأعطيت أبرهة سوارين من فضة فلما كان  
العشي أمر النجاشي جعفر بن أبي طالب فحمد الله وأثنى عليه وتشهد ثم قال أما بعد فإن رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم كتب إلي أن أزوجه أم حبيبة فأجبت وقد أصدقته عن أربعمائة دينار ثم  
سكب الدنانير فخطب خالد فقال قد أجبت إلى ما دعا اليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
وزوجه أم حبيبة وقبض الدنانير وعمل لهم النجاشي طعاما فأكلوا . قالت أم حبيبة فلما وصل  
إلى المال أعطيت أبرهة منه خمسين دينارا . قالت فردتها علي وقالت إن الملك عزم على بئلك وردت  
عني ما كنت أعطيها أولا ثم جاءتني من القد بعود وورس وعنبر وزباد كثير فقدمت به معي على  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وروى ابن سعد أن ذلك كان سنة سبع وقيل كان سنة ست  
والأول أشهر . وحكى ابن عبد البر أن الذي عقد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليها  
عثمان بن عفان . ومن طريق عبد الواحد بن أبي عون قال لما بلغ أبا سفيان أن النبي صلى الله عليه  
وآله وسلم نكح ابنته قال هو بالفعل لا يجزع أنه . وروى عن أم حبيبة نحو ما تقدم وقيل نزلت في  
ذلك « عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة » قال الحافظ في الإصابة وهذا بعيد فإن  
ثبت فيكون العقد عليها كان قبل الهجرة إلى المدينة أو يكون عثمان جده بعد أن قدمت المدينة وعلى  
ذلك يحمل قول من قال إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم إنما تزوجها بعد أن قدمت المدينة روى ذلك عن  
قتادة قال وعمل لهم عثمان وليمة لحم . وفيما ذكر عن قتادة رد على دعوى ابن حزم الاجماع على أن  
النبي صلى الله عليه وآله وسلم إنما تزوج أم حبيبة وهي بالحشة وقد تبعه على ذلك جماعة آخرهم  
أبو احسن بن الأثير في أسد الغابة فقال لا اختلاف بين أهل السير في ذلك الا ما وقع عند مسلم  
أن أبا سفيان لما أسلم طلب منه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يزوجه إياها فأجابته إلى ذلك  
وهو وم من بعض الرواة . قال الحافظ وفي جزمه بكونه وحما نظر فقد أجاب بعض الأئمة باحتمال  
أن يكون أبو سفيان أراد تجديد العقد . نعم لا خلاف أنه صلى الله عليه وآله وسلم دخل على أم  
حبيبة قبل إسلام أبي سفيان وأسند ابن سعد إلى الزهري قال قدم أبو سفيان المدينة فأراد أن  
يزيد في الهدنة فدخل على ابنته أم حبيبة فلما ذهب ليجلس على فراش رسول الله صلى الله عليه  
وآله وسلم طوته دونه فقال يا بنية أرغبت بهذا الفراش عني أم بي عنه قالت بل هو فراش رسول الله

١٢٨١ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُحْدِثَ فَوْقَ ثَلَاثِ  
إِلَّا عَلَى زَوْجٍ فَإِنَّهَا لَا تَكْتَحِلُ وَلَا تَلْبَسُ ثَوْبًا مَصْبُوغًا

صلى الله عليه وآله وسلم وأنت امرؤ نجس مشرك فقال لقد أصابك بعدى شر ، وإنما لم يل أبوها  
أبو سفيان بن حرب نكاحها لأنه كان يؤمّد مشركا محاربا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .  
وقد روت أم حبيبة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعن زينب بنت جحش أم المؤمنين .  
ولها من الحديث خمسة وستون حديثا اتفق البخارى ومسلم على حديثين منها حديث المتن عندنا  
أحدهما وانفرد مسلم بمثلهما . وروت عنها ابنتها حبيبة وأخوها معاوية وعتبة وابن أخيها عبد الله  
ابن عتبة بن أبي سفيان وأبو سفيان بن سعيد بن المغيرة بن الاخنس الثقفى وهو ابن أختها ومواليها  
سالم بن سواد وأبو الجراح وصفية بنت شيمة وزينب بنت أم سلمة وعروة بن الزبير وأبو صالح  
السمان وآخرون . وأخرج ابن سعد بإسناده إلى عائشة رضى الله تعالى عنها قالت دعتنى أم حبيبة  
عند موتها فقالت قد كان يكون بيننا ما يكون بين الضرائر فتحللتنى من ذلك فحللتها واستغفرت  
لها فقالتلى سررتنى سرى الله وأرسلت إلى أم سلمة بمثل ذلك . وماتت بالمدينة سنة أربع وأربعين  
جزم بذلك ابن سعد وأبو عبيد وابن عبد البر فى الاستيعاب . وقال ابن حبان وابن قانع سنة  
النتين . وقال ابن أبى خيثمة سنة تسع وخمسين . قال الحافظ بن حجر وهو بعيد والله تعالى أعلم  
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يحل ) بفتح اللام الشدة التحتية وكسر الحاء المهملة ( لامرأة  
تؤمن بالله واليوم الآخر ) التنى فى قوله لا يحل بمعنى التهى على سبيل التأكيد وقوله تؤمن بالله  
واليوم الآخر الجارى على قول الامام أبى حنيفة إنه خرج مخرج المبالغة فلا يستدل به لخراج الذمية  
مع إنكار أبى حنيفة المفاهيم فيه مخالفة لقاعدته ( أن تحم ) بضم اللام الشدة الفوقية وكسر الحاء  
المهملة على ميت ( فوق ثلاث ) أى ثلاث ليال كما سبق فى حديث أم حبيبة رضى الله تعالى  
عنها ( إلا على زوج فنها ) تحم عليه أربعة أشهر وعشرا وهى فى زمن احداها  
( لا تكتحل ) إلا لضرورة فتكتحل ليلا وتمسح نهارا ( ولا تلبس ثوبا مصبوغا ) صفة لثوب

إِلَّا تَوْبَ عَصَبٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ  
أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الطلاق  
في باب القسط  
للعادة عند  
الطهريين  
وأولهما بلفظ  
كنا نهمي  
أن نحد على  
ميت فوق  
ثلاث الخ والثانية  
بلفظ المات  
عندنا وأخرجه  
في كتاب  
الحيض أيضاً  
في باب الطيب  
للرأة عند  
غسلها من  
الحيض بلفظ  
كنا نهمي أن  
نحد على ميت  
الخ ومسلم في  
كتاب الرضاع  
والطلاق في  
باب وجوب  
الاحداد في  
عدة الوفاة  
وتحريره في  
غير ذلك إلا  
ثلاثة أيام  
بروايتين بأربعة  
أسانيد

(إلا توب عصب) بإضافة توب لعصب فعصب بالجر مضاف إليه لفظ توب  
وتوب منصوب على الاستثناء مطلقاً سواء كان استثناء متصلًا نظرًا لكون  
ثياب العصب مصبوغة أو منفصلًا نظرًا لاحتمال كون العصب ليس من الجنس  
وعصب بفتح العين المهملة وسكون الصاد المهملة وبعدها موحدة وهو ضرب من  
برود الثين بعصب غزلها أي يربط ثم يصبغ ثم ينسج مصبوعاً فيخرج موشى لبقاه  
ماعصب منه أبيض ولم يصبغ وإنما يعصب اسدى دوت اللحة وخرج بقوله  
مصبوعاً غير المصبوغ كالكتان وما إذا كان المصبوغ لا لزينة بل لمثل احتمال  
وسخ كالأسود \* وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فمقطه في أقرب روايته  
لفظ البخاري \* لاتحد امرأة على ميت فوق ثلاث إلا على زوج أربعة أشهر  
وعشراً ولا تلبس ثوباً مصبوعاً إلا توب عصب ولا تكتحل ولا تمس طيباً إلا إذا  
ظهرت نبذة من قسط أو أظفار \* والنبذة بضم النون وفتحها وسكون الباء الموحدة  
وبالدال المعجمة وهى الشئ اليسير والمراد بها القطعة قال ابن سيده والجمع أنباذ  
والقسط بالضم مخور معروف كما في المصباح وأظفار جمع ظفر وفى المحكم الظفر  
ضرب من العطر أسود وهى على شكل ظفر الانسان يوضع فى الدخنة والجمع أظفار  
وأظافر \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى الطلاق من سننه  
بطرق وأخرجه النسائي فى الطلاق من سننه أيضاً وكذا أخرجه ابن ماجه فى  
الطلاق من سننه (وأما راوى الحديث هنا) فهو أم عطية الأنصارية وهى نسيبة  
بنت الحارث وقيل بنت كعب ولعل الصحيح كونها بنت الحارث وقد تقدمت ترجمتها  
فى حرف الهاء عند حديث \* هل عندكم شئ الخ وقد ذكرت هناك الخلاف فى  
أبيها هل هو كعب أو الحارث وبينت فى أثناء شرح ذلك الحديث أن نسيبة بنت  
كعب هى المسكنة أم عمارة وهى التى شهدت العقبة الكبرى كأم منيع وإنما اشتبه  
اسمها باسم أم عطية هذه لأن كلا منهما اسمها نسيبة لكن فى السكتية افرقتا  
فالرواية هنا كسيتها أم عطية والتى شهدت العقبة الكبرى كسيتها أم عمارة . وبألة  
تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢٨٢ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُسَافِرَ  
مَسِيرَةَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ لَيْسَ مَعَهَا حُرْمَةٌ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَالْفَلْظُ  
لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الكسوف  
في أثناء  
أبواب التقصير  
في باب في  
كم يقصر  
الصلاة الخ  
ومسلم في كتاب  
الحج في باب  
سفر المرأة  
مع محرم الى  
حج وغيره  
بأربع روايات

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يحل ) بفتح التحتية وكسر الحاء المهمة  
( لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ) خرج مخرج الغالب فلا مفهوم له إذ ليس  
المراد اخراج سوى المؤمنة لأن الحكم يعم كل امرأة مسلمة كانت أو كافرة كتابية  
كانت أو حربية وهو وصف لتأكيد التحريم إذ فيه التعريض بأنها إذا سافرت بغير  
محرم كانت مخالفة لشرط الإيعان بالله واليوم الآخر لأن في التعريض إلى وصفها بذلك إشارة  
إلى التزامها الوقوف عند منتهى عنه وإن الإيمان بالله واليوم الآخر يقضى لها بذلك  
( أن تسافر ) أى سفرها ( مسيرة يوم وليلة ) حالة كونها ( ليس معها ) أى المرأة  
( حرمة ) بضم الحاء وسكون الراء أى ليس معها رجل ذو حرمة منها ينسب  
أو غير نسب كزوج وقوله مسيرة يوم وليلة مصدر ميمي بمعنى السير \* وقولى  
واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى \* لا يحل  
لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة يوم وليلة الا مع ذى محرم عليها \*  
وقد تقدمت مباحث هذا الحديث وما قبل في كيفية جمع الروايات فيه وفيما شابهه  
عند حديث \* لا تسافر المرأة الا مع ذى محرم الخ من رواية ابن عباس وبعض من  
ذلك أيضاً تقدم عند حديث ابن عمر المذكور قبل حديث ابن عباس في هذا النوع  
من الحاتمة . والحاصل أن المراد من الأحاديث الثلاثة أن المرأة لا تسافر الا مع ذى  
محرم وإن اختلفت ألفاظها واختلاف العدد فيها وقع من أجل اختلاف جواب  
السائلين بحسب ماسأله كل واحد \* واستدل بهذا الحديث الأوزاعي والبيهقي على  
أن المرأة ليس لها أن تسافر مسيرة يوم وليلة الا بذى محرم ولها أن تسافر في أقل  
من ذلك ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت  
ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث \* من يبسط رداءه الخ  
وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل تضارون في رؤية القمر ليلة  
البدر الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى  
سواء الطريق .

١٢٨٣ لَا (١) يَحِلُّ لِرَجُلٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ يَلْتَقِيَانِ  
فَيَمْرُضُ هَذَا وَيَمْرُضُ هَذَا وَخَيْرُهُمَا الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ (رَوَاهُ)  
الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب  
الأدب في باب  
الهجرة وقول  
رسول الله  
صلى الله عليه  
وسلم لا يحل  
لرجل أن  
يهجر أخاه  
فوق ثلاث  
ليال وفي  
كتاب  
الاستئذان  
في باب السلام  
للمعرفة وغير  
المعرفة ومسلم  
في كتاب  
البر والصلة  
والآداب في  
باب تحريم  
الهجر فوق  
ثلاث بلاعذر  
شرعى بتسعة  
أسانيد من  
رواية أبي  
أيوب ومن  
رواية ابن عمر  
بنحوه

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يحل ) تقدم ضبط هذا الفعل عند ذكره  
في الحديث السابق ( لرجل ) وفي رواية البخارى في الاستئذان ورواية مسلم  
لا يحل لمسلم بدل لرجل ( أن يهجر ) بضم الحيم من باب قتل ( أخاه ) في الاسلام  
أى لا يحل له أن يقطعه ويترك مكلته ( فوق ثلاث ليال ) بأيامها وفهم من لفظ  
الحديث إباحته في الثلاث الليالى قال الامام النووي قال العلماء تحرم الهجرة بين  
المسلمين أكثر من ثلاث ليال بالنسب وتباح في الثلاث بالمفهوم وإنما عني عنه في  
ذلك لأن الآدمى محبوب على الغضب فسومح بذلك القدر ليرجع ويحول ذلك العارض  
عنه والتعبير في الحديث بالأخ فيه إشعار بانعلية ( يلتقيان ) وفي رواية للبخارى  
فيلتقيان بزيادة فاء في أوله ( فيعرض ) بضم التحتية من أعرض الرباعى ( هذا )  
عن أخيه في الاسلام ( ويعرض ) بضم التحتية أيضا كسابقه ( هذا ) الآخر كذلك  
وفي هذه الجملة بيان كيفية الهجران المنهى عنه شرعا ( وخيرهما ) أى خير المسلمين  
المتهاجرين ذكرين كانا أو أنثيين أو أحدهما ذكرًا والآخر أنثى ( الذى يبدأ )  
أخاه المسلم ( بالسلام ) زاد الطبرانى من طريق عن الزهرى بعد قوله بالسلام يسبق  
إلى الجنة ولأبى داود بسند صحيح عن أبى هريرة رضى الله عنه فن مرت به ثلاث  
فلقية فليسلم عليه فان رد فقد اشتركا فى الأجر وإن لم يرد فقد باء بالاثم وخرج  
المسلم من الهجرة اه قوله من الهجرة بكسر الهاء وسكون الحيم وهى مفارقة كلام  
أخيه المؤمن مع تلاقيهما وإعراض كل واحد منهما عن الآخر كلما اجتمعا فليس  
المراد بها هنا مفارقة الوطن فرارا بالدين وإن كان ضبطهما متحدا فكل منهما بكسر  
الهاء وسكون الحيم وإنما كان خيرهما الذى يبدأ بالسلام لأنه فعل حسنة وتسبب في  
فعل حسنة وهى الجواب مع ما دل عليه الابتداء من حسن طوية المبتدىء وترك

١٢٨٤ لَا<sup>(١)</sup> يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ

عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب الأدب في باب ما يكره من النخبة الخ ومسلم في كتاب الإيمان بكسر الهمزة في باب بيان غلط تحريم النخبة بثلاث روايات بسبعة أسانيد

ما يكره الشارع من الهجر والجفاء وفي حديث ابن مسعود مرفوعا عند الطبراني والبيهقي في شعبه ان من أشرط الساعة أت يمر الرجل بالمسجد لا يصلى فيه وان لا يسلم إلا على من يعرفه . والأكثر على أن الهجران يزول بمجرد السلام ورده وقال الامام أحمد لا يبرأ من الهجرة إلا بعوده إلى الحال التي كان عليها أولا \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الاستئذان من سنته وأخرجه الترمذي في البر من سنته ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو أيوب الأنصارى واسمه خالد بن زيد وكنيته أشهر من اسمه وهو الذى أخذ رحل النبي صلى الله عليه وسلم يوم قدمه على المدينة مهاجرا فأدخله في بيته وكان الأنصار يتجادبون رسول الله صلى الله عليه وسلم كل منهم يطلبه للنزول عنده فقال لهم لما علم أن أبا أيوب أدخل رحله في منزله المرة مع رحله فرضوا بذلك وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف الياء عند حديث \* يهود تعذب في قبورها . والله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يدخل الجنة ) أى الجنة التى أعدها الله لعباده المؤمنين فى الآخرة جعلها الله تعالى قرارا لنا ولوالدينا وإخواننا وآبائنا وزوجاتنا ومشايخنا وجميع أقاربنا وأحبابنا بلا حساب ولا عقاب ولا دخول فى النار قبلها برحمة الله تعالى الرحيم الحليم الغفار ( قاتات ) بالقاف المفتوحة فثناة فوقية مفتوحة مشددة فألف فثناة فوقية وهو مرفوع لأنه فاعل لا يدخل والقاتات من قات الحديث يقته بضم القاف قتا ورجل قاتات أى تمام فهو مثله وزنا ومعنى وورد فى إحدى روايات مسلم لا يدخل الجنة تمام وهو دليل على ترادفهما لغة . وقال القاضي عياض القاتات والتمام واحد وفرق بعضهم بأن التمام هو الذى يحضر القصة وينقلها والقاتات الذى يتسمع من حديث من لا يعلم به ثم ينقل ما سمعه . وقوله لا يدخل الجنة محمول على التمام المستحل للنخبة أو المراد به أنه لا يدخلها دخول الفائزين أولا وهل النخبة مغايرة للنخبة أو لا فى ذلك خلاف والراجع التباين بينهما وأن بينهما عمومًا وخصوصًا

١٢٨٥ لَا (١) يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعُ رَحِمٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)  
وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ  
اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الأدب  
في باب إثم  
القاطع ومسلم  
في كتاب  
البر والصلة  
والآداب في  
باب صلة  
الرحم وتحريم  
قطيعتهما  
بروايتين  
خمسة أسانيد

من وجه لأن النسيمة نقل حال الشخص لغيره على جهة الافساد بغير رضاه سواء  
كان بعلمه أو بغير علمه والغيبة ذكره في غيبته بما يكره فامتازت النسيمة بقصد  
الافساد ولا يشترط ذلك في الغيبة وامتازت الغيبة بكونها في غيبة القول فيه واشتركتا  
فيما عدا ذلك \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الأدب من  
سننه باسنادين والترمذي في البر من سننه والنسائي في التفسير من سننه ( وأما راوى  
الحديث ) فهو حذيفة بن اليمان رضى الله عنه وعن والده وقد تقدمت ترجمته مطولة  
في حرف الباء عند حديث \* ينالم الرجل النومة فتفرض الأمانة من قلبه الخ. وتقدمت  
الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يدخل الجنة ) التى أعد الله تعالى لعباده  
الصالحين فى الدار الآخرة نسل الله الكريم تعالى أن يعمدنا فى أعلاها مع النبيين والصديقين  
والشهداء والصالحين نحن ووالدينا وذريتنا وأهلنا ومشايخنا وأقاربنا وأحبنا اللهم آمين  
( قاطع رحم ) هذا لفظ مسلم ولفظ البخارى لا يدخل الجنة قاطع وهذا معنى قولى  
ومسلم واللفظ له فلم يختلفا فى غير تصريح مسلم فى إحدى روايتيه بقوله قاطع رحم  
وروايته الثانية لفظها لا يدخل الجنة قاطع كلفظ البخارى وعدم ذكر مفعول قاطع  
يؤذن بعموم قطع جميع ما أمر الله به أن يوصل ومن قطع جميع ما أمر الله به أن يوصل  
فهو كافر كما صرح به الكرماني وغيره وعليه فعدم دخول قاطع جميع ما أمر الله  
به أن يوصل الجنة واضح لأنه كافر أما على رواية التصريح بقطع الرحم كما هو لفظ  
مسلم فى إحدى روايتيه ولفظ البخارى فى الأدب المفرد عن عبد الله بن صالح فالمراد  
أن لا يدخلها أولاً مع السابقين ان لم يستحل قطع الرحم أما المستحل لقطعه بلا سبب  
ولا شبهة مع علمه بتحريمه فهو مستحق لعدم دخولها أبداً للحكم بارتداده شرعاً لأن  
كل مستحل لما علم تحريمه من الدين ضرورة مرتد ومما علم تحريمه من دين الاسلام

ضرورة قطع الرحم . وقد تكررت الأحاديث بالحث على صلة الرحم أى الاحسان إلى الأقارب بما تيسر على حسب حال المحسن وحلمهم من اتفاق أو سلام أو زيارة وما أشبه ذلك . وقد وردت الأحاديث الصحيحة بأن صلة الرحم من أسباب طول العمر . وقد تقدم في المتن في أوائل الأحاديث المصدرة بلفظ من من رواية أنس حديث متفق عليه صريح في ذلك وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم \* من أحب أن يبسط له في رزقه وينسأ له في أثره فليصل رحمه . وقد تقدمت جملة أحاديث عند شرح هذا الحديث فيها الترغيب في صلة الرحم جداً فليراجعها من شاء الوقوف على ذلك « فإن قيل « كيف يزداد في العمر مع ظاهر قوله تعالى « فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » فالجواب « أن المراد بالزيادة في العمر البركة فيه بسبب التوفيق في الطاعات وعمارة الأوقات بما ينفعه في الآخرة وصيانتها عن الضياع في غير ذلك قال القسطلاني أو المراد بقاء ذكره الجليل بعده كالعلم النافع ينتفع به والصدقة الجارية والولد الصالح فكأنه بسبب ذلك لم يمت ومنه قول الحليل عليه الصلاة والسلام واجعل لى إسان صدق في الآخرين وفي المعجم الصغير للطبراني عن أبي الدرداء قال ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم من وصل رحمه أنسى له في أجله فقال ليس زيادة في عمره قال الله تعالى فإذا جاء أجلهم الآية ولكن الرجل يكون له الذرية الصالحة يدعون له من بعده أو المراد بالنسبة إلى ما يظهر للملائكة في اللوح المحفوظ ان عمره ستون سنة إلا أن يصل رحمه فإن وصلها زيد له أربعون سنة وقد علم الله سبحانه وتعالى بما سيقع من ذلك وهو من معنى قوله تعالى يحو الله ما يشاء ويثبت فبالنسبة إلى علم الله وما سبق به قدره لازيادة بل هي مستحيلة وبالنسبة إلى ما ظهر للمخلوقين تصور الزيادة وهو مراد الحديث وقال السككي والضحاك في الآية ان الذى يحويه ويشته ما يصعد به الحفظة مكتوباً على بنى آدم فيأمر الله فيه أن يثبت ما فيه ثواب وعقاب ويحى ما لا ثواب فيه ولا عقاب كقوله أسكت شربت ودخلت ونحوها من السلام وهذا باب واسع الخصال لأن علم الله تعالى لا نفاذ له ومعلوماته سبحانه لا نهاية لها وكل يوم هو في شأن ومن ثم كادت أقوال المفسرين فيه لا تنحصر قال الامام يزيد ما يشاء ويثبت ما يشاء من حكمته ولا يطع على غيبه أحدا فهو المنفرد بالحكم والمستقل بالايجاد والاعدام والاحياء والامانة والاغناء والافقار وغير ذلك سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الزكاة من سننه والترمذى في البر من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو جبير بن مطعم رضى الله عنه ابن عدى بن نوفل بن عبد مناف القرشى النوفلى وأمه أم حبيب بنت سعيد وقيل أم جميل بنت سعيد بن عبد الله بن أبي قيس من بنى عامر بن لؤى كان من أكابر قريش وعلماء النسب قال ابن إسحق عن يعقوب بن عتبة كان جبير بن مطعم من أنسب قريش



أفرش وللعرب فاطمة. وكان يقول إنما أخذت النسب عن أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه  
وكان أبو بكر من أنسب العرب قدم جبير بن مطعم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في فداء  
أسارى بدر فسمعه يقرأ سورة الطور قال فكان ذلك أول ما دخل الأياعات في قلبي روى ذلك  
البخارى في صحيحه وقال له النبي صلى الله عليه وسلم لو كان أبوك حياً وكنتي فيهم لو هبتم له وروى  
عن ابن شهاب عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم لآلته في أسارى  
بدر فوافقته وهو يصلي باصحابه المغرب أو العشاء فسمعته وهو يقرأ وقد خرج صوته من المسجد  
« إن عذاب ربك لواقع ماله من دافع » قل فكأنما صدع قلبي وبعض أصحاب الزهري يقول عنه  
في هذا الخبر فسمعته يقرأ « أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون أم خلقوا السموات والأرض بن  
لا يوقنون » فكاد قلبي يطير فلما فرغ من صلاته كلمته في أسارى بدر فقال لو كان الشيخ أبوك  
حياً فأنا فيهم شفيعاه وقال بعضهم فيه لو أن أباك كان حياً أو لو أن المطعم بن عدى كان حياً ثم  
كنتي في هؤلاء النبتى لأضيقهم له قال وكانت له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم يد أى للمطعم  
ابن عدى والد جبير وإنما كان هذا القول من رسول الله عليه الصلاة والسلام في المطعم بن عدى  
لأنه الذى كان أجار رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم من الطائف من دعاء ثقيف وكان أحد  
الذين قاموا في شأن الصحيفة التى كتبها قريش على بى هاشم وقد أسلم جبير بن مطعم بين الحديبية  
والفتح وقيل في الفتح وقال البغوى أسلم قبل فتح مكة ومات في خلافة معاوية وكان حليماً وقوراً  
عارفاً بالنسب وقد ذكر ابن اسحق أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه مائة من الإبل وكان من  
حلماء قريش وساداتهم وكان يكنى أبا محمد وقيل أبا عدى وذكره بعضهم في المؤلفة قلوبهم وفيمن  
حسن إسلامه منهم ويقال انه أول من لبس طيساناً بالمدينة وله ستون حديثاً اتفق البخارى ومسلم  
على ستة منها وانفرد البخارى بحديث ومسلم بآخر وروى عنه من الصحابة سليمان بن صرد  
وعبد الرحمن بن أزهر وروى عنه ابنه محمد وافع وابن السيب وطائفة وقد روى عنه ابن السيب  
انه أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو وعثمان فسألاه أنت يقسم لهم كما قسم لبني هاشم والمطلب  
وقلا ان قرابتنا واحدة أى ان هاشماً والمطلب ونوفلاً جد جبير وعبد شمس جد عثمان أخوة فأبى  
وقال إنما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد اه وقد مات جبير بن مطعم رضى الله عنه بالمدينة سنة  
سبع وخسين وقيل سنة ثمان أو تسع وخسين في خلافة معاوية وكانت وفاة والده المطعم بن عدى  
في صفر سنة اثنتين من الهجرة قبل بدر بنحو سبعة أشهر كما قاله الحافظ بن عبد البر في الاستيعاب  
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢٨٦ لَا يَدْخُلُ هَؤُلَاءُ عَلَيْكُمْ يَعْنِي الْمُخَنَّثِينَ (رَوَاهُ  
الْبُخَارِيُّ) <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ  
اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب  
الغازى في  
أول باب  
غزوة الطائف  
وفي كتاب  
النكاح في  
باب ما ينهى  
من دخول  
المتشبهين  
بالنساء على  
المرأة وفي  
كتاب  
اللباس في  
باب اخراج  
المتشبهين  
بالنساء من  
البيوت بلفظ  
لا يدخلن  
هؤلاء عبيكن  
وأخرج  
مسلم في  
كتاب  
السلام في  
باب منع  
المخنث من  
الدخول على  
النساء الأجانب  
بروايتين  
بخمسة أسانيد

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يدخل هؤلاء عليكم ) أى يقصد  
به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ( المخنثين ) جمع مخنث والمخنثون بكسر  
النون هو القياس ويفتحها هو المشهور كما قاله الكرماني وغيره وهو مشتق من  
الانخنات وهو الثني والتكسر والاسم الخنث بالضم قال الجوهرى ومنه سمي الخنث  
وتخنث في كلامه معناه تكلم بكلام الخنثين والخنث هو الذى فى كلامه ابن وفى أعضائه  
تكسر وليس له جراحة تقوم . وقال الكرماني والخنث هو الذى يشبه النساء فى  
أقواله وأفعاله وتارة يكون هذا خلقيا وتارة يكون تسكليا وهذا هو المذموم  
المعوم لا الأول اه قال العيني وأما فى هذا الزمان فخنث هو الذى يؤتى ويلط  
والعياذ بالله تعالى من هذا الوصف الخبيث والمراد بالحدث أن النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم نهى عن دخول هؤلاء الخنثين فى بيوت المسلمين وقد أمر بإخراجهم  
من المدينة لما علم حالهم وإنما أمر بإخراجهم لأن مخالطتهم قد تؤدى إلى ما يفعله  
شرار النساء من السحق وهو عظيم قاله العيني فى شرح صحيح البخارى \* وقول  
واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه \* لا يدخلن هؤلاء عبيكن وفى رواية له  
عليكم عيم . الجمع \* وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى بإسناده  
إلى زينب بنت أبي سلمة عن أمها أم سلمة دخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده  
مخنث فسمعتة يقول لعبد الله بن أبي أمية يا عبد الله أرايت ان فتح الله عليكم الطائف  
غدا فعليك يا بنة غيلان فنها تقبل بأربع وتدبر بثمان فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم \*  
لا يدخلن الخ \* قوله فعليك يا بنة غيلان أى الزم ابنة غيلان بفتح العين المعجمة  
وسكون الياء وبالنون بعد اللام الممدودة بالألف واسم ابنته هذه بادية على ضد  
حاضرة وقبل بادية بالنون بعد الدال قال أبو نعيم أسلمت وسألت رسول الله صلى  
الله تعالى عليه وسلم عن الاستحاضة وأبوها غيلان بن سلمة بن معتب بن مالك بن كعب  
ابن عمر بن سعد بن عوف بن قيس وهو ثقفى أسلم بعد فتح الطائف ولم يهاجر

وهو أحد من قال «لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم» وكان أبيض طويلاً جعداً  
فخماً جميلاً وكان شاعراً محسناً توفي في آخر خلافة عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه . وقوله فإنها  
تقبل بأربع وتدبر بثمان قال فيه بثمان ولم يقل بثمانية مع أن الأطراف مذكورة لأنه لم يذكرها كما  
يقال هذا الثوب سبع في ثمان أى سبعة أذرع في ثمانية أشبار فلما لم يذكر الأشبار أتت لتأنيث  
الأذرع التي قبلها قاله لزرعكمى وغيره وكذا لم يقل بأربعة لأن العكن واحدتها عكنة وهو من  
التأنيث المعنوى ويقال أربع على تأنيث العدد وقال الخطابي يريد أربع عكن في البطن من قدامها  
فاذا أقبلت رؤيت مواضعها شاخصة منكسرة الغضون وأراد بالثمان أطراف هذه العكن من  
ورائها عند منقطع الجنبين قال العبي حاصله أن السمينة يحصل لها في بطنها أربع عكن ويرى من  
الوراء لسكن عكنة طرف وقال الخطابي وهذا الخنث إنما كان يؤذن له على أزواج النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم على أنه من جملة غير أولى الأربة من الرجل فلم ير بأساً به وقال ابن الكلبي أنه  
قال بعد وتدبر بثمان مع ثغر كالأفجوان أن تعدت ثننت وإن تسكمت ثغنت بين رجلها مثل الاناء  
المسكوف ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسمع فقال لقد غلقت النظر إليها ياعدو الله ثم أجلاه  
عن المدينة إلى الحمى فما فتح الطائف تزوجها عبد الرحمن بن عوف فولدت له نزهة ولما قبض  
صلى الله تعالى عليه وسلم أبى أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه أن يرده ولما ولي عمر رضى الله  
تعالى عنه قيل له أنه قد ضعف وكبر فاحتاج فاذن له أن يدخل كل جمعة فيسأل الناس ويرد إلى مكانه . اهـ  
وهذا الخنث المذكور اسمه هيت بكسر الهاء وسكون التحتية بعدها تاء فوقية وضبطه بعضهم بهاء  
مكسورة فون ساكنة فوحدة وزعم أن ماسوه تصحيف وقيل هيت لقب له واسمه مائع بفوقية  
وعين مهملة وهو مولى عبد الله بن أبى أمية المذكور سابقاً في ذكر سبب هذا الحديث وذكر  
ابن إسحق في المغازى أن اسم الخنث المذكور في هذا الحديث مائع بالناء المثناة من فوق وقيل  
بالنون وحكى أبو موسى المديني في كون مائع لقب هيت أو بالعكس أو أنهما اثنان خلافاً وجزم  
الواقدي بالتعدد فنه قال كان هيت مولى عبد الله بن أبى أمية وكان مائع مولى فاختة وذكر أن  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نقاهما إلى الحمى وذكر البارودي في الصحابة من طريق إبراهيم بن  
مهاجر عن أبى بكر بن حفص أن عائشة قالت لخنث كان بالمدينة يقال له أنه بفتح الهمزة وتشديد  
النون ألا تدلنا على امرأة نخطبها على عبد الرحمن بن أبى بكر قال بلى فوصف امرأة تقبل بأربع  
وتدبر بثمان فسمعه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا أمة أخرج من المدينة إلى حراء الأسد  
وليكن بها منزلك . وقال ابن حبيب الخنث هو الماؤث من الرجال وإن لم يعرف منه فاحشة مأخوذ من  
التسكسر في المشى . وغيره وأخرج أبو داود من حديث أبى هريرة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

١٢٨٧ لَا يَرِثُ الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ وَلَا الْكَافِرُ الْمُسْلِمَ (رَوَاهُ)  
 الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ  
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
 البخارى فى  
 كتاب  
 الفرائض فى  
 باب لا يرث  
 المسلم الكافر

أتى بمخنت قد خضب يديه ورجليه فقبل يا رسول الله إن هذا يتشبه بالنساء  
 فنفاه إلى التقيع بالنون ثم القاف وفى رواية له فقبل ألا تقتله فقال إني نهيت عن  
 قتل المصلين \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي فى عشرة النساء  
 من سننه وابن ماجه فى النكاح وفى الحدود من سننه ( وأما راوى الحديث هنا )  
 فأُم المؤمنين أم سلمة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها مطولة فى حرف الواو  
 عند حديث \* ويع عمار تقتله الفئة الباغية الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله  
 تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

ولا الكافر  
 المسلم وإذا  
 أسلم قبل  
 أن يقسم  
 للميراث فلا  
 ميراث له  
 وفى كتاب  
 المغازى فى  
 غزوة الفتح  
 فى رمضان

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يرث المسلم الكافر ) برفع المسلم على  
 انه فاعل يرث ونصب لفظ الكافر على أنه مفعول به وذلك لأن الكافر أحد  
 موانع الإرث وبهذا قال الجمهور أخذاً بهذا الحديث الذى هو من أصح الصحيح  
 وذهب معاذ بن جبل ومعاوية وسعيد بن المسيب إلى أنه يرث الكافر لحديث الاسلام  
 يعلو ولا يعلى عليه . قال العيني وبه أخذ مسروق والحسن ومحمد بن الحنفية ومحمد  
 ابن على بن الحسين قال والقياس أن يرث المسلم الكافر . وقد أجاب الجمهور عن  
 حديث الاسلام يعلو ولا يعلى عليه بأن معناه فضل الاسلام وعلوه على الكفر وليس  
 فيه تعرض للارث ولا يترك النص الصريح الصحيح لذلك ( ولا ) يرث ( الكافر )  
 بالرفع فاعل يرث المقدر فى رواية البخارى المصرح به فى رواية مسلم وليس بين  
 لفظيهما اختلاف فى غير هذه اللفظة ( المسلم ) بالنصب مفعول به لفعل يرث المذكور  
 فى رواية مسلم المقدر فى رواية البخارى لعطفه على يرث المذكور فى الجملة الأولى .  
 وعدم ارث الكافر المسلم يجمع عليه عملاً بهذا الحديث وبقوله تعالى « ولن يجعل  
 الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً » وفى الميراث لو جاز إثبات السبيل للكافر على  
 المسلم والمراد منه نفي السبيل من حيث الحكم لا من حيث الحقيقة ليتحقق حقيقة  
 السبيل وأما ارث المسلم من المرتد على مذهب أبى حنيفة القائل بذلك فباختبار الاستناد

فى باب أين  
 ركز النبي  
 صلى الله عليه  
 وسلم الراية  
 يوم الفتح  
 ومسلم فى  
 أول كتاب  
 الفرائض  
 بثلاثة أسانيد  
 وهو أول  
 حديث فى  
 كتاب  
 الفرائض فى  
 صحيح مسلم

١٢٨٨ لَا يَزَالُ الْعَبْدُ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَ فِي مُصَلَّاهُ يَنْتَظِرُ (١) أخرجه البخاري في كتاب الوضوء مختصراً في باب من لم ير رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

إلى حال الاسلام ولذا قال أبو حنيفة إنه يورث عنه كسب إسلامه دون كسب رده ولا يرث هو من المسلم عقوبة له على رده . ولا يرث كافر كافراً إذا اختلف بينهما خلافا لأبي حنيفة والشافعي وداود وأما الزنديق فيرثه ورثته من المسلمين إذا كان يظهر الاسلام ولا يرث قاتل من مقتوله لحديث ليس للقاتل شيء أي من الميراث رواه الترمذي بسند صحيح ولأن الإرث للموالة والقاتل قطعها ( وأما راوى الحديث ) فهو أسامة بن زيد بن حارثة رضي الله عنهما وهو حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن حبه زيد بن حارثة المذكور في القرآن العظيم باسمه في قوله تعالى « فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها » الآية وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف الواو عند حديث \* وهل ترك لنا عقيل من رباع أو دور وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق (١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يزال العبد في صلاة ) أي في ثواب صلاة وقوله في صلاة هو خبر لا يزال ( ما كان ) أي مدة كونه ( في مصلاه ) بضم الميم وهو المكان الذي يصلي فيه وهذا خرج مخرج الغالب وإلا فلو قام في بقعة أخرى من المسجد مستمراً على نية انتظار الصلاة كان كذلك ( ينتظر الصلاة ) أي حالة كونه ينتظر الصلاة ( وتقول الملائكة ) عليهم الصلاة والسلام داعين له ( اللهم أي يا الله ( اغفر له اللهم ) أي يا الله ( ارحمه حتى ينصرف ) من مصلاه أو مما في حكمه من المسجد ( أو يحدث ) بضم المثناة التحتية من أحدث الرباعي والفرق بين المغفرة والرحمة ان المغفرة ستر الذنوب والرحمة إفاضة الاحسان \* وقول واللفظ له أي لاسلم وأما البخاري فلفظه في أقرب رواياته للفظ مسلم روايته في كتاب الوضوء وهي \* لا يزال العبد في صلاة ما كان في المسجد ينتظر الصلاة ما لم يحدث \* وبعدها فقال رجل أعجمي ما الحدث يا أبا هريرة قال الصوت يعني الضرطة وروايته في كتاب مسلم في كتاب المساجد

١٢٨٩ لَا يَزَالُ قَلْبُ الْكَبِيرِ شَابًّا فِي اثْنَتَيْنِ : فِي حُبِّ الدُّنْيَا

ومواضع

في الصلاة

باب فضل

صلاة الجماعة

وانتظار الصلاة

بأربع

روايات بسنة

أسانيد

وبرواية بنحوه

قبلها بخمسة

أسانيد

الأذن وهي \* الملائكة تصلي على أحدكم ما دام في مصلاه ما لم يحدث اللهم اغفر له اللهم ارحمه لا يزال أحدكم في صلاة ما دامت الصلاة تجسه لا يمنعه أن ينقلب إلى أهله إلا الصلاة \* وإنما كان الحدث مانعاً لاستغفار الملائكة ودعائهم لأن الحدث في المسجد خطيئة فيحرم به المحدث استغفارهم ولما لم يكن للحدث فيه كفارة ترفع أذاه كما يرفع الدفن أذى النخامة فيه عوقب بحرمان استغفار الملائكة لما آذاهم به من الرائحة الكريهة . وقال ابن بطلال من أراد أن تحط عنه ذنوبه من غير تعب فليعتم ملازمة مصلاه بعد الصلاة ليستكثر من دعاء الملائكة واستغفارهم له فهو مرجو الاجابة لقوله تعالى « لا يشفعون إلا لمن ارضى » الآية \* وفي هذا الحديث بيان فضيلة من انتظر الصلاة مطاقاً سواء ثبت في مجلسه ذلك من المسجد أو تحول إلى غيره \* وفيه أن الحدث في المسجد يبطل ذلك ولو استمر جالساً \* وفيه أن الحدث في المسجد أشد من النخامة وقال المازري أشار البخاري إلى الرد على من منع المحدث أن يدخل المسجد أو يجلس فيه قال العيني في شرح صحيح البخاري عند هذا الحديث قد اختلف السلف في جلوس المحدث في المسجد فروى عن أبي الدرداء أنه خرج من المسجد فبال ثم دخل فتحدث مع أصحابه ولم يس ماء وعن علي رضي الله تعالى عنه مثله وروى ذلك عن عطاء والنخعي وابن جبير وكره ابن المسيب والحسن البصري أن يعتمد الجلوس في المسجد على غير وضوء \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة من سننه وكذا أخرجه النسائي في الصلاة وفي الملائكة من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضي الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث \* من يبسط رداءه الخ وتقدمت أيضاً مختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يزال قلب ) المرء ( الكبير ) أى

الشيخ ( شاباً ) بتشديد الموحدة أى قويا ( في اثنتين ) أى في خصلتين ( في حب الدنيا )

وَطُولِ الْأَمَلِ ( رَوَاهُ ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي  
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الرقاق  
في باب من  
بلغ ستين  
سنة فقد  
أعذر الله  
اليه في العمر  
لقلوله تعالى  
«أولم نعمركم  
ما يتذكركم  
من تذكر  
وجاءكم النذير»

يعني الشيب .  
وأخرج  
مسلم في  
كتاب الزكاة  
في باب كراهة  
الحرص على  
الدنيا بروايتين  
بثلاثة أسانيد

أى المال أى وفي حب ما هو فى معنى المال من الشهوات كالنساء والبنين ( وطول  
الأمل ) أى وفى حب طول الأمل أى العمر وقية إشارة إلى قوة استحكام حبه  
للمال أو هو من باب المشاكلة والمطابقة وقال فى المصابيح فيه إيهام الطبايق بين  
الكبير والشاب والاستعارة فى قوله شابا والتوسيع فى قوله فى اثنتين الخ . إذ هو  
عبارة عن أن يأتى فى عجز الكلام بمثنى مفسر بمعطوف ومعطوف عليه كقوله :

إذا أبو قاسم جادت نسا يده \* لم يحمدا الأجودان البحر والمطر  
وقد تقدم فى حرف الياء من كتابنا هذا حديث انفق عليه البخارى ومسلم من  
رواية أنس بن مالك بمعنى هذا الحديث وهو حديث \* يهرم ابن آدم ويشب معه  
اثنتان الحرص على المال والحرص على العمر . وتقدم هناك ما يتعلق به وبهذا الحديث  
من المباحث فى أربع تنبيهات نافعة إن شاء الله تعالى اكتفينا بذكرها هناك عن  
إطالة الكلام بها هنا فبراجعها من شاء الانتفاع بها . نعمنا الله تعالى وكل المؤمنين  
بها \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى روايته الأولى \* قلب  
الشيخ شاب على حب اثنتين حب العيش والمال . ولفظه فى روايته الثانية \* قلب  
الشيخ شاب على حب اثنتين طول الحياة وحب المال \* وقد أخرج البيهقي حديث  
أبي هريرة هذا وزاد فى أوله أن ابن آدم يضعف جسمه وينحل لحمه من الكبير  
وقبه شاب ومن هذا المعنى قول بعض أدباء قطر شنقيط :

طباع العتي ليست تشيب شبيه \* يشيب كثيرا والطباع يوافع

وانما وصف القلب بكونه شابا بتشديد الموحدة لقوة استحكامه فى  
محبة المال وقد تقدم فى مبحث حديث يهرم ابن آدم السابق فى حرف الياء أن محبة  
الدنيا ومحبة طول البقاء بها الحكمة فيه هى إن أحب الأشياء إلى ابن آدم نفسه وهو  
راغب فى بقائها فأحب لذلك طول العمر وأحب المال لأنه من أعظم الأسباب التى  
ينشأ عنها غالباً طول العمر فكلما أحس بقرب نفاد ذلك اشتد حبه له ورغبته فى  
دوامه نسأل الله تعالى أن يلهنا الصواب فى بقية أعمارنا عند الكبر ونحن ومن نحب  
من أهنا وأقربنا ومشايختنا وأحبابنا وأن يحتم لنا بالآيمان الكمال بعد دوام تلاوة  
القرآن بالتدبر والتوفيق للأعمال الصالحة بالمدنية المنورة فى جوار رسولنا شفيع

١٢٩٠ لَا<sup>(١)</sup> يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَلُوا الْفِطْرَ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup>)

وَمُسْلِمٌ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب الصوم في باب تعجيل الافطار ومسلم في كتاب الصيام باب فضل السحور وتأخير استجابته واستجاب تأخيرته وتعجيل الفطر بأربعة أسانيد

الْمُذْنِبِينَ صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ ( وَأَمَّا رَأَى الْحَدِيثَ )  
فَهُوَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَقَدْ تَقَدَّمَ تَرْجُمَتُهُ مَطُولَةٌ تَارَةً وَمُخْتَصَرَةٌ تَارَةً  
وَتَقَدَّمَ مَحَلُّ ذِكْرِهَا وَذَكَرَ الْإِحَالَةَ عَلَيْهَا فِي آخِرِ شَرْحِ الْحَدِيثِ الَّذِي قَبْلَ هَذَا .  
وَبِاللَّهِ تَعَالَى التَّوْفِيقُ . وَهُوَ الْهَادِي إِلَى سَوَاءِ الطَّرِيقِ .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر ) أى  
مدة تعجيلهم الفطر امثالاً للسنة المطهرة فما فى قوله ما عجلوا الفطر مصدرية ظرفية  
ومحل جواز هذا التعجيل واستثنائه إذا تحققوا غروب الشمس غرباً حقيقياً وأحصل  
لهم العلم به بأخبار عدلين وكذا بأخبار عدل واحد فى لأرجح عند الشافعية وخرج  
بقيد تحقق الغروب ما إذا ظنه فلا يسن له تعجيل الفطر وما إذا شك فيه فيحرم  
عليه الفطر . ومن أدلة استحباب تعجيل الإفطار ما أخرجه الترمذى من حديث أبى هريرة  
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله عز وجل أحب عبادى الى  
أعجلهم فطراً والعلّة فيه ان اليهود والنصارى يؤخرون وقد روى الحاكم من حديث  
سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تزال أمتى على سننى  
ما لم تنتظر بفطرها النجوم وقال هذا حديث حسن صحيح على شرط الشيخين ولم  
يخرجاه وقد أخرجه ابن حبان من رواية سهل أيضاً وروى أبو داود الطيالسى  
فى مسنده من حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا معاشر  
الأنبياء أمرنا أن نعجل افطارنا ونؤخر سحورنا ونضع أيماننا على شئائنا فى الصلاة  
وقد روى عبد الرزاق باسناد صحيح عن عمرو بن ميمون الأودى قال كان أصحاب  
محمد صلى الله تعالى عليه وسلم أسرع الناس إفطاراً وأبطأهم سحوراً وقال أبو عمر  
أحاديث تعجيل الإفطار وتأخير السحور صحاح متواترة وقد أخرج مسلم والترمذى  
والنسائى من رواية أبى عطية واللفظ لمسلم قال دخلت أنا ومسروق على عائشة  
فقلنا يا أم المؤمنين رجلا من أصحاب محمد عليه الصلاة والسلام أحدهما يعجل الإفطار ويعجل



١٢٩١ لَا <sup>(١)</sup> يَزَالُ هَذَا الْأَمْرُ فِي قُرَيْشٍ

الصلاة والآخر يؤخر الافطار ويؤخر الصلاة قالت أيهما الذي يعجل الافطار ويعجل الصلاة قال قنا عبد الله يعني ابن مسعود قالت كذلك كان يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد أبو كريب قال والآخر أبو موسى . وأخرج مسلم عن أبي عطية أيضا قال دخلت أنا ومسروق على عائشة فقال لها مسروق رجلان من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كلاهما لا يُلُو عن الخير أحدهما يعجل المغرب والافطار والآخر يؤخر المغرب والافطار فقالت من يعجل المغرب والافطار قال عبد الله فقالت هكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع \* وأبو عطية اسمه مالك بن أبي عامر الهمداني ويقال مالك بن عامر . وروى أبو يعلى في مسنده بسنده إلى أنس بن مالك قال ما رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قط صلى صلاة المغرب حتى يفرط ولو كان على شربة من ماء . واسنده جيد . قال ابن دقيق العيد : وفي هذا الحديث رد على الشيعة في تأخيرهم الفطر إلى ظهور النجوم (تنبيه) يكره تأخير الافطار بعد تحقق الغروب كما علم من الأحاديث المذكورة مع حديث المتن لكن محل كراهته ان تعتمد ذلك فعليه ورأى ان فيه فضيلة وإلا فلا بأس به فلا يكره التأخير مطلقا \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في كتاب الصوم من سننه في باب ما جاء في تعجيل الافطار وقال حديث حسن صحيح . وكذا أخرجه ابن ماجه في كتاب الصيام من سننه في باب ما جاء في تعجيل الافطار بلفظ . لا يزال الناس بخير ما عجلوا الافطار . من رواية سهل بن سعد ومن رواية أبي هريرة بلفظ المتن عندنا مع زيادة عجلوا الفطر فان اليهود يؤخرون . ( وأما راوى الحديث ) فهو سهل بن سعد الساعدي رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف الباء عند حديث يا أبا بكر مامنك أنت ثبت إذ أمرتك الخ . وتقدمت الاحالة عليها قبل هذا مرتين . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يزال هذا الأمر ) أى الخلافه ( في قريش ) وم كل من ولده الضر لأت الضر هو قريش كما هو قول الجمهور لحديث الأشعث بن قيس انه قال أتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في وفد من كندة قال فقلت يا رسول الله انا نزع من أنكم منا قال فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نحن بنو الضر بن كنانة لا تفقوا منا ولا تنفق من أبنائنا قل فقال الأشعث بن قيس فوالله لا أسمع أحداً نفي قريشاً من الضر بن كنانة إلا جلدته الحد رواه الامام أحمد وابن ماجه \* قوله لا تفقوا منا من قولهم فقوت الرجل إذا قذفه صريحاً وقوت الرجل أفقوه فقوا إذا رميته باسم قبيح وقيل قريش هو فخر بن مالك ومالم يلد به فخر فليس من قريش وقريش اسمه وفخر لقبه فمن ابن شهاب اسم فخر الذى سمته أمه قريش قال السهيلي الفهر

(١) أخرجه البخاري في كتاب المناقب في باب من قريش مناقب قريش وفي كتاب الأحكام في باب الأمراء من قريش ومسلم في أول كتاب الامارة في باب الناس تبع لقريش والخلافة في قريش

من الحجة الطويل وكنية فهر أبو غالب وهو جماع قريش وقد أشار الناظم للخلاف المذكور في قريش هل هو فهر أو النضر بقوله :

أما قريش فالأصح فهر \* جماعها والأكثر النضر

وقيل فصي هو قريش وقال عبد الملك بن مروان سمعت أن قصيا كان يقال له قريش ولم يسم أحد قريشاً قبله قل العيني في شرح صحيح البخاري والقولان الأولان حكاهما غير واحد من أئمة علم النسب كأبي عمر بن عبد البر والزيبر بن بكار ومصعب وأبي عبيدة والصحيح الذي عليه الجمهور هو النضر وقيل الصحيح هو فهر اه ثم ذكر العيني في وجه تسميته بقريش خمسة عشر قولاً ثم سردها أما فضل قريش فيكشفني منه أن الله تعالى ذكرهم في كتابه العزيز وأُتزل سورة «لا يلاف قريش» في شأنهم وجعل منهم أشرف خلقه سيدنا محمداً رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد روى عن سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من يريد هوان قريش أهانه الله وأخرج مسلم بإسناده إلى واثلة بن الأسقع قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى هاشماً من قريش واصطفاني من بني هاشم. وكانت لقريش في الجاهلية مكارم منها السقاية والعمارة والرفادة والحجابة والندوة واللواء وغير ذلك وكانوا يسمون آل الله وجيران الله فلما جاء الاسلام أعزهم الله به على يد رسول من أنفسهم هو رسولنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وجعل فيهم الخلافة بعده صلى الله تعالى عليه وسلم (ما بقي منهم) أي من قريش (اثنان) قال النووي. وفي هذا الحديث أن الخلافة مختصة بقريش لا يجوز عقدها للغير وعلى هذا انعقد الإجماع في زمن الصحابة ومن بعدهم ومن خالف في ذلك من أهل البدع فهو معجوج باجماع الصحابة قال ابن المنير وجه الدلالة من الحديث ليس من جهة تخصيص قريش بالذكر فانه يكون مفهوم اللقب لاحجة فيه عند المحققين وإنما الحجة وقوع المبتدأ معرفاً باللام الجنسية لأن المبتدأ بالحقيقة هاشمها هو الأمر الواقع صفة لهذا وهذا لا يوصف إلا بالجنس فقتضاه حصر جنس الأمر في قريش فيصير كأنه قال لا أمر إلا في قريش

وهو كقوله الشقفة فيما لم يقسم والحديث وان كان بلفظ الخبر فهو بمعنى الأمر كأنه قال ائتموا بقريش خاصة وقوله مابقي منهم اثنان ليس المراد به حقيقة العدد وإنما المراد به انتفاء أن يكون الأمر في غير قريش وهذا الحكم مستمر إلى يوم القيامة مابقي من الناس اثنان وقد ظهر ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن زمنه إلى الآن لم تزل الخلافة في قريش من غير مزاحمة لهم على ذلك ومن تغيب على الملك بطريق الشوكة لا ينكر أن الخلافة في قريش وإنما يدعى أن ذلك بطريق النيابة عنهم اه قال الفسطلاني ويحتمل أن يكون بقاء الأمر في قريش في بعض الأقطار دون بعض فمن في البلاد اليمنية طائفة من ذرية الحسن بن علي لم تزل معهم مملكة من أواخر المائة الثالثة وأمراء مكة من ذرية الحسن بن علي واليبيع والمدينة انزورة من ذرية الحسين بن علي وإن كانوا من صميم قريش اسكنهم تحت حكم غيرهم من ملوك مصر . وقال الحافظ بن حجر ولا شك في كون الخليفة بمصر قرشياً من ذرية العباس ولو فقد قرشي فسكناني ثم رجل من بني اسماعيل ثم عجمي على ما في التهذيب أو جرهمي على ما في التتمة ثم رجل من بني إسحق ويشترط أن يكون شجاعاً ليقرزو بنفسه ويعالج الجيوش ويقوى على فتح البلاد ويحمي البيضة وأن يكون أهلاً للقضاء بأن يكون مسلماً مكلفاً حراً عدلاً ذكراً مجتهداً ذا رأى وسمع وبصر ونطق وتنعقد الإمامة ببيعة أهل العقد والحل من العلماء ووجوه الناس للتيسر اجتماعهم وباستحلاف الامام من يعينه في حياته ويشترط القبول في حياته ليكون خيفة بعد موته وباستيلاء متغيب على الامامة ولو غير أهل لها كصبي وامرأة بأن قهر الناس بشوكته وجنده وذلك لينتظم شمل المسلمين اه \* وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه \* لا يزال هذا الأمر في قريش مابقي من الناس اثنان \* وهو كما رأيت لم يختلف لفظه مع لفظ البخاري إلا في قوله مابقي من الناس اثنان مكات مابقي منهم اثنان في رواية البخاري والمعنى متقارب فيهما فكل منهما دال على أن الخلافة تتأخر في قريش إلى آخر الزمان ولو قولوا جداً حتى لم يبق منهم إلا اثنان ( وأما راوي الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف النون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل . الخ وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً . الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

١٢٩٢ لَا<sup>(١)</sup> يَزَالُ أَمْرُ النَّاسِ مَاضِيًا مَا وَلِيَهُمْ اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا  
كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> مُخْتَصَرًا وَمُسْلِمٌ وَالْفُظُّ لَهُ  
عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى فى  
آخر كتاب  
الأحكام فى  
باب بعد باب  
الاستخلاف

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يزال أمر الناس ) أى المسلمين (ماضياً)  
أى ماضياً فيه أمر الخلافة قويا ( ما وليهم ) أى مدة ما وليهم ( اثنا عشر رجلا )  
أى أميرا ( كلهم ) أى هؤلاء الأمراء الاثنا عشر ( من قريش ) خاصة . وقول  
واللفظ له أى لمسلم و"ما البخارى فنفظه مختصراً \* يكون اثنا عشر أميراً كلهم من  
قريش \* وفى الصحيحين بعد هذا الحديث عن جابر بن سمرة فقال كلمة لم أسمعها  
فقال أبى أى سمرة رضى الله عنه إنه قال كلهم من قريش وسبب خفاء الكلمة عن  
سمع جابر بن سمرة ظهر فى رواية أبى داود لهذا الحديث من طريق الشعبي عن جابر  
ابن سمرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال هذا الدين عزيزاً إلى اثني عشر  
خليفة قال فكبر الناس وضجوا فقال كلمة خفيفة فقلت لأبى يا أبت ما قال فذكره  
وأخرجه أبو داود من طريق الأسود بن سعيد عن جابر بن سمرة بنحوه قال وزاد  
فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى منزله أثنى قريش فقالوا ثم يكون ماذا  
قال المهرج . وأخرج البزار هذه الزيادة من وجه آخر فقال فيها ثم رجع إلى منزله  
فأثبته فقلت ثم يكون ماذا قال المهرج قال ابن بطال عن المهلب لم ألق أحداً يقطع  
فى هذا الحديث يعنى شىء معين فقوم قالوا يكونون بتوالى إماراتهم وقوم قالوا  
يكونون فى زمن واحد كلهم يدعى الامارة قال والذي يغلب على الظن أنه عليه  
الصلاة والسلام أخبر بأعاجيب تكون بعده من الفتن حتى يقترب الناس فى وقت  
واحد على اثني عشر أميراً قال ولو أراد غير هذا لقال يكون اثنا عشر أميراً يفعلون  
كذا فلما أعراهم من الخبر عرفوا أنهم يكونون فى زمن واحد انتهى قال الحافظ  
ابن حجر وهو كلام من لم يقف على شىء من طرق الحديث غير الرواية التى وقعت  
فى البخارى هكذا مختصرة وقد عرفت من الروايات التى ذكرتها من عند مسلم  
وغیره إنه ذكر الصفة التى تختص بولايتهم وهو كون الاسلام يحزباً منيعاً وفى  
الرواية الأخرى صفة أخرى وهو أن كلهم يجتمع عليه الناس كما وقع عند أبى داود

ومسلم فى  
كتاب الأمانة  
فى باب  
الناس تبع  
لقريش  
والخلافة فى  
قريش بست  
روايات باحد  
عشر اسنادا

فانه أخرج هذا الحديث من طريق إسماعيل بن أبي خالد عن أبيه عن جابر بن حمزة بلفظ لا يزال هذا الدين قائماً حتى يكون عليكم اثنا عشر خليفة كلهم تجتمع عليه الأمة . وأخرجه الطبراني من وجه آخر عن الأسود بن سعيد عن جابر بن سمرة بلفظ لا تضرهم عداوة من عاداهم . وقد لحص انفاضى عياض ذلك فقال توجه على هذا العدد سؤالاً . أحدهما انه يعارضه ظاهر قوله في حديث سفينة يعنى الذى أخرجه أصحاب السنن وصححه ابن حبان وغيره الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً لأن الثلاثين سنة لم يكن فيها إلا الخلفاء الأربعة وأيام الحسن بن على . والثانى أنه ولى الخلافة أكثر من هذا العدد قال والجواب عن الأول انه أراد في حديث سفينة خلافة النبوة ولم يقيد في حديث جابر بن حمزة بذلك وعن الثانى انه لم يقل لا يلى إلا اثنا عشر وأما قال يكون اثنا عشر وقد ولى هذا العدد ولا يمنع ذلك الزيادة عليهم قال وهذا ادجمل اللفظ واقعاً على كل من ولى والافتحتمل أن يكون المراد من يستحق الخلافة من أئمة العدل وقد مضى منهم الخلفاء الأربعة ولا بد من تمام العدة قبل قيام الساعة وقد قيل انهم يكونون في زمن واحد يفرق الناس عليهم وقد وقع في المائة الخامسة في الأندلس وحدها ستة أناس كلهم يتسمى بالخلافة ومعهم صاحب مصر والخلفاء العباسية يبتدأ إلى من كان يدعى الخلافة في أقطار الأرض من العلوية والخوارج قال قال وبعض هذا التأويل قوله في حديث آخر في مسلم ستكون خلفاء فيكثرون قال ويحتمل أن يكون المراد أن يكون اثنا عشر في مدة عزة الخلافة وقوة الاسلام واستقامة أموره والاجتماع على من يقوم بالخلافة ويؤيده قوله في بعض الطرق كلهم تجتمع عليه لأمة وهذا قد وجد فيمن اجتمع عليه الناس إلى أن اضطرب أمر بنى أمية ووقعت بينهم الفتنة زمن الوليد بن يزيد فاتصلت بينهم إلى أن قامت الدولة العباسية فاستأصلوا أمرهم وهذا العدد موجود صحيح اذا اعتبر قال وقد يحتمل وجوهاً أخر والله أعلم بمراد نبيه انتهى . والاحتمال الذى قبل هذا وهو اجتماع اثني عشر في عصر واحد كلهم يطلب الخلافة هو الذى اختاره المذهب كما تقدم وقد ذكرت وجه انرد عليه ولو لم يرد إلا قوله كلهم يجتمع عليه الناس فان في وجودهم في عصر واحد يوجد عين الافتراق فلا يصح أن يكون المراد ويؤيد ما وقع عند أبى داود ما أخرجه أحمد والبخاري من حديث ابن مسعود بسند حسن انه سئل كم يملك هذه الأمة من خليفة فقال سألنا عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اثنا عشر كمدة قباء بنى اسرائيل اه ثم قال ناسبا لأبى الحسين بن المنادى في الجزء الذى جمعه في المهدي يحتمل في معنى حديث يكون اثنا عشر خليفة أن يكون هذا بعد المهدي الذى يخرج في آخر الزمان فقد وجدت في كتاب دانيال اذا مات

المهدي ملك بعده خمسة رجال من ولد السبط الأكبر ثم خمسة من ولد السبط الأصغر ثم يوصى آخرهم بالخلافة لرجل من ولد السبط الأكبر ثم يملك بعده ولده فيتم بذلك اثنا عشر ملكا كل واحد منهم امام مهدي . قال ابن اللنادي وفي رواية أبي صالح عن ابن عباس المهدي اسمه محمد بن عبد الله وهو رجل ربعة مشرب بحمرة يفرج الله به عن هذه الأمة كل كرب ويصرف بعده كل جور ثم يلي الأمر بعده اثنا عشر رجلا ستة من ولد الحسن وخمسة من ولد الحسين وآخر من غيرهم ثم يموت فيفسد الزمان وعن كعب الأحبار يكون اثنا عشر مهديا ثم ينزل روح الله فيقتل الدجال ثم قال في فتح الباري ما خلاصته انه ينتظم من مجموع ما ذكر أن المراد بالاجتماع في حديث كلهم يجتمع عليه الناس اتقادهم لبيعته والذي وقع هو أن الناس اجتمعوا على أبي بكر ثم على عمر ثم عثمان ثم على إلى أن وقع أمر الحكمين في صفين فتسمى معاوية يومئذ بالخلافة ثم اجتمع الناس على معاوية عند صلح الحسن ثم على ولده يزيد ولم ينظم للحسين أمر بل قتل قبل ذلك ثم لما مات يزيد وقع الاختلاف إلى أن اجتمعوا على عبد الملك بن مروان بعد قتل ابن الزبير ثم اجتمعوا على أولاده الأربعة الوليد ثم سليمان ثم يزيد ثم هشام وتخلل بين سليمان ويزيد عمر بن عبد العزيز فإزاء سبعة بعد الخلفاء الراشدين والثاني عشر هو الوليد بن يزيد بن عبد الملك اجتمع الناس عليه لما مات عمه هشام فولى نحو أربع سنين ثم قاموا عليه فقتلوه وانتشرت الفتن وتغيرت الأحوال من يومئذ ولم يتفق أن يجتمع الناس على خليفة بعد ذلك لأن يزيد بن الوليد الذي قام على ابن عمه الوليد بن يزيد لم تطل مدته بل ثار عليه قبل أن يموت ابن عم أبيه مروان بن محمد بن مروان ولما مات يزيد ولي أخوه ابراهيم فقلبه مروان ثم ثار على مروان بنو العباس إلى أن قتل ثم كان أول خلفاء بني العباس أبو العباس السفاح ولم تطل مدته مع كثرة من ثار عليه ثم ولي أخوه المنصور فطالت مدته لكن خرج عنهم المغرب الأقصى بإسنلاء الروائيين على الأندلس واستمرت في أيديهم متغلبين عليها إلا أن تسبوا بالخلافة بعد ذلك وانقرط الأمر في جميع أقطار الأرض إلى أن لم يبق من الخلافة إلا الاسم في بعض البلاد بعد أن كانوا في أيام بني عبد الملك بن مروان يخطب للخليفة في جميع أقطار الأرض شرقا وغربا وشمالا ويمينا مما غلب عليه المسلمون ولا يتولى أحد في بلد من البلاد كلها الامارة على شيء منها إلا بأمر الخليفة ومن نظر في أخبارهم عرف صحة ذلك فعلى هذا يكون المراد بقوله ثم يكون الهرج يعني القتل النائي عن الفتن وقوعا فاشيا يقتشو ويستمر ويزداد على مدى الأيام وكذا كانت والله المستعان اهـ . ثم أورد ما أخرجه الطبراني من طريق قيس بن جابر الصدفي عن أبيه عن جده رفعه سيكون من بعدى خلفاء ثم من بعد الخلفاء أمراء ومن بعد الأمراء ملوك ومن بعد الملوك جبابرة

١٢٩٣ لَا <sup>(١)</sup> يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يُشْرَبُ الْخَمْرَ حِينَ  
يُشْرَبُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ

ثم يخرج رجل من أهل بيتي علاء الأرض عدلاً كما ملئت جوراً ثم يؤمر الفحطابي فوالذي بعثني بالحق  
ما هو دونه ثم قال فلأولى أن يحمل قوله يكون بعدى اثنا عشر خليفة على حقيقة البعديّة فان جميع  
من ولي الخلافة من الصديق إلى عمر بن عبد العزيز أربعة عشر نفساً منهم اثنان لم تصح ولايتهما  
ولم تطل مدتهما وما معاوية بن يزيد ومروان بن الحكم والباقر اثنا عشر نفساً على الولاء كما أخبر  
صلى الله عليه وسلم وكانت وفاة عمر بن عبد العزيز سنة إحدى ومائة وتغيرت الأحوال بعده وانقضى  
القرن الأول الذي هو خير القرون ولا يقدح في ذلك قوله يجتمع عليهم الناس لأنه يحمل على الأكثر  
الاجلب لأن هذه الصفة لم تغفد منهم إلا في الحسن بن علي وعبد الله بن الزبير مع صحة ولايتهما  
والحكم بأن من خالفهما لم يثبت استحقاقه إلا بعد تسليم الحسن وبعد قتل ابن الزبير والله أعلم وكانت  
الأمر في غالب أزمنة هؤلاء الاثني عشر منتظمة وان وجد في بعض مدتهم خلاف ذلك فهو بالنسبة  
إلى الاستقامة نادر والله أعلم اهـ ملخصاً من فتح الباري مع غاية التحري وطلب ما هو الحق ( وأما  
راوى الحديث ) فهو جابر بن سمرة رضى الله تعالى عنهم ابن جنادة بن جندب بن حجير بن رثاب  
ابن حبيب بن سواد بن عامر بن صعصعة العامري السوائي بضم السين المهملة ومد الواو حليف بى زهرة وأمه  
خالدة بنت أبي وقاص أخت سعد بن أبي وقاص له ولأبيه سمرة صحبة نزل الكوفة وهو صحابي مشهور له  
مائة وستة وأربعون حديثاً انفق البخارى ومسلم على حديثين منها وانفرد مسلم بثلاثة وعشرين وأخرج  
له أصحاب الصحيح وروى شريك عن سماك عن جابر بن سمرة قال جلست النبي صلى الله عليه وآله  
وسلم أكثر من مائة مرة أخرجه الطبراني وفي الصحيح عنه قال صليت مع النبي صلى الله عليه وعلى  
آله وسلم أكثر من ألى مرة قال ابن السكن يكنى أبا عبد الله ويقال يكنى أبا خالد نزل الكوفة  
وابتلى بها داراً وروى عنه الشعبي وتميم بن طرفة وتوفي في ولاية بشر على العراق سنة أربع وسبعين  
وقال خليفة مات سنة ثلاث وسبعين وقال الذهبي في الكاشف سنة اثنتين وسبعين وقيل سنة  
ست وسبعين ذكره في التهذيب والله أعلم وقال سلم بن جنادة عن أبيه صلى الله عليه عمرو بن حريث  
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ) أى إيماناً كاملاً  
( ولا يشرب ) بفتح الراء أى الشارب ( الخمر حين يشرب وهو مؤمن ) أى إيماناً كاملاً ففاعلاً

وَلَا يَسْرِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَنْتَهَبُ نَهْبَةً يَرْفَعُ  
النَّاسُ إِلَيْهِ فِيهَا أَبْصَارُهُمْ حِينَ يَنْتَهَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ (رَوَاهُ)  
الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب  
المظالم والعصب  
فى باب النهى  
بغير إذن  
صاحبه وفى  
أول كتاب  
الأشربة وفى  
أول كتاب  
الحدود فى  
باب لا يشرب  
الخمر ثم فى  
باب السارق  
حين يسرق  
لكنه فى  
هذا الباب  
من رواية  
ابن عباس  
لامن رواية  
أبى هريرة  
وفى كتاب  
المخاريق  
من أهل  
الكفر والردة  
فى باب  
لثم الزناة  
بروايتين  
أولاهما من  
رواية ابن  
عباس والثانية  
من رواية

يشرب ضمير مستتر راجع إلى الشارب الدال عليه يشرب بالاتزام لأن يشرب يستلزم  
شارباً مع موافقته له قبله فهو نظيره فكما قال لا يزنى الزانى فكأنه قال ولا يشرب  
الشارب الخمر قال ابن بطال هذا أشد ما ورد فى شرب الخمر وبه تعاقب الخوارج فكفروا  
مرتسكب الكبيرة عامداً علماً بالتحريم وحمل أهل السنة الإيعان هنا على السكامل فلما راد  
عندهم بالنزى الإيعان السكامل خاصة ( ولا يسرق ) بكسر الراء أى السارق ( حين  
يسرق ) بكسرها أيضاً ( وهو مؤمن ) أى إيماناً كاملاً ( ولا ينتهب ) المنتهب  
( نهبة ) بفتح النون مصدر للمرة والتهبة بالنضم على وزن عرفة والتهبى بضم النون  
وسكون الهاء وفتح الواحدة مع زيادة ألف التأنيث اسم لمنهوب ويتعدى بالهزمة  
إلى ثان فيقال أنهت زيدا المال ويقال أيضاً أنهت المال إيماناً إذا جعلته نهياً يغار عليه  
وهذا زمان النهب أى الانتهاب وهو الغلبة على المال واقهر كذا فى المصباح والنهب  
أخذ الشيء من أحد عياناً قهراً وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن النهب والمثلة  
كما أخرجه البخارى فى صحيحه فى باب النهى بغير إذن صاحبه من كتاب المظالم وفى  
حديث عبادة بن الصامت فى باب وقود الأنصار من صحيح البخارى ولا تنتهب  
الحديث ( رفع الناس إليه ) أى إلى المنتهب ( فيها ) أى فى النهبة ( أبصارهم حين  
ينتهبها وهو مؤمن ) أى إيماناً كاملاً فقلوه حين ينتهبها نصب على الظرفية أى وقت انتهابها  
وقوله وهو مؤمن فى المواضع الأربعة جملة حالية فالمراد سبب الإيعان السكامل بهذه  
المعاصى أجازنا الله منها نحن ومن نحبه دون سلب أصل الإيعان ولا سلب كماله والمراد به من فعل  
ذلك مستحلاله أو هو من باب الانتذار بزوال إيمانه من استمر على هذه المعاصى بالدوام  
وقيد الجسيم بالظرف بحمل الفعل بعده على إرادته كما هو كثير فى كلامهم كقوله  
تعالى « فاذا قرأت القرآن » الآية أى إذا أردت قراءته أى لا يزنى الزانى حين  
إرادته الزنا وهو مؤمن لتحقيق مراده بزناه وانتفاء وقوعه منه سهواً أو جهلاً



وكذا يقال في البقية فذكر الفيد لافادة كونه متعمداً علماً \* وقولى واللفظ له أى  
للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى \* لايزنى الزانى حين يزنى  
وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو  
مؤمن. ثم قال يعين إسناده وكان أبو هريرة يلحق معهن ولا ينتهب نهبه ذات شرف  
يرفع الناس إليه فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن زاد مسلم في رواية ولا يغفل  
أحدكم حين يغفل وهو مؤمن فأياكم إياكم \* وقوله كان أبو هريرة يلحق بهم الياء  
من ألحق الرباعى وقوله معهن أى مع قوله لايزنى وما عطف عليها من أجل جملة  
ولا ينتهب الخ فهم في محل للمفعولية لقوله يلحق وقد قال النووي طاهر هذا أنه  
من كلام أبي هريرة موقوف عليه ولكن جاء في رواية أخرى ما يدل على أنه من  
كلام النبي صلى الله عليه وسلم وجمع الشيخ أبو عمرو بن الصلاح بما يؤول اليه  
ما يخص كلامه وهو أن معنى قول أبي هريرة يلحق معهن ولا ينتهب إلى آخره يعنى يلحقها  
رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا من عند نفسه \* وقوله ذات شرف في  
الأصول المشهورة للتداوله بالثنين لمجمة المفتوحة ومعناه ذات قدر عظيم وقيل ذات  
استشراف ليستشرف الناس لها ناظرين إليها رافعين أبصارهم وقال القاضي عياض  
ورواه إبراهيم الجوزي بالسين المهملة وقال الشيخ أبو عمرو وكذا قيده بعضهم في  
كتاب مسلم وقال معناه أيضاً ذات قدر عظيم. وفي صحيح البخارى بعد حديث المتن  
قال الفريرى وجدت بخط أبي جعفر قال أبو عبد الله قال ابن عباس تفسيره أن ينزع  
منه نور الايمان أى تفسير لايزنى الزانى وهو مؤمن الخ أن ينزع من صاحب هذه  
المعاصى نور الايمان وفيه اشارة إلى أنه لا يخرج عن الايمان بالسكينة والله تعالى أعلم  
قال العمري في عمدة القارى ( فان قلت ) يعارض هذا الحديث حديث أبي ذر من قال  
لا إله إلا الله دخل الجنة وإن زنى وإن سرق والأحدث التى هى نظائره مع قوله  
تعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء. مع إجماع أهل الحق  
على أن الزانى والسارق والقاتل وغيرهم من أصحاب الكبائر غير الشرك لا يكفرون  
بذلك ( قلت ) هذا الذى دعاهم إلى أن قالوا هذه الالفاظ التى تطلق على نفس الشيء  
يراد نبي كماله كما يقال لا علم إلا بما نفع ولا مال إلا بالبل ولا عيش إلا بعيش الآخرة  
ثم إن مثل هذا التأويل ظاهر شائع في اللغة يستعمل كثيراً وبهذا يحصل الجمع بينه  
وبين ما ذكر من الحديث والآية اه \* وفي هذا الحديث تنبيه على جميع أنواع المعاصى

أبي هريرة  
وأخرجه  
مسلم في  
كتاب  
الايمان بكسر  
الهمزة في  
باب بيان  
أنه لا يدخل  
الجنة إلا  
المؤمنون الخ  
بأربع روايات  
بعشرة أسانيد

والتحذير منها فقد نهى بالزنا على جميع الشهوات وبالخمر على جميع ما يصد عن الله تعالى ويوجب الغفلة عن حقوقه وبالسرقة على الرغبة في الدنيا والحرص على الحرام وبالنهب على الاستخفاف بعباد الله تعالى وترك توقيرهم والحياء منهم وجمع الدنيا من غير وجهها ( تنبيه ) قال ابن بطال الانتهاب المحرم هو ما كانت العرب عليه من الغارات وعليه وقعت البيعة في حديث عبادة وقال ابن المنذر النبهة المحرمة أن ينهب مال الرجل بغير إذنه وهو له كاره وأما المكروه فهو ما أذن صاحبه للجماعة وأمانه لهم وغرضه تساويهم فيه أو تقاربهم فيغلب القوى على الضعيف . وقال الخطابي معلوم أن أموال المسلمين محرمة فيؤول هذا في الجماعة يغزون فإذا غنموا انتهبوا وأخذ كل واحد ما وقع بيده مستأثراً به من غير قسمة وقد يكون ذلك في الشيء تشاع الهبة فيه فينتهبون على قدر قوتهم وكذلك الطعام يقدم اليهم فكل واحد يأكل مما يليه بالمعروف ولا ينتهب ولا يستلب من عند غيره وكذلك كره من كره أخذ النثار في عقود الإملاك ونحوه وقال الحسن والنخعي وقتادة معنى الحديث النبهة المحرمة وهي أن ينتهب مال الرجل بغير إذنه \* واختف العلماء فيما ينثر على رؤوس الصبيان وفي الأعراس فيكون فيه النبهة فكرهه مالك والشافعي وأجازوه الكوفيون وإنما كره لأنه قد يأخذ منه من لا يجب صاحب الشيء أخذه ويجب أخذ غيره وما حكى عن الحسن من أنه كان لا يرى بأساً بالنهب في العرسات والولائم وكذا الشعبي فيما رواه ابن أبي شبة عنه فليس من النهي المحرمة وكذا حديث عبد الله بن قرط عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال في البدن التي نحرها من شاء اقتطع قال الشافعي صار مملوكاً للفقراء لأنه خلى بينه وبينهم . وروى عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان في إملاك فجاءت الجوارى معهن الأطباق عليها اللوز والسكر فأمسك القوم أيديهم فقال عليه الصلاة والسلام ألا تنتهبون قالوا إنك كنت نهيتنا عن النبهة قال تلك نبهة العساكر فأما العرسات فلا قال فرأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحافهم ويمجذبونهم لكن قال البيهقي إن في إسناده من لا يمتنع بحديثه وقال الشافعي قد أخذ أخذ لا تجرح شهادته لأن كثيراً يزعم أن هذا مباح لأن مالكاً إنما طرحه لمن يأخذه وأما أنا فأكرهه وكان أبو مسعود الأنصاري يكرهه وكذلك إبراهيم وعطاء وعكرمة ومالك وذكر ابن قدامة أنه يجب القطع على المنتهب قبل القسمة وحكى عن داود أنه يرى القطع على من أخذ مال الغير سواء أخذ من حرز أو من غير حرز \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الأشربة وفي الرجم من سننه وابن ماجه في الفتن من سننه بنحوه ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضي الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث \* من يسطر رداءه الخ . وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

١٢٩٤ لا<sup>(١)</sup> يُشِيرُ أَحَدُكُمْ عَلَى أَخِيهِ بِالسَّلَاحِ فَإِنَّهُ لَا يَذَرِي  
لَعْلَ الشَّيْطَانِ يَنْزِعُ فِي يَدِهِ فَيَقَعُ فِي حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ (رَوَاهُ)  
الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَالْفَظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يشير أحدكم على أخيه ) في الاسلام  
( بالسلاح ) بآيات الباء التحتية بعد المعجمة وبضم التحتية الأولى من أشار الرباعي  
وهو نفى بمعنى النهى وفى بعض الروايات بإسقاط التحتية بعد الشين المعجمة على صيغة  
النهى وكلاهما جائز كما قاله فى الفتح ( فنه ) أى الذى يشير ( لا يذرى ) أى لا يعرف  
( لعلى الشيطان ينزع فى يده ) بفتح الياء التحتية من ينزع وكسر الزاى بينهما نون  
ساكنة وآخره عين مهملة أى يقلعه من يده فيصيب به الآخر أو يشد يده فيصبيه  
وفى رواية للبخارى ينزع بفتح الزاى بعدها غين معجمة أى يحمل بعضهم على بعض  
بالفساد ( فيقع ) فى مصيبة تجره إلى أن يقع ( فى حفرة من النار ) يوم القيامة  
وفى القبر أيضاً . وفى هذا الحديث النهى عما يفضى إلى المحذور وإن لم يكن المحذور  
محققاً سواء كان ذلك فى جد أو هزل \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم  
فلفظه \* لا يشير أحدكم إلى أخيه بالسلاح فانه لا يذرى أحدكم لعلى الشيطان ينزع  
فى يده فيقع فى حفرة من النار \* روى مسلم بإسناده قبل حديث المتن عن أبى هريرة  
قال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم . من أشار إلى أخيه بحديدة فإن الملائكة  
تلعنه حتى وإن كان أخاه لأبيه وأمه . وروى الترمذى عن أبى هريرة مرفوعاً من  
أشار إلى أخيه بحديدة لعنته الملائكة وقال حسن صحيح غريب وتقدم فى متن  
كتابنا هذا فى الأحاديث المصدرة بنقل من حديث اتفق عليه الشيخان من رواية  
ابن عمر ومن رواية أبى موسى الأشعرى مؤكداً لما دل عليه هذا الحديث وهو  
قوله عليه الصلاة والسلام \* من حمل علينا السلاح فليس منا وتقدم فى شرحه ما فيه  
كفاية فى هذا المعنى ( وأما روى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه  
وتقدم فى آخر شرح الحديث السابق محل ذكر ترجمته مطولة ومختصرة وذكر تقدم  
الإحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) أخرجه  
البخارى فى  
أوائل كتاب  
الفتن فى باب  
قول النبي  
صلى الله عليه  
وسلم من  
حمل علينا  
السلاح فليس  
منا ومسلم  
فى كتاب البر  
والصلوة  
والآداب فى  
باب النهى  
عن الإشارة  
بالسلاح إلى  
مسلم

١٢٩٥ لَا<sup>(١)</sup> يُصَلِّي أَحَدُكُمْ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى عَاتِقَيْهِ مِنْهُ شَيْءٌ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(٢)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الصلاة فى باب إذا صلى فى الثوب الواحد فليجعل على عاتقيه وسلم فى آخر كتاب الصلاة فى باب الثوب واحد وصفة لبسه بثلاثة أسانيد

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يصلى ) بانبأت الياء فى الصحيحين لأنه نقي لأن لا هنا نافية ولا النافية لا تجزم ولكن معناه هنا النهى ورواه الدارقطني فى غرائب الامام مالك بلفظ لا يصلى بغير ياء على أن كلمة لا ناهية ورواه النسائي بلفظ لا يصليان أحدكم الخ بزيادة نون التوكيد فى فعل لا يصلى ورواه أبو داود بلفظ لا يصلى أحدكم فى الثوب الواحد ليس على منكبيه منه شيء ( أحدكم فى الثوب الواحد ) حالة كونه ( ليس على عاتقيه ) بالتثنية وفى رواية للبخارى ليس على عاتقه بالافراد ( منه ) لفظ منه اختصت به رواية مسلم عن رواية البخارى ولم يختصا فى غير ذلك ( شيء ) والنهى المستفاد من هذا الحديث إنما هو للتنزيه للاجتماع على الاكتفاء بما يستر العورة ولأنه قد ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى فى ثوب واحد كان أحد طرفيه على بعض نسائه وهى نائمة ومعلوم أن الطرف الذى هو لابس من الثوب غير متسع لأن يأتزر به ويفضل ما كان على عاتقه كذا نقل عن الخطابي لكن قال فى فتح البارى ان فيه نظراً لا يخفى نعم نقل السبكي وجوبه عن نص الشافعى واختاره لكن المعروف عن الشافعية خلافه وقال الخطابي هذا نهى استحباب وليس على سبيل الايجاب وفى حديث جابر جواز الصلاة من غير شيء على العاتق وعن الامام أحمد لا تصح صلاة من قسر على ذلك فتركه فقد جعله شرطاً وعنه أيضاً تصح ويأثم فجعله واجبا مستقلاً وقد أخرج مسلم فى باب الصلاة فى ثوب واحد من رواية عمر بن أبى سلمة أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فى ثوب واحد مشتملاً به فى بيت أم سلمة واضعاً طرفيه على عاتقيه بروايات وفى بعضها يصلى فى ثوب واحد ملتصقاً به مخالفاً بين طرفيه وأخرجه هنا بنحوه من رواية جابر بن عبد الله وأبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنهما وعن عمر بن أبى سلمة وأبيه ومثل ما أخرجه مسلم من رواية عمر بن أبى سلمة أخرجه البخارى أيضاً عنه وعن أم هانئ رضى الله تعالى عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى باب الصلاة فى الثوب الواحد

١٢٩٦ لَا يُصَلِّينَ أَحَدَهُ الْعَصْرَ إِلَّا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ \* قَالَ رَاوِيهِ ابْنُ عُمَرَ  
فَأَدْرَكَ بَعْضُهُمُ الْعَصْرَ فِي الطَّرِيقِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا نُصَلِّي حَتَّى نَأْتِيَهَا وَقَالَ بَعْضُهُمْ بَلْ  
نُصَلِّي لَمْ يَرُدْ مِنْ ذَلِكَ

ملتحفا به \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي وأبو داود في سننهما كما أخرنا له هنا  
قريباً (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدم في شرح الحديث  
السابق لما قبل هذا ذكر محل ترجمته مطولة ومختصرة وذكر الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى  
التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يصلين ) هو بنون التوكيد الثقيلة ( أحد ) منكم أيها  
الصحابه رضوان الله عليهم ( العصر إلا في بني قريظة ) بضم القاف وفتح الراء بعده ياء ساكنة  
فظاء معجمة وهم طائفة من اليهود بعوالى المدينة ثم بينت ما قاله راوى هذا الحديث في شأن امتثال  
الصحابه رضوان الله تعالى عليهم لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن عمر بقولى ( قال راويه )  
أي هذا الحديث ( ابن عمر ) أي عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ( فأدرك بعضهم ) بالنصب  
مفعول فأدرك مقدم على فاعله الذى هو ( العصر ) فهو مرفوع على الفاعلية . وعكس بعضهم فرفع  
بعضهم ونصب العصر وهو غير ظاهر لأن العصر هو المدرك بكسر الراء ابعضهم ( في الطريق فقال  
بعضهم ) أي بعض الصحابة ( لا أصلى حتى نأتيها ) أي بني قريظة عملاً بظاهر قوله عليه الصلاة  
والسلام . لا يصلين أحد العصر الخ لأن في النزول مخالفة لأمره عليه الصلاة والسلام الخامس  
فخصوا عموم الأمر بالصلاة أول وقتها بما اذا لم يكن عذر بدليل أمرهم بذلك ( وقال بعضهم ) أي  
بعض المأمورين بأن لا يصلى أحد منهم العصر إلا في بني قريظة ( بل نصلى ) نظراً الى المعنى لا إلى  
ظاهر اللفظ ( لم يرد ) بضم الياء التحتية وفتح الراء وفي رواية للبخارى بكسر الراء أي النبي عليه  
الصلاة والسلام ( منا ذلك ) الذى هو ظاهر قوله لا يصلين الخ بل أريد منا لازمه وهو الاستعجال  
في الذهاب لبني قريظة فصولوا ركباناً لأنهم لو لم يصلوا لكان فيه مضادة للأمر بالاسراع . والقول  
بانهم صلوا ركباناً لابن الزبير قال في الفتح وفيه نظر لأنه لم يصرح لهم بترك النزول فنعلم فهموا أن  
المراد بأمرهم أن لا يصلوا العصر إلا في بني قريظة المبالغة في الأمر بالاسراع فبادروا الى امتثال أمره  
وخصوا وقت الصلاة من ذلك لما تقرر عندهم من تأكيد أمرها فلا يمتنع أن ينزلوا فيصلوا ولا يكون  
في ذلك مضادة لما أمروا به ودعوى أنهم صلوا ركباناً تحتاج الى دليل ولم أره صريحاً فى شيء من طرق

فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يُعْنَفْ وَاحِدًا مِنْهُمْ  
( رَوَاهُ ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
آخر كتاب  
الجمعة في باب  
بعد باب صلاة  
الطالب والمطلوب

هذه الفصة اهـ ( فذكر ) يضم الذال المعجمة وكسر الكاف مبنيًا للمفعول ( ذلك )  
المتقدم ذكره من فعل الطائفتين ( للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يعنف ) بضم أوله  
وكسر النون المشددة أى لم يلم ولم يعاتب ( واحداً منهم ) أى من الفريقين لا التاركين  
ولا الذين فهموا أنه كناية عن العجلة \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم  
فلفظه \* عن عبد الله بن عمر قال نادى فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم  
انصرف عن الأحزاب أن لا يصلين أحد الظهر إلا فى بنى قريظة فتخوف ناس فوت  
الوقت فصلوا دون بنى قريظة وقال آخرون لا يصل إلا حيث أمرنا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وإن فاتنا الوقت قال فاعنف واحداً من الفريقين \* وكان سبب أمره  
عليه الصلاة والسلام بأن لا يصل أحد العصر أو الظهر إلا فى بنى قريظة هو ما رواه  
الشيخان عن عائشة رضى الله تعالى عنها واللفظ للبخارى قات \* لما رحع النبي  
صلى الله عليه وسلم من الخندق ووضع السلاح واغتسل أثناء جبريل عليه السلام  
فقال قد وضعت السلاح والله ما وضعناه فخرج إليهم قال عليه الصلاة والسلام فإلى  
أين قل ههنا وأشار إلى بنى قريظة فخرج النبي صلى الله عليه وسلم إليهم اهـ أى  
وذلك لأنهم كانوا نقضوا العهد وآثروا مع قريش وغطفان على حربه صلى الله عليه  
وسلم \* وقول ابن عمر فى آخر حديث المتن فلم يعنف واحداً منهم قال فيه الامام  
التنوير رحمه الله تعالى لا احتجاج به على إصابة كل مجتهد لأنه لم يصرح باصابتها  
بل ترك التعنيف ولا خلاف أن المجتهد لا يعنف ولو أخطأ إذا بذل وسعه قال وأما  
اختلافهم فسيبه تعارض الأدلة عندهم فاصلاة مأمور بها فى الوقت والمفهوم من لا يصلين  
المبادرة فأخذ بذلك من صلى لحوف فوات الوقت والآخرون أخروها عملاً بالأمر  
بالمبادرة لبنى قريظة اهـ « واستشكل » قوله عليه الصلاة والسلام لا يصلين أحد  
العصر الخ فى رواية البخارى التى سقنا بها المتن مع قوله فى رواية مسلم لا يصلين أحد  
الظهر مع اتفاقهما على روايتهما عن شيخ واحد باسناد واحد ووافق البخارى أبو نعيم وأصحاب

راكباً وإعلاء  
وفى كتاب  
الغازى فى  
غزو الخندق  
وهى الأحزاب  
ومسلم فى  
كتاب  
الغازى فى  
باب من  
لزمه أمر  
فدخل عليه  
أمر آخر

١٢٩٧ لَا<sup>(١)</sup> يَصُومُ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا يَوْمًا قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ  
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

المغازي والسير والطبراني والبيهقي في دلائله ووافق مسلما أبو يعلى وابن سعد وابن  
حبان « وأجيب » بالجمع بينهما باحتمال أن يكون بعضهم كان صلى الظهر بعد دخول  
وقتها قبل الأمر وبعضهم لم يصلها فقبل لمن لم يصلها لا يصلين أحد الظهر ولمن صلاها  
لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة أى في كل منهما قال ابن حجر وهو جمع  
لا بأس به لكن يبعده اتحاد المخرج لأنه عند الشيخين باسناد واحد من مبدئه الى  
منتهاه فيبعد أن يكون كل من رجال اسناده قد حدث به على الوجهين إذ لو كان  
كذلك لجله واحد منهم عن بعض رواته على الوجهين ولم يوجد ذلك اه وقيل في  
وجه الجمع أيضا أنه يكون عليه الصلاة والسلام قال لأهل القوة أو لمن كان منزله  
قريبا لا يصلين أحد الظهر وقال لغيرهم لا يصلين أحد العصر الخ ( وأما راوى الحديث )  
فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف النون  
عند حديث \* نعم الرجل عبد الله الخ وتقدمت مختصرة أيضا في حرف الهاء عند  
حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقًا الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً .  
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يصوم ) بلفظ النفي والمراد به النهى في  
رواية لأكثر كما قاله الحافظ بن حجر وفي رواية للبخارى لا يصومن بلفظ النهى  
المؤكد بنون التوكيد الثقيلة ( أحكم يوم الجمعة إلا ) أن يصوم ( يوما قبله ) وهو  
يوم الخميس ( أو ) يصوم يوما ( بعده ) وهو يوم السبت \* وقولى واللفظ له أى  
للبخارى وأما مسلم فقطه \* لا يصوم أحدكم يوم الجمعة إلا أن يصوم قبله أو يصوم  
بعده \* فلفظهما متقارب جدا . وفي المستدرک من حديث أبي هريرة مرفوعا يوم  
الجمعة عيد فلا تجمعوا يوم عيدكم يوم صيامكم إلا أن تصوموا قبله أو بعده وقال صحيح  
الاسناد . وأخرج مسلم من طريق هشام عن ابن سيرين عن أبي هريرة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال لا تختصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي ولا تختصوا يوم  
الجمعة بصيام من بين الأيام إلا أن يكون في صوم يصومه أحدكم \* وعند ابن أبي شيبة

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الصيام  
في باب صوم  
يوم الجمعة  
ومسلم في  
كتاب الصيام  
في باب كراهة  
صيام يوم  
الجمعة منفردا  
بثلاثة أسانيد

## ١٢٩٨ لَا يَقْتَسِمُ وَرَثَتِي دِينَارًا

باسناد حسن عن علي من كان منكم متطوعا من الشهر فليصم يوم الخميس ولا يصم يوم الجمعة فإنه يوم طعام وشراب . وذكر وأخرج البخاري عن أم المؤمنين جويرية بنت الحارث رضى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوم الجمعة وهى صائمة فقال أصمت أمس قالت لا قال تريدن أن تصومي غدا قلت لا قال فأفطري وكذا أخرجه أبو داود والنسائي في الصوم من سنتهما وهذه الأحاديث تقيد النهى المطلق في حديث جابر وحديثه هو ما أخرجه الشيخان عن محمد بن عباد ابن جعفر الخزومي قال سألت جابرا وهو يطوف بالبيت أنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة فقال نعم زاد مسلم ورب هذا البيت . ويؤخذ من الاستثناء جوازه لمن صام قبله أو بعده أو اتفق وقوعه في أيام كان يصومها عادة له كمن يصوم الأيام البيض أو من له عادة بصوم يوم معين كيوم عرفة أو يوم عاشوراء فوافق يوم الجمعة فلا كراهة « قال القسطلاني » . واختلف في صوم يوم الجمعة على أقوال كراهته مطلقا وإباحته مطلقا من غير كراهة وهو قول مالك وأبي حنيفة ومحمد بن الحسن وكراهة إفراده وهو مذهب الشافعية . والرابع أنه النهى مخصوص بمن يتحرى صيامه ويحسه دون غيره ففى صام مع صومه يوما غيره فقد خرج عن النهى ثم قال . والخامس انه يحرم إلا لمن صام قبله أو بعده أو وافق عادته وهو قول ابن حزم لظواهر الأحاديث ويكره أيضا افراد يوم السبت أو الأحد بالصوم لحديث الترمذي وحسنه والحاكم وصححه على شرط الشيخين لا تصوموا يوم السبت إلا فيما افترض عليكم ولأن اليهود تعظم يوم السبت والنصارى يوم الأحد ولا يكره جمع السبت مع الأحد لأن المجموع لم يعظمه أحداه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه ابن ماجه في الصوم من سنته ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث \* من يبسط رداءه الخ ومختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يقتسم ) بالجزم على النهى وبالرفع على الخبر ( ورثتي دینارا ) وفي رواية للبخاري زيادة « ولا درهما » وهى رواية أبى ذر ، وتوجيه الرفع هو أنه صلى الله عليه وسلم لم يترك مالا يورث عنه ، فالرفع يجعل لا نافية ، والجزم يجعلها لا ناهية ، أما النهى



مَا تَرَكَتْ بَعْدَ نَفَقَةِ نِسَائِي وَمُؤْنَةِ عَامِلِي فَهُوَ صَدَقَةٌ (رَوَاهُ) (١) أَخْرَجَهُ  
الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ

نَفَقَةُ نِسَاءِ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَفِي كِتَابِ

الْوَصَايَا فِي

بَابِ نَفَقَةِ

الْقِيمِ لِلْوَقْفِ

وَفِي كِتَابِ

الْفَرَائِضِ فِي

بَابِ قَوْلِ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(لَا نُورُثُ مَا

تَرَكَتُ صَدَقَةً)

وَأَخْرَجَهُ

مُسْلِمٌ فِي الْجِهَادِ

فِي بَابِ قَوْلِ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ (لَا

نُورُثُ مَا تَرَكَتُ

فَهُوَ صَدَقَةٌ)

بِإِسْنَادَيْنِ

فعلی تقدیر ، أن یحلف شیئاً فہام عن قسمته إن اتفق أنه یخلفہ ومہم وورثة مجازاً  
وإلا فقد قل : ہنامعاشر الأنبیاء لانورث : (ما ترکت بعد نفقة نسائی ومؤنة عاملی)۔  
أى الخلیفة بعدی أو القیم علی الأرض الی ترکتها - ( فهو صدقة ) وقد احتج  
ابن عیینة . کما قاله الخطابی بقوله . بعد نفقة نسائی . بأنہن فی معنی المعتدات . لأنہن  
لا یحوز لهن أن ینسکحن بعده أبداً ، فلذا حرث لهن النفقة وترکت حجرجهن لهن  
یسکنها وقد تقدم مبحث مقتضى هذا الحديث مستوفی فی شرح حدیث ثمة لانورث  
ما ترکنا صدقة وفی قوله ومؤنة عاملی . دلیل علی مشروعية أجرة العامل علی الوقف  
\* ومما یتفاد من هذا الحدیث جواز الوقف وان یجرى بعد الوفاة کالحیة فلا یباع  
ولا یملك کما حکم الشارع فی أفاء الله علیہ بأنه لا یورث وإسکنه بصرف فیما ذکره  
والباقی لمصالح المسلمین وجزم ابن بطال بأن المراد بالعامل فی قوله ومؤنة عاملی عامل  
نخله فی خصه الله به من الیء فی فندک ونی النضیر وسهمه بحجیر مالم یوجف علیہ  
بجبل ولا ركب فـکان له من ذلك نفقته ونفقة أهله ویجعل سائرہ فی نفع المسلمین  
وجرت النفقة بعده من ذلك علی أزواجه وعلی عمال الحوائط إلی أيام عمر رضی الله  
تعالی عنه فخیر عمر أزواجه بین أن یتما دین علی ذلك أو یقطع لهن قطاع فاختارت  
عائشة وحفصة الثانی فقطع لهما بالفاہة وأخرجهما عن حصتهما من ثمة تلك الحیطان  
فلسکنا ما قطعهما عمر من ذلك إلی أن ماتتا وورث عنهما رضی الله تعالی عنهما \*  
وهذا الحدیث کما أخرجه الشیخان أخرجه أبو داود فی الخراج من سننه عن القعنبی  
عن الامام مالک الخ وأخرجه الترمذی فی الشمائل ( وأما راوی الحدیث ) فهو أبو  
هريرة رضی الله تعالی عنه وقد تقدم ذکر محل ترجمته مطولة ومختصرة مع ذکر  
الاحالة علیها مراراً فی آخر شرح الحدیث الذی قبل هذا . وبالله تعالی التوفیق .  
وهو الهادی إلی سواء الطریق .

١٣٩٩ لَا (١) يَقْضِينَ حَكْمَ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضَبَانُ (رَوَاهُ)  
 الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
 البخارى في  
 كتاب  
 الأحكام في  
 باب هل  
 يقضى الحاك  
 أو يفتى وهو  
 غضبان ومسلم  
 في كتاب  
 الأفضية في  
 باب كراهة  
 قضاء القاضى  
 وهو غضبان  
 بسبعة أسانيد

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يقضين ) بتشديد النون لتأكيد النهى  
 ( حكم ) بفتحين أى حاكم قاضيا كان أو سلطانا ( بين اثنين ) أى خصمين ( وهو  
 غضبان ) وكذا لا يفتى المفتى وهو غضبان لأن الغضب قد يتجاوز بالحاكم وبالفتى  
 إلى غير الحق وقد روى الترمذى من حديث أنس بن مالك مرفوعا الا وأن الغضب جرة  
 في قلب ابن آدم أما ترون إلى حمرة عينيه وانتفاخ أوداجه وهل النهى عن الحكم  
 في وقت الغضب للتحريم أو للكره والجهور على أنه لو حكم في حال الغضب بالحق  
 نفذ حكمه . وألحق الفقهاء بالغضب كلما يدهش عن الفكر مما يحصل به تغير الفكر  
 كجوع وشبع مفرطين ومرض مؤلم وخوف مزعج وفرح شديد وهم مضجر وغلبة  
 نفاس ومدافعة حدث وحر مزعج وبرد شديد إلى غير ذلك من كل ما يتعلق به  
 القلب تعاقبا قويا يشغله عن استيفاء النظر . ومن هذا المعنى قول خليل في مختصره .  
 ولا يحكم مع ما يدهش عن الفكر وإنما اقتصر في الحديث على ذكر الغضب فقط مع  
 كون كل ما يدهش عن الفكر مثله لاستيلائه على النفس وصعوبة مقاومته بخلاف  
 غيره فإن كان الغضب لله ففي الكراهة وجهان والمعتمد عدم الكراهة عند البلقيني .  
 قال القسطلاني . واستبعد غير مخالفته لظواهر الأحاديث وللمعنى الذى لأجله نهى  
 عن الحكم حال الغضب . ولو خالف وحكم وهو غضبان صح ان صادف الحق مع  
 الكراهة وعن بعض الخنابلة لا ينفذ الحكم في حال الغضب لثبوت النهى عنه والنهى  
 يقتضى الفساد وفصل بعضهم بين أن يكون الغضب طرأ عليه بعد أن ظهر له الحكم  
 فلا يؤثر وإلا فهو محل الخلاف اهـ ببعض تصرف قليل \* وقول واللفظ له أى للبخارى  
 وأما مسلم فلفظه \* لا يحكم أحد بين اثنين وهو غضبان \* وهذا الحديث كما أخرجه  
 الشيخان أخرجه أبو داود في القضاء والترمذى في الأحكام والنسائي في القضايا وابن  
 ماجه في الأحكام ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو بكر رضى الله تعالى عنه وقد  
 تقدمت ترجمته في حرف الواو عند حديث \* ويحك قطعت عنق صاحبك الخ . وبالله  
 تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٣٠٠ لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ أُسْقِ رَبَّكَ أَطْعَمْ رَبَّكَ وَصَيَّ رَبَّكَ وَلَا يَقُلْ  
أَحَدُكُمْ رَبِّي وَلَيْقُلْ سَيِّدِي وَمَوْلَايَ

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يقل أحدكم اسق ربك ) بهزة وصل تثبت في الابتداء مكسورة وتسقط في الدرج ويستعمل ثلاثيا كثيرا ورباعيا في لغة فيقال أسقيته بالألف وسقانا الله الغيث وأسقانا ومنهم من يقول سقيته إذا كان يدك وأسقيته بالألف إذا جعلت له سقيا وهو هنا أمر من سقاء يسقيه وفي التنزيل « ولا تسقى الحُرث » الآية \* وسبب النهي عن ذلك أن حقيقة الربوبية إنما هي لله تعالى لأن الرب هو المالك والقائم بالشئ ولا يوجد هذا حقيقة إلا لله تعالى فلا تبق مشاركة غيره له فيها ولا في غيرها . وقال الخطابي سبب المنع أن الإنسان مريب متعبد باخلاص التوحيد لله تعالى وترك الاشراك معه فكراه له المضاهاة في الاسم لئلا يدخل في معنى الشرك ولا فرق في ذلك بين الحر والعبد وأما ما لا تعبد عليه من سائر الحيوانات والجمادات فلا يكره أن يطلق ذلك عليه عند الاضافة كقوله رب الدار ورب الثوب اه ( فان قيل ) قد قال تعالى اذكرني عند ربك وارجع إلى ربك ( فالجواب ) انه ورد لبيان الجواز والنهي للأدب والتنزيه دون التحريم أو النهي عن الاكثار من ذلك واتخاذ هذه اللفظة عادة ولم ينه عن إطلاقها في نادر من الأحوال وهذا اختاره القاضي عياض . وقال ابن بطال لا يجوز أن يقال لأحد غير الله رب كما لا يجوز أن يقال له إله قال في فتح الباري والذي يختص بالله تعالى إطلاق الرب بلا إضافة أما مع الاضافة فيجوز إطلاقه كما في قوله تعالى حكاية عن يوسف عليه الصلاة والسلام اذكرني عند ربك وقوله ارجع إلى ربك وقول رسولنا عليه الصلاة والسلام في أشراط الساعة أت تلك الأمة ربها . ثم قال وقيل هو مخصوص بغير النبي صلى الله عليه وسلم ولا يرد ما في القرآن ( أطعم ربك ) بفتح الهمزة أمر من الاطعام ( وصي ربك ) أمر من وصاه يوصيه قال الحافظ بن حجر هي أمثلة وإنما ذكرت دون غيرها لغلبة استعمالها في الخطاب باب ويدخل في النهي أن يقول السيد ذلك عن نفسه فإنه قد يقول لعبد اسق ربك فيضع الظاهر موضع الضمير على سبيل التعظيم لنفسه بل هذا أولى بالنهي من قول العبد ذلك أو قول الأجنبي ذلك عن السيد ويستدل بقول الله تعالى والصالحين من عبادكم وإمائكم ويقول رسول الله عليه الصلاة والسلام قوموا لسيديكم وما أشبهه كقوله العبد إذا أصبح سيده وأحسن عبادة ربه كان له أجره مرتين على أن النهي إنما هو لسيده دون غيره لأنه في مظنة الاستئالة على عبده وغيره إنما يقصد التعريف غالبا ( ولا يقل أحدكم ربى وليقل ) بالجزم بلام الأمر ( سيدي ومولاي ) قال الحافظ بن حجر فيه جواز إطلاق العبد على مالكة سيدي .

وقال القرطبي وغيره وإنما فرق بين الرب والسيد لأن الرب من أسماء الله تعالى اتفاقاً واختلف في السيد ولم يرد في القرآن أنه من أسماء الله تعالى فإن قلنا إنه ليس من أسماء الله تعالى فالفرق واضح اذ لا التباس وإن قلنا إنه من أسمائه تعالى فليس في الشهرة والاستعمال كلفظ الرب فيحصل الفرق بذلك أيضاً . وقد روى أبو داود والنسائي وأحمد والبخاري في الأدب المفرد من حديث عبد الله ابن الشخير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال السيد الله وقال الخطابي إنما أطلقه لأن مرجع السيادة الى معنى الرياسة على من تحت يده والسياسة له وحسن التدبير لأمره ولذلك سمى الزوج سيداً وأما المولى فمكتبر التصرف في الوجوه المختلفة من ولى وناصر وغير ذلك ولكن لا يقال السيد والمولى على الإطلاق من غير إضافة إلا في صفة الله تعالى اهـ وفي الحديث جواز اطلاق مولاى أيضاً وأما ما أخرجه مسلم والنسائي من طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة في هذا الحديث بنحوه وزاد ولا يقل أحدكم مولاى فإن مولاكم الله ولكن ليقول سيدي فقد بين مسلم الاختلاف في ذلك على الأعمش وإن منهم من ذكر هذه الزيادة . ومنهم من حذفها وقال عياض حذفها أصح وقال القرطبي المشهور حذفها قال وإنما صرنا إلى الترجيح للتعارض مع تعذر الجمع وعدم العلم بالتاريخ اهـ ومقتضي ظاهر هذه الزيادة أن اطلاق السيد أسهل من اطلاق المولى وهو خلاف المتعارف فإن المولى يطلق على أوجه متعددة منها الأسفل والأعلى والسيد لا يطلق إلا على الأعلى فكان اطلاق للمولى أسهل وأقرب الى عدم الكراهة والله أعلم اهـ وعن مالك تخصيص الكراهة بالنداء فيسكره أن يقول ياسيدي ولا يكره في غير النداء قاله في فتح الباري وقال العيني وقد قبل لما لك هل كره أحد بالمدينة قوله لسيد ياسيدي قال لا . واحتج بهذه الآية يعنى قوله تعالى « وألقيا سيدها لدى الباب » وقوله تعالى « وسيداً وحسوراً » قيل له يقولون السيد هو الله قال أين هو في كتاب الله تعالى وإنما في القرآن رب اغفر لى ولوالدى قيل أنكى أن يدعو ياسيدي وقال ما في القرآن أحب الى ودعاء الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فظاهر نقل ابن حجر والعيني معا ان الامام مالكاً إنما كره النداء بياسيدي فقط دون قول الغائل فلان سيد أو السيد فلان مثلاً وقد قال بعض أهل اللغة إنما سمى السيد لأنه يملك السواد الأعظم . وقد قال صلى الله عليه وسلم في الحسن ان ابني هذا سيد وقد قال صلى الله عليه وسلم للأَنْصار قوموا الى سيديكم كما في الصحيحين يريد سعد ابن معاذ وقد أخرج البخاري في الأدب المفرد بإسناده الى جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سيديكم يا بني سلمة قلنا الجند بن قيس على أنا نبخله قل وأى داء أدوا من الخل بل سيديكم عمرو بن الجوح وكان عمرو يعترض على أصنامهم في الجاهلية وكان يؤلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ تزوج وأخرجه الحاكم من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة بنحوه وقال بعض الأنصار فى ذلك :

وَلَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ عَبْدِي أُمِّي وَلِيَقُلْ فَتَايَ غُلَامِي (رَوَاهُ) (١) أَخْرَجَهُ  
الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

على إرفيق ،  
وقوله عبدى  
وأمتى .  
ومسلم فى  
كتاب  
الألفاظ من  
الأدب وغيرها  
بأربع  
روايات بتسعة  
أسانيد

وقال رسول الله والقول قوله \* لمن قال منا من تسمون سيدا  
فقالوا له جند بن قيس على التى \* نبخله فيها وان كان أسودا  
فسود عمرو بن الجوح لجوده \* وحق لعمرو بالندى أن يسودا  
فلو كنت يا جند بن قيس على التى \* على مثلها عمرو اسكنت المسودا  
والجد بفتح الجيم وتشديد الدال هو ابن قيس وهو من بنى سلمة بكيسر اللام يكنى  
أبا عبد الله قال ابن عبد البر كان يرمى بالنفق ويقال إنه تاب وحسنت توبته وعاش  
إلى أن مات فى خلافة عثمان وأما عمرو بن الجوح بفتح الجيم وضم الميم الخفيفة وآخره  
مهملة فكان من سادات بنى سلمة كما قاله ابن إسحق وذكر له قصة فى صنمه وسبب  
إسلامه وقوله فيه :

ثالثة لو كنت إلها لم تكن \* أنت وكلب وسط بئر فى قرق  
وروى أحمد وعمر بن شبة فى أخبار المدينة باسناد حسن عن أبى قتادة أن عمرو  
ابن الجوح أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أرأيت إن قاتلت حتى أقتل فى  
سبيل الله ترائى أمتى برجلى هذه صحيحة فى الجنة فقال نعم وكانت عرجاء زاد عمر  
فقتل يوم أحد رحمه الله تعالى هو وابن أخيه فرمى الله تعالى عليه وآله وسلم به  
فقال فتأى أراك تمشى برجلك هذه صحيحة فى الجنة وأمر عليه الصلاة والسلام هما  
ومولاهما ففعلوا فى قبر واحد (تنبيه) ادعى الحافظ بن حجر أنه يحتاج إلى تأويل الحديث  
الوارد فى النهى عن إطلاق السيد على الخلق وهو فى حديث مطرف بن عبد الله بن الشخير  
عن أبيه عند أبى داود والنسائى والبخارى فى الأدب المفرد ورجله ثقات وقد صححه  
غير واحد قال ويمكن الجمع بأن يحمل النهى عن ذلك على إطلاقه على غير المالك والإذن  
باطلاقه على المالك قل وقد كان بعض أ كابر العلماء يأخذ بهذا ويكره أن يخاطب أحدا  
بلفظه أو كتابته بالسيد وبدأ كد هذا إذا كان المخاطب غير تقي فمبدأ أبى داود والبخارى  
فى الأدب من حديث بريدة مرفوعا لا تقولوا للموافق سيدا الحديث ونحوه عند الحاكم اه  
ولعل مراده ببعض أ كابر العلماء الأخذ بهذا الشيخ أحمد بن تيمية وتشدد ابن تيمية  
فى كل ما خالف فيه عامة العلماء معلوم ونصوص الأحاديث السابقة المؤيدة بطواهر القرآن  
ترد كل ما زعمه فى هذا المعنى (ولا يقل أحدكم عبدى أمتى وليقل فتاى غلامى) لأن حقيقة

١٣٠١ لَا<sup>(١)</sup> يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ خَبِثَتْ نَفْسِي وَلَكِنْ لِيَقُلْ لَقِيسَتْ  
نَفْسِي (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(٢)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ وَسَهْلِ بْنِ حُنَيْفٍ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الأدب  
في باب لا يقل  
خبثت نفسي  
من رواية

عائشة بإسناد  
ثم من رواية  
سهل بن حنيف  
الأصبغى  
بإسناد بعد  
إسناد رواية  
عائشة في  
هذا الباب .

وأخرج  
مسلم في كتاب  
الألفاظ من  
الأدب وغيرها

في باب  
كراهة قول  
الإنسان خبثت

نفسى من  
رواية عائشة  
بثلاثة أسانيد

ومن رواية  
سهل بن حنيف

بإسنادين

وحيث اتفق

لفظ الروایتين

جعلتهما في

متن زاد المسلم

حديثاً واحداً

ولا يرد على

ذلك كون

رواية سهل

العبودية إنما تكون لله تعالى لأنه هو الذى يستحق أن يعبد ولأن فيها تعظيماً لا يليق  
بالمخلوق وقد بين صلى الله عليه وسلم العلة في ذلك فيما أخرجه مسلم والنسائي في عمل  
اليوم والليلة عن أبي هريرة لا يقولن أحدكم عبدى فإن كلكم عبيد الله وعند أبي  
داود والنسائي في عمل اليوم والليلة أيضاً من طريق محمد بن سيرين عن أبي هريرة  
فإنكم المملوكون والرب الله فتنهى عن التطاول في اللفظ كما تنهى عن التطاول في  
الفعل . وقونه وليقل فتأى الخ أى لأن هذه الألفاظ ليست دالة على الملك كدلالة  
عبدى وأتى فقد أرشد عليه الصلاة والسلام إلى ما يؤدي إلى تلغى مع السلامة من  
التعاضل مع أنها تطلق على الحر والمملوك لكن إضافته تدل على الاختصاص قال الله  
تعالى « وإذ قال موسى لفتهاه » وهذا النهى لاتنزيه دون التحريم كما تقدمت الإشارة  
إليه وقال النووي المراد بالنهى هو من استعمله على جهة التعاضل لامن أراد التعريف  
\* وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه \* لا يقل أحدكم أطعم ربك وضىء  
ربك استقى ربك وليقل سيدى مولاي ولا يقل أحدكم عبدى أمتى وليقل فتأى وفتأى  
وغلاى ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدم ذكر  
محل ترجمته مطولة ومختصرة في آخر شرح الحديث الذى قبل هذا بمحدثين مع ذكر  
الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يقولن ) بنون التوكيد الشديدة عند  
البخارى في رواية عائشة وفي رواية سهل بن حنيف معا . وعند مسلم في رواية  
عائشة أيضاً أما في رواية سهل بن حنيف عند مسلم فبلفظ لا يقل الخ ( أحدكم خبثت )  
بضم الموحدة بعد الحاء المعجمة المفتوحة وبعد الموحدة ثاء مثناة ( نفسى ولكن )  
بتخفيف النون ( ليقل ) بالجزم بلام الأمر ( لقت نفسى ) بفتح اللام وكسر القاف  
وفتح السين بمعنى خبثت واللفس الغثيان وإنما تنهى عليه الصلاة والسلام عن قول  
خبثت وأمر بقول لقت في مكانه لأنه صلى الله عليه وسلم كره لفظ الخبث لبشاعته

١٣٠٢ لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي  
إِنْ شِئْتَ لِيَعِزَّ الْمَسْأَلَةُ فَإِنَّهُ لَا مُكْرَهَ لَهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)  
وَالْفَعْلُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

ابن حنيف  
عند مسلم  
بلفظ لا يقل  
البحر بصفة  
الجزم إذ لم  
يختلف لفظ  
روايته عند  
مسلم مع لفظ  
روايته عند  
البخاري ولا  
في لفظة لا  
يقل فقط

واختار اللفظ السالم منها لأنه كان صلى الله عليه وسلم يعجبه الاسم الحسن ويتفادى به  
ويكره الاسم القبيح ويفرجه هكذا كانت سنته عليه وآله الصلاة والسلام . وهذا  
يقدر في قول الأصوليين أنه يجوز في كل لفظين مترادفين أن يوضع أحدهما مكان  
الآخر كما أشار إليه ابن عاصم في المرتقى بقوله :-

وشاع أن يوب عن مرادف \* مرادف كقسم وحالف

(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب  
الدعوات في  
باب ليعزم  
المسألة فإنه  
لا مكره له  
وفي كتاب  
التوحيد في  
باب المشيئة  
والإرادة ومسلم  
في كتاب  
الذكر

اللهم إلا إذ قيد ذلك بم إذا تساوى حسنا دون ما إذا لم يحصل بينهما تساوى  
في الحسن \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في اليوم والليلة من  
روايه عائشة . ومن رواية سهل بن حنيف وأخرجه أبو داود في الأدب من سننه  
من رواية سهل بن حنيف ( وأما روايا الحديث ) فهما عائشة رضي الله تعالى عنها  
وسهل بن حنيف رضي الله تعالى عنه ( أما عائشة ) رضي الله تعالى عنها فقد تقدمت  
ترجمتها في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة  
عليها مراراً ( وأما سهل بن حنيف ) رضي الله تعالى عنه فقد تقدمت ترجمته في حرف  
الياء عند حديث \* يا ابن الخطاب اني رسول الله وان يضيئني الله أبداً \* وبالله  
مالي النوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

والدعاء والتوبة  
والاستغفار  
في باب العزم  
في الدعاء  
ولا يقل ان  
شئت بأسناد  
واحد وأخرج  
نحوه قبله في  
هذا الباب  
بثلاثة أسانيد

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يقولان ) بنون التوكيد اشديدة ( أحذكم  
اللهم ) أي يا الله ( اغفر لي ان شئت ) هكذا معلقا بالمشيئة ( اللهم ارحمني ان شئت )  
كذلك لأن هذا التعليق صورته صورة استغناء عن المطوب وعن المطلوب منه .  
ولفظ ان شئت في الثاني ثابت بانه في الروايات وفي الأول ساقط في بعض روايات  
البخاري وزاد البخاري في رواية همام عن أبي هريرة في كتاب التوحيد اللهم ارزقني  
ان شئت ( ليعزم المسألة ) ولا يقل ان شئت مستثنيا فلو قال ذلك للتبرك لا للاستغناء  
فلا يكره ( فإنه لا مكره له ) جل وعلا ومكره بكسر ناء اسم فاعل ومرجع ضمير  
فانه لله تعالى لتقدم ذكره في قوله اللهم أو للشأن وهل النهي للتحريم أو للتنزيه

١٣٠٣ لَا يُقِيمُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَجْلِسِهِ ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ  
(رَوَاهُ) الْأُبْحَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب  
الاستئذان  
في باب لا يقيم  
الرجل الرجل

خلاف وحله الامام النووي على التنزيه \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم  
فلفظه \* لا يقول أحدكم اللهم اغفرلى إن شئت اللهم ارحمنى إن شئت ليعزم فى  
الدعاء فان الله صانع ما شاء لا مكره له \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه  
أبو داود فى الصلاة من سننه والترمذى فى الدعوات من سننه (وأما راوى الحديث)  
فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة ومختصرة وتقدم  
ذكر محلها والاحالة عليها مراراً فى آخر شرح الحديث الذى قبل هذا بمحدث  
واحد وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

من مجلسه  
وفى الباب  
الذى بعده  
وهو باب إذا  
قيل لكم  
تفسحوا فى  
المجلس فافسحوا  
يفسح الله  
لكم الآية  
بلفظ نهى النبي  
صلى الله عليه  
وسلم أن  
يقام الرجل  
من مجلسه  
ويجلس فيه  
آخر الخ .  
وفى كتاب  
الجمعة فى باب  
لا يقيم الرجل  
أخاه يوم  
الجمعة ويقعد  
مكانه بلفظ  
نهى النبي صلى  
الله عليه وسلم  
أن يقيم الرجل  
أخاه من  
مقعدته ويجلس  
فيه قلت لنافع  
الجمعة قال  
الجمعة وغيرها

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يقيم الرجل ) فاعل لا يقيم فهو مرفوع  
( الرجل ) بالنصب مفعول لا يقيم ( من مجلسه ) بفتح الميم وكسر اللام ( ثم يجلس )  
هو ( فيه ) وقوله لا يقيم الخ خبر معناه النهى . وقد روى هذا الحديث أيضاً هنا  
وفى الجمعة بلفظ نهى النبي صلى الله عليه وسلم الخ كما بينته فى كتابى المعلم والنهى  
قبل أنه للتحريم وقيل للتنزيه وأنه من باب الآداب ومحاسن الأخلاق وقد رواه  
ابن وهب فى مسنده بلفظ لا يقيم على صورة النهى ورواه ابن الحسن كذلك ووقع  
فى بعض روايات مسلم لا يقيمن أحدكم الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه بنون التوكيد  
والأصل فى النهى التحريم فلا يصرف عنه إلا بدليل والمراد بالجلس الباح وفى رواية  
ابن جريج عن نافع التى أخرجه البخارى فى كتاب الجمعة زيادة قلت لنافع الجمعة  
قال الجمعة وغيرها . ولفظ الحديث وإن كان عاماً لكنه مخصوص بالمجالس الباحة  
كما أشرنا اليه قريباً أما على العموم كالمساجد ومجالس الحكم والعلم وأما على  
الخصوص كمن يدعو قوماً بأعيانهم إلى منزله لولية ونحوها . وأما المجالس التى  
ليس للشخص فيها ملك ولا إذن له فيها فانه يقام ويخرج منها ثم هو فى المجالس  
العامة ليس عاماً فى الناس بل هو خاص بغير المجانين ومن يحصل منه الأذى كما سئل  
الثوم النىء إذا دخل المسجد . والحكمة فى هذا النهى منع استنفاص حق المسلم



المفتضى للضعائن ولأن الناس في المباح كهم سواء فن سبق إلى مباح استحققه ومن استحق شيئاً فأخذ منه بغير حق فهو غصب والنصب حرام قاله في بهجة النفوس اه . وقد اختلف العلماء في تأويل نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أن يقام الرجل من مجلسه ويجلس فيه رجل آخر فتأوله قوم على الندب وقالوا إنه من باب الأدب لأن المسكان غير متملك لمن كان جالساً وتأوله قوم على الوجوب واحتجوا بما رواه مسلم في كتاب السلام من صحيحه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قام أحدكم من مجلسه ثم رجع إليه فهو أحق به \* وهو عندى وعند المحققين محمول على من قام لحاجة وعليه فلا وجه للقولين المنقولين عن الفقهاء في استحقاق الراجع للموضع لأن هذا نص صريح منه صلى الله عليه وسلم على أنه أحق به من غيره ولم يقيد عليه الصلاة والسلام بمن قام لحاجة ونيت الرجوع للموضع فإذا دل حل الراجع على أنه إنما قام لحاجة وقصده الرجوع لمحل جلوسه فهذا الحديث صريح في أنه أحق به من غيره فلا ينبغي ذكر الخلاف فيه حيثئذ إلا إذا دلت قرينة أو حصلت شهادة معتبرة شرعاً على أنه قام بغير نية العود إليه فلا مانع حيثئذ من ذكر الخلاف في استحقاقه له وعدم استحقاقه وقد نظمت أبياتاً في هذه المسألة ينبغي ذكرها هنا وهى :

وقول بعض علمائنا الغرر \* في ضمن أبيات له مثل الدرر  
وفي النهى قام بقصد المرجع \* قولات في استحقاقه للموضع  
ليس لذكره الخلاف فيه \* وجهه مؤيد لمفتقيه  
نص خبر الرسل أنه أحق \* به فذكر غيره ليس يحق  
ونصه صلى الله عليه وسلم \* أخرجه مسلم أى رواه  
فانظره في صحيحه على التمام \* في ضمن مبحث كتاب للسلام

ومما يؤيد استحقاقه لمكانه إذا رجع أن المسجد بيت الله تعالى والناس فيه سواء فن سبق إلى مكان منه فهو أحق به والقيام الخفيف لحاجة لا يزيل استحقاقه للمكان الذى سبق إليه أما إقامته منه وجلس غيره فيه فممنوع لما فيه من الاضرار في الأعمال الأخروية ولا يفعله أو يرضى به إلا أهل التكبر الذين يريدون العلو في الأرض والفساد وما لهم في الآخرة من نصيب لقوله تعالى « تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً » وقال محمد بن مسلم معنى قوله عليه الصلاة والسلام فهو أحق به أنه أولى به إذا قام لحاجة فأما إذا قام تاركاً فليس أولى به من غيره وقيل احق به أن رجع عن قرب وفي صحيح مسلم بإسناده

وأخرجه مسلم  
في كتاب  
السلام في  
باب تحريم  
إقامة الانسان  
من موضعه  
المباح الذى  
سبق إليه  
بمخمس روايات  
بسبعة عشر  
إسناداً كلها  
من رواية  
ابن عمر  
وبرواية بعدها  
عن جابر عن  
رسول الله  
صلى الله  
عليه وسلم

١٣٠٤ لَا يَسْكِيْدُ أَهْلَ الْمَدِيْنَةِ أَحَدٌ إِلَّا انْمَاعَ كَمَا يَنْمَاعُ  
الْمَلِيْحُ فِي الْمَاءِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ سَعْدِ بْنِ  
أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخاري في  
آخر كتاب  
الحج في باب  
يتم من كاد  
أهل المدينة  
ومسلم في  
آخر كتاب  
الحج في باب  
من أراد  
أهل المدينة  
سوء أذابه  
الله بثلاث  
روايات بثلاثة  
أسانيد

إلى سالم بن عبد الله بن عمر وكان ابن عمر إذا قام له رجل من مجلسه لم يجلس فيه  
وفي صحيح البخاري بإسناده إلى نافع عن ابن عمر مألظه وكان ابن عمر رضى الله  
تعالى عنهما يكره أن يقوم الرجل من مجلسه ثم يجلس مكانه وأخرج أبو داود عن  
ابن عمر جاء رجل إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقام له رجل عن مجلسه فناه  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم . وقال النووي قال أصحابنا هذا في حق من  
جلس في موضع من المسجد أو غيره لصلاة مثلاً ثم فارقه ليعود إليه كإرادة الضوء  
مثلاً ليشغل يسير ثم يعود لا يبطل حقه في الاختصاص به وله أن يقيم من خلفه وقعد  
فيه وعلى القاعد أن يطيعه . واختلف هل يجب عليه على وجهين أصحابهما الوجوب  
وقيل يستحب وهو مذهب مالك قال أصحابنا وإنما يكون أحق به في تلك الصلاة  
دوت غيرها قال ولا فرق بين أن يقوم منه ويترك له فيه سجادة ونحوها أم لا .  
وقال عياض اختلف العلماء فيمن اعتاد بموضع من المسجد للتدريس والفتوى فحكي  
عن مالك أنه أحق به إذا عرف به قل والذي عليه الجمهور أن هذا استحسان  
وليس بحق واجب ولعله مراد مالك وكذا قالوا في مقاعد الباعة في الأتية والطرق  
التي هي غير متمسكة قالوا من اعتاد الجلوس في شيء منها فهو أحق به حتى يتم  
غرضه قال وحكاها الماوردي عن مالك قطعاً للتنازع وقال الفرطبي الذي عليه الجمهور  
أنه ليس بواجب \* وقول واللفظ له أى للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب  
رواياته لفظ البخاري \* لا يقيم الرجل الرجل من مقعده ثم يجلس فيه وزاد ولكن  
تفسحوا وتوسعوا \* (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى  
عنهما وقد تقدمت ترجمته في حرف النون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله الخ  
وفي حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ وتقدمت  
الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يكيد) بفتح الياء النعتية وكسر الكاف  
لأن فعل كاد من باب باع أى لا يخدع (أهل المدينة) للنورة بأنوار رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم (أحد) بالرفع فاعل لا يكيد أى لا يكرهمهم أو يدبر لهم  
حرباً أو غير ذلك من أنواع الضرر (إلا انماع) بسكون النون بعد ألف الوصل  
وأخبره مهملة أى ذاب (كأ) أى مثل ما (يناع) بفتح الياء النعتية ثم نون ساكنة  
ثم ميم مفتوحة بعدها ألف ممدودة أى يذوب (الملح في الماء) يقال ماع الشيء

## ١٣٠٥ لَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ الْقَمِيصَ وَلَا الْعِمَامَةَ وَلَا السَّرَاوِيلَ

يعيم وانماع يناع إذا ذاب والمعنى أنه لا يكيد أهل المدينة أحد ظاهرا لهم إلا انماع أى إلا ذاب كما يذوب الملح في الماء . قال النووي يعنى أن من أراد المكربهم لا يعمله الله ولم يمكن له كما انقضى شأن من حاربها أيام بنى أمية مثل مسلم بن عقبة فإنه هلك في منصرفه عنها ثم هلك مرسله اليها يزيد بن معاوية على أثر ذلك وغيرها ممن صنع صنعيهما . وقيل المراد من كادها اغتيالاً وعلى غفلة من أهلها لا يتم له أمر ويحتمل أن يكون المراد من أرادها في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسوء اضمحل أمره كما يضمحل الرصاص في النار اهـ وقوله كما يناع الملح في الماء وجه هذا التشبيه انه شبه أهل المدينة مع وفور علمهم وصفاء قرائحهم بالماء . وشبه من يريد الكيد بهم بالملح لأن نكابة كيدهم لما كانت راجعة اليهم شبهوا بالملح الذى يراد به افساد الماء فيذوب هو بنفسه . وقد قل العيني في ضبط قوله في الحديث الا انماع كما يناع الملح في الماء يجوز فيه ادغام النون في الميم وهذا وإن كان الأصل جوازها لكنه لم يرو لأنه لو أدغمت النون في الميم وهى معها في وسط الكلمة لذهب أصلها كما قيل في قنوان وصنوان والله تعالى أعلم \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما ستم فلفظه في احدى رواياته التى هى أقرب للفظ البخارى \* من أراد أهل المدينة بسوء أذابه الله كما يذوب الملح في الماء \* وقد روى النسائى من حديث السائب بن خلاد رفعه \* من أخاف أهل المدينة ظالمهم أخافه الله وكانت عليه لعنة الله الحديث وروى ابن جبان نحوه من حديث جابر رضى الله تعالى عنه . وأخرج مسلم من رواية أبى هريرة حديثاً بمعنى حديث المتن وهو \* من أراد أهل هذه البلدة بسوء يعنى المدينة أذابه الله كما يذوب الملح في الماء وأخرجه من رواية أبى هريرة أيضاً بلفظ \* من أراد أهلها بسوء يريد المدينة أذابه الله كما يذوب الملح في الماء \* (وأما راوى الحديث ) فهو سعد بن أبى وقاص رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الياء عند حديث \* ياسعد أرم فذاك أبى وأبى . وتقدمت الاحالة عليها قبل هذا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يلبس) بفتح أوله وثالثه ويلبس بالرفع وبالجزم فالرفع على أن لا نافية والجزم على أنها نافية وفعل يلبس بفتح الموحدة مضارع لبس بكسرها عكس لبست عليه الأمر فإنه بالفتح في الماضى وبالكسر في المضارع وقد جاء بذلك لفظ الآية في قوله تعالى « وألبسنا عليهم ما يلبسون » ( المحرم ) بحج أو عمرة أو بهما ( القميص ولا العمامة ) بكسر العين وتجمع على عمام ( ولا السراويل ) قال الكرماني السراويل أعجمية عربت وجاء على لفظ الجمع وهو واحد

وَلَا الْبُرْنُسَ وَلَا ثَوْبًا مَسَّهُ زَعْفَرَانٌ وَلَا وَرْسٌ وَلَا الْخَفَيْنِ إِلَّا لِمَنْ  
لَمْ يَجِدِ النَّعْلَيْنِ فَإِنْ لَمْ يَجِدْهُمَا فَلْيَقْطَعْهُمَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ  
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا  
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب اللباس  
فى باب العمام  
وفى الباب  
الذى قبله  
وهو باب  
السراويل وفى  
الباب الذى  
قبل هذا أيضاً  
وهو باب  
البرانس وفى  
باب لبس  
القميص وأخرجه  
فى آخر  
كتاب العالم  
فى باب من  
أجاب السائل  
بأكثر مما  
سأله باسنادين  
وفى كتاب  
الصلاة فى  
باب الصلاة  
فى القميص  
والسراويل  
والبيان والبقاء  
وفى كتاب  
الحج فى باب  
مالا يلبس  
المحرم من  
الثياب وفى  
باب لبس  
الحقن المحرم  
إذا لم يجد  
النعلين وفى  
باب ما يهوى

تذكر ونؤث ولم يعرف الأصمعى فيها إلا التأنيث ويجمع على السراويلات وقد  
يقال هو جمع ومفرده سروالة قال الشاعر :-

عليه من الاؤم سروالة \* فليس يرق لمستضعف

وهو غير منصرف على قول الأكثر وقد قال سيبويه سراويل واحدة وهى  
أعجمية فعربت فاشبهت فى كلامهم ما لا ينصرف فى معرفة ولا نكرة وأشار الى عدم  
صرفها ابن مالك فى أفضيته بقوله :-

ولسراويل بهذا الجمع \* شبه اقتضى عموم المنع

وهى مصروفة فى النكرة وإن سميت بها رجلاً لم تصرفها وكذلك ان حقرتها اسم رجل  
لأنها مؤنث على أكثر من ثلاثة أحرف ومن النحويين من لا يصرفه أيضاً فى النكرة  
ويزعم أنه جمع سروال أو سروالة وينشد قول الشاعر : عليه من الاؤم سروالة الخ  
ويحل منع لبسه إذا وجد إزار والا فلا منع ( ولا البرنس ) بضم اللوحدة والنون  
وهو كل ثوب رأسه منه ملتزقاً به من دراعة أو جبة أو غير ذلك ( ولا ثوباً مسه  
زعفران ) بفتح الزاى والفاء وهو معروف ( ولا ورس ) بفتح الواو وسكون  
الراء آخره مهملة وهونبت أصفر يوجد فى اليمن يصبغ به وهو كما فى القاموس نبات  
كالسمسم ليس إلا باليمن يزرع فيبقى عشرين سنة نافع للسكر طلاء والبهق شرباً  
ولبس الثوب المورس مقو على الباءة ( ولا الخفين إلا لمن لم يجد النعلين فان لم يجدهما  
فليقطعهما أسفل من الكعبين ) ولفظ أسفل ظرف مكان ولفظ من لا ابتداء الغاية  
أى فليقطعهما من جهة ماسفل من الكعبين \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما  
مسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى \* لا يلبس المحرم القميص ولا العمامة  
ولا البرنس ولا السراويل ولا ثوباً مسه ورس ولا زعفران ولا الخفين إلا أن  
لا يجد نعلين فليقطعهما حتى يكونا أسفل من الكعبين \* وليس ذكر الزعفران  
والورس للتفديد بل لأنهما الغالب فيما يصنع للزينة والترفة فيلحق بهما ما فى معناها

من الطيب  
المحرم والمحرمة  
بزيادة ولا  
تنتقب المرأة  
المحرمة ولا  
تلبس القفازين  
وفى كتاب  
اللباس فى  
باب النعال  
السبئية وغيرها  
بلفظ نهى  
رسول الله  
صلى الله عليه  
وسلم أن  
يلبس المحرم  
الخ وأخرجه  
مسلم فى  
أول كتاب  
الحج فى باب  
ما يباح للمحرم  
بحج أو عمرة  
ومال يباح الخ  
بثلاث روايات  
آخرها بلفظ  
نهى رسول  
الله صلى الله  
عليه وسلم  
أن يلبس  
المحرم الخ  
بخمسة أسانيد

(تنبيهان). الأول. قد ورد من حديث أبي هريرة مرفوعاً عند أبي نعيم الأصبهاني أن أول من لبس السراويل إبراهيم الخليل صلى الله تعالى عليه وسلم قيل وكذا هو أول من يكسى يوم القيامة كما فى الصحيحين عن ابن عباس وفيه استحباب لبس السراويل وفى حديث ابن مسعود عند الترمذى مرفوعاً كان على موسى عليه الصلاة والسلام يوم كلبه ربه جل كساء صوف وكمة صوف وجبة صوف وسراويل صوف وكانت أملاه من جلد حمار ميت والسكة القلنسوة الصغيرة وفى السنن الأربعة وصححه ابن حبان من حديث سويد بن قيس أنه صلى الله عليه وسلم اشترى من رجل سراويل وعن أبي يعلى والطبراني فى الأوسط من حديث أبي هريرة دخلت يوماً السوق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس إلى البزازين فاشتري سراويل بأربعة دراهم الحديث وفيه قلت يا رسول الله لك لتلبس السراويل قال أجل فى السفر والحضر والليل والنهار فأتى أمرت بالستر وفيه يوسف بن زياد البصرى وهو ضعيف اهـ من ارشاد السارى وعد أبى داود والترمذى عن ركاة رفعه فرق ما بيننا وبين المشركين العمامة وعن ابن عمر كانت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اعتم سدل عمامته بين كتفيه رواه الترمذى وفى حديث الحسن بن على رضى الله تعالى عنهما عند أبى داود أنه رأى النبى صلى الله عليه وسلم على المنبر وعليه عمامة سوداء قد أرخى طرفها بين كتفيه وفى الترمذى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما كان النبى صلى الله عليه وسلم إذا اعتم سدل عمامته بين كتفيه وهل ترخى من الجانب الأيسر أو الأيمن قال الحافظ الذين العراق المشروع من الأيسر ولم أر ما يدل على تعيين الأيمن الا فى حديث أبى امامة بسند فيه ضعف عند الطبراني فى الكبير قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يولى والياً حتى يعممه ويرخى لها من الجانب الأيمن نحو الأذن قال الحافظ وعلى تقدير ثبوته فعلمه كان يرخىها من الجانب الأيمن ثم يردّها من الجانب الأيسر الا انه شعار الامامية اهـ من شرح الفسطانى المذكور وفى قوله الا انه شعار الامامية دليل على أن أهل السنة يكره عندهم ما فيه تشبه بالمبتدعة ولو شملته أدلة النذب سد الذريعة اتباعهم فيها هو شعار لهم خوفاً من أن يحرق ذلك لمعتقداتهم المخالفة لأهل السنة والجماعة ثم قال وهل المراد بالسدل سدل الطرف الأسفل حتى يكون عذبة أو الأعلى فيغرزها ويرسل منها شيئاً خلفه يحتمل الأمران ولم أر

النصريح بكون المرحى من العمامة عذبة إلا في حديث عبد الأعلى ابن عدى عند أبي نعيم في معرفة الصحابة أنه صلى الله عليه وسلم دعا على بن أبي طالب رضى الله عنه يوم غدیر خم فعممه وأرخى عذبة العمامة من خلفه ثم قال هكذا فاعتموا فان العمامة سيما الاسلام وهى حجاز بين المسلمين والمشرکین والعذبة الطرف كعذبة السوط واللسان أى طرفهما فالطرف الأعلى يسمى عذبة من حيث اللغة وإن كان مخالفاً للاصطلاح العرفى الآن وفي بعض طرق حديث ابن عمر ما يقتضي أن الذى كان يرسله بين كتفيه من الطرف الأعلى أخرجه أبو الشيخ وغيره من حديث ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم كان يدير كور العمامة على رأسه ويغرزها من ورائه ويرخى لها ذؤابة بين كتفيه ( التنبيه الثانى ) قد اختلف أصحاب إمامنا مالك رحمه الله تعالى فيمن صلى في سراويل وهو قادر على الثياب في المدونة لا يعيد في الوقت ولا في غيره وعن ابن القاسم مثله وعن أشهب عليه الاعادة في الوقت وعنه أن صلاته تامة إن كان ضيقاً وأخرج أبو داود من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يصلى في لحاف لا يتوشج به والآخر أن تصلى في سراويل وليس عليك رداء اه قال العيني ويظايره أخذ بعض أصحابنا فقال تسكره الصلاة في السراويل وحده والصحيح أنه إذا ستر العورة لا تسكره الصلاة فيه اه وقال ابن بطال اللازم من الثياب في الصلاة ثوب واحد ساتر للعورة وقول عمر رضى الله تعالى عنه إذا وسع الله فوسعوا كما في صحيح البخارى في باب الصلاة في القميص والسراويل الخ يدل عليه وجمع الثياب فيها اختيار واستحسان \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في أبواب المناسك من سننه في باب ما يلبس المحرم بثلاث روايات وأخرجه النسائي في كتاب مناسك الحج من سننه في باب النهى عن الثياب المصبوغة بالورس والزعفران في الاحرام وفي باب النهى عن لبس القميص للمحرم وفي باب النهى عن لبس السراويل في الاحرام وفي باب النهى عن أن تنتقب المرأة الحرام وأخرجه الترمذى في أبواب الحج من سننه في باب ما جاء فيما لا يجوز للمحرم لبسه وقال حديث حسن صحيح والعمل عليه عند أهل العلم . وأخرجه ابن ماجة في أبواب المناسك من سننه في باب ما يلبس المحرم من الثياب مطولا ومختصرا ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما . وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف النون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله الخ ومختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٣٠٦ لَا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جُجْرٍ وَاحِدٍ مَرَّتَيْنِ ( رَوَاهُ )  
 الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ  
 اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
 البخاري في  
 كتاب الأدب  
 في باب  
 لا يلدغ المؤمن  
 من جحر  
 مرتين . وسلم  
 في كتاب  
 الزهد في  
 باب لا يلدغ  
 المؤمن من  
 جحر مرتين  
 بروايتين  
 بثلاثة أسانيد

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يلدغ المؤمن ) يضم أوله وفتح ثالثة على  
 صيغة المجهول ويلدغ بالذال المهملة والغين المعجمة . واللدغ هو ما يكون من ذوات  
 السموم وأما اللدغ بالذال المعجمة والعين المهملة فما يكون من النار والمؤمن برفع ثائب  
 عن الفاعل ( من جحر ) يضم الجيم وسكون الحاء المهملة وهو كل شيء يحتفزه  
 الهوام والسباع لأنفسها فيكون للضب والبربوع والحية وجمه جحرة كغلبة وفي  
 القاموس الجحر بالضم كل شيء يحتفزه الهوام والسباع لأنفسها كالجحران وجمه جحرة  
 وأججار اه قوله كالجحران أى يضم الجيم وسكون الحاء المهملة على وزن عثن وقوله  
 جحرة بكسر ففتح كغلبة كما تقدم وأججار كصحاب . قال أبو منصور الثعالبى وغيره  
 قد جعلوا الجحر للضب خاصة واستعمله لغيره كالتجوز قاله في تاج العروس ( واحد )  
 بالجر صفة الجحر ( مرتين ) وفعل يلدغ بالرفع على صيغة الخبر ومعناه الأمر أى ليسكن  
 المؤمن حزما حذراً لا يؤثر من ناحية الغفلة فيخضع مرة بعد أخرى وقد يكون ذلك  
 في أمر الدين كما يكون في أمر الدنيا وهو أولاها بالحذر قال الخطائى وقد روى  
 بكسر الغين في الوصل فيتحقق معنى النهى فيه أى يجعل لا نهاية قال ابن التين  
 وكذلك قرأناه . وقال أبو عبيد معناه لا ينبغي للمؤمن إذا نكب من وجه أن  
 يعود إليه وقيل المراد بالمؤمن في هذا الحديث المؤمن الكامل الذى قد وقفته معرفته  
 على غوامض الأمور حتى صار يحذر مما سيقع وأما المؤمن الغفل فقد يلدغ مراراً  
 وهذا السلام مما لم يسبق إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أول ما قاله لأبى  
 عزة الشاعر الجمحي حيث أمر يوم بدر فشكا عائلة وقرأ فن عليه النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم وأطاعه بغير فداء فظفر به بأحد فقل من على وذكر فقره وعياله  
 أيضاً فقال النبي صلى الله عليه وسلم له لا تمسح عارضيك بمكة تقول سخرت بمحمد  
 مرتين وأمر به فقتل وكان قتله بعد أن امتنع من دخول الاسلام وقد نقل النووي  
 عن اقاضى يباس هذه القصة وقال سبب هذا الحديث معروف وهو انه صلى الله  
 عليه وسلم أمر أباعزة الشعر يوم بدر فن عليه وعاهده أن لا يحرض عليه

ولا يهجوهم فأطلقه فلحق بقومه ثم رجع إلى التعريض عليه والهجاه ثم أسر يوم أحد فدأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المن فقال صلى الله عليه وسلم لا يلدغ المؤمن الحديث وهذا السبب يضمنف الوجه الثاني يعنى الرواية بكسر العين على التهى . وأجاب فى شرح المشككة بأنه يوجه بان يكون صلى الله عليه وسلم لما رأى من نفسه الزكية الكريمة الميل إلى الحلم والعفو عنه جرد منها مؤمنا كاملا حازما ذا شهامة ونهاه عن ذلك يعنى ليس من شيمة المؤمن الحازم الذى يغضب لله ويذب عن دين الله أن يندفع من مثل هذا الغادر المتمرد مرة بعد أخرى فأنته عن حديث الحلم وامنض لشأنك فى الانتقام منه والانتصار من عدو الله فان مقام الغضب لله يأبى الحلم والعفو ومن أوصافه صلى الله عليه وسلم انه كان لا ينتقم لنفسه إلا أن تنتك حرمة الله فينتقم لها . وقد ظهر من هذا أن الحلم مطلقاً غير محمود كما أن الحرد كذلك فقام التحلم مع المؤمنين مندوب إليه مع الأولياء والغلظة مع الأعداء قال تعالى فى وصف الصحابة أشداء على الكفار رحماء بينهم فظهر من هذا أن القول بالنهى أولى والمقام له أدعى وسلوك ماذهب إليه أوسليمان الخطابى رحمه الله أوضح وأهدى وأحق أن يتبع وأخرى . وقال الحافظ فى فتح البارى بعد نقل ما أجاب به الطبرى عازياله ما نصه قال وعلى الوجه الأول وهو الرواية بالرفع فيكون اخباراً محضاً لايفهم هذا الغرض المستفاد من هذه الرواية فتكون الرواية بصيغة النهى أرجح والله أعلم قال ويؤيده حديث احتسروا من الناس بسوء الظن أخرجه الطبرانى فى الأوسط من طريق أنس وهو من رواية بقية بالمنصة عن معاوية بن يحيى وهو ضعيف فله علتات . وصح من قول مطرف التابى الكبير أخرجه مسدد اه . وقول صاحب الجواب السابق كما ان الحرد كذلك أى الغضب فهو بتحريك الراء بعد فتح الحاء المهمة يقال حرد حرداً مثل غضب غضباً وزناً ومعنى وقد يسكن المصغر قال ابن الاعرابى والسكون أكثر اه فهو على هذا من باب فهم وعلى أنه يحرك فهو من باب طرب أما قوله تعالى « وغدو على حرد قادرين » فعناه على قصد وقيل على منع وهو بهذا المعنى من باب ضرب كما فى المختار وغيره \* قال ابن بطلال . وفيه أدب شريف أدب به النبي صلى الله عليه وسلم أمته ونههم كيف يحذرون مما يخافون سوء عاقبته وفى معناه حديث امؤمن كيس حذر أخرجه صاحب مسند الفردوس من حديث أنس بسند ضعيف قال وهذا السلام مما لم يسبق إليه النبي صلى الله عليه وسلم . وأول ما قاله لأبى عزة الجمحى وكان شاعراً فأنس بيدر الخ ماسبق \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى الأدب من سننه وابن ماجه فى الفن من سننه وقال السخاوى فى كتاب الأحاديث المشتهرة وأخرجه الشيخان وأبو داود وابن ماجه والعسكرى كلهم من حديث عقيل عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبى هريرة به مرفوعاً . لكن ليس عند ابن ماجه والعسكرى واحد وهو عند مسلم أيضاً من



١٣٠٧ لَا<sup>(١)</sup> يَمِشِي أَحَدُكُمْ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ لِيُحْفِهِمَا جَمِيعاً  
أَوْ لِيُتَعْلِمَهُمَا جَمِيعاً (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي  
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

طريق ابن أخي ابن شهاب الزهري عن عمه به مثله وتابعهما سعيد بن عبد العزيز  
ان هشام بن عبد الملك قضى عن الزهري سبعة آلاف دينار فقال هشام للزهري  
لا نعد لثلاثها فقال الزهري يأمر المؤمنين حدثني سعيد وذكره بلفظ لا يلبس المؤمن  
من حجر مرتين وكذا تابعهم يونس عن الزهري وهو الصواب وإلى هذا المعنى  
الإشارة بقول يعقوب في قصة ابنه عليهما الصلاة والسلام المذكور في القرآن في قوله  
تعالى « هل آمنكم عليه إلا كما أمنتكم على أخيه من قبل » (وأما راوى الحديث)  
فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة  
بلفظ من عند حديث \* من يسطر رداءه الخ ومختصرة في حرف الهاء عند حديث \*  
هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى  
التوفيق . وهو المهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لايمشى أحدكم في نعل واحد ) أى لمشقة  
المشي حيثئذ وخوف العثار مع سماجته في الشكل وقبح منظره في العيون لأنه يخيل  
للناس أن إحدى رجله أقصر من الأخرى وقوله لايمشى بالرفع على أن لا نافية فهو  
خبر بمعنى النهى . أما رواية مسلم الآتى لفظها فهى بصيغة النهى لايمش أحدكم الخ  
( ليحفهما ) بالهاء المهمل مع ضم التنحية قبلها لأنه من الاحفاء أى ليجردهما  
( جميعاً أو ليتعلمهما جميعاً ) بضم التنحية من أنعل رجله إذا ألبسها نعلًا بهذا ضبطه  
النووى ورده الزين الحافظ العرقى في شرح سنن الترمذى بأن أهل اللغة قالوا نعل  
بالتثنية يفتح العين وحكى كسرهما وأجيب بأن أهل اللغة قالوا أيضاً أنعل رجله أى  
ألبسها نعلًا ويقاس بما ذكر كل لباس شفع كالحففين واخراج إحدى اليدين من  
السك والتردى على أحد المنسكين دون الآخر . قاله الخطاوى وقال في المعونة يجوز  
ذلك في المشى الخفيف لعذر وهو أن يمشى في إحداها متشاعلاً باصلاح الأخرى  
وإن الاختيار أن يقف إلى الفراغ منها . وفى إحدى روايات مسلم من حديث  
أبي هريرة \* وأنى أشهد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا انقطع

(١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب اللباس  
فى باب  
لايمشى فى  
نعل واحد .

ومسلم فى  
كتاب اللباس  
والزينة فى  
باب إذا  
انتعل فليبدأ  
باليمنى الخ  
بأربع روايات  
بخمسة أسانيد

(١) أخرجه البخارى فى كتاب المظالم والغصب فى باب لا يمنع جره جاره أن يغرز خشبة فى جداره ومسلم فى آخر كتاب البيوع فى باب غرز الحطب فى جدار الجار بروايتين أخرهما بأربعة أسانيد وأولاهما بسند واحد

١٣٠٨ لَا يَمْنَعُ جَارُ جَارِهِ أَنْ يَغْرِزَ خَشْبَةً فِي جِدَارِهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

سسع أحدكم فلا يمشى فى الأخرى حتى يصلحها . وروى ابن أبي شيبة من حديث أبي هريرة أيضاً \* أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال إذا انقطع شمع أحدكم فلا يمشى فى الأخرى حتى يصلحها . وقد روى أن النبي فى هذا نهى تنزيه فقط وروى ابن أبي شيبة بأسناده إلى نافع أن ابن عمر كان لا يرى بأساً أن يمشى فى نعل واحدة إذا انقطع ششمه ما بينه وبين أن تصلح \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى \* لا يمشى أحدكم فى نعل واحدة لينعلهما جميعاً أو لينعلهما جميعاً \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى اللباس من سفته وكذا أخرجه الترمذى فى اللباس من سننه بإسنادين ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدم ذكر محل ترجمته مطولة ومختصرة مع ذكر الاحالة عليها مراراً فى آخر شرح الحديث الذى قبل حديثنا هذا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يمنع ) هو بالجزم على أن لانهيه وبالرفع على أن لاناقيه وعليها فهو خبر بمعنى النهى والامام أحمد لا يمنع بزيادة نون التوكيد قال الحافظ فى الفتح وهى تؤيد رواية الجزم ( جر ) بالرفع فاعل لا يمنع ( جره ) بالنصب مفعوله أى جره الملاصق له ( أن يغرز ) بكسر الراء لأن غرز من باب ضرب أى أن يثبت وكلمة أن بفتح الهمزة مصدرية ( خشبة ) بالتثنية أى لا يمنع غرز أى اثبات خشبة ( فى جداره ) وقد قال المزنى فيه ذكره البيهقي فى المعرفة بسنده حدثنا الشافعى قال أخبرنا مالك فذكره وقال خشبة بصيغة الجمع بغير تنوين وقال يونس بن عبد الأعلى عن ابن وهب عن مالك خشبة بالتثنية \* ولفظ مسلم لا يمنع أحدكم جاره أن يغرز الخ فلم يختلف لفظه مع لفظ البخارى فى غير هذه اللفظة فلفظ البخارى لا يمنع جار جاره الخ ماسقنا به المتن ولفظ مسلم لا يمنع أحدكم جاره الخ فلفظه ما اختلف فيه لفظهما لم انه فى المتن على أن اللفظ للبخارى كما هو العال فى صنيعى . وفى الصحيحين بعد هذا الحديث الذى هو

١٣٠٩ لَا<sup>(١)</sup> يُمْنَعُ فَضْلُ الْمَاءِ لِيُمْنَعَ بِهِ السَّكَلُ<sup>(٢)</sup> (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ<sup>(٣)</sup>)  
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب الشرب  
وفى بعض

النسخ يسمى  
كتاب المساقاة  
فى باب من  
قال إن

صاحب الماء  
أحق بالماء

حتى يروى  
برواية  
أولاهما يفظ.

المتنونهما  
بلفظ لا تمنعوا

فضل الماء  
لتمنعوا به

فضل السكَلُ  
وفى كتاب

الحيل فى  
باب ما يكره

من الاحتيا  
فى البيع الخ

ومسلم فى  
كتاب البيوع

فى باب  
تحريم بيع

الماء الذى  
يكون بالفلاة

ويحتاج إليه  
لرعى السكَلُ

الخ بثلاث  
روايات بخمسة  
أسانيد

حديث المتن ثم يقول أبو هريرة مالى أراكم عنها معرضين والله لأأرمين بها بين  
أكتافكم \* وقوله لأأرمين بها أى بهذه الغالة أو هذه السنة حيث أعرضتم عنها  
واستدل بهذا الحديث كما قاله الحافظ بن حجر فى فتح البارى على أن الجدار إذا  
كان لواحد وله جار فأراد أن يضع جذعه عليه جز سواء أذن المالك أم لا فإن  
امتنع أجبر وبه قال أحمد وإسحاق وغيرهما من أهل الحديث وابن حبيب من  
المالكية والشافعية فى القديم وعنه فى الجديد قولان أشهرهما اشتراط إذن المالك فإن  
امتنع لم يجبر وهو قول الحنفية وحلوا الأمر فى الحديث على التدب والنهي على التنزيه  
جمعا بينه وبين الأحاديث الدالة على تحريم مال المسلم إلا برضاه اه ثم قال وجزم  
الترمذى وابن عبد البر عن الشافعية بالقول القديم وهو نصه فى البويطى قال البيهقى لم نجد  
فى السنن الصحيحة ما يعارض هذا الحكم إلا عمومات لا يستنكر أن تخصها وقد حمله  
الراوى على ظاهره وهو أعلم بالمراد بما حدث به يشير إلى قول أبي هريرة مالى أراكم  
عنها معرضين اه وقد حمل الشافعية فى مذهبه الجديد النهى فى هذا الحديث على التنزيه  
فليس لصاحب الحشبة أن يغرزها فى جدار جاره إلا برضاه فلا يجبر مالك الجدار إن امتنع  
من وضعها وبه قال المالكية والحنفية جمعا بين هذا الحديث وحديث خطبة حجة الوداع  
الروى عند الحاكم باسناد على شرط الشيخين فى معظمه ولفظه لا يحل لأمرى من  
مال أخيه إلا ما أعطاه عن طيب نفس . ومحل وجوب عدم منعه عند من قال به أن يحتاج  
إليه الجار وأن لا يضيع عليه ما يتضرر به المالك وأن لا يقدم على حاجة المالك ولا فرق بين  
أن يحتاج فى وضع الجذع إلى ثقب الجدار أو لا لأن رأس الجذع يسد المنفذ ويقوى  
الجدار \* وهذا الحديث أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى القضاء من سننه باسنادين  
والترمذى فى الأحكام من سننه وابن ماجه فى باب الرجل يضع خشبة على جدار جاره فى  
أبواب الأحكام من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد  
تقدم فى آخر شرح الحديث الذى قبله ذكر محجل ذكر ترجمته مطولة ومختصرة مع ذكر  
الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يمنع ) بضم أوله مبني للمفعول ( فضل  
الماء ) أى الزائد على حاجة مالك الماء ( ليمنع ) مبنى للمفعول أيضا ( به السكَلُ )

بفتح السكاف وبالرفع نائب عن المعامل والسكلا العشب رطباً كان أو يابساً واللام فى لينع لام  
العاقبة كما فى قوله تعالى « فالنقطه آل فرعون ليسكون لهم عدواً وحزناً » وقوله لا يمتنع بالرفع  
على النقي الذى هو بمعنى النهى وروى لا يمتنع بالجزم على التهى ومعنى الحديث ان من حفر بئراً  
بقلاة وكان حول ذلك البئر كلاً ترعاه الماشية وحافر البئر قد تملكه باحيائه ولم يكن لأرباب الماشية  
مقام هناك إذا منعوا ماء البئر فهى صاحب البئر أن يمنعهم فضل مائه لئلا يكون مائماً للسكلا والسكلا  
لا يمتنع لما فى منعه من الاضرار بالناس ويلتحق به الرعاة إذا احتاجوا الى الشرب لأنهم اذا منعوا من  
الشرب امتنعوا من الرعى هناك ويحتمل أن يقال يمكنهم حمل الماء لأنفسهم لقله ما يحتاجون اليه منه بخلاف  
البهائم والصحيح الأول ويلتحق بذلك لزوع عند مالك قاله فى فتح البارى وجعل فقهاؤنا المالكية حكم  
هذا الحديث فى البئر المحفورة فى الموات وقالوا فى المحفورة فى الملك لا يجب عليه بذل فضلها وقالوا فى  
المحفورة فى الموات لا تباع وصاحبها وورثته أحق بكفايتهم وهذا النهى للتحريم عند مالك والشافعى  
والأوزاعي والليث وقال غيرهم هو من باب المعروف . والصحيح عند الشافعية وبه قال الحنفية  
الاختصاص بالماشية . قال القسطنطين . وفرق الشافعى فيما حكاه المزنى عنه بين المواتى والزروع  
لأن الماشية ذات أرواح يخشى من عطشها موتها بخلاف الزرع وهذا محمول عند أكثر الفقهاء  
من أصحابنا وغيرهم على ماء البئر المحفورة فى الملك أو فى الموات بقصد التملك أو الارتفاق خاصة  
فالأولى وهى التى فى ملكه أو فى موات بقصد التملك يملك ماؤها على الصحيح عند أصحابنا  
ونص عليه الشافعى فى القديم والثانية وهى المحفورة فى موات بقصد الارتفاق لا يملك الحافر ماءها  
نعم هو أولى به إلى أن يرتحل فإذا ارتحل صار كغيره ولو عاد بعد ذلك ونهى كلا الحائنين يجب  
عليه بذل ما يفضل عن حاجته والمراد بحاجته نفسه وعياله وماشيته وزرعه لكن قال إمام الحرمين  
وفى الزرع احتمال على بعد أما البئر المحفورة للمارة فأنها مشترك بينهم والحافر كأحدهم ويجوز  
الاستقاء منها للشرب وسقى الزرع فن ضاق عنهما فالشرب أولى وكذا المحفورة بلا قصد على  
أصح الوجهين عند أصحابنا وأما الحرز فى إناؤه فلا يجب بذل فضله على الصحيح لغير المضطر  
ويملك بالاحراز ههنا كلام الشافعية وكلام الحنفية والحنابلة فى ذلك متقارب فى الأصل والمدرک  
وإن اختلفت تفاصيلهم اهـ (تنبيه) فى قوله فى الحديث لا يمتنع فضل الماء الخ جواز بيع الماء لأن  
المنهى عنه منع الفضل لا منع الأصل وهل يجب عليه بذل الفضل عن حاجته لزوع غيره الصحيح  
عند الشافعية وبه قال الحنفية لا يجب وقال المالكية يجب عليه إذا خشى عليه الهلاك ولم يضر ذلك

## ١٣١٠ لَا يَتَمَنَّي أَحَدُكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ مِنْ سَحْوَرِهِ

بصاحب الماء قال أبو عبد الله الأبي والحديث حجة لنا في القول بسد الذرائع لأنه إنما نهى عن منع فضل الماء لما يؤدي إليه من منع الكلاء انتهى على أنه قد ورد أيضاً التصريح في بعض طرق هذا الحديث بالهوى عن منع الكلاء صححه ابن حبان من رواية أبي سعيد مولى بني غفار عن أبي هريرة ولفظه لا تمنعوا فضل الماء ولا تمنعوا الكلاء فيبزل المال ويحور العيال وهو محمول على غير المملوك وهو الكلاء النابت في الموات فمعه مجرد ظلم إذ الناس فيه سواء أما الكلاء النابت في أرضه المملوكة نه بالاحياء فذهب الشافعية جواز بيعه وفيه خلاف عند المالكية صحح ابن العربي منه الجواز وفي هذا الحديث أيضاً أن محل الهوى عن منع فضل الماء ما إذا لم يجد المأمور بالبدل له ماء غيره لا إن وجد ماء غيره . وقد روى ابن ماجه من طريق سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة مرفوعاً ثلاثة لا تمنع الماء والكلاء والنار وإسناده صحيح كما قاله الحافظ في فتح الباري قال الخطابي في معناه المراد الكلاء ينبت في موات الأرض والماء الذي يحرق في المواضع التي لا تختص بأحد قبل والمراد بالنار الحجارة التي توري النار . وقال غيره المراد النار حقيقة والمعنى لا يمنع من يستصيح منها مصباحاً أو يدن منها ما يشعله منها ونحو ذلك . وأخرج أحمد في مسنده بإسناده إلى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من منع فضل مائه أو فضل كلاءه منعه الله عز وجل فضله . وأخرج أبو يعلى في مسنده من حديث سعد ابن أبي وقاص رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من منع فضل ماء منعه الله فضله يوم القيامة . وروى ابن مردويه في تفسيره من رواية مكحول عن وثالة ابن الأسقع قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تمنعوا عباد الله فضل الماء ولا كلاء ولا ناراً فإن الله جعلها متاعاً للمعوقين . وقوة للمستضعفين \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والترمذي في كتاب البيوع من سننهما وكذا أخرجه ابن ماجه في سننه في آخر متعلقات البيوع في باب النهى عن منع فضل الماء الخ والنسائي في احياء الموات من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدم في آخر شرح الحديث الذي قبل هذا ذكر الاحالة على محل ترجمته مطولة ومختصرة مع ذكر الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا تمنع ) بنون التوكيد الشديدة ( أحكم ) بالنصب على المفعولية وفاعل لا تمنع هو لفظ ( أذان بلال ) رضى الله تعالى عنه ( من ) أكل أو شرب ( سحوره ) ( م - •• - زاد المسلم - خامس )

فَإِنَّهُ يُؤْذَنُ أَوْ قَالَ يُنَادِي بِلَيْلٍ لِيَرْجِعَ قَائِمَكُمْ وَيُنَبِّهَ نَائِمَكُمْ  
وَلَيْسَ الْفَجْرُ أَنْ يَقُولَ هَكَذَا حَتَّى يَقُولَ هَكَذَا ( رَوَاهُ )  
الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
باب ماجاء  
في اجازة خبر  
الواحد النخ  
وفي كتاب  
الأذان في

باب الأذان  
قبل الفجر  
وفي كتاب  
الطلاق في  
باب الاشارة في  
الطلاق والأمو  
ومسلم .  
في كتاب  
الصيام في  
باب بيان  
أن الدخول  
في الصوم  
يحصل بطلوع  
الفجر وان له  
الأكل وغيره  
حتى يطلع  
الفجر النخ  
بأربع  
روايات بأربعة  
أسانيد .

بفتح السين وهو كل ما يتسحر به أما ضم السين فهو الفعل فهما كل وضوء بالضم  
والوضوء بالفتح ( فانه يؤذن أو قال ) شك الراوى هل قال يؤذن أو قال  
( ينادى ) أى يؤذن لأت النداء هو الأذان ( بليل ) أى فيه فالباء ظرفية  
( ليرجع ) بفتح اللام التثنية وسكون الراء وكسر الجيم المخففة من الرجوع  
أى الرد لامن الرجوع فهو متعد إلى مفعول واحد كقوله تعالى « فان رجعتك  
الله الآتية » ( قائمكم ) بالنصب مفعول لقوله ليرجع والفاعل ضمير الأذان أى ليرد  
الأذان قائمكم أى متجهداً فالمراد بالقائم المتجهد أى ليرده أذات بلال لينام لحظة  
ليصبح نسيطاً أو يتسحر ين أراد الصيام ( وينبه ) أى وليوقظ أذاته ( نائمكم )  
بالنصب مفعول لقوله وينبه أى ليتأهب للصلاة بالفضل ونحوه وبه قال أبو حنيفة  
ومحمد قال ولا بد من أذان آخر للصلاة لأن الأول ليس لها بل لما ذكر واحتج بعضهم  
لذلك أيضاً بأن أذان بلال كان نداء كما أشير له في الحديث بقره ينادى لا أذنا . قال  
القسطلانى . وأجب بأن الخصم أت يقول هو أذان قبل الصبح أفره الشارع وأما  
كونه للصلاة أو لغرض آخر فذلك بحث آخر وأما رواية ينادى فمأثرة برواية يؤذن  
والترجيح معنا لأن كل أذان نداء ولا عكس فدل على برواية يؤذن عمل بالروايتين  
وجمع بين الدليلين وهو أولى من العكس إذ ليس كذلك لا يقال أن النداء قبل  
الفجر لم يكن بألفاظ الأذان وإنما كان تذكيراً أو تسجيلاً كما يقع للناس اليوم لأننا  
نقول أن هذا محدث قطعاً وقد تظاهرت الطرق على التعبير بلفظ الأذان فعمله على  
معناه الشرعى مقدم اهـ ( وليس الفجر أن يقول ) أى يظهر فقيه إطلاق القول على  
الفعل ( هكذا ) مستطيلاً غير منتشر وهو الفجر الكاذب وجمع يحيى بن سعيد القطان  
الراوى لهذا الحديث في إسناده البخارى كفيه مشيراً بذلك للفجر الكاذب ثم قال عليه  
الصلاة والسلام ( حتى يقول ) أى يظهر فقيه أيضاً إطلاق القول على الفعل كسابقه  
( هكذا ) ومد يحيى القطان المذكور أصبعيه السابيتين أى حتى يصير الفجر مستطيراً

١٣١١ لَا<sup>(١)</sup> يَمُوتُ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ فَتَمَسَّهُ  
النَّارُ إِلَّا تَحْمِلَةَ الْقَسَمِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(٢)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب الايمان  
والنذور فى  
باب قول  
الله تعالى  
وأقسموا بالله  
جهد أيمانهم  
وفى كتاب  
الجنائز فى  
باب فضل  
من مات له  
ولد فاحتسب  
ومسلم فى  
كتاب البر  
والصلة  
والآداب فى  
باب فضل  
من يموت له  
ولد ويحتمسبه  
بروايتين  
بسته أسانيد  
وبرواية ثالثة  
بلفظ لا يموت  
لأحد من  
ثلاثة من الولد  
ففتحسبه إلا  
دخلت الجنة الخ

منتشراً فى الأفق ممدوداً من الطرفين البين والشمال وهو العجر الصادق \* وقول  
واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فنفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى \* لا ينعن  
أحداً منكم أذان بلال أو قال نداء بلال من سحوره فانه يؤذن أو قال ينادى بليل  
ليرجع قائمكم ويوقظ نائمكم وقال ليس أن يقول هكذا وهكذا وصوب يده ورفضها  
حتى يقول هكذا وفرج بين إصبعيه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه  
أبو داود فى الصوم من سننه باسنادين والنسائى فى الصوم وفى الصلاة من سننه  
وابن ماجه فى الصلاة من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن مسعود  
الذى رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة فى حرف الواو عند حديث \*  
والذى نفس محمديه إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة الخ وتقدمت الاحالة  
عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يموت لأحد من المسلمين ) رجلاً  
كان أو امرأة ( ثلاثة من الولد ) وفى حديث أنس زيادة لم يبلقوا الجنة ( فتَمَسَّهُ  
النار ) بفتح الميم لأنه من باب تعب ( إلا تحملة القسم ) بفتح التاء الفوقية وكسر الحاء  
المهملة وتشديد النون المفتوحة أى تحمِل القسم بفتح الفاف والسين المهملة قل فى  
السكواكب والمراد بالقسم ما هو مقدر فى قوله تعالى « وإن منكم إلا واردها »  
أى والله ما منكم إلا واردها والمستثنى منه تمسه لأنه فى حكم البدل من لا يموت  
فكأنه قال لا تمس النار من مات له ثلاثة من الولد إلا بقدر ورودها \* ولفظ البخارى  
تمسه دون فاء وأما تمسه الذى ذكرته فى المتن فهو لفظ مسلم ولم يختلف فى غير ذلك  
ومعنى تحملة القسم ما تحمل به اليمين أى ما يكفرها تقول فعلته تحملة القسم أى لم أفعله  
إلا بقدر ما حملت به يعنى ولم أباغ وقال الطيبى هو مثل فى القليل المفرط فى الغلة  
والمراد به هنا تقليل الورود أو الس أوقلة زمانه . وموت الأولاد الثلاثة إن لم يكن  
بعقبه من النار إلا تحملة القسم يحتم دخول الآباء الجنة إذ ليس بين النار والجنة منزلة  
أخرى فى الآخرة والنار يمر بها المؤمن يوم القيامة وهى خادمة أعادنا الله تعالى منها

١٣١٢ لَا (١) يَنْبَغِي هَذَا لِلْمُتَّقِينَ . يَعْنِي الْحَرِيرَ ( رَوَاهُ )  
 الْبُخَارِيُّ (١) وَالْفَقُّهُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
 البخاري في  
 كتاب الصلاة  
 في باب من  
 صلى في  
 فروج حرير  
 ثم نزع  
 وفي كتاب  
 اللباس في  
 باب الغباء  
 وفروج حرير  
 الخ ومسلم  
 في كتاب  
 اللباس والزينة  
 في آخر  
 باب تحريم  
 استعمال إناء  
 الذهب والفضة  
 على الرجال  
 والنساء وخاتم  
 الذهب والحرير  
 على الرجل الخ  
 باسنادين

وتنهار بغير المؤمن والعباذ بالله وروى النسائي والحاكم من حديث جابر مرفوعا الورود  
 السخول لا يبق بر ولا فجر إلا دخلها فتكون على المؤمن برداً وسلاماً . وقيل  
 ورودها الجواز على الصراط فانه ممدود عليها رواه الطبراني وغيره من رواية أبي  
 هريرة ومن طريق كعب الأحبار وزاد يستوون كلهم على متنها ثم ينادى مناد أمسي  
 أصحابك ودعى أصحابي فيخرج المؤمنون ندية أبدانهم أما ما يتعلق بهذا الحديث من  
 مباحث فضل موت الأولاد وما في ذلك من الأجر فقد تقدم عند حديث \* من ابتلى  
 من البنات بشيء فأحسن إليهن كن له سترا من النار في الأحاديث المصدرة بمن . وعند  
 حديث \* ما منكن امرأة تقدم بين يديها من ولدها ثلاثة إلا كان لها حجابا من  
 النار الخ في الأحاديث المصدرة بما فكتفت بذلك عن التطويل به هنا وفي رسالة  
 الجلال السيوطي المسماة برد الأكباد كثير من الأحاديث المرغبة في موت الأولاد  
 السلية لمن أصيب بذلك من المؤمنين مثلنا فنسأله تعالى أن يجعل ذلك حجابا بيننا وبين  
 النار أعاذنا الله منها وقد سرد البدر العيني في باب فضل من مات له ولد فاحتسب  
 من كتاب الجوائر في صحيح البخاري كثيراً من الأحاديث في هذا المعنى فليطالعها من  
 شاء الزيادة في هذا المبحث \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في  
 التفسير من سننه وابن ماجه في الجوائر من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة  
 رضي الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند  
 حديث \* من يبسط رداءه الخ ومختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل تضارون  
 في رية القمر الخ . وقد تقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو  
 الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا ينبغي ) أى يحرم استعمال ( هذا ) أى  
 الحرير كما صرح ببيان المشار له فيما يأتي قريباً ( للمتقين ) أى عن الكفر وهم المؤمنون  
 أوعن المعاصي وهم الصالحون الذين وقوا أنفسهم وأهليهم الخلود في نار وقودها الناس  
 والحجارة الى آخر ما وصفها الله تعالى به في القرآن . وهذا مقام العموم والناس فيه  
 على درجات ومقام الخصوص مقام الاحسان ثم بينت المشار اليه بهذا في الحديث بقولي  
 ( يعنى ) أى يقصد عليه الصلاة والسلام ( الحرير ) ولا يدخل في هذا الجمع المذكور



النساء لأنه حلال لهن . فان قيل . يدخل فيه النساء المتقيات تغليباً مع أن الحرير حلال لهن . قلنا . هذه مسألة تختلف فيها والأصح أن جمع المذكر السالم لا يدخل فيه النساء وإن سلطنا قول من قال بدخولهن فيه . أجيب . بأنهن خرجن بدليل آخر فقد قال عليه الصلاة والسلام حرم لباس الحرير والذهب على ذكور أمي وأحل لائهم أخرجه الترمذى وقال حسن صحيح إلى غير ذلك من الأدلة الصريحة في إباحتهما لهن وأما الصبيان فلا يحرم عليهم لأنهم غير مكلفين ولا يوصفون بالتحقوى وصحح النووي في نكته عدم تحريمه على الصبيان وصحح الرافعى تحريمه عليهم بعد بلوغ سبع سنين لثلاثا يعتادونه قال الفسطلانى وفى المجموع ولو ضبط بالتمييز على هذا كان حسنا وصحح ابن الصلاح تحريمه مطلقا لظاهر خبر هذان حرام على ذكور أمي وقوله لظاهر خبر هذان حرام النخ نحوه ما أخرجه الطحاوى وابن ماجه من رواية على بن أبى طالب كرم الله وجهه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أخذ حريرا فجعله فى يمينه وأخذ ذهباً فجعله فى شماله ثم قل إن هذين حرام على ذكور أمي قال فى المجموع ومحل الخلاف فى غير يوم العيد أما فيه فيحل تزينهم به وبالذهب والفضة قطعاً لأنه يوم زينة وليس على الصبي تعبد وتغييرم بالطفل أو الصبي يخرج المجنون وتعليبهم بدخله وفاقا كما صرح به الغزالي اه وقال فقهاؤنا معشر المالكية تحرم تحلية الصغير الذكر كالأكبر بالنقد والحرير وقال الشيخ عبد الباقي الزرقانى تحمل تحلية الصغير بالفضة وتكره تحليته بالذهب والحرير وقد نظم هذا بعض فقهاءنا بقوله :

حرم على الصغير كالأكبر \* تحلية بالنقد والحرير  
وللصغير قال عبيد الباقي \* يحمل فضة وكره الباقي

قال ابن العربى اختلف العلماء فى لباس الحرير على عشرة أقوال . الأول محرم بكل حال . والثانى محرم إلا فى الحرب . والثالث محرم إلا فى السفر . والرابع محرم إلا فى المرض . والخامس محرم إلا فى الغزو . والسادس محرم إلا فى العلم . والسابع يحرم على الرجال والنساء . والثامن يحرم لبسه من فوق دون لبسه من أسفل وهو الفرش قاله أبو حنيفة وابن الماجشون . والتاسع مباح بكل حال . والعاشر يحرم وإن خلط مع غيره كالخز اه . أما جواز الصلاة فى ثياب الحرير بعد تحريمه ففيه اختلاف العلماء أيضا فقال الحنفية تصح صلاته فيها وإن كانها تتركه ويؤثم لارتكابه الحرام وبه قال الشافعى وأبو ثور وقال ابن القاسم عن مالك من صلى فى ثوب حرير يعيد فى الوقت ان وجد ثوبا غيره وعليه جل أصحابه وقال أشهب لا إعادة عليه فى الوقت ولا فى غيره وهو قول أصبغ وخفف ابن الماجشون لباسه فى الحرب والصلاة للترهيب على العدو والمباهاة وقال آخرون إن صلى فيه وهو يعلم أن ذلك لا يجوز يعيد . وقد تقدم بسط الكلام على استعمال الحرير ليسا أو اقتراشا واستعمال الذهب والفضة بما فيه كفاية فى المحلى بأل من حرف اللام عند حديث \*

الذى يقرّب في آية الفضة إنما يجرّج في بطنه نار جهنم وتقدم بعض ذلك أيضا في هذا النوع الثاني من هذه الحائطة عند حديث \* لا تشربوا في آية الذهب والفضة ولا تلبسوا الحرير والدياج الخ \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الصلاة من سننه بإسنادين ( وأما راوى الحديث ) فهو عقبة بن عامر الجهني رضى الله تعالى عنه وهو عقبة بن عامر بن عباس ابن عمرو بن عدى بن عمرو بن رفاعة بن مودعة بن عدى بن غنم بن الربعة بن رشدات ابن قيس بن جبهنة وإليه ينسب الصحابي المشهور . روى عن النبي صلى الله عليه وسلم خمسة وخمسين حديثا اتفق البخارى ومسلم على سبعة منها وانفرد البخارى بحديث ومسلم بتسعة وروى عنه جماعة من الصحابة والتابعين منهم جابر وابن عباس وأبو امامة وجبير بن نفير وبعجة بن عبد الله الجهني وقيس بن أبي حازم وأبو إدريس الخولاني وخلق من أهل مصر قال أبو سعيد ابن يونس كان قارئاً عالماً بالفرائض والفقه فصيح اللسان شاعراً كاتباً وهو أحد من جمع القرآن قال ورأيت مصحفه بمصر على غير تأليف مصحف عثمان وفي آخره كتبه عقبة بن عامر بيده اه وهو الذى ارتحل له أبو أيوب الأنصارى رضى الله عنه حتى سمع منه حديث الستر على المؤمن كما أشرت له في مقدمة منظومتى هدية المغيث بقول :

ثم أبو أيوب أيضا ارتحل \* منها إلى مصر وكان ذا عجل

لعقبة بن عامر حتى نقل \* عنه حديث ستر صاحب الزلل

ومعنى البيتين أن أبا أيوب الأنصارى ارتحل من المدينة المنورة المذكورة في المنظومة قبل إلى عقبة بن عامر أمير مصر رضى الله تعالى عنهما ليسمع منه حديث الستر على المؤمن كما أخرجه الحاكم والبيهقى فجاءه عجلاً وهو بمصر فخرج إليه فعاثه ثم قال ماجاء بك يا أبا أيوب قال حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق أحد سمعه غيرى وغيرك في ستر المؤمن قال عقبة نعم سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول \* من ستر مؤمناً في الدنيا على عورة ستره الله يوم القيامة فقال له أبو أيوب صدقت ثم انصرف أبو أيوب إلى راحلته فركبها راجعاً إلى المدينة المنورة أماناً الله على الإيمان الكامل بها بحاج من تنورت بأنواره رسولنا وشفيقنا محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وأصحابه وسلم . وفى صحيح مسلم من طريق قيس بن أبي حازم عن عقبة ابن عامر قال قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم المدينة وأنا فى غنم لى أرضها فتركها ثم ذهبت إليه فقلت يا بئنى فبايعنى على الهجرة الحديث أخرجه أبو داود والنسائي وشهد عقبة بن عامر الفتوح قال الخزرجى فى خلاصته واختط البصرة . وقال الحافظ فى الاصابة شهد الفتوح وكان هو البريد إلى عمر بفتح دمشق وشهد صفين مع معاوية وأمره بعد ذلك على مصر

١٣١٣ لَا <sup>(١)</sup> يَنْصَرِفُ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا (رَوَاهُ) <sup>(١)</sup> الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ بْنِ عَاصِمٍ الْأَنْصَارِيِّ  
أَلَمَازِنِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الوضوء في باب من لم ير الوضوء إلا من المخرجين قبل والدبر الخ وفي باب لا يتوضأ من الشك حتى يستيقن بلفظ لا يتقبل أولاً ينصرف الخ وفي أوائل كتاب البيوع في باب من لم ير الوسوس ونحوها من المشبهات ومسلم في كتاب الطهارة في باب الدليل على أن من يتيقن الطهارة ثم شك في الحدث فله أن يصلي بطهارته تلك بثلاثة أسانيد من رواية عبد الله بن زيد المازني وبرواية نحوه من رواية أبي هريرة

وقال أبو عمر الكندي جمع له معاوية في إمرة مصر بين الخراج والصلاة فلما أراد عزله كتب إليه أن تغزو رودس فلما توجه سائراً استولى مسامة فبلغ عقبة فقال أغربة وعزلاً وذلك في سنة سبع وأربعين . وكان فصيحاً شاعراً مفوها كاتباً قارئاً لكتاب الله عالماً ومات في خلافة معاوية على الصحيح . قال خليفة مات سنة ثمان وخمسين وكان موته في آخر خلافة معاوية كذلك أرخه الواقدي وغيره رضى الله تعالى عنه وأرضاه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا ينصرف ) روى بالجزم على النهى وبالرفع على النفي ( حتى ) أى إلى أن ( يسمع صوتاً ) من دبره ( أو يجد ريحاً ) خارجاً منه والمراد تحقق وجودها حتى انه لو كان أخشم لا يشم أو أصم لا يسمع كان الحكم كذلك فذكرهما ليس انقصر الحكم عليهما فكل حدث كذلك \* وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين عن راويه عبد الله بن زيد بن عاصم الأنصاري المازني أنه شكى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل الذى يخيل اليه أنه يجد الشيء فى الصلاة فقال صلى الله عليه وسلم لا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً \* وهذا الحديث أصل فى قاعدة أن اليقين لا يرفع بالشك وهى قاعدة من قواعد الفقه التى بنى عليها فتفيد أن الأشياء يحكم بيقائها على أصولها حتى يتيقن خلاف ذلك ولا يضر الشك الطارىء عليها والعلما متفقون على هذه القاعدة ولكنهم يختلفون فى كيفية استعمالها مثال ذلك هذه المسئلة التى دل عليها هذا الحديث وهى أن من يتيقن الطهارة وشك فى الحدث يحكم بيقائه على الطهارة سواء حصل الشك فى الصلاة أو خارجها وهذا بالاجماع بين الفقهاء وعليه عمل جمهور العلماء خلافاً

لإمامنا مالك إمام دار الهجرة رحمه الله حيث روى عنه نقض الوضوء بالشك في الحدث مطلقاً أو خارج الصلاة دون داخلها وروى هذا التفصيل عن الحسن البصري والأول مشهور مذهب إمامنا مالك قاله القرطبي وهو رواية ابن القاسم عن مالك وروى عنه ابن نافع لا وضوء عليه مطلقاً كقول الجمهور وروى ابن وهب عنه أحب إلى أن يتوضأ ورواية التفصيل لم تثبت عنه وإنما هي لأصحابه ونقل القرطبي وغيره عن ابن حبيب أن هذا الشك في الريح دون غيره من الأحداث وكأنه تبع ظاهر الحديث واعتذر عنه بعض المالكية بأن الريح لا يتعلق بالحمل منه شيء بخلاف البول والغائط وعن بعض أصحاب مالك أنه إن كان الشك في سبب حاضر كما في الحديث طرح الشك وإن كان في سبب متقدم فلا وعلى هذا الأصل المذكور من شك في طلاق زوجته أو عتق عبده أو نجاسة المساء الطاهر أو طهارة النجس أو نجاسة الثوب أو غيره أو شك أنه صلى ثلاثاً أو أربعاً أو أنه ركع أو سجد أم لا أو نوى الصوم أو الصلاة أو الاعتكاف وهو في أثناء هذه العبادات وما أشبه هذه الأمثلة فكل هذه الشكوك لا تأثير لها والأصل عدم الحادث وأما ما ذهب إليه إمامنا مالك فهو أحوط وقد قال القرافي ما ذهب إليه مالك أرجح لأنه احتاط للصلاة وهي مقصد وألغى الشك في السبب المبرئ وغيره احتاط للطهارة وهي وسيلة وألغى الشك في الحدث الناقض لها والاحتياط للمقاصد أول من الاحتياط للوسائل وجوابه أن ذلك من حيث النظر أقوى لكنه مغاير لمذلول الحديث لأنه أمر بعدم الانصراف إلا أن يتحقق \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الطهارة من سننه باسنادين وكذا أخرجه النسائي في الطهارة من سننه باسنادين أيضاً وأخرجه ابن ماجه في الطهارة من سننه أيضاً (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن زيد بن عاصم الأنصاري المازني من بني مازن بن النجار وجده عاصم بن كعب بن عمرو ابن عوف بن مذبذول بن عمرو بن غنم بن مازن بن النجار الأنصاري المازني قال الحافظ بن عبد البر في الاستيماق ويعرف بابن أم عماره فأمه أم عماره واسمها نسبة بنت كعب بن عمرو بن عوف وهي أيضاً أم أخويه حبيب وتيم ابن زيد وقال الحافظ بن حجر في الإصابة واختلف في شهوده بدره وبه جزم أبو أحمد الحاكم وابن منده وأخرجه الحاكم في المستدرک . وقال الحافظ بن عبد البر شهد أحداً وغيرها ولم يشهد بدره وهو الذي قتل مسيلمة الكذاب أى شارك وحشياً في قتله . وكان سبب ذلك أن مسيلمة الكذاب قتل أخا عبد الله بن زيد المسمى حبيب بن زيد وقطعه عضواً عضواً فلما غزا الناس اليمامة قضى الله تعالى أن شارك عبد الله بن زيد وحشياً في قتل

١٣١٤ لَا<sup>(١)</sup> يَنْظُرُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ

مسيلة الكذاب قال خليفة اشترك وحشى بن حرب وعبد الله بن زيد في قتل مسيلة رماه وحشى ابن حرب بالحربة وضربه عبد الله بن زيد بالسيف فقتله . وكنية عبد الله بن زيد أبو محمد كما في الاصابة . وله ولأبويه صحبة ولأخيه حبيب بن زيد الذي قطعه مسيلة الكذاب عضواً عضواً كما قاله العيني في شرح صحيح البخارى قال ووم بن عينية فزعم أنه رأى الأذان قال وهو عجب فان ذاك عبد الله بن زيد بن عبد ربه بن ثعلبة بن زيد الأنصارى فكلها اتفاقاً في الاسم واسم الأب والقبيلة واختلفا في الجد والبطن من القبيلة اهـ ووجهه أن رأى حديث الأذان حارثي من بني الحارث ابن الحزرج وراوى حديث المتن مازني فهما معا أنصاريان خزرجيان فيدخلان في نوع التفق والمفترق وصرح البخارى في باب تحويل الرداء في الاستسقاء بأن ابن زيد بن عاصم ليس هو رأى الأذان ووم من خائف في ذلك وروى عبد الله هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم عدة أحاديث منها حديث المتن ومنها حديث الموضوع كما قاله الحافظان بن عبد البر وابن حجر . قال العيني عند شرح حديث المتن له من الحديث ثمانية وأربعون حديثاً اتفق البخارى ومسلم على ثمانية منها ووافق الحزرجي في خلاصته العيني على اتفاق الشيخين على ثمانية أحاديث من روايته وزاد صاحب الخلاصة بقوله وانفرد البخارى بحديث عنه في صحيح البخارى له تسعة أحاديث وروى عنه ابن أخيه عباد بن تميم راوى حديث المتن وسعيد بن المسيب ويحيى بن عمار بن أبي حسن وواسع بن حبان وآخرون . وأخرج البخارى من طريق عمرو بن يحيى المازني عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد قال لما كان زمن الحرة أتاه آت فقال له إن ابن حنظلة يبايع الناس على الموت فقال لا أباع على هذه أحدا بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الحافظ بن عبد البر وقتل عبد الله بن زيد بن عاصم يوم الحرة وكانت الحرة سنة ثلاث وستين وقال الواقدي أيضاً انه قتل يوم الحرة وفي الاصابة للحافظ بن حجر ما لفظه . يقال قتل يوم الحرة سنة ثلاث وستين . وقال القسطلاني قتل في ذى الحجة بالحرة في آخر سنة ثلاث وستين وقال العيني وقتل في ذى الحجة بالحرة عن سبعين سنة وكانت الحرة في آخر سنة ثلاث وستين . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا ينظر ) بالرفع لأن لفظة لا نافية ( الله تعالى ) أى لا ينظر نظر رحمة ( إلى من جر ثوبه ) إزاراً كان أو رداء أو قميصاً أو جبة أو سراويل أو غيرها من كل

خِيَلَاءَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في أول كتاب اللباس ومسلم في كتاب اللباس والزينة في باب تحريم جر الثوب خيلاء الخ بثلاث روايات بواحد وعشرين استادا

ما يسمى ثوبا حالة كون جره (خيلاء) بالمد وبضم المعجمة وفتح الياء التحتية أى عجبا وكبراً . ونرى نظر الله تعالى هنا كناية عن نفي الرحمة فعبّر عن المعنى السكّان عند النظر بالظر لأن من نظر إلى متواضع رحمه ومن نظر إلى متكبر متعجب مقته فالنظر إليه في تلك الحالة يقتضى المقت كذا أنت النظر إلى المتواضع في حالة تواضعه يقتضى الرحمة ويدخل فيما يسمى ثوبا العامة لما رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من رواية سالم بن عبد الله عن أبيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تسال في الازار والقميص والعامة من جر منها شيئا خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة وقد أخرج البخاري من رواية أبي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جر إزاره بطرا \* وهو بمعنى حديث المتن ويستفاد منهما ان من جر ثوبه لا خيلاء ولا بطراً لا إثم عليه ولا ينزل عليه معنى هذين الحديثين ففيهما رخصة للنساء في جر ذيولهن \* ولفظ من في قوله من جر ثوبه عام يتناول الرجال والنساء لكن زاد النسائي والترمذي وصححه متصلا بهذا الحديث فقالت أم سلمة فكيف تصنع النساء بذيولهن فقال يرخين شبرا فقالت إذن تنكشف أقدامهن قال فيرخين ذراعا لا يزدن عليه وعند أبي داود عن ابن عمر قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لامهات المؤمنين شبرا ثم استزدنه فزادهن شبرا فكان يرسلن إلينا فذرعهن ذراعا ففيه قدر الذراع المأذون فيه وأنه شبران بشبر اليد المعتدلة . ولم يختلف لفظ الشيخين في هذا الحديث إلا في زيادة تعالى بعد لفظ الله فهي في رواية مسلم دون رواية البخاري \* واعلم ان هذا الحديث مثل حديث \* من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة . المتقدم في المتن في أثناء الأحاديث المصدرة بلفظ من بل هما كحديث واحد لأن مؤداهما واحد وكلاهما من رواية راو واحد وهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وإنما لم أقصر على الأول دون هذا مع أن مؤداهما واحد وهما معا من رواية ابن عمر لاختلاف لفظهما مع كونى لم أستوعب

١٣١٥ لَا يُورِدَنَّ مُمَرِّضٌ عَلَى مُصِحِّهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup>  
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

في العلم جميع رواياته وأسانيده عند الأول البدوء بلفظ من . فعين ذكر هذا  
الثاني البدوء بلفظ لا في آخر هذا النوع من الحاتمة إتماما للفائدة واستيعابا لكل  
ما اتفق عليه الشيخان وأما ما يتعلق بمعناها فافتصرت فيه على ما تقدم ذكره في بحث  
الحديث الأول منهما ففيه كفاية \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي  
في اللباس من سننه (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضي الله تعالى  
عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف النون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله الخ  
وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله  
حقا الخ . وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء  
الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يوردن) هو بكسر الراء وبنون التوكيد  
الثقيلة في رواية البخارى وفي رواية مسلم لا يورد بصيغة الجزم دون نون التوكيد  
(ممرض) بضم الميم الأولى وسكون الثانية وبكسر الراء بعدها ضاد معجمة وهو  
من له إبل مراض (على مصح) بضم الميم وكسر الصاد المهملة المشددة بعدها حاء  
مهملة أيضا وهو من له إبل صحاح أى لا يوردن من له إبل مراض على إبل لغيره  
صحيحة ولا يعارض هذا قوله عليه الصلاة والسلام لا عدوى للسلام لأن المراد كما قاله النووي  
وغيره بذلك نفي ما كانت الجاهلية تعتقد من أن المرض يعدى بطبعه ولم ينف حصول  
الضرر عند ذلك بقدر الله تعالى وبفعله والمراد بقوله لا يوردن الارشاد إلى مجانبة  
ما يحصل الضرر عنده في المادة بفعل الله وقدره وقال ابن بطال في كيفية الجمع بينهما  
أن قوله عليه الصلاة والسلام لا عدوى لإعلام بأنها لاحقيقة لها وأما النهي فثلا يتوهم  
المصح أن مرضها حدث من أجل ورود المرض عليها فيكون داخلا بتوهمه ذلك  
في تصحيح ما بطله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي شرح النووي لصحيح مسلم  
اللفظ \* قال جمهور العلماء يجب الجمع بين هذين الحديثين ومما صحبحان قالوا وطريق

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الطب  
في باب لاهامة  
الترجم بها  
مرة ثانية  
وفي الباب الذى  
بعده وهو  
باب لا عدوى  
بلفظ لا  
توردوا المرض  
على المصح  
ومسلم في  
كتاب الطب  
والمرض والرق  
السكان فيه  
بعد كتاب  
السلام في باب  
لا عدوى  
ولا طيرة ولا  
هامة ولا  
صفر الخ  
بروايتين  
بسته أسانيد

الجمع أن حديث لاعدوى المراد به نفي ما كانت الجاهلية تزعمه وتمتدحه أن المرض والعاهة تعدى بطبعها لا بفعل الله تعالى وأما حديث لا يورد ممرض على مصحح فأرشد فيه إلى مجانبته ما يحصل الضرر عنده في العادة بفعل الله وقدره فنفي في الحديث الأول العدوى بطبعها ولم ينف حصول الضرر عند ذلك بقدر الله تعالى وفعله وأرشد في الثاني إلى الاحتراز مما يحصل عنده الضرر بفعل الله تعالى وإرادته وقدره فهذا الذي ذكرناه من تصحيح الحديثين والجمع بينهما هو الصواب الذي عليه جمهور العلماء ويتمين المصير إليه ولا يؤثر نسيان أبي هريرة لحديث لاعدوى لوجهين . أحدهما أن نسيان الراوى للحديث الذي رواه لا يقدح في صحته عند جماهير العلماء بل يجب العمل به . والثاني أن هذا اللفظ ثابت من رواية غير أبي هريرة فقد ذكر مسلم هذا من رواية السائب بن يزيد وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك وابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وحكي للمازري والقاضي عياض عن بعض العلماء أن حديث لا يورد ممرض على مصحح منسوخ بحديث لاعدوى وهذا غلط لوجهين أحدهما أن النسخ يشترط فيه تعذر الجمع بين الحديثين ولم يتعذر بل قد جمعنا بينهما والثاني أنه يشترط فيه معرفة التاريخ وتأخر الناسخ وليس ذلك موجوداً هنا وقال آخرون حديث لاعدوى على ظاهره وأما الذي عن إيراد الممرض على المصحح فليس للعدوى بل للتأذى بالرائحة الكريهة وقبح صورته وصورة المجهوم والصواب ما سبق والله أعلم اهـ بلفظه وقول الامام النووي ولا يؤثر نسيان أبي هريرة لحديث لاعدوى لوجهين الخ يشير به إلى ما ذكره الشيخان في صحيحهما بعد حديث المتن من نسيان أبي هريرة لحديث لاعدوى وإقامته على حديث لا يورد ممرض على مصحح وها هو بلفظ مسلم . ففيه باسناده إلى ابن شهاب الزهري أن أبا سلمة بن عبد الرحمن بن عوف حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاعدوى ويحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يورد ممرض على مصحح قال أبو سلمة كان أبو هريرة يحدثهما كلتيهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صمت أبو هريرة بعد ذلك عن قوله لاعدوى وأقام على أن لا يورد ممرض على مصحح قال فقال الحارث بن أبي ذباب وهو ابن عم أبي هريرة قد كنت أحملك يا أبا هريرة تحدثنا مع هذا الحديث حديثاً آخر قد سكنت عنه كنت تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاعدوى فأبى أبو هريرة أن يعرف ذلك وقال لا يورد ممرض على مصحح فما راه الحارث في ذلك حتى غصب أبو هريرة فرطان بالحبشية فقال للحارث أتدري ماذا قلت قال لا قال أبو هريرة قلت أبيت قال أبو سلمة وإعمرى لقد كان أبو هريرة



يحدثنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا أدري أنسى أبو هريرة أم نسخ أحد  
القولين الآخر اهـ « فان قيل » قد أخرج الشيخان حديث من يبسط رداءه بين يدي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم المتقدم لنا في المتن في الأحاديث المصدرة بلفظ من وفيه عن روايه أبي هريرة  
فبسط بردة كانت على فوالذي بعثه بالحق مانسيت شيئاً سمعته منه « فالجواب » هو أن أبا سلمة  
قال لما رأيته نسي حديثاً غيره وقد قال العيني ولا يلزم من عدم رؤيته النسيان نسيانه مع أن لفظ  
مسلم في صحيحه يفيد عدم الجزم بنسيانه لقوله لا أدري أنسى أبو هريرة أو نسخ أحد القولين  
الآخر وقد قال ابن التين لعل أبا هريرة كان سمع هذا الحديث قبل أن يسمع من النبي صلى الله عليه  
وسلم حديث \* من يبسط رداءه حتى أفضى مقالتي ثم يقبضه فلن ينسى شيئاً سمعه مني \* وقيل المراد  
أنه لا ينسى تلك المقالة التي قالها ذلك اليوم لا ان ينتق عنه النسيان أصلاً وقيل كان لأن الحديث الثاني  
ناسخاً للأول فسكت عن المنسوخ وفيه نظر لا يخفى بتأمل ماسبقناه عن الإمام النووي سابقاً . هذا  
وقد تقدم لنا كلام نفيس عن الفرافي في فروقه في كيفية الجمع بين هذا الحديث وشبهه كحديث فر  
من المجذوم في شرح حديث \* لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر بما فيه كفاية تظلمن بها نفوس  
أهل الديانة والتحقيق \* وهذا الحديث هو آخر هذا النوع الثاني من خاتمة زاد المسلم وهو ما كان  
مصدراً بلفظ « لا » من الأحاديث العلية وبإليه إن شاء الله تعالى النوع الثالث الأخير منها وهو  
ما صدر بلفظ « نهى » من الأحاديث النبوية على صاحبها أتم الصلاة والسلام وعلى آله وأصحابه العدول  
السكرام وأسأل الله تعالى بمجاهه العظيم عنده كما يسر إنجاز ماضى من هذا الكتاب النافع إن شاء  
الله أن يسر إنجاز باقيه بشرحهم غاية الاتقان والتحرير . وأن يجعله سبباً لدخولنا ومن نحبه في جنات  
الفرردوس بحوار الشفييع النذير . عليه وعلى آله وأصحابه أتم الصلاة والسلام . وعلى تابعيهم بإحسان  
إلى يوم القيامة بالدوام ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت  
ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث \* من يبسط رداءه الخ . ومختصرة في  
حرف الهاء عند حديث \* هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ . وتقدمت الاحالة عليها مرارا  
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

( النوع الثالث فيما صدر « بنهى » من الأحاديث النبوية على صاحبها )

( أتم الصلاة والسلام . وعلى آله وأصحابه العدول الكرام )

هذا شروع في النوع الثالث من أنواع هذه الخاتمة الثلاثة وهو ما صدر « بنهى » من الأحاديث النبوية على صاحبها أتم الصلاة والسلام وعلى آله وأصحابه العدول الكرام وأوله من رواية جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله رضى الله تعالى عنه .

١٣١٦ نَهَى <sup>(١)</sup> النَّبِيُّ ﷺ أَنْ تُبَاعَ الثَّمَرَةُ حَتَّى تُشَقَّحَ فَقِيلَ وَمَا تُشَقَّحُ قَالَ تَحْمَارٌ وَتَصْفَارٌ

(١) قول جابر رضى الله تعالى عنه ( نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن ) بفتح الهمزة أى عن أن ( تباع ) بضم المثناة الفوقية بالبناء للمفعول ( الثمرة ) بالرفع نائب عن الفاعل وهى بفتح الميم ( حتى تشقق ) بضم المثناة الفوقية وفتح الشين المعجمة وتشديد الفاف المكسورة . وفى رواية تشقق بفتح المثناة الفوقية وسكون الشين المعجمة وتخفيف الفاف المكسورة يقال شقق ثمر النخل وأشقق إذا حمر أو اصفر وضبط بغير هذا أيضاً وقد فسر الراوى الرواية الأولى بما ذكره فى قوله ( فقيل ) أى فقال الراوى عن سعيد بن ميناء أو عن جابر بن عبد الله الصعابى ابن الصعابى وقال العيني أن السائل عن معنى التشقيق هو سعيد بن ميناء الذى فسره هو جابر رضى الله تعالى عنه ولفظ مسلم قلت لسعيد ماتشقق الخ فيه أن سعيداً هو المسؤول لاجابر وعند الاسماعيلى أن السائل سعيد والمفسر جابر ولفظه قلت لجابر ماتشقق الحديث ( وما تشقق ) بضم أوله وفتح ثانيه وتشديد الفاف المكسورة كما سبق ( قال ) سعيد المذكور أو جابر رضى الله تعالى عنه بجيباً للسائل ( تحمار وتصفار ) والوار فى قوله وتصفار بمعنى أو . وقوله تحمار وتصفار من باب الإفعال من الثلاثى الذى زيدت فيه الألف والتضعيف لأن أصلهما حمر وصفر قال الجوهري حمر الشيء واحمر بمعنى وقال فى القاموس حمر احمراراً صار حمر كاحمر والمراد من الاحمرار والاصفرار الحمر والصفرة لكنهم إذا أرادوا اللون من غير تمكن قالوا حمر وصفر فإذا تمكن قالوا حمر واصفر فإذا زاد

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب البيوع  
في باب بيع  
الثمار قبل  
أن يبدو  
صلاحها وسلم  
في كتاب  
البيوع في باب  
انتهى عن  
الحاقلة والمزابنة  
وعن المخابرة  
وبيع الثمرة  
قبل بدو  
صلاحها الخ  
بثلاث روايات  
بأربعة أسانيد

وَيُؤْكَلُ مِنْهَا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ جَابِرِ  
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

في التمكن فالوا اعمار واصفار لأن الزيادة تدل على التكثير والمبالغة (ويؤكل منها)  
بناء يؤكل للمفعول وهو زيادة في تفسير بشفع \* وقول واللفظ له أى للبخارى  
وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى \* نهى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن المزابنة والحاقلة والمخابرة وعن بيع الثمرة حتى تشقق قال قلت لعبد  
ما شنع قال تخمار وتصفار ويؤكل منها \* (تنبيه) مما هو معلوم عند المحدثين  
والأصوليين أن قول الصحابي نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كذا وكذا  
مرفوع متصل لأن الصحابي الراوى لتلك الحديث سمع من رسول الله صلى الله  
عليه وسلم نهي عن ذلك الشيء وربما رواه بلفظ قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لا تفعلوا كذا فتارة يرويه بلفظ نهى عليه الصلاة والسلام عن كذا وكذا  
وتارة يرويه بلفظ قال صلى الله عليه وسلم لا تفعلوا كذا وكذا مثاله حديث تقدم  
لنا في النوع الثاني من هذه الخاتمة وهو ما رواه ابن عمر رضى الله تعالى عنهما أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه  
وقد رواه في كتاب الاستئذان في باب لا يقيم الرجل الرجل الخ بهذا اللفظ وفي  
الباب الذى بعده بلفظ نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يقام الرجل من مجلسه  
ويجلس فيه آخر الخ ورواه مسلم عن ابن عمر أيضا في كتاب السلام من صحيحه  
بلفظ لا يقيم الرجل الرجل من مقعده ثم يجلس فيه الخ ومثاله أيضا حديث لا يجمع  
بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها المتقدم في النوع الثاني من هذه الخاتمة  
أيضا فقد رواه الشيخان كلاهما من رواية أبي هريرة عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم تارة بلفظ لا يجمع بين المرأة وعمتها الخ وتارة بلفظ نهى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أن تتكلم المرأة على عمتها الخ وقد ذكرت جميع رواياتها  
مستوعبا لها في كتابي المعلم بمواضع أحاديث زاد المسلم مع بيان مواضعها فليراجع  
من شاء استيعاب الروايات كلها فبتأمل ما أوضحته هنا يعلم أن قول الصحابي  
نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كذا مرفوع متصل كما هو واضح وإلى  
رتبة قول الصحابي نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كذا أو أمر بكذا

١٣١٧ نَهَى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تُتْلَقَ الرُّكْبَانُ وَأَنْ يَبِيعَ حَاضِرٌ لِبَادٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(٢)</sup> وَمُسْلِمٌ وَالْفِطْرُ لَهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الاجارة فى باب أجرة السمسة وفى كتاب البيوع فى باب هل يبيع حاضر لباد بغير أجر الخ بلفظ لا تلاقوا الركبان الخ وأخرجه مختصراً فى باب النهى عن تلقى الركبان ومسلم فى كتاب البيوع فى باب تحريم بيع الحاضر للبادى باسنادين

وظهور هاتين العبارتين ونحوهما فى السماع منه صلى الله عليه وسلم وفى التلاقى به فى وقت ذلك النهى أو الأمر أشار ابن عاصم فى المرتقى بقوله :

وبعده نهى الرسول أو أمر \* وكل ذلك فى التلاقى قد ظهر وقول ابن عاصم وكل ذلك فى التلاقى قد ظهر يعنى به أن هذه الألفاظ كلها المذكورة فى هذا البيت وفيما قبله ظاهرة فى تلاقى الصحابى برسول الله صلى الله عليه وسلم حين السماع منه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى البيوع من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته فى حرف الهاء عند حديث \* هل لكم من انماط الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن) أى عن أن (تلقى) بضم المثناة الفوقية الأولى وفتح الثانية مبنيًا للمفعول (الركبان) بالرفع نائب عن الفاعل والركبان بضم الراء جمع راكب ولا مفهوم للجمع فيمنع التالى للواحد كما لا مفهوم للركبان فيمنع التالى للمشاة الجالين أيضاً وإنما ورد نص الحديث فى الركبان لسكون الغالب فى أصحاب الجلب أن يكونوا ركباناً لا مشاة ( وأن يبيع ) بالنصب بان والجملة عطف على جملة أن تتلقى وبالرفع بتقدير وقال قبله عطف على نهى ( حاضر ) أى صاحب حضر ( لباد ) أى لصاحب بادية وفى الصحيحين بعد هذا الحديث عن طاوس قال قلت لابن عباس ما قوله لا يبيع حاضر لباد قال لا يكون له سمسار \* والسمسار بكسر المهملة الأولى بينهما ميم ساكنة هو الدلال يعنى عليه الصلاة والسلام أن الحاضر لا يكون دلالة للبادى ومفهومه جواز أن يكون الحاضر سمساراً أى دلالة للحاضر وعلة منع بيع الحاضر للبادى هى أن يبيع السمسرة لهم يضر بأهل الحضر فى استخراج غاية الثمن فيما أصله على أهل العمود بغير ثمن فيما قصد الشرع من إرفاق كل منهما بالآخر وقد تقدم

١٣١٨ نَهَى <sup>(١)</sup> النَّبِيُّ ﷺ أَنْ تُصَبَّرَ الْبَهَائِمُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(٢)</sup>  
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب  
الذبايح والصيد  
في باب ما  
يكره من  
الثلة الخ  
ومسلم في  
كتاب الصيد  
والذبايح الخ  
في باب النهي  
عن صبر  
البهائم بأربعة  
أسانيد

بسط الكلام على النهي عن تلقى الركبان وبيع الحاضر للبادى بما فيه كفاية تامة  
عند حديث \* لا تلقوا اركبان ولا يبيع بضعكم على بيع بعض ولا تاجشوا ولا يبيع  
حاضر للبادى الخ . في النوع الثانى من هذه الخاتمة \* وقولى واللفظ له أى لمسلم وأما  
البخارى فلفظه \* نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يتلقى الركبان ولا يبيع حاضر  
لباد \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في كتاب البيوع من  
سننه وكذا النسائى فقد أخرجه في البيوع من سننه وأخرجه ابن ماجه في التجارات  
من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت  
ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث \* من وضع هذا الخ .  
وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

(١) قول أنس رضى الله تعالى عنه ( نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن ) يفتح  
المهزة أى عن أن ( تصبر ) بضم المثناة الفوقية وسكون الصاد المهملة وفتح الموحدة  
أى تحبس حتى تقتل بالرعى ونحوه ( البهائم ) بالرفع نائب عن الفاعل وإنما نهى عنه  
لأنه تعذيب للحيوان وتضييع للمال وتسمى الدابة التى فعل لها ذلك المصبورة بفتح  
الميم وسكون الصاد المهملة وضم الموحدة ومثلها المخنثة بضم الميم وفتح الجيم وتشديد  
الثلة المفتوحة وهى التى تربط ثم ترمى حتى تقتل فهى كما قيل هى المصبورة أو  
خصة بالطير وعليه فهى أخص من المصبورة فإذا ماتت كل منهما حرم أكلها لأنها  
موقوذة وقد أخرج العقيلي في الضعفاء من طريق الحسن عن سمرة قال \* نهى النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم أن تصبر البهيمة وأن يؤكل لحمها إذا صبرت وقال العقيلي  
جاء في النهى عن صبر البهيمة أحاديث جياذ وأما النهى عن أكلها فلا يعرف إلا في  
هذا وقال الحافظ الزين العراقى في شرح سنن الترمذى فيه تحريم أكل المصبورة لأنها  
قتل مقدور عليه بغير ذكاة شرعية قال العيني إن أدركت وذكيت فلا بأس كما في

١٣١٩ نَهَى <sup>(١)</sup> النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَبِيعَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ وَلَا يَخْطُبُ  
الرَّجُلُ عَلَى خُطْبَةِ أَخِيهِ

المقبول بالبندقة . وقال الخطابي . المجئمة هي المصبورة بعينها وقال بين المجئمة والجامئة فرق لأن الجامئة هي التي جئمت بنفسها فإذا صيدت على تلك الحال لم تحرم والمجئمة هي التي ربطت وحبست قهراً وزوى الترمذى من حديث أبي الدرداء قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن أكل المجئمة وهي التي تصبر بالنبل وقال حديث غريب وهو من افرادة ولفظ مسلم \* نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن تصبر البهائم \* بدل نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخ الذي هو لفظ البخارى ولم يختلف لفظهما في غير ذلك . وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين أن راويه أنس بن مالك دخل على الحكم بن أيوب فرأى غلماناً أو فتياناً نصبوا دجاجة يزعمونها فقال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن تصبر البهائم \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الاضاحى من سنته وفيه قصة أخرى وأخرجه ابن ماجه في أبواب الذبائح من سنته في باب النهي عن صبر البهائم وعن المثلة ( وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ( نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ) أى نهى تحريم ( أن ) بفتح الهمزة أى نهى عن أن ( يبيع بعضكم على بيع بعض ) أى ولا يسم على سومه سداً للريعة يبيع المسلم على بيع أخيه فقد ورد التصريح بالنهى عن سومه على سومه أخيه في صحيح مسلم من رواية أبي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ( ولا يخطب ) بضم الطاء وبالرفع على النفي وبالكسر على النهي بتقدير قال عطفاً على نهى أى نهى وقال لا يخطب ( الرجل ) أى لا يلمس ويطلب تزوج امرأة كان سبق لحطبتها أخوه المسلم وإلى ذلك الاشارة بقوله ( على خطبة ) بكسر الهاء ( أخيه ) المسلم قال في مختار الصحاح وخطب على المنبر خطبة بضم الهاء وخطابة وخطب المرأة في النكاح خطبة بكسر الهاء يحط بضم الطاء فيهما واختطب أيضاً فيهما وخطب من باب ظرف صار خطيباً اهـ ولا مفهوم للمسلم عن الذمى إذا صرح له بالاجابة ما لم يخرج عن الذمة بتمرده على الأحكام

حَتَّى يَتْرَكَ الْخَاطِبُ قَبْلَهُ أَوْ يَأْذَنَ لَهُ الْخَاطِبُ ( رَوَاهُ )  
 الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا  
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

كما هو الواقع في هذا الزمان ( حتى يترك الخاطب قبله ) الزوج بتلك المرأة ( أو  
 يأذن ) بالنصب عطف على يترك ( له الخاطب ) الأول وعلة منع الخطبة على خطبة  
 الأخ للمسلم ومن كان في حكمه باقرار الشرع ما في ذلك من الإيذاء والتقاطع وفي  
 معنى الاذن ما لو ترك الخاطب أو طال الزمان بعد إجابته بحيث يعد معرضاً أو عاب  
 زمناً يحصل به الضرر أو رجعوا عن إجابته والمعتبر في التحريم إجابتهما إن كانت غير  
 مجبرة أو إجابة الولي المجرى إن كانت مجبرة أو إجابتهما معاً إن كان الخاطب غير كفء  
 أو إجابة السيد أو السلطان في الأمة غير المكاتبه كتابة صحيحة بالنسبة للسيد .  
 وأعلم أن الأحاديث دالة على إطلاق التحريم وقد أخرج مسلم من حديث عقبة بن عامر  
 أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يحل لمؤمن أن يخطب على خطبة أخيه حتى يذر  
 ولا يحل له أن يبتاع على بيع أخيه حتى يذر وهو قول ابن عمر وعقبة بن عامر وابن  
 هرم . وقال ابن الرعي اختلف علماءنا هل الحق فيه لله عز وجل أو للخاطب فقيل  
 بالأول فيتحلل فإن لم يفعل فرقها قاله ابن وهب . وقيل إن النهي في حال رضى المرأة  
 به وركونها إليه وبه فسر في الموطأ دون ما إذا لم يركن ولم يتفقا على صدق وقال  
 أبو عبيد هو وجه الحديث وبه يقول أهل المدينة وأهل العراق . واستثنى ابن العباس  
 من النهي ما إذا كان الخاطب فاسقاً وهو مذهب الأوزاعي واستثنى ابن المنذر فيما  
 إذا كان الأول كافراً وهو خلاف قول الجمهور والحديث خرج على الغالب ولا مفهوم  
 له وقال ابن نافع يخطب وإن رضيت بالأول حتى يتفقا على صدق وخطأه ابن حبيب اهـ .  
 وقالت الشافعية والمناطقة محل التحريم ما إذا صرحت المخطوبة أو وليها الذي أذنت له  
 حيث يكون إذنها معتبراً بالإجابة فلو وقع التصريح بالرد فلا تحريم وإن لم يعلم الثاني  
 بالحال فيجوز الهجوم على الخطبة لأن الأصل الإباحة وعند المناطقة في ذلك روايتان  
 وإن وقعت الإجابة بالتمريض كقولها لأرغبة عنك فقولان عند الشافعية الأصح وهو  
 قول المالكية والحنفية لا يحرم أيضاً وإذا لم ترد ولم تقبل فيجوز اهـ من عمدة القاري

(١) أخرجه  
 البخاري في  
 كتاب النكاح  
 في باب  
 لا يخطب الرجل  
 على خطبة  
 أخيه حتى  
 ينكح أو يدع  
 وقد أخرج  
 الشطر الأول  
 من في كتاب  
 البيوع في  
 باب لا يبيع  
 على بيع  
 أخيه ومسلم  
 في كتاب  
 النكاح في  
 باب تحريم  
 الخطبة على  
 خطبة أخيه  
 حتى يأذن  
 أو يترك  
 بروايتين  
 بخمسة أسانيد

١٣٢٠ نَهَى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَبِيعَ حَاضِرُ لِبَادٍ وَلَا تَنَاجَشُوا وَلَا يَبِيعَ  
الرَّجُلُ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ وَلَا يَخْطُبُ عَلَى خِطْبَةِ أَخِيهِ وَلَا تَسْتَلِ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ أُخْتِهَا

✽ وقول والفاظ له أى للبخارى . وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ البخارى \* لا يبيع الرجل على بيع أخيه ولا يخطب على خطبة أخيه إلا أن يأذن له \* وقد تقدم في النوع الثانى من هذه الحاشية حديث بعناه من رواية ابن عمر أيضا وهو حديث \* لا يبيع بعضكم على بيع بعض ولا تلقوا الساع الخ . وقد تقدم عند شرحه أنه أخرجه أبو داود والنسائ وابن ماجه مع بيان محله في كل من كتب السنن المذكورة ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف النون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله الخ . وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول أبى هريرة رضى الله تعالى عنه ( نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ) أى نهى تحريم ( أن ) بفتح الهمزة أى عن أن ( يبيع حاضر لباد ) سلعة قدم بها من البادية ليبيعا بسعر يومه بأن يقول له الحاضر اتركها عندى لأبيعا لك على التدرج بأعلى مثلا ( ولا تناجشوا ) أى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تناجشوا بخذف إحدى التائين لأن أصله ولا تتناجشوا من النجش بفتح النون وسكون الجيم ثم شين معجمة والنجش هو أن يزيد في الثمن بلا رغبة في السلعة بل لغير غيره فذلك نهى عنه جملة ولا تناجشوا معمولة لقال مقدره أى نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيع حاضر لباد وقال لا تناجشوا ( ولا يبيع ) بالجزم على النهى حقيقة وبكسر آخره لانقاء الساكنين ( الرجل على بيع أخيه ) المسلم وعلى صحة رواية ولا يبيع بالرفع فهو خبر بمعنى النهى فتكون لاناية على تقدير صحة هذه الرواية ( ولا يخطب ) بضم الطاء وبالجزم ( على خطبة أخيه ) بكسر خاء خطبة وصورته أن يخطب الرجل المرأة فتركن إليه ويتفقا على صداق معلوم ويتراضيا ولم يبق إلا العقد فيجىء رجل آخر ويخطب تلك المرأة بعينها ويزيد في الصداق وعلّة منع ذلك ما فيه من الايذاء ويروى ولا يخطب بالرفع خبر بمعنى النهى ( ولا تستل ) بالجزم على النهى حقيقة مع كسر اللام لانقاء الساكنين ( المرأة ) بالرفع فاعل تستل ( طلاق أختها ) ويروى بالرفع خبر بمعنى النهى أى لاستئصال امرأة أجنبية زوج امرأة أخرى أن يطلقها لها ويتزوج بها هى ويكون لها من النفقة والمعاشرة ما كان للمطلقة إذا طالت ويدخل في ذلك فيما يظهر سؤال إحدى الضرتين طلاق ضررتها ليق لها الزوج وجميع منافعه وقد كنى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك بكفء ماى إنائها مجازا



لِتَكْفَأَ مَا فِي إِيَّانَهَا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ  
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

في قوله عليه الصلاة والسلام ( لتكفأ ) بفتح التاء الفوقية والفاء بينهما كاف ساكنة وبعد الفاء همزة أى لتقلب ( ما في إيانها ) وضبط لتكفأ بما قررته هو الصواب لأن كفأ من باب نفع قال في المصباح وكفأته كفأ من باب نفع كيبته . وفي القاموس كفأه كمنعه صرفه وكبه وقبه كأ كفأه واكتفأه اه وفي رواية أبي ذر لتكني بكسر الفاء ثم الثناة التحية والصواب هو ماتقدم والمراد بأختها غيرها سواء كانت أختها في النسب أو الإسلام وعن بعضهم أن المراد بأختها أختها في الأنوثة من بنى آدم ولو أجنبية وكافرة اه وقوله وكافرة فيه نظر إذ لا يصدق على الكافرة في لسان الشارع أنها أخت بل الأخت شرعاً إنما هي المؤمنة لقول الله تعالى « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ » \* وفي هذا الحديث حجة لمن ذهب إلى تحريم بيع الحاضر للبادي وهو قول أكثر أهل العلم من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وهو قول الإمام مالك والليث والشافعي وأحمد وسحاق وحكي مجاهد جوازه وهو قول أبي حنيفة وآخرين وقلوا إن النسي منسوخ ثم اختلفوا هل يقتضى النسي الفساد أم لا فذهب الإمام مالك وأحمد إلى أنه لا يصح بيع الحاضر للبادي وذهب الشافعي والجمهور إلى أنه يصح وإن حرم تعاطيه \* وفيه حجة لمن ذهب إلى تعميم التحريم في بيع الحاضر للبادي سواء كان البلد كبيراً بحيث لا يظهر لتأخير الحضري متاع البدوي فيه تأثير أو صغيراً وسواء كان متاع البادي كثيراً أو قليلاً لا يوسع على أهل البلد لو باعه البادي بنفسه وسواء كان ذلك المتاع يعم وجوده أم يعز وسواء رخص سعر ذلك المتاع أم غلا وحمل البغوى في التهذيب النهى فيه على ما تم الحاجة إليه سواء فيه المطاعم وغيرها كالصوف وغيره أما ما لا تم الحاجة إليه كالأشياء النادرة فلا يدخل تحت النهى وفيه نظر لا يخفى وفي التوضيح فإن فصل وبيع هل يؤدب قال ابن القمام نعم ان اعتاده وقال ابن وهب يزجر عالماً أو جاهلاً ولا يؤدب إلى غير ذلك مما يستفاد من هذا الحديث ككون بيع التجش لا خيار فيه إذا وقع خلافاً للمالك وابن حبيب وعن الإمام مالك إنما له الخيار إذا علم وهو عيب من العيوب كما في المصراة وعن ابن حبيب لا خيار إذا لم يكن للبائع مواطأة

(١) أخرجه البخارى في كتاب البيوع في باب لا يبيع على بيع أخيه ولا يسوم على سوم أخيه النخ ومسلم في كتاب النكاح في باب تحريم الخطبة على خطبة أخيه حتى يأذن أو يترك بروايتين بأربعة أسانيد وبثلاثة بعدها بأساندين وفي باب تحريم الجمع بين المرأة وعمتها النخ بروايتين بنحوه وفي كتاب البيوع في باب تحريم بيع الرجل على بيع أخيه النخ بنحوه بأربعة أسانيد

(١) أخرجه البخارى فى كتاب اللباس فى باب التزعر للرجال وفى بعض النسخ باب النهي عن التزعر للرجال ومسلم فى كتاب اللباس والزينة فى باب النهي عن التزعر للرجال بروايتين بثمانية أسانيد

١٣٢١ نَهَى <sup>(١)</sup> النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَتَزَعَرَ الرَّجُلُ ( رَوَاهُ )  
 الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

وقال أهل الظاهر البيع ظاهر مردود على بائعه إذا ثبت ذلك عليه \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى \* نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يبيع حاضر لباد أو يتاجشوا أو يخطب الرجل على خطبة أخيه أو يبيع على بيع أخيه ولا تسأل المرأة طلاق أختها لتكتفى ما فى إناثها أو ما فى صفتها \* شك الراوى هل قال فى إناثها أو فى صفتها \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى البيوع يبعه لاتباشوا وفى النكاح يبعه لا يخطب أحدكم على خطبة أخيه وأخرجه الترمذى من طريقين فى البيوع يبعه لا يبيع حاضر لباد وفى موضع آخر منه يبعه لاتباشوا وفى النكاح يبعه لا يخطب الرجل على خطبة أخيه ولا يبيع الرجل على بيع أخيه وفيه من طريق قتيبة وحده يبعه لاتباشوا طلاق أختها لتكتفى ما فى إناثها وأخرجه النسائى فى النكاح بإسنادين بتمامه ولم يذكر السوم وأخرجه ابن ماجه فى النكاح بإسنادين يبعه لا يخطب الرجل على خطبة أخيه وفى التجارات يبعه ولا يتاجشوا ورواه فيه أيضاً يبعه لا يبيع الرجل على بيع أخيه ولا يسوم على سوم أخيه ورواه فيه أيضاً يبعه لا يبيع حاضر لباد ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة فى الأحاديث المصدرة بالفظ من عند حديث \* من يسطر رداء الخ ومختصرة فى حرف الهاء عند حديث \* هل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه ( نهى النبي صلى الله عليه وسلم ) هو بهذا اللفظ فى رواية البخارى ولفظ مسلم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ( أن يتزعر الرجل ) أى أن يضحج جسده بالزعفران وقيد بالرجل لخراج

المرأة أما الخنثى فقتل الرجل في النهى عن التزعر ورؤية النسائي تفيد الإطلاق إذ لفظها نهى عن التزعر لكن المطلق هنا محمول على المقيد وهل النهى لرائحته أو لولونه قال في فتح الباري واختلف في النهى عن التزعر هل هو لرائحته لكونه من طيب النساء ولهذا جاء الزجر عن الخلوق أو لولونه فيلتحق به كل صفة وقد نقل البيهقي عن الشافعي أنه قال أنهى الرجل الحلال بكل حال أن يتزعر وأمره إذا تزعر أن يفسله قال وأرخص في المعصر لأنني لم أجده أحدا يحكي عنه إلا ما قال على نهائي ولا أقول أنما قال البيهقي قد ورد ذلك عن غير على وسبق حديث عبد الله بن عمر وقال رأى على النبي صلى الله عليه وسلم توين معصفرين فقال ان هذه من ثياب الكفار فلا تلبسهما أخرجه مسلم وفي لفظه قلت اغسلهما قال لا بل احرقهما قال البيهقي فلو بلغ ذلك الشافعي لقال به اتباعا لسنة كعادته وقد ذكره المعصر جماعة من السلف ورخص فيه جماعة. وممن قال بكرهته من أصحابنا الحلبي واتباع السنة هو الأولى اهـ وقال النووي في شرح مسلم اتفق البيهقي المسئلة والله أعلم ورخص مالك في المعصر والمزعر في البيوت وكرهه في المحافل اهـ والسكرامة لمن تزعر في بدنه أشد من السكرامة لمن تزعر في ثوبه وقال ابن بطال وابن التين في هذا النهى الوارد في حديث المتن ما لفظه هذا النهى خاص بالجسد ونحوه على السكرامة لأن تزعر الجسد من الرفاهية التي نهى الشارع عنها بقوله البذاذة من الايمان والدليل على كون النهى محولا على السكرامة دون التحريم حديث أنس ان عبيد الرحمن بن عوف قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه أثر صفة وروى وضر صفة وزاد حماد بن سلمة عن ثابت وبه ردع من زعفران فقال مهمم الحديث فتم ينسكرك عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا أمره بفسلها فدل على أن نهيه عنه لمن لم يكن عروسا إنما هو محمول على السكرامة اهـ والأحاديث الواردة في النهى عن التزعر ظاهرة كراهة ذلك كراهة تنزيه وهي أشد في تضييع الجسد به منها في الثياب لاسيما ان تعلق ذلك بثياب الرجل من مخالطة زوجته وقد أخرج أبو داود والترمذي في الشمائل والنسائي في الكبرى من طريق سلم العلوي عن أنس دخل رجل على النبي صلى الله عليه وسلم وعليه أثر صفة فسكره ذلك وفلما كان يواجه أحداً بشيء يكرهه فلما قام قال لو أمرتم هذا أن يترك هذه الصفة وسلم بفتح المهلة وسكون اللام فيه لين ولأبي داود من حديث عمار رفعه لا تحضر الملائكة جنازة كافر ولا مضمخ بالزعفران وأخرج أيضاً من حديث عمار قال قدمت على أهلي ليلا وقد تشقت يداي فغفوتني بزعفران فسلمت على النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرحب بي وقال اذهب فاغسل عنك هذا ( وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية \* وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

١٣٢٢ نَهَى <sup>(١)</sup> النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُجْمَعَ بَيْنَ التَّمْرِ وَالزَّهْوِ وَبَيْنَ التَّمْرِ وَالزَّيْبِ وَلَيُنْبَذَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى حِدَةٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب الأشربة في باب من رأى أن لا يخلط البسر والتمر إذا كان مسكرا الخ ومسلم في كتاب الأشربة في باب كراهة ابتذال التمر والريب مخلوطين بأربع روايات بستة أسانيد

(١) قول أبى قتادة رضى الله تعالى عنه ( نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن ) بفتح الهمزة أى عن أن ( يجمع ) بضم التحتية وفتح الميم مبنيًا للمفعول ( بين التمر ) بالياء الفوقية وسكون الميم ( والزهو ) بفتح الراء وسكون الهاء وهو البسر الملون يقال إذا ظهرت الحمرة والصفرة في النخل فقد ظهر فيه الزهو وأهل الحجاز يقولون الزهو بالضم وقال أبو حاتم وإنما يسمى زهواً إذا خلس لون البسرة في الحمرة أو الصفرة وظاهر عبارة المصباح أنه إذا ظهرت الحمرة والصفرة في ثمره يسمى الزهو بالفتح وهو مصدر زها يزهو زهواً قال والاسم الزهو بالضم اهـ ( وبين التمر ) بالضبط السابق ( والزيب ) بفتح الزاى وهو معروف لأن أحدهما يشتد به الآخر فيسرع الاسكار بسبب ذلك ( ولينبذ ) بسكون اللام وفتح الموحدة مبنيًا للمفعول ( كل واحد منهما ) أى من كل اثنين منهما وعليه فيكون الجمع بين الأكثر منهما عنه بطريق الأولى وإنما ثنى الضمير ولم يقل منها مع كون المذكورات في الحديث أربعة باعتبار أن الجمع عادة إنما يقع بين اثنين منها والنهى حاصل عن الجمع بين كل اثنين منها كما قررت به لفظ المتن وقد علمت أن الجمع بين الثلاثة أو الأربعة منهى عنه بطريق الأولى ( على حدة ) بكسر الهاء المهملة وفتح الدال المهملة المخففة بعدها هاء أى وحده وفي رواية للبخارى وهى لأبى ذر عن الكشميهنى على حديثه \* وقوله نهى النبي صلى الله عليه وسلم الخ أى نهى كراهة وقيل نهى تحريم والحق التفصيل فإن أسكر فالنهي نهى تحريم وإن لم يسكر فنهى تنزيه وفي حديث أبى سعيد الخدرى عند مسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شرب النبيذ متكم فلا يشربه زيباً فرداً أو تمرأ فرداً أو بسراً فرداً \*

وهل إذا خلط نبيذ البسر الذى لم يشتد مع نبيذ التمر الذى لم يشتد يمتنع شربه أو يختص النهى عن الخلط بوقت الابتذال قال الجمهور لا فرق ولو لم يسكر

١٣٢٣ نَهَى<sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُسَافَرَ بِالْقُرْءَانِ إِلَى أَرْضِ  
الْعَدُوِّ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(٢)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا  
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

السفر بالمصاحف

إلى أرض  
العدو الخ  
ومسلم في  
كتاب الأمانة  
في باب النهي  
أن يسافر  
بالمصحف إلى  
أرض الكفار  
إذا خيف  
وقوعه بأيديهم  
بشـلاث  
روايات بثمانية  
أسانيد

وقال الكوفيون بالحل ولا خلاف أن العمل بالابن ليسا بخليطين لأن الابن لا ينبغي  
واختلف في الخليطين للتخيل قال العيني واختلف في وجه النهي في هذا الحديث فقيل  
أضيق العيش وقيل للصرف وقال المهاب ولا يصح عن سيدنا رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم النهي عن خلط الأدم وإنا روى ذلك عن عمر رضى الله تعالى عنه من  
أجل السرف لأنه كان يمكن أن يأتد المرء بأحدهما ويرفع الآخر إلى مرة أخرى \*  
وقولى واللفظ له أى للبخارى وأمامسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى \*  
نهى نبي الله صلى الله عليه وسلم عن خليط التمر والبسر وعن خليط الزبيب والتمر  
وعن خليط الرهو والرطب وقال انتبهوا كل واحد على حديثه \* وهذا الحديث كما  
أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الأشربة من سننه والنسائي في الولية من سننه  
وابن ماجه في الأشربة من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو قتادة الأنصارى  
رضى الله تعالى عنه واسمه الحارث بن رemy وقد تقدمت ترجمته مطولة في النوع  
الأول من هذه الخاتمة عند حديث \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى وهو  
حامل إمامة بنت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ . وتقدمت الاحالة  
عليها مرة قبل هذا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ( نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أن ) يفتح الهمزة أى نهى عن أت ( يسافر ) ضم للثناة التحتية وفتح الفاء مبني  
للمفعول ( بالقرءان ) أى بالمصحف والمراد بالمصحف ما كتب فيه القرآن كله أو  
بعضه حيث كان متميزاً عن غيره من كلام البشر لا إن كان في ضمن كلام آخر فلا  
ينافى ما كتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتابه إلى هرقل عظيم الروم حيث  
قال فيه « يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم » الآية ( إلى أرض  
العدو ) أى الكافر خوفاً من الاستهانة به من العدو ففي بعض روايات مسلم عن  
ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسافروا بالقرآن فأنى لا آمن أن

يناله العدو قال أيوب فقد ناله العدو وخصوصكم به وفي رواية له أيضا حدثنا ابن رمح أخبرنا الليث عن نافع عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان ينهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو مخافة أن يناله العدو \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود وترجم له بقوله باب في المصحف يسافر به إلى أرض العدو ثم قال حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي عن مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر قال \* نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أديسافر بالقرآن إلى أرض العدو \* قال مالك أراه مخافة أنت يناله العدو \* وأخرجه ابن ماجه بلفظ حدثنا أحمد بن سنان وأبو عمر قالا حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم \* نهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو مخافة أن يناله العدو \* قال أبو عمر قال يحيى بن يحيى الأندلسي ويحيى بن بكير وأكثر الرواة عن مالك قال مالك أراه مخافة أن يناله العدو . وجعلوا التعليل من كلامه أي كلام الامام مالك ولم يرفوه وأشار إلى أن ابن وهب تفرد برفع هذه الزيادة اه قال العيني بعد نقل كلامه هذا قلت رفع هذه الزيادة مسلم وابن ماجه كما ذكرناه فصيح أن هذه الزيادة مرفوعة وليست بدرجة . وأما نسبة هذه الزيادة إلى الامام مالك في رواية أبي داود قائمها لا تعادل رواية مسلم من طريق الليث ومن طريق أيوب بنسبتها إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ولئن سلمنا التساوي فيحتمل إن مالك كان يحزم بهذه الزيادة أولا ثم لما شك في رفعها جعلها تفسيراً من عنده والله تعالى أعلم اه وهو كلام وجيه \* واستدل بحديث المتن على منع بيع المصحف من الكافر لوجود العلة وهي التمكن من الاستهانة به وعلى ذلك جرى الشيخ خليل في مختصره في أول كتاب البيوع بقوله \* ومنع بيع مسلم ومصحف وصغير الكافر الخ وكما يمنع بيع ما ذكر للكافر يمنع بيع كتب فقه فيها آثار السلف لهم قال القسطلاني بل قال السبكي أي التقى السبكي الاحسن أن يقال كتب علم وان خلت عن الآثار تعظيماً للعلم الشرعي قال ولده الشيخ تاج الدين وقوله تعظيماً للعلم الشرعي يفيد جواز بيع الكافر كتب علوم غير شرعية وينبغي المنع من بيع ما يتعلق منها بالشرع ككتب النحو واللغة اه وقول الامام البخاري في ترجمة حديث المتن وقد سافر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في أرض العدو وهم يملكون القرآن \* يشير به والله تعالى أعلم إلى أن المراد بنهيهم صلى الله عليه وسلم أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو المصحف خاصة لاسفر الحافظ لكتاب الله إلى أرضهم حيث جازله دخولها كما إذا كان في غزو لهم فلا وجه لقول الاسماعيلي ما كان أغنى البخاري عن هذا الاستدلال إذ لم يقل أحد ان من يحسن القرآن لا يغزو العدو في داره وقد روى ابن مهدي

١٣٢٤ نَهَى <sup>(١)</sup> النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ مُخْتَصِرًا (رَوَاهُ) <sup>(١)</sup> الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب الصلاة في باب الحصر في الصلاة من أبواب العمل في الصلاة بروايتين ومسلم في كتاب الساجد ومواضع الصلاة في باب كراهة الاختصار في الصلاة بثلاثة أسانيد

عن مالك وعبيد الله عن نافع عن ابن عمر \* نهي أن يسافر بالمصحف إلى أرض العدو فهذه الرواية مفسرة للمراد بالقرآن للتصريح فيها بالمصحف وذلك خشية أن يناله العدو (تنبيه) قد أجاب المهلب عن قول البخارى وقد سافر النبي صلى الله عليه وسلم الخ ماسبق بأن فائدة ذلك أنه أراد أن بين أن نهي عن السفر به إليهم ليس على العموم ولا على كل الأحوال وإما هو في العساكر والسرايا التي ليست بأمنة وأما إذا كان في المعسكر العظيم فيجوز حمله إلى أرضهم ولأن الصحابة كان بعضهم يعلم بعضا لأنهم لم يكونوا مستظمين له وقد يتمكن أن يكون عند بعضهم مصحف فيها قرآن يعلمون منها فاستدل البخارى أنهم في تعلمهم كان فيهم من يتعلم بكتاب فلما جاز له تعلمه في أرض العدو بكتاب وبغير كتاب كان فيه إباحة لحمله إلى أرض العدو إذا كان عسكرياً مأموماً وهذا قول أبي حنيفة ولم يفرق مالك بين المعسكر الكبير والصغير في ذلك وحكى ابن المنذر عن أبي حنيفة الجواز مطلقاً قلت ليس كذلك الأصح هو الأول وقال ابن سحنون قلت لأبي أجز بعض العراقيين الغزو بالمصاحف في الجيش الكبير بخلاف السرية قال سحنون لا يجوز ذلك لعموم النهي وقد يناله العدو في غفلة (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف النون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله الخ ومختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . والله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول أبي هريرة رضى الله تعالى عنه (نهى النبي صلى الله عليه وسلم) هكذا في رواية الشيخين وفي رواية أبي بكر بن أبي شيبة عند مسلم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية للبخارى نهى بهم النون مبيناً للمفمول (أن) يفتح لهزة أي عن أن (يصلى الرجل مختصراً) بضم الميم فحاء معجمة ساكنة فتاء فوقية مفتوحة فصاد مهملة مكسورة على صورة اسم الفاعل فهكذا بهذا الضبط

في اليونانية وفي النسخة التي شرح عليها العيني وهي الموافقة لرواية مسلم أيضاً وفي رواية الكشميهني مختصراً بضم الميم وفتح الحاء وتشديد الصاد المهملة المفتوحة ونخم الميم وفتح التاء الفوقية المشاة بسدها خاء مفتوحة فصاد مشددة مكسورة في النسخة التي شرح عليها الحافظ بن حجر في فتح الباري وهي موجودة في بعض النسخ الصحيحة الموثوق بها أيضاً وللنسائي مختصراً بزيادة المشاة والمحصّر وضع اليد على الحاصرة في الصلاة في الصباح والاختصار والتخصر في الصلاة وضع اليد على المحصر اه وعن ابن أبي شعبة بإسناده قال ابن سيرين هو أن يضع يده على حاضرتيه وبذلك جزم أبو داود ونقله الترمذي عن بعض أهل العلم وهو المشهور من تفسيره قال في فتح الباري وحكي المروى في الغريين أن المراد بالاختصار قراءة آية أو آيتين من آخر الدورة وقيل أن يحذف الطمأنينة وهذان القولان وإن كان أحدهما من الاختصار يمكننا لكن رواية التخصر والمحصّر ثابتهما وقيل الاختصار أن يحذف الآية التي فيها السجدة إذا مر بها في قراءته حتى لا يسجد في الصلاة لتلاوتها حكاه الغزالي وحكي الخطابي أن معناه أن يمك يداه مختصرة أي عما يتوكلأ عليها في الصلاة وأنكر هذا ابن العربي في شرح الترمذي فأبلغ ويؤيد الأول ما روى أبو داود والنسائي من طريق سعيد بن زياد قال صليت إلى جنب عمر فوضعت يدي على خصرتي فلما صلى قال هذا الصلب في الصلاة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهي عنه . واختلف في حكمة الأهي عن ذلك فقيل لأن إبليس أهبط مختصراً أخرجه ابن أبي شعبة من طريق حميد بن هلال موقوفاً وقيل لأن اليهود تكثروا من فعله فنهى عنه كراهة للتشبه بهم أخرجه المصنف يعني البخاري في ذكر بني إسرائيل عن عائشة زادت ابن أبي شعبة فيه في الصلاة وفي رواية له لا تشبهوا اليهود وقيل لأنه راحة أهل النار أخرجه ابن أبي شعبة أيضاً عن مجاهد قال وضع اليد على الحفر استراحة أهل النار وقيل لأنها صفة الرّاجز حين ينشده رواه سعيد بن منصور من طريق قيس بن عباد بإسناد حسن وقيل لأنه فعل المتكبرين حكاه المذهب وقيل لأنه فعل أهل المصائب حكاه الخطابي . وقول عائشة أعلى ما ورد في ذلك ولا منافاة بين الجميع اه وقوله وقول عائشة أعلى ما ورد في ذلك يعني به ما روى عنها من أن علة النهي عنه كراهة التشبه بفعل اليهود . والنهي في هذا الحديث لسكراهة التنزيه كما هو قول ابن عمر وابن عباس وعائشة رضي الله تعالى عنهم وهو قول الإمام مالك وأبي حنيفة والشافعي والأوزاعي وإبراهيم النخعي ومجاهد وآخرين وذهب أهل الظاهر إلى تحريم الاختصار في الصلاة عملاً بظاهر هذا الحديث \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي بلفظ \* نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يصلي الرجل مختصراً ورواه النسائي بإسنادين بلفظ مختصراً بزيادة التاء المشاة من فوق ورواه أبو داود بلفظ \* نهى عن الاختصار واليهيقي بلفظ \* نهى عن التخصر ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضي الله تعالى



١٣٢٥ نَهَى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَطْرُقَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ لَيْلًا  
يَتَخَوْنُهُمْ أَوْ يَطْلُبُ عَثَرَاتِهِمْ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ  
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث \* من  
يبسط رداءه الخ ومختصرة في حرف المراء عند حديث \* هل تضارون في رؤية القمر  
ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى  
سواء الطريق .

(١) قول جابر رضى الله تعالى عنه وعن أبيه ( نهى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أن يطرق ) هو بفتح الهزة فلفظة أن في قوله أن يطرق مصدرية ولفظ  
يطرق بضم الراء من الطروق ( الرجل ) المسافر ( أهله ليل ) أى نهي عن أن يأتي  
الرجل المسافر أهله ليلاً إذا رجع من سفره ولا يكون الطروق إلا ليلاً وليلاً هنا  
منصوب على الظرفية وذكره للتأكيد لأن الطروق لا يكون إلا ليلاً كما ذكرناه  
أو على لغة من قال أن فعل طرق يستعمل بالنهار أيضاً حكاه ابن فارس . وقد قيل  
أن أصل الطروق من الطرق وهو الدق فسمى الآتي بالليل طارفاً لحاجته إلى دق  
الباب حالة كونه ( يتخونهم أو يطلب عثراتهم ) فالجملتان حاليتان لأن كلا منهما ذات بدء  
بعضارع مثبت وحاولية ضميراً تربط به وخالية من الواو كما أشار إليه ابن مالك  
بقوله :

وذا ت بدء بمصارع ثبت \* حوت ضميراً ومن الواو خلت

ومعنى يتخونهم ويطلب عثراتهم كما قاله النوى وغيره يظن خيانتهم ويكشف  
أستارهم ويكشف هل خانوا أم لا ومعنى هذا الحديث وما جمناه أنه يكره لمن طاف  
سفره أن يقدم على امرأته ليلاً بفتة فأما من كان سفره قريباً فتوقع امرأته انبائه  
ليلاً فلا بأس كما دل عليه ما رواه مسلم في إحدى روايات هذا المتن \* نهى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم إذا أطال الرجل الغيبة أن يأتي أهله طروقاً . أما إذا اشتهر

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الحج  
في أثناء  
أبواب العمرة  
في باب لا  
يطرق أهله  
إذا بلغ  
المدينة وفي  
كتاب  
النكاح في  
باب لا يطرق  
أهله ليلاً  
إذا أطال  
الغيبة مخافة  
أن يخونهم  
أو يلتمس  
عثراتهم  
بروايتين  
أولاهما بلفظ  
كان النبي  
صلى الله  
عليه وسلم  
يكره أن  
يأتى الرجل  
أهله طروقاً  
والثانية بلفظ  
قال رسول  
الله صلى  
الله عليه  
وسلم إذا  
أطال أحدكم

الغيبية فلا  
يطرق أهله  
ليلاً .  
ومسلم في  
آخر كتاب  
الامارة في  
باب كراهة  
الطروق الخ  
بأربع روايات  
بثمانية أسانيد

قدومه كما إذا كان في عسكر عظيم أو مقدم حجاج معلوم فعلم أهله أنه قادم معهم  
وأهم داخلون ليلاً فلا بأس بقدومه متى شاء لزوال المعنى الذي نهى بسببه لأنه لم  
يقدم بفتة والغالب تأهب أهله في مثل هذا ويؤيد هذا حديث أمهلوا حتى تدخل  
ليلاً أى عشاء كى تمتشط الشعثة وتستحد المغيبة \* وإنما نهى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن طروق الرجل أهله ليلاً لسكراهة أن يهجم منها على ما يقيح عند  
اطلاعه عليه فيكون سبباً إلى بغضها ومفارقتها فنهى عنه الصلاة والسلام على ما تقدم  
به الألفه بين الزوجين وتناً كد به المحبة بينهما فهذه حكمة النهى عن الطروق ليلاً  
والنهى في هذا الحديث للتنزيه لالتحريم ولما كانت حكمته أن لا يطعن الزوج على  
عورات الأهل أو كشف أستارهن كان ينبغي له أيضاً أن يحتجب مباشرة أهله في  
حال البذاذة وغير النظافة ويتأكد عليه أن يأمرها دائماً بالسواك والنظافة وعدم  
أكل شئ كرهه الرائحة وتعين عايبها هى مطاوعة الزوج فى ذلك فان لم تطعه فيه  
فتعتبر ناشزاً لأن النشوز هو الخروج عن طاعة الزوج بخير حق شرعى وعلى الزوج  
أن لا يتعرض لرؤية عورة يكرهها منها \* وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى  
فلفظه فى أقرب رواياته للفظ مسلم \* نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يطرق أهله  
ليلاً \* وقد تقدم فى النوع الأول من هذه الحاتمة عند حديث \* كان النبي صلى الله  
عليه وسلم لا يطرق أهله ليلاً الخ ما يتعلق بهذا المبحث وقد تقدم من رواية جابر  
أيضاً فى حرف المهزة حديث \* إذا اطلأ أحدكم الغيبية فلا يطرق أهله ليلاً . وتقدم  
أيضاً حديث \* فهلا جارية تلاعبها وتلاعبك وفيه أمهلوا حتى تدخلوا ليلاً الخ ويستفاد  
من جميعها النهى عن طروق الأهل ليلاً واستحباب اعلامهن قبل الدخول عليهن  
إلى غير ذلك مما أشرنا إليه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى  
الجهاد من سننه بإسنادين والنسائي فى عشرة النساء من سننه ( وأما إروى الحديث )  
فهو جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما . وقد تقدمت ترجمته فى حرف الهاء  
عند حديث \* هل لكم من أنماط الخ وتقدمت الاحاطة عليها مراراً . وبالله تعالى  
التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٣٢٦ نَهَى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُنْبَذَ الزَّيْبُ وَالْتَمَرُ جَمِيعاً <sup>(١)</sup> أَخْرَجَهُ  
وَنَهَى أَنْ يُنْبَذَ الْبُسْرُ وَالرُّطْبُ جَمِيعاً (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ  
فِي بَابٍ مِنْ رَأَى أَنْ لَا يَخْلُطُ  
الْبُسْرُ وَالتَّمْرُ إِذَا كَانَ  
مُسْكراً أَوْ  
مُسْلِمًا فِي  
كِتَابِ الْأَشْرَبَةِ  
فِي بَابِ كَرَاهَةِ  
إِنْتِزَاعِ التَّمْرِ  
وَالزَّيْبِ مَخْلُوطَيْنِ  
بِأَرْبَعِ  
رَوَايَاتٍ سَبْعَةٍ  
أَسَانِيدُ  
عَنْ جَابِرٍ  
وَبُرَايِثٍ  
بَنُوهِ عَنْ  
أَبِي سَعِيدٍ  
الْحُسَيْنِيِّ  
وَبُرَايَةِ عَنْ  
أَبِي هُرَيْرَةَ  
وَبُرَايَةِ عَنْ  
ابْنِ عَبَّاسٍ  
وَبُرَايَةِ عَنْ  
عَنْ ابْنِ عُمَرَ  
رَضِيَ اللَّهُ  
تَعَالَى عَنْ  
الْجَمِيعِ

اللَّهُ ﷻ

(١) قول جابر رضي الله تعالى عنه وعن والده (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفتح الهمة أي عن أن (ينبذ) بالبناء للمفعول أي يلقى (الزيب والتمر جميعاً) بأن يجمع بينهما) (ونهى) صلى الله عليه وسلم (أن) يفتح الهمة أي عن أن (ينبذ) بضم أوله وفتح ثالثة مبنيًا للمفعول أيضاً (البسر) وهو معروف وأوله طالع ثم خلال بالفتح ثم بلع بفتحين ثم بسر ثم رطب ثم تمر والواحدة بسرة (والرطب) وقد عرفت رتبته مما ذكرناه الآن في شرح البسر حالة كونهما (جميعاً) وحكمة النهي عن الجمع بين الزيب والتمر وبين البسر والرطب خوف اسراع الشدة إليه مع الخلط فيظن الشارب أنه لم يبلغ حد الاسكار وهو يكون قد بلغه . واختلف في النهي المذكور في الحديث هل هو نهى تنزيه أو نهى تحريم وبهذا قال بعض المالكية . وقد ذكر العيني في شرحه لحديث المثنى أقوالاً عن السلف في خلط كل نوعين مما ينتبذ فقيه مالم يخلط في هذا الباب أقوال (أحدها) أنه يحرم وروى ذلك عن أبي موسى الأشعري وأنس وجابر وأبي سعيد رضي الله تعالى عنهم ومن التابعين عطاء وطاوس وبه قال مالك والشافعي وأحمد واسحق وأبو ثور (والثاني) يحرم خايط كل نوعين مما ينتبذ في الانتباز وبعد الانتباز لا يخص شيء من شيء وهو قول بعض المالكية (وانثالث) أن النهي محمول على التنزيه وأنه ليس بمحرم ما لم يصر مسكراً وقال شيخنا زين الدين حكاه النووي عن مذهبتنا وأنه قول جمهور العلماء (الرابع) روى عن الليث أنه قال لا بأس أن يخلط نبيذ الزيب ونبيذ التمر ثم يشربان جميعاً وإنما جاء النهي عن أن ينتبذا جميعاً لأن أحدهما يشد صاحبه (الخامس) أنه لا كراهة في شيء من ذلك ولا بأس به وهو قول أبي حنيفة في رواية عن أبي يوسف قال النووي أنكر عليه الجمهور وقالوا هذه منابذة لصاحب الشرع فقد ثبتت الأحاديث الصحيحة الصريحة في النهي عنه فإن لم يكن حراماً كان

١٣٢٧ نَهَى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ التَّبْتُلِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup>

وَمُسْلِمٌ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في أول كتاب النكاح في باب ما يكره من التبتل والخصاء بلفظ رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان ابن مظعون التبتل ولو لاختصينا بروايتين باسنادين ومسلم في أول كتاب النكاح في باب الترغيب في النكاح بثلاث روايات الأوليان منها كلفظ روايتي البخاري والثالثة بلفظ أراد عثمان بن مظعون أن يتبتل فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو أجاز له ذلك لاختصينا

مكروها ( قلت ) هذه جرأة شذية على امام أجل من ذلك وأبو حنيفة لم يكن قال ذلك برأيه وإنما مستنده في ذلك أحاديث منها ما رواه أبو داود عن عبد الله الجربني عن مسعر عن موسى ابن عبد الله عن امرأة من بني أسد عن عائشة رضى الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان ينزله زبيب فيبقى فيه تمر أو تمر فيبقى فيه زبيب . وروى أيضا عن زياد الحسائي حدثنا أبو بحر حدثنا عتاب بن عبدالعزيز حدثتني صفية بنت عطية قالت دخلت مع نودة من عبد القيس على عائشة رضى الله عنها فساءنا عن التمر والزبيب فقالت كنت آخذ قبضة من تمر وقبضة من زبيب فألقيه في الاناء فأمرسه ثم أسقيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى محمد بن الحسن في كتاب الآثار أخبرنا أبو حنيفة عن أبي اسحق وسليمان الشيباني عن ابن زياد أنه أظفر عند عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما فسقاها شرابا فكأنه أخذ منه فلما أصبح غدا لآليه فقال له ما هذا الشراب ما كدت أهدى إلى منزلي فقال ابن عمر ما زدناك على عجوة وزبيب اه منه بلفظه وقال بعده ( فإن قلت ) قال ابن حزم في الحديث الأول لأبي داود امرأة لم تسم وفي الثاني أبو بحر لا يدري من هو عن عتاب وهو مجهول عن صفية ولا يدري من هي ( قلت ) هذه ثلاثة أحاديث يشد بعضها بعضا على أن ابن عدى قال أبو بحر مشهور معروف إلى آخر ما ذكره من الاعتذار عن ضعف هذه الأحاديث الثلاثة مما لا تطعمن له نفس المحدث العارف برجال الحديث وتقدم والحامل له على ذلك الاعتذار عن الإمام أبي حنيفة وهو أهل لأن يعتذر عنه لجلالته وفضله وقيامه الليل رحمه الله وعفا عنا وعنه \* وقولى واللفظ له لى لمسلم وأما البخارى فلفظه \* نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الزبيب والتمر والبسر والرطب \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الأشربة وفي الوليمة من سنته ( وأما راوى الحديث ) فهو جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما وقد تقدم فى شرح الحديث السابق ذكر محل ترجمته وذكر تقدم الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول سعد بن أبي وقاص رضى الله تعالى عنه ( نهى رسول الله صلى

الله عليه وسلم عن التبتل هو بفتح التاء المثناة الفوقية وفتح الموحدة وضم المثناة

الفوقية المشددة بعد الموحدة والمراد به هنا الاقطاع عن النكاح وما يتبعه من الملاذ إلى العبادة بان يترك الرجل الزوج رأساً وينقطع عن الناس إلى عبادة الله تعالى وأما المأمور به في قوله تعالى « وتبتل إليه تبطلا » فقد فسره مجاهد فقال أحلص له إخلاصاً وهو تفسير معنى وإلا فأصل التبتل الاقطاع والمعنى انقطع اليه انقطاعاً لكن لما كانت حقيقة الاقطاع إلى الله إنما تقع بإخلاص العبادة له فسرها بذلك ومنه صدقة بتلة أى منقطعة عن الملك ومريم البتول لا انقطاعها عن الزوج إلى العبادة وقيل لغاطمة البتول اما لا انقطاعها عن الأزواج غير على أو لا انقطاعها عن نظراتها في الحسن والشرف اه \* وسبب نهيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن التبتل ما ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب من أن عثمان بن مظعون وعلياً وأبا ذر هما أت يختصوا ويتبتلوا فنهاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك ونزلت فيهم « ليس على الذين آمنوا وملهوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية » وفي صحيح البخارى في باب الترغيب في النكاح بإسناده إلى أنس بن مالك رضى الله عنه يقول جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما أخبروا كأنهم تقالوها فقالوا وأين نحن من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فقال أحدهم أما أنا فأنا أصلى الليل أبداً وقال آخر أنا أصوم الدهر ولا أفطر وقال آخر أنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبداً جاء إليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال أتم الذين قتم كذا وكذا أما والله انى لأخشاكم لله وأتقاكم له لكى أصوم وأفطر وأصلى وأرقد وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس منى اه بفظه وهذا الحديث في صحيح مسلم أيضاً وفيه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حمد الله واثني عليه وقال \* ما بال أقوام قالوا كذا وكذا إلى قوله فمن رغب عن سنتي فليس منى وقد تقدم في متن زاد المسلم في حرف الميم بشرحه وقوله جاء ثلاثة رهط الرهط من ثلاثة إلى عشرة والنفر من ثلاثة إلى تسعة وكل منهما اسم جمع لا واحسده من لفظه قال في فتح البارى . ووقع في مرسل سعيد بن المسيب عند عبد الرزاق أن الثلاثة المذكورين هم على بن أبى طالب وعبد الله بن عمرو بن العاص وعثمان بن مظعون وعند ابن مردويه من طريق الحسن العدنى كان على في أناس ممن أرادوا أن يحرموا الشهوات فنزلت الآية في المائة ووقع في أسباب الواحدى بغير إسناد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر الناس وخوفهم فاجتمع عشرة من الصحابة وهم أبو بكر وعمر وعلى وابن مسعود وأبو ذر وسالم مولى أبى حذيفة والمقداد وسلمان وعبد الله بن عمرو بن العاص ومعل بن مقرن في بيت عثمان بن مظعون فاتفقوا على أن يصوموا النهار ويقوموا الليل ولا يناموا على الفرش ولا يأكلوا اللحم ولا يقربوا النساء ويجبوا مذاكبرهم فان كان هذا محفوظا احتمل أن يكون الرهط الثلاثة هم الذين باشروا السؤال فنسب ذلك إليهم بخصوصهم تارة ونسب تارة للجميع

لاشترآكهم فى طلبه ويؤيد انهم كانوا أكثر من ثلاثة فى الجملة ماروى مسلم من طريق سعيد بن هشام انه قدم المدينة فأراد أن يبيع عقاره فيجمله فى سبيل الله ويجاهد الروم حتى يموت فأتى ناساً بالمدينة فنهوه عن ذلك وأخبروه أن رهط ستة أرادوا ذلك فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهأهم فلما حدثوه ذلك راجع امرأته وكان قد طلقها يعنى بسبب ذلك لكن فى عهد عبد الله بن عمرو معهم نظر لأن عثمان بن مظعون مات قبل أن يهاجر عبد الله فيما أحسب اه \* ومعنى قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التبتل انه نهى عثمان بن مظعون وغيره من أصحابه رضى الله عنهم عنه نهى كراهة لأن الذى يكره من التبتل هو الذى يفضى إلى التنطع وتحريم ما أحل الله لا غير ذلك إذ ليس التبتل من أصله مكروها قال الطبرى التبتل الذى أراد عثمان بن مظعون هو تحريم النساء والطيب وكل مايلتذ به فلهاذا أنزل فى حقه « يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم » وتقدمت تسمية من أراد ذلك مع عثمان بن مظعون ومن وافقه وكان عثمان بن مظعون من السابقين إلى الاسلام وكانت وفاته فى ذى الحجة سنة اثنتين من الهجرة النبوية وهو أول من دفن بالبقيع رضى الله تعالى عنه \* ولم يصرح فى الصحيحين بلفظ . نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التبتل . مثل اللفظ الذى ذكرناه فى المتن بل لفظهما رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان ابن مظعون التبتل ولو أذن له لاختصمنا وفى إحدى روايات مسلم عن سعد بن أبي وقاص يقول أراد عثمان بن مظعون أن يتبتل فنهأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو أجاز له ذلك لاختصمنا اه وفى رواية للبخارى بعد حديث المتن عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس لنا شئ فقلنا ألا نختصى فنهأنا عن ذلك ثم رخص لنا أن نتسكح المرأة بالثوب ثم قرأ علينا « يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين » ومعنى قوله فنهأهم عن ذلك الحج ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم لما قالوا له ألا نختصى فنهأهم عن الاختصاص نهى تحريم لما فيه من تعذيب النفس والتشويه وإبطال معنى الرجولية وتغيير خلق الله وكفر نعمته لأن خلق الشخص رجلاً من النعم العظيمة فإذا أزال ذلك فقد تشبه بالمرأة واختار النقص على السكامل وعلى هذا فلفظ \* نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التبتل المتفق عليه بين الشيخين إنما هو مستفاد من عبارتهما قطعاً حسبنا لأنه قول الصحابى نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسوغ له إذا سمع منه صلى الله عليه وسلم معنى النهى الذى لاشت فيه سواء قال عليه الصلاة والسلام لا تفعلوا كذا أو قال نهينا عن كذا أو رد فعل أحد أو قوله بضده وما أشبه ذلك \* وقوله ثم رخص لنا أن نتسكح المرأة بالثوب معناه انه عليه الصلاة والسلام رخص لهم بعد ذلك فى نكاح المرأة بالثوب أى إلى أجل نكاح المتعة ثم قرأ ابن مسعود الآية قال فى الفتح وظاهر استشهاد ابن مسعود بهذه الآية هنا يشعر بأنه كان يرى جواز المتعة قال

الفرطبي لعله لم يكن حينئذ بلغه الناسخ ثم بلغه فرجع بعد ثم قال وفي رواية لابن عيينة عن إسماعيل ثم جاء تحريمها بعد ومعنى لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم أى لا تحرموا ما طاب ولذ من الحلال فلا تمتعوا أنفسكم منها كنع التحريم أو لا تقولوا حرمتها على أنفسنا مبالغه منكم فى العزم على تركها ترهناً منكم وتشفاع ومعنى ولا تعتدوا النخ أى لا تتجاوزوا الحد الذى حد لكم فى تحريم أو تحايل إن الله لا يحب المعتدين أى المتجاوزين حدوده قال الراغب لما ذكر الله تعالى حال الذين قالوا إنا نصارى ذكر أن منهم قسيسين ورهبانا فدعهم بذلك وكانت الرهبانية قد حرموا على أنفسهم طيبات ما أحل الله لهم ورأى الله تعالى قوما تشوفوا إلى حالهم وهما أوث يقتدوا بهم نهام عن ذلك . قال المذهب وإنما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن التبتل من أجل أنه مكاثر بهم الأمم يوم القيامة وأنه فى الدنيا يقاثل بهم طوائف الكفار . وفى آخر الزمات يقاثلون الدجال . فأراد صلى الله تعالى عليه وسلم أن يكثر النسل اه قال العيني ولا التفات إلى ما روى خيركم بعد المائتين الحقيف الحاذق الذى لا أهل له ولا ولد فإنه ضعيف بل موضوع . وكذلك قول حذيفة إذا كان سنة خمسين ومائة فلان يربنى أحكم جروكلاب خير له من أن يربنى ولدا اه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان من رواية سعد بن أبي وقاص رضى الله تعالى عنه أخرجه الامام أحمد فى الجزء الأول من مسنده فى مسند سعد بن أبي وقاص رضى الله تعالى عنه بلفظ قال أراد عثمان بن مظعون أوث يقتل فنهام رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو أجاز ذلك له لاختصينا . وأخرجه النسائي فى كتاب النكاح من سننه فى باب النهى عن التبتل من رواية سعد بن أبي وقاص بلفظه المذكور فى كتابنا العلم ومن رواية عائشة وسمرة بن جندب بلفظ نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التبتل . وأخرجه الترمذى فى النكاح من سننه فى باب ما جاء فى النهى عن التبتل من رواية سعد بن أبي وقاص بلفظه المعروف فى الصحيحين المذكور فى كتابنا العلم وقال بعده حديث حسن صحيح . ومن رواية سمرة بلفظ \* نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن التبتل . وأخرجه ابن ماجه فى النكاح من سننه فى باب النهى عن التبتل من رواية سعد بن أبي وقاص بلفظه المذكور قبل أيضا . ومن رواية سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه بلفظ \* نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التبتل . وأخرج الطبرانى من حديث عثمان بن مظعون نفسه انه قال يا رسول الله إني رجل أشق على العزوبة فأذن لي فى الخصاء قال لا وإسكن عليك بالصيام ( تنبيه ) قوله فى الحديث لاختصينا قبل المراد به قطع الشهوة بمعالجة أى لغنا فعل المختصين فى ترك النكاح والانتفاع عنه اشتغالا بالعبادة والنوى حمله على ظاهره فقل مضاه لو أذن له فى الانتفاع عن النساء وغيرهن من ملاذ الدنيا لاختصينا لدفع شهوة النساء ليكننا التبتل وهذا محمول على أنهم كانوا يظنون جواز الاختصاص باجتهادهم ولم يكن ظنهم هذا موافقا فان الاختصاص فى الآدمى حرام صغيرا كان أو كبيرا اه ( وأما ما روى الحديث ) فهو سعد بن أبي وقاص

١٣٢٨ نَهَى <sup>(١)</sup> النَّبِيُّ ﷺ عَنْ لُبْسِ الْحَرِيرِ إِلَّا هَكَذَا وَصَفَ  
لَنَا النَّبِيُّ ﷺ إِصْبَعِيهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَالْفُظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ  
عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب اللباس  
في باب ليس  
بالحرير واقتضاه  
للرجل الخ  
بأربع روايات  
بأربعة أسانيد  
ومسلم في  
كتاب اللباس  
والزينة في  
أخبارات تحريم  
استعمال إناء  
الذهب والفضة  
على الرجال  
والنساء وخاتم  
الذهب والحرير  
على الرجل  
وإباحته  
للنساء الخ  
بأربع روايات  
بثمانية عشر  
إسناداً

رضي الله تعالى عنه أحد العشرة المبشرين بالجنة وهو أول من رمى من العرب بسهم  
في سبيل الله وقد تقدمت ترجمته في حرف الياء عند حديث \* يا سعد ارم فداك  
أبى وأمى \* وتقدمت الاحالة عليها في هذا الشرح مرة في شرح الحديث الذي بعد  
الحديث الذي ذكرت ترجمته في شرحه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء  
الطريق .

(١) قول عمر رضي الله تعالى عنه ( نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لبس )  
بضم اللام مصدر لبس من باب تعب ( الحرير ) الخالص للرجال أى نهى من لبسه  
للرجال نهى تحريم وعلة النهى اختلف فيها فقيل هى السرف وقيل الخيلاء والفخر  
وقيل لحوف التشبه بالنساء لما فيه من الرفاهية والزينة التى لا تليق بالرجال بل بالنساء  
وقيل خوف التشبه بالمشركين كما حكاه ابن دقيق العيد عن بعضهم ويدل عليه قوله  
عليه الصلاة والسلام في حديث \* هو لهم في الدنيا الحديث وقد حكى القاضي عياض  
انقضاء الاجماع على تحريمه على الرجال بعد ابن الزبير وموافقيه ( إلا هكذا وصف )  
بفتح الواو والصاد المهملة وتشديد الغاء المفتوحة من باب رد أى أقام ( لنا النبي صلى  
الله عليه وسلم إصبعيه ) بكسر الهمزة وإسكان الصاد المهملة وفتح الموحدة على اللغة  
الفصحى كما أشار إليه ابن المرحل في نظم فصيح ثعلب بقوله :

والإصبع اكسر ألفاً ثم افتح \* باء وما أردت غير الأفصح

وبفتح الهمزة واسكان الصاد المهملة وضم الموحدة أى أقامها صفا والمراد بإصبعيه  
الوسطى والسبابة ورفع زهير بن معاوية المذكور في إسناد هذا الحديث الوسطى  
والسبابة زاد مسلم في رواية له وضمهما وفي رواية للبخارى ووصف لنا بزيادة واو  
مع تخفيف الصاد والمراد بهذا بيان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيع لهم  
بإصبعيه الشريفين اللذين يلبسان الإبهام وهما السبابة والوسطى قدر ما يجوز من الحرير  
وهو الأعلام بفتح الهمزة جمع علم فتجوز في التطريف والتطريز ونحوهما ويشمل



نحو ثلاث أصابع أو أربعة للتصريح بذلك في بعض روايات مسلم \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته لفظ البخارى \* نهى عن لبوس الحرير قال إلا هكذا ورفع لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إصبعيه ورفع زهير إصبعيه الوسطى والسبابة وضمهما \* وحديث عمر هذا الذى أخرجه الشيخان هو حديث قال أبو عثمان النهدي المذكور في إسناده في الصحيحين أن عمر بن الخطاب كتب إليهم به وهم بإذريجان وهو أصل عظيم في جواز الرواية بالمسكنة عند الشيخين وذلك معدود عندهم في التنصّل فليعلم ذلك \* هذا وقد تقدم لنا بسط الكلام على حكم لبس الحرير الحالم وغيره للرجال والنساء مع ما في ذلك من التفاصيل والخلاف في المحلى بأل من حرف اللام عند حديث \* الذى يشرب في آنية الفضة إنما يجر جر في بطنه نار جهنم وتقدم اللام بحكم ذلك أيضاً في النوع الثانى من هذه الحائطة عند حديث \* لا تشربوا في آنية الذهب والفضة ولا تلبسوا الحرير والديباج فإنها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة ولنذكر الآن عند شرح هذا الحديث خلاصة نافعة إن شاء الله في حكم لباس الحرير وعلة النهى عنه فأقول قال ابن العربى والذى يصح من ذلك أى من تعليل تحريم الحرير على الرجال هو ما فيه السرف وقل العيني قال شيخنا يعنى الحافظ الزينى العراقى والله تعالى أعلم السرف منهى عنه في حق الرجال والنساء وإنما هو من زينة النساء وقد أذن للنساء في التزين ونهى الرجال عن التشبه بهن ولعن الشارع الرجال المتشبهين بالنساء وهذا الحديث حجة للجمهور على أن الحرير حرام على الرجال وقال النووي الاجماع انعقد على ذلك وحكى القاضى أبو بكر ابن العربى في المسألة عشرة أقوال \* الأول أنه حرام على الرجال والنساء وهو قول عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما \* الثانى أنه حلال للجميع ( الثالث ) حرام إلا في الحرب \* الرابع أنه حرام إلا في السفر \* الخامس أنه حرام إلا في المرض \* السادس أنه حرام إلا في الغزو \* السابع أنه حرام إلا في العلم \* الثامن أنه حرام الا على دون الأسفل أى افتراشه \* التاسع أنه حرام وإن خلط بغيره \* العاشر أنه حرام إلا في الصلاة عند عدم غيره وفيه حجة على إباحة قدر الإصبعين في الأعلام ولكن وقع عند أبي داود من طريق حماد بن سلمة عن عاصم الأحول في هذا الحديث أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الحرير إلا ما كان هكذا وهكذا إصبعين وثلاثة وأربعة وروى مسلم من حديث سويد بن غفلة بفتح الفين المعجمة والغاء واللام الحقيقتين أن عمر رضى الله عنه خطب فقال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن لبس الحرير إلا موضع إصبعين أو ثلاثاً أو أربعة وكلمة أو هنا للتنويع والتخيير وأخرجه ابن أبى شيبه من هذا الوجه بفظ أن الحرير لا يصلح منه إلا هكذا وهكذا وإصبعين وثلاثاً وأربعاً وقال الحافظ العراقى في حيث عمر رضى الله تعالى عنه حجة لما قاله أصحابنا من أنه لا يرخص في التطرير والعلم في الثوب إذا زاد على أربعة أصابع وأنه تجوز الأربعة فما دونها ومن ذكره من أصحابنا بغوى في التهذيب

١٣٢٩ نَهَى<sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْخَذْفِ وَقَالَ إِنَّهُ لَا يَنْكِي الْعَدُوَّ وَلَا يَقْتُلُ الصَّيْدَ

وتبعه الرافعي والنووي اه وذكر الزاهدي من الحنفية أن العمامة إذا كانت طرتها قدر أربع أصابع من ابريسم بأصابع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وذلك قيس شبرنا يرخص فيه والأصابع لاعمشونة كل الضم ولا منشورة كل النسر وقيل أربع أصابع كما هي على هيئتها وقيل أربع أصابع منشورة وقيل التحرز على مقدار المنشورة أولى وفي جامع مختصر الشيخ أبي محمد قيل للمالك ملاحف أعلامها حرير قدر إصبعين قال لا أحبه وما أراه حراما \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في كتاب اللباس من سننه والنسائي في الزينة من سننه وابن ماجه في الجهاد وفي اللباس من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً النخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . هو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول عبد الله بن مغفل رضى الله تعالى عنه ( نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخذف ) أى نهى عن الرمي بحصاة أو نواة بين السبابة والابهام والخذف بفتح الحاء المعجمة واسكان الدال المعجمة هو الرمي بطرف الابهام والسبابة فقولك خذفت الحصاة خذفاً معناه رميتها نظرفى الابهام والسبابة . وهو من باب ضرب قال ابن المنذر الخذف رميك بحصاة أو نواة تأخذها بين سبابتك وترمى بها أو تتخذ مخدفة من خشب ثم ترمى بها الحصاة بين أبهامك والسبابة والمخدفة بكسر الميم وتسمى بالمقلع بكسر الميم وأما الخذف بالحاء المهملة فهو الرمي بالعصا وقال ابن الأثير يستعمل فى الرمي والضرب معا . وقال ابن فارس خذفت الحصاة رميتها بين اصبعيك وقيل فى حصى الخذف أن يجعل الحصاة بين السبابة من اليمنى والابهام من اليسرى ثم يقذفها بالسبابة من اليمن . وإنما نهى عن الخذف لأنه يقتل الصيد بقوة راميه لا بجمده وقد قال القاضى عياض ونهى عنه لأنه ليس من آلات الحرب فيجوز التحرز بها ولا من آلات الصيد لأنها ترش وقتلها وقيد وليس مما يجوز للهو مع ما فيه من فناء العين وكسر السن ( وقال ) صلى الله عليه وسلم ( إنه ) بكسر الهمزة أى الخذف المذكور ( لا ينكى ) بفتح الياء وكسر الكاف دون همز وهو أوجه وبفتح الياء وفتح الكاف وبهمزة فى آخره قال القاضى عياض رويناه بفتح الياء وبالمهمزة فى آخره وفى بعض الروايات بفتح الياء وكسر الكاف دون همز وهو أوجه لأنه بالهمز من نكأت الفرحة

وَلَسَكِنَّهُ يَكْسِرُ السِّنَّ وَيَقْطَعُ أَلْعَيْنَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ <sup>(٢)</sup>  
 وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ  
 اللَّهِ ﷺ

الحذف والبندقة

وليس هذا موضعه الاعلى تجوز وإنما هو من النكاية يقال نكيت العدو وأنكيت  
 نكاية ونكأته بالهمز لغة فيه وعليها يتوجه ما روينا (العدو) بالنصب مفعول  
 لينكى أى لا يبالغ فى أذيته وردة (ولا يقتل الصيد) بجده بل لا يقتله إلا بقوة  
 الرأى وكل ماقتل بها حرام باتفاق إلا عند من شذ (ولكنه) أى الحذف  
 (يكسر) بكسر السين لأن فعل كسر من باب ضرب يقال كسره يكسره كسرا  
 فانكسر وتكسر وكسره تكسيرا بالتشديد للكثرة والكسرة بالكسر  
 انقطعة من الشيء المكسور ومنه الكسرة من الخبز والجمع كسر مثل سدره  
 وسدر (السن ويقطأ) بفتح الباء والفاء ففعل ففأ من باب قطع (الدين) وأطلق  
 فى السن فيشمل سن المرمي وغيره من آدمي وغيره وكذا يقال فى فقه العين أعذا  
 الله تعالى منه وهو معروف وهو شقها بالاصبع أو غيره \* وقول واللفظ له أى  
 لمسلم وأما البخارى فلفظه \* نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحذف أو كان  
 يكره الحذف وقال انه لا يصاد به صيد ولا ينكأ به عدو ولكنها قد تكسر السن  
 وتقأ العين \* وفى الصحيحين عند ذكر هذا الحديث أن راويه عبد الله بن معقل  
 نهى قريبا له عن الحذف كما فى رواية مسلم وفى رواية البخارى أنه رأى رجلا  
 يخذف فنهاه وذكر له حديث المتن ثم رآه بعد ذلك يخذف فقال أحذرك أن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه ثم تخذف لا أكلمك أبداً \* قال الدوى بعد  
 ذكره مالفظة \* فيه هجران أهل البدع والفسوق ومناهى السنة مع العلم وأنه  
 يجوز هجرانه دائما والنهى عن الهجران فوق ثلاثة أيام وإنما هو فيمن هجر لحظ  
 نفسه ومعايش الدنيا وأما أهل البدع ونحوهم فهجرانهم دائما وهذا الحديث مما يؤيده  
 مع نظائر له كحديث كعب بن مالك وغيره اه ونحوه فى فتح البارى . وقول المنزرى

(١) أخرجه  
 البخارى فى  
 كتاب الذبائح  
 والصيد والتسمية  
 على الصيد الخ  
 فى باب  
 الحذف والبندقة  
 ومسلم فى  
 كتاب الصيد  
 والذبائح وما  
 يוכל من  
 الحيوان فى  
 باب اباحة  
 ما يستعان به  
 على الاصطياد  
 والعدو وكراهة  
 الحذف بثلاث  
 روايات بستة  
 أسانيد .

فيه هجر من خائف السن على عمه وتأديب أهل المعاصي بالهجران ( قال مقبده وفه الله تعالى )  
وفيه تغيير المنكر وقال النووي وفي هذا الحديث الهى عن الحذف لأنه لامصلحة فيه ويخاف  
مفسدته ويلتحق به كل مشارك في هذا وفيه أن ما كان فيه مصلحة أو حاجة في قتال العدو أو  
تحصيل الصيد فهو جائز ومن ذلك رمى الطيور الكبيرة بالبندق إذا كان لا يقتلها غالباً بل تدرك  
حية وتذكى فهو جائز اه وقد فهم من هذا الحديث أن كل ما ينكى العدو ويقتل الصيد لا ينهى  
عنه لزوال علة النهي وقال المذهب قد أباح الله الصيد على صفة فقال « تناله أيديكم ورماحكم »  
وليس الرمي بالبندق ونحوها من ذلك وإنما هو وقيد وأطلق الشارع أن الحذف لا يصاد به لأنه  
ليس من المجزئات وقد اتفق العلماء إلا من شذ منهم على تحريم أكل ماقتله البندق والحجر اه \*  
وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الديات من سننه (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله  
ابن مغفل رضى الله تعالى عنه ومغفل والده بضم الميم وفتح الفين المعجمة بعدها فاء مفتوحة مشددة كعظم  
ابن عبد غم وقيل عبد نهم بن عفيف بن أسحم بن ربيعة بن عدى وقيل عدى بن ثعلبة بن ذؤيب وقيل رويد بن  
سعد بن عدى بن عثمان بن عمرو بن أد بن طابخة المزني يكنى أبا سعيد أو أبا زياد قال ابن عبد البر وقيل  
أبا عبد الرحمن سكن المدينة المنورة ثم تحول عنها إلى البصرة وابتنى بها داراً قرب المسجد الجامع وله  
ثلاثة وأربعون حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتفق البخارى ومسلم على أربعة منها  
وانفرد البخارى بحديث واحد ومسلم بآخر . وروى عنه ابن بريده وسعيد بن جبير وجماعة من  
التابعين بالكوفة والبصرة وأروى الناس عنه الحسن قاله ابن عبد البر ويعنى بالحسن والله تعالى أعلم  
الحسن البصرى وكان له عدة أولاد منهم سعيد وزيد . وهو من مشاهير الصحابة قال البخارى له  
صعبة سكن البصرة وهو أحد البكائين في غزوة تبوك وشهد بيعة الشجرة ثبت ذلك في الصحيح  
وذكر ابن عبد البر بإسناده عنه قال اتى لآخذ بغصن من أغصان الشجرة التى بايع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم تحتها أظله بها قال فبايعناه على أن لا نفر ثم ذكر بإسناده أيضاً عنه قال إني لمن  
يرفع أغصان الشجرة عن وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب وهو أحد العشرة الذين  
بعثهم عمر ليقفوا الناس بالبصرة وكان من ثقباء أصحابه وهو أول من دخل من باب مدينة تستر  
يوم فتحها ومات بالبصرة سنة تسع وخمسين قاله مسدد وقيل سنة ستين فأوصى أن يصلى عليه  
أبو رزة الأسلمى فصلى عليه ومات سنة إحدى وستين رضى الله تعالى عنه وأرضاه وجعل جنة  
الفرديوس مثواناً ومثواه . والله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٣٣٠ نَهَى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ اخْتِنَاتِ الْأَسْقِيَةِ يَعْنِي أَنْ  
تُكْسَرَ أَفْوَاهُهَا فَيُشْرَبَ مِنْهَا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ  
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

روايتين  
باسنادين  
ومسلم في  
كتاب  
الأشربة في  
باب اختنات  
الأسقية  
الطعام والشراب  
وأحكامهما  
بروايتين  
بثلاثة أسانيد

(١) قول أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه ( نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اختناب ) هو بالحاء المعجمة الساكنة بعدها فوقية مكسورة فنون بعدها ألف معدودة فثاء مثلثة افتعال من الخنث وهو الانطواء والتكسر والانشاء ( الأسقية ) جمع سقاء وهو ظرف الساء المتخذ من الأدم فالاختنات مأخوذ من اختنثت السقاء إذا ثنيته إلى خارج فشربت منه كما فسره الراوى بقوله ( يعنى ) أى يقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم باختنات الأسقية ( ان ) بفتح الهمزة ( تكسر ) بالبناء للمفعول أى ثنى ( أفواهها ) جمع لا واحد له قال فى القاموس الفاء والفوه بالضم والفيه بالكسر والقم سواء والجمع أفواه وأفام ولا واحد لها اه ( فيشرب ) بالنصب عطف على أن تكسر ( منها ) وقد علمت أن المراد أن ثنى أفواهها لا أن تكسر حقيقة ولا أن تبان وإنما نهى عن اختنات الأسقية لئلا تتغير رائحة ماؤها بنفس الشارب وجواز أن يكون فى أفواهها بعض الهوام ولا يراها الشارب فتدخل فى جوفه أعاذنا الله من ذلك فقد روى ابن ماجه والحاكم فى مستدركه من رواية زمعة بن صالح عن سلمة بن وهرام قال \* نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اختنات الأسقية وان رجلا بعد ما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم قام من الليل إلى السقاء فاختنه فخرجت منه حية \* وهذا يفهم العاقل الدين أسرارناهى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسرار أوامره. قال الملهب ومعنى هذا النهى والله أعلم انه على وجه الأدب لجواز أن يكون فى أفواهها حية أو بعض الهوام لا يراها الشارب فتدخل فى جوفه وأصل الاختنات التكسر والانطواء كما تقدمت الإشارة اليه ومنه سمي الرجل المشبه بالنساء وافتالحن مخنثا \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب روايته للفظ مسلم \* نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اختنات الأسقية أن يشرب من أفواهها . فحذف لفظة يعنى من رواية مسلم يحمل أن يشرب من أفواهها مدرجة فى الحديث لأن المدرج هو كلام الراوى المتصل بالحديث مطلقا دون بيان له

١٣٣١ نَهَى<sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ اُسْتِمَالِ الصَّمَاءِ وَأَنْ يَحْتَبِيَ الرَّجُلُ

وقولنا مطلقا أعني به أن المدرج هو ما اتصل من كلام الراوى بالحديث دون بيان له سواء كان من أول الحديث أو من وسطه أو من آخره كما أشار إليه صاحب ضلعة الأنوار بقوله :

کلام راو بالحديث اتصالاً \* دون بيان مدرج ولتسجيلاً

وفي إحدى روايتي مسلم باسناد معمر عن الزهري الخ اسناده قال واختانها أن يقبل رأسها ثم يشرب منه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والترمذي في الأشربة من سننهما وكذلك أخرجه ابن ماجه (وأما راوي الحديث) فهو أبو سعيد الحدرى رضى الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو عند حديث \* ويح عمار تقتله الفئة الباغية الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . والله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول: أن سعيد الحدرى رضى الله تعالى عنه ( نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشتغال الصماء ) هو باصاء المهمل والمذموم معنى النهى عن اشتغال الصماء هو أنه نهى عن الاشتغال بالثوب كاشتغال الصخرة الصماء واشتغالها هو عدم الخرق والمنافذ فيها فتشبيه الاشتغال بالنهى بها هو كونه بسد المنافذ كلها واشتغال الصماء كما قاله الأصمعى هو أن يشتمل بالثوب حتى يحمل به جسده لا يرفع منه جنباً فلا يبق ما يخرج منه يده اهـ ومن ثم سميت صماء كما قاله ابن قتيبة بسد المنافذ كلها كالصخرة الصماء ليس فيها خرق فيكون النهى نهى كراهة لعدم قدرته على الاستعانة بيديه فيما يمرض له فى الصلاة وفى هذا الحديث فى كتاب اللباس من صحيح البخارى هو أن يحمل ثوبه على أحد عاتقيه فيبدو أحد شقيه ليس عليه ثوب وفى الصحيح هو أن يحمل جسده كله بالأزار أو بالسكاء فيرده من قبل يمنه على يده اليسرى وعاتقه الأيسر ثم يرده ثانياً من خلفه على يده اليمنى وعاتقه الأيمن فيغطيها جميعاً وعن أبى عبيد أن الفقهاء يقولون هو أن يشتمل بثوب واحد ليس عليه غيره ثم يرفعه من أحد جانبيه فيضعه على أحد منكبيه فيبدو منه فرجه فعلى تفسير أهل اللغة لاشتغال الصماء يكون نهيه صلى الله عليه وسلم مكروهاً لئلا تعرض المصلى حاجة كدفع بعض الهوام مثلاً فيعسر عليه أو يتعذر لإخراج يده فيأخذه بذلك ضرر وعلى تفسير الفقهاء له يكون النهى المذكور للتحريم أن انكشف به بعض العورة وإلا فيكره ( وأن يحتج الرجل ) أى ونهى

فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ لَيْسَ عَلَى فَرْجِهِ مِنْهُ شَيْءٌ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup>  
وَالْفَقْظُ لَهُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَمُسْلِمٌ عَنْ جَابِرٍ وَكَلاَهُمَا  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

أَيْضاً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ احْتِبَاءِ الرَّجُلِ ( فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ لَيْسَ عَلَى فَرْجِهِ مِنْهُ )  
أَيُّ مِنْ الثَّوْبِ الْوَاحِدِ ( شَيْءٌ ) وَذَكَرَ الرَّجُلُ وَوَصَفَ الثَّوْبَ بِالْوَحْدَةِ مِثَالُ أَوْ جَرَى  
عَلَى الْغَالِبِ وَالْإِحْتِبَاءُ هُوَ أَنْ يَقَعْدَ الشَّخْصُ عَلَى أَلْبَتِيهِ وَيَنْصَبُ سَاقِيهِ وَيَلْفَ عَلَيْهِمَا  
ثَوْباً أَوْ نَحْوَهُ وَهَذِهِ الْقَعْدَةُ تَسْمَى الْحَبُوتَ بَضْمَ الْحَاءِ وَكَسْرُهَا وَقَدْ كَانَ هَذَا الْإِحْتِبَاءُ  
عَادَةً الْعَرَبِ فِي أُنْدِيَتِهِمْ وَيَحْسَبُهُمُ الْحِكْمَةُ النَّهْيَ عَنْهُ هِيَ خَشْيَةُ كَشْفِ الْفَرْجِ وَإِلَيْهَا  
الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ لَيْسَ عَلَى فَرْجِهِ مِنْهُ شَيْءٌ فَإِنْ انْكَشَفَ مِنْهُ شَيْءٌ مِنْ عَوْرَتِهِ فَهُوَ  
حَرَامٌ أَمَّا إِذَا كَانَ مُسْتَوْرَ الْعَوْرَةِ فَلَا يَحْرُمُ . قَالَ الْخَطَّابِيُّ وَهُوَ مِنْهُي عَنْهُ إِذَا كَانَ  
كَاشِفاً عَنْ فَرْجِهِ وَمَفْهُومُ كَلَامِهِ أَنَّهُ إِذَا لَمْ يَكُنْ كَاشِفاً لِفَرْجِهِ فَلَا نَهْيَ وَهُوَ خِلَافُ  
ظَاهِرِ الْحَدِيثِ فَيَجْعَلُ كَلَامَهُ عَلَى أَنَّهُ إِذَا كَانَ كَاشِفاً عَنْ فَرْجِهِ حَرَمٌ وَإِلَّا فَيَكْرَهُ  
لِأَنَّ النَّهْيَ لَا يَقِلُّ عَنْ كَرَاهَةِ التَّنْزِيهِ \* وَقَوْلِي وَالْفَقْظُ لَهُ أَيُّ لِلْبُخَارِيِّ وَأَمَّا مُسْلِمٌ  
فَلَفْظُهُ فِي أَقْرَبِ رَوَايَاتِهِ لِلْفَقْظِ الْبُخَارِيِّ \* نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ  
إِحْتِبَاءِ الصَّهَاءِ وَالْإِحْتِبَاءِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ وَأَنْ يَرْفَعَ الرَّجُلُ إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى  
وَهُوَ مُسْتَلْقٍ عَلَى ظَهْرِهِ \* وَفِي إِحْدَى رَوَايَاتِهِ بَعْدَ زِيَادَةِ فِي أَوَّلِهَا \* وَأَنْ يَشْتِمَلَ  
الصَّهَاءُ وَأَنْ يَحْتَبِيَ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ كَاشِفاً عَنْ فَرْجِهِ \* وَظَاهِرُ هَذِهِ الرِّوَايَةِ يَفْسُرُ  
الْمَعْنَى عَنْهُ مِنَ الْإِحْتِبَاءِ \* وَخَيْرُ مَا فُسِّرَتْهُ بِالْوَارِدِ \* وَهَذَا الْحَدِيثُ كَمَا أَخْرَجَهُ  
الْشَيْخَانِ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الْبُيُوعِ مِنْ سَنَنِهِ بِثَلَاثِ طَرِيقٍ وَالنَّسَائِيُّ فِي الْبُيُوعِ مِنْ  
سَنَنِهِ كَذَلِكَ وَأَخْرَجَهُ فِي الزَّيْنَةِ مِنْ سَنَنِهِ أَيْضاً وَفِي الْبُيُوعِ مِنْهَا أَيْضاً بِالنَّهْيِ عَنْ  
الْبَيْعَتَيْنِ مِنْ طَرِيقَيْنِ . وَبِالنَّهْيِ عَنِ الْبَيْعَتَيْنِ فِي الزَّيْنَةِ أَيْضاً . وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ  
فِي التَّجَارَاتِ بِإِسْنَادَيْنِ . وَاسْتَفِيدَ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّ النَّهْيَ عَنِ الْإِحْتِبَاءِ الَّذِي  
تَكْشِفُ بِهِ الْعَوْرَةَ لِلتَّنَجِيمِ مُطْلَقاً أَيْ سِوَاهُ كَانَ فِي الصَّلَاةِ أَوْ خَارِجَهَا ( وَأَمَّا  
رَوَايَا الْحَدِيثِ ) فَهِيَمَا أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ وَجَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب الصلاة  
في باب  
ما يستر من  
العورة وفي  
كتاب اللباس  
في آخر باب  
الاحتباء في  
ثوب واحد.  
ومسلم في  
كتاب اللباس  
والزينة في  
باب اشتمال  
الصهاء والاحتباء  
في ثوب  
واحد بأربع  
روايات بسبعة  
أسانيد .

١٣٣٢ نَهَى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الشُّغَارِ وَالشُّغَارُ أَنْ يُزَوَّجَ  
الرَّجُلُ ابْنَتَهُ عَلَى أَنْ يُزَوَّجَهُ الْآخَرُ ابْنَتَهُ لَيْسَ بَيْنَهُمَا صَدَاقٌ  
(رَوَاهُ) (الْبُخَارِيُّ) <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب النكاح  
في باب  
الشغار. ومسلم  
في كتاب  
النكاح في  
باب تحريم  
نكاح الشغار  
وبطلانـه  
بروايتين  
بأربعة أسانيد.  
وأخرجه في  
هذا الباب  
أيضاً من رواية  
أبي هريرة  
ومن رواية  
جابر بن  
عبد الله .

وقد تقدمت ترجمة كل منهما ( فأما أبو سعيد الخدري ) فقد تقدمت ترجمته في  
حرف الواو عند حديث \* ويح عمار تقتله الفئة الباغية الخ وتقدمت الاحالة عليها  
مراراً ( وأما جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما ) فقد تقدمت ترجمته مختصرة  
في حرف الهاء عند حديث \* هل لكم من انماط الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً .  
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قول ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ( نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن الشغار ) أى نهى عن نكاح الشغار نهى تحريم والشغار بكسر الشين المعجمة  
وتخفيف الغين المعجمة في اللغة الرفع مأخوذ من قولهم شفر السكب إذا رفع رجله  
ليبول قاله ثعلب في التشبيه بهذه الهيئة القبيحة تقييداً للشغار وتغليظ على فاعله إذ  
كان كلا من الوليين يقول للآخر لا ترفع رجل ابنتي حتى أرفع رجل ابنتك وقيل  
أن المراد بالرفع رفع المهر فكأن المتناكحين بالشغار رفعاً للمهر بينهما وقال أبو زيد  
من شفرت المرأة شغوراً إذا رفعت رجلها عند الجماع وقيل لأنه رفع للعقد من الأصل  
فارفع النكاح وقيل من شفر المكان إذا خلا لخلوه عن الصداق أو عن الفرائط  
أما معناه الشرعى فأشار له بقوله ( والشغار أن يزوج الرجل ابنته ) أو قريبته  
كأخته رجلاً ( على أن يزوجه الآخر ) بفتح الحاء أى الذى يزوجه الأول ( ابنته )  
أو أخته ورواية مسلم ليس فيها لفظ الآخر فلفظه والشغار أن يزوج الرجل ابنته  
على أن يزوجه ابنته ( ليس بينهما صداق ) بل بضع كل واحدة منهما هو صداق  
الأخرى ونكاحه باطل فيهما مما كما أشار إليه ابن عاصم في تحفة الحسكام بقوله :  
والبضع بالبضع هو الشغار \* وعقده ليس له اقرار



وقد اختلف الرواة في تفسير الشغار فقبل أنه من النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا القول لم يمكن حذفه من المتن . وقيل أنه من قول ابن عمر . وقيل أنه من قول نافع وهو ما صرح به البخاري في ترك الحيل والأكثر على عدم نسبة هذا التفسير لأحد وقال الخطيب تفسير الشغار ليس من كلام سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وإنما هو من قول مالك وصل بالمتن المرفوع بين ذلك الفعني وابن مهدي ومحرز في روايتهم عن مالك . ولا رواه الاسماعيلي من حديث محرز بن عون ومن بن عيسى عن مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الشغار قال . قال محرز قال مالك والشغار أن يزوج الرجل ابنته الحديث . وقال الشافعي فيها حكاية البيهقي عنه بعد روايته للحديث عن مالك لأدري تفسير الشغار في الحديث من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أو من ابن عمر أو من نافع أو من مالك وقال الخطيب أنه من قول الإمام مالك وصله بالمتن المرفوع وقد تقدم أن البخاري صرح في ترك الحيل بأنه من قول نافع وقال الباجي هو من جملة الحديث وبالجملة فإن كان مرفوعا فهو المراد وإن كان من قول الصعابي فقبول لأنه أعلم بالقال وفي كتاب الموطآت الدار قطي حدثنا أبو علي محمد بن سليمان حدثنا بندار عن ابن مهدي عن مالك نهى عن الشغار قال بندار الشغار أن يقول زوجتي ابنتك أو زوجك ابنتي ونسأد نكاح الشغار ووجه بطلان نكاح صريحه ونسخه قبل الدخول وبعده ظاهر من ترك ذكر الصداق فقد قال ابن دقيق العيد أن قوله في الحديث ليس بينهما صداق يشعر بأن جهة الفساد ترك ذكر الصداق اهـ \*

واختلف العلماء في صورة نكاح الشغار المنهى عنه فمن إمامنا مالك هو أن يزوج الرجل أخته أو بنته مثلا من رجل آخر على أن يزوجه ذلك الرجل أخته أو بنته ويكون بضع كل واحدة منهما صداقا للأخرى دون صداق وهذا هو صريح الشغار لعدم تسمية صداق لواحدة منهما فيه ويفسخ نكاح كل منهما قبل الدخول وبعده أبداً ولشكل منهما بعد البناء صداق مثلها وكذا لا يصح وجه الشغار أيضا وهو أن يسمى مع البضع مالا كقوله زوجتك ابنتي أو أختي بمائة على أن تزوجي أختك أو ابنتك بمائة وبضع كل واحدة منهما صداق للأخرى وإلى هذه الصورة أشار خليل المالكي في فصل الصداق من مختصره بقوله \* أو كزوجتي أختك بمائة على أن أزوجه أختي بمائة وهو وجه الشغار وإن لم يسم فصريحه وفسخ فيه وإن في واحدة \* ومعنى هذه الجملة أن قول الرجل لآخر زوجتي أختك أو بنتك مثلا بمائة من الدنانير مثلا على شرط أن أزوجه أختي أو بنتي بمائة من الدراهم مثلا يسمى إذا وقع وجه الشغار وهو فاسد يفسخ قبل البناء ويعضى بعده

بالأكثر من المسمى وصادق المثل وإن لم يسم لواحدة منهما صداقا وشرط في تزوج احداها تزوج الأخرى وجعل تزويج كل منهما مهراً للأخرى كزواجي بنتك على أن أزوجك بنتي فهذا النكاح هو صريح الشغار أى هو المسمى بصريحه وهو فاسد ويفسخ قبل الدخول وبعدة أبداً حيث لم يسم فيه صداق لاحداها ولكل منهما بعد البناء صداق مثلها إن لم يذكر المهر فيهما بل وإن ذكر في واحدة منهما دون الأخرى كزواجي بنتك بمائة على أن أزوجك بنتي وهذا يسمى مركب الشغار فالسمى لها يفسخ نكاحها قبل البناء ويمضى بعده بالأكثر من المسمى وصادق المثل والى لم يسم لها يفسخ نكاحها أبداً ولها بعد البناء صداق مثلها هذا هو قفه هذه المسئلة في أحوالها الثلاثة عندنا معسر المالكية . أما عند الشافعية فقد أشار إليه الغزالي في الوسيط بقوله صورته الكاملة أن يقول زوجتك ابنتي على أن تزوجني ابنتك على أن يكون بضع كل واحدة منهما صداقا للأخرى وبما انعقد نكاح ابنتي انعقد نكاح ابنتك وقال الرافعي هذا فيه تعاقب وشرط عقد في عقد وتشريك في البضع وقال الحافظ زين الدين العراقي ينبغي أن يزداد في هذه الصورة وأن لا يكون مع البضع صداق آخر حتى يكون مجمعا على نحره فانه إذ ذكر فيه الصداق كان فيه الخلاف هذا مذهبه . وأما عند الحنفية فالشغار هو أن يشاغر الرجل الرجل يعني يزوجه ابنته أو أخته على أن يزوجه الآخر ابنته أو أخته ليكون أحد العقدین عوضاً عن الآخر فالعقد صحيح ويجب مهراً للمثل على كل واحد منهما لأن النكاح من مالا يبطل بالشروط الفاسدة وقال الحنابلة إن سمى المهر في الشغار صح وإن سمى لاحداها ولم يسم للأخرى صح نكاح من سمى لها . وقال ابن المنذر اختلفوا في تزويج الرجل ابنته على أن يزوجه الآخر ابنته ويكون مهر كل واحدة منهما نكاح الأخرى فقالت طائفة النكاح جائز ولكل واحدة منهما صداق مثلها هذا قول عطاء وعمر بن دينار والزهرى ومكحول والثوري والكويتين وإن طلقها قبل الدخول بها فلها المتعة في قول النعمان ويعقوب . وقالت طائفة عقد النكاح على الشغار باطل وهو كالنكاح الفاسد في كل أحكامه هذا قول الشافعي وأحمد وإسحاق وأبي ثور وكان مالك وأبو عبيد يقولان نكاح الشغار مفسوخ على كل حال وفيه قول ثالث وهو أنهم إن كانتا لم يدخل بهما فسخ النكاح ويستقبل النكاح بالبينة والمهر وإن كانتا قد دخل بهما فلهما مهر مثلها وهو قول الأوزاعي اهـ ملخصاً من عمدة القارى ومن غيره \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والترمذي في النكاح من سنتهما وكذا أخرجه النسائي وابن ماجه في النكاح من سنتهما وأصحاب الكتب الستة كل واحد منهم أخرجه من

١٣٣٣ نَهَى <sup>(١)</sup> النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَشْرِقَ  
الشَّمْسُ وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ  
وَمُسْلِمٌ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

طريق إمامنا مالك بإسناده المذكور في موخاته لأنه أخرجه في موطئه وإنما لم أنه  
دائماً على إخراج مالك لأحداث الصحيحين في موطئه ليعلم بأن غالب أحاديث الكتب السنة  
وأما أبوها مروية من طريق مالك بأسانيد المذكورة في موطئه وقد أشبعت  
المقام في هذا في نظمي المسمى دليل أسالك إلى موطئ الإمام مالك وفي شرحه أيضاً  
فليرجع إليهما من شاء تحقيق ذلك (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر  
رضي الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف الون عند حديث \* نعم  
الرجل عبد الله الخ وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم  
ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ وتقدمت الاحاطة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق .  
وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قول عمر رضي الله تعالى عنه (نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة  
بعد الصبح) أي نهى نهى تحريم عن الصلاة بعد صلاة الصبح فقوله في الحديث بعد  
الصبح لا بد فيه من تقديرنا بعد صلاة الصبح إذ لا بد من أداء فريضة الصبح ومن  
يكن الحـكم معلقاً بوقت الصبح بل إنما هو معنى بصلاة الصبح كما أشرنا إليه  
(حتى تشرق الشمس) بضم المشاء الفوقية وكسر الراء من الاشرق يقال أشرقت  
الشمس إذا ارتفعت وأضاءت أي حتى تضيء وترتفع كرمح ويروي بفتح التاء المشاء  
الفوقية وضم الراء من الثلاث يقال شرقت الشمس أي طلعت وإلى اللفظين أشار ابن  
المرحل في نظم فصيح ثعلب بقوله :

عند طلوع الشمس قل قد شرقت \* حتى تضيء فتقول أشرقت

وقال عياض المراد من الطلوع ارتفاعها وإشراقها وإضاءتها لا مجرد طلوع قرصها  
(وبعد العصر) أي ونهى عن الصلاة بعد صلاة العصر نهى كراهة (حتى تغرب)  
الشمس وتغرب بفتح المشاء الفوقية وضم الراء أي تغيب عن أعين الناظرين \*

(١) أخرجه  
البخاري في  
كتاب مواقيت  
الصلاة في  
باب الصلاة  
بعد الفجر  
حتى ترتفع  
الشمس وسلم  
في كتاب  
فضائل القرآن  
وما يتعلق  
به في باب  
الأوقات التي  
نهى عن  
الصلاة فيها  
بروايتين  
بخمسة أسانيد

وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى إحدى روايته \* نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة بعد الفجر حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس \* وروايته الثانية قريبة من لفظ البخارى والمراد بقوله بعد الفجر الخ بعد الصبح لأن الفجر يطلق على الصبح وقد احتج أبو حنيفة بهذا الحديث على أنه يكره أن يتنفل بعد صلاة الفجر حتى تطلع الشمس وبعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس وبه قال الحسن البصرى وسعيد بن المسيب والعلاء بن زياد وحيد بن عبد الرحمن وقال النخعى كانوا يكرهون ذلك وهو قول جماعة من الصحابة وعند إمامنا مالك يكره التنفل بعد صلاة الفجر أى الصبح إلى أن ترتفع الشمس قدر رمح وبعد أداء فرض العصر إلى أن تصلى المغرب أما فى وقت طلوع الشمس أو غروبها فيمنع عندنا كما يمنع فى وقت شروع الإمام فى خطبة الجمعة إلى أن تصلى الجمعة وقد قال ابن بطال تواترت الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن الصلاة بعد الصبح وبعد العصر وكان عمر رضى الله تعالى عنه يضرب على الركعتين بعد العصر بمحض من الصحابة من غير تكبير فدل على أن صلاته عليه الصلاة والسلام مخصوصة به دون أمته وكره ذلك على بن أبى طالب وعبد الله بن مسعود وأبو هريرة وممرة بن جندب وزيد بن ثابت وسلمة بن عمرو وكعب بن مرة وأبو أمامة وعمرو بن عبسة وعائشة والصنابحي واسمه عبد الرحمن بن عقيلة وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو وفى مصنف ابن أبى شيبة عن أبى العالية قال لا تصح الصلاة بعد العصر حتى تغيب الشمس وبعد الصبح حتى تطلع الشمس قال وكان عمر رضى الله تعالى عنه يضرب على ذلك وعن الأشتر قال كان خالد بن الوليد يضرب الناس على الصلاة بعد العصر وكرهها سالم ومجد بن سيرين وعن ابن عمر قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم ومع أبى بكر وعمر وعثمان فلا صلاة بعد الغداة حتى تطلع الشمس قال أبو سعيد تمرنان يزيد أحب إلى من صلاة بعد العصر وعن ابن مسعود كنا تنهى عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها وخص الشافعية النهى المذكور فى الحديث بصلاة النافلة التى لا سبب لها قالوا فلو أحرم بما لا سبب له كالنافلة المطلقة لم تتعقد كصوم يوم العيد بخلاف ما له سبب كفرس أو نقل فائتين فلا كراهة فيهما لأنه عليه الصلاة والسلام صلى بعد العصر سنة الظهر التى فاتته رواه الشيخان فالسنة الحاضرة والفریضة الفائتة أولى وكذا صلاة جنازة وكسوف وتيمية مسجد وسجدة شكر وتلاوة وقد تقدم فى النوع الثانى من هذه الخاتمة حديث متفق عليه من رواية أبى سعيد الخدرى بمعنى حديث المتن هنا وهو قوله عليه الصلاة والسلام \* لا صلاة بعد الصبح حتى ترتفع الشمس

١٣٣٤ نَهَى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى  
تَقْرُبَ الشَّمْسُ وَعَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ  
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

غروب الشمس

ومسلم في

كتاب

فضائل القرآن

وما يتعلق به

باب

الأوقات التي

نهى عن

الصلاة فيها

ولاصلاة بعد العصر حتى تغيب الشمس \* وتقدم ما يتعلق به من الفقه في شرحه وفي  
شرح حديث \* لا تحروا بصلواتكم طلوع الشمس ولا غروبها الخ المذكور في النوع  
الثاني أيضا \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في سننه والنسائي  
بنحوه في سننه أيضا وأخرجه أبو داود من رواية عمر رضي الله تعالى عنه بلفظ  
\* لاصلاة بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس ولا صلاة بعد صلاة العصر حتى تقرب  
الشمس وأخرجه ابن ماجه باسنادين في سننه بنحو لفظ أبي داود ( وأما راوى  
الحديث ) فهو أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته  
مطولة جداً في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ  
وتقدمت الاحالة عليها مراراً ومن لطائف هذا الحديث أنه من رواية صحابي عن صحابي  
إذ رواه ابن عباس عن عمر رضي الله تعالى عنهم وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي  
إلى سواء الطريق .

(١) قول أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ( نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن الصلاة ) أي عن صلاة النافلة ( بعد ) صلاة ( العصر ) المفروضة ( حتى تقرب )  
بضم الراء ( الشمس ) وفي بعض روايات البخاري وهي رواية الأصيلي سقوط لفظ  
الشمس استثناءً بذكرها في صدر الحديث وبذكر الغروب أيضاً عن التصريح بها  
( وعن الصلاة ) أي ونهى صلى الله عليه وسلم عن صلاة النافلة ( بعد ) صلاة  
( الصبح ) وتسمى الفجر ( حتى تطلع ) بضم اللام لأن طلع من باب تعد ( الشمس )  
فلطوع هو غاية النهي والمراد به هنا الارتفاع الاحاديث الدالة على اعتباره في  
الغاية \* وقولي واللفظ له أي لمسلم وأما البخاري فلفظه \* نهى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن صلاتين بعد الفجر حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تقرب الشمس \*

وبمقتضى هذا الحديث قال إمامنا مالك وشافعى وأحمد وهو قول الحنفية أيضاً إلا أنهم رأوا النهى فى هاتين الحالتين أخف منه فى غيرها وذهب جماعة إلى أنه لا كراهة فى هاتين الصورتين ومال إليه ابن المنذر وعلى القول بالنهى فقد اتفق على أن النهى فيما بعد العصر متعلق بفعل الصلاة فإن قدمها فقد اتسع النهى وإن أخرها ضاق وأما الصبح فاختلفوا فيه فقال الشافعى هو كالذى قبله فى أن الكراهة إنما تحصل بعد فعله كما هو مقتضى الأحاديث ومذهبنا ومذهب الحنفية ثبوت الكراهة من طلوع الفجر سوى ركعتي الفجر وهو مشهور مذهب الامام أحمد ووجه أيضاً عند الشافعية قال القسطلانى قال ابن الصباغ إنه ظاهر المذهب وقطع به المتولى فى التتمة وفى سنن أبى داود عن يسار مولى ابن عمر رضى الله عنهما قال رأى ابن عمر وأنا أصلى بعد طلوع الفجر فقال يا يسار إن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج علينا ونحن نصلى هذه الصلاة فقال ليبلغ شاهدكم غائبكم لاتصلوا بعد الفجر إلا سجدتين وفى لفظ المدار قطعى لاصلاة بعد طلوع الفجر إلا سجدتان وهل النهى عن الصلاة فى الأوقات المذكورة للتحريم أو للتنزيه صحح فى الروضة وشرح المذهب أنه للتحريم وهو ظاهر النهى فى قوله لاتصلوا والنهى فى قوله لاصلاة لأنه خبر معناه النهى وقد نص الشافعى رحمه الله تعالى على هذا فى الرسالة وصحح النووى فى تحقيقه أنه للتنزيه وهل تنعقد الصلاة لو فعلها أو باطلة صحح فى الروضة كالرافعى بطلانها وظاهره أنها باطلة ولو قلنا بأنه للتنزيه كما صرح به النووى فى شرح الوسيط كابن الصلاح واستشكله الأسنوى فى المهمات بأنه كيف يباح الاقدام على ما لا ينعقد وهو تلاعب ولا اشكال فيه لأن نهى التنزيه إذا رجع إلى نفس الصلاة كنهى التحريم كما هو مقرر فى الأصول اه ثم قال واستثنى الشافعية من كراهة الصلاة فى هذه الأوقات مكة فلا تسكره الصلاة فيها فى شيء منها لاركانها الطواف ولا غيرها لحديث جبير مرفوعاً يابى عبد مناف لاتنعوا أحداً طاف بهذا البيت وصلى أية ساعة شاء من الليل والنهار رواه أبو داود وغيره قال ابن حزم وإسلام جبير متأخر جداً وإنما أسلم يوم الفتح وهذا بلا شك بعد نهيه عليه الصلاة والسلام عن الصلاة فى الأوقات فوجب استثناء ذلك من النهى والله تعالى أعلم اه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة فى الأحاديث المصدرة بلفظ من . عند حديث \* من يبسط رداءه الخ وتقدمت مختصرة فى حرف الهاء عند حديث \* هل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٣٣٥ نَهَى <sup>(١)</sup> النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الْفِضَّةِ وَالْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ بِالذَّهَبِ <sup>(١)</sup> أَخْرَجَهُ  
 الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْبَيْعِ فِي بَابِ يَبِيعُ  
 الذَّهَبَ بِالْوَرَقِ يَدًا يَدًا فِي  
 بَابِ يَبِيعُ  
 الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ  
 لَكِنْ بِلَفْظِ

(١) قول أبي بكره رضي الله تعالى عنه ( نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن  
 الفضة بفضضة ) أى نهى عن بيع الفضة بالفضضة ( والذهب بالذهب )  
 بجر والذهب عطفا على قوله عن الفضة الخ أى ونهى كذلك عن بيع الذهب بالذهب  
 ( إلا سواء ) بالنصب ( سواء ) أى الامتساوين ويسمى هذا البيع مراطة إن  
 كان بالوزن ومبادلة إن كان بالعدد كما أشار إليه ابن عاصم في تحفة الحكم بقوله :  
 والجنس بالجنس هو المراضة \* بالوزن أو بالعدد فللمبادلة  
 ( وأمرنا ) النبي صلى الله عليه وسلم أمر بإباحته ( أن نبتاع ) بفتح الون أى  
 أن نشتري ( الذهب بالفضضة ) وفي رواية للبخارى في الفضة بلفظ في بدل الباء  
 ( كيف شئنا ) أى بتفاضل أو بتساو ( والفضضة بالذهب ) بالنصب مفعول وأن  
 نبتاع المقدر الدال عليه قوله وأمرنا أن نبتاع الذهب بالفضضة أى أمرنا أمر إباحة  
 أيضا أن نشتري الفضة بالذهب وفي رواية للبخارى في الذهب بلفظ في بدل الباء  
 كسابقه ( كيف شئنا ) أى بتفاضل أو بتساو لأن بيع الذهب بالفضضة وبالعكس  
 يسمى صرفا ويحوز فيه اتفاضل لكن يشترط فيه التقابض يداً بيد . وقد أشار ابن  
 عاصم في تحفة الحكم إلى تعريف الصرف وجواز التفاضل فيه بقوله :  
 الصرف أخذ فضضة بذهب \* وعكسه وما تفاضل أبي

واشتراط القبض فيه متفق عليه وإنما جاز التفاضل في الصرف لاختلاف جنس  
 الذهب والفضضة لصراحة الأحاديث بأنه إذا اختلفت الأجناس فلائسان أن يبيع كيف  
 شاء . من ذلك حديث المتن لقوله فيه وأمرنا أن نبتاع الذهب بالفضضة كيف  
 شئنا الخ وفي حديث عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الذهب بالذهب والفضضة بالفضضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح

مثلاً بمثل سواء بسواء يبدأ فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يداً بيد  
رواه مسلم في كتاب البيوع من صحيحه وسيأتي التصريح بالهبة من بيع الذهب بالورق ديناً  
وعكسه في آخر هذا النوع من رواية أنس بن مالك بن عازب وزيد بن أرقم رضي الله عنهم عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم باتفاق الشيخين وقد ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم لأئمة أصولاً وصرح  
بأحكامها وشروطها المعتبرة في بيع بعضها ببعض جنساً واحداً أو أجناساً وبين ما هو المألة في كل واحد منها  
ليتوصل المجتهد بالشاهد إلى الغائب فإنه عليه الصلاة والسلام ذكر الفقدين والمطعومات إندانا بأن مأة  
الربا هي التقديرة أو الأظهم أو الافتيات وإشعاراً بأن الربا إنما يكون في النوعين وما التقديرات والمطعومات  
\* واختلف في المأة التي هي سبب التحريم في الربا في الستة التي هي الذهب والفضة والبر والشعير  
والتمر والمخ المذكورة في حديث عبادة المذكور قريباً فقال إمامنا مالك المأة في الذهب والفضة  
الثمانية ولو تبايع الناس بالجلود انتهى عن التفاضل فيها والمأة في الأربعة الإداخار للقوت أو ما يصالح  
القوت وإلى المأة في هذه الأربعة أشد الشيخ خليل في مختصره بقوله مأة مأة طعام الربا افتيات وإداخار وهل  
لغلبة الغنم تأويلان \* وما ذكره خليل منها هو الذي عليه الأكثر وهو المأول عليه وفيها أقوال  
عندنا غير ما ذكرناه ووافق الشافعي مالكاً في الثمانية فإن المأة في الذهب والفضة عنده كونها  
جنساً للثمان فلا يتعدى الربا منهما إلى غيرها من الموزونات كالحديد والنحاس وغيرها لعدم المشاركة  
في المعنى وخالفه في الأربعة الباقية فقال المأة فيها كونها مطعومة فيتعدى ربا الفضل منها إلى كل مطعوم  
سواء كان افتياتاً أو تفككها أو تدواياً وخالفه أبو حنيفة في الجميع فقال المأة الوزن والكيل فالمأة  
عنده في الذهب والفضة الوزن فيتعدى ربا الفضل إلى كل موزون من نحاس وحديد وغيرها ومنع  
التفاضل في كل مكيل قال القاضي عياض ويرد عليهما أنه صلى الله عليه وسلم لو أراد شيئاً مما ذكرناه  
من طعام أو وزن أو كيل لاكتفى بذكر واحد من الأربعة ولا يكون للزيادة على ذلك الواحد  
فائدة وكلامه صلى الله عليه وسلم كله فائدة لاسيما في مقام التصريح ثم لما علم صلى الله عليه وسلم  
أن المأة الافتيات بينه بالثبني عليه ليقب مجالا للمجتهدين ويكون داعية للبحث الذي هو من أعظم  
أقرب إلى الله وفي سعة أقوال الأئمة توسعة على الأمة وربما كانت التوسعة أصلح للخلق فمنع  
على أرفع القوت الذي هو البر وعلى أدناه الذي هو الشعير لينبه بالطرفين على الوسط الذي بينهما  
كالسلت والدخن والأرز والذرة وإذا أراد الإنسان ذكر جملة شيء فربما كان ذكر طرفيه أدل على  
استيعابه من اللفظ الشامل لجمعه اهـ ثم قال ولما كان التمر مقتاناً وفيه ضرب من التفكك حتى إنه



## ١٣٣٦ نَهَى<sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْقِرَانِ

بِوَكْلِ لَا عَلَى وَجْهِ الْأَقْبِيَاتِ بِهِ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى كُلِّ مَقْنَاتٍ وَإِنْ كَانَ فِيهِ مَعْنَى فَنَ ذَلِكَ الْمَعْنَى لَا يُخْرِجُهُ عَنْ بَابِهِ وَلَمَّا عَلِمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ هَذِهِ الْأَقْوَاتُ لَا يَصِحُّ الْأَقْبِيَاتُ بِهَا دُونَ مَصْلَحٍ حَتَّى يَنْهَاهُ دُونَ مَصْلَحِهَا تَكَادَ أَنْ تَلْحَقَ بِالْعَدَمِ أُعْطِيَ مَا يَصْلَحُهَا حَكْمًا فَذَكَرَ الْمَنْجَ وَنَبِهَ بِهِ عَلَى مَا سِوَاهُ فِيهَا هُوَ مِثْلُهُ فِي الْإِصْلَاحِ وَلَا يَقْنَاتُ مُنْفَرِدًا وَلَكِنَّهُ يَجْمَعُ مَا لَيْسَ بِمَقْنَاتٍ مَقْنَاتًا . وَاجْتَنَبَ الشَّافِعِيُّ بِحَدِيثِ الطَّعَامِ بِالطَّعَامِ مِثْلًا بِمِثْلٍ قَالَ وَهُوَ أَصْ فِي مَذْهَبِي وَإِنْ زَاوَيْتُمْ فِي الْعِلَّةِ اجْتَنَبْتُمْ بِهِ أَيْضًا فَإِنَّهُ عُلِقَ الْحَكْمُ فِيهِ بِالطَّعَامِ وَالطَّعَامُ مُشْتَقٌّ مِنَ الطَّعْمِ وَالْوَصْفُ الْمَشْتَقُّ مِنْهُ هُوَ عِلَّةُ الْحَكْمِ وَاجْتَنَبَ أَبُو حَنِيفَةَ أَنَّ عَامِلَ خَيْرٍ لِمَا بَاعَ صَاعًا بِصَاعَيْنِ أَنْ تُكْرَعَ عَلَيْهِ وَقَالَ لَا تَفْعَلْ وَلَكِنْ مِثْلًا بِمِثْلٍ فَبِيعُوا هَذَا وَاشْتَرُوا بِشَيْءٍ مِنْ هَذَا وَكَذَلِكَ الْمِيزَانُ وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ لَمْ يَرِدْ نَفْسُ الْمِيزَانِ فَكَأَنَّهُ قَالَ وَكَذَلِكَ الْمَوْزُونُ قُلْ وَإِنْ زَاوَيْتُمْ فِي التَّعَايِلِ كَانَ ذِكْرُ الْمَوْزُونِ مُشِيرًا إِلَى الْعِلَّةِ . وَرَدَّ عَلَيْهِ أَصْحَابُنَا بِأَنَّ لَازِمَ عِلَّتِهِ يُوجِبُ أَنْ يَحْزُوزَ الرِّبَا فِي الْيَسِيرِ الَّذِي لَا يَتَأْتِي فِيهِ السَّكِيلُ فَصَارَتِ الْعِلَّةُ الَّتِي أَخَذْتُ مِنْ أَصْلٍ عَمُومِهِ يَقْضِيهَا ذَلِكَ مَا يَضَاهَا هـ \* وَقَوْلِي وَالْفَلْظُ لَهُ أَيْ لِلْبَخَارِيِّ وَأَمَّا مُسَلِّمٌ فَقَطَعَهُ فِي أَقْرَبِ رَوَايَتِهِ لَفْظُ الْبَخَارِيِّ \* نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْفِضَّةِ بِالْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ بِالذَّهَبِ إِلَّا سِوَاءَ بِسِوَاءٍ وَأَمَرَنَا أَنْ نَشْتَرِيَ الْفِضَّةَ بِالذَّهَبِ كَيْفَ شِئْنَا وَنَشْتَرِيَ الذَّهَبَ بِالْفِضَّةِ كَيْفَ شِئْنَا قُلْ فَسَأَلَهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَدَأُ بِيَدٍ فَقَالَ هَكَذَا سَمِعْتُ \* وَهَذَا الْحَدِيثُ كَمَا أَخْرَجَهُ شَيْخَانِ أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي الْبُيُوعِ مِنْ سَنَنِهِ بِإِسْنَادَيْنِ ( وَأَمَّا رَاوِي الْحَدِيثِ ) فَهُوَ أَبُو بَكْرَةَ يَفْتَحُ الْبَابَ الْمَوْحِدَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَاسْمُهُ نَفِيعٌ بِالتَّصْغِيرِ بْنِ الْحَارِثِ وَيُقَالُ ابْنُ مَسْرُوحٍ بِنِ كَلْدَةَ الثَّقَفِيِّ وَقَدْ تَقَدَّمَ تَرْجُمَتُهُ فِي حَرْفِ الْوَاوِ عِنْدَ حَدِيثِ \* وَيَحْكُ قَطْعَتِ عُنُقِ صَاحِبِكَ النَّخِ . وَبَابُهُ تَعَالَى التَّوْفِيقُ . وَهُوَ الْهَادِي إِلَى سِوَاءِ الطَّرِيقِ .

(١) قَوْلُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا ( نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْقِرَانِ ) هُوَ بِكَسْرِ الْقَافِ مَعَ اسْقَاطِ الْهَمْزَةِ كَمَا هُوَ الصَّوَابُ قَالَهُ عِيَاضُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ صَرِيحٌ بِرَوَايَةِ الْبَخَارِيِّ فِي كِتَابِ الْأَطْعِمَةِ وَيُرْوَى بِالْفَلْظِ عَنِ الْإِقْرَانِ بِهَمْزَةٍ مَكْسُورَةٍ بَيْنَ اللَّامِ وَالْقَافِ مِنَ الثَّلَاثِ الْمَزِيدِ فِيهِ وَهُوَ أَنَّ يَقْرَنُ الشَّخْصُ تَمْرَةً بِتَمْرَةٍ عِنْدَ الْأَكْلِ وَإِنَّمَا نَهَى عَنْهُ لِأَنَّ فِيهِ إِجْهَافًا بِرَفِيقِهِ مَعَ مَا فِيهِ مِنَ الشَّرِّ الْمَزْرِيِّ بِصَاحِبِهِ أَمَّا إِذَا كَانَ الدَّمْرُ مَلَسْكَالَهُ فَلَهُ أَنْ يَأْكُلَ كَيْفَ شَاءَ لَكِنْ الْأَوَّلَى تَرْكُهُ لِنَدَاكَ وَإِنْ جَازَ لَهُ لِأَنَّهُ يَخْلُجُ بِالْمَرْوَةِ لِمَا فِيهِ مِنَ الْحَرَصِ عَلَى الْأَكْلِ وَالْمَرْوَةِ مَعَ

(١) أخرجه البخاري في كتاب المظالم في باب إذا أذن إنسان لآخر شيئا جاز وفي كتاب الشركة في باب القران في التمر بين الشركاء الخ بروايتين وفي كتاب الأطعمة في باب القران في التمر وأخرجه مسلم في كتاب الأشربة في باب نهى الآكل مع جماعة عن قران تمرتين ونحوهما الخ بروايتين بخمسة أسانيد

مافيه من الدناءة وقال ابن بطال النهي عن القران من حسن الأدب في الأكل عند الجمهور لاعلى التحريم خلافا للظاهرية لأن الذي يوضع الأكل سبيله سبيل المكرومة لاسبيل التشاح لاختلاف الناس في الأكل لكن إذا استأثر بعضهم بأكثر من بعض لم يحمد له ذلك (إلا أن يستأذن الرجل منكم أخاه) في القران فلا كراهة حيثئذ ولفظ منكم في رواية البخاري وليس في رواية مسلم \* وقد اختلف هل قوله إلا أن يستأذن الرجل منكم أخاه مدرج من قول ابن عمر أو مرفوع فقد ذهب الحطيب إلى الأول . وعورض بحديث جلبة بن سحيم المروي في الصحيحين في روايات هذا الحديث ولفظه قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يقرن الرجل بين التمرتين جميعا حتى يستأذن أصحابه . فإنه صريح في أن كلمة الاستئذان من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لامن قول ابن عمر والروايتان كلتاها من رواية ابن عمر فالظاهر الذي ينبغي التعويل عليه أن قوله إلا أن يستأذن الرجل أخاه مرفوع للنبي صلى الله عليه وسلم وإن رأى شعبة أن كلمة الاستئذان من ابن عمر كما في صحيح مسلم وفي صحيح البخاري بعد روايته في كتاب الأطعمة . وقد اختلف في النهي الوارد في الحديث هل هو للتحريم أو للكره على سبيل الأدب والصواب التفصيل وهو كما قاله النووي انه ان كان الطعام مشتركا بينهم حرم القران إلا برضاهم وإلا فيكره وإنما قلنا إن كان الطعام مشتركا الخ مع أن الحديث ورد في قران التمر لشمول النهي لكل طعام يمكن فيه القران أو ماقى معناه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الأطعمة من سننه وكذا أخرجه الترمذي في الأطعمة من سننه وأخرجه النسائي في الوليمة من سننه بثلاثة أسانيد وابن ماجه في الأطعمة من سننه وروى البزار في مسنده من حديث الشعبي عن أبي هريرة قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم تمرا بين أصحابه فكان بعضهم يقرن فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقرن إلا بأذن صاحبه ورواه الحاكم في المستدرک باللفظ كنت في الصفة فبعث إلينا النبي

١٣٣٧ نَهَى<sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْقَزَعِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(٢)</sup>  
وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

صلى الله عليه وسلم تمر عجوة فسكبت بيننا فكنا نقرن الثنتين من الجوع فكما  
إذا قرن أحدهما قال لأصحابه انى قد قرنت فقرنوا وقال هذا صحيح الاسناد ولم  
يخرجه . وروى الطبرانى فى الكبير من حديث أبى طحمة أن رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم نهى عن الاقران وروى أحمد من حديث الحسن عن سعد مولى  
أبى بكر قال قدمت بين يدى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم تمرأ فجعلوا يقرنون فقال  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقرنوا ورواه ابن ماجه أيضا عن سعد  
مولى أبى بكر ولفظه . وكان يخدم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وتعبه خدمته  
أن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الاقران يعنى فى الشعر . والاقران هو  
القران فقد نقل المنذرى عن أبى محمد المعازرى أنه يقال قرن بين الشيئين وأقرن إذا  
جمع بينهما وقد تقدم أن الصواب القران وغيره خلاف المعروف فى اللغة ( وأما  
راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته  
مطولة فى حرف النون عند حديث \* نعم لرجل عبد الله الخ وتقدمت أيضا مختصرة  
فى حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ . وتقدمت  
الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ( نهى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن القزع ) هو بفتح القاف ولزأى بعدها عين مهملة جمع قزعة وهى  
القطعة من السحاب والمراد به هنا ترك بعض الشعر وحق بعضه فقد سمى شعر الرأس  
إذا حاق بعضه وترك بعضه قزعا شبيها له بالسحاب المتفرق . وقوله نهى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن القزع أى نهى نهى تنزيه \* وفى صحيح مسلم بعد هذا  
الحديث ما لفظه قال قلت لنافع وما القزع قال يحلق بعض رأس الصبي ويترك بعضا .  
ونحوه أيضا بعد هذا الحديث فى صحيح البخارى غير أن ظاهر عبارة مسلم أن السائل  
لنافع هو عبيد الله بن حفص العمري المذكور فى إسناد حديث المتن وفى صحيح  
البخارى أن عبيد الله المذكور سأل عمر بن نافع بقوله قلت وما القزع الخ ما أجاب  
به المسؤول وهو بنحو ما تقدم فى صحيح مسلم . واعلم . انه لا فرق فى كراهة

(١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب اللباس  
فى باب  
القزع بروايتين  
باسنادين  
ومسلم فى  
كتاب اللباس  
وابن زينة فى باب  
كراهة القزع  
بعدة أسانيد

١٣٣٨ نَهَى <sup>(١)</sup> النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الْمُحَاقَلَةِ وَالْمُزَابَنَةِ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) <sup>(١)</sup>  
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَكِلَاهُمَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا  
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
 البخاري في  
 كتاب  
 البيوع في  
 باب يبيع  
 المزانية ومسلم  
 في كتاب  
 البيوع في  
 باب كراء  
 الأرض

الفرع بين الرجل والمرأة وليس ذكر الصبي في قوله يحنق. بعض رأس الصبي ويترك  
 بعضاً قيذاً وكرهه مالك في الجارية والغلام . واختلف في وجه كراهة الفرع والنهي  
 عنه فقيل لما فيه من تشويه الجلد وقيل لأنه زى اليهود وبهذه العلة علله أبو داود  
 وقيل لأنه زى أهل الشرك وقيل لأنه زى الشيطان . وقال النووي في شرح صحيح  
 مسلم أجمع العلماء على كراهة الفرع إذا كان في مواضع متفرقة إلا أن يكون لداواة  
 ونحوها وهي كراهة تنزيه وقال الغزالي في الاحياء لأبأس يحنق جميع الرأس لمن  
 أراد به التنظيف ولا بأس بتركه لمن أراد أن يدهن ويترجل وادعى ابن عبد البر  
 الاجماع على إباحة حلق الجميع وهو رواية عن أحمد وروى عنه أنه مكروه لما روى  
 عنه إنه من وصف الخوارج اه . وعندنا في جواز حلقه حيث لا ضرورة وكراهته  
 قولان مرجحان وقد قال بعض فقهاءنا ان من له عمامة يجوز حلقه لرأسه لأنها تنوب  
 عن الشعر وإذا لم يسكن له عمامة فحنق الرأس مكرومه وقال الأبي ناقلنا عن النووي  
 واختلف إذا حلق الجميع وترك موضعاً كالناصية أو حلق موضعاً وترك الأكثر ثم  
 قال قال عباس فعنه مالك رضى الله عنه وركاه من الفرع حق في الجارية والغلام وقال  
 نافع أما النصة والقفاء للغلام فلا بأس به وأما ان يترك لناصرته شعراً دون غيرها فذلك  
 الفرع اه . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الترجل من  
 سننه وأخرجه النسائي في الزينة من سننه وابن ماجه في اللباس من سننه (وأما روى  
 الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وتقدم في آخر شرح الحديث  
 السابق ذكر محل ذكر ترجمته مطولة ومختصرة مع تقدم الاحالة عليها مراراً . وبالله  
 تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول ابن عباس وأبي هريرة رضى الله تعالى عنهم (نهى النبي صلى الله عليه  
 وسلم عن المحاقلة والمزابنة) معناه انه صلى الله عليه وسلم نهى نهى تحريم عن  
 بيع المحاقلة وعن بيع المزانية والمزابنة تسكون في النخل غالباً والمحاقلة تسكون

في الزرع كذلك فالمحاقلة بضم الميم وفتح الحاء المهملة وبعد الألف قاف فلام فهاء تأنيث فهي مفاعلة من الحقل وهو الزرع وموضعه وفي الحديث ما تصنعون بمحافلكم أى بزارعكم وتقول للرجل احقل أى ازرع وهى شرعا أى في عرف الشرع بيع الحنطة بسنبلها بحنطة صافية من التبن وقيل يبيع الزرع قبل إدراكه أى بحنطة صافية من التبن وأما المزانة بضم الميم وفتح الباء الموحدة فهي مفاعلة من الزبن وهو الدفع لأن كل واحد من المتبايعين يزبن صاحبه عن حقه أى يدفعه عنه أو لأن أحدهما إذا وقف على ما فيه من العيب أراد دفع البيع عن نفسه وأراد الآخر دفعه عن هذه الإرادة بامضاء ذلك البيع وهى اشتراء ثمر الخس بالثلثة وفتح الميم بالتر بالمشاة وسكون الميم كيلا ويبيع العنب بالربيب كيلا ووجه الهمزة عن هذين البيعين أى يبيع المحاقلة ويبيع المزانة انهما يؤديان إلى ربا الفضل إذ الجهل بالمثالة كحقيقة المفاضنة من حيث انه لم يتحقق فيهما المساواة المشروطة في الربوى بمجنسه وتزيد المحاقلة بأن المقصود من المبيع فيها مستور بم ليس من صلاحه وانما وقع الخطر في المحاقلة والمزانة لأنهما من السكيل وليس يجوز شيء من السكيل والوزن إذا كانا من جنس واحد إلا يدا بيد ومثلا بمثل والبيع فيهما مجبول إذ لا يدري أيهما أكثر وسيأتى تفسير كل من المحاقلة والمزانة أيضا في الحديث التالى لحديث الترمذى مع تفسير الخبر مرفوعاً وهو حديث جابر رضى الله تعالى عنه . وه يختلف لفظ البخارى ومسلم إلا فى أن لفظ مسلم \* نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المحاقلة والمزانة بدل نهى النبي صلى الله عليه وسلم الخ عند البخارى \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى فى سننه من رواية أبى هريرة بلفظ التام وأخرجه الترمذى أيضاً بلفظه من رواية زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه وأبو داود من رواية سعد بن أبى وقاص بمعناه ( وأما روايتي الحديث ) فهما عبد الله بن عباس وأبو هريرة رضى الله تعالى عنهم . وقد تقدمت ترجمة كل منهما ( أما ابن عباس ) فقد تقدمت ترجمته فى حرف الميم فى الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث \* من وضع هذا الخ وتقدمت مختصرة فى حرف الهاء عند حديث \* هلا انتفعتم بخلدها الخ وتقدمت أيضاً مختصرة فى حرف الهاء أيضاً عند حديث \* هلم أكتب لاكم كتابا لا تفضلوا بعده الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً ( وأما أبو هريرة ) فقد تقدم ذكر محل ترجمته مطولة ومختصرة مع ذكر الاحالة عليها مراراً فى آخر شرح حديث \* نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الصلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس الخ المذكور قبل هذا الحديث بثلاثة أحاديث . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٣٣٩ نَهَى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمَخَابِرَةِ وَالْمَحَاقِلَةِ وَالْمَزَابِنَةِ وَعَنْ  
بَيْعِ الثَّمَرَةِ حَتَّى تُطْعَمَ وَلَا تَبَاعَ إِلَّا بِالْذَّرَاهِمِ وَالْذَّنَانِيرِ

(١) قول جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
المخابرة) أى نهى نهى تحريم عن المخابرة وهى بضم الميم ثم خاء معجمة بعدها ألف فوحدة فراء  
وفى صحيح مسلم بعد هذا الحديث تفسير الثلاثة عن عطاء بن أبى رباح فقد فسر المخابرة بئها الأرض  
البيضاء يدفعها الرجل إلى الرجل فينفق فيها ثم يأخذ من الثمر وفى رواية له والمخابرة الثلث والربع  
وأشبه ذلك ففيه تمثيل لفسر ما يأخذه صاحب الأرض (والمحافة) بالجر عطف على المخابرة أى  
ونهى صلى الله تعالى عليه وسلم عن المحافة كذلك وفسرها عطاء أيضاً بئها ببيع الزرع القائم  
بالحب كيلا وفى بعض روايات جبر لهذا الحديث من رواية عطاء بن أبى رباح عنه والمحافة أن يباع  
الحقل بكيل من الطعام معلوم (والمزابة) أى ونهى أيضاً عن المزابة فلفظها مجرور عطف على  
سابقه وهى كما عن عطاء أيضاً ببيع الرطب فى النخل بالتمر كيلا . وفى صحيح مسلم بعد تفسير  
الثلاثة المروى عن عطاء بن أبى رباح أن زيد بن أبى أنيسة قال قلت لعطاء بن أبى رباح أسمعتم  
جابر بن عبد الله يذكر هذا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعم وعليه فتفسير الثلاثة  
وقع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لامن عطاء بل إنما رواه عن جابر عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وقد تقدم لنا تفسير المحافة والمزابة لغة وشرعا فى شرح الحديث السابق لهذا وسيأتى  
فى حديث أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه النالى لهذا تعريفهما معا ويأتى أيضاً فى الحديث  
المذكور بعده وهو حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما التصريح بأن المزابة تحصل فى النخل  
والسكرم والزرع (وعن بيع الثمرة) أى ونهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أيضاً عن بيع  
الثمرة بالثاء المثناة والميم المفتوحين (حتى تطعم) بضم المثناة الفوقية وإسكان الطاء المهملة وكسر العين  
المهملة من أطعمت النخلة بالألف إذا أدرك ثمرها أى بدا صلاحها بأن تذهب عنه العاهة قيل وذلك  
يكون عادة عند طلوع الثريا (ولا تباع) أى الثمرة بالثلاثة بالتمر بالثناة الفوقية وإسكان الميم  
فالتمر إذا كان رطباً على رؤوس النخل يسمى ثمرأ بالثاء المثناة المفتوحة مع فتح الميم وبعد الجذاذ  
والليس يسمى ثمرأ بفتح المثناة الفوقية وإسكان الميم بعدها وقد أجمع اعمام على منع بيع الثمر بالتمر  
مزابة فهى ممنوعة بنص الحديث وحقيقتها الجامعة لأفرادها ببيع لرطب من الربوى بالياس منه  
فلهذا قال ولا تباع بالبناء للمفعول أى نهى عليه الصلاة والسلام عن أن تباع الثمرة (إلا بالدرهم والذنانير)

إِلَّا الْعَرَايَا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١٣٤٠ نَحَى<sup>(٢)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمَزَابِنَةِ وَالْمُحَاقَلَةِ وَالْمَزَابِنَةِ اشْتَرَاءَ التَّمَرِ بِالتَّمَرِ فِي رُءُوسِ النَّخْلِ وَالْمُحَاقَلَةُ كِرَاءُ الْأَرْضِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

أى إلا بالفضة أو الذهب فالواو في الحديث بمعنى أو فيجوز بيعها بكل منهما وكذا يجوز بالعروض بشرطه وإنما اقتصر على الذهب والفضة لأنهما جل ما يتعامل به قال ابن بطال (إلا العرايا) فإنه صلى الله تعالى عليه وسلم رخص فيها أى فيجوز بيع الرطب فيها بعد أن يخرص ويعرف قدره بقدر ذلك من التمر \* وقولى واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه فى أقرب روايته لفظ مسلم وهو لفظه فى كتاب المساقاة \* نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الخابرة والمحاقلة وعن الزابنة وعن بيع التمرة حتى يبدو صلاحها وان لا يتبع إلا بالدينار والدرهم إلا العرايا \* واحتج الأئمة الثلاثة ومن وافقهم بهذا الحديث وأمثله على عدم جواز بيع التمر على رؤوس النخل حتى تثمار وتصفى وأحر ذلك قوم بعد ظهورها منهم أبو حنيفة وأصحابه وقال ابن المنذر ادعى الكوفيون أن بيع العرايا منسوخ بنهيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيع التمر بالتمر وهذا مردود لأن الذى روى النهى عن بيع التمر بالتمر هو الذى روى إرخصة فى العرايا \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى البيوع من سننه وابن ماجه فى التجارات من سننه (وأما روى الحديث) فهو جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته فى حرف الهاء عند حديث \* هل لكم من ثمار النخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الزابنة والمحاقلة أى نهى عن بيعهما نهى تحريم وقد مر تفسيرهما عن قريب وقد فسرا هنا فى الحديث بقوله (والمزابنة اشتراء التمر) بالثناء المثنى (بالتمر) بالثناء المثنى من فوق (فى رؤوس النخل) زاد ابن مهدي عن إمامنا مالك عند الاسماعيلي كيلا وهو موافق لحديث ابن عمر الآتى ثم هل (والمحاقلة كراء الأرض)

(١) أخرجه البخارى فى آخر كتاب المساقاة فى باب الرجل يكون له مر أو شرب فى حائط أو نخل الخ وأخرجه مختصراً فى كتاب البيوع فى باب بيع الثمر على رؤوس النخل بالذهب والفضة ومسلم فى كتاب البيوع فى باب الهي عن المحاقلة والمزابنة وعن الخابرة وبيع التمرة قبل يبدو صلاحها الخ بروايات متشابهة كلها عن جابر بأسانيد كثيرة (٢) أخرجه البخارى فى كتاب البيوع فى باب بيع المزابنة ومسلم فى كتاب البيوع فى باب كراء الأرض

أى كراؤها بالحنطة خاصة . فى موطأ إمامنا مالك من رواية أبى سعيد الخدرى نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزابنة والمخاطلة والمزابنة اشتراء الثمر بالتمر فى رءوس النخل والمخاطلة كراء الأرض بالحنطة اهـ بلفظه \* وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه \* نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزابنة والمخاطلة والمزابنة اشتراء الثمر بالتمر فى رءوس النخل \* وقد سقط من النسخ التى بأيدينا من صحيح مسلم لفظ بالتمر من قوله والمزابنة اشتراء الثمر بالتمر وصاحبنا الصحيحين قد روايا هذا الحديث من طريق مالك وبإسناده فى الموطأ برواية يحيى بن يحيى اللبثى المشهورة وهو قد رواه تاما كما قدمناه بلفظه فلبخارى أسقط منه والمخاطلة كراء الأرض بالحنطة . ومسلم أسقط منه لفظة بالتمر بالمشاة الفوقية وأسقط من آخره أيضا لفظة بالحنطة مع ان الحديث لا يمت معناه حقيقة ويظهر محل النهى منه إلا بذكره تاما لأن كراء الأرض بالذهب والورق جائز لا بأس به فى موطأ إمامنا مالك بعد حديث المتن بإسناده إلى سعيد بن المسيب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن المزابنة والمخاطلة قال والمزابنة اشتراء الثمر بالتمر والمخاطلة اشتراء الزرع بالحنطة واستكراء الأرض بالحنطة . قال ابن شهاب فسألت سعيد بن المسيب عن استكراء الأرض بالذهب والورق فقال لا بأس بذلك . قال مالك نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزابنة وتفسير المزابنة أن كل شيء من الجراف الذى لا يعلم كياله ولا وزنه ولا عدده ابتيع بشيء مسمى من السكيل أو الوزن أو العدد وذلك أب يقول الرجل للرجل يكون له طعام المصبر الذى لا يعلم كياله من الحنطة أو الثمر أو ما أشبه ذلك من الأطعمة أو يكون للرجل السمعة من الحنطة أو البوى أو القضب أو العصفر أو السكرفس أو السكتان أو الفز أو ما أشبه ذلك من السلع لا يعلم كيل شيء من ذلك ولا وزنه ولا عدده فيقول الرجل لرب تلك السلعة كل سلعة هده أو مر من يكيلها أو زن من ذلك ما يوزن أو وعد من ذلك ما كان يعد فأنقص عن كيل كذا وكذا صاعاً لتسمية يسميها أو وزن كذا وكذا رطلا أو عدد كذا وكذا فما نقص من ذلك فعلى غرمه لك حتى أوفيك تلك التسمية فما زاد على تلك التسمية فهو لى أضمن ما نقص من ذلك على أن يكون لى ما زاد فليس ذلك بيعاً ولكنه المخاطرة والقرر والفهار يدخل هذا لأنه لم يشتر منه شيئاً بشيء أخرجه ولكنه ضمن له ما يسمى من ذلك السكيل أو الوزن أو العدد على أن يكون له ما زاد على ذلك فان نقصت تلك السلعة عن تلك التسمية أخذ من مال صاحبه ما نقص غير ثمن ولا هبة طيبة بها نفسه فهذا يشبه الفهار وما كان مثل هذا من الأشياء فنذلك يدخله اهـ بلفظه ثم ذكر أمثلة تشبه ما تقدم أيضاً وقال بعدها فهذا كله وما أشبهه من الأشياء أو ضارعه من المزابنة التى لا تصلح ولا تجوز وحديث مالك الذى أخرجه مراسلا عن سعيد بن المسيب أخرجه الخطيب فى روايته من طريق أحمد بن أبى طيبة عيسى بن ديسار الجرجاني عن مالك عن الزهرى عن ابن المسيب عن أبى هريرة به موصولا وأشار اليه ابن عبد البر قاله السيوطى



١٣٤١ نَهَى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمَزَابَنَةِ أَنْ يَبِيعَ ثَمَرُ حَائِطِهِ إِنْ كَانَ نَخْلًا يَتَمَرُّ كَيْلًا وَإِنْ كَانَ كَرْمًا أَنْ يَبِيعَهُ بَزْبِيبٍ كَيْلًا وَإِنْ كَانَ زَرْعًا أَنْ يَبِيعَهُ بِكَيْلٍ طَعَامٍ نَهَى عَنْ ذَلِكَ كُلِّهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

بِالطَّعَامِ بِرَوَاتَيْنِ

في تنوير الحوالك \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه ابن ماجه في الأحكام من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو عند حديث \* ويح عمار تقتله الفئة الباغية الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو لهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزابنة) أى نهى عنها نهى تحريم ثم فسرها بقوله (أنت يبيع) بفتح همزة أن أى أن يبيع الشخص (ثمر) بالثاء المثناة وبفتح الميم أى رطب (حائطه) أى بستانه فالحائط هو البستان إذا كان عليه حائط أى جدار وجمعه حوائط وقوله أن يبيع الخ بدل من المزابنة والشروط الآتية فيها تفصيل لجواز بيعها وهى أنه (ب كان) أى الحائط ولفظ رواية مسلم إن كانت بناء الثأنيث (نخلاً يتمر) بالثناة الفوقية أى تمر يابس غير رطب (كيلاً) أى نهى أن يبيع ثمر حائطه بتمر كيلاً وكيلاً منصوب على التمييز أى من حيث الكيل ومن باب أخرى أن باع ثمر حائطه بتمر بدون كيل (وإن كان) الحائط أى البستان (كرماً) أى عنباً نهى (أن) بفتح الهمزة (يبيعه بزبيب كيلاً) وفي هذا الحديث جواز تسمية العنب كرماً وعليه فحديث النهى عن تسميته كرماً محمول على التنزيه وذكره هنا لبيان الجواز ويحتمل أن تسميته كرماً كانت قبل النهى عنها فتكون منسوخة والظاهر أن تفسير المزابنة صادر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحتمل أنه من ابن عمر راوى الحديث رضى الله تعالى عنه وعليه فحكمه الرفع لا العلم من عادة ابن عمر رضى الله تعالى عنهما من تحرزه من قول شىء في الشرع لم يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من صحابى جمعه منه عليه الصلاة والسلام (وإن كان) أى الحائط وفي رواية للبخارى أو كان (زرعاً) كمنظة نهى (أن يبيعه) أى الزرع (بكيل طعام) بإضافة كيل لطعام لما فيه من بيع مجهول معلوم وفي نسخة للبخارى بكيل طعاماً بالنصب والأنسب بما قبله بطعام كيلاً ويبيع الزرع بالطعام يسمى مخافلة وأضيق عليه هنا المزابنة تعليقاً أو تشبيهاً بها (نهى عن ذلك) المذكور (كله) ولفظ البخارى ونهى عن ذلك

(١) أخرجه البخارى في كتاب البيوع في باب بيع الزرع بالطعام كيلاً وفي باب بيع الزبيب بالطعام برأتين متواترتين باستنادين وفي باب بيع المزابنة ومسلم في كتاب البيوع في باب تحريم بيع الرطب بالتمر إلا في الرايا بخمس روايات بأربعة عشر اسناداً

١٣٤٢ نَهَى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمُرَابَنَةِ بَيْنَ الثَّمَرِ  
بِالثَّمَرِ إِلَّا أَصْحَابَ الْعَرَايَا فَإِنَّهُ أَذِنَ لَهُمْ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(٢)</sup>  
وَمُسْلِمٌ عَنْ زَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ وَسَهْلِ بْنِ أَبِي حَشَمَةَ وَكَلاَهُمَا  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخاري في  
آخر كتاب  
المساقاة في  
باب الرجل  
يكون له ممر  
أو شرب  
في حائط أو  
نخل الخ  
ومسلم في  
كتاب البيوع  
في باب تحريم  
بيع الرطب  
بالتمر إلا  
في العرايا  
باسنادين

كله بالواو وإنما نهي عن ذلك كله لجهل المبيع أما العرايا فمستثناة من ذلك وأما بيع  
رطب ذلك المذكور بيباسه بعد القطع وإمكان المائلة فممنوع عند الجمهور وإن تمانلا  
بالحرص لعدم الحاجة إليه فالجمهور لا يجوز عندهم بيع شيء من ذلك بحسنه لامتناعه  
ولا تمانلا خلافاً لأبي حنيفة في جواز بيع الزرع الرطب بالحلب اليابس واحتج له  
الطحاوي بأنهم أجمعوا على جواز بيع الرطب بالرطب مثلاً بمثل مع أن رطوبة  
أحدهما ليست كرطوبة الآخر بل تختلف اختلافاً متبايناً ثم قال . وتعقب . بأنه  
قياس في مقابلة النص فهو فاسد . وبأن الرطب وإن تفاوت ولكنه بقصن يسير فعق  
عنه لفته بخلاف الرطب بالتمر فإن تفاوته تفاوت كبيراً \* وهذا الحديث كما  
أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في البيوع من سننه وابن ماجه في التجارات من سننه  
(وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته  
مطولة في حرف الون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل الخ  
وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله  
حقاً الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهدى إلى سواء الطريق  
(١) قول زافع وسهل رضي الله تعالى عنهما ) نهي رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن المزابنة ( أى نهى نهى تحريم عن بيع المزابنة ثم أبدل من قوله عن  
المزابنة قوله ( بيع التمر ) بالجاء لا بداله من قوله عن المزابنة أو هو بالجاء على أنه  
عطف بيان لأنه تابع وشبيه بالصفة منكشفة به حقيقة القصد والتمر بالثنية وفتح  
الميم الرطب على الشجر ( بالتمر ) بالثنية الفوقية وسكون الميم وهو اليابس الموضوع  
بالأرض خلاف التمر المكائن على الشجر وإنما نهي الصلاة والسلام عنها لأن المساواة  
بينهما شرط في جواز البيع وما على الشجر لا يحصر بكيل ولا وزن وإنما يكون  
مقدراً بالحرص وهو حدس بظن لا يؤمن فيه التفاوت ( إلا أصحاب ) بالنصب على  
الاستثناء ( العرايا ) جمع عرية ( فانه ) عيه الصلاة والسلام قد ( أذن لهم )

في بيعها بقدر ما فيها من التمر إذا صار تمراً وفيه اشعار بأن العرايا مستثناة من المزابنة ولم يختلف لفظ البخارى ومسلم إلا في قوله عن المزابنة بيع التمر بالتمر الخ فإن لفظ مسلم عن المزابنة التمر بالتمر الخ دون ذكر لفظة بيع أو في قوله فإنه أذن لهم فنفظ مسلم فإنه قد أذن لهم ولهذا قررت به المتن مع كونه بنفط البخارى وسيأتي إن شاء الله حديث بمعناه مطولاً من رواية سهل بن أبي حنمة وحده في هذا النوع وهو الحديث السادس بعد هذا الحديث ( وأما راوي الحديث ) فهما رافع بن خديج بفتح الحاء المعجمة وكسر الدال المهملة وسهل بن أبي حنمة بفتح الحاء المهملة وسكون الراء المثناة رضى الله تعالى تعالى عنهما ( أما رافع ) فهو ابن خديج بن رافع بن عدى بن جشم ابن حارثة بن الحارث بن الخزرج بن عمرو بن مالك ابن الأوس الأنصارى الأوسى الحارثى أبو عبد الله أو أبو خديج وأمه حليلة بنت مسعود بن سنان بن عامر من بنى يثابة وقد عرض رافع على النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يوم بدر فاستصغره وأجازه يوم أحد فخرج بها وشهداها وشهد ما معها وقد روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعن عمه ظهير بن رافع وله ثمانية وسبعون حديثاً اتفق البخارى ومسلم على خمسة منها وانفرد مسلم بثلاثة وروى عنه ابنه عبد الرحمن وحفيده عباية بن رفعة والسائب بن يزيد ومحمود بن ليلى وسعيد بن المسيب ونافع بن جبير وأبو سلمة ابن عبد الرحمن وسليمان بن يسار وآخرون وقد جرح يوم أحد ولما جرح قال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أما أشهد لك يوم القيامة واستوطن المدينة إلى أن انقضت جراحته في أول سنة أربع وسبعين فمات وهو ابن ست وثمانين سنة وكان عريف قومه بالمدينة كذا قاله الواقدي في وفاته وقد ثبت أن ابن عمر صلى الله تعالى عليه وفي أول سنة أربع كان بمكة عقب قتل ابن الزبير ثم مات من الجرح الذى أصابه يوم أحد في خلافة عثمان حيث انتفض به ذلك الجرح فمات منه وانصوب أنه في خلافة معاوية وقال يحيى بن بكير مات أول سنة ثلاث وسبعين فهذا أشبه وأما البخارى فقال مات في زمن معاوية وهو المعتمد وما عداه وام كذا في الإصابة للحافظ بن حجر ( وأما سهل بن أبي حنمة ) فأبوه أبو حنمة بن ساعدة بن عامر بن عدى بن مجدعة بن حارثة ابن الحارث بن عمر بن مالك بن الأوس الأنصارى الأوسى . واختلف في اسم أبيه فقيل عبد الله وقيل عامر وأمه أم الربيع بنت سالم بن عدى بن مجدعة قيل كان لسهل عند موت النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم سبع سنين أو ثمان سنين فهو صحابى صغير ولد سنة ثلاث من الهجرة وقد حدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بعدد من الأحاديث وحدث أيضاً عن زيد بن ثابت ومحمد بن سلمة وله خمسة وعشرون حديثاً اتفق البخارى ومسلم على ثلاثة منها وروى عنه ابنه محمد

١٣٤٣ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنِ النَّجَشِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب البيوع في باب النجش ومن قال لا يجوز ذلك البيع وفي كتاب الحيل في باب ما يكره من

التناجش وأخرجه مسلم في كتاب البيوع في باب تعريم بيع الرجل على بيع أخيه وسومه على سومه وتعريم النجش وتعريم التصريح

وإن أخيه محمد بن سليمان بن أبي حنيفة وبشير بن يسار وصالح بن خوات ونافع ابن جبير وعروة وغيره قال ابن أبي حاتم عن أبيه بايع تحت الشجرة وشهد المشاهد إلا بدرا وكان دليل النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لية أحد وقال ابن القطان هذا لا يصح لاطباق الأئمة على أنه كان ابن ثمان سنين أو نحوها عند موت النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم . وقيل إن الموصوف بذلك أبوه أبو حنيفة وهو الذي بعثه النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم خارصاً وكان الدليل إلى أحد قال الحافظ بن الذهبي أظنه توفي زمن معاوية والله تعالى أعلم . والله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قَوْنُ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا (نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّجَشِ) أَيْ نَهَى تَحْرِيمَ لِأَنَّهُ خَدِيعَةٌ ظَاهِرَةٌ وَلَفْظُ رَوَايَةِ مُسْلِمٍ وَمِثْلُهَا رَوَايَةُ الْبُخَارِيِّ فِي كِتَابِ الْحِيلِ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّجَشِ . وَالنَّجَشُ يَفْتَحُ النَّوْنَ وَسَكُونُ الْجِيمِ وَفَتْحُهَا وَهُوَ فِي اللَّفْظِ تَغْيِيرُ الصَّيْدِ وَاسْتِثَارَتِهِ مِنْ مَكَانِهِ لِيَصَادَ يَقَالُ نَجَشْتُ الصَّيْدَ أَنْجَشْتُهُ بِالضَّمِّ نَجِشًا . وَفِي الشَّرْعِ أَنْ يَزِيدَ فِي ثَمَنِ السَّلْعَةِ مِنْ غَيْرِ رَغْبَةٍ لِيُوقَعَ غَيْرُهُ فِيهَا وَيُقَعِّ النَّجَشُ أَيْضًا بِمَوَاطَأَةِ الْبَائِعِ فَيَشْتَرِكُنِ فِي الْإِثْمِ وَيَقَعُ بغير علم البائع فيختص بذلك الناجش وقد يختص به البائع كأن يقول أعطيت في المبيع كذا والحال بخلافه أو أنه اشتراه بأكثر مما اشتراه ليوقع غيره ولا خيار للمشتري وإذا وقع البيع بالنجش فقد اختلفوا فيه فقد قل ابن المنذر عن طائفة من أهل الحديث فساد ذلك البيع وهو قول أهل الظاهر ومشهور مذهب الحنابلة أنه لا يجوز إذا كان بمواطأة البائع أو صنعه وهو رواية عن إمامنا مالك والمشهور عندنا في مثل ذلك ثبوت الخيار وهو وجه للشافعي قياساً على المصراة قال القسطلاني والأصح عند الشافعية صحة البيع مع الإثم وهو قول الحنفية أيضاً والتعريم في جميع الماهي شرطه العلم بها إلا في النجش لأنه خدعة وتحريم الخدعة واضح لكل أحد وإن لم يعلم هذا الحديث بخصوصه بخلاف البيع على بيع أخيه فأنما يعرف من الخبر الوارد فيه فلا يعرفه من لا يعرف الخبر . وقد قال عبد الله بن أبي أوفى الناجش

## ١٣٤٤ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنِ النَّذْرِ وَقَالَ إِنَّهُ لَا يَرُدُّ شَيْئًا

أَكَلَ رُبَاً وَهُوَ أَى النَّجْشِ خِدَاعٌ بَاصِلٌ لَا يَحِلُّ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَدِيثُ فِي النَّارِ رَوَاهُ ابْنُ عَدَى فِي كَامِلِهِ وَمِنْ حَدِيثِ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ بْنِ عِبَادَةَ لَوْلَا أَنِى مَعْتَمِدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْمُسْكِرَ وَالْحَدِيثُ فِي النَّارِ لَسَكَنْتُ مِنْ أَمْرِ النَّاسِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِسَنَدٍ لَا بَأْسَ بِهِ \* وَهَذَا الْحَدِيثُ كَمَا أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانِ أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي الْبَيْوَعِ مِنْ سَنَنِهِ وَابْنُ مَاجَهٍ فِي التَّجَارَاتِ مِنْ سَنَنِهِ (وَأَمَّا رَاوَى الْحَدِيثِ) فَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَقَدْ تَقَدَّمَ ذِكْرُ مَحَلِّ تَرْجُمَتِهِ وَذَكَرَ الْإِحَالَةَ عَلَيْهَا مَرَاراً فِي آخِرِ شَرْحِ الْحَدِيثِ الَّذِى قَبْلَ هَذَا وَبِاللَّهِ تَعَالَى التَّوْفِيقُ . وَهُوَ الْهَادِى إِلَى سَوَاءِ الطَّرِيقِ .

(١) قول ابن عمر وأبى هريرة رضى الله تعالى عنهما (نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن النذر) معناه أنه عليه الصلاة والسلام نهى عن عقد النذر أو عن التزام النذر ثم ذكرنا عنه عليه الصلاة والسلام علة النهى بقولهما (وقال) عليه الصلاة والسلام (انه) أى النذر (لا يرد شيئاً) أى من القدر ولا يقدم شيئاً منه ولا يؤخره وهل انتهى هنا للتحريم على الأصل أو للتنزيه فن العلماء من تأوله على الكراهة لأنه لو كان المراد به التحريم لبطل حكمه وسقط لزوم الوفاء به لأنه إذا كان للتحريم بصير معصية ولا يلزم وأيضاً لو كان كذلك ما أمر الله أن يوفى به ولا جد به فاعله لكنه ورد النهى عنه تعظيماً لشأنه لئلا يستهان به فيفترط في الوفاء به وحمله القرطبي على التحريم في حق من يخاف عليه أن يعتقد ان النذر يوجب ذلك الفرض أو ان الله تعالى يفعل له ذلك قال والأول يقارب الكفر والثاني خطأ صراح وأما من لا يعتقد ذلك فانهى في حقه محمول على التنزيه فالنذر مكروه في حقه كما جزم به ابن دقيق العيد عن المالكية وأشار ابن العربي إلى الخلاف عنهم في ذلك والجزم عن الشافعية بالكراهة قال واحتجوا بأنه ليس طاعة محضة لأنه لم يقصد به خالص القرية وإنما قصد أن ينفع نفسه أو يدفع عنها ضرراً بما التزمه وفي فتح الباري ان أكثر الشافعية ذهب إلى أنه مكروه لثبوت النهى عنه وهو مقول عن نص الشافعي وقال بعض أئمتهم كالغزالي والرافعي انه قرينة لقوله تعالى « وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر » الآية ولأنه وسيلة إلى القرية فيكون قرينة وجزم الخطاب بالكراهة وعندهم رواية في أنها كراهة تحريم وتوقف بعضهم في صحتها وفي شرح الشيخ بهرام لخصر الشيخ خليل المالكي أن النذر المطلق وهو الذى يوجب له الانسان على نفسه ابتداء شكر الله تعالى مندوب قال ابن رشد وهو مذهب مالك وأما المكرر وهو ما إذا نذر صوم كل خميس أو كل اثنين أو نحو ذلك فمكروه قال في المدونة مخافة التفريط في الوفاء به . واختلف في النذر المعلق على شرط كقوله (م - ٥٩ - زاد المسلم - خامس)

وَأِنَّمَا يُسْتَخْرَجُ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ عَنِ  
ابْنِ عُمَرَ وَمُسْلِمٌ عَنْهُ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَكِلَاهُمَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا  
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب  
القدر في باب  
الفاء النذر  
العبد إلى

القدر من رواية  
ابن عمر .  
وأخرجه  
بمعناه هنا  
من رواية  
أبي هريرة  
وفي كتاب  
الایمان والنذور  
في باب الوفاء  
بالنذر وقوله  
تعالى يوفون  
بالنذر روايتين  
من رواية ابن  
عمر وبرواية  
بمعناها من  
رواية أبي  
هريرة  
وأخرجه  
مسلم في  
كتاب النذر  
في باب اللهم  
عن النذر  
وانه لا يرد  
شيئا بثلاث  
روايات من  
رواية ابن  
عمر بسبعة  
أسانيد  
وبرواية من

ان شئ الله مريضى أو نجاني من كذا أو رزقني كذا فعلى الشئ إلى مكة أو صدقة كذا  
أو نحو ذلك هل هو مكروه وإليه ذهب الباجي وابن شاس وغيرهما أولا وإليه  
ذهب صاحب البيان اه وفرق بعضهم بين نذر اللجاج والغضب فحمل النهي الوارد  
عليه وبين نذر التبرر إذ هو وسيلة إلى طاعة وإذا كانت وسيلة الطاعة طاعة  
فيشكل القول بالسكراهة على ما لا يخفى ويحتمل أن يكون سبب ذلك ان الناذر لما لم  
يبدل القرية إلا بشرط أن يفعل له ما يريد صار كالمعاوضة التي تقدم في نية التقرب  
ويشير إلى هذا الدليل قوله انه لا يرد شيئا ( وإنا يستخرج ) ضم أوله وفتح ثالثة  
وخمسة لبائنه المفعول ( به ) أى بالنذر ( من البخيل ) أى الشحيح لأنه لا يتصدق  
إلا بعوض يستوفيه والنذر قد يوافق انقدر فيخرج من البخيل مالواه لم يكن يريد  
إخراجه وفي قوله يستخرج به الخ دلالة على وجوب الوفاء به « واستشكل النهي  
عن النذر مع وجوب الوفاء به عند الحصول فهو غريب كما قال الخطابي هذا باب  
غريب من العلم وهو أن ينهى عن الشئ أن يفعل حتى إذا فعل وقع واجبا .  
وأجيب . بأن النهي عنه النذر الذى يعتقد أنه يغنى عن القدر بنفسه كما زعموا وكمن  
قوم يعتقدون ذلك لما شاهدوا من كون غالب الأحوال حصول المطالب بالنذر وأما  
إذا نذر واعتقد أن الله تعالى هو الضار والنافع والنذر كالوسائل والذرائع فهو غير  
منهى عنه والوفاء به طاعة هذا وقد أشيع العلامة الخطاب في التزامه السلام في  
أحكام النذر مطلقا كان أو معاقفا وما يلزم من ذلك وما يلزم ونظم خلاصتها  
أخونا وشيخنا الشيخ محمد العاقب رحمه الله في منظومة سماها فض الختام . عن لازم  
الوعد والالتزام وشرحها شرحا مختصرا بمزج بمات المنظومة فيراجعه من شاء  
تحقيق المقام . في مسائل النذر والوعد والالتزام \* وفي قوله في الحديث أنه أى  
النذر لا يرد شيئا . قل بعضهم قيل النذر التزام قرينة فلم يكن منها عنه \* وأجيب  
بأن القرينة غير منهى عنها لكن التزامها منهى عنه إذ ربما لا يقدر على الوفاء به

١٣٤٥ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنْ  
السَّبَاعِ ( رَوَاهُ ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَنِيِّ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

رواية أبي  
هريرة وروايتين  
بمعناها من  
روايته أيضاً  
بثمانية أسانيد

وقيل الصدقة ترد البلاء وهذا التزام صدقة. وأجيب بأنه لا يلزم من رد الصدقة البلاء  
الالتزام. وفي التوضيح النشر ابتداءً جئز والمضى عنه المعلق إذ كأنه يقول  
لا يدخل هذا الخير يارب حتى تفعل بي خيراً فادخل فيه فعله الوفاء \* وقول والمفظة له  
أى للبخارى وأما مسلم فنفظه من رواية ابن عمر في أقرب رواياته للفظ البخارى \*  
نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن النشر وقال انه لا يأتي بخير وإنما يستخرج به من  
اليخيل \* ولفظه من رواية أبي هريرة في أقرب رواياته للفظ البخارى نهى النبي  
صلى الله عليه وسلم عن النشر وقال انه لا يرد من القدر وإنما يستخرج به من  
البخيل \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والنسائي في النذور  
من سننهما وابن ماجه في السكاهرات من سننه ( وأما راويا الحديث ) فهما  
عبد الله بن عمر وأبو هريرة رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمة كل منهما  
(أما ابن عمر) فقد تقدم في شرح الحديث الذى قبل هذا ذكر محل ترجمته مع الاحالة  
عليها مراراً ( وأما أبو هريرة ) فقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة  
بلفظ من عند حديث \* من يسطر رداءه الخ وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند  
حديث \* هن تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً .  
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الذبائح  
والصيد الخ  
في باب أكل  
كل ذى ناب  
من السباع  
وفي آخر  
كتاب الطب  
في باب البان  
الأذن ومسلم  
في الصيد  
والذبائح وما  
يوكل من  
الحيوان في  
باب تحريم  
أكل كل  
ذى ناب من  
السباع وكل  
ذى مخلب  
من الطير  
بثلاث روايات  
بأربعة عشر  
أسناداً من

(١) قول أبي ثعلبة رضى الله تعالى عنه ( نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن أكل كل ذى ناب من السباع ) أى نهى نهى تحريم عن أكل كل ذى أى  
صاحب ناب من السباع يتقوى به ويمد به ويصول على غيره كأسد ونمر وذئب  
ودب وفيل وقرد قال العيني في فقه هذا الحديث مانفظة \* واختلف العلماء في تأويل  
هذا الحديث فذهب السكوفيون والشافعي إلى أن النهى فيه للتحريم ولا يؤكل ذو  
الناب من السباع ولا ذو المخلب من الطير واستثنى الشافعي منه الضبع والثعلب  
خاصة لأن إيهما ضعيفت هذا التعليل في مقابلة النص فهو فاسد وقال ابن القصار

رواية أبي  
ثعلبة الحشني  
وفي رواية  
بنحوه من رواية  
أبي هريرة  
وبروايات  
بنحوه من  
رواية ابن  
عباس

حمل النهي في هذا الحديث على الكراهة عند مالك والدليل على ذلك أن السباع ليست بمعجمة كخنزير لاختلاف الصحابة فيها . وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أجاز أكل الضبع وأخرجه الحاكم من حديث جابر وقال صحيح الإسناد وهو ذونب فدل بهذا أن النبي صلى الله عليه وسلم أراد بتحريم كل ذى ناب من السباع الكراهة . والحاصل في هذا الباب أن عطاء بن أبي رباح ومالك والشافعي وأحمد وإسحاق أباحوا أكل الضبع وهو مذهب الظاهرية . وقال الحسن البصري وسعيد بن المسيب والأوزاعي والثوري وعبد الله بن المبارك وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد لا يؤكل الضبع وحجتهم فيه الحديث المذكور فإنه بعمومه يقتضي كل ذى ناب والضبع ذوناب وحديث جابر ليس بمشهور وهو محلل للمحرم يقضى على المبيح احتياطاً وقيل حديث جابر منسوخ ووجهه أن طلب المخلص عن التعارض في الأحاديث بوجوه منها طلب المخلص بدلالة التاريخ والتعارض ظاهر بين الحديثين ودلالة التاريخ فيه أن النص المحرم ثابت من حيث الظاهر فيكون متأخراً عن المبيح فالأخذ به يكون أولى ولا يجعل المبيح متأخراً لأنه يلزم منه إثبات النسخ مرتين فلا يجوز وقيل حديث جابر انفرد به عبد الرحمن بن أبي عمار وليس بمشهور ينقل العلم ولا هو حجة إذا انفرد فكيف إذا خالفه من هو أثبت منه اهـ بلطفه وعده لمالك فيمن أباحوا أكل الضبع خلاف المعروف في مذهبه لأن الراجح في الضبع عندنا الكراهة كما صرح به الشيخ خليل في مختصره بقوله . والمسكره سبع وضبع وثعلب وذئب وهر وان وحشياً وفيل وكناب ماء وخنزيره الخ وقال الباجي في كراهة ومنع أكل السباع ثالثاً حرمة عاديها كالأسد والتمر والذئب وكراهة غيره كالذب والتماع وأمر مطلقاً \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصيد من سننه من طريق إمامنا مالك وأخرجه الترمذي وابن ماجه في الصيد من سننهما أيضاً ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو ثعلبة الحشني رضي الله تعالى عنه والحشني بضم المعجمة وفتح الشين المعجمة بعدها نون وهو منسوب إلى بني خشين وهو صحابي مشهور بكنيته واختلف في اسمه اختلافاً كثيراً فقليل جرم بضم الجيم والماء بينهما راء ساكنة فله أحمد ومسلم وابن سعد عن أصحابه وقيل جرم بضم الجيم جرم مع إبدال الماء بالهاء المثناة وقيل جرمهم كالأول لكن مع زياده واو وقيل



جرثوم كالثاني مع زياده واو أيضا وقيل جرثومة بزيادة هاء في آخره وقيل زيد وقيل عمر وفيه أقوال كثيرة غير ما ذكرناه . واختلف في اسم أبيه أيضا فقيل عمرو وقيل قيس وقيل باسم وقيل لاسم وقيل غير ذلك قال الحافظ بن حجر في الإصابة واسم جده لم أقف عليه والله أعلم وهو منسوب إلى بني خثيم واسمه وائل بن النمر بن وبرة بن ثعلب بن حلوان بن عمران بن الحلف ابن قضاعة قال ابن البرقي تبعاً لابن السككي كان أبو ثعلبة ممن بايع تحت الشجرة وضرب له بسهمه في خيبر وقد أرسله النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى قومه فأسلموا وأخرج ابن سعد بإسناده قال قدم أبو ثعلبة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وهو يتجهز إلى خيبر فأسلم وخرج معه فشبهها ثم قدم بعد ذلك سبعة نفر من قومة فأسلموا ونزلوا عليه قيل وقد كانت أقدم إسلاماً من أبي هريرة ( قلت ) ولعل ذلك بشيء قليل لأن أبا هريرة أسلم في وقت قسم غنائم خيبر وأبو ثعلبة الحششي أسلم لما قدم على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو يتجهز إلى خيبر كما أخرجه ابن سعد وقد عاش بعد النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ولم يقاتل بصغيرين مع أحد العريقين وله من الحديث أرمون حديثاً اتفق البخاري ومسلم على ثلاثة منها وهذا الحديث أحدها وانفرد مسلم بإحاده وقد روى عنه أبو إدريس الخولاني وأبو أمية الشيباني وأبو أسماء الرحبي وسعيد بن المسيب وجبير ابن نفير ومكحول وأبو قلابة وآخرون وقد سكن الشام وقيل حمص وشهد حنيناً ومات في أول خلافة معاوية والمعروف خلفه وأنه مات سنة خمس وسبعين كما قاله ابن سعد وأبو عبيد وخليفة ابن خياط وهارون الحمال وأبو حسان الزبدي وقد مات رضي الله عنه ساجداً وكان لا يأتى عليه ليلة إلا خرج إلى السماء فينظر كيف هي ثم يرجع فيسجد وكان دعاؤه من أسباب موته ساجداً فمن أبي الزاهرية قال أبو ثعلبة إني لأرجو الله أن لا يخنني كما أراكم تخفقون عند الموت قال فبينما هو يصلي في جوف الليل قبض وهو ساجد فرأت ابنته في النوم أن أباها قد مات فاستيقظت فزعة فنادت أين أبي فقيل لها في مصلاه فادته فلم يعجبها فأثنته فوجدته ساجداً فأثنته فحركته فسقط ميتاً رضي الله تعالى عنه قال ابن حجر في تقريب التهذيب مات سنة خمس وسبعين وهو موافق لما تقدم ثم قال وقيل قبل ذلك بكثير في أول خلافة معاوية بعد الأربعين وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

١٣٤٦ نَهَى <sup>(١)</sup> النَّبِيُّ ﷺ عَنْ أَكْلِ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ  
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَالْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ  
وَأَبِي ثَعْلَبَةَ الْخَشَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب المغازي في باب غزوة خيبر بثلاث روايات عن ابن عمر وأولاهما فيها زيادة النهي عن أكل الثوم ولفظها نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر عن أكل الثوم وعن لحوم الجر الأهلية الخ وأخرجه في هذا الباب من رواية البراء بن عازب وعنه ابن أبي أوفى وأخرجه أيضا في كتاب الذبائح والصيد الخ في باب لحوم الجر الأنسية من رواية أبي ثعلبة الخشني بلفظ حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوم الجر الأهلية. ومن رواية البراء وابن

(١) قول ابن عمر والبراء وأبي ثعلبة رضى الله تعالى عنهم (نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم الجر الأهلية) أى نهى نهى تحريم عن أكل لحوم الجر بضم الحاء المهملة والميم جمع حمار الأهلية أى الأنسية بكسر الهمزة وسكون النون نسبة إلى الأنس لكثرة مخالطتها للأنس ويقال فى نسبتها أيضاً الأنسية بفتح الحاء نسبة إلى الأنس بفتح الحاء وهو ضد الوحشة . واحتراز بالأهلية عن الوحشية فلم يه الله صلى الله عليه وسلم عنها فأكلها مباح أما الجر الأهلية وهى التى تعرف بين الناس بالركوب والحمل عليها فهى المنهى عن أكلها وهى إحدى النظائر الأربع التى تكرر نسخها فى الفرع مرتين واستقر الفرع على نسخ حكمها فى المرة الثانية والعمل بما نسخ إليه وسيأتى الكلام عليها إن شاء الله تعالى عند شرح حديث على كرم الله وجهه مع الكلام على متعة النساء أيضاً التى ذكرت معها فى حديثه لأنها إحدى النظائر الأربع أيضاً وما رواه أبو داود من الرخصة فى أكلها عن ابن عباس رضى الله تعالى عنها لاعمل به عند الصعابة ومن بعدهم من التابعين وقد قل الامام أحمد كره أكلها خمسة عشر صحابياً وحكى ابن عبد البر الاجماع الآن على تحريم أكلها وقد أفاد الحافظ عبدالعظيم المنذرى صاحب الترغيب والترهيب أن لحوم الجر الأهلية أى الأنسية نسخ مرتين وإن نسكح المتعة نسخ مرتين ونسخت القبلة مرتين (قت) ورابعة هذه النظائر هى مسألة الوضوء مما مسته النار وسيأتى بسط الكلام عليها إن شاء الله عند حديث على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه كما وعدنا به قريباً (فان قيل) الأحاديث التى وردت فى تحريم لحوم الجر الأهلية أخبار آحاد والعمل بها يوجب نسخ قوله تعالى « قل لأجد فيما أوحى إلى محرمًا » الآية (الجواب) انه قد خصت من هذه الآية أشياء كثيرة بالتحريم غير مذكورة فيها كالتجاسات والجر والحمل الفردة فحينئذ يجوز تخصيصها بأخبار الآحاد وقال ابن العربى اختلف فى تحريم الجر الأهلية على أربعة أقول . الأول حرمت شرعاً . الثانى حرمت لأنها

١٣٤٧ نَهَى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى يَبْدُوَ  
صَلَاحُهَا نَهَى الْبَائِعَ وَالْمُبْتَاعَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(٢)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

الصَّيْدِ وَالذَّبَائِحِ

وَمَا يُوَكَّلُ

مِنَ الْحَيَوَانِ

بِرَوَاتَيْنِ مِنْ

رَوَاهُ ابْنُ عُمَرَ

بِأَرْبَعَةِ أَهَادٍ

وَبِرَوَايَةِ

أَبِي ثَعْلَبَةَ

بِإِسْنَادَيْنِ يَفْظُ

حَرَمِ النَّخْلِ

وَبِرَوَاتَيْنِ

مِنْ رَوَايَةِ

الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ

بِأَرْبَعَةِ أَهَادٍ

وَأُخْرِجَ هُنَا

أَيْضًا بِمَعْنَاهُ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

ابْنِ أَبِي أَوْفَى

وَابْنِ عَبَّاسٍ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهُمَا

كانت جوال القرى أى تأكل الحلة وهى النجاسة . والثالث أنها كانت حولة الغنم .  
والرابع أنها حرمت لأنها أُنقِيت قبل الفسمة فنع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
عن أكلها اه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الصيد من  
سنته بنحوه وكذا أخرجه ابن ماجه في الذبائح من سنته بنحوه أيضاً ( وأما  
رواة هذا الحديث ) فهم ثلاثة عبد الله بن عمر والبراء بن عازب وأبو ثعلبة الخشني  
رضي الله تعالى عنهم وقد تقدمت ترجمة كل منهم ( أما عبد الله بن عمر ) فقد  
تقدمت ترجمته مطولة في حرف الون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله الخ  
ومختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ  
وتقدمت الاحالة عليها مراراً ( وأما البراء بن عازب ) فقد تقدمت ترجمته في النوع  
الأول من هذه الحائمة عند حديث \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن  
الناس وجهاً الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً ( وأما أبو ثعلبة الخشني ) فقد تقدمت  
ترجمته قريباً في آخر شرح الحديث الذى هو قبل حديثنا هذا . والله تعالى التوفيق .  
وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما ( نهى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن بيع الثمار ) لفظ الثمر في رواية البخارى بالألف على صيغة الجمع ولفظ  
مسلم عن بيع الثمر بدون ألف ولم يختلف لفظهما في غير هذه الكلمة من هذا  
الحديث أى نهى عن بيعها منفردة عن أصولها \* ونهى عنه الصلاة والسلام عن  
بيع الثمار حتى يبدو صلاحها نهى تحريم فلا يجوز بيعها قبل بدو صلاحها وإنما نهى  
عن بيعها قبله لأنه لا يؤمن أن تصيبها آفة فتتلف فيضيع مال صاحبه ( نهى البائع )  
أى نهى صلى الله عليه وسلم البائع عن بيع الثمار قبل بدو صلاحها لئلا يأكل كل مال  
أخيه بالباطل ( والمبتاع ) أى ونهى عليه الصلاة والسلام المبتاع أى المشتري عن  
استراء الثمار قبل بدو صلاحها لئلا يضيع ماله ولئلا يوافق البائع على الحرام وفيه

(١) أخرجه

البخارى في

كتاب البيوع

في باب

بيع الثمار

أنت

يبدو صلاحها

ومسلم في

١٣٤٨ نَهَى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَيْعِ الشَّعْرِ بِالشَّعْرِ

كتاب  
اليبوع في  
باب النهي  
عن بيع  
الثمار قبل  
بدو صلاحها  
بشرط القطع  
بروايتين  
بأربعة أسانيد

أيضاً قطع التزاع والمخاصمة \* ومفهوم قوله في الحديث حتى يبدو صلاحها الخ جواز بيعها بعد بدو الصلاح مطلقاً أى سواء اشترط الإبقاء أو لم يشترطه بأن أطلق لأن ما بعد الغاية يخالف لما قبلها وقد جعل النهي في الحديث ممتداً إلى غاية بدو الصلاح وحكمة ذلك هي أن تؤمن فيها العاهة وتغلب السلامة فيبقى المشتري بمحصلتها بخلاف ما قبل بدو الصلاح فانه بصدد الضرر لأن العاهة تسرع إليه قبل بدوه بخلافها بعده غالباً \* واختلف العلماء في قوله حتى يبدو صلاحها هل المراد منه جنس الثمار حتى لو بدا الصلاح في بستان من البلد جاز بيع ثمرة جميع البساتين وإن لم يبد الصلاح فيها أولاً لا بد من بدو الصلاح في كل بستان على حدة أو لا بد من بدوه في كل جنس على حدة أو في كل شجرة على حدة أقوال أربعة والأول قول الليث والثاني قول أحمد وعنه في رواية كالرابع والثالث هو قولنا وقول الشافعية ويكفي عندنا بدو الصلاح في بعض الحائط في صحة بيع جنسه كنتخل أو تبين أو غيب كما صرح به الشيخ خليل في مختصره في فصل تناول البناء والشجر الأرض الخ بقوله \* وبدوه في بعض حائط كاف في جنسه إن لم تكثر الخ . ومفهوم قوله في جنسه أن بدو صلاح البعض لا يكفي في غير جنسه وهو كذلك فلا يصح بيع ببيع يبدو صلاح غيب مثلاً وأجازه ابن رشد منا إن كان ما لم يطب تابعا لما طاب وهذا كله غير محتاج إليه عند الحنفية فأبو حنيفة رحمه الله تعالى صحح البيع حالة الإطلاق قبل بدو الصلاح وبعده وأبطله بشرط الإبقاء قبله وبعده كذا صرح به أهل مذهبه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في اليبوع من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف النون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله الخ ومختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق

(١) قول سعد بن أبي حنثة رضي الله تعالى عنه ( نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الشعر بالشعر ) أى نهى نهى تحريم عن بيع الشعر بالثاء المشددة وفتح الميم أى الرطب بالثاء المشددة الفوقية وإسكان الميم وهو اليابس من الشعر

وَقَالَ ذَلِكَ الرَّبَّاءُ تِلْكَ الْمَرْابِنَةُ إِلَّا أَنَّهُ رَخِصَ فِي بَيْعِ الْعَرِيَّةِ  
 النُّخْلَةِ وَالْمُخْلَتَيْنِ يَا خُذْهَا أَهْلُ الْبَيْتِ بِخَرْصِهَا تَمَرًا يَا كُلُّوْنَهَا  
 رُطْبًا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي  
 حَسْمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

بإسنادين .  
 ومسلم في  
 كتاب  
 البيوع في  
 باب تحريم  
 بيع الرطب  
 بالتمر إلا في  
 العرايا بثلاث  
 روايات .  
 بعشرة أسانيد

(وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم (ذلك) المذكور من بيع التمر بالتمر (الربا)  
 أى هو عين الربا ثم بين وجه كونه ربا بقوله (تلك المزابنة) وقد تقدم تعريفها غير  
 مرة . وهى مشتقة من الزبن وهو المخاصمة والمدافعة قال النووي . وقد اتفق العلماء  
 على تحريم بيع الرطب بالتمر في غير العرايا وأنه ربا وأجمعوا أيضاً على تحريم بيع العنب  
 بالزبيب وأجمعوا أيضاً على تحريم بيع الحنطة في سنبها بمحنة صافية وهى المخافلة  
 مأخوذة من الحفل وهو الحرث وموضع الزرع . وقوله من الحفل هو بفتح الحاء  
 المهملة ويجمع على حقول مثل فلس وفلوس كما في المصباح وهو الأرض القراح التى  
 لاشجر بها وقيل هو الزرع إذا تشعب ورقه قبل أن تغلظ سوقه ومنه أخذت الحفلة  
 وهى بيع الزرع في سنبهه بابر وقد نهى عنها كما مر في الأحاديث الماضية . وسواء  
 في تحريم بيع ما ذكر عند الجمهور كان الرطب والعنب على الشجر أو كان كل منهما  
 مقطوعاً . وقال أبو حنيفة إن كان مقطوعاً جز يبعه بمثله من اليابس (إلا أنه) بفتح  
 الهمزة صلى الله تعالى عليه وسلم (رخص في بيع العرية) بتشديد التحتية وتجمع  
 على عرايا ثم بينها بقوله (النخلة) بالجر عطف بيان على العرية صالح للبدلية وقوله  
 (والنخلتين) عطف نسق على النخلة ثم وصف النخلة بقوله (ياخذها أهل البيت)  
 ومثلها النخلتان (بخرصها تَمَرًا) بفتح الحاء المعجمة ونسكس قال النووي والفتح أشهر  
 من الكسر فمن فتح قال هو مصدر أى اسم للتمر ومن كسر قال هو اسم للشئ  
 الخروس أى بقدر ما فيها إذا صار تَمَرًا بأن يقول الحارس هذا الرطب الذى عليها  
 إذا جف يجيء منه ثلاثة أوسق من التمر مثلاً فيبيعه صاحبه لانسان بثلاثة أوسق من  
 التمر ويتقاضان في المجلس فيسلم المشتري التمر ويسلم بائع الرطب الرطب بالنخلة هذا  
 قول الجمهور في تفسيرها وفي تفسيرها أقوال أخر ثم أكل وصف العرية بقوله (ياكلونها)  
 أى أهل البيت المشترون لها لأنهم صاروا ملاك الثمرة (رضاً) بضم الراء وفتح الطاء

١٣٤٩ نَهَى <sup>(١)</sup> النَّبِيُّ ﷺ عَنْ بَيْعِ الثَّمَرِ حَتَّى يَطْيَبَ وَلَا يُبَاعُ شَيْءٌ مِنْهُ إِلَّا بِالْدينَارِ وَالدرهمِ إِلَّا الْعَرَايَا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(٢)</sup> وَالْأَفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ مُخْتَصَرًا عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب البيوع في أول باب بيع الثمر على رؤوس النخل بالذهب والفضة .

ومسلم في كتاب البيوع في باب النهى عن بيع الثمار قبل بدو صلاحها بغير شرط الفتح روايتين بأربعة أسانيد

وليس التقييد بقوله ياكلونها الاحتراز من غير الأكل بل وقع لبيان الواقع والشأن في العرية \* وقول والأفظة له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه \* نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمر بالتمر ورخص في العرية أن تباع بغيرها أى كلها أهلها رطباً \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في البيوع من سننه وكذا أخرجه الترمذى في البيوع من سننه وأخرجه النسائى في البيوع وفي الشروط من سننه (وأما راوى الحديث) فهو سهل بن أبى حنيفة بفتح الحاء المهملة وسكون الناء المثناة واسم أبى حنيفة عبد الله بن ساعدة وقيل عامر بن ساعدة وكنية سهل راوى الحديث أبو يحيى وقيل أبو محمد وقد توفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وهو ابن ثمان سنين وقد تقدمت ترجمته في هذا النوع مع ترجمة رافع بن خديج عند حديث \* نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزابطة بيع الثمر بالتمر إلا أصحاب العرايا فإنه أذن لهم \* وهو بمعنى هذا الحديث أوهو عينه إلا أنه أخصر في رواية سهل ورافع بن خديج منه في رواية سهل وحده . وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول جابر رضى الله تعالى عنه وعن والده ( نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمر ) بفتح الثمر ( بفتح الناء المثناة وفتح الميم أى الرطب ) حتى يطيب ( أى يطيب طعمه والغرض من طيب طعمه هو بدو صلاحه وفي إحدى روايتى مسلم \* نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمر حتى يبدو صلاحه \* فهى مفسرة لرواية حتى يطيب ثم قال ( ولا يباع ) بضم أوله مبنيًا المفعول ( شئ من ) أى من الثمر وهو الرطب ( إلا بالدينار والدرهم ) أى بمنحس الدينار والدرهم وقد تقدم لنا عن ابن بطال أنه يجوز بيع الثمر بالعروض بشرطه أيضاً وأنه إنما اقتصر على الذهب والفضة لأنهما جل ما يتعامل به ( إلا العرايا ) فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم

١٣٥٠ نَهَى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَيْعِ حَبْلِ الْحَبْلَةِ (رَوَاهُ) <sup>(١)</sup> الْأُبْحَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب البيوع في باب بيع القرر وحبل الحبلة وأخرجه بنحوه في آخر كتاب السلم في باب السلم إلى أن تنتج الناقة . وسلم في أوائل كتاب البيوع في باب تحريم بيع حبل الحبلة بروايتين أولاهما بثلاثة أسانيد والثانية بإسنادين

وسلم رخص فيها فيجوز بيع الرطب فيها بعد أن يحرص ويعرف قدره بقدر ذلك من التمر والعرايا جمع عرية وهي كما في صحيح مسلم عن يحيى بن سعيد أن يشتري ارجل تمر النخلات لطعام أهله رطباً يحرصها تمرًا وقال ابن الأثير العرية هي أن من لا تخل له من ذوى الحاجة يدرك الرطب ولا نقد بيده يشتري به الرطب لعياله ولا تخل لهم يطعمهم منه ويكون قد فضل له تمر من قوته فيجئ إلى صاحب الخل فيقول له بعي تمر نخلة أو نخلتين يحرصها من التمر فيعطيه ذلك الفاضل من التمر بتمر تلك النخلات ليصيب من رطبها مع الناس فرخص فيه إذا كان دون خمسة أوسق \* وقول واللفظ له أي للبخاري ومسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ البخاري مع احتصارهما معا \* نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع التمر حتى يطيب \* وناقى حديث المتن زاد به البخاري على مسلم وقوله حتى يطيب يدل على أن التمر اسم للرطب مادام على رؤوس الشجر لأنه لا يطيب إلا على رؤوس الشجر فقد تضمنت الحديث ذكر رؤوس النخل إذ لا يقال للرطب عادة رطب إلا إذا كان على رؤوس النخل أو حين ما يجنى أقرب عهده برؤوس النخل \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في البيوع من سننه وابن ماجه في التجارات من سننه (وأما راوى الحديث) فهو جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث \* هل لكم من أعطاء الخ . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول ابن عمر رضى الله تعالى عنهما (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع حبل الحبلة) أي نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى تحريم عن بيع حبل يفتح الحاء المهملة والموحدة الحبلة يفتح الحاء المهملة والموحدة أيضا وقيل في حبل أنه يسكون الموحدة لكن قال القاضي عياض والنووى انه غلط وهو مصدر والحبلة جمع حابن كظلمة وظالم . وقيل في الحبلة إنه مصدر أيضا سمى به المحبول كما

سمى المحمول بالحمل واستعمال ذلك في غير الآديات كما هنا مجاز لاتفاق أئمة اللغة على أن الحمل مختص بالآديات ويقال في غيرهن حمل وتصوير ذلك كما ورد عن الامام مالك والشافعي وغيرهما بأن يقول البائع بعتك هذه السلعة بضمن مؤجل إلى أن تلد الداقة ثم يلد ولدها لأن الاجل فيه مجهول وهذا معنى قول ابن عمر مفسراً لبيع جبل الحبلية كما في الصحيحين بعد متن هذا الحديث واللفظ للبخاري \* وكان بيعاً يبتاعه أهل الجاهلية كان الرجل يبتاع الجزور إلى أن تنتج الناقة ثم تنتج التي في بطنها وهو لفظ موطأ الامام مالك متصلاً بهذا الحديث ومفسراً له وقوله تنتج الناقة بضم أوله وفتح ثالثة فعل لازم البناء للمفعول أى تلد \* وقيل بأن يقول بعتك ولد ولد الناقة لأنه يبيع ما ليس بملوك ولا معلوم ولا مقدور على تسليمه فيدخل في بيع الغرر قال شيخ الاسلام الشيخ زكريا الأنصاري وهذا أقرب لفظاً والأول أقوى لأنه تفسير الراوى وليس مخالفاً للظاهر فان ذلك هو الذى كان في الجاهلية والنهى وارد عليه \* واستفيد من هذا الحديث انه من بيع الغرر فلا يجوز قال النووي النهى عن بيع الغرر أصل من أصول البيع فيدخل تحته مسائل كثيرة جداً قال ومن بيع الغرر ما اعتاده الناس من الاستجرار من الأسواق بالأوراق مثلاً فانه لا يصح لأن الثمن ليس حاضراً فيسكون من المعاطاة ولم توجد صيغة يصبح بها العقد اه قال العيني بعد نقل هذا السلام قلت هذا الذى ذكره لا يعمل به لأن فيه مشقة كبيرة على الناس وحضور الثمن ليس بشرط لصحة العقد وبيع المعاطاة صحيح وجميع الناس اليوم في الأسواق بالمعاطاة يأتى رجل إلى بائع فيشتري منه جملة قماش بضمن معين فيدفع الثمن ويأخذ المبيع من غير أن يوجد لفظ بيع واشترت فإذا حكمتنا بفساد هذا العقد يحصل فساد كثير في معاملات الناس وروى الطبري عن ابن سيرين باسناد صحيح قال لا أعلم ببيع الغرر بأساً وقد قال ابن بطال لعله لم يبلغه النهى وإلا فكل ما يمكن أن يوجد وأن لا يوجد لم يصح وكذلك إذا كان لا يصح غالباً فان كان يصح غالباً كالثمرة في أول بدو صلاحها أو كان يسيراً تبعاً كالحمل مع الحمل جاز لقلة الغرر فلعل هذا هو الذى أراد ابن سيرين لكن يمنع من ذلك مارواه ابن المنذر عنه انه قال لا بأس ببيع العبد الآبق إذا كان علمهما فيه واحداً فهذا يدل على أنه يبيع الغرر إن سلم في المال اه « قال مقيدده وفقه الله تعالى » يبيع الغرر عندنا معشر المالكية فاسد للنهى عنه وقد عرفه المازرى بقوله يبيع الغرر ما تردد بين السلامة والعطب لأن الغرر هو الخطر والتردد بين ما يوافق الغرض وبين ما لا يوافقه وقد ذكره الشيخ خليل في مختصره في المنهيات من كتاب البيوع بقوله وبيع الغرر النجس لكن يغتفر عندنا الغرر اليسير للحاجة أى الضرورة ان



١٣٥١ نَهَى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَيْعِ الذَّهَبِ بِالْوَرَقِ دَيْنًا  
( رَوَاهُ ) الْبُخَارِيُّ <sup>(٢)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ  
وَزَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب البيوع  
في باب بيع  
الورق بالذهب  
نسيئة وفي  
باب التجارة  
في البر وقوله  
تعالى رجال  
لا نلهم بهم تجارة  
ولا بيع عن  
ذكر الله الخ  
باستنادين وفي  
هجرة النبي  
صلى الله عليه  
وسلم في باب  
بعد باب كيف  
أخى النبي  
صلى الله عليه  
وسلم بين  
أصحابه الخ  
ومسلم في  
كتاب البيوع  
في باب النهي  
عن بيع  
الورق بالذهب  
دينارين  
باستنادين

حصل دون قصد الغرر وذلك كأساس عقار فيجوز بيعه وشراؤه من غير معرفة عمق  
أساسه وعرضه والمبني به وإجارته مشاهرة مع احتمال نقص الشئ وكلاهما وإلى هذا  
أشار الشيخ خليل في مختصره أيضا بعد ما تقدم عنه بقوله \* واعتقر غرر يسير للاحتاجة  
ليقصد \* وقد خرج بقيد اليسير الكثير كيبيع الطير في الهواء والسماك في الماء فلا يغتفر  
إجماعا \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في البيوع من سننه  
من طريق إمامنا مالك وكذا أخرجه النسائي في البيوع من سننه باستنادين من طريق  
إمامنا مالك أيضا ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما  
وقد تقدم ذكر محل ترجمته وذكر الإحالة عليها مرارا في شرح الحديث السابق  
هنا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول البراء وزيد بن أرقم رضى الله تعالى عنهما ( نهى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن بيع الذهب بالورق دينا ) أى نهى رسول الله عليه وعلى آله  
وأصحابه الصلاة والسلام نهى تحريم عن بيع الذهب بالورق بكسر الراء وهو الفضة  
دينا أى مؤجلا غير حال وحاضر بالجلس لأنه صرف وكذا عكسه وهو بيع الورق  
أى الفضة بالذهب دينا وشرط جواز الصرف أن لا يكون أحد العوضين فيه دينا أى  
مؤجلا فإن لم يكن العوضان حاضرين بدأ بيد فاصرف ممنوع بصريح هذا الحديث  
ون تقدم في حديث الصحيحين من رواية أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه في  
أول النوع الثانى من هذه الحاتمة أحسنها الله تعالى لنا بمنته وكرمه من قوله عليه  
الصلاة والسلام . ولا تبعوا منها غيبا بناجز أى لا تبعوا منها مؤجلا بمحضر بل لا بد  
من التقاض بين المتبايعين في المجلس وقد أشار ابن عاصم في تحفة المحكم لا اشتراط  
التناجز في الصرف دون اشتراط التماثل فيه واشتراط التناجز والتماثل في المجلس  
بالمجلس مراطلة كان أو مبادلة بقوله :

والشرط في الصرف تناجز فقط \* ومعناه المثل بثات بشرط

\* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب روايته للفظ البخارى \* نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الورق بالذهب دينا \* فلفظ مسلم كما رأيت بعكس لفظ البخارى لأن لفظه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الورق بالذهب دينا ولفظ البخارى عن بيع الذهب بالورق دينا والمعنى متعدد لأن كلا منهما صرف مؤخر وهو لا يجوز ولو كان التأخير قريبا \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى فى البيوع من سننه بثلاثة أسانيد ( وأما راويا الحديث ) فهما البراء بن عازب رضى الله عنهما وزيد بن أرقم رضى الله تعالى عنه ( أما البراء بن عازب ) فقد تقدمت ترجمته فى أول الدواع الأول من هذه الحاشية فى شرح الحديث الرابع من ذلك النوع وهو حديث \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجها وأحسنهم خلفا الخ وتقدمت الإحالة عليها مرارا ( وأما زيد بن أرقم رضى الله تعالى عنه ) فهو ابن أرقم بن زيد بن قيس بن النعمان بن مالك الأغر بن ثعلبة بن كعب بن الحزرج الأنصارى الحزرجى من بنى الحارث بن الحزرج وقد اختلف فى كنيته اختلافا كثيرا ف قيل أبو عمر وقيل أبو عامر وقيل أبو سعد وقيل أبو أيبة قاله الواقدي ولطيم بن عدى وقد استصغر يوم أحد وأول مشاهدته الحندق وقيل المريسيع وقد غزا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم سبع عشرة غزوة ثبت ذلك فى الصحيح له تسعون حديثا اتفق البخارى ومسلم على أربعة منها وافرد البخارى بمحدثين ومسلم ستة وقد روى أيضا عن على وروى عنه أنس مكاتبة وأبو الطفيل وأبو عثمان التمهدي وعبد الرحمن بن أبي إيلي وعبد بن خير وطاوس ومحمد بن كعب والنضر بن أنس وخلق وقد رمد فعاده النبي صلى الله عليه وآله وسلم وله قصة فى نزول سورة المافقين فى الصحيح وكان من خواص على كرم الله تعالى وجهه وقد شهد معه صفين كما فى الإصابة لابن حجر وفى الاستيعاب لابن عبد البر وقد كان زيد بن أرقم يقيم فى حجر عبد الله بن رواحة فخرج به معه إلى مؤتة يحمل على حقيبة رحله فسمعه زيد بن أرقم من الليل وهو يتمثل بأبياته التى يقول فيها :

إذا أدبتي وحمت رحلى \* مسيرة أربع بعد الحساء

فشاك فاعلمى وخلاك ذم \* ولأرجع إلى أهلى وراعى

وجاء المؤمنون وغادرونى \* بأرض الشام مشتبهى الثواء

فبكى زيد بن أرقم فخفقه عبد الله بن رواحة بالدره وقال ما عليك بالسكع أن يرزقنى الله الشهادة

وترجع بين شقيق الرجل ولزيد بن أرقم يقول عبد الله بن رواحة :

١٣٥٢ نَهَى <sup>(١)</sup> النَّبِيُّ ﷺ عَنْ بَيْعِ النَّخْلِ حَتَّى يَأْكُلَ  
 مِنْهُ أَوْ يُوَكَّلَ وَحَتَّى يُوزَنَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ  
 عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
 البخاري في  
 كتاب السلم  
 في باب السلم  
 إلى من ليس  
 عنده أصل  
 بروايتين  
 ثابتتهما معقة  
 وفي الباب  
 الذي بعده  
 وهو باب  
 السلم في  
 النخل بروايتين  
 ومسلم في  
 كتاب البيوع  
 في باب النهي  
 عن بيع الثمار  
 قبل بدو  
 صلاحها بغير  
 شرط القطع  
 بإسنادين

بازيد زيد اليعملات الذبل \* تطاول الليل هديت فانزل

وقيل بل فل ذلك في غزوة مؤتة لزيد بن حارثة رضى الله تعالى عنه المذكور  
 في القرآن في قوله تعالى « فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكمها » الآية وزيد  
 بن أرقم هو الذي سمع ابن أبي يقول « أن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها  
 الأذل » فأخبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسأل عبد الله بن أبي  
 فأنكر فأنزل الله تعالى تصديق زيد ثبت ذلك في الصحيحين وفيه فقال إن الله قد  
 صدقك يزيد وقال الحافظ ابن عبد البر في الاستيعاب إن عبد الله بن أبي حين  
 كذب ما نقله زيد بن أرقم عنه وحلف على ذلك أنزل الله تصديق زيد بن أرقم  
 فتبادر أبو بكر وعمر إلى زيد ليبشراه فسبق أبو بكر فأقسم عمر أنت لا يبادره  
 بعدها إلى شيء وجاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأخذ بأذن زيد وقال وقت  
 ذلك يا علام عزاه ابن عبد البر لتفسير ابن جريج وغيره وقد نزل زيد بن أرقم  
 بالسكوفة وسكنها وابتنى بها دارا في كندة فهو يعد في الكوفيين قال الحافظ في  
 الإصابة ومات بالسكوفة أيام المختار سنة ست وستين وقيل سنة ثمان وستين اه  
 وهذا الأخير هو الذي اقتصر عليه ابن عبد البر في الاستيعاب . والله تعالى التوفيق  
 وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ( نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع  
 النخل ) أى نهى نهى تحريم عن بيع ثم النخل فهو على حذف مضاف كما قررنا  
 به المتبى ثم بين الغاية التي ينتهى إليها النهى بقوله ( حتى يأكل منه ) أى حتى يأكل  
 منه صاحبه عند بدو صلاحه إذ لا يأكل له يعتد به قبل بدو الصلاح ( أو يوكل )  
 يضم أوله وفتح ثالثة مبني للمفعول ( وحتى يوزن ) يضم أوله وفتح ثالثة مبني  
 للمفعول أيضا وقوله حتى يأكل منه أو يوكل وحتى يوزن أى يحزر كل هذه

كنايات عن ظهور صلاحه قال راويه أبو البختري عن ابن عباس بعد روايته له حسبا في الصحيحين قلت وما يوزن قال رجل عنده أى رجل عند ابن عباس لم يسم حتى يحجز . ستكون الهاء المهمة بعدها زاي ثم راء أى حتى يحجز وفي رواية للبخارى حتى يحجز بتقديم اراء أى حتى يحفظ وبصان وفي رواية أخرى حتى يمرر برأى من مهملتين الأولى منهما مشددة أى بالحرص وفائدة ذلك ليعلم كنية حق الفقراء قبل أن يبسط المالك يده في الثمر فحينئذ يصح السلم فيه . وهو قول المالكية قال القسطلاني وهو خلاف قول الجمهور . وقد نقل ابن المنذر اتفاق الأكثر على منع السلم في نخل معين من بستان معين بعد بدو الصلاح لأنه غرر وحملوا الحديث على السلم الحال \* واحتج بهذا الكوفيون والنورى والأوزاعى على أن السلم لا يجوز إلا أن يكون المسلم فيه موجودا في أيدي الناس في وقت العقد إلى حين حلول الأجل فإن انقطع في شيء من ذلك لم يحجز وهو مذهب ابن عمر وابن عباس رضى الله تعالى عنهم وقل الامام مالك والشافعى وأحمد وإسحق وأبو ثور يحجز السلم فيما هو معدوم في أيدي الناس إذا كان مأمون الوجود عند حلول الأجل في الغالب فإن كان ينقطع حينئذ لم يحجز قاله العيني والتحقيق في مذهبنا معشر المالكية ان من شروط جواز السلم وجود المسلم فيه غالبا عند حلول أجله المشروط حال عقده سواء استمر وجوده في جميع الأجل أو لم يستمر بأن انقطع وجوده قبل حلول الأجل المضروب أو انقطع عند الحلول نادراً فيجوز عندنا السلم فيحقق الوجود عند حلول الأجل أو غالب الوجود عند حلوله وإلى هذا أشار الشيخ خليل في مختصره في سابع شروط السلم بقوله ووجوده عند حلوله وإن انقطع قبله اه واعلم أن السلم على أربعة أوجه ذكرها العلامة العيني في أول باب السلم إلى من ليس عنده أصل من كتاب السلم من صحيح البخارى ولفظه وهذا على أربعة أوجه \* الأول أن يكون المسلم فيه موجوداً عند العقد منقطعاً عند الأجل فإنه لا يجوز \* والثاني أن يكون موجوداً وقت العقد إلى الأجل فيجوز بلا خلاف \* والثالث أن يكون منقطعاً عند العقد موجوداً عند الأجل \* والرابع أن يكون موجوداً وقت العقد والأجل منقطعاً فيما بين ذلك فهذان الوجهان لا يجوزان عندنا خلافاً للمالك والشافعى وأحمد قلوا لأنه مقدور التسليم فيهما . قلنا هو غير مقدور التسليم لأنه يتوهم موت المسلم اليه فيحل الأجل وهو منقطع فيتضرر رب السلم فلا يجوز اه بالفظه ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث \* من وضع هذا الخ ومختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هلا انتفعتم بجلدها وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

١٣٥٣ نَهَى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَيْعِ الْوَلَاءِ وَعَنْ هِبَتِهِ  
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(٢)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قول ابن عمر رضي الله تعالى عنهما (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن بيع الولاء) أى نهى نهى تحريم عن بيع الولاء بفتح الواو والمد أى ولاء  
العتق وهو أنه إذا مات المعتق بفتح التاء المثناة الفوقية ورثه شرعا معتقه بكسر المثناة  
الفوقية أو ورثته معتقه فنهى الشارع عليه الصلاة والسلام عن بيعه أى الولاء المذكور  
(وعن هبته) أى ونهى أيضا عبه الصلاة والسلام عن هبة الولاء وإنما نهى عن بيعه  
وعن هبته لأن العرب كانت تبنيه وتبنيه معه أنه كالنفس فلا يزول بالازالة فقد أخرج الشافعي  
من رواية أبى يوسف القاضي عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر الولاء لحة كلحمة  
الذنب وأخرجه ابن حبان في صحيحه عن أبى يعلى وأخرجه أبو نعيم من طريق  
عبد الله بن جعفر بن أعين عن بشر فزاد في مثنه لا يباع ولا يوهب ومن طريق عبد الله  
ابن نافع عن عبد الله بن دينار إنما الولاء نسب لا يصلح بيعه ولا هبته والمحموظ في  
هذا ما أخرجه عبد الرزاق عن الثوري عن داود بن أبي هند عن سعيد بن المسيب  
موقوفا عليه الولاء لحة كلحمة الذنب \* قال ابن بطلان أجمع العلماء على أنه لا يجوز  
تحويل النسب وإذا كان حكم الولاء حكم النسب فكما لا ينقل النسب لا ينقل الولاء  
وقد كانوا في الجاهلية يتولون الولاء بالبيع وغيره فنهى الشارع عن ذلك وقال ابن العربي  
معنى الولاء لحة كلحمة الذنب أن الله أخرجه بالحرية إلى الذنب حكما كما أن الأب أخرجه  
بالنطفة إلى الوجود حسا لأن العبد كان كالمعدوم في حق الأحكام لا يقضى ولا يلى ولا  
يشهد فأخرجه سيده بالحرية إلى وجود هذه الأحكام من عدمها فلما شابه حكم النسب  
نيط بالمعتق فلذلك جاء إنما الولاء لمن أعتق وألحق برتبة النسب فنهى عن بيعه وعن هبته  
وأجاز بعض السلف نقله وإعلاءهم لم يبلغهم الحديث \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان  
أخرجه الترمذي في البيوع من سننه وأخرجه النسائي وأبو داود في الفرائض من سننهما  
وكذا أخرجه ابن ماجه في الفرائض من سننه (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر  
رضي الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف النون عند حديث \* نعم الرجل

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب  
العتق في باب  
بيع الولاء  
وهبته وفي  
كتاب  
الفرائض في  
باب إثم من  
تبرأ من  
مواليه ومسلم  
في كتاب  
العتق في باب  
النهي عن  
بيع الولاء  
وهبته بتسعة  
أسانيد

١٣٥٤ نَهَى<sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَيْعَتَيْنِ وَعَنْ لِبَسَتَيْنِ وَعَنْ صَلَاتَيْنِ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَقْرُبَ الشَّمْسُ وَعَنِ اسْتِمَالِ الصَّمَاءِ وَعَنِ الْإِحْتِبَاءِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ يُفْضَى بِفَرْجِهِ إِلَى السَّمَاءِ وَعَنِ الْمُنَابَذَةِ وَعَنِ الْمَلَامَةِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ مُخْتَصَرًا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب مواقيت الصلاة باب الصلاة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس وفي كتاب الصلاة

في باب ما يستمر من العورة مختصرا وكذا أخرجه

مختصرا في كتاب الصوم في باب صوم يوم النحر بلفظ ينهى عن صيامين وعن بيعتين الخ وفي كتاب اللباس

في أول باب اشتمال الصماء وفي أول الباب الذي بعده وهو باب الاحتباء في ثوب واحد

وفي كتاب البيوع مختصرا في آخر باب بيع الملامسة وفي أول الباب الذي

عبد الله الخ ومختصرة في حرف الهاء عند حديث ما وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . والله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق . (١) قول أبي هريرة رضى الله تعالى عنه ( نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيعتين ) أى نهى نهى تحريم عن بيعتين ثنية بيعة بفتح الباء الموحدة وبكسرهما والفرق بينهما أن بيعة يافتح للمرة وبالكسر للبيعة والمراد بالبيعتين الملامسة والمنابذة فاللامسة هى أن يلمس المشتري الثوب قبل أن ينظر إليه والمنابذة بالذال المعجمة هى أن يطرح الرجل ثوبه بالبيع إلى رجل قبل أن يقلبه أو ينظر إليه ( وعن لبستين ) بكسر اللام الهيئة والحالة وقال ابن الأثير وروى بالضم على المصدر والأول هو الوجه ( وعن صلاتين ) أى ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاتين ثم بين الصلاتين بقوله ( نهى عن الصلاة بعد الفجر ) أى بعد صلاة الفجر ( حتى تطلع الشمس بضم لام تطامع ) ( وبعد العصر حتى تقرب الشمس ) أى ونهى عن الصلاة بعد صلاة العصر حتى تقرب الشمس بضم الراء من لفظ تقرب ( وعن اشتمال الصماء ) أى ونهى صلى الله عليه وسلم عن اشتمال الصماء بالصاد المهملة وبالمد قال ابن الأثير وهو التخلل بالثوب وإرساله من غير أن يرفع جانبه وفي تفسيره اختلاف وسيأتى تفسيره إن شاء الله فى أثناء حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبستين الخ ( وعن الاحتباء ) أى ونهى صلى الله عليه وسلم عن الاحتباء بالحاء المهملة ( فى ثوب واحد ) ورجلاه متجافتان عن بطنه ( يفضى ) بضم الياء التحتية من الافضاء ( بفرجه ) وفى رواية للبخارى يفضى فرجه بمخذف الباء ( إلى السماء ) قال الخطابي الاحتباء أن يجتبي الرجل بالثوب ورجلاه متجافتان عن بطنه فيبقى هناك إذا لم يكن الثوب واسعاً قد أسبل شيئاً منه على فرجه تبدو عورته منهما قال وهو منتهى عنه ( وعن المنابذة ) أى ونهى عليه الصلاة والسلام عن المنابذة وقد تقدم تفسيرها ( وعن الملامسة )

١٣٥٥ نهى<sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ

بعده مختصراً  
أيضاً وهو  
باب بيع  
المنابذة ومسلم  
في أول  
كتاب البيوع  
في أول باب  
إبطال بيع  
اللامسة  
والمنابذة مختصراً  
بروايتين  
بسمعة أسانيد

وقد تقدم تفسيرها أيضاً \* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه مختصراً  
في أقرب روايته للفظ البخارى \* نهى عن بيعتين اللامسة والمنابذة أما اللامسة فهي  
أن يجلس كل واحد منهما ثوب صاحبه بغير تأمل والمنابذة أن يبتذ كل واحد منهما  
ثوبه إلى الآخر ولم ينظر واحد منهما إلى ثوب صاحبه \* وظاهره أنه موقوف على  
أبي هريرة رضى الله تعالى عنه في هذه الرواية وروايته الثانية أشد اختصاراً لكنها  
مرفوعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم يقينا فلفظه فيها \* نهى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عن اللامسة والمنابذة \* وقد استفيد من هذا الحديث منع الشخص  
من عشرة أشياء وهي البيعتان والبستان والصلتان في الوقتين المذكورين واشتغال  
السما والاحتباء على الصورة المذكورة فيه والمنابذة واللامسة فهذه عشرة أشياء  
استفيد منعها من هذا الحديث \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي  
في البيوع من سننه وابن ماجه مقطوعاً في الصلاة من سننه وفي التجارات منها ( وأما  
راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة  
في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث \* من يبسط رداءه الخ ومختصرة في  
حرف الهاء عند حديث \* هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة  
عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول أبي مسعود الانصارى رضى الله تعالى عنه ( نهى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن ثمن الكلب ) أى نهى نهى تحريم عن ثمن الكلب معلما كان أو غير معلم مما  
يجوز اقتناؤه أولاً ويعتضى هذا قول الشافعى وأحمد وغيرهما وعله المنع عند الشافعى  
نجاسته مطلقاً وعند غيره ممن لا يرى نجاسته هى النهى عن اتخاذه والأمر بقتله  
وما لا ثمن له لا قيمة له إذا قتل فلو قتل شخص كلب صيد أو ماشية لا تلزمه قيمته  
وقال إمامنا مالك في الموطأ أكره ثمن الكلب الضارى وغير الضارى لنهى الله صلى الله  
تعالى عليه وآله وسلم عن ثمن الكلب وفي شرح الموطأ لابن زرقون واختلف قول  
مالك في ثمن الكلب المباح فأجازه مرة ومنعه أخرى وبأجزته قال ابن كنانة  
وأبو حنيفة وقال سحنون ويحج بشمته وروى عنه ابن القاسم انه كره بيعه وفي رواية  
كان مالك يأمر ببيع الكلب الضارى في الميراث والدين والمغرم ويكره بيعه ابتداء

وَمَهْرُ الْبَغِيِّ وَحُلُوانِ السَّكَانِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ  
أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخاري في  
آخر كتاب  
اليبوع في  
باب من  
الكلب وفي  
كتاب الاجارة  
في باب  
كسب البغي  
والاماء الخ  
وفي أوآخر  
كتاب الطلاق  
في باب  
مهر البغي  
والنكاح  
الفاسد وفي  
كتاب الطب  
في باب  
الكهانة .  
وأخرجه  
مسلم في  
كتاب اليبوع  
في باب تحريم  
من الكلب  
وحملوا  
السكان الخ  
بأربعة أسانيد

قال يحيى ابن ابراهيم قوله في الميراث يعني لليتيم وأما لأهل الميراث البالغين فلا يباع  
إلا في الدين والمغارم وقال أشهب في ديوانه عن مالك يفسخ بيع الكلب إلا أن يطول  
وحكي ابن عبد الحكم انه يفسخ وإن طال والتحقيق عند فقهاء أنه لا يجوز بيع  
الكلب المنهى عن اتخاذه باتفاق لورود النهي عن بيعه وعن اتخاذه وأما المأذون في  
اتخاذه ككلب الصيد ونحوه ففيه قولان فقال بعضهم لا يجوز بيعه على المشهور لورود  
النهي عن بيعه وشهر بعضهم جواز بيعه ولم يذكر خليل هذا التفسير في مختصره  
وقد ذكر ابن عاصم في تحفته اتفاق الفقهاء على جواز بيع كلاب الماشية ككلاب  
البادية وذكر قولين في جواز اشتراء كلاب الصيد والسباع ولفظه :

واتفقوا أن كلاب الماشية \* يجوز بيعها ككلاب البادية  
وعندهم قولان في ابتاع \* كلاب الاصطياد والسباع

ولوقال وشهروا أن كلاب الماشية يجوز بيعها الخ لكان أولى لوجود الخلاف  
فيها وتشهير جواز بيعها وقال القرطبي مشهور مذهب الامام مالك جواز اتخاذه الكلب  
وكراهة بيعه ولا يفسخ إن وقع وكأنه لما لم يكن عنده نجساً وأذن في اتخاذه لمنافعه  
الجائرة كان حكمه حكم جميع المبيعات لكن الفرع نهى عن بيعه تنزيهاً لأنه  
ليس من مكارم الاخلاق اهـ وقال الامام أبو حنيفة وصاحباؤه وسعنون من المالكية  
الكلاب التي ينتفع بها يجوز بيعها وأنها لها حيوان منتفع به حراسة واصطياداً  
(ومهر البغي) أي ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى تحريم عن مهر البغي  
بفتح الموحدة وكسر المعجمة وتشديد التحتية فعلى معنى فاعلة يستوى فيه المذكر  
والمؤنث أي الزانية وتجمع على بغايا أي نهى عما تأخذ على زناها ومما مرراً مجازاً  
لكونه على صورة المهر وهو حرام بالاجماع (وحلوان السكاهن) أي ونهى نهى  
تحريم أيضاً عن حلوان السكاهن بضم الحاء المهملة وسكون اللام مصدر حلوته حلوانا  
إذا أعطيته شيئاً وأصله من الحلوة وشبه بالشيء الحلو من حيث أخذه حلوا سهلاً  
بلا كلفة ولا مشقة يقال حلوته إذا أطعمته الحلو والمراد به ما يأخذه السكاهن على



كهنته والكاهن هو الذى يدعى مطالعة علم الغيب ويخبر الناس عن الكوائن فى المستقبل وقد كان فى العرب كهنه فتعهم من كان يزعم أن له تابعا من الجن يلقى اليه الأخبار ومنهم من كان يدعى أنه يعرف الأمور بمقدمات أسباب يستدل بها على مواقفها من كلام من يسأله أو فعله أو حاله وهذا يخصونه باسم العراف كالذى يدعى معرفة الشيء المسروق أو مكان الضالة ونحوهما قاله الشيخ الاسلام الشيخ زكريا الأنصارى « قال مقيدة وفقه الله تعالى » قوله ونحوهما أشار به لمن يزعم معرفة صاحب المرأة المتهمه بالفاحشة ونحوه ومنهم من يسمى المنجم كاهنا فقلوه عليه الصلاة والسلام وحلوان الكاهن شامل لجميع هؤلاء المذكورين فأخذ الموضع على مثل هذه الأشياء من أكل أموال الناس بالباطل ولأن الكاهن يقول ما لا ينتفع به ويعان بما يعطاه على ما لا يحل قاله الخطابي قال القرطبي وأما التسوية فى النهي بين السكاب وبين مهر البغى وحلوان الكاهن فمحمولة على السكاب الذى لم يؤذن فى اتخاذه وعلى تقدير العموم فى كل كلب فالنهي فى هذه الثلاثة للقدر المشترك من السكراة وهو أعم من التحريم والتنزيه إذ كل واحد منها منهي عنه ثم يؤخذ خصوص كل واحد منهما من دليل آخر فاعرفنا تحريم مهر البغى وحلوان الكاهن من الاجماع لأن مجرد النهي ولا يترجم من الاشتراك فى العطف الاشتراك فى جميع الوجوه إذ قد يعطف الأمر على النهي والایجاب على النفي اه وهذا بناء على ما قاله من أن مشهور مذهب إمامنا مالك جواز اتخاذه. طلقا أما على ما مشهره الشيخ خليل فلا \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى البيوع من سننه والترمذى فى البيوع وفى النكاح من سننه والنسائى فى البيوع وفى الصيد من سننه وأخرجه ابن ماجه فى التجارات من سننه بإسنادين وقد أخرج البخارى نحوه من رواية أبى جحيفة وهب بن عبد الله رضى الله تعالى عنه فى مواضع من صحيحه منها موضعان فى كتاب البيوع أحدهما فى باب ثمن السكاب والثانى فى باب موكل الربا والثالث فى الطلاق والرابع فى اللباس ولفظه فى باب موكل الربا \* نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ثمن السكاب وثنى الدم ونهى عن الواشمة والوشومة وآكل الربا وموكله ولعن المصور \* وأخرج مسلم من رواية رافع ابن خديج قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول شر الكسب مهر البغى وثنى السكاب وكسب الحجام . وفى رواية لمسلم عن رافع بن خديج أيضا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال \* ثمن السكاب خبيث ومهر البغى خبيث وكسب الحجام خبيث ( وأما راوى الحديث ) فهو أبو مسعود عقبة بن عمرو الأنصارى رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته فى حرف الباء عند حديث \*  
يأياها الناس إن منكم منقرين الخ وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) أخرجه البخاري في كتاب الأشربة في باب الخمر من السبل وهو التبغ الخ بلفظ لا تنتبذوا في الدباء ولا في المزفت ومسلم في كتاب الأشربة في باب النهي عن الانتباز في المزفت والدباء الخ بروايتين

١٣٥٦ نَهَى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْمَزْفَتِ أَنْ يُنْتَبَذَ فِيهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قول أنس رضي الله تعالى عنه ( نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدباء ) هو بضم الدال وتشديد الباء الموحدة وبالمد وهو القرع ( والمزفت ) بضم الميم وفتح الزاي وتشديد الفاء المفتوحة وهو الاناء المزفت أى المظلى بالزفت والزفت هو القير أو شيء كالقير ( أت ) بفتح الهمزة ( ينتبذ فيه ) بضم التحتية وفتح المثناة بعد النون الساكنة مبنيًا للمفعول وأن وصلتها يسبك منها مصدر تقديره الانتباز أى نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الانتباز في الدباء وعن الانتباز في المزفت وإنما نهى عن الانتباز فيهما وفي شبههما كالختم بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح التاء المثناة من فوق وهى الجرة الخضراء والقير بفتح النون وكسر القاف بعده ياء تحمية ممدودة وهو الحشب المقور لسرعة الاسكار في الشراب الذى ينتبذ فيها ولا يشعر صاحبه بذلك وقد أخرج مسلم من طريق زاذان قال قلت لابن عمر حدثني عما نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم من الأشربة بلغناك وفسره لى بلغتنا فان احكم لغة سوى لغتنا فقال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الختم وهى الجرة وعن الدباء وهى الفرعة وعن المزفت وهو القير وعن القير وهى النخلة تنسخ نسخا وتقر تقرا وأمر أن ينتبذ فى الأسقية اه \* وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فافظه \* لا تنتبذوا فى الدباء ولا فى المزفت \* وقد صرح عنه صلى الله عليه وسلم أنه أذن فى الشراب فى كل وعاء ونهى عن كل شراب مسكر فى كتاب الأشربة من صحيح البخارى مانصه باب ترخيص النبي صلى الله عليه وسلم فى الأوعية والظروف بعد النهي ثم أسند عن جابر رضى الله تعالى عنه قال نهى رسول الله عليه وسلم عن الظروف فقالت الأنصار إنه لا بد لنا منها قال فلا إذن أى فلا ينهى عن الانتباز فيها إذن وعند أبى يعلى وصححه ابن حبان أنه صلى الله عليه وسلم قال بعد قول الأنصار إنه لا بد لنا منها أى الظروف ان الظروف لا تحل ولا تحرم ولكن كل مسكر حرام \* فدل هذا على أن

١٣٥٧ نَهَى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَالنَّحْرِ وَعَنِ الصَّوْمِ

الذي عن الظروف أولاً إنما هو من باب سد الذريعة خوف أن يسرع لما ينبذ فيها الاسكار فلما علم احتياج أنصاره للظروف رخص لهم فيها وبين لهم أن المنهى عنه حقيقة هو شراب كل مسكر ومما يدل على ذلك أيضاً ما أخرجه مسلم في صحيحه بإسناده عن ابن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن الأشربة في ظروف الأدم فاشربوا في كل وعاء غير أن لا تشربوا مسكراً \* ومع هذه المناهي الصريحة عن كل مسكر فتأخرو هذه الأمة لاسيما في هذه البلاد المصرية وما يقاربها اشبهكوا المحرمات بشرب المسكرات ومنهم من يشرب الخمر جهاراً دون مبالاة بتحريمها ومنهم من يشربها ويسميتها بغير اسمها فيسميها نبيذاً أو نحوه ويتأول لذلك تأويلات فاسدة فقد أخرج الامام أحمد وابن أبي شيبة والبخاري في تاريخه من طريق مالك بن أبي سريم عن عبد الرحمن بن غنم عن أبي مالك الأشعري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليشربن أناس من أمي الخمر يسمونها بغير اسمها تغدو عليهم القيان وتروح عليهم المعازف \* واستحلال بعض هذه الأمة الخمر مع تسميتها بغير اسمها بوب له البخاري في كتاب الأشربة من صحيحه بما لفظه باب ما جاء فيمن يستحل الخمر ويسميه بغير اسمه ثم أسند إلى عبد الرحيم بن غنم الأشعري قال حدثنا أبو عامر أو أبو مالك الأشعري والله ما كذبتني مع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليسكون من أمي أقوام يستحلون الحر والحرير والخمر والمعازف ولينزلن أقوام إلى جنب علم يروح عليهم يسارحة لهم يأتيتهم لحاجة فيقولون ارجع بنا غداً فيبيتهم الله ويضع العلم ويمسح آخرين قردة وخنازير إلى يوم القيامة . (وأما راوى الحديث ) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية \* وتقدمت الاحالة عليها مرارا . والله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قول أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه ( نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم الفطر ) أى الفطر من صوم شهر رمضان ( والحر ) بالجر عطف على يوم الفطر أى ويوم النحر وهو يوم الحج الأكبر ( وعن الصماء ) أى ونهى صلى الله عليه وسلم عن الصماء بفتح الصاد المهملة وتشديد الميم وبالمد وقد تقدم تفسيرها عن ابن الأثير في شرح حديث نهيه عليه الصلاة والسلام عن بيعتين وعن لبنتين الخ وسيأتى تفسيرها إن شاء الله تعالى في أثناء حديث \* نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبنتين الخ وتفسيرها المطابق للفظها هو ما نقل عن

وَأَنْ يَحْتَسِبَ الرَّجُلُ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ وَعَنْ صَلَاةٍ بَعْدَ الصُّبْحِ وَالْعَصْرِ  
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ مُخْتَصَرًا عَنْ أَبِي سَعِيدٍ  
الْحُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١٣٥٨ نَهَى<sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَوْمِ هَذَا الْيَوْمِ « يَعْنِي  
يَوْمَ الْعِيدِ » (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(٢)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

الأصمعي وهو أن يشتمل بالثوب يستر به جميع بدنه بحيث لا يترك فرجة يخرج  
منها يده حتى لا يتمكن من إزالة شيء يؤذيه يديه وتفسيرها عند الفقهاء هو أن  
يشتمل بثوب واحد ليس عليه غيره ثم يرفعه من أحد جانبيه فيضعه على منكبيه  
فيبدوا منه فرجة وتغيب بأنه لا يشعر به لفظ الصماء (وأن يحتمي الجبل في ثوب  
واحد) وقد زاد الاسمانيلي لابواري فرجة بشيء (وعن صلاة) وفي رواية  
للبخاري وعن الصلاة بالتعريف (بعد) صلاة (الصبح) حتى ترتفع الشمس  
(والعصر) أي وبعد صلاة العصر حتى تغيب الشمس \* وقولي واللفظ له أي  
للبخاري وأمام مسلم فنفظه مختصراً في أقرب روايته لفظ البخاري \* نهي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن صيام يومين يوم الفطر ويوم النحر (وأما راوي الحديث)  
فهو أبو سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو عند  
حديث \* ويم عمار تقتله الفئة الباغية الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى  
التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول ابن عمر رضى الله تعالى عنهما (نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن صوم هذا اليوم) أي نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي تحريم  
عن صوم هذا اليوم أي المتقدم ذكره في سؤال السائل لابن عمر وقد بينت اليوم  
المشار إليه بقولي غفر الله لي ولوالدي ومشايخي (يعني) أي يقصد ابن عمر رضى  
الله تعالى عنهما (يوم العيد) فطرا كان أو أضحي \* وسبب هذا الحديث كما في  
الصحيحين واللفظ لمسلم باسناده إلى زياد بن جبير قال جاء رجل إلى ابن عمر فقال  
إني نذرت أن أصوم يوما فوافق يوم أضحي أو فطر فقال ابن عمر أمر الله بوفاء

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الصوم  
في باب صوم  
يوم الفطر  
وأخرجه  
بنحوه في  
أوائل كتاب  
الصلاة في  
باب ما يستر  
من العورة  
وفي كتاب

مواقيت الصلاة  
بنحوه أيضا  
ومسلم في  
كتاب الصيام  
في باب النهي  
عن صوم  
يوم الفطر  
ويوم الأضحي  
بروايتين  
وأخرجه  
بنحوه في  
هذا الباب  
من رواية  
عائشة ومن  
رواية أبي  
هريرة أيضا

(٢) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الصوم  
في باب الصوم  
يوم النحر  
وأخرجه

النذر ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم هذا اليوم وفي كتاب الايمان  
 واندور من صحيح البخارى باسناده إلى حكيم بن ابي حرة الأسلمى انه سمع  
 عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما سئل عن رجل نذر ان لا يأتى عليه يوم  
 إلا صام فوافق يوم أضحى أو فطر فقال لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة  
 لم يكن يصوم يوم الأضحى والفطر ولا يرى صياهما وأبو حرة بضم الحاء المهملة  
 وتشديد الزاء \* وقول ابن عمر أمر الله بوفاء النذر أشار به لقوله تعالى « وليوفوا  
 نذورهم » الآية وإنما توقف عبد الله بن عمر عن الجزم بالفتيا بل دل السائل على  
 وجوب الوفاء بالنذر وعلى أن رسول الله عليه الصلاة والسلام نهى عن صوم  
 يوم العيد لتعارض الأدلة عنده قاله الزركشى مع آخرين . وتعبه البدر الدمامبى  
 فقال ليس كما ظنه بل نهى ابن عمر السائل على أن أحدهما وهو الوفاء بالنذر عام  
 والآخر وهو النهى عن صوم يوم العيد خص فكأنه أفهم السائل أنه يقضى بالخاص  
 على العام وذلك هو الموافق لقولهم إذا التقي الأمر والنهى فى موضع قدم النهى .  
 وتعب كونه من القضاء بالخاص على العام بأن النهى عن صوم يوم العيد فيه أيضاً  
 عموم للمخاطبين وعموم لكل عيد فلا يكون من القضاء بالخاص على العام قال البدر  
 العيني فى شرح صحيح البخارى فى الكلام على هذا الحديث فى كتاب الايمان  
 والندور وفى التوضيح جواب ابن عمر جواب من أشكل عنده الحكم فتوقف  
 نعم جوابه أن لا يصام وهو مذهب الأئمة الأربعة اه قمت وفى سياق الرواية اشعار  
 بأن الرأى عنده المنع على ما لا يخفى اه بلفظه « قال مقبده وفقه الله تعالى »  
 الظاهر لى أنه لا داعى لهذا كله وأن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما لم يتوقف عن  
 الجزم بالفتيا كل التوقف بل أفنى بأعمال الدليلين معا فأفاد السائل بأنه يصوم يوماً  
 مكان يوم النذر ويترك صوم يوم العيد خاصة وإن خالفت فتواه مذاهب الأئمة  
 الأربعة وبين وجوب الوفاء بالنذر بقوله أمر الله بوفاء النذر وبين أيضاً النهى عن  
 صوم يوم العيد بقوله ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم هذا اليوم  
 وعنه فلا يقال انه توقف عن الجزم بالفتيا بل أفنى بمنع صوم يوم العيد وأخبر السائل  
 بأمر الله بالوفاء بالنذر فكأنه قال له صم يوماً مكان يوم العيد امتثالاً لأمر الله بالوفاء  
 بالنذر ( وأما روى الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد  
 تقدمت ترجمته مطولة فى حرف النون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله الخ وتقدمت  
 مختصرة فى حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ .  
 وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

بنحوه فى  
 كتاب الايمان  
 والندور فى  
 باب من نذر  
 أن يصوم  
 أياماً فوافق  
 يوم الأضحى  
 أو الفطر  
 ومسلم فى  
 كتاب الصيام  
 فى باب النهى  
 عن صوم يوم  
 الفطر ويوم  
 الأضحى

١٣٥٩ نَهَى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ صِيَامِ هَذَيْنِ الْيَوْمَيْنِ يَوْمَ فِطْرِكُمْ مِّنْ صِيَامِكُمْ وَالْيَوْمِ الْآخِرُ يَوْمَ تَأْكُلُونَ فِيهِ مِنْ نُّسُكِكُمْ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الصوم فى باب صوم يوم الفطر وفى كتاب الأضاحى فى باب ما يוכל من لحوم الأضاحى الخ ومسلم فى كتاب الصيام فى باب الأضحية

١٣٦٠ نَهَى <sup>(٢)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ صِيَامِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(٢)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

عن صوم يوم الفطر ويوم الأضحية

(١) قول عمر رضى الله تعالى عنه ( نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام هذين اليومين ) وهما يوم الفطر ويوم الأضحية كما بينه بقوله ( يوم فطركم من صيامكم ) شهر رمضان المبارك أى أحد اليومين يوم فطركم الخ ( واليوم الآخر ) بفتح الحاء ( يوم تأكلون فيه ) خبر لليوم ( من نسككم ) بضم السين ويجوز إسكانها أى أضحياتكم قل فى فتح البارى وفائدة وصف اليومين الاشارة إلى العلة فى وجوب فطرهم وهى الفصل من الصوم وإظهار تمامه وحده بفطر ما بعده والآخر لأجل النسيك المتقرب بذبحه ليؤكل منه ولو شرع صومه لم يكن لمشروعية الذبح فيه معنى فمعه عن علة التحريم بالأكل من الذمك لأنه يستلزم النحر وفى قوله هذين اليومين التغليب وذلك أن الحاضر يشار إليه بهذا والغائب يشار إليه بذلك فلما أن جمعهما اللفظ قال عن صيام هذين اليومين تغليباً للحاضر على الغائب اه \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى الصوم من سننه من طريقين وكذا الترمذى وأخرجه النسائى فى الصوم وفى الذبائح من سننه وابن ماجه فى الصوم من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة فى حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(٢) أخرجه البخارى فى كتاب الصوم فى باب صوم يوم الجمعة الخ ومسلم فى كتاب الصيام فى باب كراهة صيام يوم الجمعة منفرداً باستاديين

(٢) قول جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما ( نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة ) أى نهى نهى كراهة عن صيام يوم الجمعة ومحل

النهي عنه إذا اغرد بصومه عن صم غيره من الأيام قبله أو بعده إليه والحكمة في كراهة افراده بالصوم هي خوف أن يضعف إذ صامه عن الوظائف المطلوبة منه فيه ومن ثم خصصه البيهقي وجماعة بقلا عن مذهب الشافعي بمن يضعف به عن الوظائف وتزول الكراهة بجمعه مع غيره لكن التعليل بأن الصوم يضعف عن الوظائف المطلوبة يوم الجمعة يقتضى أنه لا فرق بين الافراد والجمع وأجاب في شرح المذهب بأنه إذا جمع الجمعة وغيرها حصل له بفضيلة صوم غيره ما يجبر ما حصل فيها من النقص وقيل الحكمة فيه أن لا يتشبه باليهود في افرادهم صوم يوم الاجتماع في عيدهم . وحديث أبي هريرة المتفق عليه عنه عليه الصلاة والسلام وهو قوله \* لا يصوم أحدكم يوم الجمعة إلا يوماً قبله أو بعده المتقدم في النوع الثاني من خاتمة كتابنا هذا يفيد حديث المتن هنا المطلق ومثل حديث الصحيحين المذكور ما أخرجه الحاكم في المستدرک من حديث أبي هريرة مرفوعاً يوم الجمعة عيد فلا تجعلوا يوم عيدكم يوم صيامكم إلا أن تصوموا قبله أو بعده . وقال صحيح الاسناد وعند ابن أبي شبة بأسناد حسن عن علي رضي الله تعالى عنه من كان منكم متطوعاً من الشهر فليصم يوم الخميس ولا يصم يوم الجمعة فانه يوم طعام وشراب وذكر . وفي صحيح مسلم بإسناده إلى أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تختصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي ولا تختصوا يوم الجمعة بصيام من بين الأيام إلا أن يكون في صوم يصومه أحدكم . واختلف في صوم يوم الجمعة على أقوال كراهته مطلقاً وإباحته مطلقاً من غير كراهة وهو قول مالك وأبي حنيفة ومحمد بن الحسن وكراهة إفراده وهو مذهب الشافعية والرابع أن النهي مخصوص بمن يتجرى صيامه ويخصه دون غيره فتن صام مع صومه يوماً غيره يليه كيوم الخميس الذي هو قبله ويوم السبت الذي هو بعده مباشرة فقد خرج عن النهي وهذا يؤيده قوله عليه الصلاة والسلام لجويرة رضى الله تعالى عنها أصمت أمس الحديث والخامس أنه يحرم إلا لمن صام قبله أو بعده أو وافق عاداته وهو قول ابن حزم لطواهر الأحاديث ويكره أيضاً إفراد يوم السبت أو الأحد بالصوم لحديث الترمذى وحسنه الحاكم وصححه على شرط الشيخين لا تصوموا يوم السبت إلا فيما افترض عليكم ولأن اليهود تعظم يوم السبت والنصارى يوم الأحد ولا يكره جمع السبت مع الأحد لأن المجموع لم يعظمه أحد اهـ من إرشاد السارى مع تصرف قبل وقوله وإباحته مطلقاً من غير كراهة وهو قول مالك وأبي حنيفة الخ أى وروى عن ابن عباس ومحمد بن المنكدر وفي باب جامع الصيام من موطأ إمامنا مالك برواية يحيى بن عيسى اللبث المشهورة ما ناهى عن صمت مالك يقول لم أسمع أحداً من أهل العلم والفقه ومن يقتدى به ينهى عن صيام يوم الجمعة وصيامه حسن وقد رأيت بعض أهل العلم يصومه وأراه كان يتحراه اهـ بلفظه ( قلت ) ولهذا كله صرح الشيخ خليل في كتاب الصيام من مختصره بجواز صومه مفرداً فقال فيه عاطفاً على الجائزات وصوم جمعة فقط \* أى مفرداً عن اليوم الذى قبله والذى بعده وقد قال شيخنا

١٣٦١ نَهَى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ  
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الجهاد  
في باب قتل  
النساء في  
الحرب وأخرجه

الشيخ أحمد بن أحمد بن الهادي في مقفى قراءة المختصر عند قول الشيخ خليل وصوم  
جمعة فقط . والمذهب انه مندوب وأقول فان ضم اليه يوم قبله أو بعده فلا خلاف  
في ندبه عندنا وفي شرح الموطأ للشيخ محمد الزرقاني عند قوله وصيامه حسن مافظه  
أى مستحب لحديث ابن مسعود كان صلى الله عليه وسلم يصوم ثلاثة أيام من كل شهر  
وقالما رأيته يفطر يوم الجمعة رواه الترمذى وحسنه وصححه ابن عبد البر وقال ابن  
عمر مارأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مفطراً يوم الجمعة قط وحديث من صام  
يوم الجمعة كتب له عشرة أيام غرزهر من أيام الآخرة لانها كلهن أيام الدنيا وفي  
التوضيح أن مالسكالم يبلغه حديث الصحيحين المتقدم ذكره وهو . لا يصومن  
أحدكم يوم الجمعة الخ وحديث مسلم لا تختصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالى ولا يوم  
الجمعة بصيام من بين الأيام وقال الداودى لم يبلغه ولو بلغه لم يخالاه وفي التتاءى ان  
هذا من تقديم عمل أهل المدينة على الحديث أى حديث الآحاد \* وهذا الحديث كما  
أخرجه الشيخان أخرجه النسائى في الصوم من سننه من خمس طرق وأخرجه ابن  
ماجه في الصوم من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو جابر بن عبد الله رضى الله  
تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث \* هل لكم من انماط الخ  
وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

بنحوه في  
الباب الذى  
قبله وهو  
باب قتل  
الصبيان في  
الحرب .  
ومسلم في  
كتاب الجهاد  
والسير في  
باب تحريم  
قتل النساء  
والصبيات  
في الحرب  
باسنادين  
وأخرجه  
بنحوه في  
هذا الباب  
أيضاً باسنادين

(١) قول عبد الله ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ( نهى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن قتل النساء والصبيان ) سبب نهيه عن قتل كل منهما كما في الصحيحين  
من رواية ابن عمر قال وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان وإنما  
نهى عن قتلها لما في ذلك من مكارم الأخلاق التى بعث بها صلى الله عليه وسلم  
ولتصور الصبيان عن فعل الكفر ولما في استبائهم من الانتفاع بهم إما بالرق أو  
بالفداء عند من يجوز الفداء فيهم والمراد بقوله في بعض مغازى رسول الله صلى الله



١٣٦٢ نَهَى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ لَيْسَتَيْنِ وَعَنْ بَيْعَتَيْنِ نَهَى عَنْ أُمْلَامَسَةٍ  
وَأُمْنَابَذَةٍ فِي الْبَيْعِ وَأُمْلَامَسَةٍ لَمَسُ الرَّجُلِ ثَوْبَ الْآخَرِ بِيَدِهِ بِاللَّيْلِ  
أَوْ بِالنَّهَارِ وَلَا يُقَلِّبُهُ إِلَّا بِذَلِكَ وَأُمْنَابَذَةٌ أَنْ يَنْبِذَ الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ بِشَوْبِهِ  
وَيَنْبِذَ الْآخَرُ ثَوْبَهُ وَيَكُونُ ذَلِكَ بَيْنَهُمَا عَنْ غَيْرِ نَظَرٍ وَلَا تَرَاضٍ وَاللَّبَّسَتَانِ  
أَشْتِمَالُ الصَّمَاءِ

عليه وسلم غزوة الفتح كما في المعجم الأوسط للطبراني \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه  
أبو داود في الجهاد من سننه من طريقين ( وأما راوى الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضى الله  
تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف النون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله الخ  
وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله فجا الخ وتقدمت  
الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه ( نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
لبستين ) هو بكسر اللام وسكون الباء الموحدة وإنما كسر لام لبستين لأنه ثنية لبسة وهى هنا  
هيئة ( وعن بيعتين ) بفتح الباء الموحدة ثنية بيعه ثم بين اللبستين والبيعتين على طريق اللف والنشر  
المعكوس فقال ( نهى عن الملامسة والمنابذة في البيع ) أى نهى عن كل منهما في البيع ثم بين كلا  
منهما بقوله ( والملامسة ) بالرفع مبتدأ خيره قوله ( لمس الرجل ثوب ) بالنصب مفعول لقوله لمس الخ  
( الآخر ) بفتح الحاء المعجمة ( يده بالليل أو بالنهار ولا يقلبه ) بضم التحتية وفتح القاف وكسر  
اللام المشددة من التفتيح ( إلا بذلك ) بغير لام ولفظ مسلم بذلك باللام أى إلا بذلك اللبس فلا ينشره  
ولا ينظر إليه بل يقيم اللبس مقام النظر فإن وقعت بين البائع والمشتري فالفاعلة على بابها وإت  
وقعت من أحدهما فقط فمست على بابها ثم بين المنابذة بقوله ( والمنابذة أن ) بفتح الهزئة أى هى أن  
( ينبذ ) بفتح التحتية وبكسر الباء الموحدة أى أن يرمى ( الرجل إلى الرجل بثوبه وينبذ ) بكسر  
الباء الموحدة ( الآخر ) بفتح الحاء المعجمة ( ثوبه ) بالنصب مفعول به لينبذ ( ويكون ذلك بيعهما )  
بالنصب خبر يكون حالة كونه ( عن غير نظر ) للثوب ( ولا تراض ) أى ولا مايدل على التراضى  
بين البائع والمشتري من ايجاب وقبول وقد استظهر الكرماني أن تفسير هاتين البيعتين بما ذكر  
في متن الحديث مدرج من ابن شهاب الزهري ( واللبستان ) بالرفع وبكسر اللام وفى رواية  
بالجر والرفع أوجه وأوفق للقواعد النحوية وهو رواية أبى ذر أحديهما ( اشتمال الصماء )

وَالصَّامَاءُ أَنْ يَجْعَلَ ثَوْبَهُ عَلَى أَحَدٍ عَاتِقِيهِ فَيَبْدُو أَحَدُ شَقِيهِ لَيْسَ عَلَيْهِ ثَوْبٌ وَاللَّبْسَةُ الْأُخْرَى أُحْتَبَاوُهُ بِثَوْبِهِ وَهُوَ جَالِسٌ لَيْسَ عَلَى قَرْجِهِ مِنْهُ شَيْءٌ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ مُخْتَصَرًا عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
 ١٣٦٣ نَهَى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب اللباس فى آخر باب اشتغال الصماء وأخرج طرفا منه فى الباب الذى بعد هذا وهو باب الاحتباء فى ثوب واحد وأخرجه

بتشديد الميم بعد الصاد المهملة ثم فسرهما بقوله (والصماء أن) بفتح الهمزة أى هى أن (يجعل) الرجل (ثوبه) بالنصب مفعول به ليجعل (على أحد عاتقيه فيبدو) أى فيظهر (أحد شقيه) بكسر الشين ثنية شق (ليس عليه ثوب) غيره ثم بين اللبسة الثانية بقوله (واللبسة الأخرى) بكسر لام اللبسة هى (احتباؤه) بأن يجمع ظهره وساقفه (بثوبه وهو جالس) على ألبتيه وساقفه منصوبتان فالجملة حالية (ليس على قرجه منه) أى من ثوبه المذكور (شئ) \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فنفظه \* فهنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يبعيتين ولبتين نهى عن اللامسة والمنابذة فى البيع واللامسة لمس الرجل ثوب الآخر بيده بالليل أو بالنهار ولا يقبه إلا بذلك والمنابذة أن يذبذ الرجل إلى الرجل بثوبه ويذبذ الآخر إليه ثوبه ويكون ذلك ييمهما من غير نظر ولا تراض \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى البيوع من سننه وأخرجه النسائى فى البيوع من سننه أيضاً من أربع طرق (وأما راوى الحديث) فهو أبو سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه واجمه سعد بن مالك وقد تقدمت ترجمته فى حرف الواو عند حديث \* ويح عمار تقتله الفئة الباغية الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق : وهو الهادى إلى سواء الطريق .

أيضاً فى كتاب الاستئذان فى باب الجلوس كيف مانيسر وفى كتاب البيوع مختصراً فى أول باب بيع اللامسة وفى آخر الباب الذى بعده وهو باب بيع المنابذة مختصراً أيضاً وأخرجه مسلم فى أول كتاب البيوع فى آخر باب إبطال بيع اللامسة والمنابذة مختصراً بثلاثة أسانيد

(١) قول جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر) أى يوم فتح خيبر وخصارها (عن لحوم الحمر الأهلية)

وَأُذِنَ فِي لُحُومِ الْخَيْلِ ( رَوَاهُ ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ  
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
البخارى فى  
كتاب الذبائح  
والصيد الخ  
فى باب لحوم  
الخيـل وفى  
باب لحوم  
الجر الأنسية  
وفى كتاب  
الغازى فى  
باب غزوة  
خير . ومسلم  
فى كتاب  
الصيد والذبائح  
وما يوكـل  
من الحيوان  
فى باب أكل  
لحوم الخيل  
بروايتين  
بسته أسانيد

وهى الانسية بكسر فسكون ضد الوحشية أى نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله  
وسلم نهى تحريم عن أكل لحوم الجر الأهلية ( وأذن ) صلى الله تعالى عليه وآله  
وسلم ( فى لحوم الخيل ) وقد دل هذا الحديث على إباحة لحوم الخيل إباحة عامة  
لا لخصوص الضرورة واحتج به عطاء وابن سيرين والحسن والأسود بن يزيد  
وسعيد بن جبـير والليث وابن المبارك والشافعى وأحمد وأبو يوسف ومحمد وأبو ثور  
على جواز أكل لحم الخيل والمشهور عندما معتر المالكية التحريم وهو قول الأوزاعى  
وأبى عبيد وصححه فى المحيط والهداية والذخيرة عن أبى حنيفة وخافه صاحباه  
واستدل المانعون بلام العلة المفيدة للحصر فى قوله تعالى « والخيل والبغال والحمير  
لتركبوها وزينة » الدالة على أنها لم تخلق لغير ما ذكر وبغطف البغال والحمير وهو  
يقضى الاشتراك فى التحريم وبأنها سقت للامتنان فلو كانت ينتفع بها فى الأكل  
لكان الامتنان به أعظم وبأنه لو أبيح أكلها لكانت المنفعة بها فيما وقع الامتنان  
به من الركوب والزينة \* وأجيب بأن اللام وإن أفادت التعليل لكانها لا تفيد الحصر  
فى الركوب والزينة إذ ينتفع بالخيـل فى غيرها وفى غير الأكل اتفاقا وإنما ذكر  
الركوب والزينة لكونهما أغلب ما يطلبه الخيل وأما دلالة العطف أى عطف البغال  
والحمير فدلالة اقتران وهى ضعيفة وأما الامتنان فأنما قصد به غالب ما كان يقيم به  
انتفاعهم بالخيـل فخطبوا بما ألفوا وعرفوا ولو لزم من الأذن فى أكلها أن تنفى  
للزم مثله فى الشئ الآخر فى البقر وغيرها مما أبيح أكله ووقع الامتنان به لمنفعة له  
أخرى أما لحوم الجر الأهلية فلا خلاف فى تحريمها كما هو ظاهر صريح النهى وقد  
قال الحافظ بن عبد البر لاختلاف بين علماء المسلمين اليوم فى تحريم لحم الجر الأهلية  
قال العيني وإنما حكى عن ابن عباس وعائشة إباحته أى لحم الجر الأهلية بظاهر قوله  
تعالى « قل لا أجد فيها أوحى الى محرما على طاعم يطعمه الح الآية » \* وقول  
واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه فى أقرب رواياته للفظ مسلم روايته فى غزوة  
خير ولفظه فيها \* نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خير عن لحوم الجر  
الأهلية ورخس فى الخيل \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى

(١) أخرجه البخارى فى كتاب المغازى فى باب غزوة خيبر وفى كتاب النكاح فى باب نهي رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عن نكاح المتعة آخره فى كتاب الذبايح والصيد الخ فى باب لحوم الجر الأنسية وفى كتاب الحبل فى باب الحيلة فى النكاح ومسلم فى أوائل كتاب النكاح فى باب نكاح المتعة وبيان أنه أيسح ثم نسخ ثم أيسح ثم نسخ واستقر محرمه إلى يوم القيامة بخمس روايات بثانية

١٣٦٤ نهي<sup>(١)</sup> رسول الله ﷺ عن مُتْعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ خَيْبَرَ وَعَنْ أَكْلِ لُحُومِ الْحُمُرِ الْإِنْسِيَّةِ (رَوَاهُ) أَبُو خَيْرٍ<sup>(١)</sup> وَمُسْلِمٌ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

كتاب الأطعمة من سننه بإسنادين وأخرجه النسائي فى الصيد وفى الولية من سننه من طريقين ( وأما راوى الحديث ) فهو جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته فى حرف الهاء عند حديث \* هل لكم من أنماط الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا ، وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول على بن أبي طالب كرم الله تعالى وجهه (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن متعة النساء ) أى نهى صلى الله عليه وسلم نهى تحريم عن متعة النساء أى عن المتعة بين وهى النكاح إلى أجل وصى متعة لأن الغرض منه مجرد التمتع دون التوالد وغيره من أغراض النكاح وقد كان جائزا فى أول الاسلام لمن اضطر إليه كأكل المضطر الميتة ثم حرم وظاهر قوله فى هذا الحديث ( يوم خيبر ) أن تحريمه وقع يوم خيبر وأنه تعالى أعلم ثم رخص فيه عام الفتح فى أوطاس لاتصالها بالفتح ثم حرم إلى يوم القيامة . وقد قيل أن فى هذا الحديث تقدىماً وتأخيراً وأن الصواب نهى يوم خيبر عن لحوم الجر الأنسية وعن متعة النساء اذ ليس يوم خيبر طرد لمتعة النساء لأنه لم يقع فى غزوة خيبر تمتع بالنساء وعند الترمذى بدل قوله هنا يوم خيبر زمن خيبر وقال ابن عبد البر ان ذكر النهى يوم خيبر غلط . وقال السبلى لا يعرفه أحد من أهل السير ولا رراة الأثر ( وعن أكل لحوم الجر الأنسية ) أى ونهى عليه الصلاة والسلام يوم خيبر عن أكل لحوم الجر الأنسية بكسر الهمزة وسكون النون وفى رواية بفتح الهمزة والنون وفى رواية حر الأنسية بفتح الهمزة والنون أيضا مع اضافة حر للأنسية والآنسية بكسر الهمزة وسكون النون نسبة إلى الانسان والأنسية بفتح الهمزة والنون نسبة إلى الانس بفتحتن وهو ضد الوحشة وفى ان النهى للتحريم أو للسكرهة قولان لما لك وفى أن علة تحريمها انها لم تسكن قسمت أو خوف فناء الظهر أو لانها جلالة عادة روايات . وقيل هو نهى تحريم لغير علة والمعتمد عن مالك تحريمها وقد اقتصر عليه الشيخ خليل فى مختصره بقوله عاطفا على

أسانيد وفي  
كتاب الصيد  
والدبائح وما  
يوكل من  
الحيوان في  
باب تحريم  
أكل لحم  
الحر الانسية  
بتسعه أسانيد

الحرم . وحرار ولو وحشياً دجن . والذي يظهر انه وقع تقديم وتأخير في لفظ الزهري  
الراوى لهذا الحديث عن الحسن وعبد الله ابني محمد بن علي رضي الله عنه وكرم وجهه  
لكن قال البيهقي في كتاب المعرفة وكان ابن عيينه يزعم أن تاريخ خير في حديث  
علي إنما هو في النهي عن لحوم الحر الأهلية لا في نكاح المتعة قال البيهقي وهو  
يشبه أن يكون كما قال فقد روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم انه  
رخص فيه بعد ذلك ثم نهى عنه فيكون احتجاج على بنهيه آخره حتى تقوم به الحجة  
على ابن عباس اه . وقد اختلف في وقت تحريم نكاح المتعة والمتحصل من الأخبار  
أن أولها خير ثم عمرة القضاء كما رواه عبد الرزاق عن الحسن البصري مراسلاً  
ومراسيله ضعيفة لأنه كان يأخذ عن كل أحد ثم الفتح كما في مسلم عن سبرة  
الجبني مرفوعاً بلفظ إنها حرام من يومكم هذا إلى يوم القيامة ثم أوطاس كما في مسلم  
عن سلمة بن الأكوع بلفظ رخص لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم  
عام أوطاس في المتعة ثلاثاً ثم نهى عنها ويمتنل أنه أطلق على عام الفتح عام أوطاس  
لتقاربهما لكن يبعد أن يقع الاذن في أوطاس بعد التصريح قبلها في الفتح بأنها  
حرمت إلى يوم القيامة ثم تبوك فيما أخرجه اسحاق بن راهويه وابن حبان من طريقه  
من حديث أبي هريرة وهو ضعيف لأنه من رواية المؤمل بن اسماعيل عن عكرمة  
ابن عمار وفي كل منهما مقام وعلى تقدير صحته فليس فيه أنهم استمعوا في تلك  
الحالة أو كان النهي قديماً فلم يبلغ بعضهم فاستمر على الرخصة ولذلك قرن صلى الله  
تعالى عليه وآله وسلم النهي بالفضب كما رواه الحازمي من حديث جابر لتقدم النهي  
عنه ثم حجة الوداع كما عند أبي داود لكن اختلف فيه عن الربيع بن سبرة والرواية  
عنه بأنها في الفتح أصح وأشهر فان كان حفظه فليس في سياق أبي داود سوى مجرد  
النهي فلعله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أراد إعادة النهي لیسعنه من لم یسمعنه  
قبل ويقويه أنهم حجوا بنسائهم بعد أن وسع الله عليهم بفتح خير بالمال والسبي  
فلم يكونوا في شدة ولا طول عزبة قال عياض الصحيح أن الواقع في حجة الوداع  
إنما هو تجديد النهي لاجتماع الناس وليبلغ الشاهد الغائب ولاعام الدين والشريعة  
كأقرر غير شيء يومئذ اه فلم يبق صحيح صريح سوى خير والفتح مع ما تقدم من  
السلام في خير قال القاضي عياض تحريمها يوم خير صحيح لاشك فيه وقد قال

بعضهم أن المتعة مما تناولها الإباحة والتحريم والنسخ مرتين كما اتفق في القبله أى وفي ترك الوضوء مما مسته النار وفي لحوم الجر الانسية كما سيزكر قريباً إن شاء الله تعالى وقال النووى الصواب والمختار أن التحريم والإباحة كانا مرتين فكانت حلالة قبل خيبر ثم حرمت يوم خيبر ثم أبيحت يوم الفتح وهو يوم أوطاس لاتصالها بها ثم حرمت يومئذ بعد ثلاثة أيام تحريماً مؤبداً إلى يوم القيامة اه وقال ابن العربى نكاح المتعة من غرائب الشريعة أبيح ثم حرم ثم أبيح ثم حرم فلا إباحة الأولى ان الله سكت عنه في صدر الاسلام فجرى الناس في فعله على عادتهم ثم حرم يوم خيبر ثم أبيح يوم الفتح وأوطاس على حديث جابر وغيره ثم حرمت تحريماً مؤبداً يوم الفتح على حديث سبرة اه والاجماع على حرمتها وما في مسلم عن جابر استمعنا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر زاد في رواية حتى نهى عنه عمر محمول على أن الذى استمتع لم يبلعه النهى ولم يخالف في ذلك إلا الروافض قال المازرى يحتجین بالأحاديث الواردة في ذلك وبقوله تعالى فما استمتعتم به منهن الآية وقرأ ابن مسعود فما استمتعتم به منهن إلى أجل ولا حجة في شيء من ذلك لأن تلك الأحاديث نسخت والآية محمولة على النكاح المؤبد وقرأه ابن مسعود لم تنواتر والقرآن لا يثبت بالأحاد واحتجاجهم بأن اختلاف الروايات في حديث النهى تناقض يوجب القدح في الحديث مدفوع بأنه لاتناقض لأنه يصح أن ينهى عن الشيء في زمن ثم يكرر النهى عنه في زمن آخر تأكيذاً وتعقب قوله لم يخالف في ذلك إلا الروافض بأنه ثبت الجواز عن جمع من الصحابة كجابر وابن مسعود وأبي سعيد ومعاوية وأسماء بنت أبي بكر وابن عباس وصرو بن الحويرث وسلمة وعن جماعة من التابعين . وأجيب . بأن الخلاف إنما كان في الصدر الأول إلى آخر خلافة عمر والاجماع إنما هو فيما بعد . واختلف هل رجع ابن عباس إلى التحريم أم لا قال ابن عبد البر أصحابه من أهل مكة والذين يرونه حلالة واختلف الأصوليون في الاجماع بعد الخلاف هل يرفع الخلاف السابق أو لا يرفسه ويكون الخلاف باقياً ومن ثم جاء الخلاف فيمن نكح متعة هل يحد أو لا لشبهة العقد وللخلاف المتقرر فيه ولأنه ليس من تحريم القرآن ولكنه يعاقب عقوبة شديدة وهو المروى عن مالك والشافعى . وأجمعوا على أنه متى وقع الآن فسخ قبل الدخول وبعده الأزفر فقال بصحته لأنه من باب الشروط الفاسدة إذا قارنت النكاح بطلت ومضى النكاح على التأييد وفي الاستذكار روى عن علي وابن مسعود نسخ معنى قوله تعالى فما استمتعتم به منهن الآية بالطلاق والعدة والميراث وعن أبي هريرة رفعه مثله وفي تأويلها قول ثان لجمع منهم عمر بن الخطاب والحسن البصرى ان المتعة النكاح الحلال فاذا عقد وطلق قبل الدخول فقد استمتع بالعقد فعليه نصف

الصادق فان دخل فلها الصداق كله لاستمتاعه المنعة الكاملة وقوله تعالى ولا جناح عليكم فيها تراضيتكم به معناه ان تترك المرأة أو يترك لها كقوله تعالى فان طبن لكم عن شيء منه نفسا. وإلا أن يفنوا أو يفنوا الذي بيده عقدة النكاح اه ملخصاً من شرح الزرقاني لموطاً إمامنا مالك رحمه الله ونفعنا بعلمه وقد وردت أحاديث كثيرة في تحريم نكاح المنعة بطول جلبها وانفق أئمة الحديث على أن نكاحها منسوخ إلى يوم القيامة وقد ثبت عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه كان يقول بإباحتها للمضطر لطول العزبة وقلة اليسار ثم توقف عنه وأمسك عن الفتوى بذلك وقد وقع بينه وبين عبدالله بن الزبير أيام خلافته في شأنها ما هو معلوم فقد أخرج مسلم في أوائل كتاب النكاح من صحيحه بإسناده المتصل ان عبد الله بن الزبير قام بمكة فقال ان ناساً أعمى الله قلوبهم كما أعمى أبصارهم يفتنون بالمنعة يعرض برجل فاداه فقال انك لجلف جاف فلعمري لقد كانت المنعة تفعل على عهد امام المؤمنين يريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقال له ابن الزبير فجرب بنفسك فوائده لئن فعلتها لأرجمنك بإحبارك اه وأخرج مسلم في صحيحه أيضاً بإسناده إلى محمد بن علي بن أبي طالب انه سمع علي بن أبي طالب كرم الله وجهه يقول لفلان إنك رجل تائه تائهانا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عن متعة النساء يوم خير وعن أكل لحوم الحرم الانسية وقوله يقول لفلان المراد به ابن عباس كما أخرجه النحاس وأحاديث النهي عنها ناسخة لكل ما روى من الأحاديث في الترخيص فيها فمن ما ورد في جوازها قبل نسخها ما أخرجه مسلم عن سبرة بن معد أن نبى الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عام فتح مكة أمر أصحابه بالتمتع من النساء قال فخرجت أنا وصاحب لى من بنى سلم حتى وجدنا جارية من بنى عامر كأنها بكرة عطاء فخطبناها إلى نفسها وعرضنا عليها بردين فجمعنا تنظر فتراني أجمل من صاحبي وترى برد صاحبي أحسن من بردي فأمرت نفسها ساعة ثم اختارتني على صاحبي فكان معنا ثلاثاً ثم أمرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بفراقهن . وأخرجه أحمد وعبد الرزاق بنحوه وفي رواية لمسلم عن سبرة المذكور رضي الله تعالى عنه انه قال ثم استمتعت منها فلم أخرج حتى حرما رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وقوله في الحديث كأنها بكرة عطاء هو بفتح العين المهملة وإسكان الياء المثناة تحت وبطاء مهملة وبالمد وهى الطويلة العنق فى اعتدال وحسن قوام وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد ومسلم عن سلمة ابن الأكوع قال رخص لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فى متعة النساء عام أوطاس ثلاثة أيام ثم نهى عنها بعدها وأخرج البخارى ومسلم وعبد الرزاق وابن أبي شيبة عن ابن مسعود قال كنا نغزو مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وليس معنا نساؤنا فلما ألا نستخصى

فنهانا عن ذلك ورخص لنا أن نتزوج المرأة بالثوب إلى أجل ثم قرأ عبد الله « يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم الآية » وأخرج ابن أبي شيبة عن الحسن قال والله ما كانت المتعة إلا ثلاثة أيام أذن لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فيها ما كانت قبل ذلك ولا بعد وأخرج البيهقي عن أبي ذر قال إنما أحلت لأصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم متعة النساء ثم نهى عنها رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ففي حديث أبي ذر هذا التصريح باختصاص الصحابة برخصة المتعة مدة ثلاثة أيام ثم نهى عنها بعد ذلك وقد أخرج البيهقي عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه أنه خطب فقال ما بال رجال ينكحون هذه المتعة وقد نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عنها لا أوتى بأحد نكحها إلا رجمته وأخرج مالك وعبد الرزاق عن عروة بن الزبير أن خولة بنت حكيم دخلت على عمر بن الخطاب فقالت إن ريعة بن أمية استمتع بامرأة مولدة فحملت منه فخرج عمر بن الخطاب يحرم رداءه فزعا فقال هذه المتعة ولو كنت تقدمت فيها لرجمت وأخرج ابن أبي شيبة عن نافع أن ابن عمر سئل عن المتعة فقال حرام قليل له إن ابن عباس يفتي بها قال فهلا ترمم بها في زمان عمر وأخرج البيهقي عن ابن عمر قال لا يحل لرجل أن ينكح امرأة إلا نكاح الإسلام بمهرها وبرئها ترثه ولا يقاضيا على أجل إنما امرأته فإن مات أحدهما لم يتوارثا \* وأما ما ورد عن ابن عباس \* مما يدل على أنه كان آخر من يرى جواز المتعة من الصحابة فمنه ما أخرجه البخارى عن أبي جمرة قال سئل ابن عباس عن متعة النساء فرخص فيها فقال له مولى له إنما كان ذلك وفي النساء قلة والحال شديد فقال ابن عباس نعم وأخرج عبد الرزاق عن خالد بن المهاجر قال أُرخص ابن عباس للناس في المتعة فقال له ابن أبي عمرة الأنصارى ما هذا يا ابن عباس فقال ابن عباس فعلت مع إمام المتقين فقال ابن أبي عمرة اللهم غفرا إنما كانت المتعة رخصة كالضرورة إلى الميتة والدم والحلم الخنزير ثم أحكم الله الدين بعد ومنه ما أخرجه عبد الرزاق وابن المنذر من طريق عطاء عن ابن عباس قال يرحم الله عمر ما كانت المتعة إلا رحمة من الله رحم بها أمة محمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ولولا نهيه عنها ما احتاج إلى الزنا الاشق قال وهى التى فى سورة النساء فما استمتعتم به منهن إلى كذا وكذا من الأجل على كذا وكذا قال وليس بينهما وراثه فان بدا لهما أن يقاضيا بعد الأجل فنعيم وإن تفرقا فنعيم وليس بينهما نكاح وأخبر أنه سمع ابن عباس يراها الآن حاللا وأخرج ابن المنذر من طريق عمار مولى الشريد قال سألت ابن عباس عن المتعة أسفاح هى أم نكاح فقال لا سفاح ولا نكاح قلت فما هى قال هى المتعة كما قال الله تعالى قلت هل لها من عدة قال نعم عدتها حيضة قلت هل يتوارثان قال لا وأخرج عبد بن حميد عن قتادة فأتوهن أجورهن فريضة قال



ما تراضوا عليه من قليل أو كثير فهذا كله يدل على أن ابن عباس كان يقول بإباحتها إلا أنه نقل عنه أنه لا يبيحها إلا للمضطر مثل ما تباح الميتة والدم ولحم الخنزير المضطر فقد أخرج ابن المنذر والطبراني والبيهقي من طريق سعيد بن جبيرة قال قلت لابن عباس ماذا صنعت ذهب الركاب بفتياك وقالت فيها الشعراء قال وما قالوا قلت قالوا :

أقول للشيخ لما طال مجلسه \* بإصاح هل لك في فتيا ابن عباس  
هل لك في رخصة الأطراف آتية \* تكون مثواك حتى مصدر الناس

فقال إنا لله وإنا إليه راجعون لا والله ما بهذا أفنت ولا هذا أردت ولا أحلتها إلا المضطر ولا أحللت منها إلا ما أحل الله من الميتة والدم ولحم الخنزير وقد قال صاحب المفهم أجمع السلف والخلف على تحريمها إلا ما روى عن ابن عباس وروى عنه أنه رجع وإلا الرافضة وحكي أبو عمر ابن عبد البر الخلاف القديم فيه فقال وأما الصحابة فأنهم اختلفوا في نكاح النعمة فذهب ابن عباس إلى إجازتها وتحليلها لاختلاف عنه في ذلك وعليه أكثر أصحابه منهم عطاء بن أبي رباح وسعيد ابن جبيرة وطاوس قال وروى أيضاً تحليلها وإجازتها عن أبي سعيد الخدري وجابر بن عبد الله قال تمتعنا إلى نصف من خلافة عمر رضى الله تعالى عنه حتى نهي عمر الناس عنها في شأن عمرو بن حريث ونكاح النعمة قبل التحريم هل كان مطلقاً أو مقيداً بالحاجة وبالإسفار قال العيني قال الطحاوي كل هؤلاء الذين رويوا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم إطلاقها أخبروا أنها كانت في سفر وليس أحد منهم أخبر أنها كانت في حضر وذكر حديث ابن مسعود أنه أباحها لهم في الغزو وقال الحازمي ولم يبلغنا أن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أباحها لهم وهم في بيوتهم وقال القاضي عياض قد ذكر في حديث ابن عمر أنها كانت رخصة في أول الإسلام لمن اضطر إليها كالميتة ومن أصرح ما يدل على نسخها ما أخرجه ابن أبي شبة وأحمد ومسلم عن سيرة رضى الله تعالى عنه قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قائماً بين الركن والباب وهو يقول يأيتها الناس إني كنت أذنت لكم في الاستمتاع ألا وأن الله حرمها إلى يوم القيامة فمن كان عنده منهن شيء فليخل سبيلها ولا تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً . وأخرج أبو داود في ناسخه وابن المنذر والنحاس والبيهقي عن سعيد بن المسيب قال نسخت آية الميراث النعمة وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر والبيهقي عن ابن مسعود قال النعمة منسوخة نسخها الطلاق والصدقة والعدة والميراث وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر عن علي قال نسخ رمضان كل صوم ونسخت الزكاة كل صدقة ونسخ النعمة الطلاق والعدة والميراث ونسخت الضحية كل ذبيحة « فان قيل » ماتقدم من الأحاديث

الصريحة في نسخها يعارضه ما أخرجه عبد الرزاق وأبو داود في ناسخه وابن جرير عن الحكم انه سئل عن هذه الآية يعني فما استمتعتم به منهن الآية أمذسوخة قال لا وقل على لولا أن عمر نهى عن المتعة مازنا الا شقني \* (فالجواب) أن ما تقدم من الأحاديث أقوى من هذه الرواية مع كونها ليست مرفوعة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وما هو صريح في ردها ومؤيد لأحاديث نسخ المتعة ما أخرجه أبو داود في ناسخه أيضاً وابن المنذر والنحاس من طريق عطاء عن ابن عباس المروى عنه ما يدل على عدم النسخ في قوله تعالى «فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة» قال لسختها «يأيها النبي إذا طلقتم النساء فطقوهن لعدتهن» وقوله تعالى «والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء» وقوله تعالى «واللأني يئسن من المحيض من نسائكم إن ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر» في هذه الرواية تصريح ابن عباس نفسه بنسخ آية المتعة المذكورة وذلك هو وجه ما قدمناه عنه من قوله ولا أحللتها إلا للمضطر ولا أحللت منها إلا ما أحل الله من الميتة والدم ولحم الخنزير ولهذا قال المازري في العلم تقرر الاجماع على منعه أى نكاح المتعة ولم يخالف فيه إلا طائفة من المتبعة اه وقال ابن عبد البر في التمهيد أجمعوا على أن المتعة نكاح لا إيشاد فيه وانه نكاح إلى أجل تقع فيه الفرقة بلا طلاق ولا ميراث بينهما قال وهذا ليس حكم الزوجات في كتاب الله تعالى ولا سنة رسوله عليه الصلاة والسلام اه وقال القاضي عياض في الاكمال اتفق العلماء على أن هذه المتعة كانت نكاحاً إلى أجل لا ميراث فيه وفراقها يحصل بانقضاء الأجل من غير طلاق اه وإذا تقرر أن نكاح المتعة غير صحيح فهل يحد من وطئ في نكاح متعة حد البكر أو المحصن أو لاحد عليه لشبهة العقد والخلاف المقرر فيها ولأنه ليس من تحريم القرآن ولكنه يعاقب عقوبة شديدة قاله أكثر أصحاب إمامنا مالك وقال صاحب الاكمال هذا هو المروى عن مالك وأصل هذا عند بعض شيوخنا التفريق في الحد بين ما حرمت السنة وبين ما حرمه القرآن وأيضاً فالخلاف بين الأصوليين هل يصح الاجماع على أحد القولين بعد الخلاف أم لا ينعقد وحكم الخلاف باق قال وهذا مذهب القاضي أبي بكر الباقلاني وهذا على عدم صحة رجوع ابن عباس عنها فأما على ما روى من رجوعه فقد انقطع الخلاف جملة اه وقال الرافعي ما ملخصه ان صح رجوع ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وجب الحد للحصول الاجماع وإن لم يصح رجوعه فينبى على انه لو اختلف أهل عصر في مسألة ثم اتفق من بعدهم على أحد القولين فيها هل يصير ذلك مجمعا عليه فيه وجهات ان قلنا نعم وجب الحد وإلا فلا كالوطء في سائر الأنسكة المختلف فيها قال وهو الأصح وكذا صححه النووي رحمه الله تعالى اه هذا وقد أجمعوا على أن من نكح نكاحاً مطلقاً ونيته أن لا يمكث

معها إلا مدة نواها انه جائز وليس بنكاح متعة لكن قال مالك ليس هذا من الجليل ولا من أخلاق الناس وشذ الأوزاعي فقال هو نكاح متعة ولا خير فيه قاله عياض اهـ . ( تنبيه )  
قد أفاد الحافظ عبد العظيم المنذري أن نكاح المتعة نسخ مرتين وأكل لحوم الجر الانسية نسخ مرتين ونسخت القبلة مرتين وزاد غيره حكم الوضوء من مامسته النار ونظم ذلك بعض الأفاضل بقوله :

وأربع تكرر النسخ لها \* جاءت بها الكتب والأخبار  
فتنة وقبلة وحمر \* كذا الوضوء من مامس النار

وفي عمدة القارى للعلامة العيني عند هذا الحديث في باب غزوة خيبر ما لفظه وذكر بعضهم انه لا يعرف نسخ شيء مرتين إلا نكاح المتعة قلت زاد بعضهم عليه أمر تحويل قبلة الصلاة انه وقع مرتين وزاد أبو بكر بن العربي ثالثاً فقال نسخ الله القبلة مرتين ونسخ نكاح المتعة مرتين وأكل لحوم الجر الأهلية مرتين وزاد أبو العباس الموفى رابعاً وهو الوضوء مما مسته النار على ما قاله ابن شهاب وروى مثله عن عايشة وزاد بعضهم الكلام في الصلاة نسخ مرتين حكاه الفاضل عياض في الاكمال وكذلك المخابرة على قول ابن الاعرابي اهـ المراد منه بلفظه وقد نظمت كلامه هذا تسكيلاً للفائدة بقول غفر الله تعالى لي والمسلمين :

والنسخ ذو تكرر في أربع \* جميعها عن الأئمة وعى  
في متعة وقبلة ولحم ما \* من حمر انسية قد حرما  
وهكذا حكم الوضوء مما \* قد مست النار بعد جزما  
وقد حكى عياض في الاكمال \* وهو إمام كانت ذا إكمال  
عن بعضهم كلام من يصلى \* فعلمه جاء كذا في النقل  
ونجمل الاعرابي للمخابرة \* قد زاد فاحفظها لدى المذاكرة  
في عمدة القارى لذا العيني \* حرر وهو جليل مرضى

هذا وقد حررت في شرح هذا الحديث حكم نكاح المتعة ونظائره ولخصت فيه في مكان واحد مع مراعاة التحرير والابضاح نثراً ونظماً ما لعله لم يسبقني إليه غيري إن شاء الله تعالى راجياً بذلك حسن الخاتمة بالمدنية المنورة وأعلم كتابي هذا على المراد ونفع من أراد الانتفاع به من العباد \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في النكاح من سننه والنسائي في الصيد من سننه وابن ماجه في النكاح من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله تعالى وجهه وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف الياء عند حديث \* يساعد ارم فذاك

١٣٦٥ نَهَانَا<sup>(١)</sup> النَّبِيُّ ﷺ عَنْ سَبْعٍ نَهَى عَنْ خَاتَمِ الذَّهَبِ أَوْ قَالَ حَلَقَةِ  
الذَّهَبِ وَعَنِ الْحَرِيرِ وَالْإِسْتَبْرَقِ وَالْدِّيبَاجِ وَالْمِثْرَةِ الْحُمْرَاءِ وَالْقَسَى وَآيَةَ  
الْفِضَّةِ

أبى وأمى وتقدمت أيضا مطولة في النوع الأول من هذه الخاتمة عند حديث \* لانكذبوا على الخ  
وتقدمت الاحالة عليها في غير هذين الموضعين وتقدم انى ألفت في مناقبه جزءاً جامعاً نافعا إن شاء  
الله تعالى سميته كفاية الطالب للمقاب على بن أبى طالب . وقد طبع والله الحمد . وبالله تعالى التوفيق .  
وهو المهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول البراء بن عازب رضى الله تعالى عنهما ( نهانا النبي صلى الله عليه وسلم عن سبع )  
أى عن سبع خصال ( نهى ) وفي رواية نهانا وهى لأبى ذر ( عن خاتم الذهب ) أى نهانا عن  
لبس خاتم الذهب وفي الخاتم أربع لغات خاتم بفتح التاء وبكسرهما وخيتام وخاتام والجمع الخواتيم  
بالياء والخواتم بلا ياء وخياتيم بياء بدل الواو وخياتم بلا ياء أيضا وذكر بعض أهل اللغة أن في  
الخاتم ثمان لغات وهى خاتام وخاتم بفتح التاء وخاتم بكسرهما وختام وخاتيم وخيتوم وخيتام وختم  
بفتح التاء ( أو قال حلقة الذهب ) ولفظ حلقة بفتح الحاء المهملة وإسكان اللام وقد شك الراوى  
هل قال عن خاتم الذهب أو قال عن حلقة الذهب ( وعن الحرير ) أى ونهى عليه الصلاة والسلام  
عن استعمال الحرير والنهى عنه يختص بالبالغ من الرجال دون النساء ( والاستبرق ) أى ونهى  
أيضا عن استعمال الاستبرق بكسر الهمزة وهو غليظ الديباج وهو كما قاله الجواليقي فارسى معرب  
ويصغر على أبيق وبكسر على أبارق بمحذف السين والتاء ( والديباج ) بالجر عطف على الاستبرق  
وهو بكسر الدال المهملة وهو ثياب تتخذ من الأبريسم كما قاله ابن الأثير وهو فارسى معرب وقد  
تفتح داله ويحتمل على دياييج بياء تحمية ودباييج بوحدة لأن أصله دباج وفي تفسير النسفى عند قوله  
تعالى « يلبسون من سندس واستبرق » السندس مارق من الحرير والديباج والاستبرق ماغلظ منه  
( والميثرة الحمراء ) بالثالثة وكسر الميم وهى مفرد مياثر والأصل في الميثرة الواو فقلبت ياء لسكونها  
وانكسار ما قبلها لأنها من الوثار وهو الفراش الوطىء ( والقسى ) أى ونهى عليه الصلاة والسلام  
أيضا عن القسى بفتح القاف وتشديد السين المهملة المكسورة وتقل عن بعض الشيوخ أن السين  
مبدلة من الزاى أى الفزى نسبة إلى الفز ( وآية الفضة ) أى ونهى عليه الصلاة والسلام عن

وَأَمَرْنَا بِسَبْعٍ بَعَادَةِ الْمَرِيضِ وَاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ  
 وَرَدِّ السَّلَامِ وَإِجَابَةِ الدَّاعِي وَإِبْرَارِ الْمُقْسِمِ وَنَصْرِ الْمَظْلُومِ  
 (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ  
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
 البخارى في  
 كتاب اللباس  
 في باب خواتيم  
 الذهب وفي  
 باب المثيرة  
 الحمراء وفي  
 باب لبس  
 القسي مختصرا

استعمال آية الفضة (وأمرنا) أى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (بسبع) أى  
 بسبع خصال أى أشياء ثم أبدل من قوله بسبع قوله (بعبادة المريض) عبادة مصدر  
 مضاف إلى مفعوله من عذب المريض أعوده عبادة إذا زرتة وسألت عن حاله وأصل  
 عبادة عبادة قلبت الواو ياء لكسرة ما قبلها طلباً للخفة (واتباع الجنائز) أى المضى  
 معها فالإتياع افتتال من اتبعت القوم إذا مشيت خلفهم (وتشميت العاطس) بأن  
 يقول المسلم لأخيه العاطس إذا حمد الله تعالى يرحمك الله وقولى إذا حمد الله تعالى أى  
 إذا سمع حمده تحقيقاً أو ضناً (ورد السلام) أى أمر النبي صلى الله عليه وسلم برد  
 السلام وجوباً كفاً لآية لقوله تعالى « وَإِذَا حُيِمَ بِتَحِيَةٍ فَعَبُوا بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها »  
 فالابتداء بالسلام سنة في اللقاء وفي الانصراف وردة في الحالتين فرض كفاية كما نطه  
 بعض فقهاءنا بقوله :

تسليم الانصراف واللقاء \* سيان في الرد والابتداء

والابتداء يسن في كليهما \* والرد في كليهما تحتمل

( وإجابة الداعي ) أى الداعي إلى الوليمة وتسكون واجبة كوليمة العرس بالفرط  
 المعروفة ومندوبة في غيرها ( وإبرار ) الإبرار بكسر الهمزة افعال من البر خلاف  
 الحث يقال أبر القسم إذا صدقه (المقسم) بضم الميم وكسر السين اسم فاعل من أقسم  
 والأمر المستفاد من قوله وأمرنا بسبع الخ هو في إبرار القسم للتدب إن حمل على  
 إبرار قسم الغير ( ونصر المظلوم ) أى إغاثنه ومنعه من الظالم وهو فرض كفاية  
 مع القدرة عليه \* وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه \* أمرنا رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم بسبع ونهانا عن سبع أمرنا بعبادة المريض واتباع الجنائز  
 وتشميت العاطس وإبرار القسم أو المقسم ونصر المظلوم وإجابة الداعي وإفشاء السلام

والدهوة ومن  
 أولم سبعة  
 أيام الخ وفي  
 كتاب الأثرية  
 في باب آية  
 الفضة وفي  
 كتاب المرضى  
 في باب  
 وجوب عبادة  
 المريض وفي  
 آخر كتاب  
 الأدب في  
 باب تشميت  
 العاطس إذا

١٣٦٦ نَهَى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْوِصَالِ فِي الصَّوْمِ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِنَّكَ تُوَاصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَأَيُّكُمْ مِثْلِي إِنِّي أَبَيْتُ يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِينِي فَلَمَّا أَبَوْا أَنْ يَنْتَهُوا عَنِ الْوِصَالِ

حمد الله وفي كتاب الاستئذان في باب افشاء السلام وأخرج طرفاً منه في كتاب الايمان والنذور في باب قول الله تعالى « وأقسموا بالله جهداً بماأنهم » من طريقين . وأخرجه مسلم في كتاب اللباس والزينة في باب تحريم استعمال إناء الذهب والفضة على الرجال والنساء الخ بثلاثة عشر اسناداً .

ونهانا من خواتيم أو عن تحتم بالذهب وعن شرب بالفضة وعن المياثر وعن القسي وعن لبس الحرير والاستبرق والديباج \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في الاستئذان وفي اللباس من سننه وأخرجه النسائي من طريقين في الجائز من سننه وفي الايمان والنذور كذلك منها وكذا أخرجه في الزينة منها وأخرجه ابن ماجه في الكفارات من سننه مخصراً وكذا أخرج بعضه في اللباس من سننه ( وأما راوى الحديث ) فهو البراء بن عازب رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته في النوع الأول من هذه الحائفة عند حديث \* كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول أبى هريرة رضى الله تعالى عنه (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال في الصوم) معناه ان رسول الله عليه وعلى آله الصلاة والسلام نهى أصحابه وجميع أمته بدليل تبليغ الشاهد للغائب عن الوصال في الصوم فرضاً كان أو نفلاً ومجمع بين يومين فأكثر بالصوم بأن لا يتناول بالليل مطعوماً عدداً بلا عذر ( فقال له رجل من المسلمين ) لم يسم وفي رواية للبخارى فقال له رجال بالجمع ( إنك تواصل يا رسول الله ) عليك وعلى آلك الصلاة والسلام أى وواصلك دال على إباحته فأجابهم عليه الصلاة والسلام بأن ذلك من خصائصه بدليل قوله ( قال ) عليه وعلى آله الصلاة والسلام ( وأيكم ) وفي نسخة فأيكم بالقاء ( مثنى ) هذا استفهام يفيد التوبيخ المشعر بالاستبعاد ( إني أبيت يطعمني ربي ويسقيني ) بخذف الباء وثبوتها ( فلما أبوا ) أى امتنعوا ( أن ينتهوا ) أى الصحابة رضوان الله تعالى عليهم ( عن الوصال ) لظنهم أن نهى رسول الله عليه وعلى آله الصلاة والسلام عن الوصال

وَاصِلَ بِهِمْ يَوْمًا ثُمَّ يَوْمًا ثُمَّ رَأَوْا الْهَيْلَالَ فَقَالَ لَوْ تَأَخَّرَ  
لَزِدْتُمْ كَمَا التَّنْكِيلَ لَهُمْ حِينَ أَبَوْا أَنْ يَنْتَهَوْا ( رَوَاهُ )  
الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَالْفُظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(٢) أخرجه  
البخارى في  
كتاب الصيام  
في باب التنكيل  
لمن أكثر  
الوصال وفي  
كتاب المحاربين  
الخ في باب  
كم التمزير  
والأدب وفي  
كتاب التمني  
في باب  
ما يجوز من  
الأول إلى آخره  
ومسلم في  
كتاب الصيام  
في باب النهي  
عن الوصال  
في الصوم  
وأخرجه في  
هذا الباب  
أيضاً بنحوه  
بثلاثة أسانيد

نهى تنزية لانهى تحريم وفي رواية من الوصال بالميم ابدل العين في لفظة عن  
( واصل ) عليه الصلاة والسلام ( بهم يوما ثم يوما ) أى واصل بهم يومين لأجل  
المصلحة ليبين لهم الحكمة في ذلك ( ثم رأوا الهلال فقال ) عليه وعلى آله الصلاة  
والسلام ( لو تأخر ) أى الهلال ( لزدتكم ) في الوصال إلى أن تعجزوا عنه ففسأوا  
تركة ( كالتنكيل لهم ) وفي رواية مسلم ورواية البخارى في التمني كالنكيل لهم وفي  
رواية للبخارى وهى للمستمل كالنكر لهم بالراء وسكون النون من الانكار وفي  
رواية له أيضاً وهى للحموى كالنكى لهم من الانسكاء ( حين أبوا ) أى حين  
امتنعوا ( أن ينتهوا ) أى أبوا عن الانتهاء عن الوصال \* وقول واللفظ له أى  
للبخارى وأما مسلم فلفظه \* نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عن  
الوصال فقال رجل من المسلمين فانك يا رسول الله تواصل قال رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وآله وسلم وأيكم مثلى انى أبيت يطعمنى ربي ويسقنى فلما أبو أن ينتهوا  
عن الوصال واصل بهم يوما ثم يوما ثم رأوا الهلال فقال لو تأخر الهلال لزدتكم  
كالنكيل لهم حين أبو أن ينتهوا \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي  
في الصوم من سننه . واعلم أن حديث عائشة الآتى بعد هذا وحديث ابن عمر الآتى  
بعد حديث عائشة أيضاً كل منهما بمعنى هذا الحديث وإنما لم اقتصر على سبته لكل  
منهم فأقول رواه أبو هريرة وعائشة وابن عمر لاختلاف ألفاظ رواياتهم فلم يسمي  
غير ذكر كل رواية على حدها في متن زاد المسلم زيادة في البيان . وتحريرا لأحاديث  
سيد ولد عدنان . عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام على من مر الزمان ( وأما  
راوى الحديث ) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في

١٣٦٧ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْوَصَالِ رَحْمَةً لَهُمْ فَقَالُوا إِنَّكَ تُوَاصِلُ قَالَ إِنِّي لَسْتُ كَكَيْثَمَتِكُمْ إِنِّي يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِينِي (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ<sup>(١)</sup> وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب الصيام في باب الوصال ومن قال ليس في الليل صيام الخ ومسلم في كتاب الصيام في باب النهي عن الوصال في الصوم بإسنادين .

الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث \* من يبسط رداءه الخ وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول عائشة رضى الله تعالى عنها (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة لهم) أى لأجل رحمتهم فلفظ رحمة منصوب على التعليل فهو مفعول له وقد تمسك به من قال النهي ليس للتحريم كنهيه لهم عن قيام الليل خشية أن يفرض عليهم وقد روى ابن أبى شيبة بإسناد صحيح عن عبد الله بن الزبير أنه كان يواصل خمسة عشر يوماً وقد تقدم في الحديث السابق أنه عليه الصلاة والسلام واصل بأصحابه بعد النهي فلو كان النهي للتحريم لما أقرم عليه فعلم أنه أراد بالنهي الرحمة لهم والتخفيف عنهم كما في رواية عائشة رضى الله تعالى عنها هذه وأجيب بأن قوله رحمة لهم لا يمنع التحريم فإن من رحمة الله لهم أن حرمه عليهم وأما مواصلته بهم بعد نهيهم فلم تكن تفريراً بل تقريراً وتنكيلاً احتمال ذلك لأجل مصلحة النهي في تأكيد زجرهم لأنهم إذا بشروه ظهرت لهم حكمة النهي فكان ذلك أدعى إلى قبولهم لما يقترب عليه من الملل في العبادة والتقصير فيها هو أهم منه وأرجح من وظائف الصلاة والقراءة وغير ذلك والجوع الشديد في ذلك وفرق بعضهم بين من يشق عليه فيحرم ومن لم يشق عليه فيباح (فقالوا) أى الصحابة رضوان الله عليهم (إنك تواصل قال إِنِّي لَسْتُ كَكَيْثَمَتِكُمْ) أى إِنِّي لَسْتُ مِثْلَ حَالَتِكُمْ وَصَفْتِكُمْ ثُمَّ بَيَّنَّ وَجْهَ كَوْنِهِ لَيْسَ كَكَيْثَمَتِهِمْ بِقَوْلِهِ (إِنِّي يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِينِي) بِمَحْذُوفِ الْيَاءِ وَبِإِثْبَاتِهَا \* وَقَوْلِي وَاللَّفْظُ لَهُ أَى لِلْبُخَارِيِّ وَأَمَّا مُسْلِمٌ فَلَفْظُهُ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّهَا نَهَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ



١٣٦٨ نَهَى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْوَصَالِ قَالُوا إِنَّكَ تَوَاصِلُ  
 قَالَ إِنِّي لَسْتُ مِثْلَكُمْ إِنِّي أَطْعَمُ وَأَسْقِي ( رَوَاهُ ) الْبُخَارِيُّ <sup>(١)</sup>  
 وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه  
 البخارى في  
 كتاب الصيام  
 فى باب  
 الوصال ومن  
 قال ليس فى  
 الليل صيام  
 لقوله تعالى  
 « ثُمَّ آتُوا  
 الصَّيَامَ إِلَى  
 اللَّيْلِ »  
 وأخرجه  
 بنحو لفظه  
 فى باب بركة

وسلم عن الوصال رحمة لهم فقالوا أنك نواصل قال إني لست كهيتكم إني يطعمني  
 ربي ويسقيني \* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الصوم من  
 سننه ( وأما راوى الحديث هنا ) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت  
 ترجمتها في حرف الهاء عند حديث \* هو لها صدقة ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها  
 مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى إلى سواء الطريق .

السحور وسلم  
 فى كتاب  
 الصيام فى  
 باب النهى  
 عن الوصال  
 فى الصوم  
 بروايتين  
 بثلاثة أسانيد

(١) قول عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ( نهى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم عن الوصال ) سببه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم واصل فواصل الناس  
 فشق عليهم فنهاهم عنه ( قالوا ) أى الصحابة رضوان الله تعالى عليهم ( إياك نواصل )  
 فما المانع من اقتدائنا بك فى الوصال كغيره ( قال ) صلى الله تعالى عليه وسلم ( إني  
 لست مثلكم ) هكذا لفظ البخارى كلفظ مسلم فى إحدى روايتيه وروايته الأخرى  
 لفظها إني لست كهيتكم ( إني أطعم ) بضم الهمزة وإسكان الطاء المهملة وفتح العين  
 المهملة بعدها مبنياً للمفعول ( وأسقى ) بضم الهمزة وإسكان السين المهملة وفتح الغاف  
 مبنياً للمفعول أيضاً وكونه يطعم ويسقى عليه الصلاة والسلام من عند ربه جل وعلا  
 لا مانع من وقوعه حقيقة فيؤتى بطعام وشراب من عند الله تعالى كرامة له ومعجزة  
 فى ليالى صومه . ورد بأنه لو كان كذلك لم يكن مواصلاً والجمهور على أنه مجاز عن  
 لازم الطعام والشراب وهو القوة فسكانه قال يعطى الله قوة الآكل والشارب أو  
 أن الله تعالى يخلق فيه من الشبع والرى ما يغنيه عن الطعام والشراب فلا يحس  
 بالجوع ولا عطش والفرق بينه وبين الأول أنه على الأول يعطى القوة من غير شبع  
 ولا رى بل مع الجوع والطأ وعلى الثانى يعطى القوة مع الشبع والرى ورجح  
 الأول لأن الثانى يناقى حال الصائم ويفوت المقصود من الصوم والوصال لأن الجوع  
 هو روح هذه العبادة بخصوصها . وقال بعضهم يحتمل أن يكون المراد بكونه يطعم

ويسق ما يذيه الله تعالى به من معارفه وما يفيضه على قلبه من لذة مناجاته وقرّة عينه بقربه ولذيمه بحبه ومن له أدق تجربة وشوق يعلم استغناء الجسم بغذاء القلب والروح عن كثير من الغذاء الحيواني ولا سيما الفرحان الظافر بمطلوبه الذي قد قرت عينه بحبوه اه قال العيني قال ابن عبد البر أجمع العلماء على أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم نهى عن الوصال واختلقوا في تأويله فقيل نهى عنه رقياً بهم فمن قدر على الوصال فلا حرج عليه لأنه لله عز وجل يدع طامعه وشرابه وكان عبد الله بن الزبير وجماعة يواصلون الأيام وكان أحمد وإسحق لا يكرهون الوصال من سحر إلى سحر لا غير . وكره أبو حنيفة ومالك والشافعي وجاعة من أهل الفقه والأثر الوصال على كل حال لمن قوى عليه ولغيره ولم يميزوا الوصال لاحد لحديث الباب وقال الخطابي الوصال من خصائص النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ومحظور على أمته وذنب أهل الظاهر إلى تحريره وفي شرح المذهب مكروه كراهة تحرير وقيل كراهة تنزيه كما ذكرناه وقال الطبري وروى عن بعض الصحابة وغيرهم من تركهم الأكل الأيام ذوات العدد وكان ذلك منهم على أنحاء شتى فمنهم من كان ذلك منه لقدرة عليه فيصرف قطره إلى أهل الفقر والحاجة ومنهم من كان يفعله استغناء عنه أو كانت نفسه قد اعتادته كما روى الأعمش عن التيمي انه قال ربما ألبت ثلاثين يوماً ما أطعم من غير صوم وما يمتنع ذلك من حرمي وقال الأعمش كان ابراهيم التيمي يكثر شهرين لا يأكل ولكنه يشرب شربة من نبيذ ومنهم من كان يفعله من نفسه من شهواتها ما لم تدعه اليه الضرورة ولا يخاف العجز عن أداء واجب عليه ارادة قهرها وحملها على الأفضل اه ( تنبيه ) هذه الأحاديث المذكورة كلها دالة على أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كان يواصل حقيقة وعلى أنه نهى أصحابه عن الوصال ولا ينافيها خبر ابن خزيمة كان صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يواصل إلى السحر ويؤيده ما أخرجه البخاري من رواية أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول لا تواصلوا فأيسكم أراد أن يواصل فليواصل حتى السحر الحديث ففعل بعض أصحابه مثل ذلك فنهام فان المحفوظ في خبر ابن خزيمة اطلاق الهمي عن الوصال بغير تقييد بالسحر وعلى تقدير تقييده بالسحر فقد جمع ابن خزيمة بينهما باحتمال أنه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم نهى عن الوصال مطلقاً أولاً سواء جميع الليل أو بعضه ثم رخص النهي

وهذا آخر حديث ختمت بالكلام على أطرافه ومواضع تحريره في الصحيحين كتابي هذا الذي سمعته المعلم مواضع أحاديث زاد المسلم وهو الكتاب الذي أتعبت بدني وقرعيت بجمعه . واحكام أطرافه وترتيب وضعه . وقد جعلته مرتباً على ترتيب أحاديث زاد المسلم ولم أكل جهداً في الاطاحة بالمواضع التي تكررت في الصحيحين مع التهذيب وحسن التقريب وإثباتي جميع أطراف

بجميع الليل فأباح الوصال إلى السحر وعلى هذا يحمل حديث أبي سعيد الخدري  
وقيل يحمل النهي في حديث ابن خزيمة على كراهة التنزيه وفيما رواه أبو سعيد  
الخدري فيما فوق السحر على كراهة التحريم هذا ما تلخص من قول الحافظ في فتح  
البارى ( وأما روى الحديث ) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت  
ترجمته مطولة في حرف التون عند حديث \* نعم الرجل عبد الله الخ وتقدمت  
مختصرة في حرف الهاء عند حديث \* هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ  
وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وهذا الحديث هو آخر حديث من كتابي زاد المسلم .  
جعل الله اكاله بفضله باكمال نعمه واتمامها علينا جميعا خير معلم . ومما تفاءلت به  
لقبول كتابي هذا وشرحه كون أول حديث منه من رواية عمر بن الخطاب رضى الله  
تعالى عنه وهو حديث إنما الأعمال بالنيات وآخر حديث منه من رواية ابنه الورع  
الزاهد المكثّر من الحديث عبد الله بن عمر . وقد ذكر عمر والده معه فيه فدل  
ذلك كله على القبول والفتوحات . بسبب هذا التمسح وشرحه فتح النعم من بارىء  
الأرض والسموات . وبما ياسب ذكره هنا ويدل على بركة عمر وابنه عبد الله وان  
الذى بدى بروايتهما يقبل عند الخالق تعالى وعند خلقه رؤيا رأيت فيها عمر بن الخطاب  
رضى الله تعالى عنه فقلت له إنى رأيت لآل عمر بن الخطاب فضلا ظاهرا وهو أن  
أصبح كتاب بعد كتاب الله كما قاله الامام الشافعى موطأ الامام مالك ورأيت كثيرا  
من أحاديثه من روايتك أو رواية ابنك عبد الله وأسمانيده مشحونة من رواية ابنه  
سالم ورواية مولاكم نافع وغيره من مواليسكم وفيه أيضا رواية ابنتك أم المؤمنين  
حفصة ورأيت الصبيحين وهما صبيح البخارى وصبيح مسلم كل واحد منهما أوله  
من روايتك أنت أما صبيح البخارى فآوله حديث إنما الأعمال بالنيات وهو من  
روايتك وأما صبيح مسلم فآوله حديث الاسلام والايمان والاحسان وهو من  
روايتك أيضا ورواه عنك ابنك عبد الله ولم ألاحظ في اليقظة قبل هذه الرؤيا كون  
كل من الصبيحين مبدوءا برواية عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فقال لى ما دلتى  
على تواضعه وعلى صدق الرؤيا وهو قوله لى ليس لآل الخطاب مزية وإنما ذلك كله من  
بركات رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وأصحابه وسلم فلما كان كتابي  
زاد المسلم أوله من رواية عمر رضى الله تعالى عنه وآخره من رواية ابنه عبد الله  
رضى الله تعالى عنه تفاءلت بذلك القبول فى الدارين ورجوته تعالى أن يجعله موافقا

جملة من  
أحاديث الجزء  
الأول بسبب  
البدار بطبعه .  
قبل اتقانه  
وجمع أطرافه  
وإحكام وضعه .  
وسأهذه كما  
هذبت بقية  
الأجزاء إن  
شاء الله فهو  
الرجو تعالى  
فى كل ما عزم  
عليه عبيده  
جعل الله تعالى  
عزما على ما  
من الطاعات  
فيه رضا .  
وقد تعبت  
فى تحرير  
أطراف  
كتابي زاد  
المسلم حتى  
جسمتها فى  
كتابي هذا  
المسمى العلم  
وكم عاقنى فى  
تحريره وإكمله  
من حادث  
مستم لكن  
أبى الله تعالى  
إلا اتمامه على  
المراد . نفقى

لما أرجوه به وآمناء . وأنا عبده الذليل الحقير المهاجر في سبيله تعالى محمد حبيب الله . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق . ثم قلت متمما متن زاد المسلم مانظله ( قال مؤلفه الفقير لرحمة ربه أبوالمواهب خادم سنة البشير النذير ) سيدنا محمد عليه وعلى آله وأصحابه صلاة الله عليهم الخير ( بالحرمين الشريفين ثم بالأزهر المعمور بالعلم الغزير محمد حبيب الله بن الشيخ سيدى عبد الله بن مايابى الجسكى ثم اليوسفى نسا المالسكى مذهبا الشنقيطى اقليا المدنى مهاجراً ومدفنا ان شاء الله تعالى ) مع الختم بالايمان الكامل أى قال مؤلف زاد المسلم الفقير لرحمة ربه تعالى أبوالمواهب جمع موهبة وهى الهبة بكسر الهاء قال فى القاموس والموهبة العطية وفى شرحه المسمى تاج العروس هنا مانظله وفى لسان العرب الوهبة الهبة بكسر الهاء وجمعها مواهب وفى الأساس وهذه هبة فلان وموهبته وهباته ومواهبه وفلان يهب ما لا يهبه أحد ومن الأشياء ما ليس يوهب اه وإنما كنتى نفسى أبا المواهب وكنتانى بها غيرى من أحيابى وتلامذتى لما كثرت مواهب الله تعالى طى مطعنا وفى العلم خصوصا افتداء بين فعل ذلك من أكابر العلماء القدماء والمتأخرين فمنهم من كنى نفسه أبا المعالى ومنهم كنى نفسه أبا الخير ومنهم من كنى نفسه أبا الفيض كالسيد مرتضى الزبيدى صاحب تاج العروس وغيره وتفاؤلا ليديم الله على مواهبه فى الدنيا والآخرة كما أشار اليه القائل :

تفادى بما تنوى يكن قلقلما \* يقال لشيء كان الاتحققا  
ولهذا قد قلت سابقا من جملة أبيات لى أحدث فيها بنعمة ربى تعالى :

لأجل ما حزت من المواهب \* كنتى نفسى أبا المواهب  
ثم وصفت نفسى بما أكرمنى الله تعالى به من خدمة سنة النبي صلى الله عليه وسلم البشير النذير بالحرمين الشريفين ثم أكرمنى بخدمة سنته أيضا بالأزهر المعمور بالعلم الغزير جعله الله تعالى معمورا مع ذلك بالأعمال الصالحة دائما مع سلامة عقائد المتسبين اليه دائما من الريغ والألحاد . وقولى محمد حبيب الله بدل من قولى مؤلفه لأنه هو التابع المقصود بالحكم وذلك هو البدل كما أشار اليه ابن مالك فى الفيتة بقوله :

التابع المتصود بالحكم بلا \* واسطة هو المسمى بدلا

الله تعالى به  
وقع به سائر  
العلماء والطلبة  
النقاد وآخر  
دعوانا ان  
الحمد لله رب  
العالمين . وكان  
انتهاؤه مع  
انتهاؤه أصله  
زاد المسلم فى  
١٩ جمادى  
الأولى سنة  
١٣٥٩ هجرية  
قاله جامع  
محمد حبيب الله  
بن مايابى  
الجسكى ثم  
اليوسفى نسا  
الشنقيطى اقليا  
المدنى مهاجرا  
ومدفنا على  
الايمان ان  
شاء الله تعالى  
مصليا على  
أكل المرسلين  
وعلى آله  
وأصحابه  
أجمعين اه

ثم ذكرت والذى رحمه الله تعالى بقول ابن الشيخ سيدى عبد الله ثم ذكرت والده الذى هو جدى الأول رحمه الله تعالى بقول ابن ميايى واسمه سيدى أحمد ولقب بما يابى لسفاته المفرط فقد كان لا يابى العطاء دائماً حتى غلب عليه هذا القلق تقبل الله تعالى منا ومنه وهو ابن عبد الله الجسكى نسبة لما كان الأبر أحد الأربعين السادة المشهورين فى مصرم بالعلم والصلاح والكرامات . وقول ثم اليوسف نسباً نسبة ليوسف أحد أجدادنا الذى اشتهرت به خاصة عشيرتنا من أبناء يوسف الجسكى ولقب نسباً منصوب على التمييز . وقول المالكى مذهباً أى المتبع على مذهب الامام مالك إمام دار الهجرة أهادنا الله لها كما نهواه . وختم لنا بالآيات بها بحاج من تنورت به واختاره الله للدفن بها واصطفاه . وقول الشنيطى اقلها أى المنتسب لغير شنيط وإقليمها مشحوت بالعرب وبالعلوم والآداب والديانة قبل فساد أهل هذا الزمان . واضطهاد أهل تلك البلاد بالاستعمار الفظيع أزاله الله وأعاده دار إسلام وإيمان . وقول المدنى مهاجراً ومدفناً إن شاء الله تعالى أشرت به لوجه نسبى بالمدينة المنورة وهو أنى قصدها دار هجرة أولاً وذلك معنى قولى مهاجراً بفتح الجيم وقد رزقنى الله التمتع بالسكنى والعبادة فيها أزيد من أربع سنين قبل خروجنا منها فى أثناء الحرب العمومية نسأل الله تعالى أن يعيدنا لها ويعملها لنا مدفناً ويحتم لنا فيها بأكل الايمان كما أشرت إليه بقولى ومدفناً إن شاء الله تعالى حتى تنال شفاعة رسول الله عليه وعلى آله وأصحابه أكل الصلاة والسلام الخاصة بمن يموت بها المشار لها بقوله عليه الصلاة والسلام كما أخرجه الترمذى فى سننه من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فأنى أشفع لمن يموت بها مع شفاعته العامة إن شاء الله تعالى اللهم آمين وقولى ( هذا آخر حديث الخ ) هو مقول قولى قال مؤلفه الخ ومعناه أن حديث النهى من الرصال الذى هو من رواية عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما هو آخر حديث من متن كتابى زاد المسلم ثم قلت ( والله تعالى أسأله أن يجعله بالقبول وحسن الخاتمة بالمدينة المنورة وسعادة الدارين أكل معلم ) أى والله تعالى أسأله ولا أسأل غيره أن يجعل كتابى زاد المسلم مع شرحه فنجح التمتع أكل معلم بكسر اللام أى أكل من يجزى بالقبول وحسن الخاتمة بالمدينة المنورة بأنوار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبسعادة الدارين أيضاً إن شاء الله وليس ذلك على الله تعالى يبعد ثم أخبرت جميع من سيقف عليه من أهل العلم وغيرهم بتاريخ انتهاء تبليغ هذا المتن المسمى زاد المسلم المرة الثانية الخ بقولى ( وكان انتهاء تبليغه المرة الثانية بعد حذف المكرر منه )

غالباً ( عند أذان العصر يوم الاثنين لثمان بقين من شهر جمادى الأولى سنة ثمان وخمسين وثلاث مائة وألف من هجرة من بعث بأكمل شريعة وأكمل وصف . رسولنا وسيدنا محمد عليه وعلى آله الصلاة والسلام وعلى أصحابه التابعين لصحيح أحاديثه الكرام ) هذه الجملة واضحة لاحتجاج إلى شرح ثم قلت غفر الله تعالى لى ولوالدى ومشايخى وأقاربى وأحبائى ( وعدد أحاديث هذا المتن النافع إن شاء الله تعالى ألف حديث وثلاثمائة حديث وسبعون حديثاً ونيف مع غاية الاستقصاء والتحرى وحذف المكرر وما لم يحقق اتصاله ) حسباً تبين لى آخر الأمر بعد ما ذكرته فى صدره أولاً وربما نظراً لزيادة أو نقص فى عدد الأحاديث فى الطبعة الثانية إن شاء الله تعالى للاطلاع على بعض أحاديث وقعت منى فى الجزء الأول لمناسبة الترتيب ثم بدالى بعد ذلك جعالم فى مقتضياتها فى بقية الأجزاء كالخاتمة لغرض نافع ككون بدء الحديث مشتملاً على زيادة لم تكن فيه فى حالة ذكره فى الجزء الأول فاقصر تارة على الموضوع الثانى واحذف ذلك الحديث من الجزء الأول إلى غير ذلك من الأغراض التى تقتضيها الأحوال . وقولى ونيف هو بفتح النون وتشديد التحتية المكسورة على وزن كيس قال فى القاموس والنيف ككيس وقد يخفف الزيادة وأصله نيوف يقال عشرة ونيف وكل ما زاد على العقد نيف إلى أن يبلغ العقد الثانى . قال شارحه فى تاج العروس قال اللحيانى يقال عشرون ونيف ومائة ونيف وألف ونيف ولا يقال نيف إلا بعد عقد قال وإنما قيل نيف لأنه زائد على العدد الذى حواه ذلك العقد أى عدد أحاديث كتابى هذا ألف وثلاثمائة وسبعون حديثاً ونيف أى وزائد على عقد السبعين ولم يبلغ الثمانين وقت كتابتى هذه والله تعالى أعلم بما يظراً من زيادة ثم قلت ( وإنى أرشد من وقف من أهل العلم على حديث اتفق عليه الشيخان ) أى البخارى ومسلم ( ولم يجده فى كتابى زاد المسلم بعدم المسارعة إلى الجزم بأنى تركت ذلك الحديث حتى يتصفح جميع الصحيحين فى جميع المظان منهما لأننى لم أترك ) فى اعتقادى ( مما اتفقا عليه إلا حديثاً أغنى عنه غيره أو حديثاً لم يتفقا على لفظه وإن تحيل للنظر أنه مما اتفقا عليه ) أى الشيخان ( فإن الأمر بعكس ذلك فلملهما ) أى الشيخين ( اتفقا على معناه لا على لفظه وربما يقع اتفاقهما على حديث واقع بلفظ الصحابى الراوى ) كحديث زيد بن ثابت الذى أخرجه البخارى فى باب تفسير العرايا من كتاب البيوع وفى آخر كتاب المساقاة فى باب الرجل يكون له ممر أو شرب فى حائط الخ ومسلم فى باب تحريم بيع الرطب بالتمر إلا فى العرايا بلفظ \* رخص النبي صلى الله عليه وسلم أن تباع العرايا بخرصها تماماً فئل هذا ليس على شرطى فلم أدخله

في زاد المسلم وهو قليل أيضاً باتفاقهما ( أو تقرير رسول الله صلى الله عليه وسلم له عليه لا بلفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا ليس من شرطى ادخاله لأنى لا أدخل فيه إلا ما جازمت وجزمت غيرى باتفاقهما على لفظه ) تحقيقاً ثم أخبرت بأجازتى رواية تأليفى زاد المسلم وشرحه لجميع المسلمين بقولى ( وقد أجزت لجميع المسلمين أن يرووا عنى كتابى هذا وشرحه بشرط الاجازة المبين فى نظمى دليل السالك ) حيث قلت فيه :

وهو الثبوت بما قد أشكلا \* مع المراجعة فيما أعضلا  
مع مشايخ العلوم المهره \* لا غير من حقه وحرره  
ثم الرجوع فى الحوادث إلى \* ما كانت بالقل يرى محصلا  
وعدم الجواب فى استفتاء \* إلا مع التحقيق للأشياء

ولنذكر أهلى سندى بالصحيحين الذين هما أصل كتابى زاد المسلم فأقول . قد رويت كلام من صحيح البخارى وصحيح مسلم إجازة ورواية عن جمابذة أعلام . جمعنى الله تعالى بهم فى الفردوس بجموار رسولنا محمد عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام . من أعلام إسناداً السيد محمد كامل المهرابوى الحابى المعمر رحمه الله فقد أجازنى بكل من الصحيحين بإسناده العالى وهو يروى صحيح البخارى عن الشيخ ابراهيم السقا عن العلامة الشيخ محمد الأمير الصغير عن والده الشيخ الأمير الكبير مؤلف الثبت الجامع لزبدة الأسانيد بما لا احتياج معه إلى مزيد . والأمير صاحب الثبت روى صحيح البخارى عن الشيخ على الصميدى قراءة عليه مع التحقيق والتدقيق بالجامع الأزهر . والصميدى يرويه عن مشايخ كثيرين منهم محمد عقيلة المسكى وهو قال أرويه بأعلى سند يوجد فى الدنيا عن الشيخ حسن ابن على العجمى عن الشيخ أحمد بن محمد العجل اليمنى عن الامام يحيى بن مكرم الطبرى قال أخبرنا البرهان ابراهيم بن محمد بن صدقة الدمشقى عن الشيخ عبد الرحمن بن عبد الأول الفرغانى وكان عمره مائة وأربعين سنة عن أبى عبد الرحمن بن محمد بن شاذبخت الفرغانى ويقال ابن شاذان بخت وهو يرويه مما جليمه على الشيخ أبى نيمان يحيى بن عمار بن مفضل شاهان الختلانى وكان عمره مائة وثلاثة وأربعين سنة وقد سمعه جميعه عن محمد بن يوسف القربرى عن جامعه الحافظ البخارى . وقد روى الأمير المذكور أيضاً صحيح الحافظ مسلم عن الشيخ على السقاط وهو يرويه عن الشيخ ابراهيم الفيومى عن الشيخ أحمد الفرافوى المالكي عن الشيخ على الأجهورى المشهور عن الشيخ نور الدين على الغرافى عن الحافظ جلال الدين السيوطى عن البلقينى عن النوخى عن سليمان بن حمزة عن أبى

الحسن على بن نصر عن الحافظ عبد الرحمن بن منده عن الحافظ أبي بكر محمد بن عبد الله عن مكي النيسابوري عن الحافظ الامام مسلم جامعه ومن المعلوم اتصال أسانيد الصحيحين برسول الله صلى الله عليه وسلم وبهذين الاستاذين وغيرهما من أسانيدى إلى الصحيحين أجرت سائر أهل عصرى ومن بعدهم بكتابى زاد السلم وشرحه وحاشيته وأجزتهم بسائر مؤلفاتى وسروياتى تفنى الله تعالى وجميع المسلمين بذلك ثم سألت الله تعالى أن ينفعى به فى الدارين وينفع به من ذكرته بقولى ( والله تعالى ) ينصب اسم الجلالة على التعظيم ( أسأله أن ينفعى به فى الدارين وينفع به كل من قرأه أو حفظه أو طالعاه أو أقرأه لغيره من المؤمنين ) أو جمع بين هذه المذكورات ( كما أسأله تعالى أن يفر لى ولوالدى ولشائخى وذريقى وأهلى ولأخوتى وجميع أقاربى وأحبابى وأنصارى وللمحبين أجمعين ) وأسأله تعالى أن ينهى هذه الحروب عن المسلمين فى سائر مشارق البلاد ومغاربها باتهاته لهذا التأليف الدافع إن شاء الله وأن يؤمننا جميعاً من جميع مخاوف هذه الحروب وينهب عنا كربها ويحفظ أرواحنا وكتبنا وجميع مالهنا ولدى إخواننا انه مبيع قريب يجب ثم ينت ماعتمدت عليه فى تأليف كتابى هذا بقولى ( وقد كان جل اعتمادى فيه على متنى الصحيحين للبخارى ومسلم دون تقليد لمن سبقنى بجمع ما اتفقا عليه كالحافظ الحميدى ) وهو العلامة أبو عبد الله محمد بن أبى نصر فتوح بن عبد الله بن فتوح بن حميد بن بصل بكسر الياء التحتية وبالصاد المهملة المكسورة ثم لام الأندلسى الامام صاحب التصانيف فى فنون جمع الخطيب وطبقته وبالأندلس بن حزم وغيره وهنه الخطيب وابن مأكولا وخلق وهو ثقة متقن مات ببغداد سابع عشر ذى الحجة سنة ثمان وثمانين وأربعمائة ويشبهه بالحميدى شيخ البخارى وهو أبو بكر عبد الله بن الزبير بن عيسى القرشى الأسدى المتوفى بمكة سنة تسع عشرة ومائتين فهو متقدم على الحميدى صاحب الجمع بين الصحيحين . وقد روى عن شيخ البخارى هذا أبو داود والنسائى بواسطة رجل . وروى مسلم فى مقدمة صحيحه عن سلمة بن شبيب عنه ( وأبى محمد عبد الحق بن عبد الرحمن الأسدى ) وقد اطلعت على أول الجزء الأول من جمعه بين الصحيحين فى دار الكتب المصرية ونقلت منه بعض أحاديث ( والصاغانى صاحب مشارق الأنوار ) وقد طالعت مشاركته كثيراً مع بعض شروحه وانتفعت به ( وغير هؤلاء ) كالحافظ محمد بن عبد الله بن محمد بن أذكريا بن الحسن الجوزقى ولم ألق عليه قط مع أنى علمت أنه كان فى مكتبة سلطان المغرب مولاي عبد الحفيظ رحمه الله وأكرمه تعالى برضاه ( ولما رأيت بعضاً من أول جمع الحميدى فى دار الكتب المصرية زهدت فى البحث عنه لصعوبة تتبعه ولعدم تمييزه الزيادات فى بعض الروايات فاكفيت عن ذلك كله



بتتبع متنى الصحيحين في جميع مظاهرها ( وجهتهما نصب عينى في مدة ثلاث عشرة سنة ومارستهما لهذا الكتاب مطالعة وتدریساً حتى كادت أحاديثهما جميعاً تكون على حافظى ( وإن كان تتبعهما متعباً جداً لاسيما في هذا الزمان . الذى كثرت فيه الفتن . وبدت فيه غربة الاسلام وقلت الراحة فيه والطمئنان ) أى السكون لاسيما في هذا الشهر الذى انتهى فيه هذا الفرح المبارك المسمى فتح النعم فقد أهدت الحروب فيه بمصر القاهرة التى هى مركز إقامتى في هجرتى الثالثة نسأل الله تعالى أن يفرج عنا بانتهاء هذا الفرح جميع السكروب ويذهب عنا وعن سائر المسلمين جميع هذه الحروب ( ولم آل ) أى لم أقصر ( جهداً ) أى غاية جهدى ( في تحرير جميع ماتنفا عليه ) أى البخارى ومسلم ( ولم أجزم بحصره وإن رمت ) أى قصدت بمجد ونشاط ( حصره ) غاية جهدى مع كثرة سهرى حتى ألفت عدم النوم . ولم أبال بنصح من نصحتى وأكثر على في ذلك اليوم . ( والله تعالى المستول أن يقبله ) منى بفضلته وسابق عنايته ( ويعمم في الآفاق نفعه ونشره ) حتى ينتفع به الحاس والعام . ويجعل عام انتهائه على جميع المسلمين أبرك عام . فذا ذلك عليه تعالى بعزیز وإن كان بحسب الظاهر أعز عزیز ثم قلت بقلي ولسانى ( وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين . والصلاة والسلام على سيدنا محمد أشرف المرسلين . وعلى آله الطاهرين . وأصحابه المجاهدين المخلصين . ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين ) هذا آخر متن كتابى زاد المسلم وياتتهاته انتهى شرحى هذا له السمي فتح النعم رزقنى الله تعالى القبول فيهما وفي غيرهما من مؤلفاتى وجميع أعمالى ويسرلى كثرة تلاوة كتابه العزيز حتى أتخلق بما دل عليه القرآن من حسن الأخلاق . ويزداد زهدى في دار الدنيا الفانية التى لا تصلح في هذا الزمان غالباً إلا لأهل الفسق والنفاق . وإنى وإن تعبت في تحرير زاد المسلم وتجبيره . وفي تهذيب شرحه هذا وتقريره . وتنظيم المعلم بمواضع أحداثته وضم كل نظير منها لنظيره . لست كمن يقول . بين أسابر الفحول :

أيا لئمى دعنى أعالى بقيمى \* فقيمة كل الناس ما يحسنونه

إذ لست على ثقة من كونى أهنته وأحسنه . ولا على الغرض المقصود هذبه ورصمته . كيف وقد قال تعالى « ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً » أى تناقضاً كثيراً فقد دلت هذه الآية الشريفة على أن كل ما كان من عند غير الله تعالى لا بد من وجود التناقض الكثير والحلل فيه ولو بالغ مؤلفه في إمتقانه وتحريره . ولذا روى عن الامام الشافعى انه قال ماعناه أنه لو بالغ في إمتقان مؤلفاته فهو على يقين أنها لم تسلم من التناقض والحلل لظاهر هذه الآية المذكورة فله دره ما أنصفه

وأدق مقاله هذا وإن أرجو الله تعالى أن ينفع بكتابه هذا وشرحه وحاشيته السماء بالمعلم جميع طبقات المؤمنين . وأن يكرمني به في هذه الدار وفي دار السلام . ويحمله لي من أعظم أسباب حسن الختام . بجوار خير الأنام . عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام . وأسأله تعالى أن لا يضيع تعبي فيه بعدم إقامه وعدم قبوله تعالى إياه بل يتمه لي حسا ومعنى ويتم طبعه على ما أقنأه . وإنما بالغت في تهذيب متنه وشرحه . وجمع أطرافه في العلم بمواضع أحاديثه المبالغ في نفع الحاق ونصحه . رجاء أن ينتفع بذلك أهل عصرى ومن بعدهم من القرون لاسيما من جاء بعد ظهور المهدي المنتظر فإن ذلك الوقت هو الذي يترقى فيه أهل الاسلام ويظهر فيه دين الاسلام على سائر الأديان بنصر الله تعالى لبضعة نبيه محمد المهدي بن عبد الله الحسيني أبا الحسيني الذي يغلب جميع الكفرة وينزل عيسى عليه الصلاة والسلام عليه في آخر الزمان بشرق دمشق الشام عند المنارة البيضاء ويصلي عيسى عليه الصلاة والسلام . خلفه أول مرة عند نزوله ثم يكون عيسى عليه الصلاة والسلام بعد ذلك هو الامام . والمهدي مأموماً كما أخبر بجميع هذا نبينا عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام « وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى » فزمان المهدي وزمان عيسى عليهما السلام هو الزمان الذي يتم فيه نفع كتابي زاد المسلم وشرحه فتح المنعم لأنه الزمان الذي يتبع فيه الحق . وينفذ فيه قول رسول الله عليه وعلى آله الصلاة والسلام . وما استنبط منه ومن كتاب الله تعالى الحق . فهذا لم أسمم من جمع أطرافه في كتابي المعلم . وتحرير اختلاف الأئمة الأربعة وغيرهم من المجتهدين في شرحه فتح المنعم . رجاء أن ينتفع به المؤمنون في آخر الزمان . وبعم نفعه لهم في جميع البلدان ( تنبيهات ) . الأول . ربما ظن مطالع متن كتابي زاد المسلم أنى تركت بعض أحاديث اتفق عليها الشيخان لفظا قبل امعان نظره والواقع بخلاف ذلك فقد يحصل ذلك من اختلاف مبدأ الحديث فاذكره في أول محل مناسب لذكره من روايتهما واذكر عنده في كتابي المعلم مواضع تخريج الشيخين له باستيعاب مواضعه غالبا بروايتهما كحديث من أحب أن يبسط له في رزقه وينسأ له في أثره فليصل رحمه فإني ذكرته في أول الأحاديث المصدرة بمن التي بعدها حمزة ولم أكرره بعد ذلك في مكان من سره أن يبسط له في رزقه الخ وإن اتفق الشيخان عليه بلفظ من سره الخ أيضا للاكتفاء بروايتهم السابقة إذ لم تختلف مع هذه إلا في مبدأ الحديث فالذكر في زاد السلام مبدؤها من أحب الخ والتي لم تذكر في متنه مبدؤها من سره فليفس على هذا الحديث مثله مما اكتفينا عن تكراره بكون مؤداه مؤدى الحديث الثاني أما إذا كان في الحديث الثاني زيادة مفيدة لاستفتاء عن

ذكرها فاني لا أكتفي عنه بمحدث خال من تلك الزيادة وإن كان يؤدي معنى الحديث الذي تقدم لي ذكره فليعلم ذلك ( الثاني ) اعلم أن ما كان من أحاديث الصحيحين في أوصاف فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن مما دخل في نوع كان أو نوع نهى ليس على شرطى إذ لم يمكن ترتيبه على حروف المعجم غالبا مثل حديث ابن عمر المتفق عليه حيث قال له ابن جريج يا أبا عبد الرحمن رأيته تصنع أريعا لم أر أحدا من أصحابك صنعها الخ فمثل هذا لم أدخله في متن زاد المسلم لكنني أذكره غالبا في شرحه هذا وما ينبغي أن ينتبه له الواقف على هذا الشرح أنه في مواضع من أجزاءه كنت أهدر عنه بالحاشية ثم بدا لي جملة شرحا واسعا فكان تعبيرى عنه بعد ذلك بالشرح وإن طبع مرة ثانية في حياتى حذفت منه ذكر الحاشية وأبدلته بالشرح إن شاء الله تعالى وشرحت أوله شرحا ممتعا إن شاء الله تعالى كما يسره الله في جملة واستوعبت مواضع تخريجه في أول العلم أيضا كما يسره الله تعالى لي في أكثره إن شاء الله تعالى بحوله وقوته ( الثالث ) قال الشيخ نجا الأيبارى في حاشيته على مقدمة القسطلانى المسماة نيل الأمانى ما نصه . واعلم أن ما أخرجه المؤلفون بعد الشيخين كالدين لأبى داود إذا قالوا فيها أخرجه البخارى أو مسلم فلا يعنون بذلك أكثر من أن البخارى أو مسلما أخرج أصل ذلك الحديث فعلى هذا ليس لك أن تنقل حديثا منها وتقول هو على هذا الوجه من كتاب البخارى أو مسلم إلا بعد أن تقابل لفظه أو يقول الذى أخرجه البخارى بهذا اللفظ كذا في المنخص ومثل ذلك يقال فيما يخرج به الحافظ السيوطى في الجامع الصغير عن الشيخين أو أحدهما فتفطن له منه بلفظه ( قلت ) ظاهر هذا الكلام لا يخلو من طعن في أمانة الرواة الحفاظ الضابطون لاسيا من كان مثل أبى داود والحافظ الجلال السيوطى فهو غير مسلم لاسيا عند من أضمن النظر فيه وهو من أهل هذا الفن نعم قد يكتفى مثل الجلال السيوطى في الجامع الصغير وفي ذيله المسمى بالزيادة والصاغاني في مشارق الأنوار في اتفاق الصحيحين على حديث بوجود ذلك الحديث في أحدهما بلفظه ووجوده في الآخر بلفظه في بعضه وبمعناه في بعضه وقد لا يخالف لفظ أحدهما لفظ الآخر إلا في كلمة أو في التمييز بضمير الغيبة في أحدهما مكان ضمير الخطاب في الآخر كما اختبرته بنفسى والله تعالى الحمد ولأجل هذا تجد في مصنفات قدماء المحدثين كالمسلم في صحيحه أنه إذا روى حديثا واحداً بالفاظ متحدة المعنى وفى بعضها اختلاف قال وحديثى فلان واللفظ له ثم يسوق تلك الرواية بلفظ ذلك الراوى وربما كانت روايته مشتتة على زيادة جملة أو حذف بعض جملة فمثل هذا الاختلاف اليسير لا يمنع فى اصطلاح المحدثين من قول مثل

أبى داود والسيوطى ورواه البخارى ومسلم مثلاً ومع معرفة هذا المقام وتحقيقه كما بسطته فى شرح حديث \* مامن مؤمن إلا وأنا أولى به فى الدنيا والآخرة الخ فانى وقد الحمد لم أقلد أحداً من الحفاظ مثل الصاغانى أو النووى أو الحافظ بن حجر أو الحافظ السيوطى فى اتفاق الصحيحين على حديث ولم أثبتته فى زاد المسلم إلا بعد الاختبار التام ومراجعة الصحيحين بجهد واجتهاد فى سائر مواضع ذلك الحديث وانتخاب أحسن رواياتهما وأولاهما باتفاقهما . ومن الضرورى عند من طالع شرحى هذا انه اشتمل على زبدة فقه المذاهب الأربعة وغيرها من مذاهب المجتهدين دون تعصب للمذهب على مذهب آخر ولو كان مذهب إمامنا مالك إمام دار الهجرة مع كونه من أحوط المذاهب وأسلمها من الشبه لاحتياظه بالتزام قاعدة سد الذرائع وقوة أدلته غالباً إلى غير ذلك مما فجع الله تعالى على به من الرد على من أعرف عن مذاهب أهل السنة والسواد الأعظم من أئمة الدين قتيبين على كل منصف طالب للحق بإدلائه مع الايضاح درس كتابى زاد المسلم بشرحه هذا المسمى فتح النعم مع حاشيته المسماة بالمعلم فان هذه الكتب الثلاثة اشتملت على زبدة الشريعة من عبادات ومعاملات ومعتقدات وآداب وتصوف مبنى على قواعد الشرع فنسئل الله تعالى أن يجعلها مقبولة عنده تعالى وعند جميع خلقه وأن يجعلها سبباً للختم لمؤلفها بأكمل الايمان . بحوار رسولنا محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وأصحابه وسبباً مدخلاً لاعلى الجنان . لى ولدينى ووالدى وأهلى ومشائخى وأقربى وأحبابى من أبناء الزمان . آمين

هذا ومما تقوى به رجائى لقبول كتابى هذا وشرحه . وحاشية أطرافه رؤيا رأيتها فى ليلة ختم شرحه هذا بما كتبت قبل هذه الأسطر وهى ليلة الأربعاء الثمة لاحدى وعشرين ليلة من شهر جمادى الأولى سنة تسع وخسين وثلاثمائة وألف . من هجرة من بعث على أكمل وصف . عليه وعلى آله أتم الصلاة والسلام وهى أنى فى تلك الليلة دخلت البيت الذى أنام فيه . وسددت بابه الجامع لفرقه يدي ونمت فى فراشى قبيل الصباح بنحو ثلاث ساعات وكنت مفكراً فى انشاء أبيات أرجو بها شفاعة رسولنا عليه الصلاة والسلام الخاصة لمحبيه ومحبي آل بيته وحديثه تطفلاً على موافق فضل الله تعالى الذى ألهمنى تأليف هذا الكتاب وأكرمنى بإتمامه فى هذه الليلة فرأيت فى ذلك النوم رجلاً وسيماً عظيماً يسمى الهوينى فى ساحة هذا البيت فتمعجت من دخوله بعد غلق باب هذا البيت ثم لما رددت النظر اليه وإلى حسن هيئته شبيته بوالدى رحمه الله أو شيخنا الشيخ ماء العينين رحمه الله لتشابههما فى الهيئة والسمت . فدنوت منه فاذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم حسبما

اتصح عندي في ذلك المنام فقبلت يده الشريفة تقيلاً تاماً وهو مثبت لى يده الشريفة وقد ضمنى في وقت تقييلها إلى صدره الشريف مرتين أخراهما أطول من أوليهما ضماً استراحت به نغضى من الأحزان وقد كنت مغماً في تلك الليلة مما يخاف منه من حدوث غارة جوية وأنا قريب من قلعة مصر القاهرة التى هى مظنة الغارات فلما استيقظت صباحاً أولت هذه الرؤيا بقبول تأليى هذا وأمنى عليه من الضياع وعلى جميع ما اشتمل عليه منزل الذى دخله رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأنفس وغيرها بل وأمنى على جميع من بالقاهرة ومن يقرها من المسلمين وما تعلق بهم - فدخوله فى منزلى فى هذه الليلة عند تمام تأليى هذا ومتعلقاته دليل واضح أيضاً على قبول الله تعالى لهذا الكتاب وشرحه وحواشيه ان شاء الله تعالى وضم رسول الله صلى الله عليه وسلم لى مع حفارقى وعدم لإخلاصى على صدره الشريف مرتين اشارة على قبول على هذا وعدم بتره ورضا الله تعالى ورضا رسوله عنى فى تبي فيه وتحريره ان شاء الله تعالى وقد رجوت من ربى تعالى أن يجعل ضم رسوله عليه وعلى آله الصلاة والسلام لى على صدره مرتين دليلاً ان شاء الله تعالى على نبلى سعادة الدارين والأمن فيهما فى أشد حين اللهم آمين ثم انشرح صدرى لانشاء الأبيات التى أردتها قبل نومي فاستعصت على أولاً ففتح الله بها وهى قولى تقبل الله منى :

حضورك يا رسول الله أضحى \* بقلبي غالباً مع بعد جسمى  
وإذ حزت الشفاعة فى البرايا \* كفانى ذالكم وأزال همى  
وجمى فى الحديث أحسنه فى \* أوان للضلال وقبض علمى  
يقوى فى عطاء الله ظنى \* لجنات النعم وحسن ختمى  
ونبلى فى الحياة لكل خير \* وإتمام المراد وقهر خصمى  
صلاة الله يتبعها سلام \* على الهادى المزيل لكل غم  
تعم الآل كالسول على \* كما قال النبى بفدير خم

وحق لى أن أنشد عند تمام هذا الشرح النفيس لأعلى متن فى أصح الصحيح قول الشاعر :

هذا كتاب لو يباع بوزنه \* ذهباً لكان البائع المغبوناً

ووالله ما كان ظنى أنى مع عجزى وضغفى يتيح الله لى إتمام هذا المتن وشرحه وكتاب أطرافه بهذا

التحرير والتنظيم فى الجميع فعلى لى أن أنشد أيضاً فى هذا المعنى قول الغائل :

ان المقادير إذا ساعدت \* ألحقت العاجز بالقادر

وإني أسأل الله تعالى بذاته العلية . وصفاته السنية الهية . أن يتقبل مني كتابي هذا وشرحه  
وحواشي أطرافه . ولا يضيع تعبي فيه فهو المرجو تعالى في قبول سائر أعمالى . كما أسأله تعالى الأمن  
من أهوال هذه الدار الفانية . وأهوال الدار الباقية . وأن يحفظ لى أهلى وذرى وأقاربى وكتبى  
وأحبائى . وأنت لا يميتنى حتى يجمع شملى بمن أحبه من أقاربى وأحبائى وأن يتم لى جميع مؤلفاتى .  
وينجز طبعها فى حياتى . لأصحبها فيتم نعمها لجميع المؤمنين . وأن يجعلنى من عباده المخلصين ويرزقنى  
أبناء ذكوراً صالحين ويحتملى بالإيمان . بجوار رسولنا وشفيعنا محمد صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه  
أجمعين . وتابعيهم بأحسان إلى يوم الدين . وكان انتهاء هذا الفرح النافع إن شاء الله تعالى بمصر  
القاهرة بمنزلى بها قرب قلعتها ليلة الخميس ثمان بقين من شهر جمادى الأولى سنة تسع وخمسين وثلاثمائة  
وآلف . جعل الله تعالى انتهاءه بفضله مزيلاً لكل مانعافه من الحروب المهلكة والشدائد المتزايدة بأشد  
وصف . وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين . والصلاة والسلام على أشرف الرسل . وعلى آله  
وأصحابه المجاهدين المخلصين . انتهى على يد مؤلفه خادم السنة محمد حبيب الله بن الشيخ سيدى  
عبد الله بن مايابى الحكنى ثم البوسفى نسباً المدنى مهاجراً الشقيطى اقلباً وفقه الله تعالى لا فيه رضاه  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد رسول الله . وعلى آله وصحبه وكل من بأحسان تلاه اه آمين

ذكر بعض ترجمة مؤلف زاد المسلم وشرحه الأستاذ الفاضل الشيخ محمد حبيب الله  
ابن مايابى صاحب المؤلفات النافعة وفقه الله لما فيه رضاه وأعطاه فى الدارين مناه  
جمعها بعض تلامذته الأذكياء فقال

هو العالم العلامة . المحدث الحافظ الدراكة الفهامة . المتبحر فى أنواع الفنون . الذائق المحرر  
المقرر للمتون . أبو المواهب الشيخ محمد حبيب الله بن الشيخ سيدى عبد الله بن مايابى . اشتهر بهذا  
اللقب جده لكونه كان سخيلا لا يرد سائلا كما هو معلوم عند أهل بلاده ابن عبد الله بن محمد  
ابن الطالب على بن عم بن المختار الشهير بأى بفتح الياء المشددة بن الحبيب بن سيدى عبد الله بن  
القاضى محمد بن القاضى على بن القاضى يرزق بن محمد بن الحسن بن يوسف بن أكرير بن على  
ابن جاكى الأبر أحد الأربعين السادة وهو أبو قبيلة عظيمة من قبائل العرب ببلاد شنيق تسمى  
تجكانت فيها كثير من مجور العلماء الأجلاء والأدباء النبلاء منهم علامة الآفاق على الإطلاق الشيخ  
المختار ابن بون صاحب التأليف النافعة المحررة كالأحرار الذى مزج به الفية ابن مالك ووسيلة السعادة  
فى علم الكلام . وتحفة المحقق فى حل مشكلات علم المنطق . إلى غير ذلك وكاملات التحرير  
والشاعر البليغ الخنيزد الشهير الإمام ابن أحمد بن ألفغ وكلامه الزمان . وخاتمة المحققين قاضى قضاة  
البلاد الشنيقية محمد الأمين بن أحمد زيدان وكوالد المؤلف الجامع بين الشريعة والحقيقة الشيخ  
سيدى عبد الله بن مايابى وأبنائه النبلاء فهم بيت علم تفرد اليهم الرجال . فى تلك البلاد حتى قيل  
فيهم معضلة ولا ابن مايابى لها نظير ما قيل فى على بن أبى طالب كرم الله وجهه معضلة ولا أبو الحسن  
لها وقد قال فيهم الشاعر الأديب العلوى الذائق النجيب محمد عبد الرحمن بن اجدود .

بيت ابن مايابى تأتبه العلوم ولم \* تأت العلوم سوى بيت ابن مايابى  
ماناب من مشكلات العلم فاعده \* إلى ابن مايابى يفتح عنك مانابا  
وقد قال الشيخ سيدى الشهير بالصيت والعلم الفزير فى الشاء على قبيلته شاهدا بما هو معلوم عنها  
نعيد الوفود لدى اللاواء جاكان \* وليس ذاك حديث العهد بل كانوا  
وقال أيضاً فى المترجم :

إن الزمان إذا يابى وجود فنى \* مثل ابن ماياب لم يعدد من اللؤما  
ما زال يدأب فى علم وفى عمل \* تقفو بأعماله آثار ماعلا  
حتى أباح حمى العلياء فى زمن \* قل المبيع من العلياء فيه حمى النع

وكفى بشهادة مثل هذا الامام الشهير بحر العلم الفزير وقد ولد المترجم المذكور سنة خمس وتسعين بالثناة القوفية بعد المائتين والألف من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام وأزكى التحية ونشأ بين إخوته النبلاء وأساتذته الأجلاء فتعلم القرآن وعلم رسمه وتحويده على عدة حفاظ من أهل بلده وقبيلته من أجلمهم وأتقنهم وهو الذى تخرج على يده فى فن القراءات الشيخ الذكى الدائى القهامة الحافظ بالاطلاق محمد الأمين بن محمود بن الحبيب الجسكى فقد لازمه حتى أتقن عنده فن التجويد وبرع فيه على أهل عصره وكتب له الاجازة فى فن علم القرآن بيده وخصوصا قراءة نافع . ثم لما أتقن فن القرآن وتجويده اشتغل بتدريسه سنين . ثم أقبل على فقه مذهب مالك وغيره من الفنون ولازم علامة كل نادى الأستاذ الضابط المحقق الدراكة الشيخ أحمد بن أحمد ابن الهادى الشنقيطى اقلها الامتنونى نسباً وبه تخرج المترجم فى العلوم وفتح له فى الفنون كلها ببركته حتى صار يتمتع من عناء طلبة العلم فيه فكان بعده لايتوجه فنا من العلم أو نوهاً منه أو تأليفاً إلا فتح له فيه دون اقراء أحد المايخ له فرزقه الله ببركة هذا الشيخ التبحر فى فنون شتى . ثم توفى شيخه هذا فى ابان وجوب الهجرة من تلك البلاد حيث استولت عليها الدولة الفرنسية فانتقل المترجم إلى أخيه العلامة المتبحر سيدى المختار بن أحمد بن الهادى وتعلم منه صناعة القضاء وقتونا شتى ثم كان المترجم من أول من هاجر من علماء تلك البلاد هو وبعض أبناء عمه وأخوته كالشيخ المتبحر العلامة حفظ الوقت الشيخ محمد الحضر مفتى المدينة المنورة رحمه الله وحريرى زمانه حافظ المقول والمقول الجامع بين الشريعة والحقيقة الشيخ محمد العاقب دفين فاس رحمه الله والفقير المحدث القارىء بالقرآت السبع الشيخ محمد تقي الله دفين المدينة المنورة رحمه الله حتى وصلوا بلاد مراکش وفاس فاشتغل المترجم هناك بقراءة علم المنطق ودرس علم الحديث والأصول حتى تحصل على المراد من ذلك مع الاقبال على التأليف ما بين منظوم ومثنور . ثم لما حصلت به الخبرة لسلطات المغرب سابقاً المسمى مولاي عبد الحفيظ رحمه الله رغب فى أخذ العلم عنه فاسكنه معه ببلدة طنجة يأخذ عنه العلم ثم تخلص منه بعد مكابدة رغبة فى إتمام هجرته لله ورسوله فنزل المدينة المنورة وتوطنها ولما قدم سلطان المغرب إلى المشرق حاجاً رافقه إلى أن زار معه القدس والحليل وحج سنة حج السلطان المذكور وهى سنة إحدى وثلاثين وثلاثمائة بعد الألف فرجع السلطان وبقي المترجم بدار الهجرة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام وصحب المترجم شيخ القراء بدمشق الشام حتى أجازته فى القرآت العشر وأجازها فيها غيره كصاحب الفضيلة شيخ القراء والمقارىء المصرية بمصر القاهرة الأستاذ الشيخ



محمد على بن خلف الحداد الحسيني رحمه الله وكلامه القراءات المشرا الشيخ محمد محفوظ الترمسي المكي  
فقد أجازته بالقراءات المعر في مكة المشرفة حيث أجازته المترجم في مؤلفاته ومروياته . وللمترجم  
تأليف مفيدة في فنون عديدة . منها كتابه هذا المسمى زاد المسلم فيما اتفق عليه البخاري ومسلم .  
وشرحه النقيس المسمى فتح المنعم وحاشيته المسماة بالمعلم بمواضع أحاديث زاد المسلم . ومنها النظم  
الرائق الواضح المسمى دليل السالك إلى موطأ الامام مالك الذي حرر فيه زبدة المقاصد وبين فيه  
قصور من فضل صحيح البخاري على موطأ الامام مالك وذكر فيه أسانيد به إلى مؤلفه وأجاد في  
خاتمته جداً ببيان جواز استدلال المقلد بالقرآن والحديث وتحريم الاستنباط على غير المجتهد وأوجب  
فيه تقليد القاصر عن رتبة الاجتهاد لأحد الأئمة الأربعة وعدد آياته ٩٢٢ بيتاً - وشرحه شرحاً  
كبيراً سماه تبيين المدارك لنظم دليل السالك . ثم انتخب منه حاشية للنظم سماها إضافة الحالك من  
ألفاظ دليل السالك وهي مطبوعة ومنها نظمه النافع . في أدلة التوسل والتبرك بالأنبياء عليهم  
الصلاة والسلام وآثارهم بعد موتهم وما أشبه ذلك من مسائل المعتقدات التي يقع فيها النزاع بين الناس  
في هذا العصر المظلم وقد حماه بما لفظه :

سميته بجميع التوسل \* ونصرة الحق بنصر الرسل

وهو نظم جامع محرر لا يستغنى عنه عالم منته . ولا طالب علم وله عليه حاشية بين فيها تخريج  
أدلته زيادة على ما في متن النظم من ذلك وهو نحو ٧٠٠ بيت وهذا النظم ابتداءً في تأليفه في  
مسجد الخليل عليه الصلاة والسلام والمسجد الأقصى وختمه بالجامع الأزهر بمصر القاهرة كما أشار  
إليه في آخره بقوله :

بدأته بمسجد الخليل \* والمسجد الأقصى هي الجليل

وكان إقامي له بالقاهرة \* بأزهر العلم فزانت ظاهره

وزان نصر الرسل منه الباطنا \* زان به رب الوري المواطن

وهو تأليف نافع لم يسبق لمثله ويصح أن يرجع إليه الفريقان المتنازعان في بعض المعتقدات إذ  
ليس فيه تعصب لغير الحق . ولا شتم لفريق ولو خالف رأي الناظم وكل حجة فيه معزومة لمحلها مزوراً  
صحيحاً وسيطع عن قريب إن شاء الله تعالى ومنها منظومته في علم البيان المسماة فاكرة الحوان . في  
نظم أعلى درر البيان وقد طبع منها وهي منظومة جامعة لم تترك شاردة من هذا الفن مع غاية  
التحرير والايضاح . والوقوف عليها يكفي في صحة ما قلناه في شأنها وله عليها حاشية نقيسة كالفرح  
لها سماها فرائد البيان على فاكرة الحوان . والعزم طبعها إن شاء الله تعالى . ومنها منظومته

المسماة هدية الغيث في امراء المؤمنين في الحديث . وقد طبع منها مع تعليقات قليلة من شرحها الواسع ومنها هداية الرحمن في ما ثبت في الدعاء المستعمل في ليلة النصف من شعبان ومنها الجواب المقنع المحرر في اخبار عيسى والمهدى المنتظر . ومنها الخلاصة النافعة العالية . المؤيدة بمحدث الرحمة السلسل بالأولية . ومنها إكمال المنة . بانصال سنة المصافحة المدخلة للجنة . ومنها ترييف الدفاتر بمناقب ولي الله الشيخ عبد القادر . ومنها الفتح الباطني والظاهرى في نثر ونظم الورد القادرى وكلها مطبوعة بمصر ومنها كفاية الطالب لمناقب على بن أبى طالب وهو جزء محرر أشبع فيه المؤلف الكلام على مناقب ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج جميع ما ذكره من الأحاديث فيه واتزم فيه الانصاف مع التحقيق دون إفراط الروافض . وتفریط من فرط في حق أمير المؤمنين على بن أبى طالب كالحوارج ومن شاكلهم في المعتقد وقد طبع هذا الجزء أيضاً ومنها الفوائد السنية في بعض المآثر النبوية . ومنها إيقاظ الأعلام لوجوب اتباع رسم المصحف الامام وقد طبعها معاً ومنها منظومة في المواعظ نافعة للصغير والكبير وهي مطبوعة مع الخلاصة النافعة العالية ومنها شرحه العظيم لمنظومة الشيخ عبدالعزيز الزمزمى المسكى في علوم التفسير المسمى تيسير العسير من علوم التفسير وقد اختصره في شرح مختصر ممزوج بالمتن مماء تقريب التيسير من علوم التفسير وكلاماً في غاية الافادة في هذا الفن وله شرح نفيس على نظم المثلث خالى الوسط شرحه بأمر سلطان المغرب سابقا السلطان مولاي عبد الحفيظ رحمه الله وللمؤلف مؤلفات كثيرة غير ما ذكرناه . منها ماهو مسود إلى الآن لم يبيض كشرح الجوهر المكنون المسمى بابرار الدر المصون على الجوهر المكنون . والسبك البديع المحكم في شرح نظم السلم . أى سلم الشيخ الأخضرى في علم المنطق وكشرحه لمنظومة العريطى المسمى بأنوار النفحات . في شرح نظم الورقات . وكشرحه لمنظومة لخاله محمد بن أحمد بن بى في نوع من علم السيرة النبوية وقد اشتمل ذلك النظم على أول بدء اسلام الأنصار وبيعاتهم هند العقبة ثلاث مرات في ثلاث سنين وهجرة النبي صلى الله عليه وسلم ودخوله القار وممه صاحبه الصديق رضى الله عنه وهجرته وما وقع له في أثناءها ودخوله المدينة وبناء مسجده الشريف وقد مماء مؤلفه بما لفظه :

مميته لباب علم السير \* في نصر الانصار لحبر مضر

ومعى المترجم شرحه له مسامرة الأحباب في شرح نظم اللباب . ولما طال شرحه هذا اختصره في آخر مماء منية الطلاب . في حل ألفاظ اللباب . وللمؤلف رسالة نافعة في أربعين حديثاً بأصح سند وهو رواية مالك عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أصح

سند في الدنيا واشترط المؤلف فيها أن يكون كل حديث منها باتفاق الصحيحين وقد رواه مالك في موطئه أيضاً وشرحها شرحاً وافياً وله رسالة اختصرها من كتاب زاد المسلم مماها أصبح ورد بعد القرآن للمسلم مما اتفق عليه البخاري ومسلم وله أيضاً رسالة نافعة اقتطفها من زاد المسلم أيضاً مماها. اتحاف أبناء الزمن . بحصر ما اتفق عليه الشيخان من الأحاديث المصدرة بمن إلى غير ذلك من مؤلفاته في علوم القرآن وعلوم الحديث والفقه وسائر الفنون . مما يطول ذكره الآن في هذه المجالة . وقد حجج المترجم بعد حجة الفرض نحو سبع مرات واعتمر مرارا واعتكف في مسجد سيد المرسلين عليه الصلاة والسلام . وجاور بالمدينة المنورة سنين وأزيد منها بالمسجد الحرام . ولقي كثيراً من أعيان العلماء والأولياء الكبار في بلاده ومحبيهم في غربته بالحرمين الشريفين وبفاس ومراكش ومصر والقاهرة ودمشق الشام وأجازه كثير من أجلاء العلماء الذين ارتضاهم وكان يختار المعمرين منهم من أهل الديانة خاصة كما بسط ذلك في مقدمته العلمية في ذكر الأسانيد العلمية وفوائد العلوم السنية . ولا يزال مكنتاً على أعمام باقي مؤلفاته آمناً الله تعالى له على المراد . وختم لنا وله بالآيمان الكامل بجوار خير العباد . رسولنا وشفيعنا محمد صلى الله تعالى عليه وآله وأصحابه وسلم اللهم آمين اهـ



## تقاريط علماء الأزهر

لزاد المسلم مع شرحه فتح المنعم وحاشيته

مصدرة بتقريط شيخ الجامع الأزهر حضرة صاحب الفضيلة العلامة المحقق الدائق الدراكة المدقق الفائق الشيخ الأكبر محمد مصطفى المراغى ونص ما كتبه :

بسم الله الرحمن الرحيم نحمده ونستعينه ونصلى على أشرف خلقه

وبعد فإن سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم بعث مبلغاً عن ربه ومبيناً لكتابه وهادياً لخلقته حديثه وحى وبيانه هدى وقوله وعمله شرع ومن الايمان أن تؤمن بما صح صدوره عنه وسلمت نسبته اليه واتفق وأغراض الشريعة فى مجلتها ومقاصد القرآن الكريم ومناحيه لكن أسباباً متعددة يصعب حصرها أضافت اليه صلى الله عليه وسلم آلافاً من الحديث يخالف بعضها مقاصد الشريعة ويناقض بعضها كتاب الله ويضيف بعضها إلى الشريعة ما ليس منها أو يهدم أصولها وقد أزعج هذا أئمة المسلمين رضى الله عنهم وحفزهم إلى بذل جهود يقل فى جانبها كل ثناء ويصغر أمامها كل مدح فثبروا وثابروا واجتهدوا وأخلصوا وكان لكل منهم نصيب وكان لكل منهم طريقة ورأى وقد خلص للمسلمين بهذه الجهود جملة صالحة من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت ضياء ونوراً وكانت هدى لأئمة الشريعة وأئمة العقائد والأخلاق ولكن العلماء وجمهور الأمة تلقوا بالقبول التام والطمأنينة من بين ذلك كله عمل رجلين جليلين وإمامين كبيرين من أئمة الحديث هما البخارى ومسلم فى تنقيح الصحيحين المشهورين صحيح البخارى وصحيح مسلم وما من شك فى أن ما اتفقا عليه يعد عند أئمة النقد وحفاظ الحديث من أصح الأسانيد وأعلاها بل قال بعضهم إنه متواتر حكماً .

وقد وفق الله سبحانه رجلاً من رجال الحديث فى هذا العصر منح سعة الاطلاع وحب البحث وحب اليه خدمة الحديث ألا وهو الأستاذ الشيخ محمد حبيب الله الشنقيطى من أساتذة الحديث فى الأزهر فجمع فى كتاب لطيف سماه ( زاد المسلم فيما اتفق عليه البخارى ومسلم ) كل ما اتفق عليه الشيخان ثم شرح هذا بكتاب سماه ( فتح المنعم ) ( م - ٦٣ - زاد المسلم - خامس )

شرح فيه معاني الأحاديث وعرض للمذاهب المشهورة وأدلتها ثم أتم هذا بحاشية بين فيها مواضع الأحاديث في الصحيحين وهو عمل أرجو أن يتقبله الله سبحانه ويرضى عنه نبيه محمد صلى الله عليه وسلم كما أرجو أن ينفع الله به المسلمين ويضع صاحبه مع الشهداء والصالحين .

محمد مصطفى المراغى

٢٩ - ٨ - ١٩٤٠ - موافق ٢٥ رجب سنة ١٣٥٩

ومنهم فضيلة الأستاذ الكبير . العلامة الشهير . صاحب الأخلاق المرضية . والتحقيقات السنية فريد العصر والأوان . الشيخ عبد المجيد اللبان . شيخ كلية أصول الدين ونص ما كتبه :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى أنار أهل الحديث . وأكرمهم فى القديم والحديث . بمواهب ربانية . ومنح صمدانية . والصلاة والسلام على سيدنا محمد أفضل هاد . وأكرم مرشد إلى طريق الله المستقيم . وعلى آله وصحبه الذين سلكوا نهجه . وأقاموا حجته . فثبت دينه . وقوى سلطانه . فرد الله بهم كيد الكائدين . وضلال الملحدين

وبعد فمن الله أن يخلق فى كل عصر من ينحو هذا النحو من العلماء العاملين فله الحمد وله المنه . ألا وإن من هؤلاء فضيلة الأستاذ الأكل الأفخم العلامة المحدث الشيخ محمد حبيب الله الشنقيطى عرفته بالفضل فى علوم كثيرة يدل تبجره فيها على فضل فى خلقه . وطهارة فى نفسه . ومن أجل تلك العلوم علم الحديث الذى اغترف من بجره شيئاً كثيراً حتى عد من أكبر المحدثين . وعرف بين العلماء بأنه حجة ثبت فكان مرجعاً ومنازلاً يهتدى به

وحسبى أن أقدم فى الاستدلال على ذلك كتابه زاد المسلم . وشرحه وحاشيته . فقد وفق فى الزاد لتحرير ما اتفق عايه البخارى ومسلم تحريراً لم يوفق اليه غيره . وفى شرح الزاد المسمى بفتح المنعم إلى اشباع الكلام على أدلة المذاهب الأربعة وغيرها

بالتفصيل دون تعصب . ولو كانت الحجة ضد مذهبه الذى يتعبد عليه وهو مذهب مالك إمام دار الهجرة رضى الله عنه . ووفق فى حاشيته المسماة بالمعلم . بمواضع أحاديث زاد المسلم . إلى ما يدل على أنه ذو حفظ عظيم . فلولا حفظه لتعذرت عليه الاحاطة بمواضع تكرار أحاديث الصحيحين وفاته تنقيحها . وبالجملة فلأستاذ من المؤلفات لاسيما فى علم الحديث ما يشهد له بطول الباع . والتبحر فى العلوم وسعة الاطلاع . نسأل الله تعالى أن ينفع به المسلمين . وان يزوده ب زاد التقوى . وان يجعل فيضه عميما . وان يجمعه بنبيه صلى الله عليه وسلم فى دار النعيم . مع الصديقين والشهداء . وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين . وإمام المرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين وسلم تسليما كثيرا

شيخ كلية أصول الدين الفقير اليه تعالى  
عبد المجيد اللبان

تحريراً فى ٢٢ شعبان سنة ١٣٥٩  
٢٤ سبتمبر سنة ١٩٤٠

ومنهم العلامة الذائق . المحقق الفائق . فائق رتق المشكلات . خائض بحور المعضلات مفتى الديار المصرية سابقا الشيخ محمد بن خيت المطيع الحنفى ولفظ ما كتبه بامضائه : الحمد لله المستحق لأتم الحمد والثناء . ومسير الخلق على وفق علمه لما سر أو ساء والصلاة والسلام على محمد عبده ورسوله نبي الرحمة . وكاشف الغمة . المختص بجوامع الكلم . وعلى آله وصحبه نجوم الهدى . وتابعيهم ووارثيهم ومن بهم اقتدى . أما بعد فقد اطلعت على الكتاب المسمى بزاد المسلم فيما اتفق عليه البخارى ومسلم . الذى ألفه الأستاذ الكامل . والعلامة الفاضل . ذو القدم الراسخ فى علوم الحديث رواية ودراية حتى صار له فى كل ناد من نوادى العلم رايه . خادما العلم بالحرمين الشريفين . علامة زمانه ووحيد دهره وأوانه الشيخ محمد حبيب الله بن مايابى الجكنى الشنقيطى . نفع الله به المسلمين . فوجده خير ما ألف فى هذا الموضوع . فهو الحميدى فى جمعه إلا أنه مع اقتضائه على ما اتفقا عليه زاد عليه حسن الترتيب على حروف المعجم . فكان هذا الصنيع أتم وأعظم . أو هو المقدسى فى عمدته إلا أنه زاد عليه ما اتفقا عليه من الأحاديث التى

تعلقت بغير الأحكام . فكان سهل التناول للطلاب جامعاً لكل مآخذ وطاب . ثمراته  
 قطوفها دانية . تجرى من تحتها أنهر حواشيه الواسعة الجامعة المحرة العذبة الصافية .  
 خالياً غالباً من التطويل الممل . والاختصار المحل . فكان بين ذلك قواماً . حقيقةً بالاعتناء  
 والاطلاع عليه . وافيةً بالغرض المقصود فيما يرجع فيه إليه . كيف ومؤلفه محمد حبيب الله  
 الذى والاه . وبفضله أولاه . فجمع بين العلم والعمل . حفظه الله للعلم والدين . وجعل  
 كتابه مثله إماماً . والنفع به لازماً .

مفتى الديار المصرية سابقاً

محمد بختيار الطيبي الحنفى

١١ جمادى الأولى سنة ١٣٤٧

غفر الله له ولوالديه ولسائر المسلمين آمين

ومنهم العلامة الكبير الدين الشهير . محدث الديار المصرية فى أوامه . خادم تدريس  
 الحديث بالمسجد الحسينى طول زمانه . الشيخ محمد بن إبراهيم السملوطى المالكي رحمه  
 الله وكان تقرظه له قبل وفاته بنحو ثلاث سنين ولفظه بامضائه

الحمد لله الذى نزل أحسن الحديث . وهدى به من شاء فى القديم والحديث .  
 والصلاة والسلام على السيد السند . الذى منه كل خير يستمد . سيدنا محمد الهادى  
 إلى الصراط المستقيم . صلى الله تعالى وسلم عليه وعلى آله وأصحابه حق قدره ومقداره  
 العظيم .

أما بعد فقد سرحت طرْف الطرف فى طرف من كتاب زاد المسلم فيما اتفق عليه  
 البخارى ومسلم . الذى جمع ألفاً وثلاثمائة حديث وستين وزيادة . متصلة الاسناد اتفق على  
 روايتها الشيخان . مرتبة على حروف المعجم وفق الارادة . ليسهل الاطلاع على الحديث  
 المطلوب فى أقرب زمان معلقاً عليها بشرح لطيف . وبيان واف شاف ظريف . قالفيته  
 بجرأ أسفر عن فضل مؤلفه العظيم وكتاباً كريماً يهدى إلى الحق وإلى طريق مستقيم .  
 فهو من أجل ما ألف . وأبدع ما صنف . فقد اشتمل على ما هو أصح الصحيح . وما له  
 على غيره التقديم والترجيح . جنى مؤلفه من يافع الصحيحين ما لم يجنّه قبله جان . وغاص



بحريهما فاستخرج منهما اللؤلؤ والمرجان . ولاغرو فؤلفه محدث عصره . وزينة العلماء  
ويقيمة دهره . العالم العلامة الشيخ محمد حبيب الله بن الشيخ سيدى عبد الله الجسكى  
ثم اليوسفي المالكي بن سيدى أحمد الشهير بماياني الشنقيطى بلغه الله مايجب . ونجاء  
مما يابى . وهذا المؤلف الفاضل قد بذل جهده فى البحث والتنقيب . وأجاد للغاية فى  
حسن الوضع والترتيب نفع الله بكتاباه كما نفع باصليه . وجعله وسيلة لرضاه . والفوز  
لديه . آمين .

كتبه الحقير الفقير الذليل محمد بن ابراهيم السمالوطى الحميدى المالكى الخلوئى  
عفا الله عنه آمين

ومنهم العلامة الكبير . المحقق الشهير . سيف الله تعالى المجرد . على من على الجنب  
النبوى ترمد . أحد هيئة كبار علماء الأزهر الشيخ يوسف الدجوى أطال الله تعالى  
بقائه وأدام فى حياته ارتقاؤه ولفظه :

الحمد لله الذى لاتعد منته . ولا تحصى نعمه . ولاتدرك عظمته . ولا تنتهى آياته  
وأدلتة . والصلاة والسلام على سيدنا محمد معدن الأسرار . ومنبع الأنوار . ومشرق  
السعادين . وإمام الخلق فى الدارين صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه وأتباعه الذين  
حفظوا شريعته . وأحيوا سنته . وأفادوا أمتة . صلاة وسلاما دائماً متلازمين إلى يوم  
الدين . يوم يقوم الناس لرب العالمين .

وبعد فقد قرأت كثيراً من هذا الكتاب الجليل المسمى زاد المسلم فيما اتفق عليه  
البخارى ومسلم مع شرحه المسمى فتح المنعم بشرح زاد المسلم كلاهما لوحيد دهره .  
وفريد عصره . أستاذ الأساتذة . وملاذ الجهابذة . الحافظ الكبير . والعلامة النحرير .  
صاحب القدم الراسخة فى المعقول والمنقول . سراج أرباب القلوب . وحجة أهل  
العقول . الشيخ محمد حبيب الله الشنقيطى أطال الله عمره . وأعلى أمره ورفع قدره

وأدام في سماء الفضائل بدره . وأجرى في مشارق الأرض ومغاربها ماطلعت الشمس  
بحره . فوجده كتابا هو من آيات الله . ومعجزات رسول الله التي يظهرها الله على  
يد ورثته صلى الله عليه وسلم إلى قيام الساعة . حفظا للدين وتأيداً لشريعة سيد  
المرسلين . لاسيما وقد رأى حفظه الله أن يقرب للناس في شرحه فتح المنعم مذاهب  
الأئمة . وما اختلف فيه علماء الأمة . حتى يلم القارىء به كل الالم . فجعله على  
طرف الثمام . ثم خاض عباب الأدلة . وما استند اليه علماء الله . مع بيان الحجة الصحيحة  
والحجة الصريحة . لا يعنيه في ذلك إلا ما يوجب التحقيق من غير تعصب لفريق دون  
فريق . غير أنه قد يقابل الشدة بالشدة . والحدة بالحدة . ولكنها شدة برهان .  
ومنطق وبيان . ولقد صدق مؤلفه حيث أنشد في آخر شرحه هذا قول القائل :

هذا كتاب لو يباع بوزنه ذهباً لكان البائع المغبوناً

فجزاء الله عنا أفضل ما جازى به العاملين المجدين . والمجاهدين المخلصين . وأبقاه  
سراجاً وهاجاً . وغيثاً ثجاجاً بمتة وكرمه ما  
أملاه انسلاخ جمادى الآخرة سنة ١٣٥٩

يوسف الدجوى

عضو جماعة كبار العلماء الأزهريين

## تقاريط علماء الافاق وملوك الأشراف

ل زاد المسلم مع شرحه فتح المنعم وحاشيته

فمنهم أخو المؤلف العلامة الكبير . المحدث الشهير مفتي المالكية بالمدينة المنورة الشيخ محمد الخضر ابن مايا بن الجكني ثم اليوسفي الشنقيطي اقلية رحمة الله تعالى فقد قرظه قبل وفاته بنحو ستة أشهر ووفاته كانت بالمدينة المنورة منتصف ذي القعدة سنة ألف وثلاثمائة وثلاث وخمسين ولفظه :

بسم الله الرحمن الرحيم والصلاة والسلام على رسوله الأواه  
الحمد لله الذي لم يخل الزمان من الأعيان . الجهابذة النقاد لما في الحديث من  
الصحيح والحسان . القادرين على حل مغلق أحاديث سيد ولد عدنان وقحطان . عليه  
الصلاة والسلام من الله الحنان المنان . وعلى آله وأصحابه أولى الهدى والعرفان . أما  
بعد فنحمد الباري جل جلاله إن من علينا بمن هو الحاية والتاج للاسلام . حافظ  
الحديث حين الحديث في انقضاء وانصرام . بخاريه في زمان ليس به للناس المام .  
الحاكم بحفظه وفهمه على الحفاظ أولى الأفهام . شيخ الاسلام والأنام . الشيخ محمد  
حبيب الله بن مايا بن علامة الأقدمين لأهل هذا الزمان . ذؤابة آل يوسف ذؤابة  
أبناء جاك . فجمع لنا ما اتفق عليه الصحيحان على منوال لم يمتطه قبله ذو لسان  
وجنان . فصير تناولهما سهلا على غير ذوى الأذهان . فقل لسابقه بالجمع هيات ماء  
ولا كصداء . ومرعى ولا كسعدان . وحلى ذلك الجمع بإيضاح المعاني . بألفاظ عذبة  
المعاني والمباني . معانيها لسلامتها للفهوم دواني . وأبدى فيها من الدقائق ما يخفى فهمه  
على كل عالم رباني . وميز المشكل غية التميز . فصار ذلك كالعقد المنظم بالدر والابرير .  
فسبحان معطى ما أبداه على يديه فهو الحكيم العزيز . حيث صار الصحيحان بجمعه  
وتطريزه للأجلاء وسادا ومهاداً . ولغيرهم من الطالبين قوتاً وزاداً يجتنى منه الطلاب  
هدى ورشاداً . فلا عدم المسلمون نسج تحرياته . ولا وارته الأرض إلا بعد امداد  
حياته . وأفاض عليه المولى في الدنيا سحائب بركاته . وأسكنه في الجنان أوسط  
جناته آمين

خادم العلم الشريف مفتي المدينة المنورة  
محمد الخضر بن مايا بن الجكني الشنقيطي اقلية وفقه الله

ومنهم محب رسول الله صلى الله عليه وسلم وحسانه الرباني . وشاعره المجيد  
الرحوم الشيخ يوسف النبهاني فقد أجاز المؤلف وقرظ كتابه زاد المسلم وشرحه  
في آخر عمره قبل وفاته بأقل من سنة حيث زاره المؤلف بقرية اجزم بفلسطين  
واستجازه ولفظه بخطه وامضائه :

الحمد لله رب العالمين . والصلاة والسلام على سيدنا محمد سيد المرسلين . صلى الله  
عليه وعلى آله وصحبه أجمعين

أما بعد فقد طلب مني الأخ الفاضل العالم العامل سيدى الشيخ محمد حبيب الله  
الشنقيطى حفظه الله ان أجزه بما أجازنى به مشايخى من كتب العلم فى الحديث  
وغيره . الصحيحين وغيرهما . وهو والله من أكابر العلماء المحدثين . ويقل أمثاله فى هذا  
العصر من جهة الاتقان . ونصرة أهل الايمان . وطلبه منى الاجازة ماهو إلا من  
تواضعه وإلا فاجازاته من مشايخه الكثيرين تغنيه عن ذلك . وانى حباً لرضاه قد  
أجزته بجميع مؤلفاتى ومروياتى وجميع ما شتمل عليه ثبتى هادى الريد إلى طرق  
الأسانيد . وبما أجازنى به مشايخى بعد نشره وقد أجازنى بكتابه زاد المسلم فيما اتفق  
عليه البخارى ومسلم وغيره من مؤلفاته . وكتابه هذا هو والله من أنفع الكتب  
المؤلفة فى الحديث . ولا أفضل عليه كتاباً منها لأنه قد جمع ما اتفق عليه الصحيحان  
فكانه كله مجموع من الأحاديث المتواتره وقد طرزه بفوائد كثيرة من أهمها المباحث  
العلمية فى الحديث وغيره .

وأسأله من فضله أن لا ينسانى من دعواته الصالحة

فى ٢٤ ربيع الأول سنة ١٣٤٩

الداعى له كاتبه

يوسف النبهانى

ومنهم سلطان المغرب الأقصى المرحوم السلطان مولاي عبد الحفيظ علامة زمانه  
ابن السلطان مولاي الحسن ولفظه بامضائه رحمه الله بعد أن أرسل له المؤلف أجزاء  
من هذا الكتاب وشرحه سائلاً منه تقريره بما ظهر له ..

الحمد لله الذي من علينا باتباع خير النبيين والمرسلين . وأكرمنا بالافتداء به  
بالعرف في أعلى عليين . والصلاة والسلام على من تهلل وجهه الأكواف يوم استهل  
هلاله . واستبشر العرش وزينت السموات عند ما آن وصوله واقباله . سيدنا محمد  
خير من طابت أصوله وفصوله . القائل يحمل هذا الدين من كل خلف عدوله . وعلى  
آله وأصحابه حماة الدين بالعلم والورع . الواقفين عندما حد الرسول وشرع . (أما بعد)  
فقد طالعت السفر الأول من تأليف حبيبنا ومحبتنا الفقيه الأجل . العلامة المبجل .  
اللودعي الأديب . الفاضل الأريب . الشيخ محمد حبيب الله بن سيدى عبد الله بن مايانى  
المسمى بزاد المسلم . مع شرحه له المسمى فتح النعم . فألفيته جامعاً لكثير من  
المسائل . مفيداً فى المقاصد والوسائل . خالياً من الحشو والتعقيد . ومن التكلف  
والتعصب والتشديد . فهو جدير أن يسمى بزاد المسلم حقيقه . لجمعه أعلى ماصح عن  
سيد الخليفة . إمام الشريعة والحقيقه . صلى الله عليه وسلم ومجد وكرم . أثاب الله  
مؤلفه ثواباً جزيلاً . وأدام النفع به دهرأ طويلاً . ومن بحض جوده وكرمه على  
الجميع . بحسن الخاتمة وشفاعة النبى الشفيع . والمستغنى عن كل ماسواه لايعظم هذا  
عليه . لأن كل شىء منه وإليه .

كتبه فى ١٨ رمضان المعظم من سنة ١٣٥٠

عبد الحفيظ المالكي مذهب الأشعرى عقيدة

كان الله له ولطف به آمين

ولما اطلع عليه إمام اليمن صاحب الجلالة أمير المؤمنين الامام يحيى بن محمد حميد الدين صاحب العلوم الغزيرة . والمآثر الكثيرة الشهيرة . حين أرسل اليه مؤلفه نسخاً منه هدية كتب لمؤلفه ثناء عليه في كلمات درية . كانت كالتقريظ لهذا المؤلف النفيس . وشهادة على ما أبداه من حسن التنسيق والتأسيس . ونص ما كتبه :

إلى حضرة العالم الفاضل والألمى الحلال . محمد حبيب الله بن الشيخ سيدى عبد الله بن سيدى أحمد ماياى الجسكى اليوسفى نزيل دار الهجرة حرسه الله على طول المدى . وحفظ به الجهم الكثير من معالم الاهتداء . ومسالك حسن الاقتداء . وشريف السلام عليه ورحمة الله وبركاته . أيها الشيخ الفاضل لقد وصل الينا الجزءان الأول والثانى من أثركم النفيس زاد المسلم . وشرحه فتح النعم . فسررنا بهما وأعجبنا موضوعهما . وجل بهما قدر الهدية كما عظم بهما قدر المهدي . ومن الحق أن نقول اعترافاً لفكرتكم النقادة . إنها مثل ما أجادت في اختيار الموضوع قد أحسنت صنعا في التنسيق وجادت بالافادة المستجادة . فجزاكم الله عن دينه خيراً وشكر سعيكم فهو من السعى الوفور أجراً والمغبوط سيراً . وهذه بمجالة ساقها الاستحسان والدلالة على مالدينا لكم من الامتنان . ولا زلتم محروسين والدعاء منكم مستمد وشريف السلام عليكم ورحمة الله

٦ جمادى الأولى سنة ١٣٤٨

ختم

أمير المؤمنين المتوكل على الله رب العالمين

يحيى بن محمد حميد الدين

وهذه قصيدة رائقة . بديعة فائقة . وردت لنا في تقرير زاد المسلم وشرحه فتح النعم من خلاصة أمراء المؤمنين المجاهدين . وسادة آل البيت القرين السيد مربييه ربه الشنقيطى اقليما سلطان سوس الأقصى سابقاً ابن الولي الكامل . والعالم العامل شيخنا الشيخ ماء العينين الذى طار صيته بين الخافقين وهى قوله :

حَيَّ الرُّبُوعَ وَقِفْ بِذَاتِ الْمَلْزَمِ      وَادِرِ الدَّمُوعَ بِدَارَسَاتِ الْأَرْسَمِ

دور خلعت بها عذار شببتي  
عهدي بها زمناً يبيض ليله  
لو كان منا حيث يسمع أو يرى  
غنى الحمام بها وناح فهكذا  
ياقلب إن كنت التمت حديثها  
حيث الهوى سلطانه متغلب  
والعيش غص والمسة روضة  
وأخو الصباية ان يغب لم يسأل عن  
حيث الفوارق والقود تقاسمت  
وُسُحُ المعاطف فوق أحقاد المهي  
لولا المعاصم ما تنقص دملج  
لولا لهيب الخدما التهب الحجا  
ياقد كن ألفاً لوصل لا تكن  
أفدى الغزاة والغزاة أشرقت  
ما البدر إلا فلقة من وجهها  
نظم اللائى تُفرها فتناثرت  
ظلمتك جوراً بالهوى وتظلمت  
قد حرقت قلبى وفيه توطنت  
هضما يثقلها الكتيب وفرعها  
عبث<sup>(٢)</sup> النضار بجيدها فكأنما

لا نقص فيها إن دُعيت بمفرم  
وجه السرور ويومه كاللوسم  
لرأى عظيم الصبر غير معظم  
لم تخل من باك ومن مترنم  
أفصح عن الغزى وإلاً مججم  
حيث الظبا تغتال نفس الضيغم  
غنا وحبل الوصل لم يتصرم  
نهج الغرام وان يُقِم لم يسأم  
أرواحنا بدل القنا والأسهم  
نمت بما أخفى سوار المعصم  
والحجل لولا الساق لم يتفصم  
والنمر لولا ظلمه<sup>(١)</sup> لم يظلم  
ألفاً لقطع كالسنان اللهزم  
بجبينها تحت الأثيث الأسحم  
ما الدر إلا ما بدا فى البسم  
درر الدموع بمفرد وبتوهم  
عجباً لشأن الظالم التظلم  
لله جنات ثوت بجهم  
ينساب فوق كثيبها كالأرقم  
مزج الحيا وجناتها بمُعندم

(١) الظلم بالفتح ماء الاسنان وريقها : مختار الصحاح

(٢) من باب طرب

هذا وشمر للعلا متزوداً      لقصصها بدروس زاد المسلم  
يا عز من أمسى بلازم درسه      يا فوز من أمسى لذلك ينتمى  
أعلى الصحيح وزانه في سبكه      ما رصعت فتحات فتح المنعم  
ان شاركته مسميات في الصحيح      على شروط المعشر المتقدم  
فالشمس شاركت الكواكب في اسمها      والمسك أعلى الطيب وهو من الدم  
شمس الأدلة وهو سهل المرتقى      للعالم النحرير والمتعلم  
وأضاء ديجور الجهالة فهو في      ليل الجهالة كالبياض بأدهم  
عين الشريفة وهو عين علومها      ولداء عين الجهل عين المرمم  
والصدق أوضح نهجه قديمه      لم يعد عن نهج الطريق الأقوم  
والعلم أصبح طلسم فتجهزت      أقلامه فانفك كل مطلسم  
فهو اللآلى والمؤلف خضرم      لا تعجبوا من لؤلؤ في خضرم  
يدعى حبيب الله وهو محمد      نبراس أهل العلم عين العيلم  
شيخ الطريقة عالم العلماء من      أجلى غيوم الفهم للمتفهم  
بحر تظمطم شرعة وحقيقة      من ذا يقاوم صولة المتظمطم  
أبدت مخدرة الشمس علومه      فهدى المضل من الضلال المظلم  
فالفضل غايته تكامل بدوها      وختمها في بدئه والختم  
صلى على الهادي وسلم من به      جل الثناء عليه صلّ وسلم  
وعلى أبي بكر خليفته الذي      عن دعوة الاسلام لم يتلعم  
وعلى أبي حفص مبيد الشرك من      في وصفه ازدحمت حروف المعجم  
وعلى ابن عفان الذي لثباته      رضوى يخف وشاخات يللم  
وعلى عليّ من به شرف العلي      حامى الحمى ليث الليوث الجهمضم  
وعلى الصحابة كلهم شهب الهدى      سلم وأكمل بالصلاة وتمم  
انتهت



وهذا تقرّظ لزيد المسلم وشرحه المسمى فتح المنعم للأديب الذائق الأستاذ الفهامة الفائق . أديب الخطباء . وخطيب الأدباء السيد ماء العينين بن العتيق . لازال أهلاً لدراية أنواع العلوم والتحقيق . أرسله لنا من سوس الأقصى وهو هذه القطعة الرائقة :

لا زاد في نهج أجل لمسلم      نفعا من استصحاب زاد المسلم  
إذفاق في رعى التوافق في أحـا      ديث البخاريّ الصّحاح ومسلم  
وبضم ما اتفقا عليه بضمنه      نصبت سبيل العلم للمتعلم  
لم يحك ما يحكيه في تصحيحه      والضبط في ترتيبه المستحكم  
فهو اللجام لكل خصم ملحد      وهو السراج لكل صدر مظلم  
ولهذا ما أنعم الأعلى به      من فتح مشكله بفتح المنعم  
فكلاهما فتح مبين مستفيض من حبيب الله نور العكرم<sup>(١)</sup>  
الحجة الشهم الأفيق<sup>(٢)</sup> القدوة العلامة الزفر<sup>(٣)</sup> الخضم الخضم<sup>(٤)</sup>  
من ياب ما أملى ابن ما يابى عـل      عن بين السنن السواء القيم  
مولاي عن تجديده الدين اجزه      خيراً وصل على النبي وسلم

وقد قرظه الأستاذ الأديب . الحاز من الفنون أوفر نصيب . الشيخ المختار بن أحمد محمود الجكني الموساني الشنقيطي اقلما بقطعة من بحر الخفيف . المستعذب عند كل أديب ظريف وهي .

مائى أمة فتاها بـزاد      مثل زاد به أتى ذو الأيادي

- 
- (١) العكرم بالكسر سواد الليل فراده نور الظلام  
(٢) أى بالغ النهاية في الكرم أوفى العلم أوفى الفصاحة وجميع الفضائل كما في القاموس  
(٣) الأسد والشجاع والبحر والنهر الكثير الماء  
(٤) أى الجواد المعطاء والسيد المحول وبهما فسر الخضم أيضاً فهما حينئذ مترادفان

مثل زاده اُنانا حبيب الله شهد الصديق صاب المعادى  
 فاعتمد زاده وثق بفلاح ان فى زاده لأعظم زاد  
 فاق من ألفوا بهذا المقتضى فى جمعه ثم صنعه المستجاد  
 ثم فاق المؤلفين بفتح المنعم المستجاد فى كل ناد  
 وبنبراس المعلم ازداد فخراً فزاياء لم تنزل فى ازدياد  
 ضم أعلى الصحيح دون تراخ بل بمجد قد ضمه واجتهاد  
 حازما فى كل المذاهب فقها مع مافيه من صحيح اعتقاد  
 قل لأهل الحديث هذا كتاب فائق سلموا بغير عناد  
 كيف لا وهو صوغ أعظم خبر كيف لا وهو فيض بحر جواد  
 ليس يرضى أدنى المعيشة أمضى العمر إما فى هجرة أو جهاد  
 أو بنشر للعلم درساً وتأليفاً وبذل لطارف أو تلاد

وهذه أبيات للأديب الشاعر الأريب الحسن بن أبنا الموسانى الشنقيطى اقليما قرط  
 بها زاد المسلم وشرحه وهى :

أبدى الزمان سروره بتبسم	وارتاح من فرح بزاد المسلم
سفر جليل النفع أحكم صنعه	خبر الزمان وكان ليس بمحكم
سمح الحبيب به حبيب الهنا	جودا وأنعم عند فتح المنعم
أبدى شمس علومه بكتابه	فانجذب غيب ليل جهل مظلم
من بحره غرف الأقاوم <sup>(١)</sup> كلمهم	من عالم أو جاهل متعلم

ومنهم المحدث الحافظ المتبحر الفائق السيد محمد عبد الحى الكتانى فقد كتب لنا  
 فى تقريره بعه ما اطلع عليه وهو بمدينة فاس بالغرب الأقصى مالفظه .  
 الحمد لله وكفى . وسلام على عباده الذين اصطفى ( أما بعد ) فان الأمة الاسلامية

(١) هو جمع الجمع كالاقائم بالمد كما فى القاموس

لما أجمع جمهورها على أن أهم كتب الحديث كتاب الجامع الصحيح لأمر المؤمنين في الحديث أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري ثم جامع صاحبه الامام أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري قدس الله أسرارها وعطر إلى الأبد مزارها غار جماعة من فطاحلة هذه الصناعة على بقاء أحاديثهما متفرقة فاهتموا في كل عصر وزمان بجمع أصح الصحيح الذي هو ما اتفقا عليه فذهبوا في ذلك على طرائق ومذاهب بحسب الأذواق والأغراض وأشهر من اعتنى بهذا الموضوع وحاز فيه القدر العلى الامام الجامع أبو عبد الله محمد بن أبي نصر الحميدي الأندلسي المتوفى سنة ٤٨٨ فانه رتب أحاديثهما محذوفة الأسانيد إلا التابعي ثم الصحابي على مسانيد الصحابة على خمس طبقات . وقد قال عن الجمع المذكور ابن الأثير في جامع الأصول إنه أحسن في ذكر طرقه واستقصى في إيراد رواياته واليه انتهى في جمع هذين الكتابين اه وقد اعتنى بجمع الحميدي هذا جماعة من الأئمة فشرحوه واختصروه كما اعتنى بجمع الصحيحين بعده جماعة من الأئمة كالصاغاني والمزني وعبد الحق البجائي وغيرهم ممن ساهم صاحب كشف الظنون وابن خالنا في الرسالة المستظرفة ومن أجل من اهتم بجمع أحاديث الصحيحين في زماننا هذا على ضعف الاشتغال الآن بعلوم السنة بين المسلمين العلامة التحرير الدراكه المحدث المحقق الشهير سليل المجد والكمال . رضيع العلم من آبائه أعلام الأجيال . في صقعهم الشنقيطي بلانزاع ولا جدال . الشيخ أبو المواهب سيدي محمد حبيب الله بن الشيخ سيدي عبد الله بن سيدي أحمد المشهور ببايبي الحكني ثم اليوسفي نسباً المالكي مذهباً الشنقيطي إقليماً المدني مهاجراً نزيل مصر القاهرة حالا حفظ الله كماله . وواصل إنعامه عليه وإقباله . وقد رتب ما اتفق عليه الصحيحان على حروف المعجم تاركاً أسانيد الأحاديث إلا الصحابي ليسهل حفظه على من أراده . ممن وفقه الله تعالى للحسنى وزيادة . وقد تعب حفظه الله فيما جمعه وقصده بعدم اكتفائه بتقليد من سبقه كالصاغاني والحافظ السيوطي ونحوهما بل كان لا يكتب حديثاً في متنه هذا النافع المسمى زاد المسلم حتى يراجعه في الصحيحين رأساً ويحقق اتفاقهما عليه

لفظاً ويكتب محل تخريجيه منهما مع استيعاب مواضعه إذا تكرر في كتاب أطرافه  
الذى سماه المعلم . بمواضع أحاديث زاد المسلم . وإن كان اللفظ لأحدهما بينه وبينه ولا يعتبر  
الاتفاق في المعنى عكس كثير ممن ألف في هذا المعنى قبله مسمى كتابه بزاد المسلم  
فما اتفق عليه البخارى ومسلم ومما زاد هذا الزاد رونقاً وجمالاً . وإفادة وجمعاً وكالاً .  
ما جمعه في شرحه فتح المتعم من العلوم والنسكات البديعة . والتحقيقات الجامعة  
الرفيعة . لاسيما ما ينطبق على حالة الزمان وأنواع بدعه المريضة . وأحداثه الواسعة  
التي يتمسك بها كثير من أصحاب العقول والقلوب المريضة . فهاكه أيها المسلم زاداً  
ينفعك في سيرك المتصل في معاشك ومعادك من يفظتك إلى نوهك وكل أحوالك .  
فكن أسيره وسيره في الآصال والبكور . واغتنم فوائده وكن لجامعه أكبر داع  
وشكور .

قاله وكتبه خادم الحديث محمد عبد الحى الكتانى الحسنى غفر الله له ما جناه آمين  
في فاتح صفر الخير عام ١٣٤٨ هـ بفاس حرسها الله تعالى

# فهرست الجزء الخامس

## من شرح زاد المسلم المسمى فتح المنعم

### (حرف الهاء)

صحيفة

- ٢ مبحث حديث هذا من أهل النار الخ أعاذنا الله تعالى منها وهو يشتمل على أمره صلى الله تعالى عليه وآله وسلم باللا ينادى بالناس إنه لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة وإن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر
- ٥ مبحث حديث هذا يوم عاشوراء ولم يكتب عليكم صيامه الخ
- ٦ مبحث حديث هذه يعنى الدمعة رحمة جعلها الله في قلوب عباده الخ وفيه حكم البكاء على الأموات
- ٨ مبحث حديث هذه صابة وهذا أحد وهو جبل يحبنا ونحبه
- ٩ مبحث حديث هذه القبلة يعنى الكعبة وهو مبحث نفيس
- ١٠ مبحث حديث هل أنت إلا أصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت
- ١٣ مبحث حديث هل نجد رقبة تعتقها قال لا الخ
- ١٧ مبحث حديث هل يدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم الخ
- ٢٠ مبحث حديث هل ترون فبنى ههنا فوالله ما يخفى على خشوعكم ولا ركوعكم الخ وهو مبحث نفيس أشار المؤلف في آخره إلى تقدم موطأ الامام مالك وأنه ينبغي أن تسند أحاديثه اليه قبل أن تسند للصحيحين كما هو صنيع الأقدمين
- ٢٢ مبحث حديث هل ترون ما أرى إني لأرى موقع الفتن خلال بيوتكم كمواقع القطر
- ٢٣ مبحث حديث هل تضارون في رؤيه القمر ليلة البدر الخ وهو حديث عظيم اشتمل على أحوال يوم القيمة كنصب الصراط وغير ذلك وفيه بسط الكلام على رؤية الله تعالى ترا وغل
- ٣٤ ترجمة أبي هريرة مختصرة
- ٣٥ مبحث حديث هل عندكم شيء فقالت عائشة لا إلا شيء بعثت به الينا نسيبة من الشاة التي بعثت بها من الصدقة فقل إنها بلغت محلها
- ٣٧ مبحث حديث هلا انتفعتم بجلدها يعنى شاة ميتة الخ
- ٤٠ مبحث حديث هل لك من إبل قال نعم الخ

- ٤١ قول المؤلف وحديث المتن حجة على من أنكر القياس الخ وهو كلام نفيس في القياس يتعين الوقوف عليه
- ٤٣ مبحث حديث هل لكم من أعطاء الخ وفي شرحه الكلام على الخلاف في ستر البيوت والجلد بالثياب والكلام في جواز الأنماط في الفرش إن لم تكن حريرا أو كانت حريرا لجاوس النساء خاصة
- ٤٥ ترجمة جابر بن عبد الله رضي الله عنه أحد المكثرين مختصرة
- ٤٦ مبحث حديث هل مع أحدكم طعام الخ
- ٤٧ قول المؤلف ويستفاد من هذا الحديث أربع معجزات الخ
- ٤٧ ترجمة عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهما مختصرة
- ٤٨ مبحث حديث هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وهو مبحث نفيس بسط فيه المؤلف الكلام على نداء الموتى في القبور واستدل على جوازه ببناء النبي صلى الله عليه وسلم لأصحاب القليب الوارد في هذا الحديث
- ٥٠ قول المؤلف (تنبيه) الخ وقد أشبع الكلام فيه هنا على نداء الأموات و بسط القول على الدعاء وجميع ماله من المعاني والأقسام وجوز ما كان منه بمعنى النداء دون الذي كان بمعنى العبادة و بين شواهد ذلك من الكتاب والسنة وأشعار العرب وكلام النحاة وهو مبحث نفيس لاستغناء عن الوقوف عليه لأحد من أهل العلم اليوم لتمييزه لكل من أنواع الدعاء لأنه من الألفاظ المشتركة
- ٥٤ ترجمة أبي طلحة الأنصاري رضي الله تعالى عنه
- ٥٤ ترجمة عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما مختصرة وقد تقدمت مطولة في حرف النون عند حديث نعم الرجل عبد الله الخ
- ٥٥ ترجمة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه مطولة وفي أثنائها سرد المؤلف حفظه الله منظومة الجلال السيوطي المسماة قطف الثمر في موافقات عمر فراجعها في صحيفة ٥٦ الخ
- ٥٨ مبحث حديث هلم أكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده الخ ما دار في شأن هذا الحديث مع بسط الكلام النافع في ذلك المقام وهو مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه
- ٦٥ أول من دون الحديث ابن شهاب الزهري على رأس المائة بأمر عمر بن عبد العزيز رحمه الله
- ٦٥ مبحث حديث هم أشد أمتي على السجال يعني بني تميم الخ

- ٦٨ مبحث حديث هم الأخسرون ورب الكعبة الخ
- ٦٩ ترجمة أبي ذر الغفاري رضي الله تعالى عنه أحد نجباء الصحابة
- ٧٠ مبحث حديث هو لها صدقة ولنا هديه
- ٧١ ترجمة عائشة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها
- ٧٢ ترجمة أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه
- ٧٤ مبحث حديث هو في ضحاح من نار ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار  
يعني أبا طالب وقد بسط المؤلف الكلام والأدلة على عدم نجاته بما فيه كفاية للنصف
- ٧٦ أما نجاة آباء رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فهو الأصح كما عليه غير  
واحد من المحققين من علماء الشريعة المطهرة الخ
- ٧٧ ترجمة العباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مطولة
- ٧٩ قول المؤلف روى أن عمر بن الخطاب كان إذا قحط أهل المدينة استسقى بالعباس الخ  
وفيه الكلام على توسل عمر به . وبيان وجهه وأنه دليل للتوسل مطلقا
- ٨١ ( حرف الواو )
- ٨١ مبحث حديث وإنا بفراقك يا إبراهيم لمحزونون وهو مبحث نفيس أطال فيه المؤلف  
الكلام على نداء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابنه إبراهيم عند موته وبين أنه  
دليل قاطع على جواز نداء الميت
- ٨٣ قال مقبده وفقه الله تعالى وفي هذا الحديث نداء الميت أو من هو في حكم الميت الخ  
وهو مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه
- ٨٥ أما ما يتوله من ناداهم يعني الأموات الخ
- ٨٥ وأما نداء الغائب الخ وهو نفيس أيضا
- ٨٦ قول المؤلف وإنما أصات في هذا المعنى وإن كان كتابي زادالمسلم وشرحه بمعزل عن  
تبع مثل هذه الشبه وردها لعموم البلوى بسؤال العامة لى ولغيرى من أهل العلم  
عمن قال يارسول الله ويسيدى البدوى ويسيدتى زينب هل هذا شرك أو هو جائز الخ
- ٨٧ مبحث حديث وأيضا والذي نفس محمد بيده الخ
- ٨٩ مبحث حديث والذي نفس محمد بيده أنى لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة الخ
- ٩٠ ترجمة عبد الله بن مسعود الهذلي رضي الله تعالى عنه مطولة

## صحيفة

- ٩٢ مبحث حديث والذى نفس محمد بيده لمناذيل سعد بن معاذ فى الجنة أحسن من هذا يعنى يوب حرير أهدي للنبي صلى الله عليه وسلم
- ٩٣ ترجمة سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه وهو سيد الأوس الذى حمل جميع بنى عبد الأشهل على الاسلام يوم إسلامه
- ٩٥ مبحث حديث والذى نفسى بيده إنكم لأحب الناس إلى قائلها ثلاثا يعنى الأنصار رضى الله تعالى عنهم
- ٩٧ مبحث حديث والذى نفسى بيده لأذودن رجالا عن حوضى كما تذاذ الغريبة من الأبل عن الحوض
- ٩٨ مبحث حديث والذى نفسى بيده لأقضين بينكما بكتاب الله الخ
- ١٠١ ترجمة زيد بن خالد الجهنى رضى الله تعالى عنه
- ١٠١ مبحث حديث والذى نفسى بيده لوأن فاطمة بنت محمد سرت لقطعت يدها الخ حاشاها من ذلك
- ١٠٣ مبحث حديث والذى نفسى بيده لولا أن رجالا من المؤمنين لاتطيب أنفسهم أن يتخلفوا عني ولاأجد ماأحملهم عليه ماتخلفت عن سرية تعزرو فى سبيل الله الخ
- ١٠٥ مبحث حديث والذى نفسى بيده ليوشكن أن ينزل فيكم عيسى بن مريم حكما الخ وهو مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه
- ١٠٩ مبحث حديث والله لأن يلج أحدكم يمينه فى أهله آثم له عند الله من أن يعطى كفارته التى فرض الله
- ١١١ مبحث حديث وماذا أعددت لها يعنى الساعة قال لاشيء إلا أنى أحب الله ورسوله الخ وهو مبحث نفيس ينبغى الوقوف عليه
- ١١٤ مبحث حديث وهل ترك لنا عقيل من رباع أو دور
- ١١٧ مناظرة الامام الشافعى مع إسحق بن راهويه وهى مفيدة
- ١١٨ ترجمة اسامة بن زيد وهو الحب بن الحب رضى الله تعالى عنهما
- ١١٩ مبحث حديث ونح عمار تقتله الفئة الباغية الخ
- ١٢١ ترجمة أنى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه
- ١٢١ ترجمة أم المؤمنين أم سامة رضى الله تعالى عنها
- ١٢٢ مبحث حديث ويحك ان شأن الهجرة شديد الخ
- ١٢٣ تنبيهات تتعلق بالهجرة وأحكامها وحكم تاركها والتفصيل بين من تركها اختيارا ومن تركها عجزا واضطارا وهذه التنبيهات من أهم المباحث فقف عليها ولا بد



## صحيفة

- ١٢٤ ثم اعلم أيها الطالب للهجرة الخ
- ١٢٥ التنبيه الثاني الخ
- ١٢٧ التنبيه الثالث لا يشترط شرعا في صحة الهجرة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تكون إلى المدينة المنورة خاصة الخ
- ١٢٨ التنبيه الرابع قد تحرر مما أسلفناه في التنبيهات المذكورة الخ
- ١٢٩ التنبيه الخامس أرجى ما وقفت عليه من الأدلة لعذر المستضعفين من أهل أقطار بلاد الاسلام اليوم عن الهجرة كقطر شقيط الخ
- ١٣٠ وما يؤبد عذر من تغلب عليه العدو جفاة ومنعه من الهجرة الخ
- ١٣١ مبحث حديث ويحك قطعت عنق صاحبك الخ
- ١٣٢ ترجمة أبي بكر رضي الله تعالى عنه واسمه نفيح بضم النون وفتح الفاء مصغرا
- ١٣٣ مبحث حديث ويحك يا أتجشة رويك سوقك بالقوارير
- ١٣٥ مبحث حديث ويحكم أوقال وياكم لا ترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض
- ١٣٧ مبحث حديث ويملك ومن يعدل إذا لم يعدل الخ وهو مبحث يتعين الوقوف عليه لتبيينه لصفات الخوارج وعلاماتهم وما قاله العلماء في كفرهم باستحلالهم قتل المسلم وتسميتهم للاسلام كفرا إلى غير ذلك من أحكامهم
- ١٤٦ قول المؤلف والضابط الذي يحكم به على أن الشخص خرجي الخ
- ١٤٦ مبحث حديث ويل للاعقاب من النار الخ
- ١٤٨ ترجمة عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه
- ١٤٩ (المحلى بأل من هذا الحرف)
- ١٤٩ مبحث حديث الولاء لمن أعنت
- ١٥١ مبحث حديث الولاء لمن أعطى الورق وولى النعمة
- ١٥٢ مبحث حديث الولد للفراش وللعاهر الحجر
- ١٥٧ حرف الياء التحتية
- ١٥٧ مبحث حديث يا أبا بكر ان لكل قوم عيدا وهذا عيدنا
- ١٦٠ مبحث حديث يا أبا بكر ماضك باثنين الله ثالثهما
- ١٦٢ قول المؤلف حفظه الله ولطف به فاما ابتلى المسمون خرج أبو بكر مهاجرا الخ وفيه ذكر حديث الهجرة بطوله إلى أن وصل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه صاحبه إلى المدينة المنورة أمانا الله على الإيمان بها

## صحيفة

- ١٦٦ ترجمة أبي بكر الصديق رضى الله عنه
- ١٦٧ سبب إيمان أبي بكر رضى الله تعالى عنه بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل غيره من الرجال وأوله وكان من أسباب إيمانه الخ
- ١٦٩ مبحث حديث يا أبا بكر مامنك أن تثبت إذ أمرتك فقال أبو بكر ما كان لابن أبي قحافة أن يصلى بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ وهو نفيس يتعين الوقوف عليه
- ١٧١ ترجمة سهل بن سعد الساعدي رضى الله تعالى عنه
- ١٧٢ مبحث حديث يا أباذر أعيرته بأمه إنك امرؤ فيك جاهلية الخ
- ١٧٥ ترجمة أبي ذر الغفاري رضى الله تعالى عنه
- ١٧٨ مبحث حديث يا أباذر هل تدري أين تذهب هذه يعنى الشمس الخ
- ١٨٠ مبحث حديث يا أبا عمير ما فعل النغير وهو مبحث عظيم اشتمل على فوائد كثيرة جمعها بعض العلماء في جزء مستقل وقد ذكر المؤلف هنا منها ما جمعه الحفاظ ابن حجر في فتح الباري في باب الكنية للصبي وقبل أن يولد للرجل في كتاب الأدب من صحيح البخاري وزاد عليه بما ذكره غيره
- ١٨٧ مبحث حديث يا أسامة أقتلته بعد ما قال لا إله إلا الله الخ
- ١٨٨ مبحث حديث يا أهل الخندق إن جابرا قد صنع لكم سورا فحيلا بكم الخ وفيه بيان معجزة عظيمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم حيث بصرى صلى الله عليه وسلم في عجيب بيت جابر ودعا بالبركة فأكل من برمة واحدة ألف و بقيت تغط كما هي
- ١٩٠ مبحث حديث يا أيها الناس اربعوا على أنفسكم فانكم لا تدعون أصم ولا غائبا انما تدعون سميعا بصيرا الخ
- ١٩١ ترجمة أبي موسى الأشعري رضى الله تعالى عنه
- ١٩٢ مبحث حديث يا أيها الناس إنكم تحشرون الى الله حفاة عراة غرلا كما بدأنا أول خلق نعيده الخ
- ١٩٥ مبحث حديث يا أيها الناس إن منكم منفرين فأياكم ماصلى بالناس فليوحز الخ
- ١٩٧ ترجمة أبي مسعود الأنصاري الخزرجي البصري وهو مشهور بكنته رضى الله تعالى عنه
- ١٩٨ مبحث حديث يا أيها الناس خذوا من الأعمال ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تأملوا الخ
- ١٩٩ قال مقبده وفقه الله ظاهر الأدلة أن من أجهد نفسه في عبادة من صلاة أو تأليف

- ليلا حتى لم يبق من الليل إلا نحو ثلاث ساعات أو ساعتين فنام لم يفعل مكروها الخ
- ٢٠٠ مبحث حديث يابن الأكوع ملك فأسجح
- ٢٠١ ترجمة سلمة بن الأكوع رضى الله تعالى عنه
- ٢٠٢ مبحث حديث يابن الخطاب ألا ترضى أن تكون لنا الآخرة ولهم الدنيا يعنى الروم والفرس قال عمر قلت بلى وهو مبحث نفيس
- ٢٠٤ مبحث حديث يابن الخطاب انى رسول الله ولن يضيعى الله أبدا قاله يوم الحديبية لعمر رضى الله تعالى عنه
- ٢٠٥ ترجمة مهمل بن حنيف رضى الله تعالى عنه
- ٢٠٦ مبحث حديث يابن أبي أمية يعنى أم سامة سألت عن الركعتين بعد العصر الخ
- ٢٠٧ مبحث حديث يابنية ألا نخبين ما أحب قالت بلى الخ
- ٢٠٩ مبحث حديث يابلل حدثني بأرجى عمل عملته فى الاسلام فانى سمعت دفعة نعليك بين يدي فى الجنة الخ
- ٢١١ مبحث حديث يابن فهر يابن عدى لبظون قریش حتى اجتمعوا الخ وفى آخره ذكر سبب نزول سورة تبت يد الأبنى لهب وتب وهو قول أبى لهب تبالك سأتر اليوم ألهذا جمعتنا
- ٢١٤ مبحث حديث يابن النجار ثامنونى بحائطكم هذا قالوا لا والله لا نطلب ثمنه إلا إلى الله عز وجل
- ٢١٦ مبحث حديث ياجابر اذا كان واسعا يعنى الثوب يخالف بين طرفيه الخ وفى هذا المبحث معجزات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كاتقياد الشجرتين له اتقياد البعير وغير ذلك
- ٢٢٠ مبحث حديث ياحسان أجب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أيد بروح القدس
- ٢٢٢ ترجمة حسان بن ثابت شاعر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذى كان ينافح عنه ويهجو كل من هجاه أو هجا أصحابه رضى الله تعالى عنهم
- ٢٢٣ مبحث حديث ياسعد ارم فذاك أبى وأمى وفى شرحه جملة من مناقب سعد بن أبى وقاص رضى الله تعالى عنه ينبغى الوقوف عليها فهذا موضع رحمة
- ٢٢٦ ترجمة على بن أبى طالب كرم الله وجهه مختصرة
- ٢٢٧ مبحث حديث ياسعد إنى لأعطى الرجل وغيره أحب إلى منه خشية أن يكبه الله فى النار
- ٢٢٨ مبحث حديث ياعائشة أشعرت أن الله أفنانى فيما استفتيته فيه الخ وهو مبحث نفيس فيه الكلام على سحر لبيد بن الأعصم له صلى الله تعالى عليه وسلم و بسط الكلام على ذلك و بيان أن سحره لا ينافى الرسالة ولم يؤثر على عقله حشاه من ذلك
- ٢٣٠ تنبيهات ( الأول ) قل الامام المازرى قد أنكر هذا الحديث المبتدعة الخ

## صحيفة

- ٢٣١ التنبيه الثانى هذا الحديث الصحيح الذى هو فى أعلى درجات الصحيح السبع الخ وفيه الرد على أبى بكر الجصاص الخفى فيما ذكره فى أحكامه عند قوله تعالى واتبعوا ماتلوا الشياطين على ملك سليمان الآية وهنا التنبيه الثالث أيضا
- ٢٣٣ التنبيه الرابع فى رسم السحر و بيان انه موجود الخ
- ٢٣٤ التنبيه الخامس قد وردت آثار فى أن سحر اليهودى لرسول الله صلى الله عليه وسلم كان سببا لنزول المعوذتين الخ
- ٢٣٥ التنبيه السادس فى ذكر الحيد وعمل النشرة للمعقود الخ
- ٢٣٥ وأما النشرة الخ
- ٢٣٥ التنبيه السابع قال الألبى فى شرح صحيح مسلم فان قيل اذا جوزت الأشعرية خرق العادة فم يقع الفرق بينه وبين النبي الصادق صلى الله عليه وسلم الخ
- ٢٣٦ التنبيه الثامن حكم الساحر اذا سحر بنفسه القتل ولا تقبل تو بته الخ
- ٢٣٦ مبحث حديث ياعائشة ان الله يحب الرفق فى الأمر كله الخ
- ٢٣٨ (تنبيه) اذا سلم الكافر على المسلم فلا يجب أن يكرم كالمسلم بالرد عليه بل يرد عليه بقول السام عليك كما فى الحديث الخ
- ٢٣٨ مبحث حديث ياعائشة ما يؤمنى أن يكون فيه عذاب يعنى الغيم الخ
- ١٣٩ مبحث حديث ياعائشة ان شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من ودعه أو تركه الناس اتقاء فحشه وهو مبحث يتعين الوقوف عليه ذكر المؤلف فيه محمى عينية ابن حصن الى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده عائشة فقال من هذه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أم المؤمنين عائشة قال عينية ألا أنزل لك عن أجمل منها فغضبت عائشة وقالت من هذا قال هذا أحمق مطاع ثم قال صلى الله عليه وسلم فى رواية اخرج فاستأذن قال عينية إنها يمين على أن لا أستأذن على مضرى الخ
- ٢٤١ مبحث حديث ياعائش هذا جبريل يقرئك السلام قالت عائشة قبت وعليه السلام ورحمة الله الخ
- ٢٤٣ مبحث حديث ياعبد الرحمن بن سمرة لاتسأل الامارة فانث ان أعطيتها عن مسألة وكلت اليها الخ
- ٢٤٥ ترجمة عبد الرحمن بن سمرة رضى الله تعالى عنه
- ٢٤٥ مبحث حديث ياعبد الله ألم أخبر أنك تصوم النهار وتقوم الليل الخ يعنى عبد الله ابن عمرو بن العاص

## صحيفة

٢٤٨ مبحث حديث يا عبد الله لا تكن مثل فلان كان يقوم الليل فترك قيام الليل  
 ٢٥٠ مبحث حديث يا عمة يعني عمه أبا طالب قل لا إله إلا الله كلمة أشهد لك بها عند الله الخ  
 وفيه الكلام على عدم نجاة أبي طالب غير أنه من أخف أهل النار عذاباً أعادنا الله  
 تعالى منها وما يجزى بها

٢٥٣ ترجمة المسيب بن حزن الخزومي رضى الله تعالى عنه وهو والد سعيد بن المسيب  
 ٢٥٤ مبحث حديث يا غلام أنا نذني لى أن أعطى الأشياخ فقال ما كنت لأؤثر بنصبي  
 منك أحدا يارسول الله والصواب في الغلام انه ابن عباس كما في فتح الباري  
 ٢٥٥ مبحث حديث يا فلان قم فاجدح لنا فقال يارسول الله لو أمسيت الخ

٢٥٦ مسألة يناسب ذكرها هنا الخ وهى مفيدة

٢٥٧ ترجمة عبد الله بن أبى أوفى رضى الله تعالى عنهما

٢٥٨ مبحث حديث يا معاذ يعني ابن جبل هل تدري ما حق الله على عباده وما حق العباد  
 على الله قلت الله ورسوله أعلم الخ وفيه بيان معنى حق العباد على الله وأن معناه  
 ما وعدهم الله به من الثواب والجزاء ووعدده حق منجز و بيان معنى قوله صلى الله  
 عليه وسلم بحق نبيك والأنبياء الذين من قبلى وانه الجاه المرادف للمقام والمنزلة والقدر  
 وفيه دليل جواز التوسل بمن مات من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والتصريح  
 بالحديث الدل على ذلك مخرجا في كبير الطبراني وأوسطه وفي صحيح ابن حبان  
 ومستدرک الحاكم والتصريح بتصحيحهم لهذا الحديث

٢٥٩ ترجمة معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه

٢٦٠ مبحث حديث يا معاذ افتنان أنت ثلاثا اقرأ والشمس وضحاها وسبح اسم ربك  
 الأعلى ونحوهما

٢٦٣ مبحث حديث يا معشر قريش أو كلمة نحوها اشتروا أنفسكم لا أغنى عنكم من الله  
 شيئا وهو نفيس يتبعن الوقوف عليه

٢٦٥ مبحث حديث يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج الخ

٢٦٧ (تنبيهات) الأول قال الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد قسم بعض الفقهاء النكاح  
 إلى الأحكام الخمسة الخ

٢٦٧ التنبيه الثانى قد تقدمت جملة نافعة من أحكام النكاح وفائدته والترغيب فيه في  
 شرحنا هذا عند حديث ما بال أقوام الخ وعند حديث ما صنع بآزارك الخ

٢٦٨ التنبيه الثالث يستحب نظر الرجل الى المرأة قبل التزويج والخطبة وكذا نظر  
 المرأة الى الرجل الخ

صحيفة

- ٢٦٩ التنبيه الرابع : الأغراض التي تنكح لها المرأة الخ
- ٢٧١ التنبيه الخامس : قد أجاز الله تزوج المعسر لقوله تعالى ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله الخ
- ٢٧٢ التنبيه السادس في الإشارة الى ذكر بعض حق المرأة على الزوج و بعض حق الزوج على المرأة الخ
- ٢٧٣ التنبيه السابع في ذكر الكفاءة عند الأئمة الأربعة الخ
- ٢٧٦ التنبيه الثامن قد أمر الشرع بغض الأبصار وحفظ الفروج وعم الله بذلك الرجال والنساء الخ وقد ذكر المؤلف فيه تجرؤ أهل هذا الزمان على مخالفة الشرع واستحسان سفور النساء وإبداء زينتهن بكل وقاحة وكل تكشف حتى كدن يسرن عاريات ليس على أبدانهن شيء أصلا الخ
- ٢٧٧ مبحث حديث يامعشر المسلمين من يعذرني من رجل قد بلغني أذاه في أهل بيتي الخ وفيه بسط الكلام على حديث الافك وذكره بطوله مع ذكر ما يتعلق به وما استفيد منه من الأمور
- ٢٨٤ مبحث حديث يامعشر النساء تصدقن فاني رأيتكن أ أكثر أهل النار الخ أعاذنا الله تعالى منها
- ٢٨٨ مبحث حديث يامعشر يهود أسهموا تساموا فقالوا قد بلغت يا أبا القاسم الخ
- ٢٩١ مبحث حديث يامغيرة خذ الأداة الخ
- ٢٩٣ مبحث الكلام على لبس البرنيطة وما أشبهها من ملابس النصارى المختصة بهم وأوله قول المؤلف وإلا فلا يجوز لبسها للمسلم الخ
- ٢٩٤ ترجمة المغيرة بن شعبة رضى الله تعالى عنه وذكر فيها نهى عمر بن الخطاب عن التكنية بأبي عيسى
- ٢٩٥ مبحث حديث يانساء المسلمات لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة
- ٢٩٦ مبحث حديث يأتي الدجال وهو محرم عليه أن يدخل نقاب المدينة الخ وفيه الكلام على قتل الدجال لرجل من خير الناس في ذلك الوقت أولا ثم عجزه عن قتله بعد أن أحياء الله وتخريج حديث من قال انه الخضر عليه السلام
- ٢٩٩ مبحث حديث يأتي الشيطان أحدكم فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك فإذا بلغه فليستعذ بالله وليتته وهو نفيس ينبغي الوقوف عليه
- ٣٠١ مبحث حديث يأتي على الناس زمان فيغزو فئام من الناس الخ وهو مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه

٣٠٥ مبحث حديث يؤتى بالموت كهيئة كبش أملح فينادى مناد يا أهل الجنة الخ وفيه إن هذا الكبش يذبح ويقال لأهل الجنة يا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت والعياذ بالله تعالى من النار وذكر فيه أن ذابح الموت هو يحيى بن زكريا عليه الصلاة والسلام بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم وقيل إن الذابح له جبريل عليه السلام كما نقله الحافظ بن حجر عن تفسير اسماعيل بن أبي زياد الشامي

٣٠٩ مبحث حديث يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى معه واحد يتبعه أهله وماله وعمله فيرجع أهله وماله ويبقى عمله

٣١١ مبحث حديث يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار الخ

٣١٣ مبحث حديث يتقارب الزمان ويقبض العلم وتظهر الفتن ويلقى الشح ويكثر المخرج قالوا وما المخرج قال القتل وهو مبحث دقيق شوهده مقتضاه في هذا الزمان الفاسد الذي ضعف فيه الدين وعلا فيه الكفر والفساد

٣١٦ مبحث حديث يجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار الخ

٣١٨ مبحث حديث يجمع المؤمنون يوم القيامة فيقولون لو استشفعنا الى ربنا فيأتون آدم الخ وفيه بسط الكلام على الألفاظ المتشابهة في الحديث وفي القرآن العظيم وتحقيق المقام في ذلك في مذهب السلف ومذهب الخلف وفيه الرد على مشبهة هذا الزمان وتكذيب دعواهم انهم سلفيون وفيه اختصاص رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشفاعة الكبرى يوم القيامة

٣٢٧ مبحث استصحاب التوسل بالأنبياء يوم القيامة وانه أقوى دليل لجواز التوسل بالأنبياء والصالحين وهم في قبورهم الخ

٣٢٧ مبحث حديث يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلا وفيه قول عائشة يا رسول الله النساء والرجال جميعا ينظر بعضهم الى بعض قال يا عائشة الأمر أشد من أن ينظر بعضهم الى بعض

٣٢٩ مبحث حديث يحشر الناس على ثلاث طرائق راغبين راهبين الخ

٣٣١ قال مقبده وفقه الله تعالى يبعد كل البعد كون هذا الحشر عند الخروج من القبور الخ

٣٣١ مبحث حديث يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء كقرصة النقي ليس فيها علم لأحد

٣٣٣ مبحث حديث يخرب الكعبة ذو السويقتين من الحبشة

## صحيفة

٣٣٤ مبحث حديث يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة الخ

٣٣٦ مبحث حديث يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ثم يقول الله تعالى اخرجوا من كان في قلبه مثقل حبة من خردل من إيمان الخ

٣٣٩ مبحث حديث يدخل أهل الجنة الجنة ويدخل أهل النار النار ثم يقوم مؤذن بينهم فيقول يا أهل الجنة لاموت ويا أهل النار لاموت الخ

٣٣٩ تنبيهان : الأول من صفات أهل الجنة التي ينبغي للمؤمن أن يتنافس مع أهل الاسلام فيها الخ

٣٤٠ التنبيه الثاني : قد ورد في انعام الله تعالى على أهل الجنة بعد اكرامهم بالدخول فيها بأنواع النعيم أحاديث كثيرة الخ وهو تنبيه نافع ينبغي مطالعته جميعه

٣٤٢ مبحث حديث يدخل الجنة من أمتي زمرة هم سبعون ألفا تضيء وجوههم إضاءة القمر ليلة البدر الخ وفيه قوله عليه الصلاة والسلام سبقك بها عكاشة

٣٤٤ مبحث حديث يستجاب لأحدكم ما لم يعجل فيقول دعوت فلم يستجب لي

٣٤٥ وللدعاء آداب منها تقديم الوضوء والصلاة والتوبة والاخلاص واستقبال القبلة الخ

٣٤٦ مبحث حديث يسروا ولا تعسروا وسكنوا ولا تنفروا

٣٤٧ مبحث حديث يسرا ولا تعسرا الخ

٣٤٨ مبحث حديث يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير

٣٤٩ تنبيهات . الأول ينبذ تسليم الصغير على الكبير والمار على القاعد الخ

٣٤٩ التنبيه الثاني يكره السلام على المؤذن ومقيم الصلاة والملي والواطيء حال تلبسه بذلك وقضى الحاجة وسامع الخطبة الخ

٣٤٩ التنبيه الثالث يسن تسليم الانصراف كما يسن تسليم اللقاء الخ

٣٥٠ مبحث حديث يضحك الله الى رجلين يقتل أحدهما الآخر كلاهما يدخل الجنة الخ

٣٥١ مبحث حديث يعرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم في الأرض سبعين ذراعا ويلجمهم حتى يبلغ آذانهم

٣٥٣ مبحث حديث يعض أحدكم أخاه كما يعض الفحل لا دية لك الخ

٣٥٤ ترجمة عمران بن الحصين رضى الله تعالى عنه

٣٥٥ مبحث حديث يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم إذا هو نام ثلاث عقد الخ

٣٥٧ مبحث حديث يعمد أحدكم فيجلد امرأته جلد العبد فلعله يضاجعها من آخر يومه الخ وهو مبحث نفيس ينبغي مطالعته



صحيفة

- ٣٦٠ ترجمة عبد الله بن زمعة رضى الله تعالى عنه
- ٣٦١ مبحث حديث يقبض الله تبارك وتعالى الأرض يوم القيامة ويطوى السماء بيمينه ثم يقول أنا الملك أين ملوك الأرض
- ٣٦١ مبحث حديث يقول الله تعالى لأهون أهل النار عذابا يوم القيامة لو أن لك مافى الأرض من شئ أكنت تفقدى به فيقول نعم الخ
- ٣٦٣ مبحث حديث يقول الله تعالى أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ذخرا الخ
- ٣٦٥ مبحث حديث يقول الله تعالى أن عند ظن عبدى بى وأنا معه إذا ذكرنى الخ
- ٣٦٨ مبحث حديث يقول الله تعالى يا آدم فيقول لبيك وسعديك والخير فى يدك الخ
- ٣٧٠ بسط الكلام على أجوج ومأجوج عند قوله فى الحديث فإن من أجوج ومأجوج ألفا وهو مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه
- ٣٧٤ مبحث حديث يموت عبد الله يعنى ابن سلام وهو آخذ بالعروة الوثقى
- ٣٧٦ ترجمة عبد الله بن سلام الاسرائيلى رضى الله عنه
- ٣٧٧ مبحث حديث ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا الخ
- ٣٧٩ مبحث حديث ينم الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه الخ نسأل الله تعالى أن يبق لنا أمانتنا وإيماننا ويختم لنا بأكل الإيمان بحوار رسول الله صلى الله عليه وسلم
- ٣٨١ ترجمة حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنهما
- ٣٨٣ مبحث حديث يهرم ابن آدم ويشب منه اثنتان الحرص على المال والحرص على العمر
- ٣٨٤ تنبيهات : الأول الأمل مذموم لجميع الناس إلا للعلماء وطلبة العلم :
- ٣٨٤ التنبيه الثانى فى الفرق بين الأمل والرجاء والنهى الخ
- ٣٨٤ التنبيه الثالث قال الله تعالى « ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعامون » فقوله تعالى ويلههم الأمل معناه يشغلهم عن الأخذ بحظهم من الإيمان وطاعة الله تعالى الخ وقد ذكر فى هذا التنبيه ماورد فى الحديث من تمثيل صورة الانسان وأجله المحيط به وأمله المرغوب له والاعراض التى تصيبه حتى يكون سبب موته من أحدها وقد خط رسول الله عليه وسلم لهذه الأمور خطا مربعا وخط خطأ فى

## صحيفة

الوسط خارجا منه وهو الأمل وخط خطوطا صغارا في جانب الخط الذي في الوسط  
للأعراض التي تعرض للانسان حتى يصيبه بعضها

٣٨٥ التنبيه الرابع قد أخرج الترمذى في كتاب الزهد من سننه من حديث أبى  
هريرة مرفوعا أمتى ما بين الستين الى السبعين وأقلهم من يجوز ذلك الخ

٣٨٦ مبحث حديث يهلك الناس هذا الحى من قریش الخ

٣٨٨ مبحث حديث يهود تعذب في قبورها وفي هذا الحديث إثبات عذاب القبر وانه  
واقع على الكفار ومن شاء الله من عصاة الموحدين وقد ثبت في الصحيح انه كان  
يتعوذ من عذاب القبر ومن عذاب النار ومن فتنة الحيا والمات ومن فتنة المسيح  
الدجال أعاذنا الله تعالى من هذه الأمور كلها وختم لنا بالإيمان بجوار رسول الله  
صلى الله عليه وسلم

٣٨٩ ترجمة أبى أيوب الأنصارى وهو خالد بن زيد رضى الله تعالى عنه

٣٩٠ مبحث حديث يوشك الفرات أن يحسر عن كنز من ذهب فمن حضره فلا يأخذ  
منه شيئا وهو مهم ينبغى الاطلاع عليه

٣٩١ مبحث حديث يوم يقوم الناس لرب العالمين قال يقوم أحدهم فيرشحه إلى انصاف  
أذنيه وهو مبحث هائل ينبغى الوقوف عليه والاستعداد لأهواله أعاننا الله عليها  
وأمننا من تلك المخاوف كلها برحمته التي سبقت غضبه تعالى

٣٩٣ ( المحلى بأل من هذا الحرف )

٣٩٣ مبحث حديث اليد العليا خير من اليد السفلى فاليد العليا هي المنفقة والسفلى هي  
السائلة

٣٩٤ قال مقيدده وفقه الله تعالى إنما حرم السؤال ان لم تلجى له ضرورة شديدة  
ووصفت يد صاحبه بالسفلى لاستنكاف نفس الأبي عنه لاختلاله بالمروءة الخ

تمت فهرست الجزء الخامس

بيان ما اطلعنا عليه من الخطأ المطبعي الواقع في الجزء الخامس من زاد  
المسلم وشرحه المسمى فتح المنعم مع بيان صوابه

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
١٧	٢	واللفظ له عن أبي هريرة	واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة
٢١	٢٢	بل يبتدئون	بل يبتدئون
٢٤	٤	أو منافقوها	أو منافقوها
٣١	٢٥	الياء	الياء
٣٢	٦	لدمامي	الدمامي
٣٢	٧	أخذ اليهود المواليق	أخذ اليهود والمواليق
٣٢	٢٣	في ثبوته	في ثبوتها
٣٢	٢٥	أنكم	إنكم
٣٢	٢٥	المتن قد	المتن وقد
٣٢	٢٦	عليه اجاع	عليها اجاع
٣٨	١٨	دبع	دبع
٤٨	١	وعدني	وعدني
٥١	٦	وجائز	وثابت
٥٢	٢٥	بتفكير	بتكفير
٧٤	٢٦	اطعام المسلمين	اطعام المساكين
٧٤	٢٧	قالجواب	فالجواب
٧٥	١٣	بنجته	لنجاته
٨١	١٣	اراهيم	إبراهيم
٨٦	٢٩	هو عليها	هو لها
١٠٧	١٢	باب جلود الميتة قبل أن تدبغ مختصرا	باب قتل الخنزير مختصرا
١١٠	٢٥	على مصطح	على مسطح
١١٤	٢٤	الى لك	الى ذلك
١٢٦	٢١	عن أهل	من أهل

صواب	خطأ	سطر	صحيفة
هو جبل	هو جبل	٢٧	١٢٦
عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن عبد الله بن عمر وجري رضى الله عنهم	عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن عبد الله بن عمر وجري رضى الله عنهم	٢	١٣٦
أبى حنيفة	أبو حنيفة	١٠	١٥٣
المازرى	المازرى	٢٣	١٥٣
ثم حقق بعد هذا	ثم حقق بعد هذا	٨	١٨٦
عن راويه	عن رواية	١١	٢٠٠
الحديثة	الحديثة	١	٢٠٥
هو أول من أسلم	هو أول أسلم	١٨	٢٢٦
النخعي	النخعي	١٥	٢٤٠
غفير	غفير	٢٠	٢٥٩
فهذا ان ثبت	فهذا ان ثبت	٤	٢٦٥
والقعود	والقعود	٢٦	٢٧٢
واستحسن	أو استحسن	١٦	٢٧٦
ولونارا	ولونار	٢٨	٢٩٣
أصهب	أصهب	٦	٢٩٥
سبحانه	سبحان	١١	٣٢٠
أشكلا	أشعلا	٢٦	٣٢٠
حاله	حاله	١٠	٣٢١
حدًا	حدًا	٣	٣٢٤
حدًا	حدًا	٤	٣٢٤
الأنبياء المذكورون في هذا	الأنبياء في هذا	١٥	٣٢٦
التي يموت	الذى يموت	٢٠	٣٢٧
فيستجيب	فيستجيب	٣	٣٥٥
من صلبه ألفا	من صلبه ألف	١٩	٣٧٠
يشغلهم	يشغلهم	٢٢	٣٨٤
قال	قالى	٤	٣٩٤

اتتهت فهرست ما عثر عليه من الخطأ المطبعي في الجزء الخامس من زاد المسلم وشرحه

فتح المنعم مع بيان صوابه

## فهرست الجزء السادس

من شرح زاد المسلم المسمى فتح المنعم

وأولها خاتمة زاد المسلم وهي تشتمل على ثلاثة أنواع الخ

(النوع الأول) فيما صدر بلفظ «كان» من شمائله الشريفة وأفعاله المعصومة المنيفة الخ

صحيفة

٣٩٦ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس بالخير وأجود ما يكون في رمضان الخ

٣٩٩ مبحث حديث كان أحب الثياب إلى النبي صلى الله عليه وسلم أن يلبسها الخ  
٤٠٠ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وأجود الناس وأشجع الناس الخ

٤٠٣ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجها وأحسنهم خلقا ليس بالطويل البائن ولا بالقصير

٤٠٤ ترجمة البراء بن عازب رضي الله تعالى عنهما

٤٠٥ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى بطعام سأل عنه أهديه أم صدقة الخ

٤٠٦ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتاه قوم بصدقته قال اللهم صل على آل فلان الخ

٤٠٨ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى مريضا أو أتى به إليه قال اذهب الباس اشف وأنت الشافي لاشفاء إلا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما

٤٠٩ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أخذ مضجعه من الليل وضع يده تحت خده ثم يقول اللهم باسمك أموت وأحيا وإذا استيقظ قال الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماننا واليه النشور

٤١١ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يخرج سفرا أقرع بين أزواجه فأتيهن خرج سهمها خرج بها معه الخ

٤١٢ (لطيفة) ذكرها الصلاح الصفدي قال رأيت بخط ابن خلكان ان مسلما ناظر

نصرانيا فقال له النصراني في خلال كلامه يا مسلم كيف كان وجه زوجة نبيكم عائشة في تخلفها عن الركب وعن نبيكم معندرة بضياع عقدتها فقال له المسلم يا نصراني كان وجهها كوجه بنت عمران لما آتت بعيسى تحمله من غير زوج فلهما اعتقدت في دينك من براءة مريم اعتقدنا مثله في ديننا من براءة زوج نبينا صلى الله عليه وسلم فانقطع النصراني ولم يحرج جوابا اه

٤١٣ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يدعو على أحد أو يدعو لأحد قنت بعد الركوع الخ

٤١٥ مبحث حديث كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا أراد أن ينام وهو جنب غسل فرجه وتوضأ للصلاة

٤١٦ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا اشتكى نفث على نفسه بالمعوذات ومسح عنه بيده الخ

٤١٨ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اشتكى الانسان شيئا منه أو كانت به قرحة أو جرح قال النبي صلى الله عليه وسلم بأصبعه هكذا باسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى به سقيمنا باذن ربنا

٤١٩ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه ثم توضأ كما يتوضأ للصلاة الخ

٤٢٢ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اغتسل من الجنابة دعا بشيء نحو الحلاب فأخذ بكفه وبدأ بشق رأسه الأيمن ثم الأيسر ثم أخذ بكفيه فقال بهما على رأسه

٤٢٣ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا تبرز لحاجته أتته بماء فيغسل به وراوى هذا الحديث أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه

٤٢٥ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا جاء السائل أو طلبت اليه حاجة قال اشفعوا تؤجروا ويقضى الله على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ما شاء

٤٢٦ قول المؤلف ويؤخذ من هذا الحديث أنه عليه الصلاة والسلام يحب توسل الناس به إلى الله تعالى مطلقا الخ

٤٢٦ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا جد به السير جمع بين المغرب والعشاء

## صحيفة

- ٤٢٨ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج أقرع بين نسائه فطارت القرعة على عائشة وحفصة فخرجتا معه جميعا الخ
- ٤٣٠ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج إلى الغزو تخلفوا عنه وفرحوا بمقعدهم خلاف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخ
- ٤٣٢ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج يوم العيد أمر بالحرية فتوضع بين يديه فيصلى بها والناس وراءه وكان يفعل ذلك في السفر فمن ثم اتخذها الأمراء
- ٤٣٣ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل الحلاء قال اللهم إني أعوذ بك من الحبث والخبائث
- ٤٣٤ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر شد مئزّه وأحيى ليله وأيقظ أهله
- ٤٣٥ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر إلى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما الخ
- ٤٣٧ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأى مخيلة في السماء أقبل وأدبر ودخل وخرج وتغير وجهه فإذا أمطرت السماء سرى عنه الخ
- ٤٣٨ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سراسنار وجهه كأنه قطعة قمر الخ
- ٤٣٩ ترجمة كعب بن مالك الأنصاري الخزرجي أحد الثلاثة الذين خلفوا رضى الله تعالى عنه وعنهم
- ٤٤٠ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سكت المؤذن من الأذان لصلاة الصبح وبدا الصبح ركع ركعتين خفيفتين قبل أن تقام الصلاة
- ٤٤٢ ترجمة أم المؤمنين حفصة بنت أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما
- ٤٤٣ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتنفس في الشراب ثلاثا الخ
- ٤٤٤ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى فرج بين يديه حتى يبدو بياض إبطيه
- ٤٤٥ ترجمة عبد الله بن مالك بن بحينه رضى الله تعالى عنه

صحيفة

٤٤٦ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى فإن كنت مستيقظة حدثني وإلا اضطجع حتى يؤذن بالصلاة

٤٤٧ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى الصبح أقبل عنهم بوجهه فقال هل رأى أحد منكم البارحة رؤيا

٤٤٧ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا طاف الطواف الأول خب ثلاثا ومشى أربعاً وكان يسعى بطن المسيل إذا طاف بين الصفا والمروة

٤٤٨ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا طاف في الحج والعمرة أول ما يقدم فانه يسعى ثلاثة أطواف بالبيت الح

٤٤٩ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال سمع الله لمن حمده لم يحن أحد منا ظهره حتى يقع النبي صلى الله عليه وسلم ساجدا ثم تقع سجودا بعده

٤٥٠ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة يكبر حين يقوم ثم يكبر حين يركع ثم يقول سمع الله لمن حمده حين يرفع صلبه من الركوع الح

٤٥٢ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل يتهدج قال اللهم لك الحمد أنت قيم السموات والأرض ومن فيهن الح

٤٥٥ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل يشوص فاه بالسواك

٤٥٦ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جلس للناس

٤٥٧ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات الح

٤٥٩ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نام نفخ

٤٦٠ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العذراء في خدرها الح

٤٦١ مبحث حديث كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار

٤٦٣ مبحث حديث كان أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصادقة في النوم الح وهو حديث بدء الوحي الذي افتتح به البخارى صحيحه

٤٧١ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم بارزا يوما للناس فأتاه رجل فقال



## صحيفة

ما الايمان قال الايمان أن تؤمن بالله وملائكته و بقلائه ورسله وتؤمن بالبعث الخ  
٤٧٩ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث ناسا يقال لهم القراء

وهم سبعون رجلا إلى ناس من المشركين الخ  
٤٨١ مبحث حديث كان ركوع النبي صلى الله عليه وسلم وسجوده وبين السجدين

وإذا رقع من الركوع ما خلا القيام والقعود قريبا من السواء  
٤٨٢ مبحث حديث كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا ليس بالسبط  
ولا الجعد بين أذنيه وعاتقه

٤٨٣ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى نحو بيت المقدس ستة عشر  
شهرا أو سبعة عشر شهرا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب أن يوجه  
إلى الكعبة فأنزل الله عز وجل قد نرى تقلب وجهك في السماء فتوجه نحو  
الكعبة الخ

٤٨٧ مبحث حديث كان عند النبي صلى الله عليه وسلم تسع كان يقسم لثمان ولا يقسم  
لواحدة

٤٨٨ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فقرا في العشاء في احدى  
الركعتين بالتين والزيتون

٤٨٩ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرفع يديه في شيء من دعائه  
إلا في الاستسقاء الخ

٤٩١ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يطرق أهله ليلا كان لا يدخل  
إلا غدوة أو عشية

٤٩٢ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بالطويل البائن ولا  
بالقصير ولا بالأبيض الأمهق الخ

٤٩٥ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم مر بوعا بعيد ما بين المنكبين الخ  
٤٩٧ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح انه لم يقبض

نبي قط حتى يرى مقعده في الجنة ثم يخير الخ  
٤٩٩ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي مسجد قباء كل سبت ماشيا

وراكبا وكان عبد الله بن عمر يفعلها  
٥٠٠ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤتى بالصبيان فيدعو لهم الخ وهو

مبحث نفيس جمع مؤلفه أحاديث الصحيحين الصريححة في التبرك والتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم وبآثاره وذكر كل حديث منها مخرجا معينا موضعه من الصحيحين وذكر فيه بعض قطع من أشعاره التي أنشأها كلما زار موضعا جلس فيه النبي صلى الله عليه وسلم أو لمسه أو نام فيه كغار حراء وغار ثور وغيرها

٥٠٨ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر مؤذنا يؤذن ثم يقول على أثره ألا صلوا في الرحال في الليلة الباردة أو المطيرة في السفر

٥٠٩ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر على البعير

٥١٠ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولنا بالموعة في الأيام كراهية السامة علينا

٥١١ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء

٥١٢ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتكىء في حجر عائشة وهي حائض فيقرأ القرآن

٥١٤ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب العسل والحلواء وكان إذا انصرف من العصر دخل على نسائه فيدنون من احداهن الخ

٥١٦ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يحدث حديثا لوعده العاد لأحصاء

٥١٧ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحى إلى الموصلي فأول شيء يبدأ به الصلاة الخ

٥١٩ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة قائما ثم يجلس ثم يقوم كما يفعلون اليوم

٥٢١ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يخفف الركعتين اللتين قبل صلاة الصبح حتى اني لاقول هل قرأ بأمر القرآن

٥٢٣ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدركه النجس وهو جنب من أهله ثم يغتسل ويصوم

٥٢٥ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو أعوذ بك من البخل والكسل وأرذل العمر وعذاب القبر وفتنة الدجال وفتنة الحيا والمات

صحفية

٥٢٧ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه حذو منكبيه اذا افتتح الصلاة الخ

٥٣٠ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل في مرضه الذي مات فيه يقول أين أنا غدا أين أنا غدا يريد يوم عائشة الخ

٥٣٢ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذنا اذا كان في يوم المرأة منا بعد ما نزلت ترجى من تشاء منهن وتؤوى اليك من تشاء الخ

٥٣٤ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسدل شعره الخ

٥٣٥ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير العنق فاذا وجد فجوة نص

٥٣٦ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الصبح وأحدنا يعرف جليسه الخ

٥٣٨ ترجمة أبي برزة الاسلمي رضى الله تعالى عنه

٥٣٨ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالمهاجرة والعصر والشمس نقية والغرب اذا وجبت والعشاء أحيانا وأحيانا اذا رأهم اجتمعوا عجل الخ

٥٤٠ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي العصر والشمس مرتفعة حية فيذهب الداهب إلى العوالى فيأتيهم والشمس مرتفعة

٥٤١ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى على راحلته حيث توجهت به فاذا أراد الفريضة نزل فاستقبل القبلة

٥٤٣ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى عند البيت وأبو جهل وأصحابه جالوس إذ قال بعضهم لبعض أيكم يحىء بسلى جزور بنى فلان فيضعه على ظهر محمد إذا سجد الخ

٥٤٩ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الفجر فيشهد معه نساء من المؤمنات متلفعات بمروطهن ثم يرجعن إلى بيوتهن ما يعرفهن أحد

٥٥٢ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى في نعليه وهو مبحث نفيس تكلم فيه المؤلف على طول نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرضها وباقي صفتها وذكر أبيات العراقي في وصفها ورسم مثالا لها جميلا وذكر في داخلها قطعة

شعر له سأل الله فيها القبول في خدمة نعل سيد العالمين صلى الله عليه وسلم مع أبيات لغيره في هذا المعنى أيضا

٥٥٦ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي قبل الظهر ركعتين الخ

٥٥٧ (فائدة) روى أبو الشيخ ابن حبان عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى ركعتين بعد العشاء الآخرة يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وعشرين مرة قل هو الله أحد بنى الله عز وجل له قصرا في الجنة

٥٥٨ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة منها الوتر وركعتا الفجر

٥٥٩ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي صلاته من الليل كلها الخ

٥٦١ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وهو حامل أمامة بنت

زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولأبي العاص بن الربيع بن عبد شمس فاذا سجد وضعها وإذا قام حملها وقد بسط المؤلف في هذا المبحث الكلام على حركات المصلي وعلى حملة الحيوان ووجه مذهب الامام مالك توجيها ظاهرا في هذا المعنى ورد تحامل النووي رحمه الله على المالكية حيث يقول وكل ما تقدم عن المالكية من التأويلات باطل وغير محتاج اليه وبين ما يدل على نسخ هذا الحديث عند المالكية

٥٦٥ ترجمة أبي قتادة الأنصاري رضى الله تعالى عنه

٥٦٦ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم الخ

٥٦٦ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي حتى ترم أو تنتفخ قدماه الخ

٥٧٠ وقد قال العيني إنه وقعت بين الشيخ تقي الدين بن الصلاح والشيخ عز الدين

ابن عبد السلام في صلاة النصف من شعبان مقاولات فابن الصلاح يزعم أن لها أصلا من السنة وابن عبد السلام ينكره

٥٧٢ أما اختصاص الدعاء المذكور ببلية النصف من شعبان الخ

٥٧٢ أما اجتماع الناس للدعاء في هذه الليلة فالجاري على أصول مذهب امامنا مالك كراهته كراهة تنزيه الخ

٥٧٤ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يضحي بكبشين أملحين أقرنين الخ

٥٧٥ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يضرب شعره منكميه

صحيفة

٥٧٦ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يطوف على نسائه في الليلة الواحدة وله يومئذ تسع نسوة

٥٨١ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة وكان ١٤ يحرك شفتيه الخ

٥٨٥ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الأواخر من رمضان حتى توفاه الله تعالى ثم اعتكف أزواجه من بعده

٥٨٧ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يعجبه التيمن في تنعله وترجله وطهوره وفي شأنه كله

٥٨٨ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يعرض راحلته فيصلى إليها

٥٩٠ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيني العطاء الخ

٥٩٣ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يغسل أو كان يغتسل بالصاع إلى خمسة امداد ويتوضأ بالمد

٥٩٤ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل المني ثم يخرج إلى الصلاة في ذلك الثوب وأنا أنظر إلى أثر الغسل فيه

٥٩٧ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل ويباشر وهو صائم وكان أملككم لأربه

٥٩٩ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ السورة التي فيها السجدة فيسجد ونسجد حتى ما يجد أحداً مكاناً لموضع جبهته

٦٠١ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين الأوليين من صلاة الظهر بفاتحة الكتاب وسورتين يطول في الأولى ويقصر في الثانية الخ

٦٠٣ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر يوم الجمعة الم تنزيل وهل أنى على الإنسان

٦٠٦ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت واليك أنبت وبك خاصمت الخ

٦٠٧ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عند الكرب لا إله إلا الله العظيم الحليم لا إله إلا الله رب العرش العظيم لا إله إلا الله رب السموات ورب الأرض ورب العرش الكريم

## صحيفة

٦٠٩ مبحث حديث كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول في دبر كل صلاة مكتوبة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد

٦١٣ مبحث حديث كان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول في دعائه اللهم اجعل في قلبي نورا وفي بصرى نورا وفي سمعى نورا وعن يمينى نورا وعن يسارى نورا وفوق نورا وتحتى نورا وأمامى نورا وخلفى نورا واجعللى نورا

٦١٥ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول لا إله إلا الله وحده أعز جنده ونصر عبده وغلب الأحزاب وحده فلا شيء بعده

٦١٦ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم اذا سمع الصارخ

٦١٧ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم من الليل حتى تتفطر قدماه فقالت عائشة لم تصنع هذا يا رسول الله وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أحب أن أكون عبدا شكورا

٦١٩ قول المؤلف وفقه الله استفيد من هذا الحديث أيضا ان أفضل الله ذكر تلاوة

القرآن في الصلاة لكثرة قيام رسول الله عليه الصلاة والسلام حتى تتفطر قدماه الخ

٦٢٠ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده

سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن

٦٢٢ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يابى الملبى لا ينكر عليه ويكبر المكبر فلا ينكر عليه

٦٢٣ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يمكث عند زينب ابنة جحش ويشرب عندها عسلا الخ وهو مبحث نفيس حرر المؤلف فيه ما حصل في هذا المقام بغاية التحقيق والاحكام

٦٢٧ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينام أول الليل ويقوم آخره فيصلى ثم يرجع الى فراشه الخ

٦٢٨ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل معهم الحجارة للكعبة وعليه ازاره فقال له العباس عمه يا ابن أخي لو حلت ازارك فجعلته على منكبيك دون الحجارة الخ

٦٣٠ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يوجز الصلاة ويكملها

## صحيفة

٦٣١ . مبحث حديث كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه فلما فرض رمضان ترك يوم عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه

٦٣٣ ( النوع الثاني فيما كان مصدرا بلفظ لا من الأحاديث العلية )

٦٣٣ مبحث حديث لأحد أغير من الله ولذلك حرم الفواحش ماظهر منها وما بطن الخ

٦٣٤ مبحث حديث لألقين أحدكم يوم القيامة وعلى رأسه شاة لها ثغاء على رقبته فرس له حممة يقول يا رسول الله أغثنى فأقول لأملك لك من الله شيئا قد أبلغت الخ

٦٣٦ مبحث حديث لا إله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وحلق بأصبعه الإبهام والتي تليها قالت زينب ابنة جحش فقلت يا رسول الله أنهلك وفينا الصالحون قال نعم اذا كثر الخبث

٦٣٧ ترجمة أم المؤمنين زينب بنت جحش رضى الله تعالى عنها

٦٣٨ مبحث حديث لاتباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا ولا يحل

لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال

٦٤٠ مبحث حديث لاتتبعوا التمر حتى يبدو صلاحه ولا تتبعوا الثمر بالتمر

٦٤١ مبحث حديث لاتتقين في رقبة بعير فلادة من وتر أو فلادة إلا قطعت

٦٤٢ ترجمة أنى بشير الأنصارى رضى الله تعالى عنه

٦٤٣ مبحث حديث لاتتبعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل ولا تشفوا بعضها على بعض الخ

٦٤٤ مبحث حديث لاتركوا النار في بيوتكم حين تنامون

٦٤٦ مبحث حديث لاتحروا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها فانها تطلع بقرنى

شيطان

٦٤٧ مبحث حديث لاتخيروا بين الأنبياء فان الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول

من تنشق عنه الأرض فاذا أنا بموسى آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري

أكان فيمن صعق أم حوسب بصعقة الأولى

٦٤٩ مبحث حديث لاتخيروني على موسى فان الناس يصعقون يوم القيامة فأكون

أول من يفيق فاذا موسى عليه السلام باطش بجانب العرش الخ

٦٥١ مبحث حديث لاتدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة الخ

٦٥٣ مبحث حديث لاتدخلوا على هؤلاء القوم المعذبين إلا أن تكونوا باكين فان لم

تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم أن يصيبكم مثل ما أصابهم

## صحيفة

- ٦٥٥ مبحث حديث لا ترغبوا عن آبائكم فمن رغب عن أبيه فهو كفر
- ٦٥٦ مبحث حديث لا ترموه دعوه فتركوه حتى بال قاله عليه الصلاة والسلام في شأن أعرابي بال في ناحية من المسجد الح
- ٦٥٩ مبحث حديث لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد الح أعاذنا الله تعالى منها ومن كل مايحجر اليها برحمته التي سبقت غضبه تعالى
- ٦٦٠ قول المؤلف واختلف في المراد بالقدم فطريق الساف في هذا وغيره مشهورة الح وهو مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه إلى آخره واتباع الحق فيه
- ٦٦٣ مبحث حديث لا تزال طائفة من أمتي قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم أو خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون على الناس
- ٦٦٤ قال مقبده وفقه الله تعالى حديث أبي أمامة المذكور فيه تعيين بيت المقدس وأكنافه من الشام لحل هذه الطائفة الظاهرة بالحق إلى أن يأتي أمر الله تعالى الح
- ٦٦٥ ترجمة معاوية بن أبي سفيان رضى الله تعالى عنهما مطولة
- ٦٧٠ ذكر نبذة من ترجمة المغيرة بن شعبة مع ذكر الاحالة عليها في محلها من حرف الياء
- ٦٧٠ مبحث حديث لا تسافر المرأة ثلاثا إلا ومعها ذو محرم
- ٦٧٢ مبحث حديث لا تسافر المرأة إلا مع ذى محرم ولا يدخل عليها رجل إلا ومعها محرم الح
- ٦٧٥ مبحث حديث لا تسبوا أصحابي فلو أن أحدكم انفق مثل أحد ذهب ما بلغ مد أحدكم ولا نصيفه
- ٦٧٧ مبحث حديث لا تسموا العنب الكرم ولا تقولوا خيبة الدهر فإن الله هو الدهر
- ٦٧٩ مبحث حديث لا تشتره وإن أعطاكه بدرهم واحد الح
- ٦٨١ مبحث حديث (لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد) مسجدي هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى وهو مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه
- ٦٨٤ مبحث حديث لا تشربوا في آنية الذهب والفضة ولا تلبسوا الحرير والديباج فانها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة
- ٦٨٦ مبحث حديث لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه فان غم عليكم فاقدروا له
- ٦٨٧ مبحث حديث لا تصم المرأة وبعلمها شاهد إلا باذنه ولا تؤذن في بيته وهو شاهد الا باذنه الح



- ٦٨٩ مبحث حديث لاتفعل بع الجمع بالدرهم ثم ابتع بالدرهم جنباً الخ
- ٦٩٢ مبحث حديث لاتقبل صلاة من أحدث حتى يتوضأ
- ٦٩٣ مبحث حديث لاتقتل نفس ظالم الا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها  
لأنه أول من سن القتل
- ٦٩٥ مبحث حديث لاتقتله فان قتلته فانه بمنزلك قبل أن تقتله وإنك بمنزلة قبل  
أن يقول كذبه التي قال
- ٦٩٦ ترجمة المقداد بن الأسود رضى الله تعالى عنه
- ٦٩٩ مبحث حديث لاتقطع يد السارق الا في ربع دينار فصاعداً
- ٧٠٠ مبحث حديث لاتقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء أعناق الابل ببصرى
- ٧٠١ مبحث حديث لاتقوم الساعة حتى تضطرب أليات نساء دوس حول ذى الخلصة
- ٧٠٣ مبحث حديث لاتقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت فرآها  
الناس آمنوا أجمعون فذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل  
أو كسبت في إيمانها خيراً الخ
- ٧٠٥ مبحث حديث لاتقوم الساعة حتى تقاتلوا الترك صغار الأعين حمر الوجوه ذلف  
الأنوف كأن وجوههم المجان المطرقة الخ
- ٧٠٨ قوله واختلف في أصل الترك الخ
- ٧٠٩ مبحث حديث لاتقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود حتى يقول الحجر وراءه اليهودى  
يا مسلم هذا يهودى ورأى فاقته وهو مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه لظهور  
أول أمارات وقوع ذلك
- ٧١١ مبحث حديث لاتقوم الساعة حتى تقتل فئتان عظيمتان تكون بينهما مقتلة  
عظيمة دعونهما واحدة الخ
- ٧١٧ مبحث حديث لاتقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه  
وهو مبحث نفيس تكلم فيه المؤلف على تقسيم العرب الى غاربة ومستعربة  
ثرا ونظماً
- ٧١٩ مبحث حديث لاتقوم الساعة حتى يكتر فيكم المال فيفيض حتى يهم رب المال من  
يقبل صدقته الخ
- ٧٢١ مبحث حديث لاتقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول يا ليتنى مكانه

## صحيفة

- ٧٢٢ مبحث حديث لانقوم الساعة حتى ينزل فيكم ابن مريم حكما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد
- ٧٢٤ قول المؤلف وقد توارت أحاديث نزول عيسى عليه الصلاة والسلام وفيما اشتمل عليه متن كتابي زاد المسلم كفاية الخ وهو مبحث نفيس يتعين استقصاؤه
- ٧٢٧ مبحث حديث لاتكتحل قد كانت احدا كن تمكث في شر أحلاسها أو شر بيتها فادا كان حول فر كلب رمت ببعة الخ
- ٧٢٩ مبحث حديث لاتكذبوا على فان من كذب على فليلج النار
- ٧٣٠ ترجمة أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الياء أيضا جعلنا الله في الفردوس بجواره مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
- ٧٣١ مبحث حديث لاتلقوا الركبان ولا يبيع بعضكم على بيع بعض ولا تناجشوا ولا يبيع حاضر لباد الخ
- ٧٣٦ مبحث حديث لاتكح الأيم حتى تستأمر ولا تكح البكر حتى تستأذن الخ وهو مبحث نفيس
- ٧٤٠ مبحث حديث لاتوعى فيوعى الله عليك الخ
- ٧٤١ ترجمة اسماء ذات النطاقين بنت أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما
- ٧٤٣ مبحث حديث لاحسد الا في اثنتين رجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق ورجل آتاه الله حكمة فهو يقضى بها ويعلمها
- ٧٤٤ مبحث حديث لاحسد الا في اثنتين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار ورجل آتاه الله مالا فهو ينفقه آناء الليل وآناء النهار
- ٧٤٥ مبحث حديث لاربا الا في النسيئة
- ٧٤٦ مبحث حديث لاشيء أغير من الله عز وجل
- ٧٤٧ مبحث حديث لاصعين بصاع ولا درهمين بدرهم
- ٧٤٨ مبحث حديث لاصام من صام الأبد لاصام من صام الأبد
- ٧٥٠ مبحث حديث لاصلاة بعد الصبح حتى ترتفع الشمس ولا صلاة بعد العصر حتى تغيب الشمس
- ٧٥١ مبحث حديث لاصلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب
- ٧٥٤ ترجمة عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه
- ٧٥٤ مبحث حديث لاطاعة في معصية الله إنما الطاعة في المعروف

## صحيفة

- ٧٥٦ مبحث حديث لاطيرة وخيرها الفال قيل يارسول الله وما الفال قال الكلمة الصالحة يسميها أحدكم وهو مبحث نافع لمن وقف عليه
- ٧٥٧ مبحث حديث لاعدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر
- ٧٥٩ قول المؤلف واستشكل حديث المتن مع حديث فر من المجذوم كما تفر من الأسد الخ فراجع له ولا بد فقد حقق المؤلف فيه زبدة كلام العلماء المحققين كالقرافي وابن الشاط وغيرهما
- ٧٦١ مبحث حديث لاعدوى ولا طيرة إنما الشؤم في ثلاث في الفرس والمرأة والدار
- ٧٦٢ مبحث حديث لاعدوى ولا طيرة ويعجبني الفال الصالح الكلمة الحسنة
- ٧٦٢ مبحث حديث لافرع ولا عتيرة وهو مبحث نافع يتعين الوقوف عليه
- ٧٦٥ مبحث حديث لانورث ماتركنا صدقة وهو من أمهات مباحث هذا الشرح النفيس ومتمته فيتعين الوقوف عليه الخ
- ٧٧١ ترجمة أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه مطولة
- ٧٧٥ ترجمة عبد الرحمن بن عوف أحد العشرة المبشرين بالجنة رضى الله تعالى عنهم
- ٧٧٧ ترجمة الزبير بن العوام أحد العشرة المبشرين بالجنة رضى الله تعالى عنهم
- ٧٧٩ مبحث حديث لانورث ماتركنا صدقة إنما يأكل آل محمد في هذا المال
- ٧٨٠ مبحث حديث لاهجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا الخ
- ٧٨٣ مبحث حديث لا ولكن لم يكن بأرض قومي فأجذني أعافه يعنى الضب
- ٧٨٤ ترجمة خالد بن الوليد سيف الله رضى الله تعالى عنه
- ٧٨٦ مبحث حديث لا ولكني آليت منهن شهرا فمكث تسعا وعشرين الخ
- ٧٨٨ مبحث حديث لا أى لأخافك قاله عليه الصلاة والسلام لرجل مشرك اخترط سيفه صلى الله عليه وسلم وقد كان معلقا بشجرة ثم قال أتخافنى قال لا الخ
- ٧٨٩ مبحث حديث لا أى لا تقتلوا اليهودية قاله عليه الصلاة والسلام نهيا لمن قال له ألا تقتل اليهودية التى أتتك بشاة مسمومة
- ٧٩١ مبحث حديث لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من والده وولده والناس أجمعين
- ٧٩٣ مبحث حديث لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه
- ٧٩٤ مبحث حديث لا يبيع بعضكم على بيع بعض ولا تلتقوا السلع حتى يهبط بها الى السوق
- ٧٩٥ مبحث حديث لا يبولن أحدكم فى الماء الدائم الذى لا يجرى ثم يغتسل فيه
- ٧٩٧ مبحث حديث لا يتقدم أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين الا أن يكون رجل كان يصوم صوما فليصم ذلك الصوم

## صحيفة

- ٧٩٨ مبحث حديث لا يتمنين أحدكم الموت لضر نزل به الخ
- ٧٩٩ مبحث حديث لا يتوضأ رجل فيحسن وضوءه ثم يصلي الصلاة الا غفر الله له ما بينه وبين الصلاة التي تليها
- ٨٠٠ مبحث حديث لا يجلد أحد فوق عشرة أسواط الا في حد من حدود الله
- ٨٠٢ ترجمة أبي بردة رضى الله تعالى عنه
- ٨٠٣ مبحث حديث لا يجمع بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالها
- ٨٠٤ مبحث حديث لا يحب الأنصار الا مؤمن ولا يبغضهم الا منافق الخ
- ٨٠٥ مبحث حديث لا يحلن أحد ماشية أحد الا بذنه أحب أحدكم أن تؤتى مشربته فتكسر خزائنه فينتقل طعامه انما تخزن لهم ضرع مواشيهم أطعمتهم الخ
- ٨٠٧ مبحث حديث لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا اله الا الله وأتى رسول الله الا باحدى ثلاث الثيب الزاني والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة
- ٨١٠ مبحث حديث لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تحل على ميت فوق ثلاث الاعلى زوج أربعة أشهر وعشرا
- ٨١٢ ترجمة أم المؤمنين رمة أم حبيبة رضى الله تعالى عنها
- ٨١٤ مبحث حديث لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحل فوق ثلاث الاعلى زوج الخ
- ٨١٦ مبحث حديث لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر مسيرة يوم وليلة ليس معها حرمه
- ٨١٧ مبحث حديث لا يحل لرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام
- ٨١٨ مبحث حديث لا يدخل الجنة قتات
- ٨١٩ لا يدخل الجنة قاطع رحم
- ٨٢٠ ترجمة جبير بن مطعم رضى الله تعالى عنه
- ٨٢٢ مبحث حديث لا يدخل هؤلاء عليكم يعني الخنثين
- ٨٢٤ مبحث حديث لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم
- ٨٢٥ مبحث حديث لا يزال العبد في صلاة ما كان في مصلاه ينتظر الصلاة وتقول الملائكة اللهم اغفر له اللهم ارحمه حتى ينصرف أو يحدث
- ٨٢٦ مبحث حديث لا يزال قلب الكبير شابا في اثنتين في حب الدنيا وطول الأمل

- ٨٢٨ مبحث حديث لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر
- ٨٢٩ مبحث حديث لا يزال هذا الأمر في قریش ما بق منهم اثنان
- ٨٣٢ مبحث حديث لا يزال أمر الناس مضيا ما وليهم اثنا عشر رجلا كلهم من قریش
- ٨٣٥ ترجمة جابر بن سمره رضى الله تعالى عنهما
- ٨٣٥ مبحث حديث لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن الخ
- ٨٣٩ مبحث حديث لا يشير أحدكم على أخيه بالسلاح فانه لا يدري لعل الشيطان ينزع في يده فيقع في حفرة من النار
- ٨٤٠ مبحث حديث لا يصلى أحدكم في الثوب الواحد ليس على عاتقيه منه شئ
- ٨٤١ مبحث حديث لا يصلين أحدكم العصر الا في بنى قريظة الخ
- ٨٤٣ مبحث حديث لا يصوم أحدكم يوم الجمعة إلا يوما قبله أو بعده
- ٨٤٤ مبحث حديث لا يقتسم ورثتي ديناراً ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملي فهو صدقة
- ٨٤٦ مبحث حديث لا يقضين حكم بين اثنين وهو غضبان
- ٨٤٧ مبحث حديث لا يقل أحدكم اسق ربك أطعم ربك وضئ ربك ولا يقل أحدكم ربي وليقل سيدى ومولائى الخ
- ٨٤٩ (تنبيه) ادعى الحافظ بن حجر انه يحتاج إلى تأويل الحديث الوارد في النهى عن اطلاق السيد على المخلوق الخ
- ٨٥٠ مبحث حديث لا يقولن أحدكم خبثت نفسى ولكن ليقل لقست نفسى
- ٨٥١ مبحث حديث لا يقولن أحدكم اللهم اغفر لى ان شئت اللهم ارحمنى ان شئت ليعزم المسألة فانه لا مكره له
- ٨٥٢ مبحث حديث لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه وهو مبحث نفيس حرر المؤلف فيه المقام نثرا ونظما
- ٨٥٤ مبحث حديث لا يكيد أهل المدينة أحد إلا انما عكبا ينفع الملح في الماء
- ٨٥٥ مبحث حديث لا يلبس المحرم القميص ولا العمامة ولا السراويل الخ
- ٨٥٩ مبحث حديث لا يبلغ المؤمن من حجر واحد مرتين
- ٨٦١ مبحث حديث لا يمشی أحدكم في نعل واحدة ليحفهما جميعا أو لينعلهما جميعا
- ٨٦٢ مبحث حديث لا يمنع جار جاره أن يغرز خشبة في جداره
- ٨٦٣ مبحث حديث لا يمنع فضل الماء لمنع به الكلاء

صحيفة

- ٨٦٥ مبحث حديث لا يمنع أحدكم أذان بلال من سحوره فانه يؤذن أوقال ينادى بليل الخ
- ٨٦٧ مبحث حديث لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فتمسه النار إلا تحلة القسم
- ٨٦٨ مبحث حديث لا ينبغي هذا للمعتقين يعنى الحرير
- ٨٧٠ ترجمة عقبة بن عامر الجهني رضى الله تعالى عنه
- ٨٧١ مبحث حديث لا ينصرف حتى يسمع صوتا أو يجد ريحا
- ٨٧٢ ترجمة عبد الله بن زيد بن عاصم الأنصارى المازنى رضى الله تعالى عنه وهو المشارك لوحشى فى قتل مسيلة الكذاب وليس هو رأى الاذان لأن رائيه هو عبد الله بن زيد بن عبد ربه بن ثعلبة بن زيد الأنصارى الحارثى
- ٨٧٣ مبحث حديث لا ينظر الله تعالى إلى من جر ثوبه خيلاء
- ٨٧٥ مبحث حديث لا يوردن ممرض على مصح وهو مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه
- ٨٧٨ (النوع الثالث فيما صدر بنهى من الأحاديث النبوية على صاحبها أتم الصلاة والسلام الخ)
- ٨٧٨ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن تباع الثمرة حتى تشقق الخ
- ٨٧٩ تبنيه مما هو معلوم عند الحديثين والأصوليين أن قول الصحابي نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كذا وكذا مرفوع متصل الخ
- ٨٨٠ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تتلقى الركبان وأن يبيع حاضر لباد
- ٨٨١ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن تبصر البهائم
- ٨٨٢ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يبيع بعضكم على بيع بعض ولا يخطب الرجل على خطبه أخيه حتى يترك الخطيب أو يأذن له الخطيب
- ٨٨٤ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيع حاضر لباد ولا تناجشوا الخ
- ٨٨٦ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يتزعر الرجل
- ٨٨٨ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يجمع بين التمر والزهو وبين التمر والزبيب ولينبذ كل واحد منهما على حدة
- ٨٨٩ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو
- ٨٩١ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يصلى الرجل مختصرا
- ٨٩٣ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يطرق الرجل أهله ليلا يتخونهم أو يطلب عثراتهم
- ٨٩٥ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينبذ الزبيب والتمر جميعا الخ

- ٨٩٦ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التبتل
- ٩٠٠ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لبس الحرير إلا هكذا الخ وهو نفيس ينبغي الوقوف عليه
- ٩٠٢ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخذف الخ
- ٩٠٤ ترجمة عبد الله بن مغفل رضى الله تعالى عنه
- ٩٠٥ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اختناث الأسقية الخ
- ٩٠٦ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشتغال الصماء الخ
- ٩٠٨ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشغار الخ وقد أشبع المؤلف هنا الكلام على صريح الشغار ووجهه
- ٩١١ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة بعد الصبح حتى تشرق الشمس وبعد العصر حتى تغرب
- ٩١٣ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس الخ وهو بمعنى الحديث السابق
- ٩١٥ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الفضة بالفضة والذهب بالذهب إلا سواء بسواء الخ
- ٨٩٧ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القران إلا أن يستأذن الرجل منكم أخاه
- ٩١٩ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القزع
- ٩٢٠ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن المحاقلة والمزابنة
- ٩٢٢ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المخارة والمحاقلة والمزابنة الخ
- ٩٢٣ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزابنة والمحاقلة الخ
- ٩٢٥ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزابنة أن يبيع ثمر حائطه إن كان نخلا بتمر كيلا الخ
- ٩٢٨ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن النجش
- ٩٢٩ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن النذر وقال إنه لا يرد شيئا وإنما يستخرج به من البخيل
- ٩٣١ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل كل ذي ناب من السباع
- ٩٣٢ ترجمة أبي ثعلبة الحشنى رضى الله تعالى عنه

## صحيفة

- ٩٣٤ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم الحرم الأهلية
- ٩٣٥ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها  
نهى البائع والمبتاع
- ٩٣٦ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمر بالتمر وقال ذلك الربا  
تلك المزابنة الخ
- ٩٣٨ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمر حتى يطيب ولا يباع شيء  
منه إلا بالدينار والدرهم إلا العرايا
- ٩٣٩ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع حبل الحبلية
- ٩٤١ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الذهب بالورق دينا
- ٩٤٢ ترجمة زيد بن أرقم رضى الله تعالى عنه
- ٩٤٣ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع النخل حتى يأكل منه أو يوكل  
وحتى يوزن
- ٩٤٥ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الولاء وعن هبته
- ٩٤٦ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيعتين وعن لبستين وعن صلاتين الخ
- ٩٤٧ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب ومهر البغي  
وحلوان الكاهن
- ٩٥٠ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدباء والمزفت أن ينتبذ فيه
- ٩٥١ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم الفطر والنحر وعن الصماء الخ
- ٩٥٢ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم هذا اليوم يعنى يوم العيد
- ٩٥٤ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام هذين اليومين الخ
- ٩٥٤ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة
- ٩٥٦ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان
- ٩٥٧ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبستين وعن بيعتين الخ
- ٩٥٨ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خير عن لحوم الحرم الأهلية  
وأذن في لحوم الخيل
- ٩٦٠ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن متعة النساء يوم خير وعن  
أكل لحوم الحرم الانسية وهو مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه وقد بسط المؤلف  
الكلام فيه على حكم المتعة بالنساء
- ٩٦٨ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن سبع نهى عن خاتم الذهب أو  
قال حلقة الذهب الخ



## حيفة

- ٩٧٠ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال في الصوم الخ
- ٩٨٢ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة لهم فقالوا  
إنك تواصل قال إني لست كهيتنكم إني يطعمني ربي ويسقين
- ٩٧٣ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال قالوا إنك تواصل  
قال إني لست مثلكم إني أطعم وأسقى وهو آخر حديث من متن زاد المسلم
- ٩٧٥ قول المؤلف ومما تفاءلت به لقبول كتابي هذا وشرحه الخ
- ٩٧٦ قول المؤلف وإنما كنت نفسي أبا المواهب وكناني به أغيرى من أجباني وتلامذتي الخ
- ٩٧٧ قول المؤلف مشيراً إلى انتهاء تبييض متنه زاد المسلم وكان انتهاء تبييضه المرة الثانية  
بعد حذف المكرر منه غالباً عند أذان العصريوم الاثنين لثمان بقين من شهر  
جمادى الأولى سنة ١٣٥٨ الخ

- ٩٧٨ قول المؤلف وعدد أحاديث هذا المتن النافع إن شاء الله تعالى الخ
- ٩٧٩ قول المؤلف ولندكر أعلا سند لي بالصحيحين الذين هما أصلاً كتابي زاد المسلم  
فأقول الخ اسناده إلى صاحبي الصحيحين البخاري ومسلم
- ٩٨٢ تنبيهات الأول ربما ظن مطالع متن كتابي زاد المسلم أني تركت بعض أحاديث  
اتفق عليها الشيخان لفظاً قبل إمعان نظره والواقع بخلاف ذلك الخ وهي تنبيهات  
ثلاثة يتعين الوقوف عليها
- ٩٨٤ قول المؤلف هذا ومما تقوى به رجائي لقبول كتابي هذا وشرحه وحاشية أطرافه  
رؤياً رأيته في ليلة ختم شرحه هذا الخ وهذه هي رؤيا المؤلف لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم المدينة هنا بماتقاء به المؤلف أمانه في الدارين وقبول تأليفه هذا الخ  
ما ذكره فيها وذكر أبياته بعدها

تمت فهرست فتح المنعم بحمد الله تعالى

- ٩٨٧ ذكر بعض ترجمة مؤلف زاد المسلم وشرحه وحاشيته إلى آخرها
- ٩٩٣ تقاريط علماء الأزهر لزاد المسلم مع شرحه فتح المنعم وحاشيته مصدرة بتقريظ  
شيخ الجامع الأزهر الخ
- ٩٩٩ تقاريط علماء الآفاق وملوك الأشراف لزاد المسلم مع شرحه فتح المنعم وحاشيته  
فمنهم أخو المؤلف العلامة الكبير المحدث الشهير مفتي المالكية بالمدينة المنورة  
الشيخ محمد الحضر رحمه الله تعالى آمين الخ
- تمت

بيان ما اطلعنا عليه من الخطأ المطبعي الواقع في الجزء السادس من زاد  
المسلم وشرحه المسمى فتح المنعم مع بيان صوابه

صفحة	سطر	خطاً	صواب
٤٠١	٢٧	م ٢٦ زاد المسلم خامس إلى آخر م ٢٦ زاد المسلم سادس إلى آخر الكتاب	الكتاب
٣٩٦	١٣	والخير	والخير
٣٩٩	٢٢	الياب	التياب
٤٠٠	٢١	وفي راية	وفي رواية
٤٠٨	١٥	نفتحتين	بفتحتين
٤١٠	٢	البراء	البراء
٤١٢	١٦	عند نبيكم	عن نبيكم
٤١٨	٤	رقبة	رقية
٤١٩	٧	بعضنا ايشفى	بعضنا يشفى
٤١٩	٩	عند شرح حديث	عند حديث
٤٤٠	١	كان صلى الله عليه وسلم	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
٤٤١	٧	وقد أخرج مسلم	وقد أخرج البخارى ومسلم
٤٤٦	١٤	وأخرجه في كتاب	وأخرجه مسلم في كتاب
٤٤٨	١٩	يلي	إلى
٤٦٠	٢٠	أو يذم في خدرها	أو يذم من العذراء في خدرها
٤٦٣	٩	فأمر أو مضارع كوعد	فأمر أو مضارع من كوعد
٤٦٣	٩	ذلك	ذاك
٤٩٦	١	قط	قط
٥٣٧	٤	ثم قال إلى شطر الليل رواه	ثم قال إلى شطر الليل وكان يكره النوم
		البخارى	قبلها والحديث بعدها رواه البخارى
٥٥٣	١٥	ينغى	ينبغي
٥٥٤	١	وهذا مثال للنعال الشريف	وهذا مثال للنعل الشريفة

صواب	خطأ	سطر	صحيفة
مثال نعل	مثال نعال	٢	٥٥٤
ذى	دى	١١	٥٥٤
لدينا	لدنيا	١٧	٥٥٤
النعل الشريفة	النعال الشريف	٢	٥٥٥
النعل	النعال	٤	٥٥٥
الشريفة	الشريف	٤	٥٥٥
إلى سواء الطريق كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى الخ	إلى سواء الطريق كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم	٢٢	٥٦٦
يتضيق	يضعين	٢٦	٥٦٧
بالبيت	يالبيت	٢٧	٥٧١
يدلوف	بطوف	٢٢	٥٧٨
الأنبياء	الأنبياء	٧	٥٧٩
ألقى	ألقى	١٣	٥٩٢
يقول	ان يقول	١	٦٢٠
أى شىء	أى شبه	١٧	٦٦٢
ورأويه فى صحيح	ورأويه صحيح فى	١٩	٦٧٧
راوى	رأى	٢٣	٧٦١
بروايات	رويات	٣٢	٧٦١
وسكون الراء رضى الله تعالى عنه واسمه	وسكون الراء واسمه	٢١	٨٠٢
عن أمى	عن أمى	٣	٨١٠
ولولم	ولولم	٢٥	٨٨٨
رعى	رمى	١٤	٨٨٩
بضم	ضم	٢٤	٨٩١
تاباها	تاباها	١٠	٨٩٢
اختناث	اختناب	٥	٩٠٥
العصر	العمر	٥	٩١٢
عليه وسلم	عليه وسلم عليه وسلم	١٨	٩١٢

صحيحة	سطر	خطاً	صواب
٩١٥	١١	إباحته	إباحة
٩٢٣	٤	بالممر	بالممر
٩٢٦	١٢	لقلته	لقلته
٩٢٧	٢	قانه	قانه
٩٢٨	٩	أظنه	أظنه
٩٣١	٩	اليخيل	اليخيل
٩٣٧	١٠	الزوع	الزوع
٩٤٠	١٣	صغة	صغة
٩٦٤	١٣	ويرثها ترثه	ويرثها وترثه
٩٧٢	٢٢	إتى	إتى
٩٧٥	١٨	وواية	رواية
٩٧٥ هامش	٢٥	كتلى	كتانى
٩٧٦	٢٦	المتصود	المقصود
٩٧٩	١٠	أصل	أصلا
٩٨٤	٢٣	غلق	اغلاق
٩٨٥	١٦	علمى	علم

انتهت فهرست ما عثر عليه من الخطأ المطبعى فى الجزء السادس من زاد المسلم  
وشرحه فتح المنعم مع بيان صوابه .